

اهداءات ٢٠٠٠

مكتبة

ا.د. محمد حسين هيكل

رئيس مجلس الشيوخ السابق

الجزء الثامن عشر

من كتاب جامع البيان في تفسير القرآن

تأليف

الامام الكبير والمحدث الشهير من أطبقت الأئمة على تقدمه في التفسير
أبي جعفر محمد بن جرير الطبري المتوفى سنة ٣٢٠ هجرية
رحمه الله وأثابه رضاه آمين

وبهامشه

تفسير غرائب القرآن ورغائب الفرقان

للعامة نظام الدين الحسن بن محمد بن حسين القمي النيسابوري قدس سره

« في كشف الظنون » قال الامام جلال الدين السيوطي في الاتقان وكتابه
« أي الطبري » أجل التفاسير وأعظمها فإنه يتعرض لتوجيه الاقوال وترجيح بعضها
على بعض والاعراب والاستنباط فهو يفوق بذلك على تفسير الأقدمين وقال النووي
أجمعت الأمة على أنه لم يصنف مثل تفسير الطبري * وعن أبي حامد الاسفرايني
أنه قال لو سافر رجل الى الصين حتى يحصل له تفسير ابن جرير لم يكن ذلك كثيرا اهـ

تنبيه

طبعت هذه النسخة بعد تصحيحها على الاصول الموجودة في خزانة الكتبخانة
الحديوية بمصر بالاعتناء التام نسأل الله تعالى حسن الختام

طبع هذا الكتاب على نفقة حضرة السيد عمر الحشاش الكتبي الشهير بمصر ونجله
حضرة السيد محمد عمر الحشاش حفظهما الله ووفقنا وإياهما لما يحبه ويرضاه

(الطبعة الاولى)

بالمطبعة الكبرى الاميرية ببولاق مصر الحميه

سنة ١٣٢٨ هجرية

﴿سورة المؤمنين مكية وحروفها ٤٨٤٠ كلها ١٨٤٠ آياتها ١١٨﴾

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿قد أفلح المؤمنون الذين هم في صلاتهم خاشعون والذين هم عن اللغو معرضون والذين هم للزكاة فاعلون والذين هم لفروجهم حافظون الأعلى أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم فانهم غير ملومين فمن ابتغى وراء ذلك فأولئك هم العبادون والذين هم لاماناتهم وعهدهم راعون والذين هم على صلواتهم يحافظون أولئك هم الوارثون الذين يرثون الفردوس هم فيها خالدون ولقد خلقنا الإنسان من سلالة من طين ثم جعلناه نطفة في قرار مكين ثم خلقنا النطفة علقة فخلقنا العلقة مضغة فخلقنا المضغة عظاما فكسونا العظام لحما ثم أنشأناه خلقا آخر فتبارك الله أحسن الخالقين ثم انكم بعد ذلك لميتون ثم انكم يوم القيامة تبعثون ولقد خلقنا فوقكم سبع طرائق وما كنا عن الخلق غافلين وأزلقنا من السماء ماء بقدر فأسكنناه في الأرض وانا على ذهاب به لقادرون فانشأنا لكم به جنات من نخيل وأعناب لكم فيها قواكه كثيرة ومنها تأكلون وشجرة تخرج من طور سيناء تنبت بالدهن وصبغ للأكلين وان لكم في الانعام لعبرة تنسقكم مما في بطونها وانكم فيها منافع كثيرة ومنها تأكلون وعليها وعلى الفلك تحملون ولقد أرسلنا نوحا الى قومه فقال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من اله غيره أفلا تتقون فقال المشركون من كفرنا

﴿تفسير سورة قد أفلح المؤمنون﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

﴿القول في تأويل قوله جل ثناؤه﴾ ﴿قد أفلح المؤمنون الذين هم في صلاتهم خاشعون والذين هم عن اللغو معرضون﴾ قال أبو جعفر يعني جل ثناؤه بقوله قد أفلح المؤمنون قد أدرك الذين صدقوا الله ورسوله محمد صلى الله عليه وسلم وأقر واعجابهم به من عند الله وعملوا بما دعاهم اليه مما سمى في هذه الآيات الخلود في جنات ربهم وفازوا بطولتهم لديه كما حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في قوله قد أفلح المؤمنون قال قال كعب لم يأتني الله بيده الا ثلاثة خلق آدم بيده وكتب التوراة بيده وغرس الجنة عدن بيده ثم قال لها تكتبين فقالت قد أفلح المؤمنون لما علمت فيها من الكرامة حدثنا سهل بن موسى الرازي قال ثنا يحيى بن الضريس عن عمرو بن أبي قيس عن عبد العزيز بن رفيع عن مجاهد قال لما غرس الله تبارك وتعالى الجنة نظر اليها فقال قد أفلح المؤمنون قال ثنا حفص بن عمر عن أبي خلد عن أبي العباس قال لما خلق الله الجنة قال قد أفلح المؤمنون فانزل الله به قرآنا حدثنا ابن حميد قال ثنا جبير عن عطاء عن ميسرة قال لم يخلق الله شيئا بيده غير أربعة أشياء خلق آدم بيده وكتب الألواح بيده والتوراة بيده وغرس عدن بيده ثم قال قد أفلح المؤمنون وقوله الذين هم في صلاتهم خاشعون يقول تعالى ذكره الذين هم في صلاتهم اذا قاموا فيها خاشعون وخشوعهم فيها لله تعالى فيها بطاعته وقيامهم فيها بما أمرهم بالقيام به فيها وقيل انهم انزلت من أجل أن القوم كانوا يرفعون

من قومه ما هذا الا بشر مثلكم يريد
 أن يتفضل عليكم ولو شاء الله لازل
 ملائكة ماسمعيهم هذا في آياتنا
 الاولين ان هو الا رجل به جنه
 فتر بصوابه حتى حين قال رب
 انصرف عني كاذبون فأوحينا اليه
 أن اصنع الفلك بأعيننا ووحينا
 فاذا جاء أمرنا وفار التنور فاسلك
 فيها من كل زوجين اثنين وأهلك
 الامن سبق عليه القول منهم ولا
 تخاطبني في الذين ظلموا انهم
 مغرورون فاذا استويت أنت ومن
 معك على الفلك فقل الحمد لله الذي
 نجانا من القوم الظالمين وقل رب
 أنزلني منزلا مباركا وأنت خير
 المنزلين ان في ذلك آيات وان كنا
 لمبتلين ﴿٢٠﴾ القرا آت لآمانتهم على
 التوحيد ابن كثير على صلاتهم
 موحدة حرة وعلى وخلف وعظما
 العظم موحدين على ارادة الجنس
 أو على وضع الواحد مكان الجمع
 لعدم اللبس ابن عامر وأبو بكر
 وحامد وجبله الاول موحدا
 والثاني مجموعا يزيد عن يعقوب
 وروى القطعي عن أبي زيد بالعكس
 فيهما الباقيون مجموعين سيناء بكسر
 السين أبو عمرو وأبو جعفر ونافع
 وابن كثير الآخرون بفتحها
 تنبت من الانبات ابن كثير وأبو عمرو
 ويعقوب غير روح الآخرون
 بفتح التاء وضم البناء من النبات
 نسقيكم بفتح النون نافع وابن عامر
 وسهل ويعقوب وأبو بكر وحامد
 بالتاء الفوقانية يزيد الباقيون
 بضم النون منزلا بفتح الميم وكسر
 الزاء أبو بكر وحامد الآخرون
 بضم الميم وفتح الزاء ﴿٢١﴾ الوقوف

يرفعون أبصارهم فيها الى السماء قبل نزولها فنهوا بهذه الآية عن ذلك ذكر الرواية بذلك حدثنا
 ابن عبد الأعلى قال ثنا المعتمر بن سليمان قال سمعت خالدا عن محمد بن سيرين قال كان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا صلى نظر الى السماء فانزلت هذه الآية الذين هم في صلاتهم
 خاشعون قال بفعل بعد ذلك وجهه حيث يسجد حدثنا ابن حميد قال ثنا هرون بن المغيرة
 عن أبي جعفر عن الخفاف الصواف عن ابن سيرين قال كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يرفعون أبصارهم في الصلاة الى السماء حتى نزلت قد أفلح المؤمنون الذين هم في صلاتهم خاشعون
 فقالوا بعد ذلك برؤسهم هكذا حدثني يعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابن علية قال أخبرنا أيوب
 عن محمد قال نبئت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا صلى رفع بصره الى السماء فنزلت آية
 ان لم تكن الذين هم في صلاتهم خاشعون فلا أدري أية آية هي قال فطأ طأ قال وقال محمد وكانوا
 يقولون لا يجاوز بصره مصلاه فان كان قد استعاد النظر فليغمض حدثنا القاسم قال ثنا
 الحسين قال ثنا هشيم عن ابن عون عن محمد نحوه واختلف أهل التأويل في الذي عني به في هذا
 الموضع من الخشوع فقال بعضهم عني به سكون الاطراف في الصلاة ذكر من قال ذلك حدثنا
 ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن منصور عن مجاهد الذين هم في صلاتهم
 خاشعون قال السكون فيها حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن الزهري
 الذين هم في صلاتهم خاشعون قال سكون المرء في صلاته حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق
 قال أخبرنا معمر عن الزهري مثله حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق عن الثوري عن
 أبي سفيان الشيباني عن رجل عن علي قال سئل عن قوله الذين هم في صلاتهم خاشعون قال
 لا تلتفت في صلاتك حدثنا عبد الجبار بن يحيى الرملي قال قال ضمرة بن ربيعة عن أبي شاذب
 عن الحسن في قوله الذين هم في صلاتهم خاشعون قال كان خشوعهم في قلوبهم فغضوا بذلك البصر
 وخفضوا به الجناح حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا هشيم قال أخبرنا مغيرة
 عن ابراهيم في قوله خاشعون قال الخشوع في القلب وقال ساكنون قال ثنا الحسن قال
 ثني خالد بن عبد الله عن المسعودي عن أبي سنان عن رجل من قومه عن علي رضي الله عنه قال
 الخشوع في القلب وأن تلين للمرء المسلم كنفك ولا تلتفت قال ثنا الحسين قال ثني حجاج
 عن ابن جريج قال قال عطاء بن أبي رباح في قوله الذين هم في صلاتهم خاشعون قال الخشوع في الصلاة
 وقال لي غير عطاء كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا قام في الصلاة نظر عن يمينه ويساره ووجهه
 حتى نزلت قد أفلح المؤمنون الذين هم في صلاتهم خاشعون فارؤى بعد ذلك ينظر الا الى الارض
 وقال آخرون عني به الخوف في هذا الموضع ذكر من قال ذلك حدثنا ابن عبد الأعلى
 قال ثنا ابن ثور عن معمر عن الحسن الذين هم في صلاتهم خاشعون قال خائفون حدثنا
 الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر في قوله الذين هم في صلاتهم خاشعون قال
 الحسن خائفون وقال قتادة الخشوع في القلب حدثني علي قال ثنا عبد الله قال ثني
 معاوية عن علي عن ابن عباس في قوله الذين هم في صلاتهم خاشعون يقول خائفون ساكنون
 وقد بينا فيما مضى قبل من كتابنا أن الخشوع التذلل والخضوع بما أغنى عن اعادته في هذا
 الموضع واذ كان ذلك كذلك ولم يكن الله تعالى ذكرا مدلى على أن مراده من ذلك معنى دون معنى
 في عقل ولا خبر كان معلوما أن معنى مراده من ذلك العموم واذ كان ذلك كذلك فتأويل الكلام
 ما وصفت قبل من أنه والذين هم في صلاتهم متذللون لله بادامة ما ألزمهم من فرضه وعبادته واذ

المؤمنون • لا خاشعون • لا معرضون • لا فاعلون • لا حاقظون • ملومين • لا اعتراض الاستثناءيين
 الاوصاف ولا استحقاق الشرط الابتداء ولطول الكلام والافالآيتان من أوصاف المؤمنين أيضا العادون • ج راعون • لا
 يحافظون • م والاأوهم تخصيص الارث بالمذكورين في الآيتين فقط الوارثون • لا الفردوس ط خالدون • طين ج •
 للعدول عن المظهر الى كناية عن غير مذكور فان المراد من الانسان آدم ومن الهاء في جعلناه جنس ولده مع عطف ظاهر ممكن • ج
 للعطف لهما صلي وقد قيل للابتداء بانشاء (٤) نفخ الروح تعظيما آخر ط الخالقين • ط لأن ثم لترتيب الاخبار فان بين

الاحياء والافناء مهلة ليستون • ط
 لذلك لقادرون • للآية مع
 اتصال المعنى بلفظ الفاء وأغتابم
 لثلايوهم أن الجار والمجرور وصف
 أغتاب تأكلون • لا لأن شجرة
 مفعول أنشأنا لا كلين • لبرة
 ط لان الجملة بعدها ليست بصفة
 لها تأكلون • لا يحملون • ط
 غيره ط تتقون • مثلكم لا
 لأن قوله يريد صفة بشر عليكم ط
 ملائكة ج لانقطاع النظم مع
 اتحاد المفعول الاولين ج •
 للآية مع اجتناب الابتداء
 بقول الكفار مع اتحاد مقصود
 الكلام حين • كذبون •
 التنوير • لا لأن ما بعده
 جواب فاذا منهم ج لعطف المتفتحين
 مع اعتراض الاستثناء ظلموا ج
 للابتداء بان مع احتمال اضمار
 اللام والفاء للتعليل مغرقون •
 الظالمين • المتزلزلين • لمبتلين
 • التفسير لما انجر الكلام
 في السورة المتقدمة الى الختم
 بالصلاة والزكاة بدأ في هذه
 السورة بذكر فضائلهما وفضائل
 ما ينخرط في سلكهما من مكارم
 الاخلاق ومحاسن العادات وقد
 نقضت لما لانها تثبت المتوقع ولما
 تنقيه ولا شك أن المؤمنين كانوا
 متوقعين لمثل هذه البشارة وهي

تنزل الله فيها العسدر وريت ذلة خضوعه في سكون أطرافه وشغله بفرضه وتركه ما أمر بتركه فيها
 وقوله والذين هم عن اللغو معرضون يقول تعالى ذكره والذين هم عن الباطل وما يكرهه الله من
 خلقه معرضون • وينحو الذي قلنا في تأويل ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني**
 علي قال ثنا عبد الله قال ثنى معاوية عن علي عن ابن عباس قوله والذين هم عن اللغو
 معرضون يقول الباطل **حدثنا** ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن الحسن عن
 اللغو معرضون قال عن المعاصي **حدثنا** الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق عن معمر عن الحسن
 مثله **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله والذين هم عن اللغو معرضون
 قال النبي صلى الله عليه وسلم ومن معه من صحابته من آمن به واتبعه وصدقه كانوا عن اللغو
 معرضين • القول في تأويل قوله (والذين هم عن اللغو معرضون) والذين هم عن اللغو معرضون
 حاقظون إلا على أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم فانهم غير ملومين فمن ابتغى وراء ذلك فأولئك
 هم العادون) يقول تعالى ذكره والذين هم عن اللغو معرضون حاقظون إلا على أزواجهم
 وفعلهم الذي وصفوا به هو أدأؤهموها وقوله والذين هم عن اللغو معرضون حاقظون إلا على أزواجهم
 يقول والذين هم لغفرواح أنفسهم وعني بالفروج في هذا الموضع فروج الرجال وذلك أقبالهم
 حاقظون يحفظونهم من أعمالها في شيء من الفروج إلا على أزواجهم يقول إلا من أزواجهم
 اللاتي أحلهن الله للرجال بالنكاح أو ما ملكت أيمانهم يعني بذلك إماءهم وما التي في قوله أو
 ما ملكت أيمانهم في محل خفض عطف على الأزواج فانهم غير ملومين يقول فان من لم يحفظ
 فرجه عن زوجته وملك يمينه وحفظه عن غيره من الخلق فانه غير موبخ على ذلك ولا مذموم ولا هو
 بفعله ذلك راكب ذنبا يلام عليه • وينحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك
حدثنا محمد بن سعد قال ثنى أبي قال ثنى عبي قال ثنى أبي عن أبيه عن ابن عباس
 قوله والذين هم لغفرواح أنفسهم أو ما ملكت أيمانهم فانهم غير ملومين
 يقول رضى الله عنهم أيمانهم أزواجهم وما ملكت أيمانهم وقوله فمن ابتغى وراء ذلك يقول فمن
 التمس لفرجه منك حاسوى زوجته وملك يمينه فأولئك هم العادون يقول فهم العادون حدود
 الله المجاوزون ما أحل الله لهم الى ما حرم عليهم • وينحو ما قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر
 من قال ذلك **حدثني** محمد بن سعد قال ثنى أبي قال ثنى عبي قال ثنى أبي عن أبيه
 عن ابن عباس قال نهاهم الله نهيا شديدا فقال فمن ابتغى وراء ذلك فأولئك هم العادون فسمى الزاني
 من العادين **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله فأولئك هم العادون

اخبار بنبوت الفلاح لهم وقد مر معنى الايمان والاختلاف فيه بين الاقوام في أول البقرة وأما الخشوع ففهم من
 جعله من أفعال القلوب كالخوف والرغبة ومنهم من جعله من أفعال الجوارح كالسكون وترك الآلهات والنظر الى موضع السجود والتوق
 عن كف الثوب أى جمعه والعجب بجسده وثيابه والتطلى والتأوب والتغميض وتعطية الفهم والسدل بأن يضع وسط الثوب على رأسه أو
 على عاتقه ويرسل طرفيه والاحتراز عن الفرقة والتشبيك وتقليب الحصى والاختصار وهو أن يسلك بيده عصا أو سوطا ويحويها قال
 الحسن وابن سيرين كان المسلمون يرفعون أبصارهم الى السماء في صلاتهم وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعل ذلك فلما نزلت هذه

الآية طاماً وكان لا يجاوز بصره مصلاه وهذا الخشوع واجب عند المحققين نقل الامام الغزالي عن أبي طالب المكي عن بشر الحافي من لم يخشع فسدت صلاته وعن الحسن كل صلاة لا يحضر فيها القلب فهي الى العقوبة أسرع وعن معاذ بن جبل من عرف من على عيونه وشماله متعمدا وهو في الصلاة فلا صلاة له وروى عنه من فوجا ان العبد يصلي الصلاة لا يكتب له سدا عشرها وانما يكتب للعبد من صلاته ما عقل منها وادعى عبد الواحد بن زيد اجماع العلماء على أنه ليس للعبد الا ما عقل من صلاته ومما يدل على صحة هذا القول قوله سبحانه أفلا يتدبرون القرآن والتدبر لا يتصور بدون الوقوف على المعنى وكذا قوله وأقم الصلاة لذكري (٥) والغفلة تضاد ذلك ولهاذا قال ولا تسكن من

الغافلين وقوله حتى تعلموا ما تقولون نهى للسكران الا أن المستغرق في هموم الدنيا بمنزلة وقوله صلى الله عليه وسلم المصلي يناجي ربه ولا مناجاة مع الغفلة أصلاً بخلاف سائر أركان الاسلام فان المقصود منها يحصل مع الغفلة فان الغرض من الزكاة كسر الحرص واغناء الفقير وكذا الصوم قاهر للقوى كسر لسطوة النفس التي هي عدو الله وكذا الحج فان أفعاله شاقة وفيه من المجاهدة ما يحصل به الابتلاء وان لم يكن القلب حاضراً والمتكلمون أيضاً تفقوا على أنه لا بد من الحضور والخشوع قالوا لان السجود لله تعالى طاعة وللصنم كفر وكل واحد منهم ما ياتل الآخر في ذاته ولو ازمه فلا بد من تمييز وما ذاك الا القصد والارادة ولا بد فيهما من الحضور وأما الفقهاء فالأكثر منهم لا يوجبون ذلك فيقال لهم هبوا أنه ليس من شرط الاجزاء وهو عدم وجوب القضاء أليس هو من شرط القبول الذي يترتب عليه الثواب فن استعار ثوباً ثم رده على أحسن الوجوه فقد خرج عن العهدة وكذا ان رده على وجهه الاهانة

قال الذين يتعدون الحلال الى الحرام حدثنا ابن حنبل قال ثنا جرير عن عطاء عن أبي عبد الرحمن في قوله فمن ابتغى وراء ذلك فأولئك هم العادون قال من زنى فهو عاد في القول في تأويل قوله (والذين هم لأماناتهم وعهدهم راعون والذين هم على صلاتهم يحافظون أولئك هم الوارثون) يقول تعالى ذكره والذين هم لأماناتهم التي ائتموا عليها وعهدهم وهو عقودهم التي عاهدوا الناس راعون يقول حافظون لا يضيعون ولكنهم يوفون بذلك كله واختلفت القراءة في قراءة ذلك فقراءته عامة قراء الأمصار الا ابن كثير والذين هم لأماناتهم على الجمع وقراء ذلك ابن كثير لأماناتهم على الواحدة والصواب من القراءة في ذلك عندنا لأماناتهم لا اجماع الحجة من القراءة عليها وقوله والذين هم على صلاتهم يحافظون يقول والذين هم على أوقات صلاتهم يحافظون فلا يضيعونها ولا يشتغلون عنها حتى تفوتهم ولكنهم يراعونها حتى يؤدوها فيها * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن الأعمش عن أبي الضحى عن مسروق والذين هم على صلاتهم يحافظون قال علي بن ميناها حدثنا ابن عبد الرحمن البرقي قال ثنا ابن أبي مريم قال أخبرنا يحيى بن أيوب قال أخبرنا ابن زحر عن الأعمش عن مسلم بن صبيح قال الذين هم على صلاتهم يحافظون قال أقام الصلاة لوقتها * وقال آخرون بل معنى ذلك على صلاتهم دائمون ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حنبل قال ثنا جرير عن منصور عن ابراهيم على صلاتهم يحافظون قال دائمون قال يعني بها المكتوبة وقوله أولئك هم الوارثون يقول تعالى ذكره هؤلاء الذين هذه صفتهم في الدنيا هم الوارثون يوم القيامة منازل أهل النار من الجنة * وبنحو الذي قلنا في ذلك روى الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وتأوله أهل التأويل ذكر الرواية بذلك حدثني أبو السائب قال ثنا أبو معاوية عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما منكم من أحد الا وله منزلان منزل في الجنة ومنزل في النار وان مات ودخل النار ورث أهل الجنة منزله فذلك قوله أولئك هم الوارثون حدثنا الحسن بن يحيى قال ثنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة في قوله أولئك هم الوارثون قال يرثون مساكنهم ومساكن اخوانهم التي أعدت لهم لو أطاعوا الله حدثني ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن الأعمش عن أبي هريرة أولئك هم الوارثون قال يرثون مساكنهم ومساكن اخوانهم الذين أعدت لهم لو أطاعوا الله حدثنا

والاستخفاف الا أنه يستحق المدح في الصورة الاولى والذم في الصورة الثانية وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه أبصر رجلاً يعبت بلحيته في الصلاة فقال صلى الله عليه وسلم لو خشع قلب هذا خشعت جوارحه ونظر الحسن الى رجل يعبت بالحصى وهو يقول اللهم زدني الخور العين فقال بش الخاطب أنت * قلت لا ريب أن الاحتياط انما هو في رعاية جانب الخشوع كما حكى عن بعض العلماء أنه اختار الامامة فقيل له في ذلك فقال أخاف ان تركت الغفلة أن يعاتبني الشافعي وان قرأت مع الامام أن يعاتبني أبو حنيفة فاخترت الامامة طلباً للخلاص عن هذا الخلاف قال علماء المعاني سبب اضافة الصلاة اليهم هو أن الصلاة دائمة بين المصلي والمصلي لاجله فالمصلي هو المنتفع بها وحده وهي عذته ونخبرته وأما

المصلي له فتعال عن ذلك ولما كان اللغو هو الساقط من القول أو الفعل احتمل أن يقع في الصلاة وأيضا كان الاعراض عنه من باب التروك كما أن الخشوع وهو استعمال الآداب وما لا يصح ولا تكمل الصلاة إلا به كان من باب الأفعال وعلى الفعل والترك بناء قاعدة التكليف فلا حرم جعلهما قرينين فقال (والذين هم عن اللغو معرضون) واللغو على ما قلنا يشمل كل ما كان حراما أو مكروها أو مباحا لا ضرورة إليه ولا حاجة قولاً أو فعلاً فمن الحرام قوله تعالى حكاية عن الكفار لا تسمعوا لهذا القرآن والغوا فيه فان ذلك اللغو كفر والكفر حرام ومن المباح قوله لا يؤاخذكم الله باللغو في أيمانكم ولو لم يكن (٦) مباحا لم يناسبه عدم المؤاخذة والاعراض عن اللغو هو بأن لا يفعله ولا يرضى به

ولا يخالط من يأتيه كما قال عز من قائل واذا مروا باللغو مروا كراما ثم وصفهم بفعل الزكاة وهو مناسب للصلاة وليس المراد بالزكاة ههنا عين القدر المخرج من النصاب لأن الخلق لا قدرة لهم على فعلها فلا يصح المعنى الابتغى مضاف أي لأداء الزكاة فاعلوه بل المراد فعل المزكى الذي هو التزكية فقوله للمزكى فاعل الزكاة كقولك للضارب فاعل الضرب وعن أبي مسلم أنه جعل الزكاة ههنا على كل فعل محمود مرضى كقوله قد أفلح من تزكى والاول أقرب لأنه مناسب لعرف الشرع الصفة الرابعة قوله (والذين هم لفروجهم حافظون الا على أزواجهم) قال الفراء على عفى عن وقال غيره هو في موضع الحال أي الاولين أو قوامين على أزواجهم نظيره قولهم كان زياد على البصرة أي واليا عليها والمعنى أنهم مستمرون على حفظ الفروج في كافة الاحوال الا في حال تزوجهم أو تسريحهم أو تعلق الحار بحذوف يدل عليه غير ملومين كأنه قيل يلامون على كل من يباشرونه الا على أزواجهم فانهم غير ملومين عليهم وجوز في الكشف أن يكون صلة لحافظين من قولهم احفظ على عنان فرسى

القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج قال الوارثون الجنة أو رثتموها والجنة التي نورث من عبادنا هن سواء قال ابن جريج قال مجاهد يرث الذي من أهل الجنة أهله وأهل غيره ومنزل الذين من أهل النار هم يرثون أهل النار فلهم منزلان في الجنة وأهلان وذلك أنه منزل في الجنة ومنزل في النار فأما المؤمن فيبنى منزله الذي في الجنة ويهدم منزله الذي في النار وأما الكافر فيهدم منزله الذي في الجنة ويبني منزله الذي في النار قال ابن جريج عن ليث بن أبي سليم عن مجاهد أنه قال مثل ذلك (في القول في تأويل قوله (الذين يرثون الفردوس هم فيها خالدون)) يقول تعالى ذكره الذين يرثون البستان ذا الكرم وهو الفردوس عند العرب وكان مجاهد يقول هو بالرومية **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد في قوله الذين يرثون الفردوس قال الفردوس بستان بالرومية قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قال عدن حديقة في الجنة قصرها فيها عذنها خلقها بيده تفتح كل بحر فينظر فيها ثم يقول قد أفلح المؤمنون قال هي الفردوس أيضا تلك الحديقة قال مجاهد غرسها الله بيده فلما بلغت قال قد أفلح المؤمنون ثم أمر بها تغلق فلا ينظر فيها خلق ولا ملك مقرب ثم تفتح كل بحر فينظر فيها فيقول قد أفلح المؤمنون ثم تغلق الى مثلها **حدثنا** ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة قال قتل حارثة بن سراقة يوم بدر فقالت أمه يا رسول الله ان كان ابني من أهل الجنة لم أبل عليه وان كان من أهل النار بالغت في البكاء قال يا أم حارثة انها جنتان في جنة وان ابنك قد أصاب الفردوس الأعلى من الجنة **حدثنا** الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة مثله **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني أبو سفيان عن معمر عن قتادة عن كعب قال خلق الله بيده جنة الفردوس غرسها بيده ثم قال تكلمى قالت قد أفلح المؤمنون قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن حسام بن مصد عن قتادة أيضا مثله غير أنه قال تكلمى قالت طوبى للمتقين قال ثنا الحسين قال ثني محمد بن يزيد عن اسمعيل بن أبي خالد عن أبي داود نفيح قال لما خلق الله قال لها تزييني فتزييت ثم قال لها تكلمى فقالت طوبى لمن رضى عنه وقوله هم فيها خالدون يعني ما كثون فيها يقول هؤلاء الذين يرثون الفردوس خالدون يعني ما كثون فيها أبدا لا يتحولون عنها (في القول في تأويل قوله (ولقد خلقنا الانسان من سلاله من طين)) يقول تعالى ذكره ولقد خلقنا الانسان من سلاله من طين أسلناه منه فالسلالة هي المستلة من كل تربة ولذلك كان آدم خلق من تربة أخذت من أديم الارض وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل على اختلاف منهم في المعنى بالانسان في هذا الموضع فقال بعضهم غنى به آدم ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة من طين قال استل آدم من الطين **حدثنا**

على تضمينه معنى النفي أي لا تسلط على فرسى وانما لم يقل أو من ملكك لانه اجتمع في السرية وصفان الانوثة التي هي سبب الحسن نقصان العقل وكونها بحيث تباع وتشتري كسائر السلع (فن ابتغى) حدا (وراء ذلك) الحد الذي شرع وهو اباحة أربع من الحرائر وما شاء من الاماء وكفى به حدا فسيحا (فأولئك هم) الكاملون في العدو والمشتاهون فيه قيل لادليل فيه على تحريم نكاح المتعة لانها من جملة الأزواج اذا صح النكاح ومنع من أنها من الأزواج ولو كانت زوجة لورث منها الزوج لقوله ولكم نصف ما ترك أزواجكم ولورثت منه لقوله ولهن الربع ثم الآية من العمومات التي دخلها التخصيص بدلائل أخر فخرج منها الغلام بل الوطء في الدبر على الاطلاق لانه ليس

موضع حرب وكذا الزوجة والامة في أحوال الحيض والعدة والاحرام ونحوها وقال أبو حنيفة الاستثناء من التني ليس باثبات فقوله لا صلاة
 الا بطهور ولا نكاح الا بولي لا يقتضي حصول الصلاة والنكاح بمجرد حصول الطهور والولي ولا تخصيص عنده في الآية والمعنى أنه
 يجب حفظ الفروج عن الكل الا في هاتين الصورتين فاني ما ذكرت حكمهما الا بالنفي ولا بالاثبات هكذا نقله الامام خنفر الدين الرازي في تفسيره
 الصفة الخامسة رعاية الامانة والعهد والمراد به ما الشئ الموثق عليه والمعاهد عليه لتمكن رعايتهما والراعي القائم على الشئ يحفظ واصلاح
 كراعي الغنم وراعي الرعية ويحتمل العموم في كل ما ائتمنوا عليه (٧) وعوهدوا من جهة الله تعالى ومن جهة الناس

كالعبادات والمعاملات والودائع
 والقصود والنيات والعقود والنذور
 والطلاق والعتاق وغيرها وقد مر في
 تفسير قوله ان الله يأمركم أن تؤدوا
 الامانات الى أهلها وقوله يا أيها
 الذين آمنوا أوفوا بالعقود ويحتمل
 الخصوص فيما تحملوه من أمانات
 الناس وعهودهم الصفة السادسة
 محافظة الصلاة كما مر في قوله حافظوا
 على الصلوات وذلك في البقرة وصفوا
 أولا بالخشوع في صلاتهم وآخرها
 بالمداممة عليها ومراقبة أعدادها
 وأوقاتها فرائض كانت أوسننا
 رواتب أو غيرها فالمحافظة أعم من
 الخشوع وأشمل ومن هنا يعرف
 فضيلة الصلاة اذ وقع الافتتاح بها
 والاختتام عليها وان اختلف
 الاعتباران والعبارتان (أو لئلا هم
 الوارثون) الأحقاء بأن يسموا وراثا
 دون من عداهم ممن يرث مالا فانيا
 أو متاعا قليلا أو ممن يدخل الجنة
 سواهم كالأطفال والمجانين والفساق
 بعد العفو كالولدان والخورثم
 بين الموروث بقوله (الذين يرثون
 الفردوس) وقد سبق معنى هذه
 الورثة في الاعراف في قوله ونودوا أن
 تلکوا الجنة أو رثتموها قال الفقهاء
 لا فرق في الميراث بين مملوكة الميت

الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في قوله من سلالة من طين قال استل آدم من
 طين وخلقته ذرية من ماء مهين * وقال آخرون بل معنى ذلك ولقد خلقنا ولد آدم وهو الانسان
 الذي ذكر في هذا الموضع من سلالة وهي النطفة التي استلت من طهر الفحل من طين وهو آدم الذي
 خلق من طين ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا أبو معاوية
 عن الأعمش عن المنهال بن عمرو عن أبي يحيى عن ابن عباس من سلالة من طين قال صفوة الماء
 حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا
 الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله من سلالة من منى آدم
 حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله * وأولى
 القولين في ذلك بالصواب قول من قال معناه ولقد خلقنا ابن آدم من سلالة آدم وهي صفوة مائه وآدم
 هو الطين لانه خلق منه وانما قلنا ذلك أولى التأويلين بالآية لدلالة قوله ثم جعلناه نطفة في قرار
 مكين على أن ذلك كذلك لانه معلوم أنه لم يصرف في قرار مكين الا بعد خلقه في صلب الفحل ومن
 بعد تحوله من صلبه صار في قرار مكين والعرب تسمى ولد الرجل ونطفته سليله وسلالته لأنهما
 مسلولان منه ومن السلالة قول بعضهم

(١) حملت به عصب الأديم غضنقرا * سلالة فرج كان غير حصين

وقول الآخر

وهل كنت الا مهرة عربية * سلالة أفراس تجلها بغل

فن قال سلالة جمعها سلالات وربما جمعوها سلائل وليس بالكثير لان السلائل جمع للسليل
 ومنه قول بعضهم

اذا أنتجت منها المهارى تشابهت * على القود إلا بالانوف سلائله

وقول الراجز

* يقذفن في أسلابها بالسلائل *

القول في تأويل قوله تعالى ﴿ثم جعلناه نطفة في قرار مكين﴾ ثم جعلناه نطفة في قرار مكين ثم جعلناه نطفة في قرار مكين
 العلة مضغة فخلقنا المضغة عظما فكسونا العظام لحما ثم أنشأنا مخلقا آخر فتبارك الله أحسن
 الخالقين ﴿يعني تعالى ذكره بقوله ثم جعلناه نطفة في قرار مكين﴾ ثم جعلناه الانسان الذي جعلناه من
 سلالة من طين نطفة في قرار مكين وهو حيث استقرت فيه نطفة الرجل من رحم المرأة ووصفه بأنه
 مكين لأنه مكين لذلك وهي له ليستقر فيه الى بلوغ أمره الذي جعله له قرارا وقوله ثم خلقنا النطفة

(١) الذي في اللسان فجاءت به الخ فتنبه كتبه مصححه

وبين ما يقدر ملكه فيه ولذلك قالوا للديانة ميراث المقتول وكل من في الجنة فله مسكن مفروض في النار على تقدير كفره وكل من في النار
 فله مسكن مفروض في الجنة على تقدير إيمانه كما ورد في الحديث فاذا تبادل المسكنان كان جميع أهل الجنة وارثين ولكن كل الفردوس
 لا يكون ميراثا بل بعضه ميراث وبعضه بالاستحقاق الا أنه يصدق بالجملة أنهم ورثوا الفردوس أي الجنة ولهذا أنت الضمير في قوله (هم فيها
 خالدون) وقيل ان الجنة كانت مسكن آيينا آدم عليه السلام فاذا انتقلت الى أولاده كان شبيها بالميراث والفردوس بلسان الحبشة أو الروم
 هو البستان الواسع الجامع لاصناف الثمر روى أن الله عز وجل بنى الجنة الفردوس لبنة من ذهب ولبنة من فضة وجعل خلالها المسلك الأذفر

وروى أبو موسى الأشعري عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال الفردوس مقصورة الرجن فيها الأنهار والأشجار وعن أبي أمامة مرفوعا
سألو الله الفردوس فأنها أعلى الجنان وإن أهل الفردوس يسمعون أطيح العرش ويروي عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال لما خلق الله
تعالى الجنة عدن قال لها تكلمي فقالت قد أفلح المؤمنون ويروي عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال إذا أحسن العبد الوضوء وصلى
الصلاة لوقتها وحافظ على ركوعها وسجودها ومواقيتها قالت حفظك الله كما حفظت علي وتشفع لصاحبها فإذا أضاءها قالت ضيعك
الله كما ضيعتني وتلف كما يلف الثوب (٨) ويضرب بها على وجه صاحبها قالت العلماء أما كلام الجنة فالمراد به

أنها أعدت للنفقين كقوله قالتا أنتنا طائعين وكذا الكلام في كلام طوبى وأما أنه تعالى خلق الجنة بيده فالمراد تولى خلقها وإيجادها من غير واسطة وأما حديث الصلاة فلا ريب أنها حركات وسكنات ولا يصح عليها التكلم فالمراد به ضرب المثل كقولك للنعيم عليك إن أحسانك إلى ينطق بالشكر ولما حث عباده على العبادات ووعدهم الفردوس على مواظبتها عاد إلى تقرير المبدأ والمعاد ليتمكن ذلك في نفوس المكلفين وهو ثلاثة أنواع الأول الاستدلال بأطوار خلق الإنسان والسلالة الخلاصة لأنها تسلسل من بين الكدر وهذا البناء القلة ولما يسقط عن الشيء كالفقارة قال ابن عباس وعكرمة وقتادة ومقاتل المراد آدم لأنه استل من الطين والكنية في جعلناه راجعة إلى الإنسان الذي هو ولد آدم أي جعلناه جوهره نقطة وقال آخرون الإنسان ههنا هو ولد آدم والطين اسم آدم والسلالة هي الأجزاء الكلية المبنية في أعضائه التي تجتمع منبأ في أوعيته ويحتمل أن يقال إن كل نسل آدم حاله كذلك لأن غذاءه ينتهي إلى النبات

علقة يقول ثم صيرنا النطفة التي جعلناها في قرار مكين علقه وهي القطعة من الدم خلقنا العلقه مضغة يقول فجعلنا ذلك الدم مضغة وهي القطعة من اللحم وقوله خلقنا المضغة عظما يقول فجعلنا تلك المضغة اللحم عظما وقد اختلفت القراء في قراءة ذلك فقراءته عامة قراء الحجاز والعراق سوى عاصم فخلقنا المضغة عظما على الجماع وكان عاصم وعبد الله بن عامر يقرآن ذلك عظما في الحرفين جميعا على التوحيد والقراءة التي تختار في ذلك الجماع لأجاء الجنة من القراء عليه وقوله فكسونا العظام لحما يقول فألبسنا العظام لحما وقد ذكر أن ذلك في قراءة عبد الله ثم خلقنا النطفة عظما وعصاف كسونا لحما وقوله ثم أنشأناه خلقا آخر يقول ثم أنشأنا هذا الإنسان خلقا آخر وهذه الهاء التي في أنشأناه عائدة على الإنسان في قوله ولقد خلقنا الإنسان وقد يجوز أن تكون من ذكر العظم والنطفة والمضغة جعل ذلك كله كالشيء الواحد فقبل ثم أنشأنا ذلك خلقا آخر واختلف أهل التأويل في تأويل قوله ثم أنشأناه خلقا آخر فقال بعضهم أنشأوه أياه خلقا آخر نفخه الروح فيه فيصير حينئذ إنسانا وكان قبل ذلك صورة ذكر من قال ذلك حدثنا يعقوب بن إبراهيم قال ثنا هشيم قال أخبرنا حجاج عن عطاء عن ابن عباس في قوله ثم أنشأناه خلقا آخر قال نفخ الروح فيه حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا هشيم عن حجاج بن أرطاة عن عطاء عن ابن عباس بمثله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج قال قال ابن عباس ثم أنشأناه خلقا آخر قال الروح حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن عبد الرحمن بن أبي الصهباء عن عكرمة في قوله ثم أنشأناه خلقا آخر قال نفخ الروح فيه حدثنا ابن بشار وابن المثني قالا ثنا عبد الرحمن قال ثنا سلمة عن داود بن أبي هند عن الشعبي ثم أنشأناه خلقا آخر قال نفخ فيه الروح قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن منصور عن مجاهد بمثله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن أبي جعفر عن الربيع عن أبي العالية في قوله ثم أنشأناه خلقا آخر قال نفخ فيه الروح فهو الخلق الآخر الذي ذكر حدثنا عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله ثم أنشأناه خلقا يعني الروح تنفخ فيه بعد الخلق حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ثم أنشأناه خلقا آخر قال الروح الذي جعله فيه وقال آخرون أنشأوه خلقا آخر تصرفه أياه في الأحوال بعد الولادة في الطفولة والسهولة والاعتناء ونبات الشعر والسن ونحو ذلك من أحوال الأحياء في الدنيا ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثني عبي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله ثم أنشأناه

المتولد من صفوا الارض والماء المسبح بالسلالة ثم ان تلك السلالة تصير منيا

خلقنا

وعلى هذا فكلما القضي من الابتداء قال في الكشف الأولى للابتداء والثانية للبيان وهو موجه على التفسير الأول فقط والقرار المستقر أراد به الرحم وانما وصفت بالمكين لمكاتها في نفسها فانها مكنت حيث هي وأحرزت أو على الاسناد المجازي باعتبار المستقر فيها كقوله طريق سائر وترتيب الأطوار كما مر في أول الحج ومعنى ثم في بعض هذه المعطوفات تراخي الرتبة ولا سيما في قوله ثم أنشأناه خلقا آخر أي خلقا مبينا للخلق الأول حيث جعله حيوانا وكان جامدا إلى غير ذلك من دقائق اللطف وغرائب الصنع وذلك بعد استكمال ثلاثة أربعمينات

ومن هنا ذهب أبو حنيفة فيمن غصب بيضة فأفرخت عنده إلى أنه يضمن البيضة ولا يرذالفرخ لانه خلق آخر سوى البيضة وروى العوفي عن ابن عباس أن ذلك تصرف الله في أطواره بعد الولادة من الطفولية وما بعدها إلى استواء الشباب وخلق الفهم والعقل فيه يؤيده قوله (ثم انكم بعد ذلك لميتون) ويرى هذا القول أيضا عن مجاهد وابن عمر (فتبارك الله) كثر خيره وبركته وهو وصف له بالدوام والبقاء أو بالتعالى لان البركة يرجع معناها إلى الامتداد وكل ما زاد على الشيء فقد علاه ومعنى (أحسن الخالقين) أحسن المقدرين تقدير الخذف المميز للعلم به قالت المعتزلة في الآية دلالة على أن كل ما يفعله الله فهو حسن وحكمة فلا يكون خالقا للكفر (٩) والمعاصي وأجيب بأن الحسن ههنا بمعنى

الاحكام والاتقان في التركيب والتأليف وبأنه لا يقبض من نفسه شيء لانه تعالى يتصرف في ملكه قالوا لولا أن غيره تعالى خالق لم تحسن هذه الاضافة فيعلم منه أن العبد خالق أفعاله وعورض بقوله الله خالق كل شيء وأجيب بأن المراد أنه أحسن الخالقين في زعمكم واعتقادكم وبعضهم أجاب بأن وجه حسن الاضافة هو أنه تعالى وصف عيسى بأنه يخلق من الطين كهيشة الطير ولا يخفى ضعف هذا الجواب من أنه يلزم اطلاق الجمع على الواحد ومن حيث أنه يلزم اطلاق الخالق على المصورين والحق أن الخلق لو كان بمعنى التقدير لا يعني الاتحاد لا يلزم منه شيء من هذه الاشكالات روى أن عبد الله بن أبي سرح كان يكتب لرسول الله صلى الله عليه وسلم فمطلق بذلك قبل املائه فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم اكتب هكذا نزلت فقال عبد الله أن كان محمد صلى الله عليه وسلم نبيا يوحى اليه فأننا نبى يوحى الى فلحق بمكة كافرا ثم أسلم يوم الفتح وروى عن عمر أيضا سبق لسانه بقوله فتبارك الله أحسن الخالقين قبل أن ينزل واعلم أن هذا غير مستبعد ولا فادح في اعجاز القرآن لأنه ليس بمقدار

خلقا آخر فتبارك الله أحسن الخالقين يقول خرج من بطن أمه بعد ما خلق فكان من بدء خلقه الآخر أن استهل ثم كان من خلقه أن دل على ثدي أمه ثم كان من خلقه أن علم كيف يسطر رجله إلى أن قعد إلى أن حبلى إلى أن قام على رجله إلى أن مشى إلى أن فطم فعلم كيف يشرب ويأكل من الطعام إلى أن بلغ الحلم إلى أن بلغ أن يتقلب في البلاد حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة ثم أنشأناه خلقا آخر قال يقول بعضهم هونبات الشعر وبعضهم يقول هو نفخ الروح حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة مثله حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الفضالة ثم أنشأناه خلقا آخر قال يقال الخلق الآخر بعد خروجه من بطن أمه بسنه وشعره * وقال آخرون بل غنى بانسانه خلقا آخر سوى شبابه ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي جريح عن مجاهد قوله ثم أنشأناه خلقا آخر قال حين استوى شبابه حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال قال مجاهد حين استوى به الشباب وأولى الاقوال في ذلك بالصواب قول من قال غنى بذلك نفخ الروح فيه وذلك أنه بنفخ الروح فيه يتحول خلقا آخر انسانا وكان قبل ذلك بالاحوال التي وصفه الله أنه كان بها من نطفة وعلقة ومضغة وعظم وبنفخ الروح فيه يتحول عن تلك المعاني كلها إلى معنى الانسانية كما تحول أبوه آدم بنفخ الروح في الطينة التي خلق منها انسانا وخلقنا آخر غير الطين الذي خلق منه وقوله فتبارك الله أحسن الخالقين اختلف أهل التأويل في تأويل ذلك فقال بعضهم معناه فتبارك الله أحسن الصانعين ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حبان قال ثنا حكام عن عنبسة عن ليث عن مجاهد فتبارك الله أحسن الخالقين قال يصنعون ويصنع الله والله خير الصانعين * وقال آخرون انما قيل فتبارك الله أحسن الخالقين لان عيسى بن مريم كان يخلق فأخبر جل ثناؤه عن نفسه أنه يخلق أحسن مما كان يخلق ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج قال قال ابن جريج في قوله فتبارك الله أحسن الخالقين قال عيسى بن مريم يخلق وأولى القولين في ذلك بالصواب قول مجاهد لأن العرب تسمى كل صانع خالقا ومنه قول زهير

ولأنت تفرى ما خلقت وبعثت القوم يخلق ثم لا يفرى

ويروى ولأنت تخلق ما فريت وبعثت القوم يخلق ثم لا يفرى

في القول في تأويل قوله تعالى (ثم انكم بعد ذلك لميتون ثم انكم يوم القيامة تبعثون) يقول تعالى

(٣ - (ابن جرير) - ثامن عشر)

وهلا وصل نعيم الدنيا بنعيم الآخرة ليكون في الانعام أبلغ * جواب لو كان كذلك لكان الآتي بالطاعة آتيا بها المحض الجنة والثواب فلا جرم أوقع الله تعالى الامانة والاعادة في البين لتكون الطاعات أدخل في الاخلاص وأبعد عن صورة المباينة وليس في ذكر الحياتين نفى الثالثة وهى حياة القبر فتعرف تلك بدليل آخر ويمكن ان يقال بل الآية تتضمنها فأنها أيضا من جنس الاعادة النوع الثاني الاستدلال بخلق السموات قال الخليل والفراء والزجاج سميت السموات طرائق لأنها طروق بعضها فوق بعض كطارقة النعل وقال علي بن عيسى لانها

سورة الكوثر التي وقع فيها أقل التحدي به * سؤال ما الحكمة في الموت

طرق الملائكة ومتقلبا هم وقيل لانهم اطرائق الكواكب فيها مسيرها (وما كنا عن الخلق) أى عن السموات وحفظها أن لا تقع على الأرض قاله سفيان بن عيينة وعن الحسن أراد بالخلق الناس أى ما كنا (غافلين) عن مصالحهم فخلقنا الطرائق فوقهم لينزل منها عليهم البركات والأرزاق ولينتفعوا بغير ذلك من منافعها ويحتمل أن يريد بالاول كمال قدرته وبالثاني كمال علمه بأحوال مخلوقاته وفيه نوع من الزجر ويمكن أن يراد خلقنا السموات وما كنا عن خلقها ذاهلين فلهذا لم تخرج عن التقدير الذى أردنا كونها عليه نظيره ما ترى في خلق الرحمن من تفاوت

§ النوع الثالث الاستدلال بنزول الامطار (١٠) واخراج النبات وانشاء الحيوانات ونزول المطر عند الظاهرين من أهل الشرع

لا يبعد أن يكون من نفس السماء وعند أرباب المعقول منهم يراد به انزاله من جهة السماء قالوا انه سبحانه يصعد الأجزاء المائية من البحر بواسطة التبخير فتصير في الحق صافية عذبة زائلة عنها ملوحة البحر ثم ينزلها بواسطة السحب وقد سلف في أول البقرة تفصيل ذلك ومعنى (يقدر) يتقدر يسلمون معه من المضار ويصلون إلى المنافع أو بمقدار يوافق حاجاتهم ومعنى اسكان ماء المطر في الأرض جعله مددا للنبات واليابس وقيل أراد اثباته في الأرض على ما روى عن ابن عباس ان الانهار نجسة سكون وجحون ودجلة والفرات والنيل أنزلها الله من عين واحدة من عيون الجنة واستودعها الجبال وأجرأها في الأرض (وانا على ذهابه لقادرون) أى كما قدرنا على انزاله فنحن قادرون على أن نذهب به بوجه من الوجوه ولهذا التنكير حسن موقع لا يخفى اذ فيه ايدان على أن الذاهب به قادر على أى وجه أراد وفيه تحذير من كفران نعمة الماء وتخويف من نفاذه اذ لم يشكر ثم لما نبه على عظم نعمته بخلق الماء بين المنافع الحاصلة بسببه وخص منها النخيل والاعناب وشجرة الزيتون لانها

ذكره ثم انكم أيها الناس من بعد انشائكم خلقا آخر وتصييرناكم انسانا سويا ميتون وعائدون ترابا كما كنتم ثم انكم بعد موتكم وعودكم رفاة باليابس معوثون من التراب خلقا جديدا كما بدأناكم أول مرة وانما قيل ثم انكم بعد ذلك لميتون لانه خبر عن حال لهم يحدث لم يكن وكذلك تقول العرب لمن لم يميت هو ماتت وميت عن قليل ولا يقولون لمن قدم ماتت وكذا هو طمع فيما عندك اذا وصف بالطمع فاذا أخبر عنه أنه سيفعل ولم يفعل قيل هو طامع فيما عندك غدا وكذلك ذلك في كل ما كان نظيره الماذكرناه § القول في تأويل قوله تعالى ﴿ ولقد خلقنا فوقكم سبع طرائق وما كنا عن الخلق غافلين ﴾ يقول تعالى ذكره ولقد خلقنا فوقكم أيها الناس سبع سموات بعضهم فوق بعض والعرب سمى كل شئ فوق شئ طريقة وانما قيل للسموات السبع سبع طرائق لان بعضهم فوق بعض فكل سماء منهن طريقة * وبخو الذى قلنا في تأويل ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قول الله ولقد خلقنا فوقكم سبع طرائق قال الطرائق السموات وقوله وما كنا عن الخلق غافلين يقول وما كنا في خلقنا السموات السبع فوقكم عن خلقنا الذى تحتها غافلين بل كنا لهم حافظين من أن تسقط عليهم قهلكهم § القول في تأويل قوله تعالى ﴿ وأنزلنا من السماء ماء بقدر فأسكناه في الأرض وانا على ذهابه لقادرون ﴾ يقول تعالى ذكره وأنزلنا من السماء ماء في الأرض من ماء فأسكناه فيها كما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج وأنزلنا من السماء ماء بقدر فأسكناه في الأرض ماء هو من السماء وقوله وانا على ذهابه لقادرون يقول جل ثناؤه وانا على الماء الذى أسكناه في الأرض لقادرون أن نذهب به قهلكوا أيها الناس عطشا وتخرب أرضكم فلا تثبت زرعاً ولا غرساً وتهلك مواشيك يقول فن نعمتي عليكم تركي ذلك لكم في الأرض جارياً § القول في تأويل قوله تعالى ﴿ فأنشأنا لكم به جنات من نخيل وأعناب لكم فيها فواكه كثيرة ومنها تأكلون ﴾ يقول تعالى ذكره فأنشأنا لكم بالماء الذى أنزلناه من السماء بساتين من نخيل وأعناب لكم فيها يقول لكم في الجنات فواكه كثيرة ومنها تأكلون يقول ومن الفواكه تأكلون وقد يجوز أن تكون الهاء والألف من ذكر الجنات ويحتمل أن تكون من ذكر النخيل والاعناب وخص جل ثناؤه الجنات التي ذكرها في هذا الموضع فوصفها بأنها من نخيل وأعناب دون وصفها بسائر ثمار الأرض لان هذين النوعين من الثمار كانا هما أعظم ثمار الجوار وما قرب منها فكانت النخيل لأهل المدينة والأعناب لأهل الطائف فذكر القوم بما يعرفون من نعمة الله عليهم بما أنعم به عليهم من ثمارها § القول في تأويل قوله تعالى ﴿ وشجرة تخرج من طور سيناء تنبت بالدهن وصبغ للاكلين ﴾ يقول تعالى ذكره وأنشأنا لكم أيضا شجرة تخرج من طور سيناء

وشجرة

أكرم الشجر وأعمها نفعا ووصف النخل والعنب بأن ثمرهما جامع لأميرين التفكه والتطعم وجوز في

الكشاف أن يكون قوله ومنها تأكلون من قولهم فلان يأكل من حرفة كذا كانه قال ومن هذه الجنات وجوه أرزاقكم ومعايشكم ووصف الزيتون بأن دهنه صالح للاستصباح والاصطباغ جميعا قال جارا لله طور سيناء وطور سيناء اما أن يكون الطور فيه مضافا إلى بقعة اسمها سيناء وسينون واما أن يكون المجموع اسما للجبل وهو جبل فلسطين على قول والطور الذى منه نودى موسى من قرأ سيناء بفتح السين فهو كصحراء ومن قرأ بكسر هاء فنع صرفه العلمية والعجسة أو التأنيت بتأويل البقعة ولا يكون ألفه حينئذ للتأنيث كعلاء وحرباء قال

في الكشف بالدهن في موضع الحال والباء للصاحبة دون التعدية لان نبات الدهن أو نباته لا يكاد يستعمل فالعنى تنبت الشجرة وفيها الدهن أو تنبت الشجرة زيتونها وفيه الزيت ويجوز أن يكون أنبت بمعنى نبت أيضا والصبيغ الادم لانه يصيغ الخبر قلت لا يبعد أن يريد بالصبيغ نفس ثمر الزيتون لا الزيت وكذا يحتمل أن تكون الباء في بالدهن للتعدية الا أن يكون الانبات متعديا قال المفسرون انما أضافها الله تعالى الى هذا الجبل لانها منه تشعبت في البلاد وتفرقت أولان معظمها هنالك قوله (وان لكم في الانعام لعلبرة) قد مر في النحل ولعل القصد بالانعام ههنا الابل خاصة لانها هي المحمول عليها في العادة ولانه قرن بها بالفلك (١١) وهي سفائن البر كما أن الفلك سفائن البحر وانما قال في هذه السورة (فواكه

كثيرة) بالجمع بخلاف ما في الزخرف لتناسب قوله هنا منافع كثيرة وتناسب قوله جنت كما قال هنالك فاكهة على التوحيد لتناسب قوله وتلك الجنة وانما قال هنا في الموضعين (ومنهما تأكلون) بزيادة الواو بخلاف الزخرف لأن تقدير الآية منها تدخرون ومنها تأكلون ومنها تبعون ومنها ومنها وليس كذلك فاكهة الجنة فانها لا كل فحسب فافهم واعلم انه لما انجر الكلام الى ذكر الفلك أتبعه قصة نوح لانه أول من ألهم صنعتها وفيه أيضا ترميح القصص بدلائل التوحيد على عادة القرآن لاجل الاعتبار والتنشيط وقوله (مالك من اله غيره) جملة مستأنفة تجري مجرى التعليل للامر بالعبادة ومعنى (أفلاتتقون) أفلاتتخافون أن تتركوا عبادة من هو لوجوب وجوده مستحق العبادة ثم تذهبوا فتعبدوا ما ليس به هذه الصفة بل هو في أخس مراتب الامكان وهي الجادية ثم حكى الله سبحانه عنهم شيئا الاولي قوله سم (ما هذا الا بشر مثلكم) انكار كون الرسول من جنس البشر أو انكار كونه مثلهم في الاسباب الدنيوية من المال والجاه والجمال كأنهم ظنوا

وشجرة منصوبة عطفًا على الجنات ويعني بها شجرة الزيتون وقوله تخرج من طور سيناء يقول تخرج من جبل ينبت الاشجار وقد بينت معنى الطور فيما مضى بشواهد واختلاف المتخلفين بما أغنى عن عادته في هذا الموضع وأما قوله سيناء فان القراء اختلفت في قراءته فقراءته عامة قراء المدينة والبصرة سيناء بكسر السين وقراء ذلك عامة قراء الكوفة سيناء بفتح السين وهما جميعا مجمعون على مدها والصواب من القول في ذلك أنهما قراءتان معروفتان في قراءة الامصار بمعنى واحد فبايتهما قرأ القارئ فمصيب * واختلف أهل التأويل في تأويله فقال بعضهم معناه المبارك كأن معنى الكلام عنده وشجرة تخرج من جبل مبارك ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله طور سيناء قال المبارك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح عن مجاهد مثله حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عبي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله وشجرة تخرج من طور سيناء قال هو جبل بالشام مبارك * وقال آخرون معناه حسن ذكر من قال ذلك حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة في قوله طور سيناء قال هو جبل حسن حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الفضال يقول في قوله من طور سيناء الطور الجبل بالنبطية وسيناء حسنة بالنبطية * وقال آخرون هو اسم جبل معروف ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح عن عطاء الخراساني عن ابن عباس في قوله من طور سيناء قال الجبل الذي نودي منه موسى صلى الله عليه وسلم حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله طور سيناء قال هو جبل الطور الذي بالشام جبل بيت المقدس قال مدود وهو بين مصر وبين أيلة * وقال آخرون معناه أنه جبل ذو شجر ذكر من قال ذلك حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة قاله * والصواب من القول في ذلك أن يقال ان سيناء اسم أضيف اليه الطور يعرف به كما قيل جبلاطي فأضيفا الى طي ولو كان القول في ذلك كما قال من قال معناه جبل مبارك أو كما قال من قال معناه حسن لكان الطور منونا وكان قوله سيناء من نعته على أن سيناء بمعنى مبارك وحسن غير معروف في كلام العرب فيجعل ذلك من نعت الجبل ولكن القول في ذلك ان شاء الله كما قال ابن عباس من أنه جبل عرف بذلك وأنه الجبل الذي نودي منه موسى صلى الله عليه وسلم وهو مع ذلك مبارك لأن معنى سيناء معنى مبارك وقوله تنبت بالدهن اختلفت القراء في قراءته قوله

أن القرب من الله يوجب المزية في هذه الامور ويتأ كدهذا الاحتمال بالشبهة الثانية وهي قوله (يريد أن يتفضل عليكم) أي يتكلم بطلب الفضل والرياسة عليكم نظيره وتكون لكما الكبرى في الارض ويتأ كذا الاحتمال الاول بالشبهة الثالثة وهي قوله ولو شاء الله لآنزل ملائكة لعلو شأنهم ووقور عليهم وكما قوتهم وقد حكى هذه الشبهة عن أقوام آخرين في حم السجدة قالوا لو شاء ربنا لآنزل ملائكة خص هذه السورة باسم الله على الاصل ولتقدم ذكر الله وخص تلك السورة باسم الرب لتقدم ذكر الرب في قوله ذلك رب العالمين وهم من جملة العالمين قالوا ما اعتقادا واما استهزاء الشبهة الرابعة الاعتصام بجبل التقليد (ما سمعنا بهذا) أي يمثل هذا الكلام أو يمثل هذا المدعى فيجوز أن يكونوا

صادقين في ذلك الفطرة المتداولة ويجوز أن يكونوا مجاهلوا وتكذبوا لانهم في الغي وتشرهم لدفع الحق والحام النبي صلى الله عليه وسلم بأى وجه يمكنهم يؤيده الشبهة الخامسة وهي نسبتهم إياه إلى الجنون مع علمهم ظاهر بأنه أرحم الناس عقلا ورزاة قال جارا لله الجنة الجنون أو الجن أى به جن يخبلونه وهذا بناء على زعم العوام أن الجنون ضرب به الجن ثم رتبوا على هذه الشبهة قولهم (فتر بصوابه حتى حين) أى اصبروا عليه إلى أن ينكشف جنونه ويفيق أو إلى أن يموت أو يقتل وهذه الشبهة من باب الترويج على العوام فإنه عليه السلام كان يفعل أفعالا على خلاف عاداتهم وكان رؤسائهم يقولون للعوام (١٣) انه مجنون لينفروهم عنه وليلبسوا عليهم أمره ويحتمل أن يكون هذا كلاما

مستأنفا وهو أن يقولوا لقومهم اصبروا فإنه ان كان نبيا حقا فإنه ينصره ويقوى أمره فتحن حينئذ تتبعه وان كان كاذبا فإنه يخذله ويبطل أمره حينئذ نستريح منه واعلم أنه سبحانه لم يذكر جواب شبهاتهم لركتها ولأنه قد علم في هذا الكتاب الكريم أجوبتها غير مرة ولوجهنا ملكا لعلنا نرجلنا قل لو كان في الأرض ملائكة يشكون مطعونين لزلنا عليهم من السماء ملكا رسولا أرأيتم ان كنت على بينة من ربي وآتاني رحمة من عنده فحيت عليكم أو لو كان آباؤهم لا يعقلون شيئا ولا يهتدون وإذا بطل طريقة التقليد صار حديث التريص ضائعا بل يجب قبول قول من يدعى النبوة بعد ظهور المجرة من غير توقف ثم حكى أن نوحا عليه السلام لما علم أصرارهم على الكفر (قال رب انصرني) أى أهلكهم بسبب تكذيبهم إياي في نصرته أهلا كههم أو انصرني بدل تكذيبهم إياي كقولك هذا بذلة والمراد بداني من غم التكذيب سلوة النصر أو انصرني بانجاز ما كذبوني فيه وهو وعد العذاب في قوله انى أخاف عليكم عذاب يوم عظيم وباقي القصة إلى قوله انهم مغرقون قدم

تنبت فقراته عامة قراء الامصار تنبت بفتح التاء بمعنى تنبت هذه الشجرة بثمر الدهن وقرأه بعض قراء البصرة تنبت بضم التاء بمعنى تنبت الدهن تخرجه وذكر أنها في قراءة عبد الله تخرج الدهن وقالوا الباء في هذا الموضع زائدة كما قيل أخذت ثوبه وأخذت بثوبه وكما قال الرازي نحن بنو جعدة أرباب الفلج * نضرب بالبيض ونرجو بالفرج بمعنى ونرجو الفرج والقول عندى في ذلك أنهم الغتان نبت وأنبت ومن أنبت قول زهير رأيت ذوى الحاجات حول بيوتهم * قطينا لهم حتى اذا أنبت البقل

ويروى نبت وهو كقوله فأسر بأهلك وفاسر غير أن ذلك وان كان كذلك فإن القراءة التي لا اختار غيرها في ذلك قراءة من قرأت تنبت بفتح التاء لاجتماع الهمزة من القراء عليها ومعنى ذلك تنبت هذه الشجرة بثمر الدهن كما حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد تنبت بالدهن قال بثمره حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله والدهن الذي هو من ثمره الزيت كما حدثني علي قال ثنا عبد الله قال ثنى معاوية عن علي عن ابن عباس قوله تنبت بالدهن يقول هو الزيت يؤكل ويدهن به وقوله وصبغ للأكلين يقول تنبت بالدهن وبصبغ للأكليين صبغ بالزيت الذين يأكلونه كما حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وصبغ للأكليين قال هذا الزيتون صبغ للأكليين يأثمون به ويصبغون به قال أبو جعفر فالصبغ عطف على الدهن في القول في تأويل قوله (وان لكم في الانعام لعبرة نسقيكم مما في بطونها ولكم فيها منافع كثيرة ومنها تأكلون وعليها وعلى الفلك تحملون) يقول تعالى ذكره وان لكم أيها الناس في الانعام لعبرة تعتبرون بها فتعرفون بها أيادي الله عندكم وقدرته على ما يشاء وأنه الذي لا يمنع عليه شيء أراد ولا يعجزه شيء شاء نسقيكم مما في بطونها من اللبن الخارج من بين الفرت والدم ولكم مع ذلك فيها يعنى في الانعام منافع كثيرة وذلك كالابل التي يحمل عليها ويركب ظهرها ويشرب دبرها ومنها تأكلون يعنى من لحومها تأكلون وقوله وعليها وعلى الفلك تحملون يقول وعلى الانعام وعلى السفن تحملون على هذه في البر وعلى هذه في البحر في القول في تأويل قوله (ولقد أرسلنا نوحا إلى قومه فقال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من الله غيره أفلاتهتقون) يقول تعالى ذكره ولقد أرسلنا نوحا إلى قومه داعيهم إلى طاعتنا وتوحيدنا والبراءة من كل معبود سوانا فقال لهم نوح يا قوم اعبدوا الله يقول قال لهم ذلوا يا قوم لله بالطاعة ما لكم من الله غيره يقول ما لكم من معبود يجوز لكم أن تعبدوه غيره أفلاتهتقون

يقول

تفسير مثلها في سورة هود ومعنى فاسلك أدخل فيها وقد مر في أول الحجر في قوله

كذلك نسلكه و (سبق عليه القول) نقيض سبقت لهم منا الحسنى لان على تستعمل في الضار كما أن اللام تستعمل في النافع وقد جاء زيادة منهم ههنا على الاصل وحذفت في هود ليحسن عطف ومن آمن من غير التباس وبشاعة قيل في قوله بأعيننا على الجمع فساد قول المشبهة ان الله خلق آدم على صورته أما قوله (فإذا استويت) أى ركبت واستوليت (أنت ومن معك على الفلك فقل) لم يقل فقلوا لان أول الكلام مبنى على خطاب نوح ولان قول النبي قول الأمة مع ما فيه من الاشعار بفضله ومن اطهار الكبرياء وان كل أحد لا يليق لخطاب رب

العزة وفي الامر بالجد على هلاكهم تقييح صورة الظلمة كقوله فقطع دابر القوم الذين ظلموا والحمد لله رب العالمين وانما جعل سبحانه استواءهم على السفينة نجاة من الغرق جزما لانه كان عرفه ان ذلك سبب نجاتهم من الاشتراك مع الظلمة في حكم الاهلاك ثم امره ان يسأل ما هو أهم وأنفع أن ينزله في السفينة بدليل عطف وقل على جزاء فإذا استويت أو ينزله في الارض عند خروجه من السفينة لانه لا يبعد أن يدعو عند ركوب السفينة بما يتعلق بالخروج منها (منزلا) أي انزالا أو موضع انزال يبارك له فيه بزيادة اعطاء خير الدارين وقد أمره أن يشفع بالدعاء الشاء المطابق للمسئلة وهو قوله (وأنت خير المنزلين) أي انزالا وذلك أنه أقدر (١٣) على الحفظ وأعلم بحال النازل بل كل منزل فانه

لا يقدر على ايصال الخير الى النازل الا باقداره وتمكينه والقاء تلك الداعية في قلبه (ان في ذلك) الذي ذكر من القصة (آيات) لعبارة ودلالات لمن اعتبر واذكر فان اظهار تلك المياه العظيمة والذهب بها الى مقارها لا يقدر عليها الا القدير الخبير (وان كنا) هي الخففة من الثقل واللام في (المبتلين) هي الفارقة والمعنى وان الشأن والقصة كناتين أي مصيبين قوم نوح ببلاء الغرق أو مختبرين بهذه الآيات من يخلفهم لنظر من يعتبر كقوله ولقد تركناها آية فهل من مدكر وقيل المراد كما يعاقب بالغرق من كفر فقد عمتن به من لم يكفر على وجه المصلحة لا التعذيب فليس الغرق كله على وجه واحد ﴿التأويل﴾ الفلاح الظفر والفوز والبقاء أي طفر المؤمنون بالايمان الحقيقي المقيّد بجميع الشرائط بنفوسهم ببذلها في الله وفازوا بالوصول الى الله وبقوابه بعد أن فتوا فيه الخشوع في الظاهر انتكاس الرأس وغض العين واستماع الاذن وقراءة اللسان ووضع اليدين على الشمال كالعباد واعتماد الظهر في القيام وانحناءه في الركوع وثبات القدمين

يقول أفلا تخشون عبادتكم غيره عقابه أن يحل بكم ﴿القول في تأويل قوله﴾ فقال الملا الذين كفروا من قومه ما هذا الا بشر مثلكم يريد أن يتفضل عليكم ولو شاء الله لآنزل ملائكة ماسعنا بهذا في آياتنا الأولى ﴿يقول تعالى ذكره﴾ فقالت جماعة أشرف قوم نوح الذين جحدوا توحيد الله وكذبوه لقومهم ما نوح أيها القوم الا بشر مثلكم انما هو انسان مثلكم وبعضكم يريد أن يتفضل عليكم يقول يريد أن يصير له الفضل عليكم فيكون متبوعا وأتم له تبع ولو شاء الله لآنزل ملائكة يقول ولو شاء الله أن لا نعبد شيئا سواه لآنزل ملائكة يقول لأرسل بالدعاء الى ما يدعوكم اليه نوح ملائكة تؤدي اليكم رسالته وقوله ماسعنا بهذا الذي يدعونا اليه نوح من أنه لاله لنا غير الله في القرون الماضية وهي آباؤهم الأولون ﴿القول في تأويل قوله﴾ (ان هو الا رجل جعل به جنة فتربصوا به حتى حين قال رب انصرني بما كذبون فأوحينا اليه أن اصنع الفلك بأعيننا ووحينا فاذ جاء أمرنا وفار التنور فاسلك فيها من كل زوجين اثنين وأهلك إلا من سبق عليه القول منهم ولا تخاطبني في الذين ظلموا انهم مغرقون) يعني تعالى ذكره مخبرا عن قبل الملا الذين كفروا من قوم نوح ان هو الا رجل جعل به جنة ما نوح الا رجل جعل به جنون وقد يقال أيضا للجن جنة فيتنفق الاسم والمصدر وهو من قوله ان هو كناية اسم نوح وقوله فتربصوا به حتى حين يقول فتربصوا به وتنظروا به حتى حين يقول الى وقت ما ولم يعنوا بذلك وقتا معلوما انما هو كقول القائل دعه الى يوم ما أو الى وقت ما وقوله قال رب انصرني بما كذبون يقول قال نوح داعيهم مستنصرهم على قومه لما طال أمرهم وأمرهم وتمادوا في غيهم رب انصرني على قومي بما كذبون يعني يتكذبونهم أي في ما بلغتهم من رسالتك ودعوتهم اليه من توحيدك وقوله فأوحينا اليه أن اصنع الفلك بأعيننا ووحينا يقول فقلنا له حين استنصرنا على كفره قومه اصنع الفلك وهي السفينة بأعيننا يقول برأي منا ومنظر ووحينا يقول وبتعليمنا بالاصنعها فاذ جاء أمرنا يقول فاذ جاء قضاؤنا في قومك بعد ما بهم وهلاكهم وفار التنور وقد ذكرنا فيما مضى اختلاف المختلفين في صفة فور التنور والصواب عندنا من القول فيه بشواهد بما أغنى عن اعادته في هذا الموضع فاسلك فيها من كل زوجين اثنين يقول فأدخل في الفلك واجمل والهاء والالف في قوله فيها من ذكر الفلك من كل زوجين اثنين يقال سلكته في كذا وأسلكته فيه ومن سلكته قول الشاعر

وكنت لراز خصمك لم أعزده * وقد سلكته في يوم عصب

وبعضهم يقول أسلكت بالالف ومنه قول الهذلي

حتى اذا أسلكتهم في قتائده * شلا كما تطرد الجمالة الشردا

والخشوع في الباطن سكون النفس عن الخواطر والهواجس وحضور القلب لمعاني القراءة والاذكار ومراقبة السريرة والالتفات الى المكونات واستغراق الروح في بحر المحبة وذوبانه عند تجلي صفات الجمال والجلال واللغو كل ما يشغلك عن الله والركاة تركية النفس عن الاخلاق الذميمة بل عن حب الدنيا لانه رأس كل خطيئة الاعلى أزواجهم في كلمة على دلالة على أنهم يجب أن يستولوا على الازواج لا بالعكس والا كن عدوا لهم كقوله ان من أزواجكم وأولادكم عدوا لكم فاحذروهم وعلامة الاستيلاء على الازواج أن يتغنى بالنكاح النسل ورعاية السنّة في أوائها لا حظ النفس والا كان متجاوزا طريق الكمال لا مآلاتهم يعني التي جعلها الانسان وعهدهم هو عهد الميثاق

في الازل يحافظون الفرق بين المحافظة والخشوع أن الخشوع معتبر في نفس الصلاة والمحافظة معتبرة فيها وفيما قبلها من الشرائط وفيما بعدها وهو أن لا يفعل ما يحبطها ويضعفها الوارثون لانهم أحياء القلوب وقد نالوا من المراتب ما خلفتها أموات القلوب من سلاله لانه سل من جميع أجزاء الارض بخلاف الألوان والاخلاق حسب اختلاف أجزاء الطين بل بحسب اختلاف المركبات من الطين ففيه حرس الفأرة والنملة وشهوة الحمار والعصفور وغضب الفهد والاسد وكبر النمر ونخل الكلب وشربه الخنزير وحقد الحية وغير ذلك من الصفات الذميمة وفيه شجاعة الاسد وسخاوة الديك وقناعة البوم (١٤) وحلم الجمل وتواضع الهرة ووفاء الكلب وبكورا الغراب وهمة البازي ونحوها من

الاخلاق الجميدة فتبارك الله أحسن الخالقين لانه خلق أحسن المخلوقين أما من حيث الصورة فلانه تعالى خلق من تطفة متشابهة الأجزاء بدنًا مختلف الأعضاء كاللحم والشحم والعظم والشعر والظفر والعصب والعروق والمنخ والانف والفم واليد والرجل وغيرها مما يشهد لبعضها علم التشريح وأما من حيث المعنى فلانه خلق الانسان مستعدا لحل الامانة التي أتي جلها السموات والارض والجبال وسبحي تحقيق ذلك في موضعه ثم أنكم بعد ذلك لميتون الى قوله تبعثون فيه أن الانسان قابل لموت القلب ولموت النفس وحشرهما في موت أحدهما حياة الآخر وحشره وموت القلب عبارة عن انغماسه وتستره في حجب الغواشي الآتية عليه من طرق الحواس الظاهرة وحاسي الوهم والخيال فلذلك قال ولقد خلقنا فوقكم سبع طرائق هي الأغشية والجب من الجهات المذكورة وما كنا عن مصالح الخلق غافلين فلا نترك العبد في تلك الجب بدليل قوله وأنزلنا من السماء ماء العناية ماء الرحمة بقدر استعداد السالك فأسكناه في أرض وجوده فأنشأنا

* ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا ثني عبي قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله فاسلك فيها من كل زوجين اثنين يقول لنوح اجعل في السفينة من كل زوجين اثنين وأهلك وهم ولده ونسأوهم الامن سبق عليه القول من الله بأنه هالك فيمهلك من قومك فلا تحمله معك وهو يام الذي غرق ويعني بقوله منهم من أهلك والهاء والميم في قوله منهم من ذكر الأهل وقوله ولا تخاطبني الآية يقول ولا تسألني في الذين كفروا بالله أن أنجيهم انهم مغرقون يقول فاني قد حمت عليهم أن أغرق جميعهم ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (فإذا استويت أنت ومن معك على الفلك فقل الحمد لله الذي نجانا من القوم الظالمين) يعني تعالى ذكره بقوله فإذا استويت أنت ومن معك على الفلك فإذا اعتسدت في السفينة أنت ومن معك ممن حملته معك من أهلك راكبا فيها عاليا فوقها فقل الحمد لله الذي نجانا من القوم الظالمين يعني من المشركين ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (وقل رب أنزلني منزلا مباركا وأنت خير المنزلين ان في ذلك لآيات وان كنا لمبتلين) يقول تعالى ذكره لنبية نوح عليه السلام وقل اذا سلمك الله وأخرجك من الفلك فنزلت عنك ارب أنزلني منزلا من الارض مباركا وأنت خير من أنزل عبادنا المنازل * ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله منزلا مباركا قال لنوح حين نزل من السفينة حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا ججاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله * واختلفت القراء في قراءة ذلك فقراءته عامة قراء الامصار رب أنزلني منزلا مباركا بضم الميم وفتح الراء يعني أنزلني انزالا مباركا وقراءه عاصم منزلا بفتح الميم وكسر الراء يعني أنزلني مكانا مباركا وموضعا وقوله ان في ذلك لآيات يقول تعالى ذكره ان فيما فعلنا بقوم نوح يا محمد من اهلاكناهم اذ كذبوا رسلنا ووجدوا وحدايتنا وعبدوا الآلهة والأصنام لعب القومك من مشركي قريش وعظمت وججالتنا عليهم يستدلون بها على سنتنا في أمثالهم فينزعروا عن كفرهم ويرتدعوا عن تكذيبك حذرا أن يصيبهم مثل الذي أصابهم من العذاب وقوله وان كنا لمبتلين يقول تعالى ذكره وكنا مختبرهم بتذكيرنا يا لهم يا اتنا لنظر ما هم عاملون قبل نزول عقوبتنا بهم ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (ثم أنشأنا من بعدهم قرنا آخرين فأرسلنا فيهم رسولا منهم أن اعبدا الله ما لكم من الله غيره أفلا تتقون) يقول تعالى ذكره ثم أحدثنا من بعدهم قوم نوح قرنا آخرين فأوجدناهم فأرسلنا فيهم رسولا منهم باعيا لهم أن اعبدا الله يا قوم وأطيعوا دون الآلهة والأصنام

فان

لكم به جنات من نخيل المعارف وأعناب الكشوف وشجرة الخفي الذي يخرج من

طور سيناء الروح بتأثير تجلي أنوار الصفات تنبت بدهن حسن الاستعداد لقبول الفيض الالهي بلا واسطة لانه سر بين الله وبين الروح وصيغ لا كل الكونين بقوة الهمة ثم أخبر عن نعم الغالب أن فيها منافع لانها آلهة تحصيل الكمال وعلمها وعلى فلك الشريعة في سفر السير الى الله تحملون وتأويل قصة نوح قدم في سورة هود والله أعلم ﴿ثم أنشأنا من بعدهم قرنا آخرين فأرسلنا فيهم رسولا منهم أن اعبدا الله ما لكم من الله غيره أفلا تتقون وقال الملائ من قومه الذين كفروا وكذبوا بلفاء الآخرة وأترفناهم في الحياة الدنيا ما هذا الا بشر مثلكم يا كل

مما تأكلون منه ويشرب مما تشربون ولئن أطعتم بشرامثلكم انكم اذا لخاسرون أيعدكم انكم اذا متم وكنتم ترابا وعظاما انكم مخرجون
 هيئات هيئات لما توعدون ان هي الاحياء الدنيا موت ونحيا وما نحن بمبعوثين ان هو الا رجل افترى على الله كذبا وما نحن له بمؤمنين قال
 رب انصرني بما كذبون قال عما قليل ليصبحن نادمين فآخذتهم الصيحة بالحق فجعلناهم غثاء فبعد القوم الظالمين ثم انشأنا من بعدهم
 قرونا آخرين ما تسبق من أمة أجلها وما يستأخرون ثم أرسلنا رسلنا تترى كلما جاء أمة رسولها كذبوه فأتبعنا بعضهم بعضا وجعلناهم
 أحاديث فبعد القوم لا يؤمنون ثم أرسلنا موسى وأخاه هرون بآياتنا ولسان مدين الى (١٥) فرعون وملئه فاستكبروا وكانوا قوما عالين

فقالوا أتؤمنن لبشر ين مثلنا
 وقومهم لنا عابدون فكذبوهما
 فكانوا من المهلكين ولقد آتينا
 موسى الكتاب لعلمهم به تدون
 وجعلنا ابن مريم وأمه آية
 وآتيناهمنا الى ربوة ذات قرار
 ومعين يا أيها الرسل كلوا من
 الطيبات واعملوا صالحا اني بما
 تعملون عليم وان هذه أمتكم أمة
 واحدة وأنار بكم فاتقون فمقطعوا
 أمرهم بينهم زبرا كل حزب بما
 لديهم فرحون فذرهم في غمرتهم
 حتى حين أحسبون أنما نعدهم
 به من مال وبنتين نساخ لهن في
 الخيرات بل لا يشعرون ﴿١٦﴾ القراءات
 هيئات هيئات بكسر التاء فهما
 يزيد والوقف بالتاء لا غير وهو الصحيح
 عنه وروى ابن وردان عنه
 بالكسر والتنوين فهما الباقيون
 بفتح التاء فهما في الحالين الا
 الكسائي فانه يقف بالهاء تتر
 بالتنوين ابن كثير وأبو عمرو يزيد
 والوقف بالالف لا غير الباقيون
 بالياء في الحالين وأن هذه بفتح
 الهمزة وسكون النون ابن عامر
 وان بالكسر والتشديد عاصم وحجة
 وعلى وخلف الآخرون وأن بالفتح
 والتشديد زبرا بفتح الباء عباس
 الآخرون بضمها ﴿١٧﴾ الوقوف
 آخرين ه ج لا ية مع الفاء

فان العباد لا تنبغي إلا اله ما لكم من إله غيره يقول ما لكم من معبود يصلاح أن تعبدوا سواه أفلا
 تتقون أفلا تخافون عقاب الله بعبادتك شيأدونه وهو الإله الذي لا اله الا هو ﴿١٨﴾ القول
 في تأويل قوله تعالى ﴿وقال الملا من قومه الذين كفروا وكذبوا بلفقاء الآخرة وأترفناهم في الحياة
 الدنيا ما هذا الا بشر مثلكم يا كل مما تأكلون منه ويشرب مما تشربون﴾ يقول تعالى ذكره
 وقالت الاشراف من قوم الرسول الذي أرسلنا بعد نوح وعني بالرسول في هذا الموضع صالحا
 وبقومه ثمود الذين كفروا وكذبوا بلفقاء الآخرة يقول الذين بحمد واتو حيد الله وكذبوا بلفقاء الآخرة
 يعني كذبوا بلفقاء الله في الآخرة وقوله وأترفناهم في الحياة الدنيا يقول ونعمناهم في حياتهم الدنيا
 بما وسعنا عليهم من المعاش وبسطنا لهم من الرزق حتى بطروا وعتوا على ربهم وكفروا ومنه
 قول (١) الرازي * ولقد أراني بالديار مترفا * وقوله ما هذا الا بشر مثلكم يقول قالوا بعث
 الله صالحا اليك رسولا من بيننا وخصه بالرسالة دوننا وهو انسان مثلنا يأكل مما تأكل كل منه من الطعام
 ويشرب مما تشرب وكيف لم يرسل ملكا من عنده يبلغنا رسالته قال ويشرب مما تشربون معناه
 مما تشربون منه فذف من الكلام منه لأن معنى الكلام ويشرب من شربكم وذلك أن العرب
 تقول شربت من شربك ﴿٢٠﴾ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ولئن أطعتم بشرامثلكم انكم اذا
 لخاسرون أيعدكم انكم اذا متم وكنتم ترابا وعظاما انكم مخرجون﴾ يقول تعالى ذكره فخير اعر
 قبل الملا من قوم صالح لقومهم ولئن أطعتم بشرامثلكم فأتبعتموه وقبلتم ما يقول وصدقتموه
 انكم أيها القوم اذا لخاسرون يقول قالوا انكم اذا لمعبونون حظوظكم من الشرف والرفعة في الدنيا
 باتباعكم آياه قوله أيعدكم انكم اذا متم وكنتم ترابا وعظاما الآية يقول تعالى ذكره قالوا لهم أيعدكم
 صالح انكم اذا متم وكنتم ترابا في قبوركم وعظاما قد ذهبت لحوم أجسادكم وبقيت عظامها انكم
 مخرجون من قبوركم أحياء كما كنتم قبل مما تكلم وأعيدت أنكم مرتين والمعنى أيعدكم انكم
 اذا متم وكنتم ترابا وعظاما مخرجون مرة واحدة لما فرق بين أنكم الاولي وبين خبرها باذا وكذلك
 تفعل العرب بكل اسم أوقعت عليه الظن وأخواته ثم اعترضت بالخرأدون خبره فتكررا اسمه مرة
 وتحذفه أخرى فتقول أظن أنك ان جالسنا أنك محسن فان حذف أنك الاولي أو الثانية صلح
 وان أثبتهم ما صلح وان لم تعترض بينهم ما بشي لم يجر خطأ أن يقال أظن أنك جالس وذكر أنك ذلك
 في قراءة عبد الله أيعدكم انكم اذا متم وكنتم ترابا وعظاما انكم مخرجون ﴿٢١﴾ القول في تأويل قوله تعالى
 ﴿هيئات هيئات لما توعدون ان هي الاحياء الدنيا موت ونحيا وما نحن بمبعوثين﴾ وهذا خبر من
 الله جل ثناؤه عن قول الملا من ثمود أنهم قالوا هيئات هيئات أي بعيد ما توعدون أيها القوم من أنكم

(١) لعلة الشاعر تأمل كتيبه محمده

واتصال المعنى غيره ط يتقون ه الدنيا لا لأن ما بعده مقول القول مثلكم لا لأن ما بعده مفعلة بشر تشربون ه لخاسرون ه
 مخرجون ه لما توعدون ه بمبعوثين ه لان الكل مقول الكفار وباب رخصة الضرورة وجواز اتيان الآية مفتوح بمؤمنين ه
 ط بما كذبون ه نادمين ج ه للآية مع حسن الوصل تصديقا لقوله عما غثاء ط تفخيما للكلمة التبعيدية بالابتداء مع فاء التعقيب
 الظالمين ه آخرين ه ط لان الجملة ليست بصفة لها لان العجز عن سبق الاجل لا يختص بهم يستأخرون ه ط لان ثم لترتيب الاخبار
 تترط منونا فري أول لا ابتداء بكما أحاديث ج لماذا كفي غثاء لا يؤمنون ه ميين ه لا لتعلق الجار عاين ه ج للآية مع

الفاء عابدون هـ ج ذلك المهلكين هـ يهتدون هـ ومعين هـ صالحا ط عليم هـ ط لمن قرأ وان بالكسر فاتقون هـ زبرا ط فرحون هـ حين هـ وبينين هـ لا لأن نسارع مفعول ثان للحسبان الخيرات ط لا يشعرون هـ في التفسير عن ابن عباس وأكثر المفسرين ان هذه القرون هم عاد قوم هود لمجيء قصتهم على أثر قصة نوح في غير هذا الموضع ولقوله تعالى في الاعراف واذكروا اذ جعلكم خلفاء من بعد قوم نوح وقيل انهم عود لانهم اهلكوا بالصيحة وقد قال الله تعالى في هذه القصة فأخذتهم الصيحة ومعنى (فأرسلنا فيهم) جعلناهم موضع ارسال والافلقة أرسلا (١٦) لا تعدى الا بالي وضمن الارسال معنى القول ولهذا جىء بأن المفسرة

أى قلنا لهم على لسان الرسول (اعبدوا الله) قال بعضهم قوله أفلا تتقون غير موصول بما قبله وانما قاله لهم بعد أن كذبوه وردوا عليه الحجة والجهود على أنه موصول لأنه دعاهم الى الله وحذرهم عقابه ان لم يقبلوا قوله ولم يتركوا عبادة الاوثان قال جار الله انما قال في هذه السورة وقال الملائكة بالواو وفي الاعراف قال الملائكة الذين كفروا من قومه انا لنريك في سقاهاة بغير واو ومثله في سورة هود قالوا يا هود ما جئنا ببينة لانه بنى الامر في ذنبك الموضعين على تقدير سؤال سائل وفي هذه السورة أراد أنه اجتمع في الحصول هذا الحق وهذا الباطل فعطف قوله هم على قوله وقال السكاكي صاحب المفتاح انما قدم الجار والمجرور أعني قوله من قومه على وصف الملائكة الذين كفروا لطول الصلة بالمعطوفات ولانه لو أخر لأوهم أن قوله (من قومه) متعلق بالدنيا ومعنى لقاء الآخرة لقاء ما فيها من الحساب والثواب والعقاب (و) معنى (أترفناهم) أنعمناهم بحيث شغلوا بالدنيا عن الآخرة وقوله (مما تشربون) أى من الذي تشربونه فحذف الضمير أو حذف منه دلالة ما قبله عليه ثم أكدوا

بعد موتكم ومصيركم ترايا وعظاما مخرجون أحياء من قبوركم يقولون ذلك غير كائن * وبنحو ما قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** علي قال ثنا عبد الله قال ثنى معاوية عن علي عن ابن عباس في قوله هيهات هيهات يقول بعيد **حدثنا** الحسن ابن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله هيهات هيهات لما توعدون قال يعنى البعث والعرب تدخل اللام مع هيهات في الاسم الذي يصحبها وتنزعها منه تقول هيهات لك هيهات وهيهات ما تبغى هيهات واذنا أسقطت اللام رفعت الاسم عنى هيهات كأنه قال بعيد ما ينبغي لك كما قال جرير

فهيهات هيهات العقيق ومن به * وهيهات خل بالعقيق نواصله

كأنه قال العقيق وأهله وانما أدخلت اللام مع هيهات في الاسم لانهم قالوا هيهات أداء غير مأخوذة من فعل فأدخلوا معها في الاسم اللام كما أدخلوها مع هلم لك اذ لم تكن مأخوذة من فعل فاذا قالوا أقبل لم يقولوا لك لاحتمال الفعل ضمير الاسم * واختلف أهل العربية في كيفية الوقف على هيهات فكان الكسائي يختار الوقف فيها بالهاء لانها منصوبة وكان الفراء يختار الوقف عليها بالتاء ويقول من العرب من يخفف التاء فدل على أنها ليست بهاء التأنيث فصارت بمنزلة درال ونظار وأما نصب التاء فيها فلانها أداتان فصارت بمنزلة تجسة عشر وكان الفراء يقول ان قبل ان كل واحدة مستغنية بنفسها يجوز الوقف عليها وان نصبها كنصب قوله ثم جلست وبمنزلة قول الشاعر

(١) ياربتما غارة * شعواء كاللذعة بالميسم

قال فنصب هيهات بمنزلة هذه الهاء التي في ربت لانها دخلت على حرف على رب وعلى ثم وكانا أداتين فلم تغيرهما عن أداتهما فنصبا * واختلف القراء في قراءة ذلك فقرأته قراء الأماص غير أبي جعفر هيهات هيهات بفتح التاء فيهما وقرأ ذلك أبو جعفر هيهات هيهات بكسر التاء فيهما والفتح فيهما هو القراءة عندنا لاجتماع الحجة من القراء عليه وقوله ان هي الاحياتنا الدنيا يقول ما حياة الاحياتنا الدنيا التي نحن فيها نموت ونحيا يقول نموت الاحياء من افلا نحيا ويحدث آخرون منافيو ولدون أحياء وما نحن بمبعوثين يقول قالوا وما نحن بمبعوثين بعد الممات كما **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ان هي الاحياتنا الدنيا نموت ونحيا وما نحن بمبعوثين قال يقول ليس آخرة ولا بعث يكفرون بالبعث يقولون انما هي حياتنا هذه ثم نموت ولا نحيا نموت هؤلاء ويحيا هؤلاء يقولون انما الناس كالزرع يحصد هذا وينبت هذا يقولون نموت هؤلاء ويأتي

(١) صدره كما في اللسان ماوى ياربتما الخ كتبه مصححه

شبهتهم أن الرسول لا يكون من جنس البشر يقولهم (ولئن أطعتم) واذن واقع في جزاء الشرط وجواب لقومهم أي انكم اذا قبلتم قول مثلكم وأطعتموه خسرتهم عقولكم وأبطلتم آراءكم اذ لا ترجيح لبعض البشر على بعض في معنى الدعوة الى طريقتي مخصوص هذابينان كفرهم ثم بين تكذيبهم بلقاء الآخرة وطعنهم في الحشر بقوله (أي بعدكم) الآية قال جار الله ثنى أنكم للتوكيد وحسن ذلك الفصل بالظرف ومخرجون خبر الاول أو أنكم مخرجون مبتدأ معناه اخرجكم وخبره اذامتم والجملة خبر الاول أو أنكم مخرجون في تقدير وقع اخرجكم وهذه الجملة الفعلية جواب اذا والجملة الشرطية خبر الاول وفي حرف ابن مسعود بعدكم اذامتم ثم أكدوا الاستفهام الانكارى

بقولهم هيهات ومعناه بعد وهو اسم هذا الفعل وفي التكرير تأكيده آخر وكذا في اضممار الفاعل وتبيينه بقوله لما توعدون قال جارا الله اللام لبيان المستبعد ما هو بعد التصويت بكلمة الاستبعاد كما جاءت اللام في هيت للبيان المهيت به وقال الزجاج هو في تقدير المصدر أي البعد لما توعدون أو بعد لما توعدون فيمن نون ثم بين أترافهم بأنهم قالوا (ان هي الاحياتنا) أي الا هذه الحياة لان النافية دخلت على هي العائدة الى الحقيقة الذهنية فنفت ما بعد هاتفي الجنس وقد مر في الانعام وانما يزيد في هذه السورة قوله (تموت ونحيا) لان هذه الزيادة لعلها وقعت في كلام هؤلاء دون كلام أولئك ولم يردوا بهذا الكلام أنفس (١٧) المتكلمين وحدهم بل أرادوا أنه يموت بعض

ويولد بعض وينقرض قرن ويأتي قرن آخر ولو أنهم اعتقدوا أنهم يحيون بعد الموت لم يتوجه عليهم ذم ولناقضه قولهم وما نحن بمعوثين ثم حكى أنهم زعموا أن كل ما يدعيه هود من الاستنباء وحديث البعث وغسيرة افتراء على الله وأنهم لا يصدقونه البتة فلا جرم (قال) هود داعيا عليهم كما دعا نوح على قومه (رب انصرتني بما كذبون قال) الله محمالة (عما قليل) أي عما زمان قليل قصير (ليصبحن) جعل صيرورتهم (نادمين) دليلا على اهلاكهم لانه علم أنهم لا يندمون الا عند ظهور سلطان العذاب ووقوع أماراته وذلك وقت ايمان اليأس وزيادة ما لتوكيد قصر المدة (الصيحة) صيحة جبريل كما سلف في الاعراف وفي هود ومعنى (بالحق) بالعدل كقولك فلان يقضي بالحق وعلى أصول الاعتزال بالوجوب لانهم قد استوجبوا الهلاك والغناء جيل السيل بما بلى واسود من الاوراق والعبدان وغيرها شبههم بذلك في دمارهم أو في احتقارهم أو في قلة الاعتناء بهم وفي ضمن ذلك تشبيه استيلاء العذاب عليهم باستيلاء السيل على الغناء يقلبه كيف يشاء ثم دعا عليهم بالهلاك في الدارين بقوله (فبعدا

آخرون وقرأ وقال الذين كفروا اهل ندلكم على رجل ينبئكم اذا مزقتم كل ممزق انكم لنبي خلق جديد وقرأ لا تأتينا الساعة قل بلى وربي لتبعن في القول في تأويل قوله تعالى (ان هو الا رجل افترى على الله كذبا وما نحن له بمؤمنين قال رب انصرتني بما كذبون قال عما قليل ليصبحن نادمين) يقول تعالى ذكره قالوا ما صالح الارجل اختلق على الله كذبا في قوله ما لكم من الله غير الله وفي وعده اياكم أنكم اذا متم وكنتم ترابا وعظاما أنكم مخرجون وقوله هود من ذكر الرسول وهو صالح وما نحن له بمؤمنين يقول وما نحن له بمصدقين فيما يقول انه لا اله لنا غير الله وفيما يبعثنا من البعث بعد الممات وقوله قال رب انصرتني بما كذبون يقول قال صالح لما أس من ايمان قومه بالله ومن تصديقهم اياه بقولهم وما نحن له بمؤمنين رب انصرتني على هؤلاء بما كذبون يقول بتكذيبهم اياي فيما دعوتهم اليه من الحق فاستغاث صلات الله عليه بربه من أذاهم اياه وتكذيبهم له فقال الله له محييا في مسئلة اياه ما سأل عن قليل يا صالح ليصبحن مكذبون من قومك على تكذيبهم اياك نادمين وذلك حين نزل بهم نعمتنا فلا ينفعهم الندم في القول في تأويل قوله تعالى (فأخذتهم الصيحة بالحق فجعلناهم غناء فبعدا للقوم الظالمين) يقول تعالى ذكره فانتقمنا منهم فأرسلنا عليهم الصيحة فأخذتهم بالحق وذلك أن الله عاقبهم باستحقاقهم العقاب منه بكفرهم به وتكذيبهم رسوله فجعلناهم غناء يقول فصيرناهم غنزة الغناء وهو ما ارتفع على السيل ونحوه كما لا ينتفع به في شيء فانما هذا مثل والمعنى فأهلكناهم فجعلناهم كالشيء الذي لا منفعة فيه * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس فجعلناهم غناء فبعدا للقوم الظالمين يقول جعلوا كالشيء الميت البالي من الشجر حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد غناء كالريم الهامد الذي يحتل السيل حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج فجعلناهم غناء قال كالريم الهامد الذي يحتل السيل حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة فجعلناهم غناء قال هو الشيء البالي حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة مثله حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله فجعلناهم غناء قال هذا مثل ضرب به الله وقوله فبعدا للقوم الظالمين يقول فأبعد الله القوم الكافرين بهلاكهم اذ كفروا بربه وعصوا رسوله وظلموا أنفسهم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد

(٣ - ابن جرير - ثامن عشر) للقوم الظالمين كما مر في سورة هود وفيه وضع الظاهر موضع المضمر تسجيلا عليهم بالظلم وعرف الظالمين لكونهم مذكورين صريحا بخلاف ما يجي عن قوله فبعدا للقوم لا يؤمنون لانهم غير مذكورين الا بطريق الاجمال وذلك قوله (ثم أنشأنا من بعدهم قرونا آخرين) والظاهر أنهم قوم صالح ولوط وشعيب كما ورد في قصصهم على هذا الترتيب في الاعراف وفي هود وغيرهما وعن ابن عباس أنهم بنو اسرائيل والمعنى اننا بعد ما أخلصنا الديار من المكلفين أنشأناهم وبلغناهم حد التكليف حتى قاموا مقام من كانوا قبلهم ثم بين كمال علمه وقدرته في شأن المكلفين بقوله (ما سبق من أمة) أي كل طائفة مجتمعة في قرن لها آجال مكتوبة في الحياة وفي الموت

بالهلاك أو الالهلاك لا يتقدمها ولا يتأخر عنها وفيه أن المقتول ميت بأجله وقال الكعبي معنى الآية أنهم لا يتقدمون وقت عذابهم إن لم يؤمنوا ولا يتأخرون عنه ولا يستأصلهم إلا إذا علم منهم أنهم لا يزدادون الاعتداد وأنهم لا يلدون مؤمنا وأنه لا تنفع في بقائهم لغيرهم ولا ضرر على أحد في هلاكهم ثم بين أن رسل الله كانوا بعد هذه القرون متواترين وأن شأنهم في التكذيب كان واحدا وكانت سنة الله فيهم باتباع بعضهم بعضا في الالهلاك والتناء في تترى بدل من الواو في الوتر وهو الفرد أي أرسلناهم واحدا بعد واحد والرسول يلبس المرسل والمرسل إليه جميعا فلذلك جاء في القرآن رسلنا ورسلهم (١٨) ورسولها وأحاديث يكون اسم جمع للحديث أو جماله من غير لفظه ومنه

أحاديث الرسول صلى الله عليه وسلم ويكون جعل الاحدوثة من لفظها كالاخوكة والاعجوبة وهو المراد من الآية أي جعلناهم أخبارا يسمعونها ويتعجب منها لانهم استؤصلوا فلم يبق فيهم عين ولا أثر سوى الحكاية ثم ذكر طرفا من قصة موسى عليه السلام عن الحسن بآياتنا أي بديننا كيلا يلزم منه تكرار لان السلطان المسمى هو المعجز والا قرب قول ابن عباس أنها الآيات التسع لان الآيات عند ذكر الرسل يراد بها المعجزات في عرف القرآن والسلطان هو العصا لانها كانت أم آياته وأقدمها نخصت بالذكر لشرفها وقوة دلالتها ويجوز أن يراد أنها آيات في أنفسها وحجة بينة بالنسبة إلى المتكذبن بها أو يراد به تسلط موسى عليه السلام في الاستدلال على الصانع وأنه ما كان يقيم لهم وزنا ثم حكى عن فرعون وقومه صفاتهم وشبهتهم أما الصفة فهي الاستكبار والعلو أي طلبوا الكبر وتكلفوه واستنكفوا عن قبول الحق وكانوا مع ذلك رقيق الحال في أمور الدنيا غالسين قاهرين مستظهرين بالعند والعند وأما الشبهة فهي انكار كون الرسول من جنس البشر ولا

قال أولئك قوم يعني قوله جعلناهم غشاء فبعدا للقوم الظالمين في القول في تأويل قوله تعالى (ثم أنشأنا من بعدهم قرونا آخرين ما تسبق من أمة أجلها وما يستأخرون) يقول تعالى ذكره ثم أحدثنا من بعد هلاله قوموا آخرين وقوله ما تسبق من أمة أجلها يقول ما يتقدم هلاله أمة من تلك الأمم التي أنشأناها بعد قوم قبل الأجل الذي أجلنا الهلاك لها ولا يستأخرونها عن الأجل الذي أجلنا الهلاك لها والوقت الذي وقتنا لفنائها ولكنهم أتوا لجيشده وهذا وعيد من الله لمشركي قوم نبينا محمد صلى الله عليه وسلم وأعلام من هلكهم أن تأخيرهم في آجالهم مع كفرهم به وتكذيبهم رسوله ليبلغوا الأجل الذي أجل لهم فيحل بهم نقمته كسنته فيمن قبلهم من الأمم السالفة في القول في تأويل قوله تعالى (ثم أرسلنا رسلنا تترى كلما جاء أمة رسولاها كذبوه فاتبعنا بعضهم بعضا وجعلناهم أحاديث فبعدا للقوم لا يؤمنون) يقول تعالى ذكره ثم أرسلنا إلى الأمم التي أنشأنا بعد قوم رسلنا تترى يعني يتبع بعضها بعضا وبعضها في أثر بعض وهي من المواترة وهي اسم لجمع مثل شيء لا يقال جاءني فلان تترى كما لا يقال جاءني فلان مواترة وهي تنون ولا تنون وفيها الباء فن لم ينونها فهي فعلى من وترت ومن قال ترا يوههم أن الباء أصلية كما قيل معزى بالياء ومعزى بهمى وبهما ونحو ذلك فأجريت أحيا نا وترت أجزاؤها أحيا نا فن جعلها فعلى وقف عليها أشار إلى الكسر ومن جعلها ألفا عراب لم يشر لأن ألفا العراب لا تكسر لا يقال رأيت زيدا فبشار فيه إلى الكسر وينحو الذي قلنا في تأويل ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حديثي علي قال ثنا أبو صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله ثم أرسلنا رسلنا تترى يقول يتبع بعضها بعضا حديثا محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبي بن محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحديثي الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله تترى قال اتبع بعضهم بعضا حديثا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد ثم أرسلنا رسلنا تترى قال يتبع بعضها بعضا حديثي يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ثم أرسلنا رسلنا تترى قال بعضهم على أثر بعض يتبع بعضهم بعضا * واختلفت قراء الأماص في قراءة ذلك فقرأ ذلك بعض قراء أهل مكة وبعض أهل المدينة وبعض أهل البصرة تترى بالتشوين وكان بعض أهل مكة وبعض أهل المدينة وعامة قراء الكوفة يقرؤنه تترى بارسال الباء على مثال فعلى والقول في ذلك أنهم قراءتان مشهورتان ولغتان معروفتان في كلام العرب

بمعنى

سما إذا كان قومها وهم بنو إسرائيل خدام وعبيد الهام قال أبو عبيدة العرب تسمى كل من دان ملأ

عابده ويحتمل أن يقال أنه كان يدعى الإلهية فادعى للناس العبادات وإن طاعتهم عبادة على الحقيقة والبشر يقع على الواحد وعلى الجمع والمثل يوصف به الاثنان والجمع والمذكور والمؤنث ويقال أيضا هما مشلاه وهم أمثاله ثم بين أنه لما خطر هذه الشبهة ببالهم صرحوا بالتكذيب فأهلكوا ذلك وكانوا في حكم الله وعلمه كذلك ثم حكى ما جرى على قوم موسى بعد هلاله عدوهم (ولقد آتينا موسى الكتاب) أي التوراة (لعلهم يهتدون) ومن الناس من ظن أن هذا الضمير راجع إلى فرعون ومثله والمعنى أنه خص موسى بالكتب لا للتكذيب ولكن

ليهدوا به فلما أصر وأعلى الكفر مع البيان العظيم استحقوا الأهلاك وهو وهم لان موسى لم يوث التوراة الا بعد اهلاك القبط بدليل قوله ولقد آتينا موسى الكتاب من بعدما أهلكنا القرون الاولى وفي قوله في أول البقرة واذبحناكم من آل فرعون الى قوله واذا وعدنا موسى أربعين ليلة والقصة مشهورة فالصحيح أنه ذكر موسى وأراد قومه كما يقال هاشم وثقيف ويراد قومهم نظيره على خوف من فرعون وملئهم وقد مر في آخر يونس ثم أجل قصة عيسى بقوله (وجعلنا ابن مريم وأمه آية) وقد مر بيانه في آخر الانبياء في قوله وجعلناها وابنها آية للعالمين قال جارا لله لوقيل آيتين لجاز لان مريم ولدت من غير مسيس وعيسى روح من الله (١٩) ألقى اليها وقد نكح في المهد وكان يحيى الموتى

مع معجزات أنحر واللفظ محتمل للتنبيه على تقدير وجعلنا ابن مريم آية وأمه آية ثم حذفت الاولى لدلالة الثانية عليها والأقرب حمل اللفظ على الوجه الذي لا يتم الا بمجموعهما وهو الولادة على الوجه العجيب الناقص للعبادة والربوة بحركات الراء هي الارض المرتفعة عن كعب وقتادة وأبي العالية هي ايليا أرض بيت المقدس وأنها كبد الارض وأقرب الى السماء بثمانية عشر ميلا وعن الحسن فلسطين والرملة ومثله عن أبي هريرة قال الرموا هذه الرملة رملة فلسطين فانها الربوة التي ذكرها الله وقال الكلبي وابن زيد هي مصر والأكثر على أنها دمشق وغوطتها والقرار المستقر من أرض منبسطة مستوية وعن قتادة أراد ذات ثمار وماء يعني لأجل الثمار يستقر فيها ساكنوها والمعين الماء الظاهر الجاري على وجه الأرض من عانه اذا أدركه بعينه فوزنه معين على مفعول وقال الفراء والزجاج ان شئت جعلته فعلا من الماعون وهو ما سهل على معطيه من أثاث البيت ومثله قول أبي علي المعين السهل الذي ينقاد ولا يتعاصى

بمعنى واحد فبأيتهما قرأ القارئ فصيب غير أني مع ذلك أختار القراءة بغير تنوين لانها أفصح اللغتين وأشهرهما وقوله كلما جاء أمة رسولها كذبوه بقول كلما جاء أمة من تلك الأمم التي أنشأناها بعد ثمود رسولها الذي نرسله اليهم كذبوه فيما جاءهم به من الحق من عندنا وقوله فأتبعنا بعضهم بعضا يقول فأتبعنا بعض تلك الأمم بعضها بالهلاك فأهلكنا بعضهم في إثر بعض وقوله وجعلناهم أحاديث للناس ومثلا يتحدث بهم في الناس والاحاديث في هذا الموضع جمع أحاديث لان المعنى ما وصفت من أنهم جعلوا للناس مثلا يتحدث بهم وقد يجوز أن يكون جمع حديث وانما قيل وجعلناهم أحاديث لانهم جعلوا أحاديثا ومثلا يمثل بهم في الشر ولا يقال في الخير جعلته حديثا ولا أحاديثا وقوله فبعد القوم لا يؤمنون يقول فأبعد الله قوما لا يؤمنون بالله ولا يصدقون برسوله ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ ثم أرسلنا موسى وأخاه هرون بآياتنا وسلطان مبين الى فرعون وملائه فاستكبروا وكانوا قوما عالين ﴿يقول تعالى ذكره﴾ ثم أرسلنا بعد الرسل الذين وصف صفتهم قبل هذه الآية موسى وأخاه هرون الى فرعون وأشراف قومه من القبط بآياتنا يقول بحججنا فاستكبروا عن اتباعها والايان بما جاءهم به من عند الله وكانوا قوما عالين يقول وكانوا قوما عالين على أهل ناحيتهم ومن في بلادهم من بني اسرائيل وغيرهم بالظلم فاهرب منهم وكان ابن زيد يقول في ذلك ما حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وكانوا قوما عالين قال علوا على رسلهم وعصوا ربهم ذلك علوهم وقرأتلك النار الآخرة الآية ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ ﴿فقالوا أنؤمن لبشرين مثلنا وقومهم لنا عابدون فكذبوه ما كانوا من المهلكين﴾ يقول تعالى ذكره فقال فرعون وملؤه أنؤمن لبشرين مثلنا فتبعهم قومه حمان من بني اسرائيل لنا عابدون يعنون أنهم لهم مطيعون متذللون يأترون لأمرهم ويدينون لهم والعرب تسمى كل من دان للملك عابدا له ومن ذلك قيل لأهل الحيرة العباد لانهم كانوا أهل طاعة لمولود العجم * وينحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد قال فرعون أنؤمن لبشرين مثلنا الآية نذهب زرعهم فوقنا ونكون تحتهم ونحن اليوم فوقهم وهم تحتنا كيف نصنع ذلك وذلك حين أتوهم بالرسالة وقرأ ونكون لكما الكبرياء في الأرض قال العلوي في الأرض وقوله فكذبوه ما كانوا من المهلكين يقول فكذب فرعون وملؤه موسى وهرون فكانوا ممن أهلكهم الله كما أهلك من قبلهم من الأمم بتكذيبها رسلها ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ ولقد آتينا موسى الكتاب لعلهم يهتدون وجعلنا ابن مريم وأمه آية وآويناها الى ربوة ذات قرار ومعين ﴿يقول تعالى ذكره﴾ ولقد آتينا

وقال جارا لله ووجه من جعله فعلا لأنه نفاع لظهوره وجريه من الماعون وهو المنفعة قال المفسرون سبب الايواء أنها قربت بابنها عيسى الى الربوة وبقيت بها اثنتي عشرة سنة وانما ذهب بها ابن عمها يوسف ثم رجعت الى أهلها بعد مامات ملكهم قوله سبحانه (يا أيها الرسل) ليس على طاهر لأنهم أرسلوا في أزمنة مختلفة وفي تأويله وجوه أحدها الاعلام بأن كل رسول في زمانه نودي بذلك ووصي به ليعتقد السامع أن أمر انودى له جميع الرسل حقيقة أن يؤخذ به ويعمل عليه ويؤيد هذا التأويل ما روى عن أم عبد الله أخت شداد بن أوس أنها بعثت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم بقدرح من لبن في شدة الحر عند فطره صلى الله عليه وسلم وهو صائم فرده الرسول اليها وقال من أين لك هذا فقالت

من شاة في ثمرة وقال من أين هذه الشاة فقالت اشتريتها بحالي فأخذته ثم انها جاءته وقالت يا رسول الله لم ردته فقال صلى الله عليه وسلم بذلك أمرت الرسل أن لا تأكل الا طيبا ولا تعمل الا صالحا وثانيها وهو قول محمد بن جرير أن المراد به عيسى وقد خاطب الواحد خطاب الجمع لشرفه وكقوله الذين قال لهم الناس والمراد نعيم بن مسعود ووقع هذا الاعلام عند ابواء عيسى ومريم الى الربوة فذكر على سبيل الحكاية أي أو ينالها وقلنا لهما هذا أي أعلمناهما أن الرسل كلهم خطبوا بهذا الكلام فكلما رزقنا كما وعملا عملا صالحا اقتداء بالرسل وثالثها وهو الاظهر عندي أن المراد بنينا صلى الله عليه (٣٠) وسلم لانه ذكر ذلك بعد انقضاء أخبار الرسل ووجه اتصال الكلام بما بعده ظاهر

كما نقرر ووجه اتصاله بما قبله هو انتهاء الكلام الى ذكر المستند وبالحقيقة المراد به الامة كقوله يا أيها النبي اذا طلقتم النساء والطيب ما يستطاب ويستأذن من المآكل والفواكه أو هو الحلال وقيل طيبات الرزق حلال لا يعصى الله فيه وصاف لا ينسى الله فيه وقوام بمسك النفس ويحفظ العقل وفي تقديم الأكل من الطيبات على الأمر بالعمل الصالح دليل على أن العمل الصالح لا بد أن يكون مسبوقا بكل الحلال وفي قوله (اني بما تعملون عليم) تحذير من مخالفة هذا الأمر وقال في سورة سبأ اني بما تعملون بصير وكلاهما من أسمائه تعالى الا انه ورده هنا على الاصل لان العلم أعم وهناك راعى الفاصلة أو خصص لان الخطاب مخصوص بآل داود ومن قرأ وان بالكسر فعلى الاستئناف ومن قرأ بالفتح مخففا ومشددا فعلى حذف لام التعليل والمعلل فاتقون ثم من قال الخطاب لجميع الرسل فالمشار اليه بهذه هو أصول الادب والشرائع التي لا خلاف فيها بين الرسل وجماعتها تقوى الله كما ختم به الآية والضمير في تقطعوا راجع الى أممهم قال الكلبي ومقاتل والخصال يعني

موسى التوراة ليهتدى بها قومهم من بني اسرائيل ويعملوا بما فيها وجعلنا ابن مريم وأمه آية يقول وجعلنا ابن مريم وأمه حجة لنا على من كان بينهم وعلى قدرتنا على انشاء الاجسام من غير أصل كما أنشأنا خلق عيسى من غير أب كما حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله وجعلنا ابن مريم وأمه قال ولدته من غير أب هوله ولذلك وجدت الآية وقد ذكر مريم وابنها وقوله وآيناهما الى ربوة يقول وضمناهما وصيرناهما الى ربوة يقال أوى فلان الى موضع كذا فهو يأوى اليه اذا صار اليه وعلى مثال أفعلته فهو يؤويه وقوله الى ربوة يعني الى مكان مرتفع من الارض على ما حوله ولذلك قيل للرجل يكون في رفعة من قومه وعز وشرف وعدد هو في ربوة من قومه وفيها الغنان فسمي الراية وكسرها اذا أريد بها الاسم واذا أريد بها الفعلة من المصدر قيل ربو ربوة * واختلف أهل التأويل في المكان الذي وصفه الله به هذه الصفة وآوى اليه مريم وابنها فقال بعضهم هو الرملة من فلسطين ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن المتي قال ثنا صفوان بن عيسى قال ثنا بشر بن رافع قال ثنا ابن عم لابى هريرة يقال له أبو عبد الله قال قال لنا أبو هريرة الزموا هذه الرملة من فلسطين فانها الربوة التي قال الله وآويناهما الى ربوة ذات قرار ومعين حدثني عصام بن رواد بن الجراح قال ثنا أبي قال ثنا عباد أبو عتبة الخواص قال ثنا يحيى بن أبي عمر والسيباني عن ابن وعله عن كريب قال ما أدري ما حدثنا مرة البهري أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر أن الربوة هي الرملة حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق عن بشر بن رافع عن أبي عبد الله ابن عم أبي هريرة قال سمعت أبا هريرة يقول في قول الله الى ربوة ذات قرار ومعين قال هي الرملة من فلسطين حدثنا ابن بشار قال ثنا صفوان قال ثنا بشر بن رافع قال ثنا أبو عبد الله ابن عم أبي هريرة قال قال لنا أبو هريرة الزموا هذه الرملة التي بفلسطين فانها الربوة التي قال الله وآويناهما الى ربوة ذات قرار ومعين * وقال آخرون هي دمشق ذكر من قال ذلك حدثنا أحمد بن الوليد القرشي قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن يحيى بن سعيد عن سعيد بن المسيب أنه قال في هذه الآية وآويناهما الى ربوة ذات قرار ومعين قال زعموا أنهم ادمشق حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر قال بلغني عن ابن المسيب أنه قال دمشق حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن يحيى بن سعيد عن سعيد بن المسيب مثله حدثني يحيى بن عثمان بن صالح السهمي قال ثنا ابن بكير قال ثنا الليث بن سعد قال ثنا عبد الله بن لهيعة عن يحيى ابن سعيد عن سعيد بن المسيب في قوله وآويناهما الى ربوة ذات قرار ومعين قال الى ربوة من ربي مصر قال وليس الربى الا في مصر والماء حين يرسل تكون الربى عليها القرى لولا الربى لغرفت تلك

القرى

مشركي مكة والجحوس واليهود والنصارى ومن قال الخطاب لعيسى فهذا ما شارة الى ملته في وقتها وعلى القول

الاظهر بل على جميع الأقوال المشار اليه بملة الاسلام كما مر مثله في آخر سورة الانبياء كانه أمر هناك بالعبادة التي هي أعم ثم أمر بالتقوى التي هي أخص ولهذا قال (فتقطعوا) بالفاء ليتوجه الذم أتم فان المآتي به كلما كان أبعد من المأمورية كان سبب الذم أقوى فلا يكون ترتب التقطع على التقوى كترتبه على العبادة ولهذا أكد التقطع بقوله (زبرا) بضم الباء جمع زبور أي حال كونه كتب مختلفة يعني جعلوا دينهم أديانا ومذاهب شتى ومن قرأ بفتح الباء فعناه قطعنا استعيرت من زبر الفضة والحديد ثم أكد الذم بقوله (كل حزب بما) أي كل فريق منهم

مغبط بما اتخذناه ديناً لنفسه معجب به يرى أنه الحق الراجح وغيره المبطل الخاسر ثم بالغ في الذم والتهديد بقوله (فذرهم في غمرتهم) وهذا الأمر مما يدل على أن المخاطب بقوله يا أيها الرسل هو نبينا صلى الله عليه وسلم وقد يطلق لفظ الجماعة على الواحد تعظيماً وتفضيلاً كما كقولنا إن إبراهيم كان أمة والغمرة الماء الذي يغمر القامة قال جابر الله ضربت مثلاً لما هم مغمورون فيه من جهلهم وغوايتهم أو شبهوا باللاعبيين في غمرة الماء لما هم عليه من الباطل قلت وأنت إذا تأملت فيما أسلفنا لك في المقدمة التاسعة من مقدمات الكتاب عرفت الفرق بين الوجهين قال في الكشف (الحين) أي إلى أن يقتلوا أو يعوتوا والتحقيق أنه الحالة التي يظهر (٣١) عندها الحسرة والندامة وذلك إذا عرفهم الله

بطلان ما كانوا عليه وعرفهم سوء منقلبهم في شمل الموت والقبر والمحاسبة والنار وفيه تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم ونهي عن الخزع من تأخير عقابهم ثم إن القوم كانوا أصحاب نعمة ورفاهية فبين الله تعالى أن ذلك الذي جعله مدد لهم وهو المال والبنون سبب لاستدراجهم إلى زيادة الآثم نظيره في آل عمران أعان على لهم ليزدادوا انما وما في انما موصولة والرابط محذوف أي تسارع لهم فيه وفي قوله (بل لا بشعرون) أنهم أشباه البهائم لا فطنة لهم ولا شعور حتى يتفكروا أهواستدراج أم مسارعة في الخير وفيه أنه سبحانه أعطاهم هذه النعم ليكونوا متمكنين بها من الاشتغال بطلب الحق وحين أعرضوا عن الحق كان لزوم الخلة عليهم أقوى في التأويل يأكل مما تأكلون لم يعلموا أنهم وإن كانوا يأكلون مما يأكلون ولكنهم لا يأكلون كما يأكلون المؤمن يأكل في معي واحد والكافر يأكل في سبعة أمعاء والذين كفروا يتمتعون ويأكلون كما تأكل الأنعام وأهل الله يأكلون ويشربون من مقام أيت عند رب يطمعني ويسقيني وقومهم النسا عابدون أي في حال الطفولية كانت صفات الروح والقلب عون النفس

القرى * وقال آخرون هي بيت المقدس ذكر من قال ذلك حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة قال هو بيت المقدس * قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة قال كان كعب يقول بيت المقدس أقرب الأرض إلى السماء ثمانية عشر ميلاً حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن كعب مثله * وأولى هذه الأقوال بتأويل ذلك أنها مكان مرتفع ذو استواء وماء ظاهر وليس كذلك صفة الرملة لأن الرملة لا ماء بها معين والله تعالى ذكره وصف هذه الرملة بأنها ذات قرار ومعين * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال جماعة من أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال قال ثني أبي قال ثني عبي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله وآتيناهم إلى ربوة قال الربوة المستوية حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعاً عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله إلى ربوة قال مستوية حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله وقوله ذات قرار ومعين يقول تعالى ذكره من صفة الربوة التي آوينا إليها مريم وابنها عيسى أنها أرض منبسطة وساحة وذات ماء ظاهر لغير الباطن جارية * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عبي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس ومعين قال المعين الماء الجاري وهو النهر الذي قال الله قد جعل ربك تحتك سرياً حدثني محمد بن عمار الأسدي قال ثنا عبيد الله بن موسى قال أخبرنا إسرائيل عن أبي يحيى عن مجاهد في قوله ذات قرار ومعين قال المعين الماء حدثني محمد بن عمار الأسدي قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعاً عن ابن أبي نجيح عن مجاهد معين قال ماء حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله حدثني سليمان بن عبد الجبار قال ثنا محمد بن الصلت قال ثنا شريك عن سالم عن سعيد في قوله ذات قرار ومعين قال المكان المستوي والمعين الماء الظاهر حدثت عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله ومعين هو الماء الظاهر * وقال آخرون عني بالقرار الثمار ذكر من قال ذلك حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة ذات قرار ومعين هي ذات ثمار وهي بيت المقدس حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة مثله * قال أبو جعفر وهذا القول الذي قاله قتادة في معنى ذات قرار وإن لم يكن أراد بقوله أنها انما وصفت بأنها ذات

وتربيتها وترية صفاتها الاستكمال القلب إلى حد البلوغ والاستعداد لتحمل أعباء تكاليف الشرع وآويناها يعني مريم النفس وعيسى القلب إلى ربوة القلب الذي فيه قرارهما ويجري فيه ماء معين الحكمة من القلب على اللسان يا أيها الرسل أي القوى المرسل إلى القلب (ان الذين هم من خشية ربهم مشفقون والذين هم بآيات ربهم يؤمنون والذين هم لا يشركون والذين يؤتون ما آتوا وقلوبهم ووجهة أنهم إلى ربهم راجعون أولئك يسارعون في الخيرات وهم لها سابقون ولا تكلف نفوساً الا وسعها ولدينا كتاب ينطق بالحق وهم لا يظلمون بل قلوبهم غمرة من هذا ولهم أعمال من دون ذلك هم لهم عاملون حتى إذا أخذنا منافعهم بالعذاب إذا هم يجأرون لانتجاروا اليوم انكم منا

لا تنصرون قد كانت آياتي تتلى عليكم فكنتم على أعقابكم تنكصون مستكبرين به ساعراتهم يجرون أفلم يدبروا القول أم جاءهم ما لم يأت آباءهم الأولين أم لم يعرفوا رسولهم فهم له منكرون أم يقولون به جنة بل جاءهم بالحق وإنك منكم لهم الحق كثرهم للحق كارهون ولوا تبع الحق أهواءهم لفسدت السموات والأرض ومن فيهن بل أتيناهم بذكرهم فهم عن ذكرهم معرضون أم تسألهم خراج ربك خير وهو خير الرازقين وإنك لتدعوهم إلى صراط مستقيم وإن الذين لا يؤمنون بالآخرة عن الصراط لنا كيون ولورحناهم وكشفنا ما بهم من ضر للجوا في طغيانهم يعمهون ولقد أخذناهم بالعذاب إذا استكانوا الرجم (٢٣) وما يتضرعون حتى إذا قبحنا عليهم بابا إذا عذاب شديد إذا هم فيه مبلسون وهو الذي

أنشأ لكم السبع والابصار والافئدة قلبا لما تشكرون وهو الذي ذرأكم في الأرض واليه تحشرون وهو الذي يحيي ويميت وله اختلاف الليل والنهار أفلا تعقلون بل قالوا مثل ما قال الأولون قالوا أنذا متنا وكنا ترابا وعظاما أئنا لمبعوثون لقد وعدنا نحن وآباؤنا هذا من قبل إن هذا إلا أساطير الأولين قل لمن الأرض ومن فيها إن كنتم تعلمون سيقولون لله قل أفلا تذكرون قل من رب السموات السبع ورب العرش العظيم سيقولون لله قل أفلا تتقون قل من بيده ملكوت كل شيء وهو يجير ولا يجار عليه إن كنتم تعلمون سيقولون لله قل فأنى تسبحون بل أتيناهم بالحق وأنهم لكاذبون ﴿القرآن آتاهم جبرون بضم التاء وكسر الجيم نافع الآخرون بفتح التاء وضم الجيم خراج بغير الالف فيهما ابن عامر كلاهما بالالف جرة وعلى وخلف الباقون يحدف الالف من الأول وأثبتها في الثاني فتحه بالتشديد يزيد سيقولون الله الثانية والثالثة أبو عمرو وسهل ويعقوب الآخرون باللام فيهما كالاول جلا على المعنى لأن قولك من رب هذا ولن هذا في معنى واحد ﴿الوقوف

قرار لما فيها من الثمار ومن أجل ذلك يستقر فيها ساكنوها فلا وجه له نعرفه وأما معين فإنه مفعول من عنته فأنا أعينه وهو معين وقد يجوز أن يكون فعيلا من معن يعن فهو معين من الماعون ومنه قول عبيد بن الأبرص

واهية أو معين معن * أو هضبة دونها لهوب

﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (يا أيها الرسل كلوا من الطيبات واعملوا صالحا إني بما تعملون عليم) يقول تعالى ذكره وقلنا لعيسى يا أيها الرسل كلوا من الحلال الذي طيبه الله لكم دون الحرام واعملوا صالحا تقول في الكلام الرجل الواحد أيها القوم كفوا عنا إذا كنتم وكما قال الذين قال لهم الناس وهو رجل واحد * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني ابن عبد الأعلى بن واصل قال ثنا عبيد بن اسحق الضبي العطار عن حفص بن عمر الفزاري عن أبي اسحق السبيعي عن عمرو بن شرحبيل يا أيها الرسل كلوا من الطيبات واعملوا صالحا قال كان عيسى بن مريم يأكل من غزل أمه وقوله إني بما تعملون عليم يقول إني بأعمالكم ذو علم لا يخفى على من هاتئني وأنا مجازيكم بجميعها وموفيك أجوركم وثوابكم عليهم بالخير وفي صالحات الأعمال واجتهدوا ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (وان هذه أمتكم أمة واحدة وأنا ربكم فاتقون) اختلفت القراءة في قراءة قوله وان هذه أمتكم أمة واحدة فقراء ذلك عامة قراء أهل المدينة والبصرة وأن بالفتح بمعنى إني بما تعملون عليم وأن هذه أمتكم أمة واحدة فعلى هذا التأويل أن في موضع خفض عطف بها على ما من قوله بما تعملون وقد يحتمل أن تكون في موضع نصب إذا قرئ ذلك كذلك ويكون معنى الكلام حينئذ واعملوا أن هذه ويكون نصبها بفعل مضمر وقرأ ذلك عامة قراء الكوفيين بالكسر وإن هذه على الاستثناف والكسر في ذلك عندي على الابتداء هو الصواب لأن الخبر من الله عن قيله لعيسى يا أيها الرسل مبتدأ فقوله وان هذه مردود عليه عطف به عليه فكان معنى الكلام وقلنا لعيسى يا أيها الرسل كلوا من الطيبات وقلنا وان هذه أمتكم أمة واحدة وقيل إن الأمة الذي في هذا الموضع الدين والملة ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح في قوله وان هذه أمتكم أمة واحدة قال الملة والدين وقوله وأنا ربكم فاتقون يقول وأنا مولاكم فاتقون بطاعتي تأمنوا عقابي ونصبت أمة واحدة على الحال وذكر عن بعضهم أنه قرأ ذلك رفعا وكان بعض نحوي البصرة يقول رفع ذلك إذا رفع على الخبر ويجعل أمتكم نصبا على البدل من هذه وأما نحوي الكوفة فيأبون ذلك إلا في ضرورة شعر وقالوا لا يقال مررت بهذا غلامكم لأن هذا لا تتبعه إلا الالف واللام والاجتناس لأن

هذا

مشفقون • لا يؤمنون • لا يشركون • لا راجعون • لا لأن الكل معطوفات على اسم ان

والخبر أولئك الجلة سابقون • لا يظلمون • عاملون • يجأرون • لا لحق القول لا تنصرون • تنكصون • لا لأن ما بعده حال مستكبرين • قد قيل على جعل الجار والمجرور مفعول ساعرا أو مفعول تهجرون • الأولين • مشكرون • لصورة الاستفهام وهو العطف جنة ط كارهون • فيهن ط معرضون • ط لأن الاستفهام انكار خير ز وقد قيل بناء على أن الواو لا ابتداء والحال أوجه الرازقين • مستقيم • لنا كيون • يعمهون • يتضرعون • مبلسون • والافئدة ط تشكرون • تحشرون •

والنهار ط تعقلون ه الاولون ه لمبعوثون ه الاولين ه تعلمون ه لله ط تذكرون ه العظيم ه لله ط تتقون ه تعلمون ه لله ط تسبحون ه لكاذبون ه ﴿ التفسير انه سبحانه لما نفي الخيرات الحقيقية عن الكفرة المتنعين أتبعه ذكر من هو أهل للخيرات عاجلا وأجلا فوصفهم بصفات أربع الاولى الاشفاق من خشية ربهم وظاهره نبئ عن تكرار لان الاشفاق يتضمن الخشية فمنهم من قال جمع بينهم لما لتأ كيد ومنهم من جعل الخشية على العذاب أى من عذاب ربهم مشفقون وهو قول الكبي ومقاتل ومنهم من جعل الاشفاق على أثره وهو الدوام في الطاعة والمعنى الذين هم من خشيته دائمون على طاعته (٢٣) جادون في طلب مرضاته ومنهم من قال

الاشفاق كمال الخوف أى هم من سخط الله عاجلا ومن عقابه آجلا في نهاية الخوف ويلزم ذلك أن يكونوا في غاية الاحتراس من المعاصي وفيه أنهم إذا كانوا حائفين من الخشية فلأن يخافوا من عدم الخشية أولى الثانية قوله (والذين هم بآيات ربهم يؤمنون) والظاهر أنها القرآن وقيل هي المخلوقات المدالة على وجود الصانع وليس المراد التصديق بوجودها فقط فان ذلك معلوم بالضرورة فلا يوجب المدح بل التصديق بكونها دلائل موصلة الى العرفان ويتبعه الاقرار الاساني ظاهرا الثالثة التبري عما سوى الله ظاهرا وباطنا بأن لا يشرك به طرفه عين الرابعة قوله (والذين يؤتون ما آتوا) أى يعطون ما أعطوا (وقلوبهم وجله) خائفة في شأن ذلك الاعطاء ثم علل ذلك الوجه بقوله (أنهم) أى لانهم (الى ربهم راجعون) فان من اعتقد الرجوع الى الجزاء والمساءلة ونشر الصحف وتبوع الاعمال وعلم أن المجازى هو الذى لا يخفى عليه الضمائر والسرائر لم يخل عمله من حسن النية وخلوص الطوية بحيث يكون أبعد عن الرياء وأدخل في الاخلاص والظاهر أن هذا الايتاء مختص

هذا اشارة الى عدد الحاجة في ذلك الى تبين المراد من المشار اليه أى الاجناس هو وقالوا اذا قيل هذه أممتكم أمة واحدة والامة غائبة وهذه حاضرة قالوا فغير جائز أن يبين عن الحاضر بالغائب قالوا فلذلك لم يجز أن هذا زيد قائم من أجل أن هذا محتاج الى الجنس لا الى المعرفة ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ فتقطعوا أمرهم بينهم زبرا كل حزب بما لديهم فرحون ﴾ اختلفت القراءة في قراءة قوله زبرا فقراءه عامة قراء المدينة والعراق زبرا بمعنى جمع الزبور فتأويل الكلام على قراءة هؤلاء فتفرق القوم الذين أمرهم الله من أمة الرسول عيسى بالاجتماع على الدين الواحد والملة الواحدة دينهم الذى أمرهم الله بلزومه زبرا ككتابان كل فريق منهم بكتاب غير الكتاب الذى دان به الفريق الآخر كاليهود الذين زعموا أنهم دانوا بحكم التوراة وكذبوا بحكم الانجيل والقرآن وكالنصارى الذين دانوا بالانجيل بزعمهم وكذبوا بحكم الفرقان ذكر من تأول ذلك كذلك حديثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر بن قتادة زبرا قال كتبنا حديثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة زبرا قال كتبنا حديثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحديثي الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد بينهم زبرا قال كتب الله فرقوها قطعنا حديثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد فتقطعوا أمرهم بينهم زبرا قال مجاهد كتبهم فرقوها قطعنا * وقال آخرون من أهل هذه القراءة انما معنى الكلام فتفرقوا دينهم بينهم كتبنا حديثنا فاحتجوا فيها لمذاهبهم ذكر من قال ذلك حديثي يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله فتقطعوا أمرهم بينهم زبرا كل حزب بما لديهم فرحون قال هذا ما اختلفوا فيه من الأديان والكتب كل معجبون برأيهم ليس أهل هواء الا وهم معجبون برأيهم وهواهم وصاحبهم الذى اخترق ذلك لهم وقرأ ذلك عامة قراء الشام فتقطعوا أمرهم بينهم زبرا بضم الزاى وفتح الباء بمعنى فتفرقوا أمرهم بينهم قطعنا كزبر الحديد وذلك القطع منها واحدتها زبرة من قول الله آتوني زبرا الحديد فصار بعضهم يهودا وبعضهم نصارى * والقراءة التى نختار في ذلك قراءة من قرأه بضم الزاى والباء لاجماع أهل التأويل في تأويل ذلك على أنه مراد به الكتب فذلك يبين عن صحة ما اخترنا في ذلك لان الزبرهى الكتب يقال منه زبرت الكتاب اذا كتبه فتأويل الكلام فتفرق الذين أمرهم الله بلزوم دينه من الامم دينهم بينهم كتبنا كما بينا قبل وقوله كل حزب بما لديهم فرحون يقول كل فريق من تلك الامم بما اختاروه لانفسهم من الدين والكتب فرحون معجبون به لا يرون أن الحق سواء كما حديثي محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحديثي الحارث

بالزكاة والتصدق ويحتمل أن يراد اعطاء كل فعل أو خصلة أى اتيانها يؤيده ما روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ أو يأتون ما أتوا أى يفعلون ما فعلوا وعن عائشة أنها قالت قلت يا رسول الله هو الذى يرزى ويسرق ويشرب الخمر وهو على ذلك يخاف الله قال لا يابنت الصديق ولكن هو الذى يصلى ويصوم ويتصدق وهو على ذلك يخاف الله أن لا يقبل منه وفي قوله (يسارعون في الخيرات) معنيان أحدهما يرغبون في الطاعات أشد الرغبة فيبادرونها والثانى أنهم يتعجلون في الدنيا وجوه المنافع والاكرام لانهم اذا سورع بها لهم فقد سارعوا في نيلها قال جار الله وهذا الوجه أحسن طباقا لآية المقدمة لان فيه اثبات ما نفي عن الكفار للمؤمنين وقال في قوله (وهم لها

سابقون) انه متروك المفعول أو منوبه أي فاعلون السبق لاجلها أو سابقون الناس لاجلها والمراد ياها سابقون كقولك هولاء يذنبون
بمعنى هولاء يذنبون جئت باللام لضعف عمل اسم الفاعل ولا سيما فيما قبله والمعنى أنهم ينالون الخيرات قبل الاخرى حيث عملت لهم في الدنيا
وجوز أن يكون لها سابقون خيرين أحدهما بعد الآخر كقولك هذا هو لهذا الأمر أي صالحه وحين انجز الكلام إلى ذكر أعمال
المكلفين ذكر حكاية لها الأول قوله (ولا تكلف نفسا الا وسعها) وفي الوسع قولان أحدهما أنه الطاقة والآخرة دون الطاقة وهو قول
المعتزلة ومقاتل والضحاك والكلبي لانه اتسع (٢٤) فيه على المكلف ولم يضيق مثاله ان لم يستطع أن يعلى قائما فليصل قاعدة

والا فليوم ايماء وفيه أن هذا الذي
وصفه الصالحين غير خارج من
وسعهم الثاني قوله (ولدينا كتاب
ينطق) والمراد بنطقه اثبات كل عمل
فيه وهو الروح أو حقيقة الاعمال
لا يقرؤون منها يوم القيامة الا ما هو
صدق وعدل والبحث بين الاشاعة
والمعتزلة في مثل هذا المقام معلوم
أما قوله (بل قلوبهم في غمرة من هذا)
ففيه طريقان أحدهما راجع إلى
الكفار والمعنى بل قلوب الكفار في
غفلة غامرة لها من هذا الذي بيناه
في القرآن أو من هذا الذي ينطق
بالحق أو الذي عليه هؤلاء المؤمنون
(ولهم أعمال) متجاوزة لذلك الذي
وصفه المؤمنون كمتابعة الهوى
وطلب الدنيا والاعراض عن المولى
(هم لها عاملون) في الحال على سبيل
الاعتقاد لا يفتهمون عنها حتى
ياخذهم العذاب أو في الاستقبال
لانها مبنية في علم الله مكتوبة في
الروح عليهم أن يعملوا بها بحكم
الشقاء الأزلي وثانيهما وهو اختيار
أبي مسلم أن هذه الآيات من
صفات المشفقين كآية سبحانه قال
بعد وصفهم ولا تكلف نفسا الا
وسعها ونهايته ما أتى به هؤلاء
ولدينا كتاب يحفظ أعمالهم
بل قلوبهم في غمرة من هذا الذي

قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد كل حزب بما لديهم
فرحون قطعة وهؤلاء أهل الكتاب حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن
ابن جريج عن مجاهد كل حزب قطعة أهل الكتاب في القول في تأويل قوله تعالى (فذرهم في
غمرتهم حتى حين) أي يحسبون أنما عندهم به من مال وبنين نساوع لهم في الخيرات بل لا يشعرون
قال أبو جعفر يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم فدع يا محمد هؤلاء الذين تقطعوا
أمرهم بينهم زبرافي غمرتهم في ضلالتهم وغمرتهم حتى حين يعني إلى أجل سيأتهم عند مجيئه عذابي
* ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا
الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد فذرهم في غمرتهم حتى حين قال في ضلالتهم
حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله فذرهم في غمرتهم حتى حين قال
الغمرة الغمر وقوله أي يحسبون أنما عندهم به من مال وبنين يقول تعالى ذكره أي يحسب هؤلاء
الاحزاب الذين فرقوا دينهم زبرا أن الذي نعطيهم في عاجل الدنيا من مال وبنين نساوع لهم يقول
نسابق لهم في خيرات الآخرة ونبادر لهم فيها وما من قوله أنما عندهم به نصب لاسها بمعنى الذي بل
لا يشعرون يقول تعالى ذكره تكذبا لهم ما ذلك بل لا يعلمون أن امدادى اياهم بما أمدهم
به من ذلك انما هو املاء واستدراج لهم * ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال
ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا
الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد أنما عندهم قال نعطيهم نساوع لهم قال
يزيدهم في الخيرات على لهم قال هذا القرشي حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن
ابن جريج عن مجاهد مثله حدثني محمد بن عمرو بن علي قال ثنا أشعث بن عبد الله قال ثنا
شعبة عن خالد الحذاء قال قلت لعبد الرحمن بن أبي بكره قول الله نساوع لهم في الخيرات قال يسارع
لهم في الخيرات وكان عبد الرحمن بن أبي بكره وجه بقراءته ذلك كذلك إلى أن تأويله يسارع لهم
امدادنا اياهم بالمال والبنين في الخيرات في القول في تأويل قوله تعالى (ان الذين هم من خشية
ربهم مشفقون والذين هم بآيات ربهم يؤمنون والذين هم برهم لا يشركون) يعني تعالى ذكره
بقوله ان الذين هم من خشية ربهم مشفقون ان الذين هم من خشيتهم وخوفهم من عذاب الله
مشفقون فهم من خشيتهم من ذلك دائبون في طاعته جادون في طلب مرضاته والذين هم بآيات
ربهم يؤمنون يقول والذين هم بآيات كتابه وحججه مصدقون والذين هم برهم لا يشركون يقول
والذين يخلصون لربهم عبادتهم فلا يجعلون له فيها غير مشرك كالوثن ولا الصنم ولا يراون بها أحدا من

خلقه

وهي النوافل

وصفناهم به أهو مقبول عند الله أم مردود ولهم أعمال من دون ذلك الذي وصفهم لها عاملون وهي النوافل
السرية والاعمال القلبية ثم انه رجع إلى وصف الكفار بقوله (حتى اذا أخذنا متريهم بالعذاب) وهو عذاب الآخرة أو قتلهم يوم بدر أو الجوع
حين دعا عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اللهم اشد دوطا تلك على مضر واجعلها عليهم سنين كسني يوسف فابتلاهم الله بالقحط حتى
أكلوا الحيف والكلاب والعظام المحترقة والقذوال والأولاد والجوار الصراخ باستغاثة ثم أخبر أنه يقال لهم حيثئذ على جهة التبكيت (لا تجاروا
اليوم انكم منا لا تنصرون) لا تغاثون من جهتنا أو لا تمنعون مناهم عدد عليهم التوبيخ بمقاومتهم ومعنى النكوص على العقبين التباعد عن الحق

والتجافي عنه كن رجع على ورائه وقد مر في الانعام وفي مرجع الضمير في به أقوال أحدها أنه لبيت العتيق أو الحرم والذي سوغ هذا الاضمار شهرتهم بالاستكبار بالبيت والتفاخر بولايته والقيام به وكانوا يقولون لا يظهر علينا أحد لا نأهل الحرم وثانيها مستكبرين بهذا التراجع والتباعد وثالثها مستكبرين بالقرآن على تضمين الاستكبار معنى التكذيب أو على أن الباء السببية لان سماع القرآن كان يحدث لهم استكبارا وعمقا ورابعها أنه يتعلق بسامرا أو بتجهرن والهجر بالضم الفحش وبالفتح الهذيان وأهجر في منطقة اذا أخش والضمير للقرآن أو النبي أي تسمرون بذكر القرآن وبالطعن فيه أو في النبي (٣٥) وكانت عامة سمرهم حول البيت ذكر القرآن وتسميته سمرًا وشعرًا وسب رسول

الله صلى الله عليه وسلم والسامر نحو الحاضر في الاطلاق على الجمع ثم بين أن سبب اقدامهم على الكفر أحد أمرين أربعة الاول عدم التدبر في القرآن لانهم ان تدبروه وتأملوا مبانيه ومعانيه ظهر لهم صدقه وإعجازه في صدقوا به وعن جاء به الثاني قوله (أم جاءهم مالم يأت آباءهم الاولين) والمراد أمر الرسالة ثم المقصود تقرير أنه لم يأت آباءهم الاقربين رسول كقوله لينذر قوما ما أنذروا بآؤهم فلذلك أنكروه واستبعدوه أو تقرير أنه أتى آباءهم الاقدمين رسل وذلك أنهم عرفوا بالتواتر أن رسل الله فيهم كثيرة وكانت الأمم بين مصدق ناج وبين مكذب هالك بعذاب الاستئصال فادعاهم ذلك الى تصديق هذا الرسول وآباءهم اسمعيل وأعقابهم من عدنان وخطان وقيل أراد أفلم يدبروا القرآن فيخافوا عند تدبر آياته وأقاصيصه مثل ما نزل بمن قبلهم من المكذبين أم جاءهم من الأمن مالم يأت آباءهم حين خافوا الله فآمنوا به وبكتبه ورسله وأطاعوه عن النبي صلى الله عليه وسلم لا تسبوا مضر ولا ربيعة فانهما كانا مسلمين ولا تسبوا قسا

خلفه ولكنهم يجعلون أعمالهم لوجهه خالصا وياه يقصدون بالطاعة والعبادة دون كل شيء سواه ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (والذين يؤتون ما آتوا وقلوبهم وجلة أنهم إلى ربهم راجعون أولئك يسارعون في الخيرات وهم لها سابقون) يعني تعالى ذكره بقوله والذين يؤتون ما آتوا والذين يعطون أهل سهمان الصدقة ما فرض الله لهم في أموالهم ما آتوا يعني ما أعطوهم ياه من صدقة ويؤدون حقوق الله عليهم في أموالهم إلى أهلها وقلوبهم وجلة يقول حائفة من أنهم إلى ربهم راجعون فلا ينجمهم ما فعلوا من ذلك من عذاب الله فهم خائفون من المرجع إلى الله أنلك كما قال الحسن ان المؤمن جمع احسانا وشفقة * ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن ابن أبي جريح عن رجل عن ابن عمر يؤتون ما آتوا وقلوبهم وجلة قال الزكاة حدثني محمد بن عمار قال ثنا عبيد الله بن موسى قال أخبرنا اسرائيل عن أبي يحيى عن مجاهد وقلوبهم وجلة قال المؤمن ينفق ماله وقلبه وجل حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن أبي الاشهب عن الحسن قال يؤتون ما آتوا وقلوبهم وجلة قال يعملون ما عملوا من أعمال البر وهم يخافون أن لا ينجمهم ذلك من عذاب ربهم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح قال قال ابن عباس يؤتون ما آتوا وقلوبهم وجلة قال المؤمن ينفق ماله ويتصدق وقلبه وجل أنه إلى ربه راجع حدثني يعقوب قال ثنا ابن علية عن يونس عن الحسن أنه كان يقول ان المؤمن جمع احسانا وشفقة وان المنافق جمع اساءة وأما ثم تلا الحسن ان الذين هم من خشية ربهم مشفقون إلى وقلوبهم وجلة أنهم إلى ربهم راجعون وقال المنافق انما أوتيته على علم عندى حدثنا ابن جريد قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا الحسين بن واقد عن يزيد عن عكرمة يؤتون ما آتوا قال يعطون ما أعطوا وقلوبهم وجلة يقول حائفة حدثنا خلاد بن أسلم قال ثنا النضر بن شميل قال أخبرنا اسرائيل قال أخبرنا سالم الأقطس عن سعيد بن جبير في قوله والذين يؤتون ما آتوا وقلوبهم وجلة قال يفعلون ما يفعلون وهم يعلمون أنهم صائرون إلى الموت وهي من المبشرات حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة يؤتون ما آتوا وقلوبهم وجلة قال يعطون ما أعطوا ويعملون ما عملوا من خير وقلوبهم وجلة حائفة حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة مثله حدثنا علي قال ثني معاوية عن ابن عباس قوله والذين يؤتون ما آتوا وقلوبهم وجلة يقول يعملون خائفين قال حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عبي قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله والذين يؤتون ما آتوا وقلوبهم وجلة قال يعطون ما أعطوا فرقامن الله ووجلامن الله حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول

(٤ - (ابن جرير) - ثامن عشر) فانه كان مسلما ولا تسبوا الحرث بن كعب ولا أسد بن خزيمة ولا تميم بن مر فانهم كانوا على الاسلام وما شككتهم فيه من شيء فلا تشكوا في أن تبعا كان مسلما الثالث قوله (أم لم يعرفوا) نبه بذلك على أنهم عرفوه وعرفوا صحة نسبته وأمانته فكيف كذبوه بعد أن اتفقت كلمتهم على أنه أمين الرابع نسبتهم ياه إلى الجنون وكانوا يعلمون أنه أرجحهم عقلا ولكنه جاء بما يخالف هواهم فتشككوا في أمره وأشككوا العوام ابقاء على مناصبهم ورياستهم ثم أضرب عن أقوالهم منبها على مصدوقية أمر النبي فقال (بل جاءهم) متلبسا (بالحق) أو الباء للتعدي والحق الدين القويم والصراط المستقيم (وأكثرهم للحق كارهون) وأقلهم كانوا

لا يكرهونه وان لم يظهروا الايمان به خوفا من قالة الاعداء كما يحكى عن أبي طالب ولهذا جاء الخلاف في صحة اسلامه ثم بين أن الالهية تقتضى الاستقلال فى الاوامر والنواهي وأن الحق والصواب ينحصر فيما دبره الله العالمين وقدره فقال (ولو اتبع الحق أهواءهم) نظيره ما مر فى قوله لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدتا وقيل الحق الاسلام والمراد لو انقلب الاسلام شركا كما تقتضيه أهواءهم لحاء الله بالقيامه ولا هلك العالم ولم يؤخر وعن قتادة الحق هو الله والمعنى لو كان الله آمرا بالشرك والمعاصى على وفق آرائهم لما كان الها ولا كان شيطانا فلا يقدر على امسالة السموات والارض وحينئذ يخل نظام العالم (٣٦) ثم ذكر أن نزول القرآن عليهم من جملة الحق فقال (بل أنيناهم بذكرهم) ان

كانت البناء للتعدية فظاهر وان كانت للمصاحبة فعلى حذف مضاف أى آناهم رسولنا متلبسا بالكتاب الذى هو ذكرهم أى وعظهم أو صيتهم ونفخهم أو الاضافة بدل اللام العهدى أى بالذكر الذى كانوا يتمونه ويقولون لو أن عندنا ذكر من الاولين لكننا عباد الله المخلصين ثم بين أن دعوته ليست مشوبة بالطمع الموجب للنفرة فقال أم تسألهم خراجا أى جعلنا وكذا الخراج وقد مر فى آخر الكهف وقيل الخرج أقل ولذا قرأ الاكثرون خراجا فخرج يعنى أم تسألهم على هذا ابتك لهم قليلا من عطاء الخلق فالكثير من عطاء الخلق خير وحين أثبت لرسوله مواجب قبول قوله ونفى عنه أضدادها صرح بمضمون أمره ويمكن سره فقال (وانك لتدعوهم الى صراط مستقيم) هو دين الاسلام لتدعوهم الى غيره من الطرق المنحرفة عن جادة الصواب وأشار الى هذه الطرق بقوله (وان الذين لا يؤمنون بالآخرة) هم المذكورون فيما تقدم أو كل من لا يؤمن بالآخرة (عن الصراط) المستقيم المذكور (لنا كبون) والتركيب يدور على العدول عن القصد ومنه المنكب لجمع عظم العضد

أخبرنا عبيد قال سمعت النخلك يقول فى قوله يؤتون ما آتوا ينفقون ما أنفقوا حديثى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد يؤتون ما آتوا وقلوبهم ووجهة قال يعطون ما أعطوا وينفقون ما أنفقوا ويتصدقون بما تصدقوا وقلوبهم ووجهة انقضاء الله والنار وعلى هذه القراءة أعنى على الذين يؤتون ما آتوا قرأه المصار وبه رسوم مصاحفهم وبه نقرأ لأجتماع الجمة من القراء عليه ووافقهم خط مصاحف المسلمين وروى عن عائشة رضى الله عنها فى ذلك ما حدثنا أحمد ابن يوسف قال ثنا القاسم قال ثنا علي بن ثابت عن طلحة بن عمر عن أبي خلف قال دخلت مع عبيد بن عمير على عائشة فسأله عبيد كيف نقرأ هذا الحرف والذين يؤتون ما آتوا فقالت يأتون ما آتوا وكانها تأولت فى ذلك والذين يفعلون ما يفعلون من الخيرات وهم وجلون من الله كالذى حدثنا ابن جريد قال ثنا الحكم بن بشير قال ثنا عمر بن قيس عن عبد الرحمن بن سعيد ابن وهب الهمداني عن أبي حازم عن أبي هريرة قال قالت عائشة يا رسول الله والذين يأتون ما آتوا وقلوبهم ووجهة هو الذى يذنب الذنب وهو وجل منه فقال لا ولكن من يصوم ويصلى ويتصدق وهو وجل حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن ادريس عن مالك بن مغول عن عبد الرحمن بن سعيد بن وهب أن عائشة قالت قلت يا رسول الله الذين يأتون ما آتوا وقلوبهم ووجهة أهم الذين يذنبون وهم مشفقون (١) ويصومون وهم مشفقون حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن ادريس قال ثنا ليث عن مغيث عن رجل من أهل مكة عن عائشة قالت قلت يا رسول الله الذين يأتون ما آتوا وقلوبهم ووجهة قال فذكر مثل هذا حدثنا سفيان بن وكيع قال ثنا أبي عن مالك ابن مغول عن عبد الرحمن بن سعيد عن عائشة أنها قالت يا رسول الله الذين يأتون ما آتوا وقلوبهم ووجهة أهو الرجل يزني ويسرق ويشرب الخمر قال لا يا بنة أبي بكر أو يا بنة الصديق ولكنه الرجل يصوم ويصلى ويتصدق ويخاف أن لا يقبل منه حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا جرير عن ليث بن أبي سليم وهشيم عن العوام بن حوشب جميعا عن عائشة أنها قالت سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا بنة أبي بكر أو يا بنة الصديق هم الذين يصلون ويفرقون أن لا يتقبل منهم وأن من قوله أنهم الى ربهم راجعون فى موضع نصب لان معنى الكلام وقلوبهم ووجهة من أنهم فلما حذف من اتصل الكلام قبلها فنصب وكان بعضهم يقول على فى موضع خفض وان لم يكن الخافض ظاهرا وقوله أولئك يسارعون فى الخيرات يقول تعالى ذكره هؤلاء الذين هذه الصفات صفاتهم يبادرون فى الاعمال الصالحة ويطلبون الزلفه عند الله بطاعته كما حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله أولئك يسارعون فى الخيرات

(١) لعل فيه سقطا والأصل قال لا ولكن الذين يصلون وهم مشفقون ويصومون الخ كتبه معجده

والكتف والنكباء الريح التى تعدل عن مهاب الرياح للقوم ثم بين اصرارهم على الكفر بقوله (ولو رجناهم) الآية يروى قال أنه لما أسلم ثمانية بن أثال الخنق ولحق بالبيعة ومنع الميرة عن أهل مكة وأخذهم الله بالسنين حتى أكلوا العلهز جاء أبو سفيان الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أنشدك الله والرحم أنت ترغم أنك بعثت رجلة للعالمين فقال بلى فقال قتلت الآباء بالسيف والابناء بالجوع فداع الله أن يكشف عنا الضر فأمر الله الآية والمعنى لو كشف الله برحمته هذا الهزال والجوع عنهم لأصروا على ما هم فيه من الطغيان ثم استشهد على ذلك بقوله (ولقد أخذناهم) أى قبل ذلك (بالعذاب) يعنى ما جرى عليهم يوم بدر (فما استكانوا ربهم) أى ما خضعوا له

وقد مر اشتقاقه في آل عمران (وما يتضرعون) عدل الى المضارع لانه أرادوا من عادة هؤلاء أن يتضرعوا حتى فتحنا عليهم باب العذاب الشديد وهو الجوع الذي هو أشد من الاسر والقتل فأبلسوا الساعة أي خضعت رقابهم وجاء أعتاهم وأشدهم شكيمه وأخشنهم عريكة يستعطفك ويحتمل أن يراد محتاهم بكل محنة من القتل والجوع فاشوهدهم انقياد للحق وهم كذلك اذا عذبوا بنار جهنم فيمنذ يلبسون والابلاس السكوت مع تحير والياس من كل خير ثم نبه بقوله (وهو الذي أنشأ لكم) على أن أسباب التأمل في الدلائل موجودة وأبواب الاعذار بالكلية مسدودة فما كفر من كفر ولا عند من عند الا لشقاء الازل وفي قوله (قليل) (٣٧) ما تشكرون أي تشكرون شكرا قليلا وما مزيدة

التوكيد دليل على أن المقر أقل من الحاحد وعن أبي مسلم أنه قال أراد بأقله العدم وفي الآية ثلاثة معان أحدها اظهار النعمة وثانيها مطالبة العباد بالشكر عليها فشكر السميع أن لا يسمع الله وبالله ومن الله وشكر البصر أن ينظر بنظر العبرة لله وبالله والى الله وشكر القواد تصفسته عن رين الاخلاق الدمية وقطع تعلقه عن الكونين لشهوده بالله وثالثها الشكاية أن الشاكر قليل ثم بين دلائل آخر على الوحدة فقل (وهو الذي ذرأكم) أي خلقكم وبشكم في الارض للتناسل والى حيث لا مالك سواء تحشرون بعد تفرقكم (وهو الذي يحيي ويميت) وفيه مع ذكر نعمة الحياة بسان أن المقصود منها الانتقال الى دار الثواب (وله اختلاف الليل والنهار) أي هو مختص بتصرفهما وأنهما يشبهان الموت والحياة وفي قوله (أفلا تعقلون) توبيخ وتهديد ثم نبه بقوله (بل قالوا) الآيات على أنه لا شبهة لهم في انكار البعث الا التشبث بحبل التقليد والاستبعاد قال علماء المعاني قوله (لقد وعدنا نحن وآبائنا هذا) وادعى الاصل لان التأكيذ مذكور عقب المؤكد وبعده المفعول الثاني

قال والخيرات المخافة والوجل والايمان والكف عن الشرك بالله فذلك المسابقة الى هذه الخيرات وقوله وهم لها سابقون كان بعضهم يقول معناه سبقت لهم من الله السعادة فذلك سبقهم الخيرات التي يعملونها ذكر من قال ذلك **حدثني** علي قال ثنا عبد الله قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله وهم لها سابقون يقول سبقت لهم السعادة **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وهم لها سابقون فتلك الخيرات وكان بعضهم يتأول ذلك بمعنى وهم لها سابقون وتأوله آخرون وهم من أجلها سابقون * وأولى الاقوال في ذلك عندي بالصواب القول الذي قاله ابن عباس من أنه سبقت لهم من الله السعادة قبل مسارعهم في الخيرات ولما سبق لهم من ذلك سارعوا فيها وانما قلت ذلك أولى التأويلين بالكلام لان ذلك أظهر معنييه وأنه لا حاجة بنا اذا وجهنا تأويل الكلام الى ذلك الى تحويل معنى اللام التي في قوله وهم لها الى غير معناها الأغلب عليها **﴿** القول في تأويل قوله تعالى **﴿** ولا تكلف نفسا الا ما يسعها ويصلح لها من العبادة بالحق وهم لا يظلمون **﴾** يقول تعالى ذكره ولا تكلف نفسا الا ما يسعها ويصلح لها من العبادة ولذلك كلفناهما ما كلفناهما من معرفة وحدانية الله وشرعنا لها ما شرعنا من الشرائع ولدينا كتاب ينطق بالحق يقول وعندنا كتاب أعمال الخلق بما عملوا من خير وشر ينطق بالحق وهم لا يظلمون يقول بين بالصدق عما عملوا من عمل في الدنيا لا زيادة عليه ولا نقصان ونحن موفون جميعهم أجورهم المحسن منهم باحسانه والمسيء باسائه وهم لا يظلمون يقول وهم لا يظلمون بأن يزداد على سيئات المسيء منهم ما لم يعمل به فيعاقب على غير جرمة وينقص المحسن عما عمل من احسانه فينقص عما له من الثواب **﴿** القول في تأويل قوله تعالى **﴿** بل قلوبهم في غمرة من هذا ولهم أعمال من دون ذلك هم لها عاملون **﴾** يقول تعالى ذكره ما الامر كما يحسب هؤلاء المشركون من أن امدادناهم بما عندهم به من مال وبنين بخير نسوقه بذلك اليهم ولرضامنا عنهم ولكن قلوبهم في غمرة عمى عن هذا القرآن وعنى بالغمرة ما غمر قلوبهم فغطاها عن فهم ما أودع الله كتابه من المواعظ والعبر والحجج وعنى بقوله من هذا من القرآن * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني** الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله في غمرة من هذا قال في عمى من هذا القرآن **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد في قوله في غمرة من هذا قال من القرآن وقوله ولهم أعمال من دون ذلك هم لها عاملون يقول تعالى ذكره ولهم الكفار أعمال لا يرضاها الله من المعاصي من دون ذلك يقول من دون أعمال أهل الايمان بالله وأهل التقوى والخشية **﴿** وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل

وأما في سورة النمل فسبب تقديم المفعول الثاني على الضمير وعلى المعطوف هو أنه اقتصر هناك على قوله تراها والتراب أبعد في باب الاعادة من العظام فقدم ليدل على مزيد الاعتناء به في شأن الاستنكار ثم رد على منكري الاعادة وعلى عبدة الاوثان بقوله (قل لمن الارض ومن فيها ان كنتم تعلمون) أي ان كان عندكم علم فأجيبي وفيه استهانة بهم وتجهيل لهم بأمر الديانات حتى يجوز أن يشبهه عليهم مثل هذا المكشوف الخلق وفي قوله (أفلا تذكرون) ترغيب في التدبر وبعث على التأمل في أمر التوحيد والبعث فان من قدر على اختراع الارض ومن فيها كان حقيقا بأن لا يشرك به بعض خلقه وكان قادرا على اعادة ما أفناه وفي قوله (أفلا تتقون) مثل هذا الترغيب مع التخويف وكان أولى بالآية الثانية

لاجل التدرج ولتعظيم السموات والعرش ولأن تذكر واجب الوجود مقدم على اتقاء مخالفته قال جارا لله أجرت فلانا على فلان إذا أغثته منه ومنعته يعني وهو يغث من يشاء من يشاء ولا يغث أحدا (إن كنتم تعلمون) بهذه الصفة غيره فأجيئوني به ومعنى (تسحرون) تخدعون عن طاعته والخادع هو الشيطان والهوى ثم بين بقوله (بل أتيناكم بالحق) أنه قد بالغ في الحجاج عليهم بهذه الآيات حتى استبان بما هو الحق والصدق (وانهم) مع ذلك (لكاذبون) حيث يدعون له الولد والشريك وينسبون إليه العجز عن الاعادة (٢٨) والغيبة بآيات ربهم يؤمنون هي ما يكشف لهم من شواهد الحق في السر

والعلانية ربهم لا يشركون هو ترك الملاحظة في رد الناس وقبولهم ومدحهم وذمهم وانقطاع النظر في المضار والضار عن الوسائط والاسباب يسارعون في الخيرات يتوجهون الى الله وينقطعون عما سواه وهم لها سابقون على قدر سبق العناية ولا تكلف نفسا الا وسعها كلفهم أن يقولوا لا اله الا الله وهم قادرون على ذلك وأمرهم بقبول دعوة الانبياء وما هم بعد بعاجزين عنه وقد كتب في اللوح أنهم يقدرون على هذه التكليف وهم لا يظلمون فلا يكفون ما ليس في وسعهم واستعدادهم حتى إذا أخذنا أكار مجرميها مجرميهم بعذاب فساد الاستعداد ففسدت سموات وأرضهم وأرض نفوسهم ومن فيهن من القلب والسر وهو خير الرازيين فيه أن العلماء بالله عليهم أن لا يدنسوا وجوه قلوبهم الناضرة بدنس الاطماع الفارقة ولقد أخذناهم أولا بعذاب الغيب حتى إذا فتحنا عليهم باب عذاب الرين يحيي بنوره قلوب بعض عباده ويميت نفوسهم عن صفاتها الذميمة أو يحيي بعض النفوس باتباع شهواتها ويميت بعض القلوب باستيلاء ظلمات الطبيعة عليها وله اختلاف ليس البشرية

ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا حكام عن عنبسة عن محمد بن عبد الرحمن عن القاسم بن أبي بزة عن مجاهد ولهم أعمال من دون ذلك هم لها عاملون قال الخطايا حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله ولهم أعمال من دون ذلك قال الحق حدثنا علي بن سهل قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد قوله ولهم أعمال من دون ذلك قال خطايا من دون ذلك الحق * قال ثنا حجاج عن أبي جعفر عن الربيع بن أنس عن أبي العالية في قوله ولهم أعمال من دون ذلك الآية قال أعمال دون الحق حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة قال ذكر الله الذين هم من خشية ربهم مشفقون والذين يؤتون ما آتوا وقلوبهم وجة ثم قال للكفار بل قلوبهم في غمرة من هذا ولهم أعمال من دون ذلك هم لها عاملون قال من دون الأعمال التي منها قوله من خشية ربهم مشفقون والذين والذين حدثني القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا عيسى بن يونس عن العلاء بن عبد الكريم عن مجاهد قال أعمال لا بد لهم من أن يعملوها حدثنا علي بن سهل قال ثنا زيد بن أبي الزرقاء عن حماد بن سلمة عن حميد قال سألت الحسن عن قول الله ولهم أعمال من دون ذلك هم لها عاملون قال أعمال لم يعملوها سيعملونها حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ولهم أعمال من دون ذلك هم لها عاملون قال لم يكن له بد من أن يستوفي بقية عمله ويصلي به حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق عن الثوري عن العلاء بن عبد الكريم عن مجاهد في قوله ولهم أعمال من دون ذلك هم لها عاملون قال أعمال لا بد لهم من أن يعملوها حدثنا عمرو قال ثنا مروان بن معاوية عن العلاء بن عبد الكريم عن مجاهد في قول الله تبارك وتعالى ولهم أعمال من دون ذلك قال أعمال لا بد لهم من أن يعملوها القول في تأويل قوله تعالى ﴿حتى إذا أخذنا مترفيهم بالعذاب إذا هم يجأرون لا تجأروا اليوم انكم نالا تنصرون﴾ يقول تعالى ذكره ولهم أولاء الكفار من قرئش أعمال من دون ذلك هم لها عاملون إلى أن يؤخذ أهل النعمة والبطر منهم بالعذاب كما حدثنا يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد إذا أخذنا مترفيهم بالعذاب قال المترفون العظماء إذا هم يجأرون يقول فاذا أخذناهم به جأروا يقول ضجوا واستغاثوا بما حل بهم من عذابنا ولعل الجوار رفع الصوت كما يجأر الثور ومنه قول الاعشى

يا روح من صلوات الملائكة طورا سجودا وطورا بجوارا

* ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني علي قال ثنا عبد الله

ونهار الروحانية أو طول ليل الفراق وقصر نهار الوصال قالوا أنما متنافيه أن اليأس من الوصول والوصل ليس من شيم أهل الكمال فقد تقوم قيامة العشق فيبعث القلب الميت أو من كان ميتا فأحييناه ملكوت كل شيء هي جهة روحانيته وهو يجير الأشياء بقيومته عن الهلاك ولا مانع له من أراد به أن لا يجيره ﴿ما اتخذ الله من ولد وما كان معه من اله إذا ذهب كل اله بما خلق ولعل بعضهم على بعض سبحان الله عما يصفون عالم الغيب والشهادة فتعالى عما يشركون قل رب انا تريني ما يوعدون رب فلا تجعلني في القوم الظالمين وانا على أن نريك ما نعدهم لقد ارون ادفع بالتي هي أحسن السيئة نحن أعلم بما يصفون وقل رب أعوذ بك من همزات الشياطين وأعوذ بك رب أن

يحضرون حتى اذا جاء أحدهم الموت قال رب ارجعوني لعلى أعمل صالحا فيما تركت كلا انها كلمة هو قائلها ومن ورائهم برزخ الى يوم يبعثون
 فاذا نفخ في الصور فلا أنساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون فمن ثقلت موازينه فأولئك هم المفلحون ومن خفت موازينه فأولئك الذين خسروا
 أنفسهم في جهنم خالدون تلفح وجوههم النار وهم فيها كالحون ألم تكن آياتي تتلى عليكم فكنتم بها تكذبون قالوا ربنا غلبت علينا شقوتنا وكنا
 قوما ضالين ربنا أخرجنامنهن فان عدنا فانا ظالمون قال اخسوا فيها ولا تكلمون انه كان فريق من عبادي يقولون ربنا آما فاغفر لنا وارحمنا
 وانت خير الراحمين فاتخذتوهم سخريا حتى أنسوكم ذكري وكنتم منهم تضحكون (٣٩) الى خزيتم اليوم بما صبروا انهم هم الفائزون

قال كم لبستم في الارض عدد
 سنين قالوا لبنا يوما أو بعض يوم
 فاسأل العادين قال ان لبستم الا قليلا
 لو أنكم كنتم تعلمون أنفسبتم
 أنما خلقناكم عبداً وأنكم اليه
 لا ترجعون فتعالى الله الملك الحق
 لا اله الا هو رب العرش الكريم
 ومن يدع مع الله الها آخر لا برهان
 له به فانما حسابه عندربه انه
 لا يفلح الكافرون وقل رب اغفر
 وارحم وأنت خير الراحمين ﴿
 القرآن آت عالم بالرفع أبو جعفر
 ونافع وجرزة وعلي وعاصم غير
 حفص الا الخزاز وقرأ رويس
 بالخفض اذا وصل وبالرفع اذا
 ابتدأ الآخرون بالخفض لعلى
 عمل بسكون الياء عاصم وجرزة
 وعلي وخلف وسهل ويعقوب
 وابن مجاهد عن ابن ذكوان
 شقاوتنا جرزة وعلي وخلف
 والمفضل الباقر شقوتنا بكسر
 الشين وسكون القاف في غير ألف
 سخر يا بضم السين وكذلك في
 صاد أبو جعفر ونافع وجرزة وعلي
 وخلف والمفضل والخزاز عن هبيرة
 الآخرون بكسرها انهم بالكسر
 جرزة وعلي والخزاز عن هبيرة
 قل كم قل ان لبستم على الامر فبهما
 جرزة وعلي وابن مجاهد وأبو عون
 عن قبل وافق ابن كثير في الاول

قال ثنى معاوية عن علي عن ابن عباس اذا هم بجأرون يقول يستغيثون حدثنا ابن بشار
 قال ثنا يحيى وعبد الرحمن قال ثنا سفيان عن علقمة بن قرد عن مجاهد في قوله حتى اذا
 أخذنا مترفيهم بالعذاب اذا هم بجأرون قال بالسيف يوم بدر حدثنا القاسم قال ثنا الحسين
 قال ثنى حجاج عن أبي جعفر عن الربيع بن أنس في قوله اذا هم بجأرون قال يجزعون * قال
 ثنا حجاج عن ابن جريح حتى اذا أخذنا مترفيهم بالعذاب قال عذاب يوم بدر اذا هم بجأرون قال
 الذين بمكة حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت النخاع يقول
 في قوله حتى اذا أخذنا مترفيهم بالعذاب يعني أهل بدر أخذهم الله بالعذاب يوم بدر حدثني يونس
 قال أخبرنا ابن وهب قال سمعت ابن زيد يقول في قوله اذا هم بجأرون قال يجزعون وقوله
 لا تجأروا اليوم يقول لا تتجأروا وتستغيثوا اليوم وقد نزل بكم العذاب الذي لا يدفع عن الذين ظلموا
 أنفسهم فان خبيجكم غير نافعكم ولا دافع عنكم شيئا مما قد نزل بكم من سخط الله انكم من لا تنصرون
 يقول انكم من عذابنا الذي قد حل بكم لا تستنقذون ولا يخلصكم منه شيء * وبنحو الذي قلنا
 في تأويل ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى
 حجاج عن أبي جعفر عن الربيع بن أنس لا تجأروا اليوم لا تجزعوا اليوم حدثني يونس قال
 أخبرنا الربيع بن أنس لا تجأروا اليوم لا تجزعوا الآن حين نزل بكم العذاب انه لا ينفعكم فلو كان
 هذا الجزع قبل نفعكم ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ قد كانت آياتي تتلى عليكم فكنتم على
 أعقابكم تنكصون مستكبرين به سامراتهم جرون ﴾ يقول تعالى ذكره لهؤلاء المشركين من
 قريش لا تتجأروا اليوم وقد نزل بكم سخط الله وعذابه بما كسبت أيديكم واستوجبتموه بكم آيات
 ربكم قد كانت آياتي تتلى عليكم يعني آيات كتاب الله يقول كانت آيات كتابي تنصرا عليكم
 فتكذبون بها وترجعون مويلين عنها اذا سمعتموها كراهية منكم لسماعها وكذلك يقال لكل من
 رجع من حيث جاء نكص فلان على عقبه * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر
 من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريح عن مجاهد
 فكنتم على أعقابكم تنكصون قال تستأخرون حدثني علي قال ثنا عبد الله قال ثنى
 معاوية عن علي عن ابن عباس قوله فكنتم على أعقابكم تنكصون يقول تدبرون حدثني محمد
 ابن سعد قال ثنى أبي قال ثنى عبي قال ثنى أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله قد
 كانت آياتي تتلى عليكم فكنتم على أعقابكم تنكصون يعني أهل مكة حدثني محمد بن عمرو
 قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء

لا ترجعون على البناء للفاعل يعقوب وجرزة وعلي وخلف ﴿ الوقوف على بعض ط يصفون ه ط لمن قرأ بالرفع الى هو عالم ومن خفض
 لم يقف لانه بدل أو وصف يشركون ه ما يوعدون ه لأن قوله فلا جواب للشرط وهو ما والنداء عارض الظالمين ه لا لقادرون
 ه السيئة ط يصفون ه الشياطين ه لا يحضرون ه ارجعون ه لا لتعلق لعل كلا ط لانها الردع عما قبلها أي لا يرجع
 وقيل مبتدأ بها معني حقا والاول أحسن قائلها ط يبعثون ه ولا يتساءلون ه المفلحون ه خالدون ه كالحون ه تكذبون ه
 ضالين ه ظالمون ه ولا تكلمون ه الراحمين ه ج الآية والوصل أجوز لشد اتصال المعنى والفاء تضحكون ه صبروا ط

لأن قراءتهم بالكسر الفانون ه سنين ه العادين ه تعلمون ه لاترجعون ه الحق ه لا لان ما بعده يصلح مستأنفا وحالا أى تعالى متوحد غير مشارك الا هو ه لأن قوله رب العرش يصلح بدلا من هو وخبر مبتدأ محذوف الكريم ط آخر لا لأن الجملة بعده صفة به لا لأن ما بعده جواب عن دربه ط الكافرون ه الراجين ه التفسير لما أثبت لنفسه الالهية بالدلائل الالزامية في الآيات المتقدمة نفى عن نفسه الأنداد والاضداد بقوله (ما اتخذ الله من ولد) وبقوله (وما كان معه من اله) وفيه رد على القائلين بأن الملائكة بنات الله وإبطال لأقوال اليهود والنصارى والثنوية ثم ذكر (٣٠) شبه دليل التمانع بقوله (اذذهب) وهو جواب لمن معه الحاجة من أهل الشرك

وجواب الشرط محذوف دل عليه الكلام السابق تقديره ولو كان معه آلهة لذهب كل اله عما خلق لا نفر لكل واحد منهم بالخلق الذي خلقه واستبد به لان اجتماعهم على خلق واحد لا يتصور فان ذلك يقتضى عجز الواحد عن ذلك الخلق وحينئذ يكون ملك كل واحد منهم متميزا عن ملك الآخرين (ولعل بعضهم على بعض) أى لعل بعضهم على بعض كما ترون حال ملوك الدنيا من تمايز الممالك ومن التغالب وعدم اللازم يدل على عدم الملزوم فلذلك ختم الآية بقوله (سبحان الله عما يصفون) الى قوله عما يشركون ثم أمر بنبيه صلى الله عليه وسلم بمكارم الاخلاق ومحاسن العادات قائلا (قل رب اما ترينى) أى ان كان لا بد من أن ترينى ما تعدهم من العذاب في الدنيا أو في الآخرة (فلا تجعلنى قريباً اليهم) وقد يجوز أن يستعيد العبد بالله مما علم أنه لا يفعله اظهاراً للعبودية واستكانة له وبثبته تكرار رب مرتين وكانوا يشكرون العذاب ويسخرون منه فأكد وقوعه بقوله (وانا على أن نزيل ما تعدهم للقادرون) قيل فيه دليل على أن القدرة تصح على المعدوم لانه أخبر أنه قادر على

جميعا عن ابن أبي نجيم عن مجاهد في قول الله تنكصون قال تستأخرون وقوله مستكبرين به يقول مستكبرين بحرم الله يقولون لا يظهر علينا فيه أحدنا أهل الحرم * وبنحو الذى قلنا في تأويل ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن سعد قال ثنى أبى قال **حدثني** عبي بن عبد الله بن عباس في قوله مستكبرين به يقول مستكبرين بحرم البيت انه لا يظهر علينا فيه أحد **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال **حدثني** عيسى **حدثني** الحرث قال ثنا الحسن قال **حدثني** محمد بن سعد قال ثنى أبى قال **حدثني** مجاهد في قول الله مستكبرين به قال بمكة بالبلد **حدثني** القاسم قال **حدثني** الحسين قال **حدثني** حجاج عن ابن جريج عن مجاهد نحوه **حدثني** ابن بشار قال **حدثني** هرون قال **حدثني** عوف عن الحسن مستكبرين به قال مستكبرين بحرمي **حدثني** ابن بشار قال **حدثني** يحيى عن سفيان عن حصين عن سعيد بن جبير في قوله مستكبرين به بالحرم **حدثني** ابن عبد الأعلى قال **حدثني** ابن ثور عن معمر عن قتادة مستكبرين به قال مستكبرين بالحرم **حدثني** الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق عن معمر عن قتادة مثله **حدثني** عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله مستكبرين به قال بالحرم وقوله سامرا يقول تسمرون بالليل ووحده قوله سامرا وهو معنى السمار لانه وضع موضع الوقت ومعنى الكلام تهمجرون ليلا فوضع السامر موضع الليل فوحد ذلك وقد كان بعض البصريين يقول وحدثه ومعناه الجمع كما قيل طفل في موضع أطفال ومما بين عن صحة ما قلنا في أنه وضع موضع الوقت فوحد ذلك قول الشاعر

من دونهم ان جثتهم سمرا * عزف القيان ومجلس غمر

فقال سمرا لان معناه ان جثتهم ليلا وهم يسمرون وكذلك قوله سامرا * وبنحو الذى قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن سعد قال ثنى أبى قال **حدثني** عبي بن عبد الله بن عباس في قوله سامرا يقول يسمرون حول البيت **حدثني** محمد بن عمرو قال **حدثني** أبو عاصم قال **حدثني** عيسى **حدثني** الحرث قال **حدثني** الحسن قال **حدثني** محمد بن سعد قال ثنى أبى قال **حدثني** مجاهد عن مجاهد سامرا قال مجلس بالليل **حدثني** القاسم قال **حدثني** الحسين قال **حدثني** حجاج عن ابن جريج عن مجاهد سامرا قال مجلس **حدثني** ابن بشار قال **حدثني** يحيى قال **حدثني** سفيان عن حصين عن سعيد بن جبير سامرا قال تسمرون بالليل **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله سامرا قال كانوا يسمرون ليلاهم ويلعبون يتكلمون بالشعر والكهانة وبما لا يدرون **حدثني** عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول

أخبرنا

فجعل عقوبتهم ثم لم يفعل ذلك ثم أمره بالصفح عن سيئاتهم ومقابلتها بما يمكن من الاحسان حتى اذا اجتمع

الصفح والاحسان وبذل الاستطاعة فيه كان أحسن لانها حسنة مضاعفة بازاء سيئة أو نقول المكافأة حسنة ولكن العفو أحسن عن ابن عباس هي شهادة أن لا اله الا الله والسيئة الشرك وعن مجاهد هي أن يسلم عليه اذا لقيه قيل هي منسوخة بآية السيف والاولى أن يقال هي محكمة لان المداراة مستحبة ما لم تؤد الى محذور (نحن أعلم بما يصفون) مما ليس فيك من المثالب والمراد أنه أقدر على جزائهم فعليه أن يفوض أمرهم الى الله ويدفع أذاهم بالكلام الجليل والسلام وبيان الأدلة على أحسن الوجوه ثم أتبع هذا التعليم ما يقويه على ذلك وهو الاستعاذة

بأنه من همزات الشياطين والهمزات الخمس ومنه مهماز الرأض وذلك أنهم يحثون الناس على المعاصي بأنواع الوسواس كما بحث الرأض الدابة على المشي بالمهماز وهي حديدة تكون في مؤخر خفه عن الحسن أنه صلى الله عليه وسلم كان يقول بعد استفتاح الصلاة اللهم إني أعوذ بك من همزات الشياطين همزة ونفخه ونفثه فهمزة الجنون ونفثه الشعر ونفثه الكبر ثم أمره بالتعوذ من أن يحضره أصلا كما يقال أعوذ بالله من خصومة ملك بل أعوذ بالله من لقائك وعن ابن عباس أراد الحضور عند تلاوة القرآن وعن عكرمة عند التزعم والاولى العموم عن النبي صلى الله عليه وسلم وقد اشتكى إليه رجل أرقابه فقال إذا أردت النوم فقل أعوذ (٣١) بكلمات الله التامات من غضبه وعقابه ومن شر

عباده ومن همزات الشياطين وأن يحضرون قوله (حتى إذا جاءه) قيل متعلق بقوله وأنهم لكاذبون وقيل يصفون أي لا يزالون على سوء الذكر إلى هذا الوقت وما بينهما اعتراض وتأكيده لا غضاء عنهم مستعينا بالله على الشيطان أن يستتره عن الحلم والمراد بجي الموت أماراته التي تحقق عندها الموت وصارت المعرفة ضرورية فينبغي أن يسأل الرجعة ولا ينافي هذا السؤال الرجعة عندها معابنة النار كقوله ولو ترى أذوق فواء على النار فقالوا يا ليتنا نرد ولا نكفرون على أنهم الكفار وروى الضحاك عن ابن عباس أنها تشمل من لم يزل ولم يحج لقوله وأنفقوا مما رزقناهم من قبل أن يأتي أحدكم الموت فيقول رب لولا أخرتني وأما وجه الجمع في قوله أرجعون مع وحدة المنادى فقيل إن الجمعية راجعة إلى الفعل كأنه قال أرجع مرات وتظهيره القياضي جهنم أي ألق ألق وقيل رب القسم والخطاب للملائكة القابضين للأرواح أي بحق الله أرجعون والاقرب أن الجمع للتعظيم كقول الشاعر

ألا فارحوني بالله محمد * وقوله فان شئت حرمت النساء سواكم * عن النبي صلى الله عليه وسلم إذا

أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله سامرا قال يعني سمر الليل وقال بعضهم في ذلك ما حدثنا به ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة سامرا يقول سامرا من أهل الحرم أمنا لا يخاف كانوا يقولون نحن أهل الحرم لا يخافون حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق عن معمر عن قتادة سامرا يقول سامرا من أهل مكة أمنا لا يخاف قال كانوا يقولون نحن أهل الحرم لا يخاف وقوله تهجرون تختلفت القراء في قراءته فقرأته عامة قراء الأمصار تهجرون بفتح الناء وضم الجيم ولقراءة من قرأ ذلك كذلك وجهان من المعنى أحدهما أن يكون عنى أنه وصفهم بالأعراض عن القرآن أو البيت أو رسول الله صلى الله عليه وسلم ورفضه والآخر أن يكون عنى أنهم يقولون شيئا من القول كما يهجر الرجل في منامه وذلك إذا هذى فكأنه وصفهم بأنهم يقولون في القرآن ما لا معنى له من القول وذلك أن يقولوا فيه باطلا من القول الذي لا يضره وقد جاء بكلام القولين التأويل من أهل التأويل ذكر من قال كانوا يعرضون عن ذكر الله والحق ويهجرونه حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبي قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله تهجرون قال يهجرون ذكر الله والحق حدثنا ابن المنني قال ثنا عبد الصمد قال ثنا شعبة عن السدي عن أبي صالح في قوله سامرا تهجرون قال السب * ذكر من قال كانوا يقولون الباطل والسيئ من القول في القرآن حدثنا ابن بشار قال ثنا يحيى قال ثنا سفيان عن حصين عن سعيد بن جبيرة تهجرون قال يهجرون في الباطل * قال ثنا يحيى عن سفيان عن حصين عن سعيد بن جبيرة سامرا تهجرون قال يسمرون بالليل يخوضون في الباطل حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد تهجرون قال بالقول السيئ في القرآن حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا بجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله تهجرون قال الهذيان (٣) الذي يتكلم بما لا يريد ولا يعقل كالمرضى الذي يتكلم بما لا يدري قال وكان أبي يقرأها سامرا تهجرون وقرأ ذلك آخرون سامرا تهجرون بضم التاء وكسر الجيم ومن قرأ ذلك كذلك من قراء الأمصار نافع بن أبي نعيم بمعنى يفحشون في المنطق ويقولون الخنا من قولهم أهجر الرجل إذا فحش في القول وذكر أنهم كانوا يسمون رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر من قال ذلك حدثنا علي قال ثنا أبو صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس تهجرون قال تقولون هجرا حدثنا ابن جريد قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا عبد المؤمن عن أبي نهبك عن عكرمة أنه قرأ سامرا تهجرون أي تسبون حدثنا ابن بشار قال ثنا هوزة قال ثنا

عابن المؤمن الملائكة قالوا ان رجعت إلى الدنيا فيقول إلى دار الهموم والأحزان بل قدوماً إلى الله وأما الكافر فيقول رب أرجعون لي عمل صالحاً فيمات ركت قال جاد الله أي لي عاتر كته من الإيمان وأعمل فيه صالحاً كما تقول لعلني أبنى على أس تريد أو أس أس أو بئى عليه وقيل أي فيما خلقت من المال والاولى العموم فيدخل فيه العبادات البدنية والمالية والحقوق كأنهم تمنوا الرجعة ليصلحوا ما أفسدوه ويطيعوا فيما عصوا قيل كيف سألو الرجعة وقد علموا صحة الدين بالضرورة ومن الدين أن لا رجعة والجواب بعد تسليم أنهم عرفوا كل الدين أن الإنسان قد يتنى شيئاً مع عليه بتعذره كقول القائل ليت الشباب يعود والاستغانة بجنس هذه المسألة قد تحسن وقولهم (لعلني) ليس

المراد به الشك وانما هو كقول المقصر مكنوني لعلني أتدارك مع كونه جازما بأنه سيتدارك ويحتمل أنهم وان كانوا جازمين بذلك إلا أن أمر المستقبل مبني على الظن والتخمين دون اليقين فلذلك أوردوا الكلام بصورة الترجي ثم ردعهم بقوله (كلا) أي ليس الأمر على ما توهموه من إمكان الرجعة (إنها كلمة) والمراد بها طائفة من الكلام منتظم بعضها مع بعض وهي قوله أرجعون لعلني أعمل صالحا (هو قائلها) لا محالة لا يخلها ولا يسكت عنها لاستيلاء الحسرة والخير عليه وهو قائلها وحده لا يحجب اليها ولا تسمع منه (ومن ورائهم) الضمير لكل المكافين أي أماتهم (برزخ) حائل بينهم وبين الجنة (٣٣) أو التارو بين الجزاء التام (اليوم يبعثون) وذلك البرزخ هو مدة ما بين الموت

إلى البعث ولعل بعض الجلب من الاخلاق الذميمة يندفع في هذه المدة وقال في الكشف حائل بينهم وبين الرجعة ومعناه الاقنات السكبي لم أعلم أنه لا رجعة يوم البعث إلا إلى الآخرة ثم وصف يوم البعث بقوله (فإذا انفخ في الصور) قد مر معناه في أوخر طه وقوله (فلا أنساب بينهم) ليس المراد به نفي النسب لأن ذلك ثابت بالحقيقة فاذن المراد حكمه وما يتفرع عليه من التعاطف والتراحم والتواصل فقد يكون أحد القرابين في الجنة والآخرة في النار ويكون بكل مكلف من اشتغال نفسه ما يمنعه من الالتفات إلى أحوال نسبه عن قتادة لاشئ أبغض إلى الإنسان من أن يرى من يعرفه مخافة أن يثبت له عليه شئ وأما الجمع بين قوله (ولا يتساءلون) وبين قوله وأقبل بعضهم على بعض يتساءلون فظاهر لأن هذا في صفة أهل الموقف وذلك في صفة أهل الجنة ولو سلم أن كليهما في وصف أهل الموقف فلن نسلم اتحاد المواطن والازمنة وغيرها من الاعتبارات التي يقع فيها التساؤل كحقوق النسب ونحوها عن النبي صلى الله عليه وسلم ثلاثة مواطن تذهل فيها كل نفس حين يرى

عون عن الحسن في قوله سامراتهم جرون رسولى حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة قال قال الحسن تهجرون رسول الله صلى الله عليه وسلم حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق عن معمر عن قتادة تهجرون يقول يقولون سوءا حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر قال قال الحسن تهجرون كتاب الله ورسوله حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت النخعي يقول في قوله تهجرون يقول يقولون المنكر والخنا من القول كذلك هجر القول * وأولى القراءتين بالصواب في ذلك عندنا القراءة التي عليها قراء الامصار وهي فتح التاء وضم الجيم لاجتماع الحجة من القراء (في) القول في تأويل قوله تعالى ((أفلم يدبروا القول أم جاءهم ما لم يات آباءهم الأولين أم لم يعرفوا رسولهم فهم له منكرون أم يقولون به جنة بل جاءهم بالحق وكارهمون)) يقول تعالى ذكره أفلم يدبر هؤلاء المشركون تنزيل الله وكلامه فيعلموا ما فيه من العبر ويعرفوا حجج الله التي احتج بها عليهم فيه أم جاءهم ما لم يات آباءهم الأولين يقول أم جاءهم ما لم يات من قبلهم من أسلافهم فاستكبروا ذلك وأعرضوا فقد جاءت الرسل من قبلهم وأنزلت معهم الكتب وقد يحتمل أن تكون أم في هذا الموضع بمعنى بل فيكون تأويل الكلام أفلم يدبروا القول بل جاءهم ما لم يات آباءهم الأولين فتركوا ذلك التدبر وأعرضوا عنه اذ لم يكن فيمن سلف من آباءهم ذلك وقد ذكر عن ابن عباس في ذلك نحو هذا القول حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن عكرمة عن ابن عباس في قوله أفلم يدبروا القول أم جاءهم ما لم يات آباءهم الأولين قال لعمرى لقد جاءهم ما لم يات آباءهم الأولين ولكن أوليائهم ما لم يات آباءهم الأولين وقوله أم لم يعرفوا رسولهم يقول تعالى ذكره أم لم يعرف هؤلاء المكذبون محمدا وأنه من أهل الصدق والامانة فهم له منكرون يقول فينكرون وقوله أولي يعرفوه بالصدق ويحتجوا بأنهم لا يعرفونه يقول جل ثناؤه فكيف يكذبونه وهم يعرفونه فيهم بالصدق والامانة أم يقولون به جنة يقول أي يقولون بمحمد جنون فهو يتكلم بما لا معنى له ولا يفهم ولا يدري ما يقول بل جاءهم بالحق يقول تعالى ذكره فان يقولوا ذلك فكذبهم في قلوبهم ذلك واضح بين وذلك أن المجنون يهذى فيأتى من الكلام بما لا معنى له ولا يعقل ولا يفهم والذي جاءهم به محمد هو الحكمة التي لا أحكم منها والحق الذي لا تخفى صحته على ذي فطرة صحيحة فكيف يحوز أن يقال هو كلام مجنون وقوله وأكثروا للحق كارهمون يقول تعالى ذكره ما بهؤلاء الكفرة أنهم لم يعرفوا محمدا بالصدق ولا أن محمدا عندهم مجنون بل قد علموه صادقا محقا فيما يقول وفيما يدعوههم اليه ولكن أكثروا للاذعان للحق كارهمون ولا تباع محمدا ساخطون حسدا منهم له وبغيا عليه واستكبارا في الأرض

إلى كل إنسان كتابه وعند الموازين وعلى جسر جهنم وقد مر مثل آية الموازين في أول الاعراف فليرجع (في) القول إلى هنالك وقوله (في جهنم خالدون) بدل من خسروا أنفسهم ولا محل له كالبديل فإن الصلة لا محل لها وخبر بعد خبر لا وثلك أو خبر مبتدأ محذوف ومعنى خسروا أنفسهم امتناع انتفاعهم بها وقال ابن عباس خسروا بها بأن صارت منازلهم للمؤمنين ومعنى (تلفح) تسفع أي تضرب وتأكل لحومهم وجلودهم النار قاله ابن عباس وعن الزجاج إن اللفح والنفع واحد إلا أن اللفح أشد تأثيرا والكلوح أن يتقلص الشفتان عن الأسنان كالرؤس المشوية يروى أن عتبة الغلام مر في السوق برأس أخرج من التنور فغشي عليه ثلاثة أيام ولياليهن وعن

النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال تشويه النار فتتقلص شفته العليا حتى تبلغ وسط رأسه وتسترخي شفته السفلى حتى تبلغ سترته وقال الجوهري السكوح تكسر في عبوس ثم بين سبحانه أنه يقال لهم حيث تذكروا توحيوا لم تكن آياتي تتلى عليكم فكنتم بها تكذبون قالت المعتزلة لو كان فعل التكذيب بخلق الله تعالى لم يكن لهذا التقرير وجه وعورض بالعلم والداعي وفست المعتزلة الشقاوة بسوء العاقبة التي علم الله أنهم يستحقونها السوء أعمالهم وتفسرها الاشاعة بما كتب الله عليهم في الازل من الكفر وسائر المعاصي أن يعملوها حتى يؤل حالهم الى النار ومعنى غلبة الشقاوة على هذا التفسير ظاهر وأما على تفسير المعتزلة (٣٣) فقد قال جار الله معناه ملكتنا وأخذت منا وقال

الجاني أراد طلبنا للذات المحرمة وحرصنا على العمل القبيح ساقنا الى هذه الشقاوة فأطلق اسم السبب على السبب وليس هذا باعتذار منهم لعلمهم بأن لا عذر لهم فيه ولكنه اعتراف بقيام حجة الله تعالى عليهم في سوء صنيعهم وأجيب بأن طلب تلك الذات لا بد أن ينتهي الى داعية يخلقها الله فيه بدليل قوله (وكنافوا ضالين) أي في علم الله وسابق تقديره وحمله المعتزلة على الاعتراف بأنهم اختاروا الضلال قالوا ولو كان الكفر بخلق الله لكانوا بأن يجعلوا ذلك عذرا لهم أولى وأجيب بأن خوى الكلام يؤل الى هذا كما قررنا عن ابن عباس أن لهم ست دعوات اذا دخلوا النار قالوا ألف سنة ربنا أبصرنا وسعنا فيجابون حق القول مني فينادون ألفا ربنا أمتنا اثنتين فيجابون ذلك بأنه اذا دعى الله وحده كفرتم فينادون ألفا يا مالك ليقض علسا ربك فيجابون انكم ما كنتم فينادون ألفا ربنا أخرنا الى أجل قريب فيجابون أولم تكونوا أقسمتم من قبل فينادون ألفا ربنا أخرنا نعمل صالحا فيجابون أولم نجرم فينادون ألفا ربنا أخرنا منها فيجابون اخسوا فها هو آخر كلام

القول في تأويل قوله تعالى ((ولوا تبع الحق أهواءهم لفسدت السموات والارض ومن فيهن بل أتيناهم بذكرهم فهم عن ذكرهم معرضون)) يقول تعالى ذكره ولوعمل الرب تعالى ذكره بما يهوى هؤلاء المشركون وأجرى التدبير على مشيئتهم وأرادتهم وترد الحق الذي هم له كارهون لفسدت السموات والارض ومن فيهن وذلك أنهم لا يعرفون عواقب الامور والصحيح من التدبير والفساد فلو كانت الامور جارية على مشيئتهم وأهوائهم مع ايثارا كثرة الباطل على الحق لم تقر السموات والارض ومن فيهن من خلق الله لان ذلك قام بالحق * وينحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا عبد الصمد قال ثنا شعبة قال ثنا السدي عن أبي صالح ولوا تبع الحق أهواءهم قال الله * قال ثنا أبو معاوية عن اسمعيل بن أبي خالد عن أبي صالح ولوا تبع الحق أهواءهم قال الحق هو الله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج قوله ولوا تبع الحق أهواءهم قال الحق الله وقوله بل أتيناهم بذكرهم فهم عن ذكرهم معرضون اختلف أهل التأويل في تأويل ذلك في هذا الموضع فقال بعضهم هو بيان الحق لهم بما أنزل على رجل منهم من هذا القرآن ذكر من قال ذلك حدثنا علي قال ثنا عبد الله قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله بل أتيناهم بذكرهم يقول بيناهم * وقال آخرون بل معنى ذلك بل أتيناهم بشرفهم وذلك أن هذا القرآن كان شرفا لهم لانه نزل على رجل منهم فأعرضوا عنه وكفروا به وقالوا ذلك تطير قوله وانه لا ذكر لك ولقومك وهذا القولان متقاربان بالمعنى وذلك أن الله جل ثناؤه أنزل هذا القرآن بيانا بين فيه ما خلقه اليه الحاجة من أمر دينهم وهو مع ذلك ذكر لرسوله صلى الله عليه وسلم وقومه وشرف لهم القول في تأويل قوله تعالى ((أم تسألهم خرجا فخرج ربك خير وهو خير الرازقين وانك لتدعوهم الى صراط مستقيم)) يقول تعالى ذكره أم تسأل هؤلاء المشركين يا محمد من قومك خرجا يعني أجرا على ما جئتهم به من النصيحة والحق فخرج ربك خير فخرج ربك على نقاذله لأمره وابتغاء مرضاته خير لك من ذلك ولم يسألهم صلى الله عليه وسلم على ما أتاهم به من عند الله أجرا قال لهم كما قال الله وأمره بعبادته لهم قل لا أسألكم عليه أجرا الا المودة في القربى وانما معنى الكلام أم نسألهم على ما جئتهم به أجرا فنكصوا على أعقابهم اذا تلوته عليهم مستكبرين بالحرم فخرج ربك خير * وينحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن الحسن أم تسألهم خرجا فخرج ربك خير قال أجرا حدثنا الحسن قال ثنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن الحسن مثله وأصل الخراج والخرج مصدران لا يجمعان وقوله وهو خير الرازقين يقول والله خير من أعطى عوضا على عمل

(٥ - (ابن جرير) - ثامن عشر) يتكلمون به ثم لا كلام بعد ذلك الا الشهيق والزفير والعواء كعواء الكلاب أي لا يفهمون ولا يفهمون ولهذا قال جار الله (ولا تكلمون) أي في رفع العذاب وليس نهيا عن الكلام فانها ليست بدار تكليف ولكنه تنبيه على أن العذاب لا يرفع ولا يخفف ومعنى اخسوا انزجروا صاغرين كما تنزجر الكلاب اذا طردت يقال خسا الكلب وخسا نفسه يتعدى ولا يتعدى وهو المراد في الآية ثم عدد عليهم بعض قبائحهم في الدنيا بقوله (انه كان فريق من عبادي) هم الصحابة وقيل أهل الصفة خاصة عن الخليل وسيبويه أن السخري بالضم والكسر مصدر سخر الا أن في ياء النسب زيادة تاء كيد وعن الكسائي والفراء أن المكسور

من الهزة والمضموم من التسخير والاستعباد والمعنى اتخذتوهم هزوا وتساعلم بهم ساعرين (حتى أنسوكم) بتساعلم بهم على تلك الصفة (ذكرى) فلم تذكروني حتى تخافوني ثم ذكر من حال المؤمنين ما أوجب الحسرة والندامة للساعرين فنقرأ (انهم) بالكسر على الاستئناف فعناء ظاهر أي قد فازوا حيث صبروا ومن قرأ بالفتح فعلى أنه مفعول خبرتهم أي خبرتهم فوزهم ومن قرأ (قال) فالضمير لله أولن أمر بسؤالهم من الملائكة ومن قرأ قل فالخطاب للملك أو لبعض رؤساء أهل النار والغرض من هذا السؤال التوبيخ والتبكيت فقد كانوا لا يعدون اللبث إلا في الدنيا ويظنون أن القضاء (٣٤) يدوم بعد الموت ولا إعادة فلما حصلوا في النار وأيقنوا أنهم فيها خالدون

سألوا (كم لبثتم) تنبيه الهمة على أن ما طنوه دائماً طويلاً فهو يسير بالاضافة إلى ما أنكره إذ لا نسبة للمتناهى إلى غير المتناهى ولا سيما إذا كان الأول أيام سرور والثاني أيام غم وخرن واختلفوا في الأرض فقبل وجه الأرض حين ما كانوا أحياء فأنهم زعموا أن لأحياء سواها فلما أحياهم الله تعالى وعذبوا في النار سألوا عن ذلك توبيخاً وقال آخرون المنراد خوف الأرض وهو القبر لظاهر لفظة في ولقوله ويوم تقوم الساعة يقسم المجرمون ما لبثوا غير ساعة وقوله (عدد سنين) بدل من ميمز كم وقيل تمييز احتج بعض من أنكروا عذاب القبر بأن قوله في الأرض يتناول زمان كونهم أحياء فوق الأرض وزمان كونهم أمواتاً في بطن الأرض فلو كانوا معذبين في القبر لعلموا أن مدة مكثهم في الأرض طويلة فما كانوا يقولون لبثنا يوماً أو بعض يوم وأجيب بأن الجواب لا بد أن يكون على حسب السؤال وأنما سألوا عن موت لأحياء بعده إلا في الآخرة وذلك لا يكون إلا بعد عذاب القبر ويحتمل أن يكونوا سألوا عن قدر اللبث الذي اجتمعوا فيه فلا يدخل في ذلك تقدم موت بعضهم على البعض فصح أن يكون جوابهم

ورزق رزقا وقوله وانك لتدعوهم إلى صراط مستقيم يقول تعالى ذكره وانك يا محمد لتدعو هؤلاء المشركين من قومك إلى دين الإسلام وهو الطريق القاصد والصراط المستقيم الذي لا عوجاج فيه ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (وان الذين لا يؤمنون بالآخرة عن الصراط لنا كبون ولورجنناهم وكشفنا ما بهم من ضر للجوا في طغيانهم يعمهون) يقول تعالى ذكره والذين لا يصدقون بالبعث بعد الممات وقيام الساعة ومجازاة الله عباده في الدار الآخرة عن الصراط لنا كبون يقول عن محجة الحق وقصد السبيل وذلك دين الله الذي ارتضاه لعباده ليعادلون يقال منه قد نكب فلان عن كذا إذا عدل عنه ونكب عنه أي عدل عنه وبني حوقولنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن عطاء الخراساني عن ابن عباس في قوله عن الصراط لنا كبون قال ليعادلون حدثني علي قال ثنا أبو صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله وان الذين لا يؤمنون بالآخرة عن الصراط لنا كبون يقول عن الحق عادلون وقوله ولورجنناهم وكشفنا ما بهم من ضر يقول تعالى ولورجننا هؤلاء الذين لا يؤمنون بالآخرة ورفعنا عنهم ما بهم من القحط والجذب وضر الجوع والهزال للجوا في طغيانهم يعني في عتوهم وجرأتهم على ربهم يعمهون يعني يترددون كما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح في قوله ولورجنناهم وكشفنا ما بهم من ضر قال الجوع ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (ولقد أخذناهم بالعذاب فما استكانوا لربهم وما يتضرعون) يقول تعالى ذكره ولقد أخذنا هؤلاء المشركين بعد أن بنا وأزلناهم بأسنا وسخطنا وضيقنا عليهم معاشهم وأجدبنا بلادهم وقتلنا سراتهم بالسيف فما استكانوا لربهم يقول فما خضعوا لربهم فينقادوا لأمره ونهيهم وينيبوا إلى طاعته وما يتضرعون يقول وما يتذللون له وذ كر أن هذه الآية نزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم حين أخذ الله قريشاً بنسي الجذب إذ دعا عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر الخبر بذلك حدثنا ابن جريد قال ثنا أبو عميلة عن الحسن عن يزيد عن عكرمة عن ابن عباس قال جاء أبو سفيان إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا محمد أنشدك الله والرحم فقدأ كلنا العلهز يعني الوبور والدم فأنزل الله ولقد أخذناهم بالعذاب فما استكانوا لربهم وما يتضرعون حدثنا ابن جريد قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا عبد المؤمن عن علباء بن أحر عن عكرمة عن ابن عباس أن ابن أثال الحنفى لما أتى النبي صلى الله عليه وسلم وهو أسير في سبيته فلهحق بمكة فقال بين أهل مكة وبين الميرة من اليمامة حتى أكلت قريش العلهز فبأه أبو سفيان إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال أليس تزعم بأنك بعثت رجة للعالمين فقال بلى فقال قد قتلت الآباء بالسيف والابناء بالجوع فأنزل الله

لبثنا يوماً أو بعض يوم عند أنفسنا وليس هذا من قبيل الكذب إذ لعلمهم نسوا ذلك لكثرة ما هم فيه من الأهوال فقالوا لا نعرف من عدد السنين إلا أنا نستقله ونحسبه يوماً أو بعض يوم وقد اعترفوا بهذا النسيان حيث قالوا (فاسأل العادين) أي ليس من شأننا أن نعددها لما نحن فيه من العذاب فاسأل من يقدر أن يلقي إليه فكره أو أسأل الملائكة الذين يعدون أعمار العباد ويحسون أعمالهم وعن ابن عباس أنسأهم ما كانوا فيه من العذاب بين النفختين وقيل أرادوا بقولهم لبثنا يوماً أو بعض يوم تصغير لبثهم وتحقيره بالاضافة إلى ما وقعوا فيه وعرفوه من داوم العذاب وقد صدقهم الله في ذلك حيث قال (ان لبثتم الا قليلا) ووبخهم على غفلتهم التي كانوا عليها بقوله (لو أنكم كنتم

تعلون) أي لو علمت البعث والحشر لما كنتم تعدونه طويلا ثم زاد في التوبيخ بقوله (أخسبتم أنما خلقناكم عبثا) أي عبثا أو لأجل العبث وهو الفعل الذي لا غاية له صحيحة وجوزوا أن يكون قوله (وأنكم الينا لا ترجعون) معطوفا على عبثا أي للعبث ولتر ككم غير مرجوعين وفيه دلالة على وجوب وقوع القيامة فلو لا هالم يتميز المطيع من العاصي والمحسن من المسيء ثم زده ذاته عن كل عيب وعبث قائلا (فتعالى) الآية ووصف العرش بالكريم لنزول الرحمة أو الخير منه أو باعتبار من استوى عليه كما يقال بيت كريم إذا كان ساكنوه كراما وقرئ الكريم بالرفع وهو ظاهر ثم زيف طريقة المقلدة من أهل الشرك وقوله لا برهان (٣٥) له به كقوله ما لم ينزل به سلطانا وهو صفة جبريها

للتأكييد لا أن بعض الآلهة قد يقوم على وجوده برهان وجوز جاز الله أن يكون اعتراضا بين الشرط والجزاء كقول القائل من أحسن إلى زيد لا أحق بالاحسان اليه منه فأنه مثبته ومعنى (حسابه عند ربّه) أنه بلغ عقابه إلى حيث لا يقدر أحد على حسابه إلا الله وقرئ أنه لا يفلح بفتح الهمزة أي حسابه عدم فلا حقه فوضع الكافرون موضع الضمير جعل فاتحة السورة قد أفلح المؤمنون وأورد في خواتيمها أنه لا يفلح الكافرون فستان ما بين الفريقين وحين أثني على المؤمنين في أثناء الكلام بأنهم يقولون ربنا آمنا فأغفر لنا وارحمنا وأنت خير الراحمين نبه في آخر السورة على أنه قول ينبغي أن يواظب المكلف عليه ففيه الانقطاع إلى الله والاعراض عن سواه والله المستعان في التأويل فإذا انفخ في الصور فيه أن نفخة العناية الازلية إذا انفخت في صور القلب قامت القيامة وانقطعت الأسباب فلا يلتفت إلى أحد من الأنساب لا إلى أهل ولا إلى ولد لا اشتغاله في طلب الحق واستغراقه في بحر المحبة فلا يقع بينهم التساؤل عما تركوا من أسباب الدنيا ولا عن

ولقد أخذناهم بالعذاب الآية حدثنا ابن حنبل قال ثنا الحكم بن بشير قال أخبرنا عمرو قال قال الحسن إذا أصاب الناس من قبل الشيطان لاء فأعاهي نعمة فلا تستقبلوا نعمة الله بالحيلة ولكن استقبلوها بآية تستغفرون وتضرعوا إلى الله رقرأ هذه الآية ولقد أخذناهم بالعذاب فما استكانوا لربهم وما يتضرعون حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج قوله ولقد أخذناهم بالعذاب قال الجوع والجهد فما استكانوا لربهم فصبروا وما استكانوا لربهم وما يتضرعون في القول في تأويل قوله تعالى (حتى إذا فتحنا عليهم بابا من دأبنا شديد إذا هم فيه مبلسون) اختلف أهل التأويل في تأويل ذلك فقال بعضهم معناه حتى إذا فتحنا عليهم باب القتال فقتلوا يوم بدر ذكر من قال ذلك حدثني اسحق بن ساهين قال ثنا خالد بن عبد الله عن داود بن أبي هند عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله حتى إذا فتحنا عليهم بابا إذا عذاب شديد قد مضى كان يوم بدر حدثنا ابن المثنى قال ثني عبد الأعلى قال ثنا داود عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس مثله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج حتى إذا فتحنا عليهم بابا إذا عذاب شديد قال يوم بدر وقال آخرون معناه حتى إذا فتحنا عليهم باب المجاعة والضر وهو الباب ذو العذاب الشديد ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله حتى إذا فتحنا عليهم بابا إذا عذاب شديد قال لكفار قریش الجوع وما قبلها من القصة لهم أيضا حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد بنحوه الآية أنه قال وما قبلها أيضا وهذا القول الذي قاله مجاهد أولى بتأويل الآية لصحة الخبر الذي ذكرناه قبل عن ابن عباس أن هذه الآية نزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم في قصة المجاعة التي أصابت قريشا بدعاء رسول الله صلى الله عليه وسلم عليهم وأمرهم بما بن أئال وذلك لاشك أنه كان بعد وقعة بدر وقوله إذا هم فيه مبلسون يقول إذا هؤلا المشركون فيما فتحنا عليهم من العذاب حزني نادمون على ما سلف منهم في تكذيبهم بآيات الله في حين لا ينفعهم الندم والحزن في القول في تأويل قوله تعالى (وهو الذي أنشأكم السمع والابصار والافتدة قليلا ما تشكرون) يقول تعالى ذكره والله الذي أحدث لكم أيها المكذبون بالبعث بعد الممات السمع الذي تسمعون به والأبصار التي تبصرون بها والافتدة التي تفقهون بها فكيف يتعذر على من أنشأ ذلك ابتداء أعادته بعد عدمه وفقدته وهو الذي يوجد ذلك كله إذا شاء ويقنيه إذا أراد قليلا ما تشكرون يقول تشكرون أيها المكذبون خبر الله من عطائكم السمع والأبصار والافتدة قليلا في القول في تأويل قوله تعالى (وهو الذي ذرأكم

أحوال آهالهم وأخذاتهم وأوطانهم إذا فارقوها الكل امرئ منهم يومئذ في طلب الحق شأن يغنيه عن طلب الغير فأولئك الذين خسروا أنفسهم لأنهم إذا خفت موازينهم عن طلب الحق وانقطع عليه الطريق بنوع من العلاقات ورجع القهقري بطل استعدادهم في الطلب فان الانسان كالبيضة المستعدة لقبول تصرف الحاجة الولاية فيه ونحو ج الفرج فيها فم تصرف فيها البجاجة يكون استعدادها باقيا فإذا تصرفت البجاجة فيها وانقطع تصرفها عنها بافساد البيضة فلا ينفعها التصرف بعد ذلك لفساد الاستعداد ولهذا قالت المشايخ من تد الطريقة شر من مرتد الشريعة ولهذا قال في جهنم خالدون وأجيبوا بقوله اخسوا فيها ولا تكلمون لانه ليس من سقنا اصلاح الاستعداد بعد افساده

انه كان فريق من عباده هم العلماء بالله الصحاء لاجله فاتخذتهم سخر يافضربهم أنفسم على سيوف همهم العلية حتى أنسوكم بهمهم
 ويسد الرذ كرى وكنتم منهم تضحكون لان قلوبكم قد ماتت وكثرة الخلق تمت القلب خربتهم اليوم بما صبروا فيه أن أهل السعادة كما
 يتفقون بعمالاتهم الصالحة مع الله ينتفعون بانكار منكرهم ومثله حال أهل الشقاء في الجاهل الآخر وهو الاستمرار لابرهان له به
 أى لا يظهر عليه برهان العباد وهو النور والضياء والبهاء والصفاء وان تقرب الى ذلك الذى عبده من دون الله بأنواع القربات
 (سورة النور مدنية حروفها ٥٣٣٠ كلامها ١٣١٦ (٣٦) آياتها ٦٤) بسم الله الرحمن الرحيم سورة أنزلناها وفرضناها

في الارض واليه تحشرون) يقول تعالى ذكره والله الذى خلقكم في الارض واليه تحشرون
 من بعد مماتكم ثم تبعثون من قبوركم الى موقف الحساب (في القول في تأويل قوله تعالى (وهو
 الذى يحيى ويميت وله اختلاف الليل والنهار أفلا تعقلون) يقول تعالى ذكره والله الذى يحيى
 خلقه يقول يجعلهم أحياء بعد أن كانوا نطفاً أمواتاً بنفخ الروح فيها بعد النار التى تأتى عليها
 ويميت يقول ويميتهم بعد أن أحياهم وله اختلاف الليل والنهار يقول وهو الذى جعل الليل والنهار
 مختلفين كما يقال في الكلام لك الموت والفضل بمعنى انك تموت وتفضل وقوله أفلا تعقلون يقول أفلا
 تعقلون أيها الناس أن الذى فعل هذه الافعال ابتداء من غير أصل لا يمنع عليه احياء الاموات
 بعد فنائهم وانشاء ما شاء اعداه بعد انشائه (في القول في تأويل قوله تعالى (بل قالوا مثل
 ما قال الاولون قالوا أنذا متنا وكنا تراباً وعظاماً أننا لبعوثون) يقول تعالى ذكره ما اعتبر هؤلاء
 المشركون بآيات الله ولا تدبروا ما احتج عليهم من الحجج والدلالة على قدرته على فعل كل ما يشاء
 ولكن قالوا مثل ما قال أسلافهم من الأمم المكذبة رسلها قبلهم قالوا أنذا متنا وكنا تراباً وعظاماً
 يقول أنذا متنا وعدنا تراباً بقديليت أجسامنا وبرأت عظامنا من لحومنا أننا لبعوثون يقول انا
 لبعوثون من قبورنا أحياء كهيئة تناقيل الميتات ان هذا الشئ غير كائن (في القول في تأويل قوله
 تعالى (لقد وعدنا نحن وآباؤنا هذا من قبل ان هذا الاسطير الاولين) يقول تعالى ذكره
 قالوا لقد وعدنا هذا الوعد الذى تعدنا يا محمد ووعد آباءنا من قبلنا قوم ذكروا أنهم لله ورسول من
 قبلك فلم نرم حقيقة ان هذا يقول ما هذا الذى تعدنا من البعث بعد الميتات الا اسطير الاولين يقول
 ما سطره الاولون في كتبهم من الاحاديث وال اخبار التى لا صحة لها ولا حقيقة (في القول في تأويل
 قوله تعالى (قل لمن الأرض ومن فيها ان كنتم تعلمون سيقولون لله قل أفلا تذكرون) يقول
 تعالى ذكره لنبى محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد لهؤلاء المكذبين بالآخرة من قومك لمن ملك
 الأرض ومن فيها من الخلق ان كنتم تعلمون من مالكمها ثم أعلمهم سيقررون بأنهم لله ملكادون
 سائر الأشياء غيره قل أفلا تذكرون يقول فقل لهم اذا أجابوك بذلك كذلك أفلا تذكرون
 فتعلمون أن من قدر على خلق ذلك ابتداء فهو قادر على احيائهم بعد مماتهم واعادتهم خلقاً
 سوياً بعد فنائهم (في القول في تأويل قوله تعالى (قل من رب السموات السبع ورب العرش
 العظيم سيقولون لله قل أفلا تتقون) يقول تعالى ذكره لنبى محمد صلى الله عليه وسلم قل لهم
 يا محمد من رب السموات السبع ورب العرش المحيط بذلك سيقولون ذلك كله لله وهو ربهم فقل لهم
 أفلا تتقون عقابه على كفركم به وتكذيبكم خبره وخبر رسوله وقد اختلفت القراء في قراءة قوله
 سيقولون لله فقرأ ذلك عامة قراء الحجاز والعراق والشام سيقولون الله سوى أبى عمرو فإنه خالفهم

وأنزلنا فيها آيات بينات لعلكم
 تذكرون الزانية والزاني فاجلدوا
 كل واحد منهما مائة جلدة ولا
 تأخذكم بهما رأفة في دين الله ان
 كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر
 وليشهد عذابهما طائفة من
 المؤمنين الزاني لا ينكح الزانية
 أو مشركه والزانية لا ينكحها الا
 زان أو مشرك وحرم ذلك على
 المؤمنين والمؤمنات المحصنات
 ثم لم يأتوا بأربعة شهداء فاجلدوهم
 ثمانين جلدة ولا تقبلوا لهم شهادة
 أبداً وأولئك هم الفاسقون الا
 الذين تابوا من بعد ذلك وأصلحوا
 فان الله غفور رحيم والذين يرمون
 أزواجهن ولم يكن لهم شهادة الا
 أنفسهم فشهادة أحدهم أربع
 شهادات بالله انه لمن الصادقين
 والخامسة أن لعنة الله عليه ان
 كان من الكاذبين ويدرونها
 العذاب أن تشهد أربع شهادات
 بالله انه لمن الكاذبين والخامسة
 أن غضب الله عليها ان كان من
 الصادقين ولولا فضل الله عليكم
 ورحمته وأن الله تواب حكيم
 القراءات فرضناها بالتشديد
 ابن كثير وأبو عمرو ورافة بفتح
 الهمزة ابن كثير عن ابن فليح ورفع
 الباقر بالاسكان وكلاهما مصدر
 وكذلك روى الخزاز عن أصحابه

فقرأه

وروى ابن شنبوذ عن البرزى ههنا وفي الحديد متحركة الهمزة وعن قنبل ههنا بالفتح وفي الحديد بالسكون

وقرأ أبو عمرو وغير شجاع ويزيد والاعشى والاصهاني عن ورش وجره في الوقف بغير همز أربع شهادات بالرفع جزة وعلى وخلف وعاصم غير
 أبى بكر وجاد الا خرون بالنصب على أعمال المصدر فيما في حكم المصدر والتقدير فواجب شهادة أحدهم شهادات أربعاً أن مخففة لعنة الله
 بالرفع نافع وسهل ويعقوب والمفضل الباقر بالتشديد والنصب والخامسة الثانية بالنصب حفص على معنى وتشهد الشهادة الخامسة
 أن مخففة غضب فعلاً ما ضياء الله بالرفع نافع والمفضل أن بالتخفيف غضب الله بالرفع سهل ويعقوب الباقر أن غضب الله بالتشديد والنصب

الوقوف تذكرون ه جلد ص الآخر ه للعدل واعتراض الشرط مع اتفاق الجملتين المؤمنين ه مشركة ه التفصيل بين الحالتين مع اتفاق الجملتين مشركة ج لاختلاف الجملتين المؤمنين ه أبدا ه الفاسقون ه وأصلحوا ج للفاء وان رحيم ه بالله ط في الموضعين لان ما بعده جواب لما في حكم القسم الصادقين ه الكاذبين ه الصادقين ه حكيم ه في التفسير لما أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم في خاتمة السورة المتقدمة بطلب المغفرة والرحمة وطلبه يستلزم مطلوبه لا محالة بدليل سل تعط أردفه بذكر ما هو أصل كل رحمة ومنشأ كل خير فقال (سورة) أي هذه سورة (أنزلناها وقرضناها) أو فيما (٣٧) أوحينا اليك سورة أنزلناها وقرئ بالنصب على

دونك سورة أو أتلى سورة أو على شريطة التفسير وعلى هذا لا يكون لقوله أنزلناها محل من الأعراب لانها ليست بصفة وانما هي مفسرة للضمير فكانت في حكمه ومعنى انزال الوحي قد سلف في أول البقرة والقرض القسط والتقدير ولا بد من تقدير مضاف لان السورة قد دخلت في الوجود فلا معنى لفرضها فالمراد فرضنا أحكامها التي فيها ومن شدد فالإضافة أو التأكيد في أحكام هذه السورة كثرة ويجوز أن يرجع معنى الكثرة إلى المفروض عليهم فانهم كل المكلفين من السلف والخلف وأما الآيات البينات فانها دلائل التوحيد التي يذكرها الله تعالى بعد الأحكام والحدود وتوحيده قوله (عليكم تذكرون) فان الأحكام والشرائع ما كانت معلومة لهم ليؤمروا بتذكرها بخلاف دلائل التوحيد فانها كالعلامة لظهورها فيمكن فيها التذكر وقال أبو مسلم هي الحدود والأحكام أيضا ولا بعد في تسميتها آيات كقول زكريا رب اجعل لي آية سأل ربه أن يفرض عليه عملا وقال القاضي أراد بها الأشياء المباحة المذكورة في السورة بينها الله تعالى لاجل التذكير

فقرأه سيقولون الله في هذا الموضع وفي الآخر الذي بعده اتباعا لخط المصحف فان ذلك كذلك في مصاحف الأمصار الا في مصحف أهل البصرة فانه في الموضعين بالالف فقرأوا بالالف كلها اتباعا لخط مصحفهم فأما الذين قرؤوه بالالف فلامؤنة في قراءتهم ذلك كذلك لانهم أجروا الجواب على الابتداء ووردوا مرفوعا على مرفوع وذلك أن معنى الكلام على قراءتهم قل من رب السموات السبع ورب العرش العظيم سيقولون رب ذلك الله فلامؤنة في قراءة ذلك كذلك وأما الذين قرؤوا ذلك في هذا والذي يليه بغير ألف فانهم قالوا معنى قوله قل من رب السموات لمن ملك ذلك فجعل الجواب على المعنى فقل الله لان المسئلة عن ملك ذلك لمن هو قالوا وذلك نظير قول قائل لرجل من مولاك فيجب الجيب عن معنى ما سئل فيقول أنا فلان لانه مفهوم بذلك من الجواب ما هو مفهوم بقوله مولاى فلان وكان بعضهم يذكر أن بعض بني عامر أنشده وأعلم أنني سأكون رمسا * اذا سار التوابع لا يسير فقال السائلون لمن حفرتم * فقال المخبرون لهم وزير

فأجاب المخفوض بـ مرفوع لان معنى الكلام فقال السائلون من الميت فقال المخبرون الميت وزير فأجابوا عن المعنى دون اللفظ والصواب من القراءة في ذلك أنهم ما قرأوا ن قد قرأوا سمعوا علماء من القراء متقاربين بالمعنى فبأيتم ما قرأ القارئ فصب غير أنى مع ذلك أختار قراءة جميع ذلك بغير ألف لاجتماع خطوط مصاحف الأمصار على ذلك سوى خط مصحف أهل البصرة في القول في تأويل قوله تعالى (قل من يبدد مملكتك كل شيء وهو يجير ولا يجار عليه ان كنتم تعلمون سيقولون لله قل فأنى تسحرون) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد من يبدد خزائن كل شيء كما حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله مملكتك كل شيء قال خزائن كل شيء حدثننا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن مجاهد في قول الله قل من يبدد مملكتك كل شيء قال خزائن كل شيء وقوله وهو يجير ولا يجار عليه ان كنتم تعلمون من ذلك صفة فانهم يقولون ان مملكتك كل شيء والقدرة على الأشياء كلها لله فقل لهم يا محمد فأنى تسحرون يقولون فن أى وجه تصرفون عن التصديق بآيات الله والافرار بأخباره وأخبار رسوله والايمان بان الله القادر على كل ما يشاء وعلى بعثكم أحياء بعد مماتكم مع علمكم بما تقولون من عظيم سلطانه وقدرته وكان ابن عباس فيما ذكر عنه يقول في معنى قوله تسحرون

فن جملة الأحكام حكم الزنا قال الجليل وسيبويه رفعها على الابتداء والخبر محذوف ولا بد من تقدير مضاف أى فيما فرض عليكم جلد الزانية والزانى أو فيما يتلى عليكم حكم الزانية والزانى وقال آخرون الخبر فاجلدوا والفاء تضمن معنى الشرط فان الف واللام معنى الموصول تقديره التي زنت والذي زنى فاجلدوا وقرئ بالنصب على ضمير فعل يفسر ما ظاهروا وهو أحسن من نصب سورة أنزلناها لاجل الأمر فان الطلب من مظان الفعل والجلد ضرب الجلد كما يقال رأسه أى ضرب رأسه وكذلك في سائر الأعضاء بعد ثبوت السماع وفيه إشارة إلى أن إقامة هذا الحد ينبغي أن يكون على الاعتدال بحيث لا يتجاوز الالم من الجلد إلى اللحم فعلى الامام أن ينصب للحدود رجلا بصيرا يعقل كيف

يضرب فالرجل يجلد قائما على تجرده ليس عليه ازاره ضربا وسطا لامبرحا ولا هينا على الاعضاء كلها الا الوجه والفرج والمرأة تجلد قاعدة ولا ينزع من ثيابها الا الحشو والفرج والصحيح ان الزنا من الكبائر ولهذا قرنه الله تعالى بالشرك وقتل النفس في قوله ولا يرتون وقد وفي فيه عقد المائة بكاله بخلاف حد القذف وشرب الخمر وشرع فيه الرجم الذي هو أشنع أنواع القتل ونهى المؤمنين عن الرأفة بهم وأمر بشهود طائفة للتشهير وعن النبي صلى الله عليه وسلم اتقوا الزنا فان فيه ست خصال ثلاث في الدنيا وثلاث في الآخرة فأما التي في الدنيا فيذهب البهاوي ويرث الفقرو ينقص العمر (٣٨) وأما التي في الآخرة فيوجب السخطة وسوء الحساب والخلود في النار

واعلم ان البحث في هذه الآية يقع عن أمور أحدها عن ماهية الزنا وثانيها عن أحكام الزنا وثالثها في شرائط المعتبرة في كون الزنا موجبا لتلك الأحكام ورابعها في الطريق الذي به يعرف حصول الزنا وخامسها عن كيفية إقامة هذا الحد الاول قد حده علماء الشافعية بأنه عبارة عن ايلاج فرج في فرج مشتهى طبعيا محرم شرعا قالوا فيدخل فيه اللواط لانها مثل الزنا صورة وذلك ظاهر لحصول معنى الانفراج في الذكر أيضا ومعنى لانها ما يشتركان في المعاني المتعلقة بالشهوة من الحرارة واللين وضيق المدخل ولذلك لا يفرق أهل الطبائع بين المحلين والاكثرون على أن اللواط لا يدخل تحت الزنا لا يعرف ولهذا لو حلف لا يرتي فلاط أو بالعكس لم يحث ولان الصحابة اختلفوا في حكم اللواط مع كونهم عالمين باللغة وما روى عن أبي موسى الأشعري أنه صلى الله عليه وسلم قال اذا أتى الرجل الرجل فجمل فجمازا نيان محمول على اشتراكهما في الاثم بدليل قوله أيضا اذا أتت المرأة المرأة فجمازا نيتان وقوله اليدان ترتبان والعينان ترتبان والقياس المذكور بعيد لانه لا يلزم من تسمية القبل فرجا لانفراجه أن يسمى كل منفرج كالقنم والعين فرجا

ما حدثني به علي قال ثنا عبد الله قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله فاني تسحرون يقول تكذبون وقد بينت فيما مضى السحر وأنه تخيل الشيء الى الناظر أنه على خلاف ما هو به من هيئته فذلك معنى قوله فاني تسحرون انما معناه فمن أي وجه يخيل اليكم الكذب حقا والفساد صحيحا فتصرفون عن الاقرار بالحق الذي يدعونكم اليه رسولنا محمد صلى الله عليه وسلم في القول في تأويل قوله تعالى ﴿ بل أتيناكم بالحق وانهم لكاذبون ما اتخذ الله من ولد وما كان معه من الاله اذا ذهب كل الاله بما خلق ولعل بعضهم على بعض سبحانه الله عما يصفون عالم الغيب والشهادة فتعالى عما يشركون ﴾ يقول ما الامر كما يزعم هؤلاء المشركون بالله من أن الملائكة بنات الله وأن الالهة والاصنام اهلهم آلهة دون الله بل أتيناكم بالحق اليقين وهو الدين الذي ابتعث الله به نبيه صلى الله عليه وسلم وذلك الاسلام ولا يعبد شيء سوى الله لانه لا اله غيره وانهم لكاذبون يقول وان المشركين لكاذبون فيما يضيفون الى الله وينحلونه من الولد والشريك وقوله ما اتخذ الله من ولد يقول تعالى ذكره ما الله من ولدا ولا كان معه في القديم ولا حين ابتدع الاشياء من تصليح عبادته ولو كان معه في القديم أو عند خلقه الاشياء من تصليح عبادته من الاله اذا ذهب يقول اذا اعتزل كل الاله منهم بما خلق من شيء فانفرد به ولتعالى بواضعهم على بعض وغلب القوى منهم الضعيف لان القوى لا يرضى أن يعالوه ضعيف والضعيف لا يصلح أن يكون الها ف سبحانه الله ما بلغها من حجة وأوجزها من عقل وتدبر وقوله اذا ذهب جواب المحذوف وهو لو كان معه الاله اذا ذهب كل الاله بما خلق اجتزأ بدلالة ما ذكر عليه عنه وقوله سبحانه الله عما يصفون يقول تعالى ذكره تنزيها لله عما يصفه به هؤلاء المشركون من أن له ولدا وعما قالوه من أن له شريكا وأن معه في القدم الها يعبد تبارك وتعالى وقوله عالم الغيب والشهادة يقول تعالى ذكره هو عالم ما غاب عن خلقه من الاشياء فلم يروه ولم يشاهدوه ومارأوه وشاهدوه وانما هذا من الله خبر عن هؤلاء الذين قالوا من المشركين اتخذ الله ولدا وعبدوا من دونه آلهة انهم فيما يقولون ويفعلون مبطونون مخطئون فانهم يقولون ما يقولون من قول في ذلك عن غير علم بل عن جهل منهم به وان العالم بقديم الامور ويحدثها وشاهدوها وغائبها عنهم الله الذي لا يخفى عليه شيء فخير به هو الحق دون خبرهم وقال عالم الغيب فرجع عالم على الابتداء بمعنى هو عالم الغيب ولذلك دخلت الفاء في قوله فتعالى كما يقال مررت بأخيك المحسن فأحسننت اليه فترفع المحسن اذا جعلت فأحسننت اليه بالفاء لان معنى الكلام اذا كان كذلك مررت بأخيك هو المحسن فأحسننت اليه ولو جعل الكلام بالواو فقل وأحسننت اليه لم يكن وجه الكلام في المحسن الا الخفض على التبع لا الخ و لذلك لو جاء فتعالى بالواو وكان وجه الكلام في عالم الغيب الخفض على الاتباع لا عراب اسم الله وكان يكون معنى الكلام

سبحان

واعلم أن الشافعي في اللاط قولين أحدهما أن عليه حد الزنا ان كان محصنا

فيرجم وان لم يكن محصنا فيجلد ويغرب والثاني قتل الفاعل والمفعول والقتل اما بجزا الرقبة كالمرتد أو بالرجم وهو قول مالك وأحمد وأبو حنيفة وأبو الهيثم عليه ويرى عن أبي أو بالرمي من شاهر ويرى عن علي رضي الله عنه وذلك أن قوم لوط عذبوا بكل هذه الوجوه قال عز من قائل فجعلنا عليهم ساقطها وأمطرنا عليهم حجارة من سجيل وأما المفعول فان كان صغيرا أو مجنوناً أو مكرها فلا حد عليه ولا مهر لان بضع الرجل لا يتقوم وان كان مكافا طائعا فهو كالفاعل في الاقوال وان أتى امرأة في دبرها ولا ملك ولا نكاح فلا مله له لو أطع وحكم ما من وقيل زنا لانه

وطء أنى فأشبهه الوطء في القبل وإذا لاط بعده فهو كالأجنى على الأصح ولو أنى امرأته أو جاريته في الدبر فالأصح القطع بمنع الحد لأنها محل استمتاعه وبالجملة جميع ذلك مما ذهب إليه الشافعي وقال أبو حنيفة إن اللواط لا يحذف بعز رجعة الشافعي خبر أبي موسى الأشعري فإنه يدل على اشتراك اللواط والزنا في الاسم والحقيقة لأقل من اشتراكهما في اللوازم وأيضا أنه صلى الله عليه وسلم قال من عمل عمل قوم لوط فاقتلوا الفاعل منهم والمفعول به وقال صلى الله عليه وسلم لا يحل دم امرئ مسلم إلا بأحدى ثلاث زنا بعد احصان وكفر بعد إيمان وقتل نفس بغير حق وليس اللواط من قبيل الثاني والثالث فهو من الأول وأيضا فاس اللواط على الزنا (٣٩) بجمع كون الطبع داعيا إليه فيناسب الزناحر

وفرق بأن الزنا أكثر وقوعا وكان الاحتياج فيه إلى الزناحر أشد وبأن الزناية تقتضي فساد الأنساب دون اللواط والغنى الفسق بوطء المحجوز الشوها حجة أبي حنيفة أنه وطء لا يتعلق به المهر فلا يتعلق به الحد وضعف بضعف الجامع قال أنه لا يساوي الزنا في الحاجة إلى شرع الحد لأن اللواط لا يرغب فيه المفعول طبعاً ولأنه ليس فيه إضاعة النسب وأوجب بأن الإنسان حريص على ما منع فلم يشرع الحد شاع اللواط وأدى إلى إضاعته النسب بل إلى إفناء الأشخاص وانقطاع طريق التوالد والتماسل وللشافعي في إثبات الهيممة أقوال أحدها أنه كالزنا في أحكامه وثانيها القتل مطلقاً لما روى عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من أتى بهيمة فافقتلوه وقتلواهم معه فقتل لابن عباس ما شأن الهيممة قال لأنه كره أن يؤكل لحما وأصحها وهو قول مالك وأبي حنيفة وأحمد والثوري أن عليه التعزير لأنه غير مشتهى طبعاً والحديث ضعيف الإسناد وبه تقدير صحته معارض بما روى أنه صلى الله عليه وسلم نهى عن ذبح الحيوان إلا لأكله ولا خلاف في أن الحق وإثبات الميتة والاستمئاء

سبحان الله عالم الغيب والشهادة وتعالى فيكون قوله وتعالى حينئذ معطوفاً على سبحانه الله وقد يجوز الخفض مع الفاء لأن العرب قد تبدئ الكلام بالفاء كبثانها بالواو وبالخفض كان يقرأ عالم الغيب في هذا الموضع أبو عمرو وعلى خلافه في ذلك قراءة الأمصار والصواب من القراءة في ذلك عندنا الرفع لمعنيين أحدهما إجماع الحجة من القراءة عليه والثاني صحته في العربية وقوله فتعالى عما يشركون يقول تعالى ذكره فارتفع الله وعلا عن شركه هؤلاء المشركين ووصفهم إياه بما يصفون ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (قل رب إمامتر بني ما يوعدون رب فلا تجعلني في القوم الظالمين وانا على أن نريك ما نعهدهم لقادرون) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد رب ان تريني في هؤلاء المشركين ما نعهدهم من عذابك فلاتهلكني بما تهلكهم به ونجني من عذابك وسخطك فلاتجعلني في القوم المشركين ولكن اجعلني ممن رضيت عنه من أوليائك وقوله فلا تجعلني جواب لقوله إمامتر بني اعترض بينهما بالنداء ولولم يكن قبله جزاء لم يجز ذلك في الكلام لا يقال يا زيد فقم ولا يارب فاغفر لان النداء مستأنف وكذلك الأمر بعد مستأنف لا تدخله الفاء والواو إلا أن يكون جواباً لكلام قبله وقوله وانا على أن نريك ما نعهدهم لقادرون يقول تعالى ذكره وانا يا محمد على أن نريك في هؤلاء المشركين ما نعهدهم من تعجيل العذاب لهم لقادرون فلا يجزئ ذلك تكذيبهم إياه عما نعهدهم به وانما تؤخر ذلك ليلغ الكتاب أجله (٣) القول في تأويل قوله تعالى ﴿ادفع بالتي هي أحسن السيئة نحن أعلم بما يصفون﴾ وقول رب أعوذ بك من همزات الشياطين وأعوذ بك رب أن يحضرون) يقول تعالى ذكره لنبيه ادفع يا محمد بالخلة التي هي أحسن وذلك الأغصاء والصفحة عن جهلة المشركين والصبر على أذاهم وذلك أمر ما ياه قبل أمره بحرمهم وعن السيئة أذى المشركين إياه وتكذيبهم له فيما أتاهم به من عند الله يقول له تعالى ذكره اصبر على ما تلقى منهم في ذات الله * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد في قوله ادفع بالتي هي أحسن السيئة قال اعرض عن أذاهم إياك حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن عبد الكريم الجزري عن مجاهد ادفع بالتي هي أحسن السيئة قال هو السلام تسلم عليه إذا لقيته حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق عن معمر عن عبد الكريم عن مجاهد مثله حدثنا ابن بشار قال ثنا هوندة قال ثنا عوف عن الحسن في قوله ادفع بالتي هي أحسن السيئة قال والله لا يصيبها صاحبها حتى يكظم غيظاً ويصفح عما يكره وقوله نحن أعلم بما يصفون يقول تعالى ذكره نحن أعلم بما يصفون الله به ويخونونه من الأكاذيب والفرية عليه وبما يقولون فيسلك من السوء ونحن مجازوه هم على جميع ذلك فلا يجزئ ما سمع منهم من قبيل

باليد لا يشرع فيها إلا التعزير البحث الثاني قدم في أول سورة النساء أن حكم الزاني في أوائل الإسلام كان الحبس في البيوت في حق الثيب والأيذاء بالقول في حق البكر ثم نسخ بآية الزنا وبقوله صلى الله عليه وسلم الثيب بالثيب جلد مائة ورجم بالحجارة والبكر بالبكر جلد مائة وتعزير عام والخوارج أنكر والرجم لأنه لا يتنصف وقد قال تعالى فعليه نصف ما على المحصنات من العذاب ولأنه تعالى أطنب في أحكام الزنا عالم يطنب في غيره فلو كان الرجم مشروعا لكان أولى بالذكر ولأن قوله الزانية والزاني يقتضي وجوب الجلد على كل الزناة وإيجاب الرجم على البعض يقتضي تخصيص عموم القرآن بخبر الواحد وجهه والمجتهدين خالفوه في ذلك فأجابوا عن الأول بأن الرجم حيث لم يتنصف لم يشرع

في حق العبد فخصص العذاب بغير الرجم للدليل العقلي وعن الثاني بأن الأحكام الشرعية كانت تنزل بحسب تعدد المصالح فاعل المصلحة التي اقتضت وجوب الرجم حدثت بعد نزول هذه الآيات وعن الثالث بأن تخصيص عموم القرآن بخبر الواحد جائز عندنا لأن القرآن وإن كان قاطعاً في مثله إلا أن العام غير قاطع الدلالة فأمكن تخصيصه بالدليل المظنون سلمنا الآن أن الرجم ثبت بالتواتر رواه أبو بكر وعمر وعلي رضي الله عنهم وجابر والخدري وأبو هريرة وبريدة الأسلمي وزيد بن خالد في آخرين من الصحابة وما نقل عن علي أنه جمع بين الجلد والرجم وهو اختيار أحمد وإسحق وداود ومحمول على مثل ما روى (٤٠) عن النبي صلى الله عليه وسلم أن رجلاً زنى بامرأة فأمر به النبي صلى الله عليه وسلم بجلده

ثم أخبر النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان محصناً فأمر به فـرجم وقوله صلى الله عليه وسلم الثيب بالثيب جلد مائة ورجم بالحجارة متروك العمل بما روى في قصة العسيف أنه قال يا أنيس اغد على امرأة هذا فإن اعترفت فارجمها ولو وجب الجلد إذ ذاك لذكره وأن قصة ما عررويت من جهات مختلفة وليس فيها ذكر الجلد مع الرجم وكذا قصة الغامدية وروى الزهري بإسناده عن ابن عباس أن عمر قال قد خشيت أن يطول بالناس زمان حتى يقول قائل لا نجد الرجم في كتاب الله تعالى فيضلوها بتركه فريضة أنزلها الله تعالى وقد قرأنا الشيخ والشيخة إذا زنيا فارجموهما البتة فـرجم النبي صلى الله عليه وسلم ورجنا بعده فأخبر أن الذي فرضه الله تعالى هذا الرجم ولو كان الجلد واجبا مع الرجم لذكره قال الشافعي يجمع بين الجلد والتغريب في حد البكر وقال أبو حنيفة بجلده وأما التغريب ففوض إلى رأي الإمام وقوله صلى الله عليه وسلم بالبكر بالكر جلد مائة وتغريب عام وكذا ما يروى عن الصحابة أنهم جلدوا ونفوا منسوخ أو محمول على وجه التعزير والتأديب

القول وقوله وقل رب أعوذ بك من همزات الشياطين يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم وقل يا محمد رب أستجير بك من خنق الشياطين وهمزاتهم والهمز هو الغمز ومن ذلك قيل للهمز في الكلام همزة والهمزات جمع همز وبنيحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** يونس قال أخبرني ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وقل رب أعوذ بك من همزات الشياطين قال همزات الشياطين خنقهم الناس فذلك همزاتهم وقوله وأعوذ بك رب أن يحضرون يقول وقل أستجير بك رب أن يحضرون في أمور كذا **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وأعوذ بك رب أن يحضرون في شيء من أمري **القول** في تأويل قوله تعالى (حتى إذا جاء أحدهم الموت قال رب ارجعوني لعمل صالحا فماتوا كذا) كذا أنها كلمة هو قائلها ومن ورائهم برزخ إلى يوم يبعثون يقول تعالى ذكره حتى إذا جاء أحدهم الموت وعين نزول أمر الله به قال لعظيم ما يعين مما يقدم عليه من عذاب الله تندما على ما فات وتلهف على ما فرط فيه قبل ذلك من طاعة الله ومسلته للإفالة رب ارجعوني إلى الدنيا فردوني إليها على عمل صالحا يقول كى أعمل صالحا فماتوا كذا قبل اليوم من العمل فضيعته وفرطت فيه وبنيحو الذي قلنا في قوله قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا ججاج عن أبي معشر قال كان محمد بن كعب القرظي يقرأ علينا حتى إذا جاء أحدهم الموت قال رب ارجعوني قال محمد إلى أي شيء يريد إلى أي شيء يرغب أجمع المال أو غرس النخيل أو بني بنين أو شق أنهار ثم يقول لعلني أعمل صالحا فماتوا كذا يقول الجبار **كلا** **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله رب ارجعوني قال هذه في الحياة الدنيا ألا تراهم يقول حتى إذا جاء أحدهم الموت قال حين تنقطع الدنيا ريعان الآخرة قبل أن يذوق الموت **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا ججاج عن ابن جريح قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لعائشة إذا عاين المؤمن الملائكة قالوا ارجعوا إلى الدنيا فيقول إلى دار الهيموم والآخران فيقول بل قد ماني إلى الله وأما الكافر فيقال ارجعوا فيقول ارجعوني لعلني أعمل صالحا فماتوا كذا الآية **حدثني** عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت النخاعة يقول في قوله حتى إذا جاء أحدهم الموت قال رب ارجعوني يعني أهل الشر وقيل رب ارجعوني فابتدأ الكلام بخطاب الله تعالى ثم قيل ارجعوني فصار إلى خطاب الجماعة والله تعالى ذكره واحد وإنما فعل ذلك كذلك لأن مسألة القوم الرد إلى الدنيا إنما كانت منهم للملائكة الذين يقبضون روحهم كذا كذا ابن جريح أن النبي صلى الله عليه وسلم قاله وإنما ابتدئ الكلام بخطاب الله لجل ثناؤه لأنهم استغاثوا به ثم رجعوا إلى مسألة الملائكة الرجوع والرد إلى الدنيا وكان

بعض

من غير وجوب وقال مالك يجلد الرجل ويغرب وتجلد المرأة بلا تغريب حجة الشافعي حديث عبادة البكر بالبكر جلد مائة وتغريب عام وقد ورد مثله في قصة العسيف حجة أبي حنيفة أن إيجاب التغريب يقتضي نسخ القرآن بخبر الواحد بيانه أن إيجاب الجلد مرتب على الزنا بالفاء التي هي للجزاء ومعنى الجزاء كونه كافيا في ذلك الباب منه قوله صلى الله عليه وسلم لا يجزئ أحد بعد ذلك وإيجاب شيء آخر غير الجلد يقتضي نسخ كونه كافيا ولو كان النبي مشروعا لوجب على النبي صلى الله عليه وسلم توقيف الصحابة

المرأة الاضرار بزوجها وكذا لمن
 يؤمر أن يكون معها من محارمها
 أو من النسوة الشفاعة مع انفتاح
 باب الزنا عليها في الغربية لهذا روى
 عن علي رضي الله عنه أنه قال في
 البكرين اذا زنيا بجلدان ولا ينفيان
 فان نفيهما من الفتنة وعن ابن عمر
 أن امرأة زنت فجلدها ولم ينفها
 وأيضاً النفي نظير القتل لقوله تعالى
 اقتلوا أنفسكم أو اخرجوا من دياركم
 فاذا لم يشرع القتل في حد البكر
 وجب أن لا يشرع نظيره وهو
 التغريب وأجب بأن احجاب الجلد
 مفهوم مشترك بين ايجاب الجلد
 مع احجاب التغريب وبين ايجابه
 مع نفي التغريب فلا إشعار في
 الآية باحد القسمين الا أن عدم
 التغريب موافق للبراءة الاصلية
 فاحجابه بخبر الواحد لا يزيل الاحضار
 البراءة فلا يلزم نسخ القرآن به وهو
 قول الادباء ان الجزاء سمي جزاء
 لانه كاف في الشرط لا يصلح حجة
 في الأحكام ولا استبعاد في عدد
 استنهار بعض الأحكام كأكثر
 الخصومات والأخبار الواردة في نفي
 التغريب معارضة بما روى أبو علي
 في جامعه أنه صلى الله عليه وسلم
 جلد وغرب ولا بعد في أن يكون
 القادر على الزنا عازع الاستمسال
 على الدابة والاضرار بالسبيدقة
 بحوز الضرورة كالعبد المرتد بقتل

٦ - (ابن جرير) - (ثمان عشر) وعلى هذا يغرب نصف سنة على الأصح لأنه يقبل التنصيف وقيل سنة كاملة لأن التغريب للباحش وهذا معنى يرجع إلى الطبع فيستوى فيه الحر والعبد كمدى الإيلاء والعنة وأما المرأة فلا تغرب وحدها لقوله صلى الله عليه وسلم لا تحل لامرأة أن تسافر إلا ومعها ذو محرم فإن تبرع المحرم أو نسوة ثقة فذلكم والأعطى أجرهم من مالها أو من بيت المال فيه قولان وتنقي التهمة حيث تدفع أن أكثر الزنا عما يقع بالالف والمؤانسة وفراغ القلب وفي التغريب الأغلب هو الوحشة والتعب وأما أن النفي يشبه القتل فسلم من بعض الوجوه لا من كلها واعلم أن قولنا الزانية والزاني ما يطلق دال على الجنس من المنافين بالجنس العفيفة والعفيف أو عام يشمل

من من اصعب به هذه الفعلة الشنعاء فلا بد من تعبد أو تخصص وهو البحث الثالث فنقول أجعت الامة على أنه لا بد فيه من العقل والباطل فلاحسنت على مجنون ولا على صبي لأنهم ما ليسا من أهل التكليف هذا في غير الرحم وأما في الرحم فلا بد من شروط أخر منها الحرية بالاجماع ولا فرق بين القن والمدير والمكاتب والمستولدة وحر البعض والسبب أن الحرية توسع طريق الحلال لأن الرقيق يحتاج في النكاح إلى إذن السيد ولا يجوز له أن ينكح إلا امرأتين وجناية من ارتكب الحرام مع اتساع طريق الحلال أغلظ ومنها الاصابة في نكاح صحيح وقد يعبر عن هذا الشرط بشرطين (٤٣) أحدهما التزويج بنكاح صحيح والآخر الدخول وكيفما كان فوجه

الاعتبار أنه قضى الشهوة واستوفى اللذة فحسه أن يمنع من الحرام ويكفي في الاصابة تعقيب الحشفة بلا انزال ولا يقدح وقوعها في حالة الحيض والاحرام وعدة الوطء بالشبهة ولا يحصل الاحصان بالاصابة في ملك الامين كما لا يحصل التحليل وفي الاصابة بالشبهة وفي النكاح الفاسد قولان أحدهما أنه يفيد الاحصان لأن الفاسد كالصحيح في العدة والنسب وأصحهما المنع لأن الفاسد لا أثر له في اكمال طريق الحلال وهل يشترط أن تكون الاصابة في النكاح بعد التكليف والحرية الاصح عند امام الحرمين لأنه وطء يحصل به التحليل فكذلك الاحصان والأرجح عند معظم الأصحاب نعم لأن شرط الاصابة أن تحصل بأكل الجهات وهو النكاح الصحيح فيعتبر حصولها من كامل وعلى هذا فهل يشترط كمال الواطئين جميعا قال أبو حنيفة نعم وهو أحد قولي الشافعي فلو كان أحدهما كاملا دون الآخر لم يصح الكامل محصنا أيضا وقال الشافعي في أصح قولي له لا بل لكل منهما حكم نفسه ومنها الاسلام عند أبي حنيفة لقوله صلى الله عليه وسلم من أشرك بالله فليس يحصن دون

ولا يتساءلون فذلك في النفخة الاولى فلا يبقى على الارض شيء فلا أنساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون وأما قوله وأقبل بعضهم على بعض يتساءلون فانهم لما دخلوا الجنة أقبل بعضهم على بعض يتساءلون حدثنا ابن بشار قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان عن السدي في قوله فاذا نفخ في الصور فلا أنساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون قال في النفخة الاولى حدثنا علي قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله فلا أنساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون فذلك حين ينفخ في الصور فلاحق يبقى الا الله وأقبل بعضهم على بعض يتساءلون فذلك اذا بعثوا في النفخة الثانية * قال أبو جعفر فعني ذلك على هذا التأويل فاذا نفخ في الصور فصعق من في السموات ومن في الارض الا من شاء الله فلا أنساب بينهم يومئذ يتواصلون بها ولا يتساءلون ولا يتزاوون فمتساءلون عن أحوالهم وأنسابهم * وقال آخرون بل عني بذلك النفخة الثانية ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن فضيل عن هرون بن أبي وكيع قال سمعت زاذان يقول أئبت ابن مسعود وقد اجتمع الناس اليه في داره فلم أقدر على مجلس فقلت يا أبا عبد الرحمن من أجل أني رجل من العجم تحقرني قال ادن قال فدوت فلم يكن بيني وبينه جليس فقال يؤخذ بيد العبد والامة يوم القيامة على رؤس الاولين والآخرين قال وينادي مناد ألا ان هذا فلان بن فلان فن كان له حق قبله فليأت الى حقه قال فتفرح المرأة يومئذ أن يكون لها حق على ابنها وعلى أبيها وعلى أخيها وعلى زوجها فلا أنساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا عيسى بن يونس عن هرون بن عنيرة عن زاذان قال سمعت ابن مسعود يقول يؤخذ العبد والامة يوم القيامة فينصب على رؤس الاولين والآخرين ثم ينادى مناد ثم ذكر نحوه وزاد فيه فيقول الرب تبارك وتعالى للعبد أعطوه ولا محقوقهم فيقول أي رب ففئت الدنيا فن ابن أعطيهم فيقول للملائكة خذوا من أعماله الصالحة وأعطوا لكل انسان بقدر طلبته فان كان له فضل مثقال حبة من خردل ضاعفها الله له حتى يدخلها بها الجنة ثم تلا ابن مسعود ان الله لا يظلم مثقال ذرة وان تلك حسنة يضاعفها ويؤت من لدنه أجرا عظيما وان كان عبدا شقيما قالت الملائكة ربنا ففئت حسناته وبقي طابون كثير فيقول خذوا من أعمالهم السيئة فأضيفوها الى سيئاته وصكوا له صكاً الى النار * قال ثنا الحسين قال ثني حجاج فاذا نفخ في الصور فلا أنساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون قال لا يسأل أحد يومئذ نسب شيئا ولا يتساءلون ولا يمت اليه برحم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني محمد بن كثير عن حفص بن المغيرة عن قتادة قال ليس شيء أبغض الى الانسان يوم القيامة من أن يرى من يعرفه مخافة أن يذوب له عليه شيء ثم قرأ يوم يفر المرء من أخيه وأمه وأبيه وصاحبته وبنيه لكل امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه * قال ثنا الحسن قال ثنا الحكم بن سنان

عن الشافعي لقوله صلى الله عليه وسلم اذا قبلوا الجزية فلهم ما للمسلمين وعليهم ما على المسلمين ولحديث مالك عن نافع عن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم رجمهم ودين زنيا فلو حكم بشرعه فظاهر ولو حكم بشرعية من قبله فقد صار شرعاً ولا أن زنا الكافر مثل زنا المسلم في الحاجة الى الزاجر ولهذا قلنا اذا أقر الذي بالزنا أقيم عليه الحد جبراً بخلاف الشرب فإنه لا يعتد بحريمه ومما احتج به لأبي حنيفة أن النعمة في حق المسلم أعظم فكانت جنايته أغلظ كقوله يا نساء النبي من يأت منكن بفاحشة مبينة يضاعف لها العذاب ضعفين وعورض بأن الاسلام من كسب العبد وزيادة الخدمة ان لم تكن سبباً للعدو فلا أقل من أن لا تكون سبباً لزيادة العقوبة قالوا احصان القذف يعتبر

فيه الاسلام بالاجماع فكذا الحصان الرحيم والجامع كمال النعمة وأجيب بان حد القذف لرفع العار كرامة للمقدوف والكافر لا يكون محلا للكرامة وصيانة للعرض والجواب عن الحديث بأن الاسلام أن الذي مشركا سلمنا لكن الاحصان قد يراد به التزويج كقوله فاذا أحصن والذي الثيب محصن بهذا التفسير فوجب روجه لقوله صلى الله عليه وسلم وزنا بعد احصان وقوله عليهم ما على المسلمين قال بعض أهل الظاهر عموم قوله الزانية والزاني يقتضي وجوب المائة على العبد والامة الا أنه ورد النص بالتنصيف في حق الامة فلو قسمنا العبد عليهم الزم تخصيص عموم الكتاب بالقياس ومنهم من قال الامة اذا تزوجت فعلمها نجسون لقوله فاذا أحصن (٤٣) أي تزوجن فان أتين بفاحشة فعلمهن نصف ما على المحصنات فاذا لم تزوج فعلمها المائة لعموم قوله الزانية واتفاق الجمهور على حذف هذين وقال الشافعي وأبو حنيفة الذي يولد للعموم ولأنه صلى الله عليه وسلم رجمهم ودين فالحمد أولى وقال مالك لا يجلد بناء على أن الكفار ليسوا مخاطبين بالفروع * البحث الرابع في طريق معرفة الزنا وأنه ثلاثة الاول أن يراه الامام بنفسه فيجوز الخلاف في أن القاضي هل له أن يقضي بعلمه أم لا رجح كلا مرجحون وجه القضاء أنه يقضي بالظن وذلك عند شهادة شاهدين فلا أن يقضي بالعلم أولى ووجه عدم القضاء ان فيه تهمة والتهمة تمنع القضاء ولهذا لا يقضي القاضي لولده ووالده وهذا الوجه في حدود الله تعالى أرجح لأن الحاكم فيه مأمور بالستر ولهذا قال النبي في قضية اللعان لو كنت راجا بغير بينة لرجمتها ولا فرق على القولين أن يحصل العلم للقاضي في زمان ولايته ومكانها أو في غيرهما وعن أبي حنيفة أنه ان حصل له العلم فيهما قضى بعلمه والا فلا الطريق الثاني الاقرار ويكفي عند الشافعي مرة واحدة وقال أبو حنيفة لابد من أربع مرات في أربع مجالس وجوز أحمد أن

عن سدوس صاحب السائري عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا دخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار نادى مناد من أهل العرش يا أهل النظام تداركوا مظالمكم وادخلوا الجنة في قول في تأويل قوله تعالى (فن ثقلت موازينه فأولئك هم المفلحون ومن خفت موازينه فأولئك الذين خسروا أنفسهم في جهنم خالدون تلفح وجوههم النار وهم فيها كالحون) يقول تعالى ذكره فن ثقلت موازينه موازين حسناته وخفت موازين سيئاته فأولئك هم المفلحون يعني الخالدون في جنات النعيم ومن خفت موازينه يقول ومن خفت موازين حسناته فخرجت بها موازين سيئاته فأولئك الذين خسروا أنفسهم يقول غبنوا أنفسهم خطوطها من رحمة الله في جهنم خالدون يقول هم في نار جهنم وقوله تلفح وجوههم النار يقول تسفع وجوههم النار كما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج قال قال ابن عباس تلفح وجوههم النار قال تسفع وهم فيها كالحون والكلو ح أن تنقلص الشفتان عن الاسنان حتى تبدو الاسنان كما قال الاعشى

وله المقدم لا مثل له * ساعة الشدق عن الباب كلع

فتأويل الكلام يسفع وجوههم لهب النار فتحرقها وهم فيها متقلصو الشفاه عن الاسنان من احراق النار وجوههم * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** علي قال ثنا عبد الله قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس في قوله وهم فيها كالحون يقول عابسون **حدثنا** ابن بشار قال ثنا يحيى وعبد الرحمن قالالا ثنا سفيان عن أبي اسحق عن أبي الاحوص عن عبد الله في قوله وهم فيها كالحون قال لم تر الى الرأس المشيط فبدت أسنانه وقلصت شفتاه **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن اسرائيل عن أبي اسحق عن أبي الاحوص عن عبد الله قرأ هذه الآية تلفح وجوههم النار الآية قال لم تر الى الرأس المشيط بالنار وقد قلصت شفتاه وبدت أسنانه **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وهم فيها كالحون قال لم تر الى الغنم اذا مسست النار وجوهها كيف هي في القول في تأويل قوله تعالى (ألم تكن آياتي تتلى عليكم فكنتم بها تكذبون قالوا ربنا غلبت علينا شقوتنا وكنا قوما ضالين ربنا أخرجنا منها فان عدنا نعود) يقول تعالى ذكره يقال لهم ألم تكن آياتي تتلى عليكم يعني آيات القرآن تتلى عليكم في الدنيا فكنتم بها تكذبون وتترك ذكره يقال لدلالة الكلام عليه قالوا ربنا غلبت علينا شقوتنا اختلفت القراءة في قراءة ذلك فقرأته عامة قراء المدينة والبصرة وبعض أهل الكوفة غلبت علينا شقوتنا بكسر الشين وبغير ألف وقرأته عامة قراء أهل الكوفة شقاوتنا بفتح الشين والالف والصواب من القول في ذلك أنهم ما قرأوا مشهورتان وقرأوا بكل

يكون المحاس واحد ا حجة الشافعي قصة العسيف فان اعترفت فاربحها والقياس على الاقرار بالقتل والردة مع أن الصارف عن الاقرار بالزنا قوي وهو العار في الحال والقتل أو الالم الشديد في المال فالاقدام على الاقرار مع هذا الصارف لا يكون الا عن صدق ويقين حجة أبي حنيفة قصة ماعز واعراضه صلى الله عليه وسلم عنه مرات حتى قال أبو بكر له بعدما أقر ثلاث مرات لو أقرت الرابعة لرجلت رسول الله صلى الله عليه وسلم والقياس على الشهادة وأجيب بأنه لا منافاة بين القضيتين فان الاولى محمولة على أقل المراتب والثانية على كمالها والفرق أن المقدوف لو أقر بالزنا مرة سقط الحد عن القاذف ولو شهدا ثمان بزناه لم يسقط الطريق الثالث الشهادة وأجمعوا على أنه لابد من شهود أربعة من الرجال لقوله

تعالى فاستشهدوا عليهن أربعة منكم ولقوله ثم لم يأتوا بأربعة شهداء والشهادة على الإقرار بالزنا كالشهادة على الزنا في أنه لا بد من شهود أربعة وفي قول يكفي فيه اثنان لأن الفعل مما يعسر الإطلاع عليه فلزم الاحتياط فيه باشتراط الأربعة والإقرار أمر ظاهر فيكفي فيه رجلان * البحث الخامس أجعت الأمة على أن المخاطب بقوله فاجلدوا هو الإمام حتى احتجوا به على وجوب نصب الإمام فإن ما لا يتم الواجب إلا به فهو واجب وقال الشافعي السيد مالك إقامة الحد على مملوكه وهو قول ابن مسعود وابن عمر وفاطمة وعائشة وقال أبو حنيفة وأصحابه لا مالك حجة الشافعي أنه صلى الله عليه وسلم قال أقيموا الحدود (٤٤) على ما ملكت أيمانكم وعن أبي هريرة أنه صلى الله عليه وسلم قال إذا زنت أمة أحدكم

فاجلدوها وحمل الأول على رفع القضية إلى الإمام حتى يقيموا عليهم الحدود وحمل الثاني على التعزير خلاف الظاهر وأيضاً أن ولاية السيد على العبد فوق الولاية بالبيعة فكان أولى وأيضاً الإجماع على أن السيد مالك التعزير مع أنه في محل الاجتهاد فلا نعلم مالك الحد مع التنصيص عليه أولى حجة أبي حنيفة في قوله فاجلدوا الخطاب للأمة بالاتفاق ولم يذ كر فرق بين الأحرار المحدثين وبين العبيد وأيضاً لو جازلوا أن يسمع شهادة الشهود على عبده بالسرقه فيقطعه فلو رجعوا عن شهادتهم لم لوجب أن يتمكن من تضمين الشهود وليس لذلك بالاتفاق لأنه ليس لأحد أن يحكم نفسه وأيضاً المالك في محل التهمة لأنه قد يشفق على ملكه فلا يستوفي الحد أجابت الشافعية بأن عدم ذكر الفرق لا يدل على عدم الفرق مع أن الكلام في جواز إقامة السيد الحد لافي وجوبه فالإمام مالك حد العبد في الجملة وذلك كاف في بقاء الآية على عمومها وعن الثاني بأن الشافعي في القطع والقتل قولين أحدهما يجوز لما روي أن ابن عمر قطع عبداً له سرق وثانيهما لا وهو قول مالك أن القطع للإمام بخلاف الجدلان المولى

واحدة منها علماء من القراء بمعنى واحد فبأيهم أقرأ القارئ فصيب وتأويل الكلام قالوا ربنا غلبت علينا ما سبق لنا في سابق علمك وخطبنا في أم الكتاب * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حبان قال ثنا حكام عن عنبسة عن محمد بن عبد الرحمن عن القاسم بن أبي بزة عن مجاهد قوله غلبت علينا شقوتنا قال التي كتبت علينا **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني** الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعاً عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله غلبت علينا شقوتنا التي كتبت علينا **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله وقال قال ابن جريج بلغنا أن أهل النار نادوا خزنة جهنم أن ادعوا ربكم يخفف عنا يومنا من العذاب فلم يجيبوهم ما شاء الله فلما أجابوهم بعد حين قالوا ادعوا وما دعاء الكافرين إلا في ضلال قال ثم نادوا مالكاً يا مالك ليقض علينا ربك فسكت عنهم مالك خازن جهنم أربعين سنة ثم أجابهم فقال انكم ما كنون ثم نادى الأشقياء ربهم فقالوا ربنا غلبت علينا شقوتنا وكنا قوماً ضالين ربنا أخرجنا منها فان عدنا فانا ظالمون فسكت عنهم مثل مقدار الدنيا ثم أجابهم بعد ذلك تبارك وتعالى اخسوا فيها ولا تكلمون * قال ثني حجاج عن أبي بكر بن عبد الله قال ينادى أهل النار أهل الجنة فلا يجيبونهم ما شاء الله ثم يقال أجيبوهم وقد قطع الرحم والرحمة فيقول أهل الجنة يا أهل النار عليكم غضب الله يا أهل النار عليكم لعنة الله يا أهل النار لا يبكم ولا سعد بكم ماذا تقولون فيقولون ألم نل في الدنيا آباءكم وأبناءكم وأخوانكم وعشيرتكم فيقولون بلى فيقولون أفيضوا علينا من الماء أو مما رزقكم الله قالوا إن الله حرمهما على الكافرين * قال ثني حجاج عن أبي معشر عن محمد بن كعب القرظي * قال وثنى عبدة المروزي عن عبد الله بن المبارك عن عمرو بن أبي ليلى قال سمعت محمد بن كعب زاداً أحدهما على صاحبه قال محمد بن كعب بلغني أو ذكري أن أهل النار استغاثوا بالخزنة ادعوا ربكم يخفف عنا يومنا من العذاب فردوا عليهم ما قال الله فلما أيسوا نادوا يا مالك وهو عليهم وله مجلس في وسطها وجسور تمر عليها ملائكة العذاب فهو يرى أقصاها كما يرى أدناها فقالوا يا مالك ليقض علينا ربك سألو الموت فكنت لا يجيبهم ثمانين ألف سنة من سقى الآخرة أو كما قال ثم انحط بهم فقال انكم ما كنون فلما سمعوا ذلك قالوا فاصبر وافعل الصبر ينفعنا كما صبر أهل الدنيا على طاعة الله فان فصبر وافطال صبرهم فنادوا سواء علينا أجزعنا أم صبرنا ما لنا من محييص أي منجي فقام إبليس عند ذلك فخطبهم فقال إن الله وعدهم وعد الحق ووعدتكم فأخلفتكم وما كان لي عليكم من سلطان فلما سمعوا مخالفتهم مقتوا أنفسهم قال فنودوا لمقت الله أكبر من مقتكم أنفسكم إذ تدعون إلى الإيمان فتكفرون قالوا ربنا أمتنا الآية قال فيجيبهم الله

فيها

عليك جنس الجلد وهو التعزير وفي سماع المولى الشهادة أيضاً وجهان فإذا فقد الإمام فليس لأحد الناس إقامة هذه الحدود بل ينبغي أن يعينوا واحداً من الصالحاء ليقوم بها وفي الخارج المتغلب خلاف * البحث السادس في كيفية إقامة الحد أنه سبحانه قد أشار إلى أن هذا الحد يجب أن لا يكون في غاية العنف بل فقط الجلد كما مر وإلى أنه يجب أن لا يكون في غاية الرق بقوله ولا تأخذكم بهما رأفة في دين الله وذلك إما بأن يترك الحد رأساً أو ينقص شيء منه أو يخفف بحيث لا يحس الزاني بالالم وفي معناه أن يفرق على الأيام كأن يضرب كل يوم سوطاً أو سوطين وإن ضرب كل يوم عشرين مثلاً كان محسوباً للحصول التكليف والاولى أن لا يفرق وأكده هذا المعنى بقوله (ان كنتم

تؤمنون بالله واليوم الآخر) قال الجبائي فيه دلالة على أن الاشتغال بأداء الواجبات من الإيمان لان التقدير ان كنتم مؤمنين فلا تتركوا اقامة الحدود وأجيب بأن الرأفة لا تحصل الا اذا حكم الانسان بطبعه وأن ذلك بوجوب ترك اقامة الحدود وسبب ذلك يكون منكر الدين فلهذا يخرج من الإيمان وفي الحديث يؤتى بوال نقص من الحد سوط افيقال له لم فعلت ذلك فيقول رجة لعبادته فيقول له أنت أرحمهم مني فيؤمر به الى النار روى أبو عثمان النهدي قال أتى عمر برجل في حديثه حتى بسوط فيه شدة فقال أريد ألين من هذا فأتى بسوط فيه لين فقال أريد أشد من هذا فأتى بسوط بين السوطين وروى أن أبا عبيدة بن الجراح أتى برجل في حد فذهب (٤٥) الرجل ينزع قيضه وقال ما ينبغي لحسد هذا

المذنب أن يضرب وعليه قيض فقال أبو عبيدة لا تدعوه ينزع قيضه وضربه عليه ولا خلاف في أن المرأة لا يجوز تجديدها بل يربط عليها ثيابها حتى لا تنكشف ويلى ذلك منها امرأة وجوز الشافعي الضرب على الرأس لما روى أن أبا بكر قال اضرب على الرأس فان الشيطان فيه وقال أبو حنيفة حكم الرأس حكم الوجه لان الموضحة وسائر الشجاج حكمها في الرأس وفي الوجه واحد وأما في سائر البدن فلا يجب الا بالحكمة وأيضاً ضرب الرأس يوجب في الاغلب ظلمة البصر ونزول الماء واختلاط العقل كالوجه فانه أيضاً عرضة للآفات وفيه الاعضاء الشريفة اللطيفة والشافعي أن يقول انما يحترم الوجه لما جاء في الحديث ان الله تعالى خلق آدم على صورته وهذا المعنى مفقود في الرأس ولتكن اقامة الحد في وقت اعتدال الهواء الا اذا كان رجلاً فان المقصود وهو قتله لا يتفاوت بذلك ولهذا يرجم المريض أيضاً في مرضه وقيل ان كان مرضاً يرجى برؤه يؤخر كما في الجسد لانه ربما يرجع عن اقراره في حال الرجم وقد أثر الرجم في بدنه فتعين شدة الحر والبرد مع المرض على

فيها ذلكم بأنه اذا دعى الله وحده كفرتم وان يشررك به تؤمنوا فالحكم لله العلي الكبير قال فيقولون ما أيسنا بعد قال ثم دعوا امرأة أخرى فيقولون ربنا أبصرنا وسمنا وأرجعنا نعمل صالحاً الا ناموتون قال فيقول الرب تبارك وتعالى ولوشئنا لا تبنا كل نفس هداها يقول الرب لو شئت لهديت الناس جميعاً فلم يختلف منهم أحد ولكن حق القول مني لا ملأن جهنم من الجنة والناس أجمعين فذوقوا عذابنا سيئتم لقاء يومكم هذا يقول بشارتكم أن تعملوا اليومكم هذا اناسيناكم أي تركناكم وذوقوا عذاب الخلد بما كنتم تعملون قال فيقولون ما أيسنا بعد قال فيدعون مرة أخرى ربنا أخرنا الى أجل قريب نجيب دعوتك ونبيع الرسل قال فيقال لهم أولم تكونوا أقسمتم من قبل ما لكم من زوال وسكنتم في مساكن الذين ظلموا أنفسهم الآية قال فيقولون ما أيسنا بعد ثم قالوا مرة أخرى ربنا أخرجنا نعمل صالحاً غير الذي كنا نعمل قال فيقول أولم نهركم ما يتذكر فيه من تذكريهم النذير الى نصيرهم مكث عنهم ما شاء الله ثم ناداهم ألم تكن آياتي تتلى عليكم فكنتم بها تكذبون فلما سمعوا ذلك قالوا الآن نرجعنا فقالوا عند ذلك ربنا غلبت علينا شقوتنا أي الكتاب الذي كتب علينا وكنا قوم ماضين ربنا أخرجنا منها الآية فقال عند ذلك اخسوا فيها ولا تكلمون قال فلا يتكلمون فيها ابداً فانقطع عند ذلك الدعاء والرجاء منهم وأقبل بعضهم ينبس في وجه بعض فأطبقت عليهم قال عبد الله بن المبارك في حديثه فحدثني الأزهر ابن أبي الأزهر أنه قال فذلك قوله هذا يوم لا ينطقون ولا يؤذن لهم فيعتذرون حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن أبي بكر بن عبد الله أنه قال فوالذي أنزل القرآن على محمد والتوراة على موسى والانجيل على عيسى ما تكلم أهل النار كلمة بعدها الا التسميق والزعيق في الخلد أبداً ليس له نفاذ قال ثني حجاج عن أبي جعفر قال كنا في جنازة ومعنا أبو جعفر القاري فبلسنا ففتحنى أبو جعفر فرفكي فقيل له ما يبكيك يا أبا جعفر قال أخبرني زيد بن أسلم أن أهل النار لا يتنفسون وقوله وكنا قوم ماضين يقول كنا قوم ماضين عن سبيل الرشاد وقصد الحق في القول في تأويل قوله تعالى ((ربنا أخرجنا منها فان عدنا فانا ظالمون قال اخسوا فيها ولا تكلمون)) يقول تعالى ذكره مخبراً عن قيل الذين خفت موازين صالح أعمالهم يوم القيامة في جهنم ربنا أخرجنا من النار فان عدنا لما تكرر منا من عمل فانا ظالمون وقوله قال اخسوا فيها يقول تعالى ذكره قال الرب لهم جل ثناؤه محبباً اخسوا فيها أي اقعوا في النار يقال منه خسأت فلاناً اخسؤه خساً وخسواً وخسأواً وخسأواً وما كان خاسئاً ولقد خسأ ولا تكلمون فعند ذلك أيس المساكين من الفرج ولقد كانوا طامعين فيه كما حدثنا محمد بن بشار قال ثنا عبد الرحمن بن مهدي قال ثنا سفيان عن سلمة بن كهيل قال ثني أبو الزعراء عن عبد الله في قصة ذكرها في الشفاعة قال فاذا أراد الله أن لا يخرج منها يعني من

اهلاً له وهذا بخلاف ما ثبت بالبينه فانه لا يسقط وفي الجسد ان كان المرض مما لا يرجى زواله كالسل والزمانة فلا يؤخر سواء زنى في حال الصحة أو في حال المرض ولكن لا يضرب بالسياط عند الشافعي لأن المقصود ليس موته بل يضرب بعشكال عليه مائة شمر أخ كما روى أن مقعداً أصاب امرأة فأمر النبي صلى الله عليه وسلم فأخذوا مائة شمر أخ فضر به بها ضربة واحدة والاثكال والعشكال الغصن الذي عليه فروع خفيفة من الخمل أو من غيره وعند أبي حنيفة يضرب بالسياط ثم ان ثبت الزنا باقراره مقي رجوع ترك وقع به بعض الحد أو لم يقع به قال أبو حنيفة والشافعي والثوري وأحمد واسحق لان ما عزا لما سته الحجارة هرب فقال صلى الله عليه وسلم هلا تتركتموه وعن الحسن وابن أبي ليلى وداود

أنه لا يقبل رجوعه ويحفر للمرأة إلى صدرها حتى لا تنكشف ويرى إليها ولا يحفر للرجل كما في حق ما عرّضوا له كان في الحفرة لم يمكنه الهرب ولم يروى أبو سعيد الخدري في قصته قساً أو ثقيلاً ولا حفر ناله وإذا أتت المرأة في الحديد تسل ويكفن ويصلى عليه ويدفن في مقابر المسلمين ومن تغليظت حد الزنا قوله سبحانه (وليشهد) ظاهره أمر للوجوب إلا أن الفتية أجعوا على أن حضور الجميع مستحب والمقصود إعلان إقامة الحد لما فيه من مزيد الردع ولما فيه من دفع التهمة عن يجلد وفي لفظ العذاب ليل على أنه عقوبة لا استملاح إلا أن يراد بالعذاب ما يمنع من المعاودة كالشكال وقد مر في أول البقرة (٤٦) في قوله ولهم عذاب عظيم ومعنى العذاب قد مر في التوبة فقال النخعي ومجاهد

هي في الآية واحد وعن عطاء وعكرمة اثنان وعن الزهري وقتادة ثلاثة وقال ابن عباس والشافعي أربعة بعدد شهود الزنا وعن الحسن عشرة لأنها أول عقد وجوز ابن عباس إلى أربعين رجلاً من المصدقين بالله وحضور الإمام والشهود ليس بالآزم عند الشافعي ومالك لأنه صلى الله عليه وسلم لم يحضر رجم ماعز والغامدية وقال أبو حنيفة إن ثبت بالبينة وجب على الشهود أن يبدؤا بالرجم ثم الإمام ثم الناس وإن ثبت بإقراره بدأ الإمام ثم الناس ثم ذكر شيأ من خواص الزنا فقال (الزاني لا ينكح) وهو خبر في معنى النهي كقراءة عمرو بن عبد لا ينكح بالخرم ويجوز أن يكون خبراً محضاً على معنى أن عادتهم جارية بذلك وفي الآية أسئلة الأول كيف قدمت الزانية على الزاني في الآية المتقدمة وعكس الترتيب في هذه والجواب أن تلك الآية مسوقة لبيان عقوبتهما على جنائيهما وكانت المرأة أصلاً فيها لأنها هي التي أطمعت الرجل في ذلك وأما الثانية فسوقة لذكر النكاح والرجل هو الأصل في الرغبة والخطبة والثاني ما الفرق بين الجلتين في الآية والجواب معنى

النار أحد غير وجوههم وألوانهم فيجى الرجل من المؤمنين فيشفع فيهم فيقول يا رب فيقول من عرف أحدًا فليخرجه قال فيجى الرجل فينظر فلا يعرف أدا فيقول يا ليل يا فلان فيقول ما أعرفك فعند ذلك يقولون ربنا أخرجهما فإن حدنا فانا طالمون فيقول اخسوا فيهما ولا تكلمون فإذا قالوا ذلك انطبقت عليهم جهنم فلا يخرج منها أبداً ثم ما تميم بن المنتصر قال أخبرنا اسحق عن شريك عن الأعمش عن عمرو بن مرة عن شهر بن حوشب عن معدي كرب عن أبي الدرداء قال يرسل أو يصب على أهل النار الجوع فيمدل ما هم فيه من العذاب فيستغيثون فيغاثون بالنضرب الذي لا يسم ولا ينق من جوع فلا ينق ذلك عنهم شيئاً فيستغيثون فيغاثون بطعام ذي غصة فإذا كلوه نشب في حلوقهم فيذكرون أنهم كانوا في الدنيا يدرون العصة بالماء فيستغيثون فيرفع اليهم الحميم في كلايب الحديد فإذا انتهى إلى وجوههم شوى وجوههم فإذا شربوه قطع أمعاءهم قال فينادون مالكاً ليتنصر علينا قال فيترأهم ألف سنة يجيبهم انكم ما كنون قال فينادون خزنة جهنم ادعوا ربكم فيفزع عنائهم من العذاب قالوا أولم تك تأتكم رسلكم بالبينات قالوا بلى قالوا ادعوا وما دعا الله فإفري الان صلال قال فيقولون ما نجد أحدًا خير النام من ربنا فينادون ربهم ربنا أخرجننا منها قال فينادون الله اخسوا فيها ولا تكلمون قال فعند ذلك يشيرون كل خير فيدعون بالليل والشهيق والشبور حمد ثنا محمد بن عمارة الأسدي قال ثنا عاصم بن يوسف البربوعي قال ثنا قطبة بن عبد العزيز الأسدي عن الأعمش عن شهر بن عطية عن شهر بن حوشب عن أم الدرداء عن أبي الدرداء قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يلقى على أهل النار الجوع ثم ذكروا ما سمعوا حمد ثنا ابن حميد قال ثنا يعقوب القمي عن هرون بن عنترة عن عمرو بن مرة قال يرى أهل النار في كل سبعين عاماً ساق مالك خازن النار فيقولون يا مالك ليقض علينا ربك فيجيبهم بكلمة ثم لا يرون سبعين عاماً فيستغيثون بالخزنة فيقولون لهم ادعوا ربكم فيفزع عنائهم من العذاب فيجيبونهم أولم تك تأتكم رسلكم بالبينات الآية فيقولون ادعوا ربكم فليس أحد أرحم من ربكم فيقولون ربنا أخرجننا منها فإن عدنا فانا طالمون قال فيجيبهم اخسوا فيهما ولا تكلمون فعند ذلك يبأسون من كل خير ويأخذون في الشهيق والويل والشبور حمد ثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة اخسوا فيهما ولا تكلمون قال بلغني أنهم ينادون مالكاً فيقولون ليتنصر علينا ربك فيسكت عنهم قدر أربعين سنة ثم يقول انكم ما كنون قال ثم ينادون ربهم فيسكت عنهم قدر الدنيا مرتين ثم يقول اخسوا فيهما ولا تكلمون قال فييأس القوم فلا يتكلمون بعدها كلمة وكان انما هو الزفير والشهيق قال قتادة صوت الكافر في النار مثل صوت الجمار أو الزفير وآخره شهيق حمد ثنا

الأولى صفة الزاني بكونه غير راغب في العفاف ولكن في الفواحش ومعنى الثانية صفة الزانية بكونها غير مرغوب فيها إلا عفاً ولكن للزناة وهما معنيان مختلفان لأنه لا يلزم عقلاً من كون الزاني كذلك أن يكون حال الزانية منحدرة في ذلك فأخبره الله تعالى بالجملة الثانية عن هذا الانحصار الثالث أن الزاني قد ينكح المؤمنة العفيفة والزانية قد ينكحها المؤمن العفيف وأيضا المؤمن قد يحل له التزوج بالمرأة الزانية الجواب للفسرين فيه وجوه أحدها وهو الأصل حسن قول القفال أن اللفظ وإن كان عاماً إلا أن المراد منه الأعم الأغلب وذلك أن الفاسق الخبيث الذي من شأنه الزنا والتعجب لا يرغب غالباً في نكاح الصالح من النساء وإنما يرغب في فاسقه خبيثته من

شكاه أو في مشركة والفسقة الخبيثة المسافحة لا يرغب في نكاحها الصالحاء في الأغلب وانما يرغب فيها أشكاليها من الله شدة أو المنسركين
 نظير هذا الكلام قول القائل لا يفعل الخير إلا الرجل التقى وقد يفعل بعض الخير من ليس بتقى وأما المحرم على المؤمنين فصرف الرغبة
 بالكلية إلى الزواني وترك الرغبة في الصالحات لا يخرجهم بسبب هذا الحصر في سلك الفسقة المتسمين بالزنا الوجه الثاني أن الالف واللام
 في قوله الزاني وفي قوله المؤمنين للعهد روي مجاهد وعطاء بن أبي رباح وقتادة أنه قدم المهاجرون المدينة وليست لهم أموال ولا عشاء
 وبها نساء يكرهن أنفسهن وهن يومئذ أخصب أهل المدينة ولكل واحدة منهن علامة (٤٧) على بابها التعرف بها وكان لا يدخل عليها

الأزنان أو مشرك فرغب فيهن ناس
 من فقراء المسلمين وقالوا نتزوج
 بهن إلى أن يغنيننا الله عنهن فاستأذنها
 رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فنزلت الآية والتقدير أولئك الزواني
 لا ينكحون إلا تلك الزانيات وتلك
 الزانيات لا ينكحها إلا أولئك
 الزواني وجرم نكاحهن بأعيانهن
 على المؤمنين الوجه الثالث أن هذا
 خبر في معنى النهي كما مر وهكذا
 كان الحكم في ابتداء الإسلام ثم
 قيل إن ذلك الحكم باق إلى الآن
 حتى يحرم على الزاني والزانية
 التزوج بالعتيقة والعفيف وبالعكس
 ويقال هذا مذهب أبي بكر وعمر
 وعلي وابن مسعود وعائشة ثم في
 هؤلاء من يسقوى بين الابتداء
 والدوام فيقول كما لا يحل للؤمن أن
 يتزوج بالزانية فكذلك إذا زنت
 تحته لا يحل له أن يقيم عليها ومنهم
 من يفضل لأن في جملة ما منع من
 التزوج ما لا يمنع من دوام النكاح
 كالأحرام والعتدة وقيل إنه صار
 منسوخا أما بالإجماع وهو قول
 سعيد بن المسيب وزيف بأن
 الإجماع لا ينسخ ولا ينسخ به وأما
 بمسوم قوله وأنكحوا الإياحي
 فأنكحوا ما طاب لكم وهو قول
 الجبائي وضعف بأن ذلك العام
 مشروط بعدم الموانع السببية

الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة مثله حدثنا الحسن قال ثنا عبد الله
 ابن عيسى قال أخبرني زياد الخراساني قال أسنده إلى بعض أهل العلم فتسببه في قوله أخسوا فيها
 ولا تكلمون قال فيسكتون قال فلا يسمع فيها حس إلا كطين الطست **حدثني** محمد بن سعد
 قال ثني أبي قال ثني عبي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله أخسوا فيها ولا تكلمون
 هذا قول الرحمن عز وجل حين انقطع كلامهم منه ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (أنه كان
 فريق من عبادة يقولون ربنا آمننا فاعف عننا وارحنا وأنت خير الراجين) يقول تعالى ذكره
 أنه وهذه الهاء في قوله أنه هي الهاء التي يسميها أهل العربية المجهولة وقد بينت معناها فيما مضى
 قبل ومعنى دخولها في الكلام عما أغنى عن إعادته في هذا الموضع كان فريق من عبادة يقول
 كانت جماعة من عبادة وهم أهل الإيمان بالله يقولون في الدنيا ربنا آمننا بربك وما حادوا
 به من عندك فاعف لنا ذنوبنا وارحنا وأنت خير من رحم أهل الملاء فلا تعذبنا بعد ذنبك
 ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (فاتخذتموهم سخريا حتى أنسوكم ذكري وكنتم منهم تضحكون
 أني خزيتم اليوم بما صبروا وأنهم هم الفائزون) يقول تعالى ذكره فاتخذتم أيها القائلون لربهم
 ربنا غلبت علينا شقوتنا وكنا قوما ضالين في الدنيا القائلين فها ربنا آمننا فاعف لنا وارحنا وأنت
 خير الراجين سخريا والهاء والميم في قوله فاتخذتموهم من ذكر الفريق واختلفت القراءة في قراءة
 قوله سخريا فقرأه بعض قراء الجاز وبعض أهل البصرة والكوفة فاتخذتموهم سخريا بكسر السين
 وبتأولون في كسرهما أن معنى ذلك الهزة ويقولون أنها إذا ضمت فعني الكلمة السخرة والاستعباد
 فعني الكلام على مذهب هؤلاء فاتخذتم أهل الإيمان في الدنيا هزا وعباتهم زورا بهم حتى
 أنسوكم ذكري وقرأ ذلك عامة قراء المدينة والكوفة فاتخذتموهم سخريا بالضم السين وقالوا معنى
 الكلمة في الضم والكسر واحد وحكي بعضهم عن العرب سمعا لحي وحي ودرى ودرى
 منسوب إلى الدر وكذلك كرسى وكرسى وقالوا ذلك من قبلهم كذلك نظير قولهم في جمع العصا
 العصى بكسر العين والعصى بضمها قالوا وإنما اخترنا الضم في السخري لأنه أفصح للعتين
 والصواب من القول في ذلك أنهما قراءتان مشهورتان ولغتان معروفتان بمعنى واحد قد قرأ بكل
 واحدة منهما علماء من القراء فبأيتهما قرأ القارئ ذلك فصيب وليس يعرف من فرق بين معنى ذلك
 إذا كسرت السين وإذا ضمت لما ذكرت من الرواية عن سمع من العرب ما حكيت عنه ذكر الرواية
 به عن بعض من فرق في ذلك بين معناه مكسورة سينه ومضمومة **حدثني** يونس قال أخبرنا
 ابن وهب قال قال ابن زيد فاتخذتموهم سخريا قال هما مختلفتان سخريا وسخريا يقول الله ورفعا
 بعضهم فوق بعض درجات ليخذلهم بعضهم بعضا سخريا قال هذا سخريا يسخر ونهم والآخرون

والنسبية وليكن هذا المانع أيضا من جلتها وشلل ابن عباس عن ذلك فأجازه وشبهه عن سرق ثمر شجرة ثم اشتراه وعن النبي صلى الله عليه وسلم
 أنه شلل عن ذلك فقال أوله سفاح وآخره نكاح والحرام لا يحرم الحلال الوجه الرابع قول أبي مسلم إن النكاح محمول على الوطء وذلك
 إشارة إلى الزنا أي وحرم الزنا على المؤمنين قال الزجاج هذا التأويل فاسد من جهة أن النكاح في كتاب الله لم يرد إلا بمعنى التزويج ومن
 جهة أنه يخرج الكلام عن الفائدة إذا لمعنى لقول القائل الزاني لا يطأ إلا الزانية حتى يكون وطؤه زنا ولو أراد يدينح التزويج فالاشكال عائد
 لأن الزاني قد يطأ العفيفة حين يتزوج بها الحكم الثاني من أحكام السورة حد القذف والرمي قد يكون بالزنا وبغيره كالكفر والسرقة

وسرى الخبر الا ان الطحاوي جمعوا على ان المراد به في الآية هو الرمي بالزنا بالقرائن منها تقدم ذكر الزنا ومنها ذكر المحصنات وهن العفاف
ومنها قوله لم يأتوا باربعة شهداء أى على صحة ما رويها به ومعلوم أن هذا العدد من الشهود غير مشروط الا في الزنا والقذف بغير الزنا يكفي فيه
شاهدان والفاظ القذف تنقسم الى صريح وكناية وتعريض فالصريح أن يقول يا زانية أو زني أو زني قبلك أو دبرك والأصح أن قوله زني
بدنك صريح لأن الفعل لكل البدن والفرج آلة والكناية أن يقول يا فاسقة يا فاحرة يا خبيثة يابنت الحرام أو امرأته لا ترديد لأمس فهذا
لا يكون قذفا الا أن يريد وكذا لو قال لعربي (٤٨) يابطي الدار واللسان وادعت أم المقول له أنه أراد القذف فالقول قوله مع

عينه والتعريض ليس بقذف
تقوله بالبن الحلال وأما أنا فليست
أبى برأية وهذا قول الشافعي وأبى
حنيفة وأصحابه وقال مالك يجب
الحذفه وقال أحمد واسحق هو
قذف في حال الغضب دون حال الرضا
لأن الأصل براءة الذمة فلا
يرجع عنه بالشك ولهذا قال
صلى الله عليه وسلم ادروا الحدود
بالشبهات والأيذاء الحاصل
بالتصريح فوق الأيذاء الحاصل
بالتعريض حجة المخالف ما روى
أن رجلين استبافى زمن عمر بن
الخطاب فقال أحدهما للآخر
والله ما أرى أبى بران ولا أبى برانية
فاستشار عمر الناس في ذلك فقال
قائل مدح أباه وأمه وقال آخرون
قد كان لأبيه وأمه مدح غير هذا
بخلده عمر ثمانين وإذا قذف شخصا
واحدا مرارا فإن أراد بالكل زنية
واحدة كما لو قال مرارا زنيت بعرو
لم يجب الا حد واحد ولو أنشأ
الثاني بعد ما حد الاول عزز للثاني
وان أراد زنيات مختلفة كأن قال
زنيت بزيد وزنيت بعرو فالأصح
تدخل الحدود لأنهما حدان من
جنس واحد فصاركهما لو قذف زوجته
مرارا يكتفى بلعان واحد وإذا
قذف جماعة بكلمات أو بكلمة
واحدة كأن قال يا ابن الزانية

الذين يستهزئون بهم هم سخر يا فتاك سخر يا سخر ونهم عندك فسخرك رفعك فوقه والآخرون
استهزؤا بأهل الاسلام هي سخر يا سخر ونهم فهم ما مختلفان وقرأ قول الله كلما امر عليه ملاً
من قومه سخر وامنه قال ان تسخروا منا فانا نساخر منكم كما تسخرون وقال يسخرون منهم كما سخر
قوم نوح بنوح اتخذوههم سخر يا اتخذوههم هزؤا لم ير الواسع استهزؤن بهم وقوله حتى أنسوكم ذكري
يقول لم يزل استهزؤكم بهم أنساكم ذلك من فعلكم بهم ذكري فأنها كم عنه وكنتم منهم تضحكون
كما حدثني يونس قال أخبرنا بن وهب قال قال ابن زيد في قوله حتى أنسوكم ذكري قال أنسى
هو لا والله استهزؤوههم بهم وضحكهم بهم وقرأ ان الذين أخرجوا من ديارهم آمنوا بضمهم تضحكون حتى
بلغ ان هؤلاء لضاؤون وقوله اني خريتهم اليوم بما صبروا يقول تعالى ذكره اني أيتها المشركون بالله
المخلدون في النار خريتهم الذين اتخذوهمهم في الدنيا سخر يا من أهل الايمان بي وكنتم منهم تضحكون
اليوم بما صبروا على ما كانوا يلغون بينكم من أذى سخر يتكم وضحككم منهم في الدنيا انهم هم
الفائزون اختلفت القراء في قراءة انهم فقراء أهل المدينة والبصرة وبعض أهل
الكوفة أنهم بفتح الالف من انهم بمعنى خريتهم هذا فان في قراءة هؤلاء في موضع نصب بوقوع
قوله خريتهم عليها لان معنى الكلام عندهم اني خريتهم اليوم الفوز بالجنة وقد يشمل النصب
من وجه آخر وهو أن يكون موجها معناه الى اني خريتهم اليوم بما صبروا لأنهم هم الفائزون بما
صبروا في الدنيا على ما لقوا في ذات الله وقرأ ذلك عامة قراءة الكوفة الى بكسر الالف منها بمعنى
الابتداء وقالوا ذلك ابتداء من الله مدحهم وأولى القراءتين في ذلك بالصواب قراءة من قرأ
بكسر الالف لأن قوله خريتهم قد عمل في الهاء والميم واخزاء انما يعمل في منصوبين وإذا عمل
في الهاء والميم لم يكن له العمل في أن فيصير عاد لافي ثلاثة الا أن ينوي به التكرير فيكون نصب أن
حينئذ بفعل مضمر لا بقوله خريتهم وان هي نصبت باضمار لام لم يكن له أيضا كبير معنى لان جزاء
الله عباده المؤمنين بالجنة انما هو على ما سلف من صالح أعمالهم في الدنيا وجزاؤه اياهم وذلك
في الآخرة هو الفوز فلا معنى لأن يشترط لهم الفوز بالأعمال ثم يخبر أنهم انما فازوا لأنهم هم
الفائزون فتأويل الكلام اذ كان الصواب من القراءة ما ذكرنا اني خريتهم اليوم الجنة بما صبروا
في الدنيا على اذا كم بها في أنهم اليوم هم الفائزون بالنعيم الدائم والكرامة الباقية أبدأ بما عملوا من
صالحات الاعمال في الدنيا ولقوا في طلب رضاي من المكاره فيها (٢) القول في تأويل قوله تعالى
(قال كم لبثتم في الارض عدد سنين قالوا البشايوما أو بعض يوم فاسأل العاذين) اختلفت القراء
في قراءة قوله كم لبثتم في الارض عدد سنين وفي قوله البشايوما أو بعض يوم فقصر ذلك عامة قراء

المدينة

أبويه هذا هو الجدي من قول الشافعي وعند أبي حنيفة لا يجب الا حد

واحد لان قوله والذين يرمون المحصنات معناه كل من رمى جماعة من المحصنات فاحدوه ثمانين ولأنه صلى الله عليه وسلم قال لهلال بن
أمية أو حد في ظهرك فلم يوجب عليه الا حدا واحدا مع قذفه لامرأته ولشريك بن سحما للقياس على من زنى مرارا أو شرب أو سرق مرارا
والجامع رفع مزيد الضرر وأجيب بأن قوله والذين صيغة جمع وقوله المحصنات كذلك وإذا قيل الجمع بالجمع يقابل الفرد بالفرد فيصير
المعنى كل من رمى محصنة فاحدوه وفيه أن رمى المحصنة على الجلد فيث وحدث وجد ولا شك أن هذه العلة موجودة عند رمى كل واحدة

من المحصنات فيترتب عليها الجلد لا محالة وأما السنة فالانصاف أن دلالتها على المطلوب قوية وأما القياس فالفرق أن هذا حق الآدي وتلك حدود الله تعالى هذا كله هو البحث عن الرمي وأما البحث عن الرامي فنقول لا عبرة بقذف الصبي والمجنون إلا في باب التعزير للتأديب إن كان لهما تمييز ولولم يتفق إقامة التعزير على الصبي حتى يبلغ قال القفال يسقط التعزير لأنه كان الزجر والعقل زاجر قوي وإشارة الأخرس وكتابته قذف ولعان عند الشافعي قياسا على سائر الأحكام ولأنه كاف في حقوق العار وعند أبي حنيفة لا يصح قذفه ولعانه أضعف تأثيرهما وإذا قذف العبد حر فاعليه أربعون جلدة قاله مالك والشافعي وأبو حنيفة وأصحابه (٤٩) على قانون قوله فعليه نصف ما على المحصنات

من العذاب وعند الشيعة ويرى عن علي رضي الله عنه أنه يجلد ثمانين أخذًا بعوم الآية ولهذا اتفقوا على دخول الكافر فيه حتى لو قذف اليهودي مسلما جلد ثمانين ويستثنى من الرماة الأب أو الجد إذا قذف أولاده أو أحفاده فإنه لا يجب عليه الجلد كما لا يجب عليه القصاص وأما البحث عن المسمى بالمحصنات العفاف لأنهن ممنعن فرجهن الأمن زوجهن وهي عامة الآن الفقهاء اعتبروا الكونها محصنة شرائط نجسا الاسلام لقوله صلى الله عليه وسلم من أشرك بالله فليس بمحصن والعقل والبالوغ لأن المجنون والصبي لا اهتمام لهما بدفع العار عن أنفسهما والحرية لمثل ما قلنا والعفة لأن الحد شرع لتكذيب القاذف فإذا كان صادقا فلا معنى للحد حتى لو زنى مرة في عنقوان شبابه ثم تاب وحسنت حاله لم يحد قاذفه بخلاف ما لو زنى في حال صغره أو جنونه ثم بلغ أو أفاق فقتل نفسه قاذف فإنه يحد لأن فعل الصبي والمجنون لا يكون زنا ولو زنى بعد القذف وقبل إقامة الحد على القاذف سقط الحد عن قاذفه قاله أبو حنيفة والشافعي لأن ظهور الزنا منه خدش ظن الإحصان

المدينة والبصرة وبعض أهل الكوفة على وجه الخبر قال كم لبثتم وكذلك قوله قال إن لبثتم ووجه هؤلاء تأويل الكلام إلى أن الله قال لهؤلاء الاشقياء من أهل النار وهم في النار كم لبثتم في الأرض عدد سنين وأنهم أجابوا الله فقالوا البتة ياوما أو بعض يوم فتسبى الاشقياء لعظيم ما هم فيه من البلاء والعذاب مدة مكثهم التي كانت في الدنيا وقصر عندهم أمد مكثهم الذي كان فيها لما حل بهم من نقمة الله حتى حسبوا أنهم لم يكونوا مكثوا فيها الا يوما أو بعض يوم ولعل بعضهم كان قد مكث فيها الزمان الطويل والسنين الكثيرة وقرأ ذلك عامة قراء أهل الكوفة على وجه الامر لهم بالقول كأنه قال لهم قولوا كم لبثتم في الأرض وأنخرج الكلام مخرج الامر الواحد والمعنى به الجماعة إذا كان مفهوما معناه وإنما اختار هذه القراءة من اختارها من أهل الكوفة لأن ذلك في مصاحفهم قل بغير ألف وفي غير مصاحفهم بالألف وأولى القراءتين في ذلك بالصواب قراءة من قرأ ذلك قال كم لبثتم على وجه الخبر لأن وجه الكلام لو كان ذلك أمرا أن يكون قولوا على وجه الخطاب للجمع لأن الخطاب فيما قبل ذلك وبعده جرى لجماعة أهل النار فالذي هو أولى أن يكون كذلك قوله قولوا لو كان الكلام جاء على وجه الامر وإن كان الآخرة ما أتت التوحيد لما بينت من العلة لقاري ذلك كذلك وجاء الكلام بالتوحيد في قراءة جميع القراء كان معلوما أن قراءة ذلك على وجه الخبر عن الواحد أشبه إذا كان ذلك هو الفصح المعروف من كلام العرب فإذا كان ذلك كذلك فتأويل الكلام قال الله كم لبثتم في الدنيا من عدد سنين قالوا يجيبون له لبثنا ياوما أو بعض يوم فاسأل العادين لأننا لا ندري قد نسينا ذلك واختلف أهل التأويل في المعنى بالعادين فقال بعضهم هم الملائكة الذين يحفظون أعمال بني آدم ويحسون عليهم ساعاتهم ذكر من قال ذلك حديثي محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحديثي الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله فاسأل العادين قال الملائكة حديثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله * وقال آخرون بل هم الحساب ذكر من قال ذلك حديثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة فاسأل العادين قال فاسأل أهل الحساب * وأولى الأقوال في ذلك بالصواب أن يقال كما قال الله جل ثناؤه فاسأل العادين وهم الذين يعدون عدد الشهور والسنين وغير ذلك وجائز أن يكونوا الملائكة وجائز أن يكونوا بني آدم وغيرهم ولا حجة بأي ذلك من أي ثبتت صحتها فغير جائز توجيه معنى ذلك إلى بعض العادين دون بعض في القول في تأويل قوله تعالى (قال إن لبثتم الا قليلا لو أنكم كنتم تعلمون أخسبتم أنما خلقناكم عبثا وأنكم اليئسنا ترجعون)

(٧ - (ابن جرير) - ثامن عشر) به وقت القذف ودل على أنه كان متصفاه قبله كما روي أن رجلا زنى في عهد

عمر فقال والله ما زنت الا هذه فقال عمر كذبت إن الله لا يفضح عبده في أول مرة وقال أحمد والمزني وأبو ثور الزنا الطارئ لا يسقط الحد عن القاذف ولفظ المحصنات لا يتناول الرجال عند جمهور العلماء إلا أنهم أجمعوا على أنه لا فرق في هذا الباب بين المحصنين والمحصنات والقذف بغير الزنا كأن يقول يا آكل الربا يا شارب الخمر يا يهودي يا مجوسي يا فاسق وكذا قذف غير المحصنين بالزنا لا يوجب الا التعزير ولو كان المقصود معرفتهم فإذ كره فلا تعزير أيضا وأعلم أنه سبحانه حكم على القاذف إذا لم يأت بأربعة شهداء بثلاثة أحكام جلد ثمانين وبطس لان الشهادة

والحكم بفسقه الى أن يتوب فذهب جمع من الأئمة كالشافعي والليث بن سعد الى أنه رتب على القذف مع عدم الاثبات بالشهداء الاربعة أمور ثلاثة معطوفة بعضها على بعض بالواو وهو لا يفيد الترتيب فوجب أن لا يكون رد الشهادة مرتبة على إقامة الحد بل يجب أن يثبت رد الشهادة بالقذف مع عدم البينة سواء أقيم عليه الحد أم لا وقال مالك وأبو حنيفة وأصحابه شهادته مقبولة ما لم يحذفها إذا استوفى لم تقبل شهادته وانما ذهب الى هذا نظرا الى ظاهر الترتيب مع موافقته للاصل وهو كونه مقبول الشهادة ما لم يطرأ مانع ولقوله صلى الله عليه وسلم المسلمون عدول بعضهم على بعض الا محدودا (٥٠) في قذف أخبر ببقاء عدالتهم ما لم يحذفها بالاستثناء في قوله (الا الذين تابوا) فإنه لا يرجع

الى الجملة الاولى اتفاقا لأنه اذا عزر عن البينة وهو الاثبات بأربعة شهداء وجب عليه الجلد ولم يكن للامام ولا للقذف أن يعفو عن القاذف لأنه خالص حق الله عز وجل ولهذا لا يصح أن يصلح عنه بما لا هذا قول أبي حنيفة وأصحابه وقال الشافعي اذا عزر عن البينة وجب على الامام وهو المخاطب بقوله فاجلدوهم أن يأمر بجلده وان تاب لأن القذف وحده حق الآدمي والمغلب فيه حقه فليس للامام أن يعفو عنه ولا خلاف في رجوع الاستثناء الى الجملة الاخيرة وأن المراد أنهم محكوم عليهم بالفسق الا ان تابوا بقي الخلاف في رجوع الاستثناء الى الجملة المتوسطة ومنشأ الخلاف مسألة أصولية هي أن الاستثناء بعد جمل معطوف بعضها على بعض للجميع وهو مذهب الشافعية أولاخيرة وهو مذهب الحنفية ويتفرع على مذهب الشافعي أن القاذف اذا تاب وحسنت حاله قبلت شهادته فيكون الابد مصروفا الى مدة كونه قاذفا وهي تنتهي بالتوبة والرجوع عن القذف ويتفرع على مذهب أبي حنيفة أنه لم تقبل شهادته وان تاب والابد عنده مدة حياته وقوله (وأولئك هم الفاسقون)

اختلف القراء في قراءة قوله قال ان لبئتم الا قليلا اختلافا فهم في قراءة قوله قال كم لبئتم والقول عندنا في ذلك في هذا الموضع نحو القول الذي بيناه قبل في قوله كم لبئتم وتأويل الكلام على قراءة تنا قال الله لهم ما لبئتم في الارض الا قليلا يسيرا لو أنكم كنتم تعلمون قدر لبئتم فيها وقوله أخصبتم أنما خلقناكم عبثا يقول تعالى ذكره أخصبتم أيها الاشقياء أنا انما خلقناكم اذ خلقناكم لعبا وباطلا وأنكم الى ربكم بعد مما كنتم لا تصيرون أحياء فتميزون عما كنتم في الدنيا تعملون وقد اختلفت القراء في قراءة ذلك فقرأه بعض قراء المدينة والبصرة والكوفة لا ترجعون بضم التاء لا تردون وقالوا انما هو من مرجع الآخرة لا من الرجوع الى الدنيا وقرأ ذلك عامة قراء الكوفة لا ترجعون وقالوا سواء في ذلك مرجع الآخرة والرجوع الى الدنيا * وأولى الأقوال في ذلك بالصواب أن يقال انهما قراءتان متقاربتا المعنى لأن من رده الله الى الآخرة من الدنيا بعد فناءه فقد رجع اليها وأن من رجع اليها فبرده الله اليها رجع وهما مع ذلك قراءتان مشهورتان قد قرأ بكل واحدة منهما علماء من القراء فبأيتهم ما قرأ القارئ فصيب * وبنحو الذي قلنا في معنى قوله أخصبتم أنما خلقناكم عبثا قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج أخصبتم أنما خلقناكم عبثا قال باطلا * القول في تأويل قوله تعالى (فتعالى الله الملك الحق لا اله الا هو رب العرش الكريم) يقول تعالى ذكره فتعالى الله الملك الحق عما يصفه به هؤلاء المشركون من أن له شريكا وعما يضيفون اليه من اتخاذ البنات لاله الا هو يقول لا معبود تنبغي له العبادة الا الله الملك الحق رب العرش الكريم والرب مرفوع بالرفع على الحق ومعنى الكلام فتعالى الله الملك الحق رب العرش الكريم لا اله الا هو * القول في تأويل قوله تعالى (ومن يدع مع الله الها آخر لا برهان له به فانما حسابه عند رب انه لا يفلح الكافرون) يقول تعالى ذكره ومن يدع مع المعبود الذي لا تصلح العبادة الا له معبودا آخر لا يحسبه له عما يقول ويعمل من ذلك ولا يبينه كما حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله لا برهان له به قال بينه وحدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد لا برهان له به قال حجة * حدثنا ابن حميد قال ثنا حكام عن عنبسة عن محمد بن عبد الرحمن عن القاسم بن أبي بزة عن مجاهد في قوله لا برهان له به قال لا حجة وقوله فانما حسابه عند ربه يقول فانما حساب عمله السيئ عنده وهو مرفيه جزاءه اذا قدم عليه انه لا يفلح الكافرون يقول انه لا ينجح أهل الكفر بالله عنده ولا يدركون الخلود والبقاء في النعيم * القول في تأويل

جملة مستأنفة عنده لا معطوفة لأنها خبرية وما قبلها طليعية ولو سلم أنها معطوفة فالاستثناء يرجع اليها فقط قال صاحب الكشف حق المستثنى عند الشافعي أن يكون مجرورا بادل من هم في لهم وحقه عند أبي حنيفة أن يكون منصوبا بالانه عن موجب قلت حقه عند الامامين أن يكون منصوبا بالان الاستثناء يعود عند الشافعي الى الجملتين ولا يمكن أن يكون الاسم الواحد معربا باعرابين مختلفين في حالة واحدة لكنه يجب نصبه نظرا الى الاخيرة فتعين نصبه نظرا الى ما قبلها أيضا وان جاز البديل في غير هذه المادة هذا وقد احتجبت الشافعية أيضا في قبول شهادة القاذف بعد التوبة بقوله صلى الله عليه وسلم التائب من الذنب كمن لا ذنب له واذا كانت التوبة

قوله

قوله

من الكفر والزنا والقتل مع غلطها مقبولة فلا تقبل من القذف أولى وأيضاً أن بالحقيقة يقبل شهادته قبل الحد فيه عنه وقد تاب وحسن الله أولى وأيضاً الكافر يقذف فيتوب من الكفر فتقبل شهادته بالإجماع فالقذف المسلم إذا تاب من القذف كان أولى بأن تقبل شهادته لأن القذف مع الإسلام أهون حالاً من القذف مع الكفر لا يقال المسلمون لا يعيئون بسب الكفار لا شتمهم بعد اتهم والطعن فيهم فلا يلحق المقذوف بقذف الكافر عار حادث بخلاف ما لو قذفه مسلم وأيضاً لايمان يجب ما قبله وهذا لا يلزم الحد بعد التوبة من الكفر ويلزم بعد التوبة من القذف لأننا نقول هذا الفرق ملغى في أهل الذمة لقوله صلى الله (٥١) عليه وسلم لهم ما للمسلمين وعليهم ما على المسلمين واحتجت الحنفية في عدم قبول

قوله تعالى ((وقل رب اغفر وارحم وأنت خير الراحمين)) يقول تعالى ذكره لنبه محمد صلى الله عليه وسلم وقل يا محمد رب استر علي ذنوبي بعفوك عنها وارحمني بقبول توبتك وترك عقابي على ما أحترمت وأنت خير الراحمين يقول وقل وأنت يا رب خير من رحم ذانئ فقبل توبته ولم يعاقبه على ذنبه

آخر تفسير سورة المؤمنين

(تفسير سورة النور)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

القول في تأويل قوله تعالى ((سورة أنزلناها وفرضناها وأنزلنا فيها آيات بينات لعلكم تذكرون)) قال أبو جعفر يعني بقوله تعالى ذكره سورة أنزلناها وهذه السورة أنزلناها وأنزلنا فيها آيات بينات لعلكم تذكرون) كذلك لأن العرب لا تكاد تبدئ بالكلمات قبل أخبارها إذا لم تكن جواباً لأنّها توصل كما توصل الذي ثم يخبر عنها بخبر سوى الصلة فيستقبح الابتداء بها قبل الخبر إذا لم تكن موصولة إذا كان يصير خبرها إذا ابتدئ بها كالصلة لها ويصير السامع خبرها كالتوقع خبرها بعد إذا كان الخبر عنها بعدها كالصلة لها وإذا ابتدئ بالخبر عنها قبلها لم يدخل الشك على سامع الكلام في مراد المتكلم وقد بينا فيما مضى قبل أن السورة وصف لما ارتفع بشواهد فاعني ذلك عن اعادته في هذا الموضع وأما قوله وفرضناها فإن القراء اختلفت في قراءته فقرأه بعض قراء الحجاز والبصرة وفرضناها ويتأولونه وفصلناها ونزلناها فرائض مختلفة وكذلك كان مجاهد يقرؤه ويتأوله **حدثني** أحمد بن يوسف قال ثنا القاسم قال ثنا ابن مهدي عن عبد الوارث بن سعيد عن جند عن مجاهد أنه كان يقرؤها وفرضناها يعني بالتشديد **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **حدثني** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعاً عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله وفرضناها قال الأمر بالحلال والنهي عن الحرام **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله وقد يحتمل ذلك إذا قرئ بالتشديد وجهها غير الذي ذكرنا عن مجاهد وهو أن يوجه إلى أن معناه وفرضناها عليكم وعلى من بعدكم من الناس إلى قيام الساعة وقرأ ذلك عامة قراء المدينة والكوفة والشام وفرضناها بتخفيف الراء معني أوجبنا ما فيها من الأحكام عليكم وألزمناكموه وبيننا ذلك لكم * والصواب من القول في ذلك أنهما

واحتجت الحنفية في عدم قبول شهادته بما روى ابن عباس في قصة هلال بن أمية بمحله هلال وتبطل شهادته في المسلمين ولم يشترط التوبة ومثله قوله صلى الله عليه وسلم المسلمون عدول بعضهم على بعض الا محدود في قذف ولم يذكر التوبة وروى عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تجوز شهادة محدود في الإسلام والشافعية عارضوا هذه الحجج بوجوه منها قوله صلى الله عليه وسلم إذا علمت مثل الشمس فاشهد فإذا علم الحد ووجب عليه الشهادة ولو لم يقبل كان عبثاً ومنها قوله نحن نحكم بالظاهر وههنا قد ظهرت العفة والصلاح ومنها أن عمر بن الخطاب ضرب الذين شهدوا على المغيرة بن شعبه وهم أبو بكر ونافع ونفيع ثم قال لهم من أ كذب نفسه قبلت شهادته فأ كذب نافع ونفيع أنفسهما وتابا فكان يقبل شهادتهما وقد بقي في الآية مسائل الأولى قال الشافعي لا فرق بين أن يجيء الشهود متفرقين أو مجتمعين وقال أبو حنيفة إذا جاءوا متفرقين لم يثبت وعليهم حد القذف كما لو شهد على الزنا أقل من أربعة حجة

الشافعي أن الآتي بالشهداء متفرقين آت بمقتضى النص واجتماعهم أمر زائد لا اشعار به في الآية وأيضاً القياس على سائر الأحكام بسل تفريقهم أولى لأنه أبعد عن التهمة والتواطؤ وكذلك يفعل القاضي في كل حكم سواء عند الرتبة وأيضاً لا يجب أن يشهدوا معاً في حالة واحدة بل إذا اجتمعوا عند القاضي ويقوم واحد بعد آخر ويشهد جاز فكذلك إذا اجتمعوا على بابه ويدخل واحد بعد آخر حجة أي حنيفة الشاهد الواحد لما شهد قذفه ولم يأت بأربعة شهداء فوجب عليه الحد فخرج عن كونه شاهداً ولا عبرة بتسميته شاهداً إذا فقد المسمى فلا خلاص عن هذا الاشكال الا باشتراط الاجتماع وتطيره ما روى أن المغيرة بن شعبه شهد عليه بالزنا عند عمر بن الخطاب أربعة أبو بكر ونافع

ونفيع وقال زياد وكان رابعهم رأيت رجليها على عاتقه كأذني جبار ولا أدري ما وراء ذلك فجلد عمر الثلاثة ولم يسأل هل معهم شاهد آخر فلو قبل بعد ذلك شهادة غيرهم لتوقف في الحد للاحتياط الثانية جوز أبو حنيفة أن يكون زوج المقدوفة واحدا من الشهداء الأربعة وأباه الشافعي الثالثة قال الشافعي في أحد قوليه إذا أتى بأربعة فساق فمهم قذفة يجب عليهم الحد كما يجب على القاذف الأول وقال أبو حنيفة لا حد عليهم ولا على القاذف لأنه أتى بأربعة من أهل الشهادة إلا أن الشرع لم يعتبر شهادتهم فكما اعتبرنا التهمة في نفي الحد عن المشهود عليه فكذلك يجب اعتبارها في نفي الحد عنهم الرابعة لا يكفي في الشهادة إطلاق (٥٣) الزنا بل لا بد أن يذكروا التي زنى بها وأن يذكروا الزنا مفصلا مفسرا فيقولوا رأينا

أدخل فرجه في فرجها كالمرود في المكحلة أو كالرشاف في البئر ولا بد مع ذلك من الوصف بالتحريم ولو أقر على نفسه بالزنا فهل يشترط التفسير والبيان فيه وجهان نعم كالشهود لا كالقذف الخامسة قالوا أشد الحد وضرب الزنا ثم ضرب التحريم القذف لأن سبب عقوبته يحتمل الصدق والكذب إلا أنه عوقب صيانة للأعراض السادسة حد القذف يورث عند مالك والشافعي بناء على أنه حق الأدعي وقد قال صلى الله عليه وسلم من ترك حقا فلورثته والأصح أنه يرثه جميع الورثة وفي قول سوى الزوج والزوجة لأن الزوجية ترفع بالموت ولأن لحوق العار بها أقل وعلى هذا القول اعترض أبو حنيفة بأنه لو كان موروثا لكان للزوج والزوجة فيه نصيب السابعة إذا قذف أنسان أنسانا بين يدي الحاكم أو قذف امرأته برجل والرجل غائب فعلى الحاكم أن يبعث إلى المقدوف ويخبره بأن فلانا قد قذفك وثبت لك حد القذف عليه كما لو ثبت له حق على آخر وهو لا يعلمه يلزمه إعلامه وبهذا المعنى بعث النبي صلى الله عليه وسلم أنيسا يخبرها بأن فلانا قذفها بابنائه ولم يبعثه ليتفحص

قراءتان مشهورتان قد قرأ بكل واحدة منهما علماء من القراء فبأيتهم ما قرأ القارئ فصيب وذلك أن الله قد فصلها وأنزل فيها ضربا من الأحكام وأمر فيها ونهى وفرض على عباده فيها فرائض ففيها المعنيان كلاهما التفريض والفرض فلذلك قلنا بأية القراءتين قرأ القارئ فصيب الصواب ذكر من تأول ذلك بمعنى الفرض والبيان من أهل التأويل حدثني علي قال ثنا أبو صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس في قوله وفرضناها يقول بيناها حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله سورة أنزلناها وفرضناها قال فرضناها لهذا الذي يتلوها مما فرض فيها وقرأ فيها آيات بينات لعلكم تذكرون وقوله وأنزلنا فيها آيات بينات يقول تعالى ذكره وأنزلنا في هذه السورة علامات ودلالات على الحق بينات يعني واضحات لمن تأملها وفكر فيها بعقل أنهما من عند الله فأنها الحق المبين وانها تهدي إلى الصراط المستقيم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح وأنزلنا فيها آيات بينات قال الحلال والحرام والحدود لعلكم تذكرون يقول لتذكروا به هذه الآيات البينات التي أنزلناها في القول في تأويل قوله تعالى (الزانية والزاني فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة ولا تأخذكم بهما رأفة في دين الله إن كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر وليشهد عذابهما طائفة من المؤمنين) يقول تعالى ذكره من زنى من الرجال أو زنت من النساء وهو حر بكر غير محصن بزواج فاجلدوه ضربا مائة جلدة عقوبة لما صنع وأتى من معصية الله ولا تأخذكم بهما رأفة في دين الله يقول تعالى ذكره لا تأخذكم بالزاني والزانية أيها المؤمنون رأفة وهي رقة الرحمة في دين الله يعني في طاعة الله فيما أمركم به من إقامة الحد عليهم على ما ألزمكم به واختلف أهل التأويل في المنهى عنه المؤمنون من أخذ الرأفة بهما فقال بعضهم هو ترك إقامة حد الله عليهم فأما إذا أقيم عليهم الحد فلم تأخذهم بهما رأفة في دين الله ذكر من قال ذلك حدثنا أبو هشام قال ثنا يحيى بن أبي زائدة عن نافع بن عمر عن ابن أبي مليكة عن عبيد الله بن عبد الله بن عمر قال جلد ابن عمر جارية له أخذت بجلد رجلها قال نافع وحسبت أنه قال وظهرها فقلت ولا تأخذكم بهما رأفة في دين الله فقال وأخذتني بهما رأفة إن الله لم يأمرني أن أقتلها حدثني يعقوب قال ثنا ابن علية عن ابن جريح قال سمعت عبد الله بن أبي مليكة يقول ثنا عبيد الله بن عبد الله بن عمر أن عبد الله بن عمر حدث جارية له فقال للجالد وأشار إلى رجلها وإلى أسفلها قلت فأين قول الله ولا تأخذكم بهما رأفة في دين الله قال أفأقتلها حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ولا تأخذكم بهما رأفة في دين الله قال أن تقيم الحد حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح ولا تأخذكم

بهما

ولا تجسسا

وأراد به إذا لم يكن القاذف معينا كأن قال رجل بين يدي الحاكم الناس يقولون إن فلانا زنى فلا يبعث الحاكم إليه فيسأله الثامنة قال الشافعي توبة القاذف أكذابه نفسه وفسره الأصمطي خري بأن يقول كذبت فيما قلت فلا أعود إلى مثله وقال أبو اسحق لا يقول كذبت لأنه ربما يكون صادقا فيكون قوله كذبت كذبا والكذب معصية والاتبان بالمعصية لا يكون توبة عن معصية أخرى بل يقول القذف باطل وندمت على ما قلت ورجعت عنه ولا أعود إليه ولا بد من مضي مدة عليه في حسن الحال وهو المراد بقوله وأصلحوا وقدرت تلك المدة بسنة لأن مرور

الفصول الاربعة كلها تأثير في الطباع وأن الشارع جعل السنة معتبرة في الزكاة والخزيرة وغيرهما ما قوله (وأولئك هم الفاسقون) ففيه دليل على أن القذف من جملة الكبائر وأن الفاسق اسم من يستحق العقاب لانه لو كان مستقاما من فعله لكانت التوبة لا تمنع من دوامه كما لا تمنع من وصفه بأنه ضارب اللهم إلا أن يقال انما يطلق عليه هذا الاسم بعد التوبة للتعظيم كما لا يقال لأ كابر الصحابة كافر لكفر سبق قالت الاشاعرة في قوله (فان الله غفور رحيم) دلالة على أن قبول التوبة لا يجب عليه والالم يفد المدح الحكم الثالث اللعان وسببه قذف الزوجات خاصة القذف أمر مخطور في نفسه الا اذا عرض ما يباح أو يجب به وتفصيل (٥٣) ذلك أنه ان رآها الزوج بعينه تزنى أو أقرت هي

على نفسها ووقع في قلبه صدقها أو سمع من يثق بقوله أو استفاض بين الناس أن فلانا تزنى بفلانة وقد رآه الزوج يخرج من بيتها أو رآه معها في بيت أبيج له القذف لتأكد التهمة ويجوز أن يسكها أو يستر عليها لما روى أن رجلا قال يا رسول الله ان لي امرأة لا ترد يد لامس قال طلقها قال اني أحبها قال فامسكها أما اذا سمعته ممن لا يوثق بقوله أو استفاض ولكن لم يره الزوج معها أو بالعكس لم يحل له قذفها لأنه ربما دخل لخوف أو سرقته أو لطلب بخور وأبت المرأة هذا كله اذا لم يكن ثمة ولد يرد نفيه فان كان ثمة ولد فان تبين أنه ليس منه بأن لم يكن وطئها أو وطئها لكنها أتت به لأقل من ستة أشهر من وقت الوطء أولاً أكثر من أربع سنين يجب عليه نفيه باللعان لانه ممنوع من استحقاق نسب الغير كما هو ممنوع من نفي نسبه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أيما امرأة أدخلت على قوم من ليس منهم فليست من الله في شيء ولن يدخلها الله جنته وأيما رجل جحد ولده وهو يتقر اليه احتجب الله منه يوم القيامة وفضحه على رؤس الأشهاد من الأولين والآخرين وان احتمل

بهما رافة في دين الله قال لا تضيعوا حدود الله قال ابن جريح وقال مجاهد لا تأخذكم بهما رافة لا تضيعوا الحدود في أن تقيموها وقالها عطاء بن أبي رباح حدثنا أبو هشام قال ثنا عبد الملك وحجاج عن عطاء ولا تأخذكم بهما رافة في دين الله قال يقام حد الله ولا يعطل وليس بالقتل حدثنا ابن المنثي قال ثنا محمد بن فضيل عن داود عن سعيد بن جبير قال الجلد حدثني عبيد بن اسمعيل الهباري قال ثنا محمد بن فضيل عن المغيرة عن ابراهيم في قوله ولا تأخذكم بهما رافة في دين الله قال الضرب حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا المعتمر قال سمعت عمران قال قلت لابي مجاز الزانية والزاني فاجلدوا كل واحد منهما الى قوله واليوم الآخر انال ترجمهم أن يجلد الرجل حداً أو تقطع يده قال انما ذلك انه ليس للسلطان اذا رفعوا اليه أن يدعهم رحمة لهم حتى يقيم الحد حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثوري عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله ولا تأخذكم بهما رافة في دين الله قال لا تقام الحدود حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ولا تأخذكم بهما رافة فتدعوها من حدود الله التي أمر بها واقرضها عليهما * قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرنا ابن لهيعة عن خالد بن أبي عمران أنه سأل سليمان بن يسار عن قول الله ولا تأخذكم بهما رافة في دين الله أي في الحدود أو في العقوبة قال ذلك فيهما جميعا حدثنا عمرو بن عبد الحميد الأملي قال ثنا يحيى بن زكريا عن عبد الملك ابن أبي سليمان عن عطاء في قوله ولا تأخذكم بهما رافة في دين الله قال أن يقام حد الله ولا يعطل وليس بالقتل حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن عطاء عن عامر في قوله ولا تأخذكم بهما رافة في دين الله قال الضرب الشديد * وقال آخرون بل معنى ذلك ولا تأخذكم بهما رافة فتخففوا الضرب عنهما ولكن أوجعوهما ضرباً ذكر من قال ذلك حدثنا ابن المنثي قال ثنا يحيى ابن أبي بكر قال ثنا أبو جعفر عن قتادة عن الحسن وسعيد بن المسيب ولا تأخذكم بهما رافة في دين الله قال الجلد الشديد * قال ثنا محمد بن جعفر عن شعبة عن حماد قال يحد القاذف والشارب وعليهما ثابتهما وأما الزاني فتخلع ثيابه وتلاهذه الآية ولا تأخذكم بهما رافة في دين الله فقلت لحماذ في الحكم قال في الحكم والجلد حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا ماهر عن الزهري قال يجتهد في حد الزاني والغريبة ويخفف في حد الشرب وقال قتادة يخفف في الشرب ويجتهد في الزاني * وأولى القولين في ذلك بالصواب قول من قال معنى ذلك ولا تأخذكم بهما رافة في إقامة حد الله عليهما الذي اقترض عليكم إقامته عليهما وانما قلنا ذلك أولى التأويلين بالصواب لدلالة قول الله بعده في دين الله يعني في طاعة الله التي أمركم بها ومعلوم أن دين الله الذي أمر به في الزانيين إقامة الحد عليهما على ما أمر من جلد كل واحد منهما مائة جلدة مع أن

أن يكون الولد منه بأن أتت به لأكثر من ستة أشهر من وقت الوطء ولأقل من أربع سنين فان لم يكن استبرأها بحبضة أو استبرأها وأتت به لدون ستة أشهر من وقت الاستبراء لم يحل له القذف والنفي وان اتهمها بالزنا وان استبرأها وأتت به لأكثر من ستة أشهر من وقت الاستبراء يباح له القذف والنفي والاولى أن لا يفعل لأنها قد ترى الدم على الحبل وان أتت امرأة بول لا يشبهه كأن كانا أبيضين وأتت به أسود فان لم يتمها بالزنا فليس له نفيه لما روى أبو هريرة أن رجلا قال للنبي صلى الله عليه وسلم ان امرأتى ولدت غلاما أسود فقال هل لك من ابل قال نعم قال ما لو تمها قال جرح قال فهل فيها أوردق قال نعم قال فكيف ذلك قال نزع عرق قال ففعل هذا نزع عرق وان كان يتمها برئاً أو برجل فأتت بولد

يشبهه فهل يباح نفيه فيه وجهان أما سبب نزول الآية فقد قال ابن عباس لما نزلت الآية المتقدمة قال عاصم بن عدي الانصاري اذا دخل منا رجل بيته ووجد رجلا على بطن امرأته فان جاء بأربعة رجال يشهدون بذلك فقد قضى الرجل حاجته وخرج وان قتله قتل به وان قال وجدت فلان مع تلك المرأة ضرب وان سككت سككت على غيظ اللهم افتح وكان لعاصم هذا ابن عمه يقال له عويمر وله امرأة يقال لها خولة بنت قيس فأتى عويمر عاصما وقال رأيت شريك بن السحما على بطن امرأتى خولة فاسترجع عاصم وأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم في الجمعة الاخرى فقال يا رسول الله ما أسرع ما ابتليت بهذا في أهل بيتي (٥٤) أخبرني عويمر أنه رأى شريكا على بطن امرأته وكان عويمر وخولة وشريك

كلهم أبناء عم عاصم فدعاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم جميعا وقال لعويمر أتى الله في زوجتك وابنة عمك ولا تقذفها فقال يا رسول الله أقسم بالله اني رأيت شريكا على بطنها وانى ما قربتها منذ أربعة أشهر وانها حبل من غيري فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم أتى الله ولا تخبري الا بما صنعت فقالت يا رسول الله ان عويمر ارجل غيور وانه رأى شريكا يطيل التردد ويتحدث فحمله الغيرة على ما قال فأنزله الله سبحانه هذه الآيات (والذين يرمون أزواجهن) الى آخرها فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى نودي بالصلاة جامعة فصلى العصر ثم قال لعويمر قم وقل أشهد بالله ان خولة لزانية وانى لمن الصادقين ثم قال في الثانية قل أشهد بالله اني رأيت شريكا على بطنها وانى لمن الصادقين ثم قال في الثالثة قل أشهد بالله انها حبل من غيري وانى لمن الصادقين ثم قال في الرابعة قل أشهد بالله انها زانية وانى ما قربتها منذ أربعة أشهر وانى لمن الصادقين ثم قال في الخامسة قل لعنة الله على عويمر يعني نفسه ان كان من الكاذبين فيما قاله ثم قال اقعد وقال لخولة قومي فقامت وقالت أشهد بالله

الشدة في الضرب لاحد لها يوقف عليه وكل ضرب أوجع فهو شديد وليس للذي يوجع في الشدة حد لازيادة فيه فيؤمر به وغير جائز وصفه جل ثناؤه بأنه أمر بما لا سبيل للأمر به الى معرفته واذا كان ذلك كذلك فالذي للأمرين الى معرفته السبيل هو عدد الجلد على ما أمر به وذلك هو اقامة الحد على ما قلنا والعرب في الرأفة لغتان الرأفة بتسكين الهمزة والرأفة بفتحها كالسامة والسامة والكابة والكابة وكان الرأفة المرة الواحدة والرأفة المصدر كما قيل ضؤل ضالة مثل فعل فعالة وقبح قباحته وقوله ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر يقول ان كنتم تصدقون بالله ربكم وباليوم الآخر وانكم فيه مبسوئون لحشر القيامة والثواب والعقاب فان من كان بذلك مصداقا لله لا يخالف الله في أمره ونهيه خوف عقابه على معاصيه وقوله وليشهد عذابهم ما طائفة من المؤمنين يقول تعالى ذكره وليحضر جلد الزانين البكرين وحدهم ما اذا أقيم عليهم ما طائفة من المؤمنين والعرب تسمى الواحد فزاد طائفة وقوله من المؤمنين يقول من أهل الايمان بالله ورسوله وقد اختلف أهل التأويل في مبلغ عدد الطائفة الذي أمر الله به عذاب الزانين البكرين فقال بعضهم أقله واحد ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال الطائفة رجل حدثنا علي بن سهل بن موسى بن اسحق الكنعاني وابن القواس قال ثنا يحيى بن عيسى عن سفيان عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله وليشهد عذابهم ما طائفة من المؤمنين قال الطائفة رجل قال علي بن خافوق ذلك وقال ابن القواس فأكثر من ذلك حدثنا علي قال ثنا زيد عن سفيان عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال الطائفة رجل حدثنا يعقوب قال ثنا ابن علية قال قال ابن أبي نجيح وليشهد عذابهم ما طائفة من المؤمنين قال مجاهد أقله رجل حدثني يعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرنا أبو بشر عن مجاهد في قوله وليشهد عذابهم ما طائفة من المؤمنين قال الطائفة الواحد الى الالف حدثنا ابن بشار قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن أبي بشر عن مجاهد في هذه الآية وليشهد عذابهم ما طائفة من المؤمنين قال الطائفة واحد الى الالف وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فأصلحو بينهما حدثنا ابن المشي قال ثنا وهب بن جرير قال ثنا شعبة عن أبي بشر عن مجاهد قال الطائفة الرجل الواحد الى الالف قال وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فأصلحو بينهما انما كانا رجلين حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال سمعت عيسى ابن يونس يقول ثنا النعمان بن ثابت عن حماد وابراهيم قال الطائفة رجل حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثوري عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله وليشهد عذابهم ما طائفة من المؤمنين قال الطائفة رجل واحد فافوقه وقال آخرون أقله في هذا الموضع رجلان

ذكر

ما أنزله الله وان زوجي عويمر من الكاذبين وقالت في الثانية أشهد بالله ما رأيت شريكا على بطني وانه لمن الكاذبين وقالت في الثالثة أشهد بالله اني حبل من الكاذبين وفي الرابعة أشهد بالله انه ما رأى على فاحشة قط وانه لمن الكاذبين وفي الخامسة غضب الله على خولة ان كان عويمر من الصادقين في قوله ففرق رسول الله صلى الله عليه وسلم بينهما وعن ابن عباس أيضا في رواية الكشي أن عاصم ارجع الى أهله فوجد شريكا على بطن امرأته فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم والحديث كما تقدم وفي رواية عكرمة عن ابن عباس لما نزلت آية القذف قال سعد بن عباد وهو سيد الانصار لو وجدت رجلا على بطنها فاني ان جئت بأربعة شهداء يكون

قد قضى حاجته وذهب فقال صلى الله عليه وسلم يا معشر الانصار لا تسمعون ما يقول سيدكم قالوا يا رسول الله لا تله فانه رجل غيور فقال
سعد يا رسول الله اني لأعرف أنهم من الله وأنهم احق ولكني عجت منه فقال صلى الله عليه وسلم فان الله أبى لي الا ذلك فلم يلبثوا الا يسيرا حتى
جاء ابن عمه يقال له هلال بن أمية وهو أحد الثلاثة الذين تاب الله عليهم فقال يا رسول الله اني وجدت مع امرأتى رجلا رأيت بعيني
وسمعت بأذني فكره رسول الله صلى الله عليه وسلم ما جاء به فقال هلال والله يا رسول الله اني لأرى الكراهية في وجهك مما أخبرتك به والله
يعلم اني لصادق وما قلت الا حقا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اما البيعة (٥٥) واما اقامة الحد عليك فاجتمعت الانصار

فقالوا ابتلينا بما قال سعد فبيناهم
كذلك اذنزل الوحي فقال يا هلال
أبشر فقد جعل الله لك فرجا وأمر
بالملاعنة وفرق بينهما وقال
أبصروها فان جاءت به أصهب أحش
الساقين أي دقيقههما فهو لهلال
وان جاءت به أورق جعدا خدج
الساقين أي ضخمة فلهو لصاحبه
بخاءت به خدج الساقين فقال صلى
الله عليه وسلم لولا الايمان لكان لي
ولها شأن قال عكرمة لقد رأيت به
بعد ذلك أمير مصر من الامصار
لا يدري من أبوه واعلم أن الفرق بين
قذف غير الزوجة وبين قذف
الزوجة هو أن المخلص من الحد في
الاول اقرار المقذوف بالزنا أو بينة
تقوم على زناه وفي الثانية المخلص
أحد الامرين أو اللعان وسبب
شرع اللعان هو أنه لا مضرة
على الزوج في زنا الاجنبي والاولى
له ستره وأما في زنا الزوجة فيلحقه
العار والشار والنسب الفاسد
فلا يمكنه الصبر عليه وتوقيفه على
البيعة كالمتهذر وأيضا الغالب أن
الرجل لا يقصد رمي زوجته الا عن
حقيقة فنفس الرمي دليل على
صدقه الا أن الشرع أراد اكمال
شهادة الحال بقريضة الايمان كما أن

ذكر من قال ذلك **حدثني** يعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابن علية قال ثنا ابن أبي نجيح
في قوله وليشهد عذابهم طائفة من المؤمنين قال قال عطاء أقره رجلان **حدثني** القاسم قال
ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح قال أخبرني عمر بن عطاء عن عكرمة قال ليحضر
رجلان فصاعدا * وقال آخرون أقل ذلك ثلاثة فصاعدا ذكر من قال ذلك **حدثنا** القاسم
قال ثنا الحسين قال ثنا عيسى بن يونس عن ابن أبي ذئب عن الزهري قال الطائفة الثلاثة
فصاعدا **حدثنا** محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن نور عن معمر عن قتادة في قوله وليشهد
عذابهم طائفة من المؤمنين قال نفر من المسلمين **حدثنا** الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال
أخبرنا معمر عن قتادة مثله **حدثني** أبو السائب قال ثنا حفص بن غياث قال ثنا أشعث
عن أبيه قال أتيت أبا برزة الاسلمي في حاجة وقد أخرج جارية الى باب الدار وقد زنت فدعا رجلا
فقال اضربها حسين فدعا جماعة ثم قرأ وليشهد عذابهم طائفة من المؤمنين **حدثنا** أبو هشام
الرفاعي قال ثنا يحيى عن أشعث عن أبيه أن أبا برزة أمر ابنه أن يضرب جارية له ولدت من
الزنا ضربا غير مبرح قال فأتني عليها ثوبا وعنده قوم وقرأ وليشهد عذابهم ما الآية * وقال آخرون
بل أقل ذلك أربعة ذكر من قال ذلك **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد
في قوله وليشهد عذابهم طائفة من المؤمنين قال فقال الطائفة التي يجب بها الحد أربعة * وأولى
الاقوال في ذلك بالصواب قول من قال أقل ما ينبغي حضور ذلك من عدد المسلمين الواحد فصاعدا
وذلك أن الله عم بقوله وليشهد عذابهم طائفة والطائفة قد تقع عند العرب على الواحد فصاعدا
فاذا كان ذلك كذلك ولم يكن الله تعالى ذكره وضع دلالة على أن مراده من ذلك خاص من العدد كان
معابها أن حضور ما وقع عليه أدنى اسم الطائفة ذلك المحضر يخرج مقيم الحد مما أمره الله به
بقوله وليشهد عذابهم طائفة من المؤمنين غير أني وان كان الامر على ما وصفت أستحب أن
لا يقصر بعدد من يحضر ذلك الموضع عن أربعة أنفس عد من تقبل شهادته على الزنا لأن ذلك
اذا كان كذلك فلا خلاف بين الجميع أنه قد أدى المقيم الحد ما عليه في ذلك وهم فيما دون ذلك
مختلفون في القول في تأويل قوله (الزاني لا ينكح الا زانية أو مشركة والزانية لا ينكحها
الا زان أو مشرك وحرم ذلك على المؤمنين) اختلف أهل التأويل في تأويل ذلك فقال بعضهم
نزلت هذه الآية في بعض من استأذن رسول الله صلى الله عليه وسلم في نكاح نسوة كن معروفات
بالزنا من أهل الشرك وكن أصحاب رايات يكرين أنفسهن فأزل الله تحريمهن على المؤمنين
فقال الزاني من المؤمنين لا يتزوج الا زانية أو مشركة لأنهن كذلك والزانية من أولئك البغايا

شهادة المرأة حين ضعفت أكدت بزيادة العدد فن هنا قال كثير من العلماء ان حد قاذف الزوجة كان هو الحد وان الله نسخ به باللعان
ولمذكره هنا مسائل * الاولى قال الشافعي اذا نكل الزوج عن اللعان لزمه الحد لا القذف فاذا لاعن ونكلت عن اللعان لزمها حد الزنا وقال أبو
حنيفة اذا نكل الزوج يحبس حتى يلاعن وكذا المرأة حجة الشافعي اذا لم يأت بالمخلص وهو الملاعنة وجب الرجوع الى مقتضى آية القذف
وهو الحد وأيضا قوله ويدبر أعينها العذاب ليست اللام فيه الجنس لأنه لا يجب عليها جميع أنواع العذاب ولان الآية تصير انذاك بمجمله فهو
للعهد ولا معهود في الآية الا حد القذف ولقوله صلى الله عليه وسلم لنجولة الرجم أهون عليك من غضب الله وللمرأة أن تقول ان كان الرجل

صادقاً فدفني وإن كان كاذباً فلو فني بالي والحبس وليس حبسي في كتاب الله ولا سنة رسوله حجة أبي حنيفة أن النكول ليس بصريح في الإقرار فلا يجوز إثبات الحدية كاللفظ المحتمل للزنا وغيره الثانية الجمهور على أنه إذا قال يازانية وجب اللعان عموم قوله والذين يرمون وقال مالك لا يلاعن إلا أن يقول رأيتك تزني ويتنى جلاها أو ولدانها الثالثة قال الشافعي من صح ربه صح لعانه فلا يشترط إلا التكليف ويجري اللعان بين الذميين والمحدودين (٥٦) والرقيقين وذهب أبو حنيفة إلى أن الزوج ينبغي أن يكون مسلماً حراً عاقلاً بالغاً غير

محدود في القذف والمرأة ينبغي أن تكون بهذه الصفة مع العفة فإذا كان الزوج عبداً أو محدوداً في قذف والمرأة محصنة حدث كافي قذف الاجنبيات دليل الشافعي عموم قوله والذين يرمون أزواجهم والاجتماع على أنه يصح لعان الفاسق والأعشى وإن لم يكونا من أهل الشهادة فكذا القول في غيرهما والجامع هو الحاجة إلى دفع العار دليل أبي حنيفة حديث عبد الله بن عمرو بن العاص من النساء من ليس بينهن وبين أزواجهن ملاعنة اليهودية والنصرانية تكف المسلم والحرة تحت المأول والمملوكة تحت الحر وأيضاً اللعان بين الزوجات قائم مقام الحد في الاجنبيات فلا يجب اللعان على من لا يجب عليه الحد لو قذفها أجنبي وأيضاً اللعان شهادة نقوله تعالى (فشهدوا أربعة أرباع شهادات) وقد جاء مثله في أحاديث اللعان وإذا كان شهادة وجب أن لا يقبل من المحدود في القذف ولا من العبد والكافر أجاب الشافعي بأن اللعان عيني مؤكدة بلفظ الشهادة أو عيني فيها شائبة الشهادات فلا يشترط في الملاعن الأهلية للمين ومما يدل على أنه عيني قوله صلى الله عليه وسلم لهلال بن أمية احلف بالله الذي لا إله إلا هو أنك صادق وقوله لولا الأيمان لكان لي ولها شأن وأيضاً لو كان شهادة لكان حظ المرأة ثمان شهادات لأنها على النصف من الرجل ولم يجز لعان

لا ينكحها إلا الزان من المؤمنين أو المشركين أو مشرك مثلها لأنهن كن مشركات وحرم ذلك على المؤمنين فحرم الله نكاحهن في قول أهل هذه المقالة بهذه الآية ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا المعتمر عن أبيه قال ثنا الحضرمي عن القاسم بن محمد عن عبد الله بن عمرو أن رجلاً من المسلمين استأذن نبي الله في امرأة يقال لها أم مهزول كانت تسافح الرجل وتشرط له أن تنفق عليه وأنه استأذن فيها نبي الله صلى الله عليه وسلم وذكر له أمرها قال فقرا نبي الله صلى الله عليه وسلم الزانية لا ينكحها إلا الزان أو مشرك أو قال فأنزلت الزانية حدثني يعقوب بن إبراهيم قال ثنا هشيم عن التيمي عن القاسم بن محمد عن عبد الله بن عمرو في قوله الزاني لا ينكح الزانية أو مشركة والزانية لا ينكحها إلا الزان أو مشرك قال كن نساء معلومات قال فكان الرجل من فقراء المسلمين يتزوج المرأة منهن لتنفق عليه فنهاهم الله عن ذلك قال أخبرنا سليمان التيمي عن سعيد بن المسيب قال كن نساء موارد بالمدينة حدثنا أحمد بن المقدم قال ثنا المعتمر قال سمعت أبي قال ثنا قتادة عن سعيد بن المسيب في هذه الآية والزانية لا ينكحها إلا الزان أو مشرك قال نزلت في نساء موارد كن بالمدينة حدثنا ابن المثنى قال ثنا عمرو بن عاصم الكلبي قال ثنا معتمر عن أبيه عن قتادة عن سعيد بن نحوه حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا عبد الأعلى قال ثنا داود عن رجل عن عمرو بن شعيب قال كان لمرثد صديقة في الجاهلية يقال لها عناق وكان رجلاً شديداً وكان يقال له دلدل وكان يأتي مكة فيجعل ضعفة المسلمين إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فلقى صديقه فدعته إلى نفسه فقال إن الله قد حرم الزنا فقال أني تبرز فخشي أن تشيع عليه فرجع إلى المدينة فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله كنت لي صديقة في الجاهلية فهل ترى لي نكاحها قال فأنزل الله الزاني لا ينكح الزانية أو مشركة والزانية لا ينكحها إلا الزان أو مشرك قال كن نساء معلومات يدعون القليقيات حدثنا ابن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن إبراهيم بن هاجر قال سمعت مجاهداً يقول في هذه الآية الزاني لا ينكح الزانية أو مشركة قال كن بغايا في الجاهلية حدثني يعقوب بن إبراهيم قال ثنا هشيم عن عبد الملك عن أخيه عن مجاهد نحوه من حديث ابن المثنى أنه قال كانت امرأة منهن يقال لها أم مهزول يعني في قوله الزاني لا ينكح الزانية أو مشركة قال فكن نساء معلومات قال فكان الرجل من فقراء المسلمين يتزوج المرأة منهن لتنفق عليه فنهاهم الله عن ذلك هذا في حديث التيمي حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعاً عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله الزاني لا ينكح الزانية قال رجال كانوا يريدون الزنا بنساء زوان بغايا متعلمات كن في الجاهلية فقيل لهم هذا حرام فأرادوا نكاحهن فحرم الله عليهم نكاحهن

حدثنا

الشافعي والأعشى لأنهم ليسوا من أهل الشهادة لا يقال الفاسق والفاسقة قديتوبان لأننا نقول العبد أيضاً قديتوب بل العبد إذا عتق تقبل

شهادته في الحال والفاسق إذا تاب لا تقبل شهادته إلا بعد الاختبار ثم ألزم الشافعي أبا حنيفة بأن شهادة أهل الذمة بعضهم على بعض مقبولة فينبغي أن يجوز اللعان بين الذميين والذمية ثم قال الشافعي بعد ذلك وتختلف الحدود لمن وقعت له ومعناه أن الزوج إن لم يلاعن ينصف الحد

عليه برقه وان لا عن ولم تلعن اختلاف حدها باحصائها وحررتها وقرنها الرابعة اختلف المجتهدون في نتائج اللعان فعن عثمان البتي أنه لا يحصل به الفرقة أصلاً لأن أكثر ما فيه أن يكون الزوج صادقا في قذفه وهذا لا يوجب تحريما كما لو قامت البينة عليها وأيضا ان تلعنهما في بيتهما لا يوجب الافتراق فكذا عند الحاكم وأيضا انه قائم مقام الشهود في الاجنبيات فلا يكون له تأثير الا في اسقاط الحد وأيضا اذا كذب الزوج نفسه ثم حذلا يوجب الفرقة فكذا اللعان وأما تفريق النبي صلى الله عليه وسلم بين (٥٧) المتلاعنين في قصة الجحاني فذلك لان الزوج

كان يطلقها ثلاثا قبل اللعان وعن أبي حنيفة وأصحابه إلا زفر أن الحاكم يفرق بينهما لما روى سهل ابن سعد مضت السنة في المتلاعنين أن يفرق بينهما ثم لا يجتمعان أبداً ولما في قصة عويمر كذبت عليها ان أمسكتها هي طالق ثلاثا فلو وقعت الفرقة باللعان لم يمكن امساكها وقال مالك والشافعي وزفر اذا فرغا من اللعان وقعت الفرقة بينهما وان لم يفرق الحاكم لأنهما لو تراصيا على دوام النكاح لم يخلوا فدل ذلك على وقوع الفرقة بينهما وقال الشافعي اذا فرغ الزوج وحده من اللعان حصل بذلك خمس نتائج دره الحد عنه ونفي الولد والفرقة والتحريم المؤبد وجوب الحد عليها ولا تأثير لللعان الزوجة الا في دفع العذاب عن نفسها وما روى أنه صلى الله عليه وسلم فرق بينهما محمول على أنه أخبر عن وقوع الفرقة بينهما وزعم أبو بكر الرازي أن قول الشافعي خلاف الآية لأنه لو وقعت الفرقة بلعان الزوج لا عنت المرأة وهي أجنبية ولكنه تعالى وأوجب اللعان بين الزوجين وأيضا اللعان شهادة فلا يثبت حكمها الا عند الحاكم كسائر الشهادات وأيضا اللعان تستحق به المرأة نفسها كما يستحق المدعي ما ادعاه بالبينه فيتوقف على حكم الحاكم وأيضا اللعان لا اشعار

حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد بن جهم أنه قال بلغنا ما علمت كن كذلك في الجاهلية حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن هشام بن عروة عن أبيه واسماعيل بن أبي خالد عن الشعبي وابن أبي ذئب عن شعبة عن ابن عباس قال كن بغايا في الجاهلية على أبوابهن رايات مثل رايات البيطار يعرفن بها حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن قيس بن سعد عن عطاء بن أبي رباح عن ابن عباس قال نساء بغايا متعالمات حرم الله نكاحهن لا ينكحهن الا زان من المؤمنين أو مشرك من المشركين حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عيسى قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله الزاني لا ينكح الا زانية أو مشركة والزانية لا ينكحها الا زان أو مشرك وحرم ذلك على المؤمنين قال كانت يميوت تسمى المواخير في الجاهلية وكانوا يجررون فيها قنانيهن وكانت يميوت معلومة للزنا لا يدخل عليهن ولا يأتين الا زان من أهل القبلة أو مشرك من أهل الاوثان فحرم الله ذلك على المؤمنين حدثني يعقوب قال ثنا ابن علية عن ابن جريج عن عطاء بن أبي رباح عن الزاني لا ينكح الا زانية أو مشركة والزانية لا ينكحها الا زان أو مشرك قال بلغنا ما علمت كن في الجاهلية بغيا آل فلان وبغيا آل فلان فأمر الله الزاني لا ينكح الا زانية أو مشركة والزانية لا ينكحها الا زان أو مشرك وحرم ذلك على المؤمنين فحكم الله بذلك من أمر الجاهلية على الاسلام فقال له سليمان بن موسى أبلغ ذلك عن ابن عباس فقال نعم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج قال سمعت عطاء بن أبي رباح يقول في ذلك كن بغايا متعالمات بغيا آل فلان وبغيا آل فلان وكن زواني مشركات فقال الزاني لا ينكح الا زانية أو مشركة والزانية لا ينكحها الا زان أو مشرك وحرم ذلك على المؤمنين قال أحكم الله من أمر الجاهلية بهذا قبل له أبلغك هذا عن ابن عباس قال نعم قال ابن جريج وقال عكرمة انه كان يسمى تسعا بعد صواحب الرايات وكن أكثر من ذلك ولكن هؤلاء أصحاب الرايات أمهزول جارية السائب بن أبي السائب المخزومي (١) وأم عليط جارية صفوان بن أمية وحنة القبطية جارية العاصي بن وائل ومربية جارية مالك ابن عبيدة بن السباق بن عبد الدار وحلالة جارية سهيل بن عمرو وأم سويد جارية عمرو بن عثمان المخزومي وسريضة جارية زمعة بن الأسود وفرسة جارية هشام بن ربيعة بن حبيب بن حذيفة ابن جبيل بن مالك بن عامر بن لؤي وقريب جارية هلال بن أنس بن جابر بن ثمر بن غالب بن فهر حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وقاله الزهري وقتادة قالوا كان في الجاهلية بغايا معلوم ذلك منهن فأراد ناس من المسلمين نكاحهن فأمر الله الزاني لا ينكح الا زانية أو مشركة والزانية لا ينكحها الا زان أو مشرك الآية حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وقاله الزهري وقتادة

(١) لم نقف على ضبط الاسماء فلتحرر

(٨ - (ابن جرير) - ثامن عشر) فيه بالتحريم فهو كالمقام البينة على زناها فلا بد من احداث التفریق إمام قبل الزوج أو من قبل الحاكم ولقائل أن يقول سمي الزوجين باعتبار ما كان كالعبد على من عتق ولا نسلم أن اللعان شهادة محضة ومما يؤكده قول الشافعي تنصيص الله سبحانه على ذلك بقوله ويدرأ عنها العذاب أن تشهد فقهه دلالة على أن كل ما يجب باللعان من الأحكام فقد وقع بلعان الزوج الادراء العذاب وأيضا أن لعان الزوج مستعمل في الولدان الاعتبار في اللاحق بقوله لا بقولها ألا ترى أنها

في لعانها تلحق الولد به ونحن نفقيه عنه واذا اتقى الولد عنه مجرد لعانه وجب أن يكون الفراش زائلا لقوله الولد للفراش * الخامسة مذهب مالك والشافعي وأبي يوسف والثوري واسحق أن المتلاعنين لا يجتمعان أبدا وهو قول علي وابن مسعود ولما روى الزهري من حديث سهل ابن سعد ولما روى أنه صلى الله عليه وسلم قال للمتلاعنين بعد اللعان لا سبيل لك عليهما ولم يقل حتى تكذب نفسك ولو كان الاكذاب غاية لهذه الجريمة وأنه اذا كذب نفسه وحذال (٥٨) تحريم العقد وحلت له بنكاح جديد لذكره رسول الله صلى الله عليه وسلم كما قال تعالى فان طلقها فلا تحل له من بعد حتى تنكح زوجا غيره وقد يحتج لأبي حنيفة بعموم قوله فانكحوا ما طاب لكم من النساء وقوله وأحل لكم ما وراء ذلك * السادسة اتفق أهل العلم على أن الولد ينتفى من الزوج باللعان وخالف بعضهم مستدلا بقوله صلى الله عليه وسلم الولد للفراش وزيف بأن الأخبار الدالة على أن الولد ينتفى باللعان كالتواتر فلا يعارضها هذا الواحد بل يجب تخصيصه بها * السابعة لو أتى ببعض كلمات اللعان لا يتعلق بها الحكم عند الشافعي وهو ظاهر وعن أبي حنيفة أن لا أكثر حكم الكل إذا حكم به الحاكم * الثامنة كيفية اللعان كالصرح في الآية وأن الحديث قد زادها بياننا كما مر وقد عد الشافعي من سننها أن يقام الرجل حتى يشهد والمرأة قاعده وتقام المرأة حتى تشهد والرجل قاعد ويأمر الإمام من يضع يده على فيه عند الانتهاء إلى اللعنة ويقول له القاضي أو صاحب المجلس اتق الله فانها موجبة وهكذا يقال للمرأة اذا انتهت إلى الغضب ومما يستحب في اللعان ولا يجب على الأصح التغليظ بالزمان وهو ما بعد صلاة العصر ولا سيما عصر يوم الجمعة وبالمكان وذلك بمكة بين الركن والمقام وبالمدينة بين المنبر والمدفن وفي سائر البلاد

قالوا كانوا في الجاهلية بغايا ثم ذكر نحوه حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن ابن أبي نجيح عن القاسم بن أبي بزة كان الرجل ينكح الزانية في الجاهلية التي قد علم ذلك منها يتخذها مأكلا فأراد ناس من المسلمين نكاحهن على تلك الجهة فنهوا عن ذلك حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن ابن أبي نجيح قال قال القاسم بن أبي بزة فذكر نحوه حدثني يعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرنا سليمان التيمي عن سعيد بن المسيب قال كن نساء موارد بالمدينة حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن إدريس قال أخبرنا عبد الملك بن أبي سليمان عن سعيد بن جبيرة أن نساء في الجاهلية كن يؤجرن أنفسهن وكان الرجل انما ينكح احداهن يريد أن يصيب منها عرضا فنهوا عن ذلك ونزل الزاني لا ينكح الا زانية أو مشركة والزانية لا ينكحها الا زان أو مشرك ومنهم امرأة يقال لها أم مهزول حدثنا أبو كريب قال ثنا جابر بن نوح عن اسمعيل عن الشعبي في قوله الزاني لا ينكح الا زانية أو مشركة والزانية لا ينكحها الا زان أو مشرك قال كن نساء يكرين أنفسهن في الجاهلية * وقال آخرون معنى ذلك الزاني لا يزني الا برأية أو مشركة والزانية لا يزني بها الا زان أو مشرك قالوا ومعنى النكاح في هذا الموضع الجماع ذكر من قال ذلك حدثنا هناد قال ثنا أبو الأحوص عن حصين عن عكرمة عن ابن عباس في قول الله الزاني لا ينكح الا زانية أو مشركة قال لا يزني الا برأية أو مشركة حدثنا ابن المنثي قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن يعلى بن مسلم عن سعيد بن جبيرة أنه قال في هذه الآية والزانية لا ينكحها الا زان أو مشرك قال لا يزني الزاني الا برأية أو مشركة حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن ابن شبرمة عن سعيد بن جبيرة وعكرمة في قوله الزاني لا ينكح الا زانية أو مشركة قالوا هو الوطء حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن معمر قال قال سعيد بن جبيرة ومجاهد الزاني لا ينكح الا زانية أو مشركة قالوا هو الوطء حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سلمة بن نبط عن الضحالك بن مزاحم وشعبة عن يعلى بن مسلم عن سعيد بن جبيرة قوله الزاني لا ينكح الا زانية أو مشركة والزانية لا ينكحها الا زان أو مشرك قال لا يزني الزاني حين يزني الا برأية أو مشركة ولا تزني مشركة الا بعثلها حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قول الله الزاني لا ينكح الا زانية أو مشركة والزانية لا ينكحها الا زان أو مشرك قال هؤلاء بغايا كن في الجاهلية والنكاح في كتاب الله الاصابة لا يصيبها الا زان أو مشرك لا يحرم الزنا ولا تصيب هي الا مثلها قال وكان ابن عباس يقول بغايا كن في الجاهلية حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن عيسى بن سعد عن سعيد بن جبيرة قال اذا زني بها فهو زان حدثنا علي قال ثنا عبد الله قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله الزاني لا ينكح الا زانية أو مشركة قال الزاني من

عند المنبر في المسجد الجامع أيضا وهو المقصورة وفي بيت المقدس في المسجد الأقصى عند الخخرة واليهود في الكنيسة والنصارى أهل في البيعة وللجوس في بيت نارههم واذا لم يكن له دين ففي مساجدنا الا في المسجد الحرام ولا بد من حضور الحاكم سواء كان مدار اللعان على اليمين أو على الشهادة ولا بد من حضور جمع من الأعيان أقلهم أربعة * التاسعة قال جابر الله انما خصت الملاعة بأن تخمس بغضب الله تغليظا عليها لأنها أصل الفجور ومنع بمخلايتها واطماعها ولذلك كانت مقدمة في آية الجلد * العاشرة في فوائد متعلقة بالآية منها

ابطال الجمهور قول الخوارج ان الزنا والقذف كفر وذلك ان الراعي ان صدق فهي زانية وان كذب فهو قاذف فلا بد من كفر أحدهما والردة
توجب الفرقة من غير لعان ومنها ابطال قول من زعم أن الزنا يوجب فساد النكاح لأن رعي الزوج اياها اعتراف منه برتاها بل بفساد النكاح
على قول هذا القائل فتحصل الفرقة بلا لعان ومنها أن المعتزلة قالوا المتلاعنان يستحقان اللعن أو الغضب الموجبين للعقاب الأبدى المضاد
للتواب وذلك يدل على خلود الفساق في النار أجابت الاشاعرة بأن كونه مغضوبا (٥٩) عليه بفسقه لا ينافي كونه مرضيا عنه بجهته

اعانه فلا بد أن يحصل له بعد
العقاب ثواب ثم أخبر عن كمال
رافته بقوله (ولو لا فضل الله عليكم
ورحمته) أي فيما بين من هذه
الأحكام وفيما أمهل وأبقى ويمكن
من التوبة وجواب لولا محذوف
أي لهلكتم أو فضحتكم أو لكان
ما كان من أنواع المفساد وانما
حسن حذفه ليذهب الوهم كل
مذهب فيكون أبلغ في البيان فرب
مسكوت عنه أبلغ من منطوق به
التأويل النفس الزانية المستسلمة
لتصرفات الشيطان والديافيا
والروح الزاني بتصرفه في الدنيا
وشهواتها المنهية عنها فاجلدوا
كل واحد منهم مائة جلدة من
الجوع وترك الشهوات والمرادات
ومن جملهما على الخالفات ولعل
السرف تخسيس هذا العدد هو أن
ساعات اليوم ثمانمائة أربع وعشرون
منها أربع ساعات لأجل النوم ان
ربك يعلم أنك تقوم أدنى من ثلثي
الليل والباقية يحجب فيها مراقبة
الحواس الخمس وتأديهن بأداب
الشرع والعقل فيكون المجموع
مائة تأدية يحصل نتائجها وكالها
للنفس والروح والله تعالى أعلم
وليشهد عذابهم ما وتكن هذه
التركية والتأديبات بمحض شيخ
واصل كامل يحفظه من طرفي
الافراط والتفريط الزاني لا ينكح
فيه أن الطبع يسرق والجنس الى

أهل القبلة لا يزنن الا برؤية مثله أو مشركة قال والزانية من أهل القبلة لا تزنن الا برؤية مثلهما من
أهل القبلة أو مشرك من غير أهل القبلة ثم قال وحرم ذلك على المؤمنين * وقال آخرون كان
هذا حكم الله في كل زان وزانية حتى نسخ بقوله وأنكحوا الأيامي منكم فأحل نكاح كل مسلمة
وانكاح كل مسلم ذكر من قال ذلك حدثني يعقوب قال ثنا هشيم عن يحيى بن سعيد
عن سعيد بن المسيب في قوله الزاني لا ينكح الا زانية أو مشركة والزانية لا ينكحها الا زان أو مشرك
وحرم ذلك على المؤمنين قال يرون الآية التي بعدها نسختها وأنكحوا الأيامي منكم قال فهن
من أيامي المسلمين حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح قال
أخبرني يحيى بن سعيد عن سعيد بن المسيب الزاني لا ينكح الا زانية أو مشركة والزانية لا ينكحها
الا زان أو مشرك قال نسختها التي بعدها وأنكحوا الأيامي منكم وقال انهن من أيامي المسلمين
حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر قال وذكر عن يحيى عن ابن المسيب قال
نسختها وأنكحوا الأيامي منكم حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن
يحيى بن سعيد عن سعيد بن المسيب قال نسختها قوله وأنكحوا الأيامي حدثني يونس قال
أخبرنا أنس بن عبياض عن يحيى قال ذكر عند سعيد بن المسيب الزاني لا ينكح الا زانية
أو مشركة قال فسمعت يقول انها قد نسختها التي بعدها ثم قرأها سعيد قال يقول الله الزاني لا ينكح
الا زانية أو مشركة ثم يقول الله وأنكحوا الأيامي منكم فهن من أيامي المسلمين * قال أبو جعفر
وأولى الأقوال في ذلك عندى بالصواب قول من قال عني بالنكاح في هذا الموضع الوطء وأن الآية
نزلت في البغايا المشركات ذوات الرايات وذلك لقيام الحجة على أن الزانية من المسلمات حرام على
كل مشرك وأن الزاني من المسلمين حرام عليه كل مشركة من عبدة الأوثان فعلاوم اذ كان ذلك
كذلك أنه لم يعن بالآية أن الزاني من المؤمنين لا يعقد عقد نكاح على عفيفة من المسلمات ولا ينكح
الا برؤية أو مشركة واذ كان ذلك كذلك فبين أن معنى الآية الزاني لا يزنن الا برؤية لا تستعمل الزنا
أو مشركة تستعمله وقوله وحرم ذلك على المؤمنين يقول وحرم الزنا على المؤمنين بالله ورسوله وذلك
هو النكاح الذي قال جل ثناؤه الزاني لا ينكح الا زانية ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (والذين
يرمون المحصنات ثم لم يأتوا بأربعة شهداء فاجلدوهم ثمانين جلدة ولا تقبلوا لهم شهادة أبدا
وأولئك هم الفاسقون) يقول تعالى ذكره والذين يشتمون العفاف ثم من حرائر المسلمين فيرمونهن
بالزنا ثم لم يأتوا على ما رموهن به من ذلك بأربعة شهداء عدول يشهدون عليهن أنهن رأوهن
يفعلن ذلك فاجلدوا الذين رموهن بذلك ثمانين جلدة ولا تقبلوا لهم شهادة أبدا وأولئك هم الذين
خالفوا أمر الله وخرجوا من طاعته بفسقوا عنها وذكر أن هذه الآية إنما نزلت في الذين رموا عائشة
زوج النبي صلى الله عليه وسلم بما رموه به من الإفك ذكر من قال ذلك حدثني أبو السائب
وابراهيم بن سعيد قال ثنا ابن فضيل عن خفيف قال قلت لسعيد بن جبير الزنا أشد أو القذف

الجنس يميل فأهل الفساد لا ترغب الا في حجة أمثالهم من أهل الفساد كما أن أرباب السداد لا تطمح الا الى حجة أمثالهم من أرباب السداد
وحرم ذلك الذي قلنا من اختلاط الأشرار على المؤمنين والذين يرمون المحصنات أي الأرواح الذين ينسبون الى نقصان النفوس المستعدات
للكمالات ثم لم يأتوا بأربعة شهداء أي لم يكن خواص العناصر الأربعة ظاهرة على صفحات أحوالهن كما مر تقريره في أول النساء في قوله
فاستشهدوا عليهن أربعة منكم ولم تبلغ الملكات الذميمة منهن مرتبها الرابعة كالكتاب يكتب بالفعل فاجلدوهم ثمانين جلدة مر وهم

بالخولة أربعين يوما وأربعين ليلة حتى يظهر لهم كمال حال النفوس في الموافقة لهم ولا تقبلوا لهم بعد ذلك شهادة عليهم وأولئك هم الذين يريدون أن يخرجوا عن طاعة الله بقدر نسبة النقصان إلى النفوس المستعدة والذين يرمون أزواجهم وهن القوالب المزدوجة بالارواح ولم يكن لهم شهداء إلا أنفسهم لأنه لا يطلع على أحوال القالب إلا الروح فشهادة أحدهم أربع شهادات هي الاسنان الأربعة التي فيها تحصل التربية والاستكمال والخامسة وهي حالة (٦٠) حلول الأجل اللعنة والغضب والعذاب الأبدى وما تولد منهم من الصفات

الذميمة ينسبها الروح الى ثالث هو
الشیطان وينسبها القلب الى
الروح الذي يدبره ويتصرف فيه
والافتراق الذي يحصل بينهما
ليس بالصورة بل بالمعنى لأن الروح
عمل الى العالم العلوى والقلب الى
العالم السفلى لعدم الموافقة بينهما
وهو سبحانه أعلم ان الذين جاؤا
بالافك عصبه منكم لا تحسبوه شرا
لكم بل هو خيرا لكم لكل امرئ
منهم ما اكتسب من الاثم والذي
تولى كبره منهم له عذاب عظيم
ولولا اذ سمعتموه ظنن المؤمنون
والمؤمنات بانفسهم خيرا وقالوا
هنا افك مبين لولا جاؤا عليه
باربعة شهداء فاذلم يأتوا بالشهداء
فأولئك عند الله هم الكاذبون
ولولا فضل الله عليكم ورحمته في
الدنيا والآخرة لمسكم فيما أفضتم فيه
عذاب عظيم اذ تلقونه بالسنتكم
وتقولون بأفواهكم ما ليس لكم به علم
وتحسبونه هينا وهو عند الله عظيم
ولولا اذ سمعتموه قلتم ما يكون لنا أن
نتكلم بهذا سبحانه هذان عذابان
عظيم يعظكم الله أن تعودوا لمثله
أبدا ان كنتم مؤمنين وبين الله
لكم الآيات والله عليم حكيم ان
الذين يحبون أن تشيع الفاحشة
في الذين آمنوا لهم عذاب أليم في
الدنيا والآخرة والله يعلم وأنتم
لا تعلمون ولولا فضل الله عليكم
ورحمته وأن الله رؤوف رحيم

المحصنة قال لا بل الزنا قلت ان الله يقول والذين يرمون المحصنات قال انما هذا في حديث عائشة خاصة حدثت عن الحسين قال سمعت ابا معاوية يقول اخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله والذين يرمون المحصنات ثم لم يأتوا بأربعة شهداء الآية في نساء المسلمين حدثني يونس قال اخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وأولئك هم الفاسقون قال الكاذبون ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (الا الذين تابوا من بعد ذلك وأصلحوا فان الله غفور رحيم) اختلف أهل التأويل في الذي استثنى منه قوله الا الذين تابوا من بعد ذلك وأصلحوا فقال بعضهم استثنى من قوله ولا تقبلوا لهم شهادة أبداً وأولئك هم الفاسقون وقالوا اذا تاب القاذف قبلت شهادته وزال عنه اسم الفسق حذفه أو لم يحذف ذكر من قال ذلك حدثنا أحمد بن حنبل قال قال ابن جهمان عن الزهري عن سعيد بن سعيد ان شاء الله أن عمر قال لأبي بكر ان تبت قبلت شهادتك أوردت شهادتك حدثنا ابن جهمان قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن الزهري عن سعيد بن المسيب أن عمر بن الخطاب ضرب أبا بكر وشبل بن معبد ونافع بن الحرث بن كادة حديثهم وقال لهم من أكذب نفسه أخرت شهادته فيما استقبل ومن لم يفعل لم أجز شهادته فأكذب شبل نفسه ونافع وأبي أبو بكر أن يفعل قال الزهري هو والله سنة فاحفظوه حدثنا ابن أبي الشوارب قال ثنا يزيد ابن زريع قال ثنا داود عن الشعبي قال اذا تاب يعني القاذف ولم يعلم منه الاخير جازت شهادته حدثنا عمران بن موسى قال ثنا عبد الوارث قال ثنا داود عن الشعبي قال قال علي الامام أن يستتيب القاذف بعد الجلد فان تاب وأونس منه خير جازت شهادته وان لم يتب فهو خلیع لا تجوز شهادته حدثنا ابن المنثي قال ثنا عبد الوارث قال ثنا داود عن عامر أنه قال في القاذف اذا تاب وعلم منه خیران شهادته جائزة وان لم يتب فهو خلیع لا تجوز شهادته وتوبته ا كذابه نفسه قال ثنا ابن أبي عدي عن داود عن الشعبي نحوه حدثنا أبو كريب وأبو السائب قال ثنا ابن ادريس قال اخبرنا داود بن أبي هند عن الشعبي قال في القاذف اذا تاب وأكذب نفسه قبلت شهادته والا كان خلیعاً لا شهادته لأن الله يقول ولا جاؤا عليه بأربعة شهداء الى آخر الآية حدثني يعقوب قال ثنا هشيم قال اخبرنا داود بن أبي هند عن الشعبي أنه كان يقول في شهادة القاذف اذا رجع عن قوله حين يضرب أو أكذب نفسه قبلت شهادته قال ثنا هشيم عن اسمعيل بن أبي خالد عن الشعبي أنه كان يقول يقبل الله توبته وتردون شهادته وكان يقبل شهادته اذا تاب قال اخبرنا اسمعيل عن الشعبي أنه كان يقول في القاذف اذا شهد قبل أن يضرب الحد قبلت شهادته قال ثنا هشيم قال اخبرنا عبيدة عن ابراهيم واسمعيل بن سالم عن الشعبي أنهم قالوا في القاذف اذا شهد قبل أن يجلد فشهادته جائزة حدثني يعقوب قال قال أبو بشر يعني ابن علية سمعت ابن أبي نجيح يقول القاذف اذا تاب تجوز شهادته وقال كنا نقوله فقبل له من قال قال عطاء وطاوس ومجاهد حدثنا ابن بشار وابن المنثي قال ثنا

محمد

فضل الله عليكم ورحته مازكى منكم من أحد أبدا ولكن الله يزكى من يشاء والله سميع عليم ولا يأتى أولو الفضل منكم والسعة أن يؤتوا أولى القربى والمساكين والمهاجرين فى سبيل الله وليعضوا وليصغفوا ألا تحبون أن يغفر الله لكم والله غفور رحيم ان الذين يرمون المحصنات الغافلات المؤمنات لعنوا فى الدنيا والآخرة ولهم عذاب عظيم يوم تشهد عليهم ألسنتهم وأيديهم وأرجلهم بما كانوا يعملون يومئذ يوفيهم الله

دينهم الحق ويعلمون أن الله هو الحق المبين الخبيثات للخبيثين والخبيثون للخبيثات والطيبات للطيبين والطيبون للطيبات أولئك
 ميراثهم ما يقولون لهم مغفرة ورزق كريم ﴿٦١﴾ القرا آت كبره بضم الكاف يعقوب اذ سمعتموه وبابه مدغماً أبو عمرو وعلى وهشام
 وجره غير خلف ورجاء والعجلى اذ تلقونه بالاطهار وتشد يد التاء البرى وابن فليح ولا يتأل من التالى يزيد مازكى بالتشديد والامالة روح وقرأ
 قتيبة بمالة تخففة يوم يشهد على التذ كبر حرة وعلى وخلف والباقون بتاء (٦١) التائيت الوقوف عصبه منكم ط شرالكم

ط خير لكم ط من الانم ج
 لتوع عدول من اجمال حكم الكل
 الى بيان حكم البعض مع اتفاق
 الجملتين عظيمه خيراً لا للعطف
 مبين ه شهداء ج للشرط
 معنى مع الفاء الكاذبون ه عظيم
 ج لاحتمال أن يكون اذ نظرف
 قوله لمسلم أو أفضم واحتمال كونه
 منصوباً باذ كرويه هذا قد قيل
 الوصل ألزم لأن قوله سبحانه
 من جملة مفعول قلم عظيم ه
 مؤمنين ه ج لاتفاق الجملتين
 مع تكرار اسم الله دون الاكتفاء
 بالضمير وأنها آية الآيات ط حكيم
 ه أليم ه لا لتعلق الظرف
 والآخرة ط لا تعلمون ه رحيم ه
 خطوات الشيطان ط والمنكر ط
 أبدا لا لتعلق لكن من يشاء ط
 عليم ه في سبيل الله ط والوصل
 أولى للعطف وليصفحوا ط لكم
 ط رحيم ه والآخرة ص
 عظيم ه لا لتعلق الظرف يعلمون
 ه المبين ه للخبيثات ج للعطف
 مع التضاد للطيبات ه ج لاتحاد
 المعنى مع فقدان العاطف يقولون
 ط كريم ه التفسيرانه سبحانه
 لما ذكر من أحكام القذف مذكر
 أتبعها حديث إفل عائشة الصديقة
 وما قذفها به أهل النفاق روى
 الزهري عن سعيد بن المسيب
 وعروة بن الزبير وعلقمة بن أبي

محمد بن خالد بن عمة قال ثنا سعيد بن بشير عن قتادة عن عمر بن طلحة عن عبد الله قال اذا
 تاب القذف جلد وبارت شهادته قال أبو موسى هكذا قال ابن أبي (٣) عمة حدثنا ابن بشار
 وابن المثنى قالا ثنا ابن أبي عمة قال ثنا سعيد بن بشير عن قتادة عن سليمان بن يسار والشعبي
 قالا اذا تاب القاذف عند الجلد جازت شهادته حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الأعلى قال ثنا
 سعيد عن قتادة أن عمر بن عبد الله بن أبي طلحة جلد رجلاً في قذف فقال أكتب نفسك حتى
 تجوز شهادتك حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن أبي الهيثم قال
 سمعت ابراهيم والشعبي يتذاكران شهادة القاذف فقال الشعبي لابراهيم لم لا تقبل شهادته فقال
 لأبي لا أدري تاب أم لا * قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا عبد الله بن المبارك عن مجالد عن
 الشعبي عن مسروق قال تقبل شهادته اذا تاب * قال ثنا عبد الله بن المبارك عن يعقوب بن
 القعقاع عن محمد بن زيد عن سعيد بن جبير مثله * قال ثنا عبد الله بن المبارك عن ابن جريج
 عن عمران بن موسى قال شهدت عمر بن عبد العزيز أجاز شهادة القاذف ومعه رجل حدثنا
 ابن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن الحكم قال قال الشعبي اذا تاب جازت
 شهادته قال ابن المثنى قال عندى يعنى فى القذف حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن ادريس
 قال أخبرنا مسعر عن عمران بن عمير أن عبد الله بن عتبة كان يجيز شهادة القاذف اذا تاب
 حدثني يعقوب قال ثنا هشيم عن جوير عن الضحاك قال اذا تاب وأصلح قبلت شهادته
 يعنى القاذف حدثنا ابن عبد الأعلى قال أخبرنا ابن ثور عن معمر عن قتادة عن ابن المسيب
 قال تقبل شهادة القاذف اذا تاب حدثنا الحسن قال ثنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن
 قتادة عن ابن المسيب مثله حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا محمد عن معمر قال قال الزهري
 اذا حد القاذف فانه ينبغى للامام أن يستتبه فان تاب قبلت شهادته والا لم تقبل قال كذلك فعل
 عمر بن الخطاب بالذين شهدوا على المغيرة بن شعبة فتأبوا الا بابكرة فكان لا تقبل شهادته * وقال
 آخرون الاستثناء فى ذلك من قوله وأولئك هم الفاسقون وأما قوله ولا تقبلوا لهم شهادة أبدا فقد
 وصل بالأبد ولا يجوز قبولها أبدا ذكر من قال ذلك حدثنا ابن أبي الشوارب قال ثنا يزيد
 ابن زريع قال ثنا أشعث بن سوار قال ثنا الشعبي قال كان شريح يجيز شهادة صاحب كل
 عمل اذا تاب الا القاذف فان توبته فيما بينه وبين ربه ولا يجيز شهادته حدثنا جريد بن مسعدة
 قال ثنا يزيد قال ثنا أشعث بن سوار قال ثنا الشعبي عن شريح بنحوه غير أنه قال
 صاحب كل حد اذا كان عدلا يوم شهد حدثني أبو السائب قال ثنا أبو معاوية عن الأعمش
 عن ابراهيم عن شريح قال كان لا يجيز شهادة القاذف ويقول توبته فيما بينه وبين ربه حدثنا
 أبو كريب وأبو السائب قالا ثنا ابن ادريس عن مطرف عن أبي عثمان عن شريح فى القاذف
 يقبل الله توبته ولا قبل شهادته حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن ادريس قال أخبرنا أشعث

وقاص وكلهم روى عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا أراد سفرا أفرع بين نسائه فأيتهن خرج اسمها خرج بهامعه فأفرع
 بيننا فى غزوة قال الزهري هى غزوة المريسيع وذكره البخارى فى غزوة بنى المصطلق من خراعة قال وهى غزوة المريسيع أيضا فخرج اسمى
 فخرجت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما انصرف وقرب من المدينة نزل منزلا ثم أذن بالرجيل فقامت حين أذنوا بالرجيل ومشت حتى
 جاوزت الجيش فلما قضيت شأنى وأقبلت الى رحلى لمست صدري فإذا عقدلى من جرع أطفار قد انقطع فرجعت والتست عقدى وحبسنى

طلبه وأقبل الرهط الذين كانوا يحملون فملاوهودجي وهم يحسبون أني فيه لحقتي فاني كنت جارية حديثة السن وذهبوا بالبعير فلما رجعت الى مكان وليس به أحد جلست وقلت يعودون في طلبي فميت وقد كان صفوان بن المعطل يملك في العسكر يتبع أمتعة الناس فيجمله الى المنزل الآخر ثلاثا يذهب منهم شيء فلما رأني عرفني وقال ما خلفك عن الناس فأخبرته الخبر فقتل وتنحى حتى ركبتم قاذ البعير وافتقدني الناس حين نزلوا وخاض الناس في ذكرى (٦٣) فيناهم في ذلك اذهجتم عليهم فتكلم القوم في وقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم

المدينة ومكثت شهرا أشتكى ولا يرأى دمع أقول كما يقول العبد الصالح أبو يوسف فصبر جميل والله المستعان على ما تصفون الى أن نزل في أن الذين جاؤا بالافك الى آخر الآيات وفي الحديث طول هذا حاصل سبب النزول وأما التفسير فالافك أبلغ ما يكون من الكذب والافتراء وقيل هو البهتان والعصبة الجماعة من العشرة الى الأربعين والتركيب يدل على الاجتماع ومنه العصاة قال المفسرون هم عبدالله بن أبي رأس النفاق وزيد ابن رفاعه وحسان بن ثابت ومسطح بن أثانة وحنة بنت جحش ومن ساعدتهم ومعنى (منكم) أنهم كانوا من جملة من حكم لهم بالاعيان طاهرا أما الخطاب في قوله (لا تحسبوه شرالكم) فالصحيح أنه لمن ساء ذلك من المؤمنين وخاصة رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبا بكر وعائشة وصفوان ومعنى كونه خيرا لهم أنهم اكتسبوا فيه الثواب العظيم على قدر عظم البلاء وأنه نزلت فيه بضع عشرة آية فيها تعظيم شأن الرسول صلى الله عليه وسلم وتسليته له وتنزيهه لأمة المؤمنين وتطهير لأهل البيت وتهويل الطاعين فيهم الى غير ذلك من الأحكام الشرعية والآداب العقلية وقيل الخطاب لعائشة وحدها والجميع لتعظيمها

عن الشعبي قال أتاه خصمان فاء أحدهما بشهادة أقطع فقال الخصم ألا ترى ما به قال قد أراه قال فسأل القوم فأنشأ عليه خيرا فقال شريح يجيز شهادة كل صاحب حدا إذا كان يوم شهد عدلا الا القاذف فان توبته فيما بينه وبين ربه حدثنا أبو السائب قال ثنا ابن ادريس قال أخبرنا أشعث عن الشعبي قال جاء خصمان الى شريح فاء أحدهما ببينة فاء بشهادة أقطع فقال الخصم ألا ترى الى ما به فقال شريح قد رأيتاه وقد سألتا القوم فأنشأوا خيرا ثم ذكر سائر الحديث نحو حديث أبي كريب حدثني يعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرنا الشيباني عن الشعبي عن شريح أنه كان يقول لا تقبل له شهادة أبدا توبته فيما بينه وبين ربه يعني القاذف * قال ثنا هشيم قال أخبرنا الأشعث عن الشعبي بأن ربابا قطع رجلا في قطع الطريق قال فقطع يده ورجله قال ثم تاب وأصلح فشهد عند شريح فأجاز شهادته قال فقال المشهود عليه أتجيز شهادته على وهو أقطع قال فقال شريح كل صاحب حدا إذا أقيم عليه ثم تاب وأصلح فشهادته جائزة الا القاذف حدثنا ابن المثنى قال ثنا أبو الوليد قال ثنا شعبة قال المغيرة أخبرني قال سمعت ابراهيم يحدث عن شريح قال قضاء من الله لا تقبل شهادته أبدا توبته فيما بينه وبين ربه قال أبو موسى يعني القاذف حدثني يعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرنا مغيرة عن ابراهيم قال قال شريح لا يقبل الله شهادته أبدا حدثنا ابن المثنى قال ثنا أبو الوليد قال ثنا حماد عن قتادة عن سعيد بن المسيب قال لا تجوز شهادة القاذف توبته فيما بينه وبين الله حدثنا ابن بشار قال ثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا سعيد عن قتادة عن الحسن أنه قال القاذف توبته فيما بينه وبين الله وشهادته لا تقبل (١) حدثنا ابن المثنى قال ثنا أبو الوليد قال ثنا حماد عن قتادة عن سعيد بن المسيب قال لا تجوز شهادة القاذف توبته فيما بينه وبين الله حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الأعلى قال ثنا سعيد عن قتادة عن الحسن أنه قال القاذف توبته فيما بينه وبين الله وشهادته لا تقبل حدثنا ابن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن الحكم عن ابراهيم أنه قال في الرجل يجلد الحد قال لا تجوز شهادته أبدا حدثني يعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرنا مغيرة عن ابراهيم أنه كان لا يقبل له شهادة أبدا وتوبته فيما بينه وبين الله يعني القاذف حدثنا أبو كريب قال ثنا معمر بن سليمان عن حجاج عن عمرو بن سعيد عن أبيه عن جده عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تجوز شهادة محدود في الاسلام حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن الحسن ولا تقبلوا لهم شهادة أبدا قال كان يقول لا تقبل شهادة القاذف أبدا نعم توبته فيما بينه وبين الله وكان شريح يقول لا تقبل شهادته حدثني علي قال ثنا عبد الله عن علي عن ابن عباس قوله ولا تقبلوا لهم شهادة أبدا ثم قال فن تاب وأصلح فشهادته في كتاب الله تقبل * والصواب من القول في ذلك عندنا أن الاستثناء من المعنيين جميعا

(١) كذا في الأصل هذا الأثر والذي بعده ويظهر أنهما مكرران فتأمل كتبه معجده

أعني

وقيل الخطاب للقاذفين وبيان الخبرية صرفهم عن الاستمرار على حديث الافك الى التوبة عن ذلك

ولعل في هذا الدكر عقوبة مجلبة لهم فيكون في هذا القول الكفارة وضعف هذا القول بأنه لا يناسب تسليته الرسول والمؤمنين ولا يطابق قوله (كل امرئ منهم ما اكتسب من الاثم) أي يصيب كل خائض في حديث الافك ما يصيبه من عقاب ما اكتسب من اثم الخوض (والذي تولى كبره) أي معظم الافك وهو في قول النحاة حسان ومسطح ولهذا جلداهما رسول الله صلى الله عليه وسلم مع امرأته من قریش والأشهر أنه

عبد الله رأس النفاق ويحكى أن صفوان مريه ووجهها وهو في ملا من قومه فقال من هذه فقوا عائشة فقال والله ما نجت منه ولا نجماها وقال امرأتنيكم باتت مع رجل حتى أصبحت ثم جاء يقودها ويروي أن عائشة ذكرت حسانا وقالت أرجوله الجنة فقيل أليس هو الذي تولى كبره فقالت اذا سمعت شعره في مدح الرسول صلى الله عليه وسلم رجوت له الجنة وفي رواية أخرى قالت وأي عذاب أشد من العبي ثم علم أبا حسنا في مثل هذه الواقعة فقال (لولا اذ سمعوه ظن) فصل بين لولا التحضيض (٦٣) وبين فعلها بالظرف لأنه يتسع في الظرف

ما لا يتسع في غيره تنزيلا للظرف منزلة المظروف نفسه ولأن الممكنات لا تنفك عن الظروف والفائدة فيه أن يعلم أن ظن الخير كان يجب عليهم أول ما سمعوه بالافل فلما كان ذكر الوقت أهم وجب التقديم ومثله ولولا اذ سمعوه قلم ثم لا يخفى أن أصل المعنى أن يقال لولا اذ سمعوه ظنتم بأنفسكم خيرا وقلتم هذا اقل ومعنى بأنفسكم بالذين منكم من المؤمنين والمؤمنات فعدل عن الخطاب إلى الغيبة وعن الضمير إلى الظاهر ليبالغ في التوبيخ بطريقة الالتفات ولنبه لفظ الاعان على أن الاشتراك فيه يقتضي أن لا يصدق مؤمن على أخيه ولا مؤمنة على أختها قول عائش ولا عائش بل يقول بل فيه بناء على ظن الخير مصرحاً ببراءة صاحبته هذا أفلم يبين وذلك أن المؤمن معه من العقل والدين ما يهديه إلى الصالح ويؤخره عن الأفسح ولم يوجد هذا الداعي والصارف معارض بتساويهما كما قيل كلام العبدى ضرب من الهذيان فوجب أن لا يلتفت المؤمن إلى قول الطاعن في حق أخيه ويبقى على حسن ظنه به وهذا أدب حسن قل العامل به وليست بحمد من يسمع فيسكت ولا يزيد فيه روي أن أبا أيوب الأنصاري قال لأم أيوب أما ترى

أعني من قوله ولا تقبلوا لهم شهادة أبدا ومن قوله وأولئك هم الفاسقون وذلك أنه لا خلاف بين الجميع أن ذلك كذلك اذ لم يحدث في القذف حتى تاب اما بأن لم يرفع إلى السلطان بعفو المقدوفة عنه واما بأن مات قبل المطالبة بحدها ولم يكن لها طالب يطلب بحدها فاذا كان ذلك كذلك وحدثت منه توبة صحت له بها العدة فاذا كان من الجميع اجماعا ولم يكن الله تعالى ذكره شرط في كتابه أن لا تقبل شهادته أبدا بعد الحد في رمية بل نهى عن قبول شهادته في الحال التي أوجب عليه فيها الحد وسماء فيها فاسقا كان معلوما بذلك أن إقامة الحد عليه في رمية لا تحدث في شهادته مع التوبة من ذنبه ما لم يكن حادنا فيها قبل إقامة عليه بل توبته بعد إقامة الحد عليه من ذنبه أخرى أن تكون شهادته معها أجوز منها قبل إقامة عليه لأن الحد يزيد الحد ودفعه عليه تطهيراً من جرمه الذي استحق عليه الحد فان قال قائل فهل يجوز أن يكون الاستثناء من قوله فاحددوهم ثمانين جلدة فتكون التوبة مسقطاً عنه الحد كما كانت لشهادته عندك قبل الحد وبعده مجيرة ولا سم الفسق عنه من يلة قيل ذلك غير جائز عندنا وذلك أن الحد حق عندنا للمقدوفة كالتقصاص الذي يجب لها من جنابة يحجبها عليها مما فيه القصاص ولا خلاف بين الجميع أن توبته من ذلك لا تضع عنه الواجب لها من القصاص منه فكذلك توبته من القذف لا تضع عنه الواجب لها من الحد لأن ذلك حق لها ان شاءت عففته وان شاءت طالبت به فتوبة العبد من ذنبه انما تضع عن العبد الاسماء الذميمة والصفات القبيحة فاما حقوق الأديمين التي أوجبها الله لبعضهم على بعض في كل الاحوال فلا تزول بها ولا تبطل واختلف أهل العلم في صفة توبة القاذف التي تقبل معها شهادته فقال بعضهم هي اكدابه نفسه فيه وقد ذكرنا بعض قائل ذلك فيما مضى قبل ونحن نذكر بعض ما حضرنا ذكره مما لم نذكره قبل حديثي أبو السائب قال ثنا حفص عن ليث عن طاووس قال قال توبة القاذف أن يكتب نفسه حديثي يعقوب بن ابراهيم قال ثنا هشيم قال أخبرنا حصين قال رأيت رجلا ضرب حدا في قذف بالمدينة فلما فرغ من ضربه تناول توبه ثم قال أستغفر الله وأتوب اليه من قذف المحصنات قال فلقيت أبا الزناد فذكر ذلك له قال فقال ان الامر عندنا ههنا أنه اذا قال ذلك حين يفرغ من ضربه ولم تعلم منه الا خيرا قبلت شهادته حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الفضالة يقول في قوله ولا تقبلوا لهم شهادة أبدا وأولئك هم الفاسقون الا الذين تابوا الآية قال من اعترف وأقر على نفسه علانية أنه قال البهتان وتاب إلى الله توبة نصوحا والنصوح أن لا يعود وأقراره واعترافه عند الحدين يؤخذ بالحد فقد تاب والله غفور رحيم * وقال آخرون توبته من ذلك صلاح حاله وندمه على ما فرط منه من ذلك والاستغفار منه وتركه العود في مثل ذلك من الحرم وذلك قول جماعة من التابعين وغيرهم وقد ذكرنا بعض قائله فيما مضى وهو قول مالك بن أنس وهذا القول أولى القولين في ذلك بالصواب

ما يقال فقالت لو كنت بدل صفوان أكنت تظن بجرمة رسول الله سوا قال لا قالت ولو كنت أنا بدل عائشة ما خنت رسول الله صلى الله عليه وسلم فعائشة خير مني وصفوان خير منك وفي الآية دلالة على قول أبي حنيفة ان المسلمين عدول بعضهم على بعض ما لم يظهر منهم رية لأنا مأمورون بحسن الظن وذلك يوجب قبول الشهادة ومن هنا قال أيضا اذا باع درهمين ودينارين انا مخالف بينهما لأننا قد أمرنا بظن الخير فوجب حمله على ما يجوز ومثله اذا باع سيفاً على فيه مائة درهم بما تبي درهم نجعل المائة بالمائة والفضل بالسيف

واذا وجدنا امرأة أجنبية مع رجل فاعترف بالتزويج نصدقهما جلا لاعتقود المسلمين وتصرفاتهم على الجواز والعصمة وزعم مالك أنهم يحدان
 ان لم يقيما بينة على النكاح وقيل ان الآية مختصة بعائشة لأن كونها زوجة النبي كالدليل القاطع على أن الذي قيل فيها افك صريح قال
 العلماء يجوز أن تكون زوجة النبي كافرة كأمراء نوح ولوط ولا يجوز أن تكون فاجرة لأن الأنبياء معصومون عن المنفريات البتة فان
 حصول المنفر معه ينافي بعثته لكن الكفر غير (٣٤) منفر للكفرة قال وأما الكشخنة فن أعظم المنفريات قيل في تفسيره الكشخان

الذي تحبب امرأته الرجال الى
 نفسها ويقال كشخته أى قلت له
 يا كشخان ثم بالغ في زجرهم عن
 حديث الافك بقوله (لولا جاؤا) وهي
 أيضا تحضيض والمراد التفصيل بين
 الرمي الصادق والكاذب بثبوت
 شهادة الشهود الأربعة وانتفاءها
 ولكن هذا العدد وكل فرد منه
 منتف في حق عائشة فهم في حكم
 الله وشريعته كاذبون وهذا القدر
 كاف في الزام أولئك الطاعنين
 والافهم في نفس الأمر بالنسبة
 الى هذه الواقعة كاذبون كما مر
 تقريره آنفا ثم زاد في التهديد والزجر
 بقوله (ولولا فضل الله) هي لولا
 الامتناعية قال جهور المفسرين
 لولا أى قضيت أن أتفضل عليكم في
 هذه الدنيا بضر وبالنعم التي من
 جللتها الامهال للتوبة وأن أترحم
 عليكم في الآخرة بالعفو والمغفرة
 لعاجلتكم بالعقاب على ما خضتم
 فيه من حديث الافك وعن مقاتل
 أن في الآية تقديرا وتأخيرا
 والمعنى ولولا فضل الله عليكم ورحمته
 بالحلم عنكم والحكم عليكم بالتوبة
 (لمسكم فيما) اندفعتم (فيه عذاب
 عظيم) في الدنيا والآخرة معا
 وتلقى الافك أخذه من أفواء القالة
 وقوله والاصل تلقونه بتأمين
 وقد قرئ به كان الرجل يلقي
 الرجل فيقول له ما وراءك فيجده
 بحديث الافك حتى طار وانتشر

لان الله تعالى ذكره جعل توبة كل ذنب من أهل الايمان تركه العود منه والندم على ما سلف
 منه واستغفار ربه منه فيما كان من ذنب بين العبد وبينه دون ما كان من حقوق عباده ومظالمهم
 بينهم والقاذف اذا أقيم عليه فيه الحد أو عفي عنه فلم يبق عليه الا توبته من حرمه بينه وبين ربه
 فسبيل توبته منه سبيل توبته من سائر أجهامه فاذا كان الصحيح في ذلك من القول ما وصفنا
 فتأويل الكلام وأولئك هم الفاسقون الا الذين تابوا من جرمهم الذي اجترموه بقذفهم المحصنات
 من بعد اجترامهموه فان الله غفور يعول سائر على ذنوبهم بعفوهم عنهم ارحيم بهم بعد التوبة أن
 يعذبهم عليها فاقبلوا شهادتهم ولا تسموهم فسقة بل سموهم باسمائهم التي هي لهم في حال توبتهم
 في القول في تأويل قوله تعالى (والذين يرمون أزواجهن ولم يكن لهم شهداء الا أنفسهم فشهادة
 أحدهم أربع شهادات بالله انه لمن الصادقين والخامسة أن لعنة الله عليه ان كان من الكاذبين)
 يقول تعالى ذكره والذين يرمون من الرجال أزواجهن بالفاحشة فيقذفونهن بالزنا ولم يكن لهم
 شهداء يشهدون لهم بحجة ما رموهن به من الفاحشة فشهادة أحدهم أربع شهادات بالله انه لمن
 الصادقين واختلفت القراء في قراءة ذلك فقراءته عامة قراء المدينة والبصرة أربع شهادات نصبا
 ولنصمهم ذلك وجهان أحدهما أن تكون الشهادة في قوله فشهادة أحدهم مرفوعة بضمير قبلها
 وتكون الأربع منصوبة بمعنى الشهادة فيكون تأويل الكلام حينئذ فعلى أحدهم أن يشهد
 أربع شهادات بالله والوجه الثاني أن تكون الشهادة مرفوعة بقوله انه لمن الصادقين والأربع
 منصوبة بوقوع الشهادة عليها كما يقال شهادتي ألف مرة انك لرجل سوء وذلك أن العرب ترفع
 الايمان بأجوبتها فتقول حلف صادق لأقوم وشهادة عمرو ليقعدن وقرأ ذلك عامة قراء
 الكوفيين أربع شهادات برفع الأربع ويجعلونها الشهادة مرفوعة وكأنهم وجهوا تأويل
 الكلام فالذي يلزم من الشهادة أربع شهادات بالله انه لمن الصادقين وأولى القراءتين في ذلك
 عندى بالصواب قراءة من قرأ فشهادة أحدهم أربع شهادات بالله انه لمن الصادقين بنصب أربع
 بوقوع الشهادة عليها والشهادة مرفوعة حينئذ على ما وصفت من الوجهين قبل وأحب وجهيهما
 الى أن تكون به مرفوعة بالصواب وذلك قوله انه لمن الصادقين وذلك أن معنى الكلام والذين
 يرمون أزواجهن ولم يكن لهم شهداء الا أنفسهم فشهادة أحدهم أربع شهادات بالله انه لمن
 الصادقين تقوم مقام الشهداء الأربعة في دفع الحد عنه فترك ذكر تقوم مقام الشهداء الأربعة
 اكتفاء بعرفة السامعين بما ذكر من الكلام فصار مرفاع الشهادة ما وصفت ويعنى بقوله
 فشهادة أحدهم أربع شهادات بالله خلف أحدهم أربع أيمان بالله من قول القائل أشهد
 بالله انه لمن الصادقين فيما رمي زوجته به من الفاحشة والخامسة يقول والشهادة الخامسة أن
 لعنة الله عليه يقول أن لعنة الله له واجبة وعليه حالة ان كان فيما رماه به من الفاحشة من الكاذبين
 * ونحو الذي قلنا في ذلك جاءت الآثار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالت به جماعة من أهل

وفي زيادة قوله (بأفواهم) إشارة الى أنه قول لا وجود له الا في العبارة ولا حقيقة لمؤداه في الواقع والقذف كبيرة التأويل
 من الكبار كما سبق لاسيما قذف زوجة النبي وخاصة نبينا صلى الله عليه وسلم فلماذا قال (وهو عند الله عظيم) عن بعضهم أنه جزع عند الموت
 فقيل له فقال أخاف ذنبا لم يكن مني على بال وهو عند الله عظيم وفي النصائح الكبار لا تقولن لشيء من سيئاتك حقير فلعنه عند الله نجلته وهو
 عندك نقير وصفهم في الآية بارتكاب ثلاثة آثام تلقى الافك والتكلم بما لا حقيقة له ولا علم لهم به واستهانة عظيمة من العظام وفيه أن عظم

المعصية لا يتعلّق بظن فاعله بل جهله بعظمه ربما يصير مؤكداً العظمه وفيه أن الواجب على المكلف أن يستعظم الاقدام على كل محرم
اذ لا يأمن أن يكون عند الله من الكبار ثم علمهم أدياً آخر ومعنى (ما يكون لنا) لا ينبغي ولا يصح لنا ومعنى (سبحانك) تنزيه الله من أن تكون
زوجة نبينا الذي هو أحب خلقه اليه فاجرة أو تنزيههم من أن يرضى بقذف هؤلاء المقرين ولا يعاقبهم أو هو لتعجب من عظم الأمر وذلك أنه
بسبح الله عند رؤية كل أمر عجيب من صنائعه فكثير حتى استعمل في كل متعجب (٦٥) منه والفرق بين هذه الآية وبين قوله لولا اذ
سمعتوه ظن المؤمنون هو أن تلك

تميل الى العموم وهذه الى الخصوص
فكانه بين أن هذا القذف
خاصة بمالك ليس لهم أن يتفوه هو ابه
لما فيه من أيداء نبيه وايداء زوجته
التي هي حبيبته (يعظمكم الله) بهذه
المواعظ التي بها تعرفون عظم هذا
الذنب كراهة (أن تعودوا) أوفى
شأن أن تعودوا (المثله أبداً) أي مدة
حياتكم ولا دلالة للمعترلة في قوله
(ان كنتم مؤمنين) على أن ترك
القذف من الايمان لا احتمال انه
للتبجح والازجار (وبين الله لكم)
أي لا تنفعكم (الآيات) الدالات
على علمه وحكمته وما ينبغي أن
يتسلك المكلف به في أبواب صلاح
معاشه ومعاده والله عليم حكيم
هما صفتان مختلفتان عند
المعترلة تأتيهما أخص من الأولى
وعند الأشاعر الثانية للتأكيد
المحض والمراد أنه يجب قبول
تكاليفه وبياناته لانه عالم بما أمر
وبما يستحقه كل ما مور وليس في
تكاليفه عيب ولا عيب ومن كان
هذه صفته وجب طاعته ليشب ولا
يعاقب استدلت المعترلة بالآية
في أنه يريد الايمان من الكل
والالم يكن واعظاً ولا مبيناً آياته
لانتفاعهم ولا حكماً لا يفضل
القبائح والاجواب للأشاعر إلا أنه
يشاء ما يشاء ولا اعتراض عليه ثم بين

التأويل ذكر الرواية بذلك وذكر السبب الذي فيه أنزلت هذه الآية **حدثني يعقوب بن**
ابراهيم قال ثنا ابن علية قال ثنا أيوب عن عكرمة قال لما نزلت والذين يرمون المحصنات ثم
لم يأتوا بأربعة شهداء فاجلدوهم ثمانين جلدة قال سعد بن عباد الله أن أنارأت لكاع متفخذها
رجل فقلت بما رأيت ان في ظهري ثمانين الى ما أجمع أربعة قد ذهب فقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم يا معشر الانصار ألا تسمعون الى ما يقول سيدكم قالوا يا رسول الله لا تله وذكروا من غيرته
فأتزوج امرأته قط الا بكرها ولا تطلق امرأته قط فرجع فيها أحد من فقال رسول الله صلى الله عليه
وسلم فان الله يأبى الا ذلك فقال صدق الله ورسوله قال فلم يلبثوا أن جاء ابن عمه فرمى امرأته فشق
ذلك على المسلمين فقال لا والله لا يجعل الله في ظهري ثمانين أبداً لقد نظرت حتى أيقنت ولقد
استسمعت حتى استشفيت قال فأنزل الله القرآن بالعان فقبل له احلف خلف قال فقوه عند
الخامسة فانها موجبة فقال لا يدخله الله النار بهذا أبداً كما درأ عنه جلد ثمانين لقد نظرت حتى
أيقنت ولقد استسمعت حتى استشفيت خلف ثم قيل احلفي خلفت ثم قال فقوها عند الخامسة
فانها موجبة فقيل لها انها موجبة فتلك الساعة ثم قالت لا أخزى قومي خلفت فقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم ان جاءت به كذا وكذا فهو لزوجه وان جاءت به كذا وكذا فهو للذي قبل فيه ما قبل
قال فجاءت به غلاماً كانه جل أو ورق فكان بعد أميراً عصر لا يعرف نسبه أو لا يدري من أبوه
حدثنا خلاد بن أسلم قال أخبرنا النضر بن شميل قال أخبرنا عباد قال سمعت عكرمة عن ابن عباس
قال لما نزلت هذه الآية والذين يرمون المحصنات ثم لم يأتوا بأربعة شهداء فاجلدوهم ثمانين جلدة
ولا تقبلوا لهم شهادة أبداً وأولئك هم الفاسقون قال سعد بن عباد لهكذا أنزلت يا رسول الله لو أتيت
لكاع قد تفخذها رجل لم يكن لي أن أهيجها ولا أحر كه حتى آتي بأربعة شهداء فوالله ما كنت
لآتي بأربعة شهداء حتى يفرغ من حاجته فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا معشر الانصار أما
تسمعون الى ما يقول سيدكم قالوا لا تله فانه رجل غير مازوج فينا قط إلا عذراء ولا تطلق امرأته
فاجترأ رجل منا أن يتزوجها قال سعد يا رسول الله بأبي وأمي والله اني لأعرف أنها من الله وأنها
حق ولكن عجت لو وجدت لكاع قد تفخذها رجل لم يكن لي أن أهيجها ولا أحر كه حتى آتي بأربعة
شهداء والله لا آتي بأربعة شهداء حتى يفرغ من حاجته فوالله ما لبثوا الا يسيرا حتى جاء هلال بن
أمية من حديقه له فرأى بعينه وسمع بأذنيه فأمسك حتى أصبح فلما أصبح غدا على رسول الله صلى
الله عليه وسلم وهو جالس مع أصحابه فقال يا رسول الله اني جئت أهلي عشاء فوجدت رجلاً مع
أهلي رأيت بعيني وسمعت بأذني فذكره رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أتاه به وثقل عليه جذا حتى
عرف ذلك في وجهه فقال هلال والله يا رسول الله اني لأرى الكراهية في وجهك مما أتيتك به والله
يعلم أني صادق وما قلت الا حقا فاني لأرجو أن يجعل الله فرجاً قال واجتمعت الانصار فقالوا ابتلينا
بما قال سعد أيجلد هلال بن أمية وتبطل شهادته في المسلمين فهم رسول الله صلى الله عليه وسلم

(٩ - (ابن جرير) - ثامن عشر) بقوله (ان الذين يحبون) أن أهل الافك يشاركهم في عذاب الدارين من رضى بقولهم
وأنهم كما هم مؤخذون بما أظهروه فهم معاقبون على ما أضمروه من محبة اشاعة الفاحشة والفحشاء في المؤمنين لأنها تدل على
الدغل والتغلق وعدم سلامة القلب والفاحشة والفحشاء ما أفرط قبحه وشيوعها انتشارها وظهورها بحيث يطلع عليها كل أحد
وخصوص السبب لا يقتضي خصوص الحكم فهذا الوعيد شامل لكل من أراد بواحد من المؤمنين أو المؤمنات شيئاً من المضار

والأذيات وبعضهم حمل الفاحشة على الزنا وخصص من يحب شيوع الفاحشة بعبد الله بن أبي وخصص الذين آمنوا بعائشة وصفوان ولا يخفى ما فيه من ضيق العطن إلا أن يساعده نقل صحيح وعذاب الدنيا الحسد واللعن والذم وما على أهل النفاق من صنوف البلاء ولقد ضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم عبد الله بن أبي وحسانا ومسطحا وقعد صفوان لحسان فضربه ضربة بالسيف وكف بصره وعذاب الآخرة في القبر وفي القيامة هو النار عن (٦٦) رسول الله صلى الله عليه وسلم أني لأعرف قوما يضربون صدورهم ضربا يسمعه

أهل النار وهم الهمازون الممازون الذين يلتمسون عسورات المسلمين ويهتكون ستورهم ويشيعون عليهم من الفواحش ما ليس فيهم وعن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يؤمن العبد حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه من الخير وأما قوله (والله يعلم وأنتم لا تعلمون) ففي نهاية حسن الموقع لأن الأعمال القلبية محبة الشر أو الخير لا يطلع عليها أحد كما هي إلا الله سبحانه وأنما نعرف نحن شيئا منها بالقرائن والامارات وفيه زجر عظيم لمن لا يجتهد في أن يكون قلبه سليما من النفاق والغفل وحصول هذا الغل في القلب غير العزم على الذنب فإن الأول ملكة والثاني حال ولا يلزم من ترتب العقاب على الملكات ترتبه على الأحوال فافهم قال أبو حنيفة المغتابة بالفجور لا تستنطق لأن استنطاقها اشاعة للفاحشة وانها ممنوعة عنها وقالت المعتزلة في الآية دليل على أنه تعالى غير خالق للكفر ولا يريد والا كان ممن يجب أن تشيع الفاحشة ولقائل أن يقول قياس الغائب على الشاهد فاسد ثم كرر المنية بترك المعاجلة بالعقاب والتمكين من التسلي في وبالغ فيها بذكر الرؤف والرحيم وجواب لولا محذوف على نسق ما مر وقيل جوابه ما يدل على ذلك في قوله

بضربه فانه كذلك يريد أن يأمر بضربه ورسول الله صلى الله عليه وسلم جالس مع أصحابه إذ نزل عليه الوحي فأمسك أصحابه عن كلامه حين عرفوا أن الوحي قد نزل حتى فرغ فأنزل الله والذين يرمون أزواجهم ولم يكن لهم شهادت إلا أنفسهم إلى أن غضب الله عليهما ان كان من الصادقين فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أبشروا بهلال فان الله قد جعل فرجا فقال قد كنت أرجو ذلك من الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أرسلوا اليها فأتت فلما اجتمعا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه وسلم قيل لها فكذبت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله يعلم أن أحدكما كاذب فهل منكما تائب فقال هلال يا رسول الله بأبي وأمي لقد صدقت وما قلت الا حقا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا عنوا بينهما قيل لهلال يا هلال اشهد فشهد أربع شهادات بالله انه لمن الصادقين فقيل له عند الخامسة يا هلال اتق الله فان عذاب الله أشد من عذاب الناس وانها الموجبة التي توجب عليك العذاب فقال هلال والله لا يعذبني الله عليها كما لم يجلدني عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فشهد الخامسة أن لعنة الله عليه ان كان من الكاذبين ثم قيل لها اشهدي فشهدت أربع شهادات بالله انه لمن الكاذبين فقيل لها عند الخامسة اتق الله فان عذاب الله أشد من عذاب الناس وان هذه الموجبة التي توجب عليك العذاب فتلك كانت ساعة ثم قالت والله لا أفصح قومي فشهدت الخامسة أن غضب الله عليهما ان كان من الصادقين ففرق بينهما رسول الله صلى الله عليه وسلم وقضى أن الولد لها ولا يدعي لأب ولا يرمي ولدها حدثني أحمد بن محمد الطوسي قال ثنا أبو أحمد الحسين بن محمد قال ثنا جرير بن حازم عن أيوب عن عكرمة عن ابن عباس قال لما قذف هلال بن أمية امرأته قيل له والله ليجلدنك رسول الله صلى الله عليه وسلم ثمانين جلدة قال الله أعدل من ذلك أن يضربني ضربة وقد علم أني قد رأيت حتى استيقنت وسمعت حتى استثبت لا والله لا يضربني أبدا فنزلت آية الملائكة فدعا بهما رسول الله صلى الله عليه وسلم حين نزلت الآية فقال الله يعلم أن أحدكما كاذب فهل منكما تائب فقال هلال والله اني لصادق فقال له احلف بالله الذي لا اله الا هو اني لصادق يقول ذلك أربع مرات فان كنت كاذبا فعلى لعنة الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قفوه عند الخامسة فانها موجبة فحلف ثم قالت أربععا والله الذي لا اله الا هو انه لمن الكاذبين فان كان صادق فاعلمها غضب الله وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قفوها عند الخامسة فانها موجبة فترددت وهمت بالاعتراف ثم قالت لا أفصح قومي حدثنا أبو كريب وأبو هشام الرافعي قال ثنا عبدة عن الأعمش عن إبراهيم عن علقمة عن عبد الله قال كنا ليلة الجمعة في المسجد فدخل رجل فقال لو أن رجلا وجد مع امرأته رجلا فقتله قتلتموه وان تكلم جلدتموه فذكر ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فأنزل الله آية اللعان ثم جاء الرجل بعد فقذف امرأته فلا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بينهما فقال عيسى أن تحبى به أسود جعدا فجاءت به أسود جعدا حدثنا ابن وكيع قال ثنا جرير بن عبد الحميد عن عبد الملك

(ما زكي منكم) وهو بعيد عن ابن عباس أن الخطاب لحسان ومسطح وحنة والأقرب العموم ثم نهى عن اتباع آثار الشيطان وسأله مسالكه والافتدائه في الاصغاء إلى الافك واشاعة الفحشاء وارتكاب ما تنكره العقول وتأباه وقوله (فانه يأمر بالفحشاء) من وضع السبب مقام المسبب والمراد ضل قالت الاشاعرة في قوله ما زكي بالتشديد والضمير لله وكذا في قوله ولكن الله يري كى دلالة على أن الزكاء هو الطهارة من دنس الآثام لا يحصل إلا بالله وهو دليل على أنه خالق الافعال والآثار وحمله المعتزلة على منح الاطاف

أو على الحكم بالطهارة وضعف بأنه خلاف الظاهر وبأنه يجب اتهام الكل إليه وبأن قوله من يشاء ينافي قولكم إن خلق اللطاف واجب عليه ثم علم أدبا آخر جيلًا بقوله (ولا يأتل) وهو افتعل من الألية أي لا يحلف على عدم الاحسان وحرف النفي يحذف من جواب القسم كثيرا فهي كقراءة من قرأ ولا يتأل وقيل هو من قولهم ما ألوت جهدا إذا لم يدخر من الاجتهاد شيئا أي لا يقصر في الاحسان إلى المستحقين قالوا انزلت في شأن مسطح وكان ابن خالة أبي بكر الصديق فقيرا من فقراء المهاجرين وكان (٦٧) أبو بكر ينفق عليه فلما فرط منه ما فرط إلى

أن لا ينفق عليه فزلت فقرأها رسول الله صلى الله عليه وسلم على أبي بكر فلما وصل إلى قوله ألا تحبون أن يغفر الله لكم قال أبو بكر بلى أحب أن يغفر الله لي فغفعا عن مسطح ورجع إلى الاتفاق عليه وقال والله لا أترعها أبدا قال الإمام نضر الدين الرازي هذه الآية تدل على أفضلية أبي بكر الصديق من وجوه وذلك أن الفضل المذكور في الآية لا يراد به السعة في المال والالزم التكرار فهو الفضل في الدين ولكنه مطلق غير مقيد فثبت له الفضل على الإطلاق تركنا العمل به في حق النبي صلى الله عليه وسلم بالاتفاق فيسبني في الغير معولابه وأيضا ذكره الله تعالى في الآية بلفظ الجمع وأنه مشعر بالتعظيم وأيضا قيل

وظلم ذوي القربى أشد مضاضة على المرء من وقع الحسام المهند فهذا الظلم من مسطح كان في غاية العظم وقد أمر الله تعالى بالصفح عنه وامثل هو فكان فيه نهاية جهاد النفس فيكون ثوابه على حسب ذلك وأيضا في تسميته أولى الفضل والسعة شرف تام فكانه قيل له أنت أفضل من أن تقابل إنسانا بسوء وأنت أوسع قلبا من أن تقسم الدنيا وزنا فلا يليق بفضلك وسعة قلبك أن يقطع برك عن أساء البك

ابن أبي سليمان عن سعيد بن جبير قال سألت ابن عمر فقلت يا أبا عبد الرحمن أيفرق بين المتلاعنين فقال نعم سبحان الله أن أول من سأل عن ذلك فلان أتى النبي صلى الله عليه وسلم فسأله فقال أرايت لو أن أحدا ناراى صاحبه على فاحشة كيف يصنع فلم يجبه في ذلك شيئا قال فأتاه بعد ذلك فقال ان الذي سألت عنه قد ابتليت به فأنزل الله هذه الآية في سورة النور فدعا الرجل فوعظه وذكره وأخبره أن عذاب الدنيا أهون من عذاب الآخرة قال والذي بعثك بالحق لقد رأيت وما كذبت عليها قال ودعا المرأة فوعظها وأخبرها أن عذاب الدنيا أهون من عذاب الآخرة فقالت والذي بعثك بالحق إنه لكاذب وما رأى شيئا قال فبدأ الرجل فشهد أربع شهادات بالله أنه لمن الصادقين والخامسة أن لعنة الله عليه أن كان من الكاذبين ثم ان المرأة شهدت أربع شهادات بالله أنه لمن الكاذبين والخامسة أن غضب الله عليها ان كان من الصادقين وفرق بينهما حديثا ابن المنثي قال ثنا ابن أبي عدي عن داود عن عامر قال لما أنزل والذي يرمون المحصنات ثم لم يأتوا بأربعة شهداء فاجلدوهم ثمانين جلدة قال عاصم بن عدي ان أنا رأيت فتسكمت جلدت ثمانين وان أنا سكت سكت على الغيظ قال فكان ذلك شق على رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فأنزلت هذه الآية والذي يرمون أزواجهم ولم يكن لهم شهداء إلا أنفسهم قال فحالبشوا الإجماعة حتى كان بين رجل من قومه وبين امرأته فلاع عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بينهما حديثي على قال ثنا عبد الله قال ثنى معاوية عن علي عن ابن عباس قوله والذي يرمون أزواجهم ولم يكن لهم شهداء إلا أنفسهم الآية والخامسة أن يقال له ان عليك لعنة الله ان كنت من الكاذبين وان أقرت المرأة بقوله رجعت وان أنكرت شهدت أربع شهادات بالله أنه لمن الكاذبين والخامسة أن يقال لها غضب الله عليك ان كان من الصادقين فبدأ عنها العذاب ويفرق بينهما فلا يجتمعان أبدا ويلحق الولد بأمه حديثا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريح عن عكرمة قوله والذي يرمون أزواجهم قال هلال بن أمية والذي رميت به شريك بن سماعة والذي استفتى عاصم ابن عدي قال ثنى حجاج عن ابن جريح قال أخبرني الزهري عن الملاعنة والسنة فيها عن حديث سهل بن سعد أن رجلا من الأنصار جاء إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال أرايت رجلا وجد مع امرأته رجلا أ يقتله فقتلونه أم كيف يفعل فأنزل الله في شأنه ما ذكر من أمر المتلاعنين فقال رسول الله قد قضى الله فيك وفي امرأتك فسلأعنا وأنا شاهد ثم فارقها عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فكانت السنة بعدها ان يفرق بين المتلاعنين وكانت حاملة فأنكره فكان ابنها يدعى إلى أمه ثم حرت السنة أن ابنها يرثها وترث ما فرض الله لها حديثي محمد بن سعد قال ثنى أي قال ثنى عبي قال ثنى أي عن أبيه عن ابن عباس قوله والذي يرمون أزواجهم إلى قوله ان كان من الكاذبين قال اذا شهد الرجل خمس شهادات فقد برئ كل واحد من الآخر وعندها ان كانت حاملا أن تضع جملها ولا يجلد واحد منهما وان لم تحلف أقيم عليها الحد والرجم

وأيا أمر الله تعالى بالعفو والصفح وقال لتبني فاعف عنهم واصفح فهو من هذه الجهة ثاني اثنين له في الأخلاق وأيضا علق المغفرة بالعفو وقد حصل العفو فتحصل المغفرة البتة في الحال وفي الاستقبال لقوله ان يغفر فهو للاستقبال فيكون كما قال لنبيسه ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر وفيه دليل على حقيقة خلافته والا كان عاصيا والعاصي في النار وليس النهي في قوله ولا يأتل نهى زجر عن المعصية ولكنه نذب إلى الأولى والأفضل وهو العفو عن النبي صلى الله عليه وسلم أفضل أخلاق المسلمين العفو وعنه صلى الله عليه وسلم لا يكون العبد ذا فضل

حتى يصل من قطعه ويعفو عن طلبه ويعطى من حرمه واعلم أن العلماء أجمعوا على أن مسطحاً كان مذنباً لأنه أتى بالقذف أو رضى به على الرويتين عن ابن عباس ولهذا حده رسول الله صلى الله عليه وسلم وأجمعوا أيضاً على أنه من البدرين وقد ورد فيهم الخبر الصحيح لعزل الله نظر إلى أهل بدر فقال اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم فكيف الجمع بين الأمرين أجابوا بأنه ليس المراد من قوله اعملوا ما شئتم أنهم خارجون عن حد التكليف وإنما المراد اعملوا من (٦٨) النوافل ما شئتم قليلاً أو كثيراً فقد أعطيتكم الدرجات العاليات في الجنة أو أراد حسن

حالهم في العاقبة أنهم يوافقون بالطاعة فكان أنه قال قد غفرت لكم لعلى بأنكم تموتون على التسوية والائابة قالت الاشاعرة في وصف مسطح ومدحه بكونه من المهاجرين دليل على أن ثواب كونه مهاجرالم يخطب باقدامه على القذف فيكون القول بالمحابطة باطلا استدلال جمهور الفقهاء بالآية في قول من فسر الاثتلاء بالخلف على أن المبين على الامتناع من الخير غير جائزة وإنما يجوز إذا جعلت داعية للخير لا صارفة عنه ثم قالوا من حلف على عيين فرأى غير ما خيرا منها فينبغي له أن يأتي بالذي هو خير ثم يكفر عن عيئه كما جاء في الحديث ولقوله تعالى ولكن يؤاخذكم بما عقدتم الايمان وهو عام في جانب الخير وفي غيره ومثله ما ورد في قصة أيوب وخذ بيدك ضغثا فاضرب به ولو كان الحنث كفارة لم يؤمر بضرب الضغث عليها وقال بعض العلماء أنه يأتي بالذي هو خير وذلك كفارته لقوله صلى الله عليه وسلم في حديث آخر من حلف على عيين فرأى غير ما خيرا منها فليات بالذي هو خير وذلك كفارته ولأنه تعالى أمر أبا بكر في هذه الآية بالحنث ولم يوجب عليه كفارة وأوجب بأن معنى الكفارة في الحديث تكفير الذنب لا الكفارة

في القول في تأويل قوله تعالى (ويدرأ عنها العذاب أن تشهد أربع شهادات بالله أنه لمن الكاذبين والخامسة أن غضب الله عليها إن كان من الصادقين) يعني جل ذكره بقوله ويدرأ عنها العذاب ويدفع عنها الحد واختلف أهل العلم في العذاب الذي عناه الله في هذا الموضع أنه يدرؤه عنها شهادتها الأربع فقال بعضهم بنحو الذي قلنا في ذلك من أنه الحد جلد مائة إن كانت بكراً أو الرجم إن كانت ثيباً قد أحصنت * وقال آخرون بل ذلك الحبس وقالوا الذي يجب عليها إن لم تشهد الشهادات الأربع بعد شهادات الزوج الأربع والتعانه الحبس دون الحد وإنما قلنا الواجب عليها إذا هي امتنعت من الاتعان بعد التعان الزوج الحد الذي وصفنا قياساً على إجماع الجميع على أن الحد إذا زال عن الزوج بالشهادات الأربع على تصديقه فيأمر ماها به أن الحد عليها واجب بفعل الله أيمانه الأربع والتعانه في الخامسة مخرجاً له من الحد الذي يجب لها برميها إياها كما جعل الشهاد الأربع مخرجاً له منه في ذلك وزائلاً به عنه الحد فكذلك الواجب أن يكون بزوال الحد عنه بذلك وإيجاباً عليها كما كان بزواله عنه بالشهود وإيجاباً عليها لافرق بين ذلك وقد استقصينا العلل في ذلك في باب اللعان من كتابنا المسمى لطيف القول في شرائع الاسلام فأغنى عن اعادته في هذا الموضع وقوله أن تشهد أربع شهادات بالله يقول ويدفع عنها العذاب أن تحلف بالله أربع أيمان أن زوجهما الذي رماها بما رماها به من الفاحشة لمن الكاذبين فيأمر ماها به من الزنا وقوله والخامسة أن غضب الله عليها الآية يقول والشهادة الخامسة أن غضب الله عليها إن كان زوجها فيأمر ماها به من الزنا من الصادقين ورفع قوله والخامسة في كلتا الآيتين بأن التي تليها في القول في تأويل قوله تعالى (ولو لا فضل الله عليكم ورحمته وأن الله تواب حكيم) يقول تعالى ذكره ولو لا فضل الله عليكم أيها الناس ورحمته بكم وأنه عواد على خلقه باطنه وطوله حكيم في تدبيره إياهم وسياسته لهم لعاجلكم بالعقوبة على معاصيكم وفضح أهل الذنوب منكم بذنوبهم ولكنه ستر عليكم ذنوبكم وترك فضيحتكم بها عاجلاً رجسة منه بكم وتفضلاً عليكم فاشكروا نعمه واتقوا عن التقدم بما عنه نهاكم من معاصيه وترك الجواب في ذلك اكتفاء بمعرفة السامع المراد منه في القول في تأويل قوله تعالى (ان الذين جاؤا بالافك عصبة منكم لا تحسبوه شرالكم بل هو خير لكم لكل امرئ منهم ما اكتسب من الاثم والذي تولى كبره منهم له عذاب عظيم) يقول تعالى ذكره ان الذين جاؤا بالكذب والبهتان عصبة منكم يقول جماعة منكم أيها الناس لا تحسبوه شرالكم بل هو خير لكم يقول لا تظنوا ما جاؤا به من الافك شرالكم عند الله وعند الناس بل ذلك خير لكم عنده وعند المؤمنين وذلك أن الله يجعل ذلك كفارة للمرء به ويظهر برأه مما ربح به ويجعل له منه مخرجاً وقيل ان الذي غنى الله بقوله ان الذين جاؤا بالافك عصبة منكم جماعة منهم حسان بن ثابت ومسطح بن أثانة وحنيفة بن جحش كما حدثنا عبد الوارث بن عبد الصمد

قال

الشرعية التي هي إحدى الخصال وإنما ذهبنا إلى هذا ليكون مطابقاً للحديث الآخر من حلف على عيين

فأرى غير ما خيرا منها فليات الذي هو خير وليكفر عن عيئه وأما هذه الآية فاعلم يذكرفها الكفارة لأنها معلومة من آية المائدة قوله (ان الذين يرمون المحصنات) قد مر تفسير المحصنة وأما العافلات فهن السليمات الصدور النقيات القلوب اللاتي ليس فيهن دهاء ولا مكر يحسب البغرة أو لقله التجارب وقد يعين على ذلك صغر السن وغير ذلك من الاحوال قال الاصوليون خصوص السبب لا يمنع العموم فيدخل

في الآية قذفة عائشة وقذفة غيرها وخصه بعض المفسرين ففهم من قال المراد عائشة وحدها والجمع للتعظيم ومنهم من قال عائشة مع سائر أزواج النبي صلى الله عليه وسلم ومنهم من قال هي أم المؤمنين فجمعت أرادتها وليناتها من نساء الأمة المشاكلة لها في الاحسان والغفلة والايان وذكر وافي سبب التخصيص أن قاذف سائر المحصنات تقبل توبته لقوله إلا الذين تابوا وأما القذف المذكور في هذه الآية فهو عيسه مطلق من غير استثناء وأجيب بأنه طوى ذكر التوبة في هذه الآية لتكونها (٦٩) معلومة وقد يحتاج للتخصيص بما روى عن ابن عباس أنه كان بالبصرة يوم عرفة

قال ثنا أبي قال ثنا أبان العطار قال ثنا هشام بن عروة عن عروة أنه كتب إلى عبد الملك ابن مروان كتبت إلى تسألني في الذين جاؤا بالافك وهم كما قال الله ان الذين جاؤا بالافك عصبه منكم وانه لم يسم منهم أحدا الا حسان بن ثابت ومسطح بن أثانة وحنة بنت جحش وهو يقال في آخرين لا علم لي بهم غير أنهم عصبه كما قال الله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد قوله جاؤا بالافك عصبه منكم هم أصحاب عائشة قال ابن جريح قال ابن عباس قوله جاؤا بالافك عصبه منكم الآية الذين افتروا على عائشة عبد الله بن أبي وهو الذي تولى كبره وحسان بن ثابت ومسطح وحنة بنت جحش حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحالة يقول في قوله الذين جاؤا بالافك عصبه منكم الذين قالوا لعائشة الافك والبهتان حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ان الذين جاؤا بالافك عصبه منكم لا تحسبوه شرا لكم بل هو خير لكم قال الشريك بالافك الذي قالوا الذي تكلموا به كان شرالهم وكان فيهم من لم يقله انما سمعهم فعاتبهم الله فقال أول شيء ان الذين جاؤا بالافك عصبه منكم لا تحسبوه شرا لكم بل هو خير لكم ثم قال والذي تولى كبره منهم له عذاب عظيم وقوله اسكل امرئ منهم ما اكتسب من الاثم يقول لكل امرئ من الذين جاؤا بالافك جزاء ما اجترم من الاثم بحسبه بما جاء به من الأولى عبد الله وقوله والذي تولى كبره منهم يقول والذي تحمل معظم ذلك الاثم والافك منهم هو الذي بدأ بالخوض فيه كما حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحالة يقول في قوله والذي تولى كبره منهم يقول الذي بدأ بذلك حدثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي جريح عن مجاهد قوله عصبه منكم قال أصحاب عائشة عبد الله بن أبي ابن سلول ومسطح وحسان «قال أبو جعفر» له من الله عذاب عظيم يوم القيامة وقد اختلف القراء في قراءة قوله كبره فقرأت ذلك عامة قراء الأماص كبره بكسر الكاف سوى حميد الأعرج فإنه كان يقرؤه كبره بمعنى والذي تحمل أكبره * وأولى القراءتين في ذلك بالصواب القراءة التي عليها عوام القراء وهي كسر الكاف لاجتماع الحجة من القراء عليها وأن الكبر بالكسر مصدر الكبر من الأمور وأن الكبر بضم الكاف انما هو من الولاء والتسبب من قولهم هو كبر قومه والكبر في هذا الموضع هو ما وصفنا من معظم الاثم والافك فاذا كان ذلك كذلك فالكسر في كافة الكلام الفصيح دون ضمه وان كان لضمه وجه مفهوم * وقد اختلف أهل التأويل في المعنى بقوله والذي تولى كبره منهم الآية فقال بعضهم هو حسان بن ثابت ذكر من قال ذلك حدثنا الحسن بن قزعة قال ثنا مسleme بن علقمة قال ثنا داود عن عامر أن عائشة قالت ما سمعت بشي أحسن من شعر حسان وما تمثلت به الارجوت له الجنة قوله لأبي سفيان

عباس أنه كان بالبصرة يوم عرفة فسئل عن تفسير هذه الآية فقال من أذنب ذنبا ثم تاب قبلت توبته الا من خاض في أمر عائشة ومنهم من قال نزلت الآية في مشركي مكة حين كان بينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم عهد وكانت المرأة اذا خرجت إلى المدينة مهاجرة قذفها المشركون من أهل مكة وقالوا انما خرجت لتفجر أما شهادة الجوارح فلا اشكال فيها عند الاشاعة لأنهم يقولون البنية ليست شرطا في الحياة فيجوز أن يخلق الله تعالى في الجوهر الفرد علما وقدره وكلاما وقالت المعتزلة المتكلم هو فاعمل الكلام فيكون الكلام المضاف إلى الجوارح هو في الحقيقة من الله تعالى ويجوز أن يبنى الله هذه الجوارح على خلاف ما هي عليه ويلجئها إلى أن تشهد على الإنسان وتخبر عن أعماله ومعنى (دينهم الحق) الجزاء المستحق وقال في الكشف معنى قوله (هو الحق المبين) العادل الظاهر العدل وقال غيره سمي حقا لأنه تحقق عبادته أولا أنه الموجود بالحقيقة وما سواه فوجوده مستعار زائل والمبين ذو البيان الصحيح أو المظهر للوجودات فالخاصل أنه واجب الوجود لذاته مفيدا لوجود غيره ثم ختم الآيات الواردة في أهل الافك بكلمة جامعة وهي قوله

(الخبيثات) يعني الكلمات التي تخبث موادها ويستفترها من يخاطبها ويعجبها سمعها كلمات أهل الافك ويجوز أن يراد بالخبيثات مضمون الآيات الواردة في وعيد القذفة لأن مضمونها ذم ولعن وهو يستكره طبعها وان كان نفس الكلمة التي هي من قبل الله سبحانه طيبا وعلى الوجهين يراد بالخبيثين الرجال والنساء جميعا الا أنه غلب الرجال والحاصل أن الخبيثات من القول يقال أو تعد للخبيثين من الرجال والنساء والخبيثون من الصنفين معرضون للخبيثات من القول وكذلك الطيبات والطيبون (أو أولئك) الطيبون (مبرؤن مما) يقول الخبيثون

من خبيثات الكلام قال جار الله هو كلام جار مجرى المثل لعائشة وما رميت به من قول لا يطابق حالها في النزاهة والطيب وجوز بقريته الحال أن يكون أولئك إشارة إلى أهل البيت عليهم السلام وأنهم مبرؤن مما يقول أهل الافك وفي الآية قول آخر وهو أن يراد بالخبيثات النساء الخبيثات وبالخبيثين الرجال الذين هم اشكال لهم فيكون أول الآية تطير قوله الزاني لا ينسكح الا زانية وكذلك الكلام في أهل الطيب ولا أطيب من رسول الله صلى الله عليه وسلم (٧٠) فيكون أزواجه مثله فلذلك أخبر عن حالهن بقوله (لهم مغفرة ورزق كريم) وقدم

تفسير الرزق الكريم في الجحظ نظيره قوله في الأحزاب واعتدنا لها رزقا كريما وفي الآية دلالة على أن عائشة من أهل الجنة وقال بعض الشيعة هذا الوعد مشروط باجتناب الكبائر وقد فعلت عائشة من البغي يوم الجمل ما فعلت والصحيح عند العلماء أنها رجعت عن ذلك الاجتهاد وتابت * عن عائشة لقد أعطيت تسعاما أعطيتن امرأة لقد نزل جبريل عليه السلام بصورتي في راحته حين أمر النبي أن يتزوجني ولقد تزوجني بكرا وما تزوج بكرا غيري ولقد توفي وإن رأسه لفي حجرى ولقد قبر في بيتي ولقد حفظه الملائكة في بيتي وإن الوحي لينزل عليه في أهله فيتفرقون عنه وإن كان لينزل عليه وأنامعه في لحافه وإنى لأبنة خليفته وصديقه ولقد نزل عذري من السماء ولقد خلقت طيبة عند طيب ولقد وعدت مغفرة ورزقا كريما وعن بعضهم برأ الله أربعة بأربعة برأيوسف بلسان الشاهد وشهد شاهد من أهلها وبرأي موسى من قول اليهود فيه بالحجر الذي ذهب بنسوبة وبرأي هارم بانطاق ولدها حين نادى من حجرها إلى عبد الله وبرأي عائشة بهذه الآيات العظام في كتابه المنلو على وجه الدهر مثل هذه التبرئة بهذه المبالغات فانظر كم بيننا وبين

هجوت محمدا فأجبت عنه * وعند الله في ذلك الجزاء
فإن أبي ووالده وعرضي * لعرض محمد منكم وقاء
أتستمه ولست له بكفء * فشر كما لخبر كما الفداء
لساني صارم لا عيب فيه * وبحري لا تكذره الدلاء

فقبل يا أم المؤمنين أليس هذا لغوا قالت لا إنما لاغوما قبل عند النساء قبل أليس الله يقول والذي تولى كبره منهم له عذاب عظيم قالت أليس قد أصابه عذاب عظيم أليس قد ذهب بصره وكنع بالسيف * قال ثنا ابن بشار قال ثنا مؤمل قال ثنا سفيان عن الأعمش عن أبي الضمى عن مسروق قال كنت عند عائشة فدخل حسان بن ثابت فأمرت فألقي له وسادة فلما خرج قلت لعائشة ما تصنعين بهذا وقد قال الله ما قال فقالت قال الله والذي تولى كبره منهم له عذاب عظيم وقد ذهب بصره ولعل الله يجعل ذلك العذاب العظيم ذهاب بصره حدثنا ابن المثنى قال ثنا محمد بن أبي عدي عن شعبة عن سليمان عن أبي الضمى عن مسروق قال دخل حسان ابن ثابت على عائشة فشيب بابيات له فقال * وتصبح غرثي من لحوم الغوافل *

فقالت عائشة أما إنك لست كذلك فقلت تدعين هذا الرجل يدخل عليك وقد أنزل الله فيه والذي تولى كبره الآية فقالت وأي عذاب أشد من العمی وقالت انه كان يدفع عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حدثني محمد بن عثمان الواسطي قال ثنا جعفر بن عون عن المعلى بن عوفان عن محمد ابن عبد الله بن جحش قال تفاخرت عائشة وزينب قال فقالت زينب أنا التي نزل تزويجي من السماء قال وقالت عائشة أنا التي نزل عذري في كتابه حين جئني ابن المعطل على الرحلة فقالت لها زينب يا عائشة ما قلت حين ركبتيها قالت قلت حسبي الله ونعم الوكيل قالت قلت كلمة المؤمنين * وقال آخرون هو عبد الله بن أبي سلول ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو أسامة عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة قالت كان الذين تكلموا فيه المنافق عبد الله بن أبي سلول وكان يستوشيه ويجمعه وهو الذي تولى كبره ومسطح وحسان بن ثابت حدثنا سفيان قال ثنا محمد بن بشر قال ثنا محمد بن عمرو قال ثنا يحيى بن عبد الرحمن بن حاطب عن علقمة ابن وقاص وغيره أيضا قالوا قالت عائشة كان الذي تولى كبره الذي يجمعهم في بيته عبد الله بن أبي سلول حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن ابن شهاب قال ثنى عروة بن الزبير وسعيد بن المسيب وعلقمة بن وقاص وعبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن عائشة قالت كان الذي تولى كبره عبد الله بن أبي حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريح قال قال ابن عباس إن الذين جاؤا الآية الذين افتروا على عائشة عبد الله بن أبي وهو الذي تولى كبره وحسان ومسطح وجنة بنت جحش حدثنا عبد الوارث بن عبد الصمد

قال

تبرئة أولئك وما ذاك إلا لظهار علوم نزلت سيد الأولين والآخرين ووجه الله على العالمين في التأويل

إذا حصل لأهل الله مسئلة إلى غيره قبض الله له ما رده إليه وأن النبي عليه السلام لما قيل له أي الناس أحب إليك قال عائشة فساكنها وقال يا عائشة حبك في قلبي كالعقدة وقالت عائشة في أحبك وأحب قريتك فأن الله تعالى حل عقدة الحب عن قلبه لحديث الافك ورد قلب عائشة إلى حضرتها حتى قالت حين ظهرت برأءة صاحبها بحمد الله لا بحمدك وقيل الملامة مفتاح باب حبس الوجود بها يذوب الوجود ذوبان الثلج

بالشمس يوم تشهد عليهم شهادته الأعضاء في القيامة مؤجلة وبالحقيقة هي في الدنيا معجزة كقوله تعرفهم بسميهم من كثرت صلواته بالليل حسن وجهه بالنهار وقال الشاعر عينا قد حكمتا مبيتك كيف كنت وكيف كانا ولرب عين قد أدركت مبيت صاحبها عيانا وإذا كانت الأمانة في الدنيا ظاهرة فهني في القيامة أولى فاللسان يشهد بالاقرار بقراءة القرآن واليد تشهد بأخذ المصحف والرجل تشهد بالمشي إلى المسجد والعين تشهد بالبكاء والاذن تشهد باستماع كلام الله وعند الحكماء تظهر (٧١) أنوار الملكات الجديدة على النفس من البدن

وبالعكس كما تنعكس أنوار المرآة المتقابلة ويعلمون أهل الوصول والوصول أن الله هو الحق المبين لا شيء في الوجود غيره لا في الدنيا ولا في الآخرة وحينئذ يحق أن يقال الخيئات وهن الملوآت بلوث الوجود المجازي للخيئين وهم أمثالهن والطيبات من لوث الحدوث للطيبين وهم أشكالهن ولا طيب إلا الله وحده (يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم حتى تستأنسوا وتسألوا على أهلها ذلكم خير لكم لعلكم تذكرون فإن لم تجدوا فيها أحدا فلا تدخلوها حتى يؤذن لكم وإن قيل لكم ارجعوا فارجعوا هو أزكى لكم والله بما تعملون عليم ليس عليكم جناح أن تدخلوا بيوتا غير مسكونة فيها منافع لكم والله يعلم ما تبدون وما كنتم تكتمون قل للمؤمنين يغضوا من أبصارهم ويحفظوا فروجهم ذلك أزكى لهم إن الله خبير بما يصنعون وقل للمؤمنات يغضضن من أبصارهن ويحفظن فروجهن ولا يبدن زينتهن إلا ما ظهر منها وليضربن بخمرهن على جيوبهن ولا يبدن زينتهن إلا بعبوتهن أو بأبنائهن أو بآباءهن أو بأبنائهن أو بأخواتهن أو بنى أخواتهن أو بنى أخواتهن أو نساءهن أو ما ملكت أيمانهن أو

قال ثنا أبي قال ثنا أبان العطار قال ثنا هشام بن عروة في الذين جاؤا بالافك يزعمون أنه كان كبير ذلك عبد الله بن أبي ابن سلول أحد بني عوف بن الخزرج وأخبرت أنه كان يحدث به عنهم فيقره ويسمعه ويستوشيه حدثنا يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد أما الذي تولى كبره منهم فعبد الله بن أبي ابن سلول الخبيث هو الذي ابتدأ هذا الكلام وقال امرأة نبيكم باتت مع رجل حتى أصبحت ثم جاء يقودها حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد والذى تولى كبره هو عبد الله بن أبي ابن سلول وهو بداه * وأولى القولين في ذلك بالصواب قول من قال الذي تولى كبره من عصبة الافك كان عبد الله بن أبي وذلك أنه لا خلاف بين أهل العلم بالسيرة أن الذي بدأ بكرا الافك وكان يجمع أهله ويحدثهم عبد الله بن أبي ابن سلول وفعلة ذلك على ما وصفت كان توليه كبر ذلك الأمر وكان سبب محي أهل الافك ما حدثنا به ابن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن محمد بن مسلم بن عبيد الله بن عبد الله بن شهاب قال ثنى عروة ابن الزبير وسعيد بن المسيب وعلقمة بن وقاص وعبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود عن حديث عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم حين قال لها أهل الافك ما قالوا فبرأها الله وكلهم حدثني بطائفة من حديثها وبعضهم كان أوعى لحديثها من بعض وأثبت اقتصاصا وقد وعيت عن كل رجل منهم الحديث الذي حدثني وبعضهم حدثني يصدق بعضهم بعضا زعموا أن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أراد سفرا أفرغ عين نسائه فأتتهن خرج سهمها فخرج بها قالت عائشة فأفرغ عينها في غزاة غزاها فخرج سهمي فخرجت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وذلك بعدما أنزل الحجاب وأنا في هودج وأنزل فيه فسرنا حتى إذا فرغ رسول الله صلى الله عليه وسلم من غزوه وقفل إلى المدينة أذن لي بالرحيل فقامت حين أذنوا بالرحيل فمشيت حتى جاوزت الجيش فلما قضيت شأني أقبلت إلى الرحل فلست صدري وإذا عقدي من جرح طفار قد انقطع فرجعت فالتفت عقدي فبسنى ابتغاوه وأقبل الرهط الذين كانوا يرحلون بي فاحتملوا هودجي فترحلوه على بعيري الذي كنت أركب وهم يحسبون أني فيه قالت وكانت النساء إذا كن خفافا لم يهبلن ولم يغشن اللحم انما يأكلن العلقنة من الطعام فلم يستنكر القوم ثقل الهودج حين رحلوه ورفعوه وكنت جارية حديثة السن فبعثوا الجمل وساروا فوجدت عقدي بعدما استمر الجيش فثقت منازلهم وليس بهاداع ولا حبيب فتمت منزلي الذي كنت فيه وظننت أن القوم سيفقدوني ويرجعون إلى فيينا أنا جالسة في منزلي غلبتني عيني فتمت حتى أصبحت وكان صفوان بن المعطل السلي ثم الذكواني من وراء الجيش فأدبج فأصبح عند منزلي فرأى سوادا ناثم فأتاني فعرفتني حين رأي وكان يراني قبل أن يضرب الحجاب فاستيقظت

التابعين غيراً إلى الأربعة من الرجال أو الطفل الذين لم يظهر وأعلى عورات النساء ولا يضربن بأرجلهن ليعلم ما يخفين من زينتهن وتوبوا إلى الله جميعاً أيها المؤمنون لعلكم تفلحون وأنكحوا الأيامى منكم والصالحين من عبادكم وأمائكم إن يكونوا فقراء يغنهم الله من فضله والله واسع عليم وليستعفف الذين لا يجدون نكاحاً حتى يغنهم الله من فضله والذين يتغنون الكتاب مما ملكت أيمانكم فكاذبوا هم إن علمتم فيهم خيراً وآتوهم من مال الله الذي آتاكم ولا تكرر هو أفتياتكم على البغاء إن أردن تحصناً لتبتغوا عرض الحياة الدنيا ومن يكرههن فإن

الله من بعد اكرامهم غفور رحيم ولقد انزلنا اليكم آيات مبينات ومثلا من الذين خلوا من قبلكم وموعظة للتقين ﴿٧٣﴾ القراآت وليضربن بكسر اللام على الأصل عياش جيوبهم بضم الجيم أبو جعفر ونافع وأبو عمرو وسهل ويعقوب وخلف وهشام وعاصم غير الأعشى واليزي والقواس من طريق الهاشمي وفي رواية خلف عن حمزة بإشمام الجيم الضم ثم يشير إلى الكسر بضم الياء الآخرون بالكسر الخالص غير بالنصب على الاستثناء أو الحال ابن عامر (٧٣) يزيد وأبو بكر وحامد الباقر بالكسر على الوصف أي المؤمنون بضم الهاء في الحالين

ابن عامر وقرأ أبو عمرو وعلى وابن كثير بألف في الوقف الباقر بفتح الهاء بغير ألف في الوقف وبألف في الوصل ﴿٧٣﴾ الوقوف أهلها ط تذكرون ه يؤذن لكم ج للشرط مع العطف أزكى لكم ط عليهم ه متاع لكم ط تكتمون ه فروجهم ط لهم ط ما يصنعون ه جيوبهم صل عورات النساء ص زينتهن ط تفلحون ه وامائكم ط فضله ط عليهم ه فضله ط خيرا ق قد قيل والوصل أوجه للعطف آناكم ط للعدول إلى حكم آخر الدنيا ط رحيم ه للتقين ه التفسير الحكم الرابع الاستئذان لما كانت الخلوة طريقا إلى التهمة ولذلك وجد أهل الأفل سبيلا إلى افكهم شرع أن لا يدخل المبيت غيره إلا بعد الاستئذان وفي الآية أسئلة الأول الاستئناس هو الأنس الحاصل بعد المجانسة قال الله تعالى ولا مستأنسين لحديث ولا يكون ذلك في الأغلب إلا بعد الدخول والسلام فلم عكس هذا الترتيب في الآية جوابه بعد تسليم أن الواو للترتيب هو أن الاستئناس طلب الأنس وأنه مقدم على السلام وقال جار الله هومن باب الكفاية والارداف لأن الأنس الذي هو خلاف الوحشة يردف الأذن فوضع موضع الأذن كأنه قيل حتى يؤذن لكم أو هو استفعال

باسترجاعه حين عرفني فحمرت وجهي بجلبابي والله ما تكلمت بكلمة ولا سمعت منه كلمة غير استرجاعه حتى أناخ راحلته فوطئ على يديها فركبتها فانطلق يقودني الراحلة حتى أتينا الجبلش بعد ما نزلوا في نحر الظهيرة فهلك من هلك في شأني وكان الذي تولى كبره عبد الله بن أبي ابن سلول فقدمت المدينة فاشتكت شهرا والناس يفيضون في قول أهل الأفل ولا أشعر بشئ من ذلك وهو يريني في وجعي أني لا أعرف من رسول الله اللطف الذي كنت أرى منه حين أشتكي انما يدخل فيسلم ثم يقول كيف تبيكم فذلك يريني ولا أشعر بالشرح حتى خرجت بعدما نقيت فخرجت مع أم مسطح قبل المناصع وهو متبرزنا ولا نخرج إلا إلى الليل وذلك قبل أن نتخذ الكنف قريبا من بيوتنا وأمرنا أمر العرب الأول في التنزه وكناتأذي بالكنف أن نتخذها عند بيوتنا فانطلقت أنا وأم مسطح وهي ابنة أبي رهم بن عبد المطلب بن عبد مناف وأما ابنة صخر بن عامر خاله أبي بكر الصديق وابنها مسطح بن أثانة بن عباد بن المطلب فأقبلت أنا وابنة أبي رهم قبل يني حين فرغنا من شأنا فعثرت أم مسطح في مرطها فقالت تعس مسطح فقلت لها أنتسين رجلا قد شهد بدرا فقالت أي هتاه أولم تسمعي ما قال قلت وما قال فأخبرتني بقول أهل الأفل فازدنت مرضا على مرضي فلما رجعت إلى منزلي ودخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال كيف تبيكم فقلت أناذن لي أن أتى أبي قال نعم قالت وأنا حينئذ أريد أن أستنبت الخبر من قبلهما فأذن لي رسول الله صلى الله عليه وسلم فحشت أبي فقلت لأخي أي أمساء ماذا يتحدث الناس فقالت أي بنية هوني عليك فوالله لقلما كانت امرأة قط وضيت عند رجل يحبها ولها ضراثر إلا أكثرن عليها قالت قلت سبحان الله أوقد تحدث الناس بهذا وبلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت نعم قالت فبكيت تلك الليلة حتى أصبحت لا يرقأ لي دمع ولا أكتحل بنوم ثم أصبحت قد دخل على أبو بكر وأنا أبكي فقال لأخي ما يبكيها قالت لم تكن علمت ما قيل لها فأبكي فبكي ساعة ثم قال اسكتي يا بنية فبكيت يومئذ ذلك لا يرقأ لي دمع ولا أكتحل بنوم ثم بكيت ليلي المقبل لا يرقأ لي دمع ولا أكتحل بنوم ثم بكيت ليلي المقبل لا يرقأ لي دمع ولا أكتحل بنوم حتى ظن أبو أي أن البكاء سيفلق كبدي فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم علي بن أبي طالب وأسامة بن زيد حين استلبث الوحي يستشيرهما في فراق أهله قالت فأما أسامة فأشار على رسول الله صلى الله عليه وسلم بالذي يعلم من براءة أهله وبالذي في نفسه من الود فقال يا رسول الله هم أهلك ولا نعلم إلا خيرا وأما علي فقال لم يضيّق الله عليك والنساء سواها كثير وإن تسأل الجارية تصدقك يعني بريرة فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم بريرة فقال هل رأيت من شيء يريك من عائشة قالت له بريرة والذي بعثك بالحق ما رأيت عليها أمرا قاط أعصه عليها أكثر من أنها حديثه السن قنام عن عجين أهلها فتأتى الداجن فتأكله فقام النبي صلى الله عليه وسلم خطيبا فحمد الله وأثنى عليه بما هو أهله ثم قال من يعذرني من قد بلغني أذاه في أهلي يعني عبد الله بن أبي ابن سلول وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم

وهو

من آتس اذا أبصر فالمراد حتى تستكشفوا الحال ويبين هل يراد دخولكم أم لا وهو من الأنس بالكسر وهو أن يتعرف هل ثم إنسان لأنه لا معنى للسلام ما لم يعلم في البيت إنسان أم لا وعن ابن عباس وسعيد بن جبير انما هو حتى تستأذنا فأخطأ الكاتب ولا يخفى ضعف هذه الرواية لأنها توجب الطعن في المتواتر وتفتح باب القدح في القرآن كله تعود بالله منه * الثاني ما الحكمة في شرع الاستئذان الجواب كيلا يطلع الداخل على عورات ولا تسبق عينه إلى ما لا يحل النظر إليه والشال يوقف

على الاحوال التي تخفيها الناس في العادة ولانه تصرف في ملك الغير فلا بد ان يكون برضاه والا شبه العصب والتغلب ولذلك قال سبحانه (ذلكم) يعني الاستئذان والتسليم خير لكم من تحية الجاهلية والدمور أي الدخول من غير اذن قال صلى الله عليه وسلم من سبقت عينه استئذانه فقد دمر واشتقاقه من الدمار وهو الهلاك كأن صاحبه دامر لعظم ما ارتكب (عليكم تذكرون) أي أنزل عليكم أو قيل لكم هذا ارادة أن تنعطوا أو تعلموا به الثالث كيف يكون الاستئذان جوابه استأذن رجل على رسول الله (ص) فقال أجب فقال لامرأة يقال لها روضة قومي الى هذا فعليه فإنه لا يحسن أن يستأذن

قوله يقول السلام عليكم أدخل فسمع الرجل فقالها فقال أدخل ويؤيده قراءة عبد الله حتى تسلموا على أهلها وتستأذنوا وكان أهل الجاهلية يقول الرجل منهم اذا دخل بيتا غير بيته حينئذ صباحا وحينئذ مساء ثم يدخل فربما أصاب الرجل مع امرأته في الخاف واحد فنع الله تعالى عن ذلك وعلم الأدب الأحسن وعن مجاهد حتى تستأنسوا هو التخنن ونحوه وقال عكرمة هو التسييح والتكبير وقرع الباب بعنف وأوال التسييح بصاحب الدار منهي عنه وكذا كل ما يؤدي الى الكراهية وينبئ عن الثقل الرابع كم عدد الاستئذان الجواب روى أبو هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال الاستئذان ثلاث بالأولى يستنصتون والثانية يستصلحون والثالثة يأذنون أو يردون ومثله عن أبي موسى الأشعري وقصته مع عمر مشهورة في ذلك وعن قتادة الاستئذان ثلاثة الأولى يسمع الخي الثاني لتهيأ والثالث ان شأوا أذنوا وان شأوا ردوا وينبغي أن يكون بين المرات فاصلة والا كان الكل في حكم واحد الخامس كيف يقف على الباب جوابه أنه صلى الله عليه وسلم كان اذا أتى باب قوم لم يستقبل الباب من تلقاء وجهه ولكنه

وهو على المنبر أيضا يامعشر المسلمين من يعذرنى من رجل قد بلغنى أذاه في أهلى فوالله ما علمت على أهلى الا خيرا ولقد ذكر وارجل ما علمت عليه الا خيرا وما كان يدخل على أهلى الا معى فقام سعد بن معاذ الانصارى فقال أنا أعذر لك منه يا رسول الله ان كان من الاوس ضربنا عنقه وان كان من اخواننا الخزرج أمرتنا ففعلنا أمرنا فقام سعد بن عباد فقال وهو سيد الخزرج وكان رجلا صالحا ولكن احتملته الحية فقال أي سعد بن معاذ امر الله لا تقتله ولا تقدر على قتله فقام أسيد بن حضير وهو ابن عم سعد بن معاذ فقال لسعد بن عباد كذبت امر الله لنقتله فانك منافق تجادل عن المنافقين فثار الحيان الأوس والخزرج حتى هموا أن يقتلوا رسول الله صلى الله عليه وسلم قائم على المنبر فلم يزل رسول الله صلى الله عليه وسلم يخفضهم حتى سكتوا ثم أتاني رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا في بيت أبوي فبينما هما بالسان عندى وأنا أبكى استأذنت على امرأة من الانصار فأذنت لها فجلست تبكي معى قالت فيينا نحن على ذلك دخل علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم جلس عندى ولم يجلس عندى منذ قبل ما قبل وقد لبث شهرا لا يوحى اليه في شأى بشئ قالت فتشهد رسول الله صلى الله عليه وسلم حين جلس ثم قال أما بعد يا عائشة فإنه بلغنى عنك كذا وكذا فان كنت بريئة فسيبرئك الله وان كنت ألمت بذنب فاستغفري الله وتوبى اليه فان العبد اذا اعترف بذنبه ثم تاب تاب الله عليه فلما قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم مقالة قلص دمي حتى ما أحس منه دمعة قلت لأبي أجب عني رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما قال قال والله ما أدري ما أقول رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت لأبي أجيبني عني رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت والله ما أدري ما أقول رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت فقلت وأنا جارية حديثة السن لا أقرأ كثيرا من القرآن انى والله قد عرفت أن قد سمعتم بهذا حتى استقر في أنفسكم حتى كدتم أن تصدقوا به فان قلت لكم انى بريئة والله يعلم انى بريئة لا تصدقون بذلك ولئن اعترفت لكم بأمر والله يعلم انى منه بريئة لتصدقوا بى والله ما أجدلى ولكم مثالا الا كما قال أبو يوسف فصبر جليل والله المستعان على ما تصفون ثم توليت فاضطجعت على فراشى وأنا والله أعلم انى بريئة وأن الله سيرئى ببراءتى ولكنى والله ما كنت أظن أن ينزل في شأى وحى يتلى ولشأنى كان أحقر فى نفسى من أن يتكلم الله فى بأمري يتلى ولكن كنت أرجو أن يرى رسول الله صلى الله عليه وسلم فى المنام رؤيا يبرئنى الله بها قالت والله ما رام رسول الله صلى الله عليه وسلم مجلسه ولا خرج من البيت أحد حتى أنزل الله على نبيه فأخذهما كان يأخذه من البراءة عند الوحي حتى انه ليتحدر منه مثل الجمان من العرق فى اليوم الشاتى من ثقل القول الذى أنزل عليه قالت فلما سرى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يضحك كان أول كلمة تكلم بها أن قال أ بشرى يا عائشة ان الله قد برأك فقال لى أى قومي اليه فقلت والله لا أقوم اليه ولا أجد الا الله هو الذى أنزل براءتى فأنزل الله ان الذين جاؤا بالافك عصبة منكم عشر آيات فأنزل هذه الآيات

(١٠) - (ابن جرير) - (ثمان عشر) يقف من ركنه الأيمن أو الأيسر فان كان للباب ستر كانت الكراهية أخف السادس قوله حتى تستأنسوا وتسلموا يدل على أنه يجوز الدخول بعد الاستئذان والتسليم وان لم يكن ثمة اذن أو من يأذن لأن حتى للغاية والحكم بعد للغاية يكون خلاف ما قبلها جوابه سلمنا المخالفة لكن لا نسلم المناقضة وذلك أنه قبل الاستئذان لا يجوز الدخول مطلقا وبعده فيه تفصيل وهو أنه ان لم يجد فيها أحدا من الأذنين مطلقا أو من يعتبر اذنه شرعا فليس له الدخول وذلك قوله (فان لم يجدوا فيها أحدا) أى على الاطلاق أو بمن له

الاذن (فلاندخلوها حتى يؤذن لكم) أي حتى تجدوا من يأذن لكم أو من يعتبر اذنه وان وجد فيها من له الاذن فان اذن دخل وان لم يأذن وقال ارجع رجع وهو قوله (وان قيل لكم ارجعوا فارجعوا هو أركي) أي الرجوع أطيب لكم وأطهر) لما فيه من سلامة الصدر والبعد من الريبة وفي قوله (والله بما تعملون عليم) نوع زجر للكاف فعليه أن يحتاط كيف يدخل ولا يغرض يدخل وكيف يخرج وهل يقوم غير الاذن مقام الاذن عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال رسول (٧٤) الرجل الى الرجل اذنه وفي رواية أخرى اذا دعى أحدكم فاجمع مع الرسول فان ذلك له اذن وقيل ان من قد جرت

العادة له باباحة الدخول فهو غير محتاج الى الاستئذان والجمهور على أن اذن الصبي والعبد والمرأة معتبر وكذلك في الهدايا لاجل الضرورة وهل يعتبر الاستئذان على المحارم روى أن رجلا قال للنبي صلى الله عليه وسلم أستأذن على أمي قال نعم قال انها ليس لها خادم غيري أستأذن عليها كلما دخلت عليها قال أتحب أن تراها عريانة قال الرجل لا قال فاستأذن قال العلماء ان كان المنع من الهجوم على الغير لاجل أنه لا يراه منكشف الاعضاء فتستتي منه الزوجة وملك الميمن وان كان لأجل أنه لا يراه مشغولا بما يكره الاطلاع عليه فالمنع عام الا اذا عرض ما يبيح هتك السترك خريق أو هجوم سارق أو ظهور منكر يجب انكاره التاسع ما حكم من اطلع على دار غيره بغير اذنه الجواب قال الشافعي لو فقا عينه فهي هدر وتسلك بما روى سهل بن سعد أنه اطلع رجلا في حجرة من حجر النبي صلى الله عليه وسلم ومع النبي مدرى يحل به ما رآه فقال لو علمت أنك تنظر الى لطعت بها في عينك انما الاستئذان من النظر وعن أبي هريرة أنه صلى الله عليه وسلم قال من اطلع في دار قوم بغير اذنه ففقوا عينه فقد هدرت عينه قال أبو بكر الرازي

براءة قال أبو بكر وكان ينفق على مسطح لقربته وفقره والله لا أنفق عليه شيئا أبدا بعد الذي قال لعائشة قالت فأنزل الله ولا يأتل أولوا الفضل منكم والسعة حتى بلغ غفور رحيم فقال أبو بكر اني لأحب أن يغفر الله لي فرجع الى مسطح النفقة التي كان ينفق عليه وقال لا أنزعها منه أبدا قالت عائشة وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسأل زينب بنت جحش عن أمري وما رأيت وما سمعت فقالت يا رسول الله أحى سمعي وبصري والله ما رأيت الا خيرا قالت عائشة وهي التي كانت تسامني فعصمها الله بالورع وطفقت أختها جنة تحارب فهلكت فيمن هلك قال الزهري بن شهاب هذا الذي انتهى اليك من أمر هؤلاء الرهط حدثنا ابن جريد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن الزهري عن علقمة بن وقاص الليثي عن سعيد بن المسيب وعن عروة بن الزبير وعن عبيد الله بن عتبة بن مسعود قال الزهري كل قد حدثني بعض هذا الحديث وبعض القوم كان أوعى له من بعض قال وقد جعلت لك كل الذي قد حدثني وحدثنا ابن جريد قال ثنا سلمة قال وثني محمد بن اسحق قال ثنا يحيى بن عباد بن عبد الله بن الزبير عن أبيه عن عائشة قال وثني عبد الله بن بكر بن محمد بن عمرو بن خرم الانصاري عن عمرة بنت عبد الرحمن عن عائشة قالت وكل قد اجتمع في حديثه قصة خبر عائشة عن نفسها حين قال أهل الافك فيها ما قالوا وكله قد دخل في حديثها عن هؤلاء جميعا ويحدث بعضهم ما لم يحدث بعض وكل كان عن عائشة وكل قد حدث عنها ما سمع قالت عائشة رضي الله عنها كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا أراد سفرا أفرع بين نسائه فأتيهن خراج سهمها خرح بهامعه فلما كانت غزاة بني المصطلق أفرع بين نسائه كما كان يصنع فخرج سهمي عليهن فخرج بي رسول الله صلى الله عليه وسلم معه قالت وكان النساء اذا ذاك انما يا كان العلق لم يهبجهن اللحم فيثقلن قالت وكنت اذا راحل بعيري جلست في هودج ثم يأتي القوم الذين يرحلون بي بعيري ويحملوني فيأخذون بأسفل الهودج يرفعونه فيضعونه على ظهر البعير فينطلقون به قال فلما فرغ رسول الله صلى الله عليه وسلم من سفره ذلك وجهه قافلا حتى اذا كان قريبا من المدينة نزل منزلا فبات بعض الليل ثم أذن في الناس بالرحيل فلما ارتحل الناس خرجت لبعض حاجتي وفي عنقي عقال من خزع ظفار فلما فرغت انسل من عنقي وما أدري فلما رجعت الى الرحيل ذهبت التمس في عنقي فلم أجده وقد أخذ الناس في الرحيل قالت فرجعت عودي الى بدئي الى المكان الذي ذهبت اليه فالتسته حتى وجدته وجاء القوم خلا في الذين كانوا يرحلون بي البعير ثم ذكر نحو حديث ابن عبد الأعلى عن ابن ثور حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو أسامة عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها قالت لما ذكر من شأن الذي ذكر وما علمت به قام رسول الله صلى الله عليه وسلم خطيبا وما علمت فتشهد فحمد الله وأثنى عليه بما هو أهله ثم قال أما بعد أشير واعلي في أناس أبناوا أهلي والله ما علمت على أهلي سوا فط وأبنوهم عن

هذا الخبر مردود لوروده على خلاف الاصول فلا خلاف أنه لو دخل داره بغير اذنه ففقوا عينه كان ضامنا وعليه القصاص ان كان عامدا ومعلوم أن الداخل قد اطلع وزاد على الاطلاع فغنى الحديث لو صح أنه من اطلع في دار قوم ونظر الى حرهم ونسائهم ثم منع فلم يعتنق فذهبت عينه في حال المناعة فهي هدر واجيب بالفرق فانه اذا علم القوم دخوله عليهم احترز واعنه وتستر واذا انظر على حين غفلة منهم اطلع على ما لا يراد الاطلاع عليه فلا سعد في حكمة الشرع أن يبالغ ههنا في الزجر حسم المادة هذه المفسدة بجميع هذه والله

الاحكام فيما اذا كانت الدار مسكونة فان لم تكن مسكونة فذلك قوله (ليس عليكم جناح) الآية وللفسرين فيه أقوال الأول قول محمد بن الخنضة أنهم الخانات والرباطات وحوانيت السباعين والمتاع المنفعة كالأستكمان من الحر والبرد وابواب الرجال والسلع والبيع والشراء يروى أن أبا بكر قال يا رسول الله ان الله قد أنزل عليك آية في الاستئذان وانا مختلف في تجارنا فنزل هذه الخانات أفلا ندخلها إلا بأذن فنزلت وقيل هي الخربات يتبرز فيها والمتاع التبرز وقيل الأسواق والأولى العموم وانما (٧٥) يحتاج الى الاذن دفعا للخروج ولأنها مأذون

في دخولها من جهة العرف ثم ختم الآية بوعيد مثل ما تقدم الحكم الخامس غرض البصر وحفظ الفرج عما لا يحل وتخصيص المؤمنين بهذا التكليف عند من لا يجعل الكفار مكلفين بفروع الاسلام ظاهر وأما عند من يجعلهم مكلفين بالفروع أيضا فالتخصيص للتشريف أو نزل فقد ان مقدمة التكليف منزلة فقدان التكليف وان كان حالهم في الحقيقة كحال المؤمنين في استحقاق العقاب على تركها قال أكثر الخويعين من التبعية والمراد غرض شيء من البصر لأن غرض كله كالتعذر بخلاف حفظ الفرج فانه ممكن على الإطلاق وجوز الأخص أن تكون من مريدة وقيل صلة الغرض أي ينقصوا من نظرها يقال غصضت من فلان اذا نقصت من قدره فالنظر اذا لم يكن من عمله فهو معفو موضوع عنه واعراب قوله يغضوا كما مر في سورة ابراهيم في قوله قل لعبادي الدين آمنوا يقيموا قال الفقهاء العورات على أربعة أقسام عورة الرجل مع الرجل وعورة المرأة مع المرأة وعورة المرأة مع الرجل وبالعكس أما الرجل مع الرجل فيجوز أن ينظر الى جميع بدنه الا الى عورته وعورته ما بين السرة والركبة والسرة والركبة ليستا بعورة

والله ما علمت عليه سواقط ولا يدخل بيتي قط الا وأنا حاضر ولا أغيب في سفر الا غاب معي فقام سعد بن معاذ فقال يا رسول الله نرى أن نضرب أعناقهم فقام رجل من الخزرج وكانت أم حسان ابن ثابت من رهط ذلك الرجل فقال كذبت أما والله لو كانوا من الأوس ما أحببت أن تضرب أعناقهم حتى كاد أن يكون بين الأوس والخزرج في المسجد ثم وماعلت به فلما كان مساء ذلك اليوم خرجت لبعض حاجتي ومعى أم مسطح فغثرت فقالت تعس مسطح فقلت علام تسبين ابنك فسكتت ثم غثرت الثانية فقالت تعس مسطح قلت علام تسبين ابنك فسكتت الثانية ثم غثرت الثالثة فقالت تعس مسطح فاتهرتها وقلت علام تسبين ابنك قالت والله ما أسبه الا فيك قلت في أي شأني فبقرت لي الحديث فقلت وقد كان هذا قالت نعم والله قالت فرجعت الى بيتي فكأن الذي خرجت له لم أخرج له ولا أجد منه قليلا ولا كثيرا وعككت فقلت يا رسول الله أرسلني الى بيت أبي فارس معي الغلام فدخلت الدار فاذا أنا بأبي أم رومان قالت ما جاء بك يا بنية فأخبرتها فقالت خفضي عليك الشأن فانه والله ما كانت امرأة جميلة عند رجل يحبها ولها ضرائر الا حسدنها وقلن فيها قلت وقد علم بها أبي قالت نعم قلت ورسول الله قالت نعم فاستعبرت وبكيت فسمع أبو بكر صوتي وهو فوق البيت يقرأ فنزل فقال لأبي ما شأنها قالت بلغها الذي ذكر من أمرها ففاضت عيناه فقال أقسمت عليك الا رجعت الى بيتك فرجعت فأصبح أبو أي عندي فلم ير الا عندي حتى دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم علي بعد العصر وقد اكتفى أبو أي عن عيني وعن شمالي فتشهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فحمد الله وأثنى عليه بما هو أهله ثم قال أما بعد يا عائشة ان كنت قارفت سوا أو أملت فتوبى الى الله فان الله يقبل التوبة عن عباده وقد جاءت امرأة من الأنصار وهي جالسة فقلت ألا تستحي من هذه المرأة أن تقول شيئا فقلت لأبي أجبه فقال أقول ماذا قلت لأبي أجيبه فقالت أقول ماذا فلما لم يجيبها تشهدت فحمدت الله وأثنيت عليه بما هو أهله ثم قلت أما بعد فوالله لئن قلت لكم اني لم أفعل والله يعلم اني لصادقة ماذا انفعني عندكم لقد تكلم به وأشربت قلوبكم وان قلت اني قد فعلت والله يعلم اني لم أفعل لتقولن قد باتت به على نفسها وأيم الله ما أجدي وليكم مثالا الا كما قال أبو يوسف وما حفظ اسمه فصبر جميل والله المستعان على ما تصفون وأنزل الله على رسوله ساعتها فرفع عنه والى لأئين السرور في وجهه وهو عيسج جبينه يقول أبشر يا عائشة فقد أنزل الله براءتك فكنت أشد ما كنت غضبا فقال لي أبو أي قومي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت والله لا أقوم اليه ولا أحده ولا أجد كما لقد سمعتموه فأنكرتموه ولا غيرتموه ولكني أجد الله الذي أنزل براءتي ولقد جاء رسول الله بيتي فبال الحارية عني فقالت والله ما أعلم عليها عيبا الا أنها كانت تنام حتى كانت تدخل الشاة فتأكل حصيلها وأعطينها فاتهرها بعض أصحابه وقال لها أصدق رسول الله صلى الله عليه وسلم قال عروة فعتب علي من قاله فقال لا والله ما أعلم عليها الا ما يعلم الصائغ على تبر الذهب الأحمر وبلغ ذلك الرجل الذي قيل له

وعند أبي حنيفة الركبة عورة قال مالك الفخذ ليست بعورة وهو خلاف ما روى أنه صلى الله عليه وسلم قال لعلي لا تبرز فخذا ولا تنظر الى فخذي وجهيت فان كان في نظره الى وجه الرجل أو سائر بدنه شهوة أو خوف فتنة بأن كان أمره لا يحل النظر اليه ولا يجوز للرجل مضاجعة الرجل وان كان واحدا منهما في جانب الفراش لرواية أبي سعيد الخدري أنه صلى الله عليه وسلم قال لا يفضي الرجل الى الرجل في ثوب واحد ولا يفضي المرأة الى المرأة في الثوب الواحد ويكره المعانقة وتقبيل الوجه الا لولد شفقة وتستحب المصافحة والمرأة مع المرأة كالرجل مع الرجل

فلها النظر الى جميع بدنها الا ما بين السرة والركبة ولا يجوز عند خوف الفتنة ولا تجوز المضاجعة أيضا لما مر في الحديث والأصح أن الذممة لا يجوز لها النظر الى بدن المسلمة لأنها أجنبية في الدين والله تعالى يقول أو نسأهن أما عورة المرأة مع الرجل فإن كانت أجنبية حرة فجميع بدنها عورة لا يجوز له أن ينظر الى شيء منها الا الوجه والكفين لأنها تحتاج الى ابراز الوجه للبيع والشراء والى اخراج الكف للآخذ والاعطاء ويعنى بالكف ظهرها وبطنها الى الكوعين (٧٦) وقيل ظهر الكف عورة وفي هذا المقام تفصيل قال العلماء لا يجوز أن يعبد النظر الى

وجه الأجنبية بغير غرض فإن وقع بصره عليها بغتة غص بصره لقوله تعالى قل للمؤمنين يغضوا من أبصارهم ولقوله صلى الله عليه وسلم يا على لا تتبع النظرة النظرة فإن لك الأولى وليست لك الآخرة فإن كان هناك غرض ولا شهوة ولا فتنة فذاك والغرض أمور منها أن يريد نكاح امرأة فينظر الى وجهها وكفها روى أبو هريرة أن رجلا أراد أن يتزوج امرأة من الأنصار فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم انظر إليها فإن في أعين الأنصار شيئا ومنها إذا أراد شراء جارية فله أن ينظر الى ما ليس بعورة منها ومنها أنه عند المباينة ينظر الى وجهها متأملا حتى يعرفها عند الحاجة ومنها أنه ينظر إليها عند تحمل الشهادة ولا ينظر الى غير الوجه لأن المعرفة تحصل به ومنها يجوز للطبيب الامين أن ينظر الى بدن الأجنبية للعلاج كما يجوز للحاتن أن ينظر الى فرج المختون لأنه محل ضرورة وكما يجوز أن ينظر الى فرج الزانية لتحمل الشهادة والى فرجها لتحمل شهادة الولادة إذا لم تكن نسوة والى ثدى المرضعة لتحمل الشهادة على الرضاع فإن كان هناك شهوة وقتة فالنظر محظور قال صلى الله عليه وسلم العينان تزنيان وقيل مكتوب في التوراة النظر يزرع

فقال سبحانه الله ما كشفت كنف انثى قط فقتل شهيدا في سبيل الله قالت عائشة فأما زينب بنت جحش فعصمها الله يدينها فلم تقل الا خيرا وأما اختها جنة فهلكت فيمن هلك وكان الذين تكلموا فيه المنافق عبد الله بن أبي بن سلول وكان يستوشيه ويجمعه وهو الذي تولى كبره ومسطحا وحسان بن ثابت خلف أبو بكر أن لا ينفع مسطح جنة فافترق الله ولا ياتل أولوا الفضل منكم والسعة يعنى أبا بكر أن يؤثروا أولى القربى والمساكين يعنى مسطحاً لا يحبون أن يغفر الله لكم والله غفور رحيم قال أبو بكر بلى والله أنا لنحب أن يغفر الله لنا وعاد أبو بكر لمسطح عما كان يصنع به حدثنا ابن وكيع قال ثنا محمد بن بشر قال ثنا محمد بن عمرو قال ثنا يحيى بن عبد الرحمن ابن حاطب عن غلقمة بن وقاص وغيره أيضا قال خرجت عائشة تريد المذهب ومعها أم مسطح وكان مسطح بن أثانة عن قال ما قال وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم خطب الناس قبل ذلك فقال كيف ترون فيمن يؤذيني في أهلي ويجمع في بيته من يؤذيني فقال سعد بن معاذ أي رسول الله ان كان مننا معشر الأوس جلدنا رأسه وان كان من اخواننا من الخزرج أمرتنا فطعننا فقال سعد بن عباد بن معاذ والله ما بك نصرة رسول الله ولكننا قد كآت ضغائن في الجاهلية وإحن لم تحلل لنا من صدوركم بعد فقال ابن معاذ الله أعلم ما أردت فقام أسيد بن حضير فقال يا ابن عباد ان سعدا ليس شديدا ولكنك تجادل عن المنافقين وتدفع عنهم وكثرا لا غط في الحين في المسجد ورسول الله صلى الله عليه وسلم جالس على المنبر فزال النبي صلى الله عليه وسلم يومئذ يده الى الناس ههنا وههنا حتى هدا الصوت وقالت عائشة كان الذي تولى كبره والذي يجمعهم في بيته عبد الله ابن أبي بن سلول قالت فخرجت الى المذهب ومعى أم مسطح فعثرت فقالت تعس مسطح فقلت غفر الله لك أتقولين هذا لابنك ولصاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت ذلك مرتين وما شعرت بالذي كان فحدثت فذهب عني الذي خرجت له حتى ما أجده منه شيئا ورجعت على أبوي أبي بكر وأم رومان فقلت أما تقييما الله في وما وصلت ما رجي قال النبي صلى الله عليه وسلم الذي قال وتحدث الناس بالذي تحدثوا به ولم تعلماني به فأخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت أي بنية والله لقلما أحب رجلا قط امرأته الا قالوا لها انحو الذي قالوا لك أي بنية أرجعي الى بيتك حتى نأتيك فيه فرجعت وارتكبتني صالب من حي بقاء أبواي فدخلوا وجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى جلس على سريري وجاهي فقالا أي بنية ان كنت صنعت ما قال الناس فاستغفرى الله وان لم تكن صنعته فأخبر رسول الله بعذرنا قلت ما أجده لي ولكم الا كأبي يوسف فصبر جميل والله المستعان على ما تصفون قالت فالتست اسم يعقوب فاقدرت أو فلم أقدر عليه فشخص بصر رسول الله الى السقف وكان اذا نزل عليه وجد قال الله اناسنلق عليك قولا ثقيلا فوالذي هو أكرمهم وأنزل عليه الكتاب ما زال يضحك حتى انى لا تنظر الى نواحيه سرورا ثم مسح عن وجهه فقال يا عائشة أبشري قد أنزل الله عذرنا قلت بحمد الله لا بحمدك ولا بحمد أصحابك قال الله

الشهوة في القلب ورب شهوة أورت خراطويل ويستثنى منه ما لو وقعت في حرق أو غرق فله أن ينظر الى بدنها ان يخلصها وان كانت الأجنبية أمة فالأصح أن عورتها ما بين السرة والركبة لما روى أنه صلى الله عليه وسلم قال في الرجل يشتري الأمة لا بأس أن ينظر إليها الا الى العورة وعورتها ما بين معقدا زارها الى ركبته وقيل الا ما تبدي المهنة فيخرج منه أن رأسها وعنقها وساعديها وساقها ونحرها وصدرها ليس بعورة وفي ظهرها وبطنها وما فوق ساعديها الخلاف وحكم المكاتبة والمدبرة والمستولدة ومن بعضها رقيق

حكم الأمة ولا يجوز لمسها ولا لها مسه لأن اللبس أقوى من النظر بدليل أن الانزال باللبس يفطر الصائم و بالنظر لا يفطر وقال أبو حنيفة يجوز أن عس من الأمة ما يحل النظر اليه وأما ان كانت المرأة ذات محرم بنسب أو رضاع أو صهرية فعورتها ما بين السرة والركبة كهورة الرجل وعند أبي حنيفة عورتها ما لا يبدو وعند المهنة فان كانت مستتعا له كالزوجة والأمة التي يحل له الاستمتاع بها جازله أن ينظر الى جميع بدنها غير أنه يكره أن ينظر الى الفرج وكذا الى فرج نفسه لما روى أنه يورث (٧٧) الطمس وقيل لا يجوز النظر الى فرجها فان

كانت الأمة مجوسية أو مريديّة أو وثنية أو مشتركة بينهم وبين غيره أو مزوجة أو مكاتبه فهي كالأجنبية روى عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا زوج أحدكم جاريتة عبده أو أجنبية فلا ينظر الى ما دون السرة وفوق الركبة وأما عورة الرجل مع المرأة فان كان أجنبيا منها فعورته معها ما بين السرة والركبة وقيل جميع بدنه الا الوجه والكفين كهي معه والأصح هو الاول لان بدن المرأة في نفسه عورة بدليل أنه لا يصح صلاتها مكشوفة البدن وبدن الرجل بخلافه ولا يجوز لها قصد النظر عند خوف الفتنة ولا تكرير النظر الى وجهه لما روى عن أم سلمة أنها كانت عند رسول الله صلى الله عليه وسلم وميمونة اذ أقبل ابن أم مكتوم فدخل فقال صلى الله عليه وسلم احجب امسك فقالت يا رسول الله أليس هو أعى لا يبصرنا فقال أعمى وان أعمى ألتما تبصرانه وان كان محرما لها فعورته منعها ما بين السرة والركبة وان كان زوجها أو سيدها الذي يحل له وطؤها فلها أن تنظر الى جميع بدنه غير أنه يكره النظر الى الفرج كهو معها ولا يجوز للرجل أن يجلس عاريا في بيت خاله ما يستر عورته لأنه صلى الله عليه وسلم

ان الذين جاؤا بالافك عصبة منكم حتى بلغ ولا يأتل أولوا الفضل منكم والسعة وكان أبو بكر حلف أن لا ينفع مسطحنا ففعة وكان بينهم ما رحم فلما أنزلت ولا يأتل أولوا الفضل منكم حتى بلغ والله غفور رحيم قال أبو بكر بلى أي رب فعاد الى الذي كان لمسطح ان الذين يرون المحصنات حتى بلغ أولئك مبرؤن مما يقولون لهم مغفرة ورزق كريم قالت عائشة والله ما كنت أرجو أن ينزل في كتاب ولا أطمع به ولكن أرجو أن يرى رسول الله صلى الله عليه وسلم رؤيا يذهب ما في نفسه قالت وسأل الجارية الحبشية فقالت والله لعائشة أطيب من طيب الذهب وما بها عيب الا أنها ترقد حتى تدخل الشاة فتأكل عجينها ولئن كانت صنعت ما قال الناس ليخبرنك الله قال فحجب الناس من فقهاء القول في تأويل قوله تعالى (لولا اذ سمعتموه ظن المؤمنون والمؤمنات بأنفسهم خيرا وقالوا هذا افك مبين) وهذا عتاب من الله تعالى ذكره أهل الايمان به فيما وقع في أنفسهم من ارجاف من ارجف في أمر عائشة بما أرجف به يقول لهم تعالى ذكره هلا أيها الناس اذ سمعتم ما قال أهل الافك في عائشة ظن المؤمنون منكم والمؤمنات بأنفسهم خيرا يقول ظنتم عن قرف بذلك منكم خيرا ولم تظنوا به أنه أتى الفاحشة وقال بأنفسهم لأن أهل الاسلام كلهم عنزلة نفس واحدة لأنهم أهل ملة واحدة * وينحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن جبير قال ثنا سلمة عن محمد بن اسحق عن أبيه عن بعض رجال بني النجار أن أبا أيوب خالد بن زيد قالت له امرأته أم أيوب أما تسمع ما يقول الناس في عائشة قال بلى وذلك الكذب أكنت فاعلمه ذلك يا أم أيوب قالت لا والله ما كنت لأفعله قال فعائشة والله خير منك قال فلما نزل القرآن ذكر الله من قال في الفاحشة ما قال من أهل الافك ان الذين جاؤا بالافك عصبة منكم وذلك حسان وأصحابه الذين قالوا ما قالوا ثم قال لولا اذ سمعتموه ظن المؤمنون الآية أي كما قال أبو أيوب وصاحبه حديثي يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله لولا اذ سمعتموه ظن المؤمنون والمؤمنات بأنفسهم خيرا ما هذا الخير ظن المؤمن أن المؤمن لم يكن ليفجر بأمه وأن الأم لم تكن لتفجر بابنها ان أراد أن يفجر فخر بغير أمه يقول انما كانت عائشة أما والمؤمنون بنون لها محرما عليها وقرأوا لاجاؤه عليه بأربعة شهداء الآية حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قوله ظن المؤمنون والمؤمنات بأنفسهم خيرا قال لهم خيرا ألا ترى أنه يقول لا تقتلوا أنفسكم يقول بعضكم بعضا وسلموا على أنفسكم قال سلم بعضكم على بعض حدثنا ابن بشار قال ثنا هوزة قال ثنا عوف عن الحسن في قوله لولا اذ سمعتموه ظن المؤمنون والمؤمنات بأنفسهم خيرا يعني بذلك المؤمنين والمؤمنات وقوله وقالوا هذا افك مبين يقول وقال المؤمنون والمؤمنات هذا الذي سمعناه من القول الذي روي به عائشة من الفاحشة كذب واتهم بين لمن عقل وفكر فيه أنه كذب واتهم بهتان كما حدثنا ابن بشار قال ثنا هوزة قال أخبرنا عوف عن الحسن وقالوا هذا افك مبين قالوا ان هذا لا ينبغي أن يتكلم به الا من أقام

سئل عن ذلك فقال الله أحق أن يستحي منه وعنه ياكم والتعري فان معكم من لا يفارقكم الا عند الغائط وحين يقضي الرجل الى أهله ولما كان النظر برى الزنا ورائد الفجور أمر بغض الابصار وألا تهم بحفظ الفروج عن الزنا والفجور ثانيا وعن أبي العالية أن كل ما في القرآن من حفظ الفرج فهو عن الزنا لا هذا فانه أراد الاستثناء وأن لا ينظر الى الفروج أحد وعلى هذا فقائدة التخصيص بعد التعميم أن يعلم أن أمر الفرج أضيق وحين خص الخطاب في أول الآية بالمؤمنين ذكر أن ذلك الذي أمر به من غض البصر وحفظ الفرج أن ذكر لهم لأنهم

يتطهرون بذلك من دنس الآثام ويستحقون الثناء والمدح وهذا لا يليق بالكافر وفي قوله (ان الله خير مما يصنعون) ولا تالي له في القرآن
 اشارة الى وجوب الحذر في كل حركة وسكون وتفسير قوله (وقل للؤمنات يغضضن من ابصارهن ويحفظن فروجهن) يعلم من التفصيل
 المتقدم اما قوله ولا يبدن زينتهن فن الأحكام التي تختص بالنساء في الأغلب وقد يحرم على الرجل ابداء زينته للنساء الأجنبية اذا كان
 هنالك فتنة قال اكثر المفسرين الزينة (٧٨) ههنا أريد بها أمور ثلاثة أحدها الاصباغ كالكمحل والخضاب بالوسمة في حاجبيها

والحجرة في خديها والخنا في كفها
 وقدميها وثانيها الحلي كالخاتم
 والسوار والخلخال والدمليج
 والقلائد والاكمل والوشاح والقرط
 وثالثها الثياب وقال آخرون الزينة
 اسم يقع على محاسن الخلق التي
 خلقها الله تعالى وعلى ما يستزين به
 الانسان من فضل لباس أو حلي
 وغير ذلك يدل على ذلك أن كثيرا
 من النساء يتفردن بخلقهن
 عن سائر ما يعتد زينة وفي قوله
 (وليضربن بخمرهن على جيوبهن)
 اشارة الى ذلك وكأنه تعالى منعهن
 من اظهار محاسن خلقهن فأوجب
 سترها بالخمار قال القفال بناء على
 هذا القول معنى قوله (الاماظهر
 منها) الاما يظهره الانسان على العادة
 الخارية وذلك في النساء الخسائر
 الوجه والكفان وفي الاماء كل
 ما يبدو عند المهنة وفي صوتها
 خلاف الأصح أنه ليس بعورة لأن
 نساء النبي صلى الله عليه وسلم
 كن يروين الأخبار للرجال وأما
 الذين جلاوا الزينة على ما عدا
 الخلقة فذهبوا الى أنه تعالى انما
 حرم النظر اليها حال اتصالها ببدن
 المرأة لأجل المبالغة في حرمة النظر
 الى أعضاء المرأة الاما يظهر من
 هذه الزينة كالشباب مطلقا انما
 تصف البدن لرقتها وكالحجرة
 والوسمة في الوجه وكالخضاب
 والخواتيم في اليدين وماسوى

عليه أربعة من الشهود وأقيم عليه حد الزنا (١) القول في تأويل قوله تعالى (لولا جأوا عليه
 بأربعة شهداء فاذلم يأتوا بالشهداء فأولئك عند الله هم الكاذبون) يقول تعالى ذكره هلا جاء
 هؤلاء العصابة الذين جاؤا بالافك ورموا عائشة بالبهتان بأربعة شهداء يشهدون على مقاتلهم فيها
 ومارموها به فاذلم يأتوا بالشهداء الا أربعة على حقيقة مارموها به فأولئك عند الله هم الكاذبون
 يقول فالعصابة الذين رموها بذلك عند الله هم الكاذبون فيما جاؤوا به من الافك (٢) القول في تأويل
 قوله تعالى (ولولا فضل الله عليكم ورحمته في الدنيا والآخرة لمسكم فيما أفضتم فيه عذاب عظيم)
 يقول تعالى ذكره ولولا فضل الله عليكم أيها الخائضون في أمر عائشة المشيعون فيها الكذب والاثم
 بتركه تعجيل عقوبتكم ورحمته أيكم لعفوه عنكم في الدنيا والآخرة بقبول توبتكم مما كان منكم
 في ذلك لمسكم فيما خضتم فيه من أمرها عاجلا في الدنيا عذاب عظيم * وبنحو الذي قلنا في ذلك
 قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله
 ولولا فضل الله عليكم ورحمته هذا الذين تكلموا وافتشروا ذلك الكلام لمسكم فيما أفضتم فيه عذاب
 عظيم (٣) القول في تأويل قوله تعالى (اذ تلقونه بالسنتكم وتقولون بأفواهكم ما ليس لكم به
 علم وتحسبونه هينا وهو عند الله عظيم) يقول تعالى ذكره لمسكم فيما أفضتم فيه من شأن عائشة
 عذاب عظيم حين تلقونه بالسنتكم واذ من صلة قوله لمسكم ويعني بقوله تلقونه تتلقون الافك الذي
 جاء به العصابة من أهل الافك فتقبلونه ويرويه بعضكم عن بعض يقال تلقيت هذا الكلام عن
 فلان معني أخذته منه وقيل ذلك لأن الرجل منهم فيما ذكره يلقى آخريه قول أو ما بلغك كذا وكذا
 عن عائشة ليسمع عليها بذلك الفاحشة وذكر أنها في قراءة أبي اذ تلقونه بتاءين وعليها قراءة
 الأمصار غير أنهم قرؤوها تلقونه بتاء واحدة لأنها كذلك في مصاحفهم وقد روى عن عائشة في ذلك
 ما حدثني به محمد بن عبد الله بن عبد الحكم قال ثنا خالد بن زرار عن نافع عن ابن أبي مليكة
 عن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم أنها كانت تقرأ هذه الآية اذ تلقونه بالسنتكم تقول
 انما هو ولي الكذب وتقول انما كانوا يلقون الكذب قال ابن أبي مليكة وهي أعلم بما فيها أنزلت
 قال نافع سمعت بعض العرب (١) يقول الليق الكذب حدثنا ابن حميد قال ثنا يحيى بن واضح
 قال ثنا نافع بن عمر بن عبد الله بن عبد الرحمن بن معمر الجعفي عن ابن أبي مليكة عن عائشة أنها
 كانت تقرأ اذ تلقونه بالسنتكم وهي أعلم بذلك وفيها أنزلت قال ابن أبي مليكة هو من ولي الكذب
 * قال أبو جعفر وكان عائشة وجهت معنى ذلك بقراءتها تلقونه بكسر اللام وتخفيف القاف
 الى اذ تستمرون في كذبكم عليها وافككم بالسنتكم كما يقال ولي فلان في السير فهو يلقى اذا استمر
 فيه وكما قال الرازي

ان الجليد زلق وزملق * جاءت به عنس من الشام تلق * مجوع البطن كلابي الخلق

(١) لم نقف عليه فيما بأيدينا من كتب اللغة فاعلمه مصحف وحرر كتبه مصححه

وقد

ذلك يحرم النظر اليه ولهذا قال وليضربن بخمرهن على جيوبهن والخارجع الخمار وهي كالمقنعة قال

المفسرون ان نساء الجاهلية كن يسدن جبهتهن من خلفهن وكانت جيوبهن من قدام واسعة فكان ينكشف نحوورهن وقلائدهن
 فأمر أن يضربن مقانعهن على الجيوب لتستر بذلك أعناقهن ونحوورهن وما حوالها من شعر وزينة وفي لفظ الضرب مبالغة في الالتقاء
 شبهه الالتصاق وعن عائشة ما رأيت نساء خيرا من نساء الانصار لما نزلت هذه الآية قامت كل واحدة منهن الى مرطها فصدعت منه صدعة

فاخترن فأصبحن كأن على رؤسهن الغربان ثم بين أن الزينة الخفية يحل أباؤها لا تثنى عشرة فرقة الأولى بعولتهن أي أزواجهن والثاء لتأكيدها كصفورة الثانية آبائهن وان علوا من جهة الأب والأم الثالثة آباء بعولتهن وان علوا الرابعة أبناؤهن وان سفلا الخامسة أبناء بعولتهن وان سفلا أيضا السادسة اخوانهن سواء كانوا من الأب أو من الأم أو منهما السابعة بنو اخوانهن الثامنة بنو اخواتهن وحكم أولاد الأولاد حكم الأولاد فيهما وهؤلاء كلهم محارم وترك من المحارم العلم والخال (٧٩) فعن الحسن البصري أنهم ما كسائر المحارم

في جواز النظر وقيد كالبعض لينبه على الجملة ولهذا لم يذكر المحارم من الرضاع في هذه الآية وكذا في سورة الاحزاب قال لا جناح عليهن في آباءهن إلى آخر الآية ولم يذكر البعولة ولا أبناءهم وقال الشعبي انما لم يذكرهما الله تعالى لئلا يصفها الم عبد ابنه والخال عند ابنه وذلك أن العلم والخال يفارقان سائر المحارم في أن أبناءهما ليسوا من المحارم فإذا رآها الأب فرعا وصفها لابنه وليس محرم ومعرفة الوصف قريب من النظر وهذا أيضا من الدلالات البليغة على وجوب الاحتياط في التستر وانما أبيض ابداء الزينة الخفية لهؤلاء المذكورين لاحتياجهم إلى مسد اختلهم ومخالطتهم ولا سيما في الاسفار للنزول والركوب وأيضا القلة وقوع الفتنة من جهاتهم لما في الطباع من النفرة عن محاسن القرائب الأقارب التاسعة قوله أو نساء من فذهب أكثر السلف إلى أن المراد أهل أديانهم ومن هنا قال ابن عباس ليس للسلمة أن تجرد بين نساء أهل الذمة ولا تبدي للكافرة الاما تبدي للذات الجانب الا أن تكون أمة لها وكتب عمر إلى أبي عبيدة أن يمنع نساء أهل الكتاب من دخول الحمام مع المؤمنات وقال آخرون والعمل عليه ان المراد جميع النساء وقول السلف محمول

وقد روي عن العرب في الوق الكذب الاتق والاتق بفتح الالف وكسر ها ويقال في فعلت منه ألق فانا ألق وقال بعضهم

من لي بالمزور اليلامق * صاحب أدهان وألق ألق

والقراءة التي لا أستجيز غيرها اذ تلقونه على ما ذكرت من قراءة الأماص لاجتماع الحقم من القراء عليها * وبنحو الذي قلنا من التأويل في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد اذ تلقونه بالسنتكم قال تروونه بعضكم عن بعض حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد اذ تلقونه قال تروونه بعضكم عن بعض قوله وتقولون بأفواهكم ما ليس لكم به علم يقول تعالى ذكره وتقولون بأفواهكم ما ليس لكم به علم من الامر الذي تروونه فتقولون سمعنا أن عائشة فعلت كذا وكذا ولا تعلمون حقيقة ذلك ولا صحتها وتحسبونه هينا وتظنون أن قولكم ذلك وروايتكم به بالسنتكم وتلقيكم به بعضكم عن بعض هين سهل لا اثم عليكم فيه ولا حرج وهو عند الله عظيم يقول وتلقيكم بذلك كذلك وقولكم به بأفواهكم عند الله عظيم من الامر لأنكم كنتم تؤذون به رسول الله صلى الله عليه وسلم وحليته في القول في تأويل قوله تعالى ﴿ولو لا اذ سمعتموه قلم ما يكون لنا أن نتكلم بهذا سبحانك هذا بهتان عظيم﴾ يقول تعالى ذكره فلو لا أيها الخائضون في الافك الذي جاءت به عصبة منكم اذ سمعتموه ممن جاء به قلم ما يحل لنا أن نتكلم بهذا وما ينبغي لنا أن نتفوه به سبحانك هذا بهتان عظيم تزيهالك يارب وبراءة اليك مما جاء به هؤلاء هذا بهتان عظيم يقول هذا القول بهتان عظيم في القول في تأويل قوله تعالى ﴿يعظكم الله أن تعودوا لمثله أبدأ ان كنتم مؤمنين﴾ ويبين الله لكم الآيات والله عليم حكيم يقول تعالى ذكره يذكركم الله وينهاكم بآي كتابه لئلا تعودوا لمثل فعلكم الذي فعلتموه في أمر عائشة من تلقيكم الافك الذي روى عليها بالسنتكم وقولكم بأفواهكم ما ليس لكم به علم فيها أبدأ ان كنتم مؤمنين يقول ان كنتم تتعظون بعظات الله وتأتمرون لأمره وتنتهون عما نهاكم عنه * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ويبين الله لكم الآيات والله عليم حكيم قال والذي هو خير لنا من هذا أن الله أعلمنا هذا لكيلا نقع فيه لولا أن الله أعلمنا لهلكنا كما هلك القوم ان يقول الرجل أنا سمعته ولم اخترقه ولم أتقوله فكان خيرا حين أعلمنا الله لئلا ندخل في مثله أبدا وهو عند الله عظيم وقوله ويبين الله لكم الآيات ويفصل الله لكم حججه عليكم بأمره ونهيته ليتبين المطيع له منكم من العاصي والله عليم بكم وبأفعالكم لا يخفى عليه شيء وهو مجاز المحسن منكم باحسانه والمسيء بناساته حكيم في تدبير خلقه وتكليفه ما كفهم من الاعمال

على الأولى والأحب العاشرة قوله (أو ما ملك أيمانهم) وظاهر الآية يدل على العبد والاماء ويؤيده ما روى أنس أنه صلى الله عليه وسلم أتى فاطمة بعبد قد وهبه لها وعليه ثوب اذا قنعت به رأسها لم يبلغ رجلها واذا غطت به رجليها لم يبلغ رأسها فلما رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم ما تلقى قال انه ليس عليه بأس انما هو أبوك وعلامك وعن عائشة أنها قالت انك لو انك اذا وضعت في القبر وخرجت فانت حر وعنتها كانت تمشط وانعبد ينظر إليها قال ابن مسعود ومجاهد والحسن وابن سيرين وسعيد بن المسيب ان العبد لا ينظر الى شعر مولاه

وهو قول أبي حنيفة اذ ليس ملكها للعبد كملكه للامة فلا خلاف أنها لا تستبيع بملك العبد شيئا من التمتع منه كما ملك الرجل من الامة وتحريم تزوج العبد لولائه عارض غير مؤبد كن عنده أربع نسوة لا يجوز له التزوج بغيرهن فلما لم تكن هذه الحرمة مؤبدة كان العبد بمنزلة سائر الاجانب خصيا كان العبد أو خلا (٨٠) وأورد على هذا القول لزوم التكرار ضرورة أن الاماء من جملة نسائهن وأجيب بأنه

أراد بالنساء الحرائر كما أراد بالرجال الاحرار في قوله شهيد من رجالكم الحادية عشرة قوله (أو التابعين غير أولى الاربة) وهي الحاجة وهم البه وأهل العنة الذين لا يعرفون شيئا من أمور النساء انما يتبعون الناس لمصيبوا من فضل طعامهم أو شيوخ صلحاء لا حاجة بهم الى النساء لعفة أو عناية عن زينب بنت أم سلمة أن النبي صلى الله عليه وسلم دخل عليها وعندها مخنت فأقبل على أنحي أم سلمة وقال يا عبد الله ان فتح الله لكم الطائف أدلك على بنت غيلان فانها تقبل بأربع وتدر بثمان عني عكن بطنها فقال صلى الله عليه وسلم لا يدخلن عليكم هذا فأباح النبي صلى الله عليه وسلم دخول المخنت عليهن حين ظن أنه من غير أولى الاربة فلما علم أنه يعرف أحوال النساء وأوصافهن علم أنه من أولى الاربة فجاءه الثانية عشرة قوله (أو الطفل) وهو جنس يقع على الواحد والجمع وهو المراد ههنا قال ابن قتيبة معني (لم يظهرها) لم يطلعوا (على عورات النساء) والعورة سوءة الانسان وكل ما يستحي منه وقال الفراء والزجاج هو من قولهم ظهر على كذا اذا قوى عليه أي لم يبلغوا أو ان القدرة على الوطء فعلى الأول يجب الاحتجاب عن ظهر فيه داعية الحكاية وعلى الثاني انما يجب الاحتجاب من المراهق الذي ظهرت فيه مبادئ

وفرضه ما فرض عليهم من الافعال في القول في تأويل قوله تعالى (ان الذين يحبون أن تشيع الفاحشة في الذين آمنوا لهم عذاب أليم في الدنيا والآخرة والله يعلم وأنتم لا تعلمون) يقول تعالى ذكره ان الذين يحبون أن يذيع الزنا في الذين صدقوا بالله ورسوله ويظهر ذلك فيهم لهم عذاب أليم يقول لهم عذاب وجيع في الدنيا بالحد الذي جعله الله حد الرأى المحصنات والمحصنين اذ ارموهم بذلك وفي الآخرة عذاب جهنم ان مات مصر على ذلك غير تائب كما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد قوله يحبون أن تشيع الفاحشة قال تظهر في شأن عائشة حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ان الذين يحبون أن تشيع الفاحشة في الذين آمنوا لهم عذاب أليم قال الخبيث عبد الله بن أبي ابن سلول المناق الذي أشاع على عائشة ما أشاع عليها من الفرية لهم عذاب أليم حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله أن تشيع الفاحشة قال تظهر يتحدث عن شأن عائشة وقوله والله يعلم وأنتم لا تعلمون يقول تعالى ذكره والله يعلم كذب الذين جاؤا بالافك من صدقهم وأنتم أيها الناس لا تعلمون ذلك لانكم لا تعلمون الغيب وانما يعلم ذلك علام الغيوب يقول فلا تروا ما لا علم لكم به من الافك على أهل الايمان بالله ولا سيما على حلائل رسول الله صلى الله عليه وسلم فتملكوا في القول في تأويل قوله تعالى (ولولا فضل الله عليكم ورحمته وأن الله رؤوف رحيم) يقول تعالى ذكره ولولا أن الله تفضل عليكم أيها الناس ورحمكم وأن الله ذور أفة ذور رحمة بخلقهم لهلكتم فيما أفضتم فيه وعاجلتكم من الله العقوبة وترا ذكر الجواب لمعرفة السامع بالمراد من الكلام بعده وهو قوله يا أيها الذين آمنوا لا تتبعوا خطوات الشيطان الآية في القول في تأويل قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا لا تتبعوا خطوات الشيطان ومن يتبع خطوات الشيطان فإنه يأمر بالفحشاء والمنكر) يقول تعالى ذكره للمؤمنين يا أيها الذين صدقوا بالله ورسوله لا تسلكوا سبيل الشيطان وطرقه ولا تقتفوا آثاره بأشاعتكم الفاحشة في الذين آمنوا واذا عتكوها فاهم وروايتكم ذلك عن جاءه فان الشيطان يأمر بالفحشاء وهي الزنا والمنكر من القول وقد بينا معنى الخطوات والفحشاء فيما مضى بشواهد ذلك بما أغنى عن اعادته في هذا الموضع في القول في تأويل قوله تعالى (ولولا فضل الله عليكم ورحمته ما زكي منكم من أحد أبدا ولكن الله يزكي من يشاء والله سميع عليم) يقول تعالى ذكره ولولا فضل الله عليكم أيها الناس ورحمته لكم ما تطهر منكم من أحد أبدا من دنس ذنوبه وشركه ولكن الله يطهر من يشاء من خلقه * وينحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني علي قال ثنا عبد الله قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله ولولا فضل الله عليكم ورحمته ما زكي منكم من أحد أبدا يقول ما هتدى منكم من الخلائق لشي من الخير ينفع به نفسه ولم يتق شيئا من الشر يدفعه عن نفسه حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ولولا فضل الله عليكم ورحمته

ما زكي

الشهوة قال الحسن هؤلاء الفرق وان اشتركو في جواز رؤية الزينة الظاهرة فهم على أقسام ثلاثة فأولهم الزوج

وله حرمة ليست لغيره يحل له كل شيء منها والثاني الاب والابن والاخ والجد وأبو الزوج وكل محرم من الرضاع أو النسب كل يحل لهم أن ينظروا الى الشعر والصدر والساقين والذراع وأشياء ذلك والثالث التابعون غير أولى الاربة وكذا المملوك لا بأس أن تقوم المرأة الشابة

بين يدي هو لاء في درع ونجار صفيق بغير ملحفة ولا يحل لهؤلاء أن يروا منها شعرا ولا بشر ولا يصح للشابة أن تقوم بين يدي الغريب حتى تلبس الجلباب فهذا ضبط هذه المراتب ثم علمهن أدبا آخر جليا بقوله (ولا يضربن بأرجلهن) قال ابن عباس كانت المرأة تضرب الأرض برجلها ليتقعقع خلخالها فيعلم أنها ذات خلخال وقيل كانت تضرب بأحدى رجليها الأخرى ليعلم أنها (٨١) ذات خلخالين وفي النهي عن اظهار صوت

الحلى بعدد منهن عن اظهار الحلى مما لفة فوق مبالغة لعلم أن كل ما يجزأ إلى الفتنه يجب الاحتراز عنه فان الرجل الذي تغلب عليه الشهوة اذا سمع صوت الخلخال يصير ذلك داعيا له الى مشاهدته ومنه يعلم وجوب اخفاء صوتهن اذا لم يؤمن الفتنه ولهذا كرهوا اذان النساء ثم ختم الآية بالامر بالدوام على التوبة والاستغفار لان الانسان خلق ضعيفا لا يكاد يقدر على رعاية الاواصر والنواهي كما يجب قال العلماء ان من اذنب ذنبا ثم تاب عنه لزمه كمالا ذكر أن يجدد عنه التوبة لانه يلزمه أن يستمر على ندمه وعزمه الى أن يلقى ربه عز وجل وعن ابن عباس أراد توبوا مما كنتم تفعلونه في الجاهلية لعلمكم تسعدون في الدنيا والآخرة قال جاز الله من قرأ آية المؤمنين بضم الهاء فوجهه أنها كانت مفتوحة لوقوعها قبل الالف فلما سقطت الالف لالتقاء الساكنين أتبع حركتها حركة ما قبلها الحكم السادس النكاح وذلك أنه حين أمر بغض الأبصار وحفظ الفروج أرشد بعد ذلك إلى طريق الحل فيما تدعو إليه الشهوة وأصل الايامي أيام فقلب الواحد أيام بتشديد الاء ويشمل الرجل والمرأة قال النضر بن شميل الايم في كلام الغرب كل ذكر لا أتى معه وكل أنثى لا ذكر معها وهو قول ابن عباس في رواية الضحاك

مازكى منكم من أحد أبدا قال مازكى ما أسلم وقال كل شيء في القرآن من زكى أو تزكى فهو الاسلام وقوله والله سميع عليم يقول والله سميع لما تقولون بأفواهكم وتلقونه بالستكم وغير ذلك من كلامكم عليم بذلك كله وبغيره من أموركم محيط به محصيه عليكم ليجازيكم بكل ذلك ﴿القول في تأويل قوله تعالى ﴿ولا يأتل أولوا الفضل منكم والسعة أن يؤتوا أولى القربى والمساكين والمهاجرين في سبيل الله وليعضوا وليصغوا﴾﴾ الآية ﴿ولا يأتل أولوا الفضل منكم والسعة أن يؤتوا أولى القربى والمساكين﴾ قوله ولا يأتل فقراءته عامة قراء الامصار ولا يأتل بمعنى يقتل من الآية وهي القسم بالله سوى أبي جعفر وزيد بن أسلم فانه ذكر عنهما أنهما قرآ ذلك ولا يأتل بمعنى يتفعل من الآية * والصواب من القراءة في ذلك عندى قراءة من قرأ ولا يأتل بمعنى يقتل من الآية وذلك أن ذلك في خط المصحف وكذلك والقراءة الأخرى مخالفة خط المصحف فاتباع المصحف مع قراءة جماعة القراء وصحة المقرء به أولى من خلاف ذلك كله وانما عني بذلك أبو بكر الصديق رضي الله عنه في حلفه بالله لا ينفق على مسطح فقال جل ثناؤه ولا يحلف من كان ذا فضل من مال وسعة منكم أيها المؤمنون بالله أن لا يعطوا وذوى قرباتهم فيصلوا به أرحامهم كسطح وهو ابن خالة أبي بكر والمساكين يقول وذوى خلة الحاجة وكان مسطح منهم لأنه كان فقيرا محتاجا والمهاجرين في سبيل الله وهم الذين هاجروا ديارهم وأموالهم في جهاد أعداء الله وكان مسطح منهم لأنه كان ممن هاجر من مكة إلى المدينة وشهد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بدرا وليعضوا يقول وليعضوا عما كان منهم اليهم من حرم وذلك بحرم مسطح إلى أبي بكر في اشاعته على ابنته عائشة ما أشاع من الافك وليصغوا يقول وليتركوا عقوبتهم على ذلك بحرم ما كانوا يؤتونهم قبل ذلك ولكن ليعودوا لهم إلى مثل الذي كانوا (٣) لهم عليه من الافضل عليهم ألا تحبون أن يغفر الله لكم يقول ألا تحبون أن يستر الله عليكم نوبكم بافضالكم عليهم فيترك عقوبتكم عليها والله غفور لذنوب من أطاعه وأتبع أمره رحيم بهم أن يعذبهم مع اتباعهم أمره وطاعتهم إياه على ما كان لهم من زلة وهفوة قد استغفروهم منها وتابوا إليه من فعلها * وبخوالذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن جريد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن الزهري عن علقمة بن وقاص الليثي وعن سعيد بن المسيب وعن عروة بن الزبير وعن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن عائشة * قال وثني ابن اسحق قال ثنا يحيى بن عباد بن عبد الله بن الزبير عن أبيه عن عائشة * قال وثني ابن اسحق قال ثنا يحيى بن عبد الله بن أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم الأنصاري عن عروة بنت عبد الرحمن عن عائشة قالت لما نزل هذا يعني قوله ان الذين جاؤا بالافك عصبة منكم في عائشة وفيمن قال لها ما قال قال أبو بكر وكان ينفق على مسطح لقربته وحاجته والله لا أنفق على مسطح شيئا أبدا ولا أنفعه بنفع أبدا بعد الذي قال لعائشة ما قال وأدخل عليها ما أدخل قالت فأنزل الله في ذلك ولا يأتل أولوا الفضل منكم والسعة الآية قالت فقال أبو بكر والله اني لأحب أن يغفر الله لي فرجع إلى مسطح نفقته التي كان ينفق عليه وقال والله

(١١) - (ابن جرير) - ثامن عشر يقول زوجوا أبا ماكم بعضهم من بعض وقد آم وأمت وتأيما اذ لم يتزوجا بكرين كانا أو يمين قال فان تنكحى أنكح وان تنأى * وان كنت أفتى منكم أنأى وظاهر الامر الوجوب الا أن الجمهور رجلاه على النذب لانه لو كان واجبا لشاع في عصر الرسول صلى الله عليه وسلم وانتشر ولو انتشر لنقل لعموم الحاجة اليه وقد ورد في الاخبار التصريح بكونه سنة

كقوله صلى الله عليه وسلم النكاح سنتي وكقوله صلى الله عليه وسلم من أحب فطرني فليستسن بسنتي وهي النكاح وقد أجمعوا على أن الأيم
التيب لو أبت التزويج لم يكن للولي اجبارها عليه واتفقوا على أن السيد لا يجبر على تزويج عبده أو أخته نعم قد يجب في بعض الصور كما إذا
التمست التزويج من الولي فعليه الاجابة (٨٢) اذا كان الخاطب كفوا استدل الشافعي بعموم الآية على جواز تزويج البكر البالغة

بدون رضاها واعترض أبو بكر
الرازي بأن الأيحي شامل للرجال
والنساء وحينئذ لزم في الرجال
تزويجهم بأذنهم فكذا في النساء
ويؤيده ما روى أنه صلى الله عليه
وسلم قال البكر تستأمر في نفسها
وأذنهما صامتاها وأوجب بأن تخصيص
النص لا يقدح في كونه حجة في
الباقى والفرق أن الأيم من الرجال
يتولى أمر نفسه فلا يجب على الولي
تعهد به بخلاف المرأة فإن احتياجها
إلى من يصلح أمرها أظهر على أنا
لانسلم أن لفظ الأيحي عند الإطلاق
يتناول الرجال وفي تخصيص الآية
بخبر الواحد أيضا نزاع واستدل أبو
حنيفة بعموم الآية أيضا على أن العلم
والأخ يلبان تزويج الشيب الصغيرة
ونوقش فيه قال الشافعي من تأقت
نفسه إلى النكاح استحبه أن
ينكح اذا وجد أهبة النكاح والا
فليكسر شهوته بالصوم لما روى
عبد الله بن مسعود أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال يا معشر
الشباب من استطاع منكم البائة
فليتزوج فإنه أغض للبصر وأحصن
للفرج ومن لم يستطع فليصم فان
الصوم له وجاء والذي لا تتوق نفسه
إلى النكاح فكبر أو مرض أو عجز أو
كان غير قادر على النفقة بكرهه
أن ينكح لأنه يلتزم مالا يمكنه
القيام بحقه وان لم يكن به عجز وكان
قادرا على القيام بحقه لم يكرهه
أن ينكح لكن الأفضل أن يتخلى

لا أنزعها منه أبدا **حدثني** علي قال ثنا عبد الله قال ثنى معاوية عن علي عن ابن عباس
قوله ولا يأتل أولو الفضل منكم والسعة يقول لا تقسموا أن لا تنفعوا أحدا **حدثني** محمد
ابن سعد قال ثنى أبي قال ثنى عبي قال ثنى أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله ولا يأتل
أولو الفضل منكم والسعة إلى آخر الآية قال كان ناس من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم
قد رموا عائشة بالفسح وأفسوا ذلك وتكلموا به فأقسم ناس من أصحاب رسول الله صلى الله عليه
وسلم لم يفهم أبو بكر أن لا يتصدق على رجل تكلم بشئ من هذا ولا يصلة فقال لا يقسم أولو الفضل
منكم والسعة أن يصلوا أرحامهم وأن يعطوهم من أموالهم كالذي كانوا يفعلون قبل ذلك فأمر الله
أن يغفر لهم وأن يعفى عنهم **حدثني** عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال
سمعت الخصال يقول في قوله ولا يأتل أولو الفضل منكم والسعة لما أنزل الله تعالى ذكره عذر
عائشة من السماء قال أبو بكر وآخرون من المسلمين والله لا نصل رجلا منهم بشئ من شأن عائشة
ولا تنفعه فأنزل الله ولا يأتل أولو الفضل منكم والسعة يقول ولا يخلف **حدثني** يونس قال
أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زبدي في قوله ولا يأتل أولو الفضل منكم والسعة أن يؤثوا أولى
القربى قال كان مسطح ذا قرابة والمساكين قال كان مسكينا والمهاجرين في سبيل الله كان بدرية
حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **حدثني** الحرث قال ثنا
الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله ولا يأتل أولو الفضل منكم
والسعة قال أبو بكر حلف أن لا ينفع شيئا في حجرة كان أشاع ذلك فلما نزلت هذه الآية قال بلى
أنا أحب أن يغفر الله لي فلا كونه لي نبي خيرا كنت له قط **القول** في تأويل قوله تعالى
(ان الذين يرمون المحصنات الغافلات المؤمنات لعنوا في الدنيا والآخرة ولهم عذاب عظيم)
يقول تعالى ذكره ان الذين يرمون بالمفاحشة المحصنات يعنى العفيفات الغافلات عن
الفواحش المؤمنات بالله ورسوله وما جاء به من عند الله لعنوا في الدنيا والآخرة يقول أبعادوا
من رحمة الله في الدنيا والآخرة ولهم في الآخرة عذاب عظيم وذلك عذاب جهنم واختلف أهل
التأويل في المحصنات اللاقى هذا حكى فقال بعضهم انما ذلك لعائشة خاصة وحكم من الله
فيها وفيمن رماها دون سائر نساء أمة نبينا صلى الله عليه وسلم ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن
أبي الشوارب قال ثنا عبد الواحد بن زياد قال ثنا خصيف قال قلت لاسعدي بن جبير
الزنا أشد أم قذف المحصنة فقال الزنا فقلت أليس يقول الله ان الذين يرمون المحصنات الآية قال
سعيد انما كان هذا لعائشة خاصة **حدثنا** أحمد بن عبيدة الضبي قال ثنا أبو عوانة عن عمر
ابن أبي سلمة عن أبيه قال قالت عائشة رميت بما رميت به وأنا غافلة فبلغني بعد ذلك قالت فبينما
رسول الله صلى الله عليه وسلم عندي جالس إذا وحى إليه وكان إذا وحى إليه أخذه كهيئة السبات
وأنه أوحى إليه وهو جالس عندي ثم استوى جالس يسبح عن وجهه وقال يا عائشة أبشري قالت
فقلت بحمد الله لا بحمدك فقرأ ان الذين يرمون المحصنات الغافلات المؤمنات حتى بلغ أولئك
مبرؤن مما يقولون وقال آخرون بل ذلك لأزواج رسول الله صلى الله عليه وسلم خاصة دون

لعبادة الله تعالى وقال أبو حنيفة النكاح أفضل حجة الشافعي أنه تعالى مدح يحيى بقوله وسيدا وحصورا والحصور سائر
الذى لا يأتى النساء مع القدرة عليهن وقال النبي صلى الله عليه وسلم أفضل أعمالكم الصلاة وقال أفضل أمتي قراءة القرآن وقال
أحب المباحات إلى الله تعالى النكاح والمباح ما استوى طرفاه والمندوب ما ترجح فعله ولو كان النكاح عبادة لم يصح من الكافر والنكاح

فيه شهوة النفس والعبادة فيها مشقة النفس والاقبال على الله تعالى فأين أحدهما من الآخر ولو كان النكاح مساويا للنوافل في الشواب لم تكن النوافل مشروعة لأن الطريق المؤدى إلى المطلوب مع بقاء الذمة وعدم التعب أولى بالسالك وإن كان الاشتغال بالنكاح أولى من النافلة لأنه سبب لبقاء الأشخاص ونظام العالم فالاشتغال بالزراعة أيضاً أولى من (٨٣) النافلة لليلة المذكورة وقد وقع الإجماع على

أن واجب العبادة مقدم على واجب النكاح فكذا مندوبها على مندوبه لاتحاد السبب وعن النبي صلى الله عليه وسلم إذا أتى على أمي مائة وثمانون سنة فقد حلت لهم العزبة والعزلة والترهب على رؤس الجبال وعنه صلى الله عليه وسلم يأتي على الناس زمان لا تنال المعيشة فيه إلا بالمعصية فإذا كان ذلك الزمان حلت العزوبة حجة أبي حنيفة أن النكاح يتضمن صون النفس من ضرر الزنا ودفع الضرر أهم من جلب النفع وأيضاً النكاح يتضمن العدل وقد ورد في الحديث لعدل ساعة خير من عبادة ستين سنة وقال صلى الله عليه وسلم النكاح ستي وقال في الصلاة أنها خير موضوع فمن شاء فلا يستكثر ومن شاء فلا يستقل ثم إن الإياح جمع مستغرق لكنهم أجعوا على أنه لا بد من شروط ذكرنا بعضها في سورة النساء في قوله وأحل لكم ما وراء ذلكم ومعنى منكم أي من حراركم قاله كثير من المفسرين لأن حكم العبيد والأماء يعقب ذلك ومنهم من قال أراد من يكون تحت ولاية المأمور من الولد والقريب ومنهم من قال الإضافة لا تفسد الحرية والإسلام ثم أمر السادة أن يزوجوا أرقاءهم الصالحين وانفقوا على أنه لا بد من الحاجة والترغيب لأن في تزويج العبد التزام مؤنة زوجته وتعطل خدمته واستفادة المهر

سائر النساء غيرهن ذكر من قال ذلك حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله إن الذين يرمون المحصنات الغافلات المؤمنات الآية أزواج النبي صلى الله عليه وسلم خاصة * وقال آخرون نزلت هذه الآية في شأن عائشة وعنى بها كل من كان بالصفة التي وصف الله في هذه الآية قالوا فذلك حكم كل من رمى محصنة لم تقارف سوا ذكر من قال ذلك حدثنا علي بن سهل قال ثنا زيد عن جعفر بن برقان قال سألت ميمونا قلت الذي ذكره الله الذين يرمون المحصنات ثم لم يأتوا بأربعة شهداء إلى قوله إلا الذين تابوا من بعد ذلك وأصلحو فإن الله غفور رحيم فجعل في هذه توبة وقال في الأخرى إن الذين يرمون المحصنات الغافلات إلى قوله لهم عذاب عظيم قال ميمون أما لا ولي فعسى أن تكون قد قارفت وأما هذه فهي التي لم تقارف شيئاً من ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا هشيم قال أخبرنا العوام بن حوشب عن شيخ من بني أسد عن ابن عباس قال فسر سورة النور فلما أتى على هذه الآية إن الذين يرمون المحصنات الغافلات المؤمنات الآية قال هذا في شأن عائشة وأزواج النبي صلى الله عليه وسلم وهي مبهمه وليست لهم توبة ثم قرأوا الذين يرمون المحصنات ثم لم يأتوا بأربعة شهداء إلى قوله إلا الذين تابوا من بعد ذلك وأصلحو الآية قال فجعل لهؤلاء توبة ولم يجعل لمن قذف أولئك توبة قال فهم بعض القوم أن يقوم إليه فيقبل رأسه من حسن ما فسر سورة النور حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد إن الذين يرمون المحصنات الغافلات المؤمنات لعنوا في الدنيا والآخرة ولهم عذاب عظيم قال هذا في شأن عائشة ومن صنع هذا اليوم في المسلمات فله ما قال الله ولكن عائشة كانت إمام ذلك * وقال آخرون نزلت هذه الآية في أزواج النبي صلى الله عليه وسلم فكان ذلك كذلك حتى نزلت الآية التي في أول السورة فأوجب الجلد وقبل التوبة ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبيد الله بن أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله إن الذين يرمون المحصنات الغافلات المؤمنات إلى عذاب عظيم يعني أزواج النبي صلى الله عليه وسلم رماهن أهل النفاق فأوجب الله لهم اللعنة والغضب وباؤوا بسخط من الله وكان ذلك في أزواج النبي صلى الله عليه وسلم ثم نزل بعد ذلك والذين يرمون المحصنات ثم لم يأتوا بأربعة شهداء إلى قوله فإن الله غفور رحيم فأمر الله الجلد والتوبة فالتوبة تقبل والشهادة ترد * وأولى هذه الأقوال في ذلك عندي بالصواب قول من قال نزلت هذه الآية في شأن عائشة والحكم بها عام في كل من كان بالصفة التي وصفها الله بها فيها وانما قلنا ذلك أولى تأويلاته بالصواب لأن الله عم بقوله إن الذين يرمون المحصنات الغافلات المؤمنات كل محصنة غافلة مؤمنة رماها رام بالفاحشة من غير أن يخص بذلك بعضا دون بعض فكل رام محصنة بالصفة التي ذكر الله جل ثناؤه في هذه الآية فلعنوا في الدنيا والآخرة وله عذاب عظيم إلا أن يتوب من ذنبه ذلك قبل وفاته فإن الله دل باستثنائه بقوله إلا الذين تابوا من بعد ذلك وأصلحو على أن ذلك حكم رامي كل محصنة بأي صفة كانت المحصنة المؤمنة المرمية وعلى أن قوله لعنوا في الدنيا والآخرة ولهم عذاب عظيم معناه لهم ذلك إن هلكوا ولم يتوبوا في القول في تأويل قوله تعالى (يَوْمَ تَشْهَدُ عَلَيْهِمْ

وسقوط النفقة في تزويج الأمة ليس قبوله بلازم على السيد أيضاً وتخصيص الصالحين بالذكر غاية من الله بحالهم ليمتحن دينهم ويتحفظ عليهم صلاحهم وأيضاً الصالحون من الأرقاء هم الذين يشفق عليهم مواليهم ويهتمون بشأنهم حتى ينزلوهم منزلة الأولاد ويجوز أن يراد بالصالح القيام بحقوق النكاح ومن جهة ذلك أن لا يكون في غاية الصغر بحيث لا يحتاج إلى النكاح وأذن السيد لهم أن يزوجوا أنفسهم

ينوب عن تزويج السيد ما قوله (ان يكونوا فقراء) فالأصح أن هذا ليس وعد من الله تعالى باغناء من يتزوج حتى لا يجوز أن يقع فيه خلف
فرب غنى يفقره النكاح ولكن المعنى لا تنتظروا الى فقر من يخطب اليكم ففي فضل الله ما يغنيهم والمال غادورائح على أن مثل هذا الوعد قد
جاء مشروطا بالمشيئة في قوله وان خفتكم (٨٤) عيلة فسوف يغنيكم الله من فضله ان شاء فالملطوق محمول على المقيد وقيل أراد بالغنى نفس

العفاف بترك البضع الذي يغنيه
عن الوقوع في الزنا وعن طائفة من
الحجاجة أن هذا وعد وعن أبي بكر
قال أطيعوا الله فيما أمركم به من
النكاح نجبركم ما وعدكم من
الغنى وعن ابن عباس التمسوا
الرزق بالنكاح وشكرا رجل الى
رسول الله صلى الله عليه وسلم
الحاجة فقال عليك بالباءة وقد
يستدل بالآية على أن العبد
والأمة يملكان والام يتصور
فقرهما وغناهما والمفسرون قالوا
الضمير عائذ الى الاحرار خاصة وهم
الايامى وان فسر الغنى بالعفاف
فلا بعد في رجوعه الى الكل (والله
واسع) افضاله ولكنه (عليه) ييسر
الرزق كما يريد وعلى ما ينبغي وفيه
اشارة الى قيد المشيئة في الوعد
المذكور ثم ذكر حال العازرين
عن القيام بمؤون النكاح بقوله
(ولست عفف) أى ليطاب العفة من
نفسه والمضاف محذوف أى
لا يجحدون استطاعة نكاح ولا
يقدرون عليه أو النكاح يراد به
ما يتكح بوساطته وهو المال ولا
محذوف وفي قوله (حتى يغنيهم) نوع
تأمل للمستعفين وفيه أن فضله
من أهل الصلاح والعفاف قريب
* الحكم السابع المكتوبة وحين
رغب السادة في تزويج الصالحين
من العبيد والاماء أرشدتهم
الى الطريق الذى به ينخرط
العبد في سلك الاحرار مع عدم
الاضرار بالسادة فقال (والذين

الستهم وأيديهم وأرجلهم بما كانوا يعملون) يقول تعالى ذكره ولهم عذاب عظيم يوم تشهد عليهم
الستهم فالיום الذى في قوله يوم تشهد عليهم من صلة قوله ولهم عذاب عظيم وعن بقوله يوم تشهد
عليهم الستهم يوم القيامة وذلك حين يجحد أحدهم ما اكتسب في الدنيا من الذنوب عند تقرير الله
اياها فيختم الله على أفواههم وتشهد عليهم أيديهم وأرجلهم بما كانوا يعملون فان قال قائل
وكيف تشهد عليهم الستهم حين يختم على أفواههم قيل غنى بذلك أن السنة بعضهم تشهد على
بعض لأن الستهم تنطق وقد ختم على الأفواه وقد **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال
أخبرنا عمرو عن دراج عن أبي الهيثم عن أبي سعيد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا كان
يوم القيامة عرف الكافر بعمله فيجد وخصم فيقال له هؤلاء جيرانك يشهدون عليك فيقول
كذبوا فيقول أهلك وعشيرتك فيقول كذبوا فيقول أتخلفون فيحلفون ثم يصمتهم الله وتشهد
الستهم ثم يدخلهم النار (القول في تأويل قوله تعالى (يومئذ يوفيه الله دينهم الحق ويعلمون
أن الله هو الحق المبين) يقول تعالى ذكره يوم تشهد عليهم الستهم أيديهم وأرجلهم بما كانوا
يعملون يوفيه الله حسابهم وجزاءهم الحق على أعمالهم والدين في هذا الموضع الحساب والجزاء كما
حدثني على قال ثنا عبد الله قال ثنا معاوية عن على عن ابن عباس في قوله يومئذ يوفيه
الله دينهم الحق يقول حسابهم * واختلفت القراء في قراءة قوله الحق فقراءته عامة قراء الأماصار
دينهم الحق نصبا على النعت للدين كأنه قال يوفيه الله ثواب أعمالهم حقائمه أدخل في الحق الألف
واللام فنصبه بما نصب به الدين وذكر عن مجاهد أنه قرأ ذلك يوفيه الله دينهم الحق برفع الحق على
أنه من نعت الله **حدثنا** بذلك أحمد بن يوسف قال ثنا القاسم قال ثنا يزيد عن جرير
ابن حازم عن حميد عن مجاهد أنه قرأها الحق بالرفع قال جرير وقرأتها في مصحف أبي بن كعب
يوفيه الله الحق دينهم والصواب من القراءة في ذلك عندنا ما عليه قراء الأماصار وهو نصب الحق
على إتباعه اعراب الدين لاجتماع الجملة عليه وقوله ويعلمون أن الله هو الحق المبين يقول ويعلمون
يومئذ أن الله هو الحق الذى يبين لهم حقائق ما كان يعدهم في الدنيا من العذاب ويزول حينئذ
الشك فيه عن أهل النفاق الذين كانوا فيما كان يعدهم في الدنيا عتروا (القول في تأويل قوله
تعالى (الخبيثات للخبيثين والخبيثون للخبيثات والطيبات للطيبين والطيبون للطيبات أولئك
مبرؤن مما يقولون لهم مغفرة ورزق كريم) اختلف أهل التأويل في تأويل ذلك فقال بعضهم
معناه الخبيثات من القول للخبيثين من الرجال والخبيثون من الرجال للخبيثات من القول والطيبات
من القول للطيبين من الناس والطيبون من الناس للطيبات من القول ذكر من قال ذلك **حدثني**
محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبيد الله عن أبيه عن ابن عباس قوله الخبيثات
للخبيثين والخبيثون للخبيثات يقول الخبيثات من القول للخبيثين من الرجال والخبيثون من الرجال
للخبيثات من القول وقوله والطيبات للطيبين يقول الطيبات من القول للطيبين من الرجال
والطيبون من الرجال للطيبات من القول زلت في الذين قالوا في روضة النبي صلى الله عليه وسلم
ما قالوا من البهتان ويقال الخبيثات للخبيثين الأعمال الخبيثة تكون للخبيثين والطيبات من

يبتغون) ومحلها ما رفع والخبر فكاتبوهم والفاء لتضمن المبتدأ معنى الشرط واما نصب بفعل مضمر تفسيره فكاتبوهم الاعمال
والفعل الايدان بتلازم ما قبلها وما بعدها كقوله وربك فكبر والكتاب والمكتوبة كالعتاب والمعتابسة والتر كيب يدل على التضم والجمع
لما فيه من ضم النجوم بعضها الى بعض وقال الازهرى هو من الكتابة ومعناه كتبت لك على نفسى أن تعتق منى اذا وفيت المال وكتبت لى

على نفسك أن تبقى بذلك أو كتبت عليك الوفاء بالمال وكتبت على العتق وقيل سمي بذلك لما يقع فيه من التأجيل واجبا عند الشافعي ونسبنا
عند أبي حنيفة كما يجي والاجل يستدعي الكتابة لقوله اذا تدانتم بدين الى أجل مسمى فاكتبوه قال محي السنة الكتابة أن تقول
للموكل كاتبك على كذا ويسمى ما لا يؤديه في نجمين أو أكثر ويعين عدد النجوم (٨٥) وما يؤدى في كل نجم ويقول اذا أدبت ذلك

المال فأنت حرو بنوى ذلك بقلبه
ويقول العبد قبلت وفي هذا الضبط
أبحاث الاول قال الشافعي ان لم يقل
بلسانه اذا أدبت ذلك المال فأنت
حرو لم ينو بقلبه ذلك لم يعتق لان
الكتابة ليست عقد معاوضة محضة
فان ما في يد العبد فهو ملك السيد
والانسان لا يمكنه بيع ملكه بعين
ملكه فقوله كاتبك كناية في العتق
فلا بد فيه من افظ العتق ونسبته وقال
أبو حنيفة ومالك وأبو يوسف ومحمد
وزفر لا حاجة الى ذلك لا طلاق
قوله فكاتبوههم واذا صحت الكتابة
وجب أن يعتق بالاداء لاجماع
الثاني لا تجوز الكتابة عند الشافعي
الا مؤجلة لان العبد لا يتصور له
ملك يؤديه في الحال وجوز أبو
حنيفة الحلول لا طلاق الآية ولانه
يجوز العتق على مال في الحال بالاتفاق
فالكتابة أيضا مثله الثالث قال
الشافعي لا تجوز الكتابة على أقل
من نجمين روى ذلك عن علي عليه
السلام وعمر وعثمان وابن عمر وذلك
أنه عقد ارفاق ومن تمام ارفاق
التجيم وجوز أبو حنيفة على نجم
واحد لا طلاق الآية والقياس على
سائر العقود الرابع يجوز أبو
حنيفة كتابة الصبي قال ويقبل
عنه المولى وذهب الشافعي الى أنه
يجب أن يكون عاقلا بالغالا أنه تعالى
قال والذين يتغنون والصبي لا يتصور
منه الطلب الخامس يجوز

الأعمال تكون للطيبين حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن عثمان
ابن الأسود عن مجاهد الخبيثات من الكلام للخبيثين من الناس والطيبات من الكلام للطيبين من
الناس حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن ابن أبي نجيح عن مجاهد
مثله حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد
في قول الله الخبيثات للخبيثين والخبيثون للخبيثات والطيبات للطيبين والطيبون للطيبات قال
الطيبات القول الطيب يخرج من الكافر والمؤمن فهو لاؤمن والخبيثات القول الخبيث يخرج من
المؤمن والكافر فهو لكافر أولئك مبرؤن مما يقولون وذلك أنه برأ كلهما مما ليس بحق من الكلام
حدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله
الخبيثات للخبيثين والخبيثون للخبيثات والطيبات للطيبين والطيبون للطيبات يقول الخبيثات
والطيبات القول السيئ والحسن لاؤمين الحسن والكافرين السيئ أولئك مبرؤن مما يقولون وذلك
بأنه ما قال الكافرون من كلمة طيبة فهي لاؤمين وما قال المؤمنون من كلمة خبيثة فهي للكافرين
كل برى مما ليس بحق من الكلام حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن ابن
أبي نجيح عن مجاهد الخبيثات للخبيثين قال الخبيثات من الكلام للخبيثين من الناس والخبيثون من
الناس للخبيثات من الكلام حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن ابن
أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت
الضحاك يقول في قوله الخبيثات للخبيثين الآية يقول الخبيثات من القول للخبيثين من الرجال
والخبيثون من الرجال للخبيثات من القول والطيبات من القول للطيبين من الرجال والطيبون من
الرجال للطيبات من القول فهذا في الكلام وهم الذين قالوا العائشة ما قالوا هم الخبيثون والطيبون
هم المبرؤن مما قال الخبيثون حدثنا أبو زرعة قال ثنا أبو نعيم قال ثنا سلمة يعني ابن نبيط
الاشجعي عن الضحاك الخبيثات للخبيثين قال الخبيثات من الكلام للخبيثين من الناس والطيبات
من الكلام للطيبين من الناس * قال ثنا قبيصة قال ثنا سفيان عن ابن أبي نجيح وعثمان
ابن الأسود عن مجاهد الخبيثات للخبيثين والخبيثون للخبيثات والطيبات للطيبين والطيبون
للاطيبات قال الخبيثات من الكلام للخبيثين من الناس والخبيثون من الناس للخبيثات من القول
والطيبات من القول للطيبين من الناس والطيبون من الناس للطيبات من القول * قال ثنا
سفيان عن خصيف عن سعيد بن جبير قال الخبيثات للخبيثين والخبيثون للخبيثات والطيبات
للطيبين والطيبون للطيبات قال الخبيثات من القول للخبيثين من الناس والخبيثون من الناس
للخبيثات من القول والطيبات من القول للطيبين من الناس والطيبون من الناس للطيبات من
القول * قال ثني محمد بن بكر بن مقدم قال أخبرنا يحيى بن سعيد عن عبد الملك يعني
ابن أبي سليمان عن القاسم بن أبي برة عن سعيد بن جبير عن مجاهد والخبيثون للخبيثات قال
الخبيثات من القول للخبيثين من الناس * قال ثنا عباس بن الوليد الترمي قال ثنا
يزيد بن زريع قال ثنا سعيد عن قتادة الخبيثات للخبيثين والخبيثون للخبيثات والطيبات

أبو حنيفة أن يكتب الصبي باذن المولى وشرط الشافعي كونه مكلفا مطلقا لان قوله فكاتبوههم خطاب فلا يتناول الا العاقل هذا وللفسرين
خلاف في أن قوله فكاتبوههم أمر ايجاب أو استحباب فقال قائلون ومنهم عمر وبن دينار وعطاء وداود بن علي ومحمد بن حريز الى وجوب
الكتابة اذا طلبها المولى بقيمة أو بأكثر وعلم السيد فيه خيرا ولو كان بدون قيمته لم يلزمه وأكثروا ما روي في سبب النزول أنه كان لحويطب

ابن عبد العزى مملوك يقال له الصبيح سأل مولاه أن يكتبه فأبى فنزلت ويرى أن عمر أحرارنا بأن يكتب سيرين أبا محمد بن سيرين فأبى
فضر به بالذرة ولم ينكر أحد من الصحابة عليه وذهب أكثر العلماء منهم ابن عباس والحسن والشعبي ومالك وأبو حنيفة والشافعي والثوري إلى
أنه ندب لقوله صلى الله عليه وسلم لا يحل مال (٨٦) امرئ مسلم إلا بطيب من قلبه ولأن طلب الكتابة كطلب بيعه ممن يعتقه في الكفارة

فلا يجب الإجابة وهذه طريقة
المعاوضات أجمع قال العلماء إذا أدى
مال الكتابة عتق وكان ولاؤه لمولاه
لأنه جاد عليه بالكسب الذي هو
في الأصل له ومن هنا يكسب مولاه
الثواب أما قوله (ان علمت فيهم خيرا)
قال عطاء الخيره هو المال كقوله ان
ترك خيرا قال بلغني ذلك عن ابن
عباس وضعف بأنه لا يقال في فلان
مال وإنما يقال له أو عنده مال
وبأن العبد لا مال له بلى المال
لسيده وعن ابن سيرين أراد إذا
صلى وعن النخعي وفاء وصدقا
وقال الحسن صلاحا في الدين
والأقرب أنه شيء يتعلق بالكتابة
هكذا فسر الشافعي بالأمانة والقوة
على الكسب ويروى مثله مرفوعا
إلى النبي صلى الله عليه وسلم وذلك
أن مقصود الكتابة لا يحصل إلا
بالكسب ثم بالأمانة كيلا يضيع ما
يكسبه واختلفوا أيضا في مخاطب
بقوله (وأتوهم) فعن الحسن
والنخعي وابن عباس في رواية عطاء
وهو مذهب أبي حنيفة أنهم
المسلمون والمراد أعطوهم سهمهم
الذي جعل الله لهم من بيت المال
ولا بعد في كون المخاطب في
أحد المعطوفين غير الآخر ولا في
كون أحد الأمرين للاستحباب
والآخر للإيجاب والسهم الذي
ياخذ المكاتب له صدقة ولبيده
عوض كما قال صلى الله عليه وسلم

للطيبين والطيبون للطيبات يقول الخبيثات من القول والعمل للخبيثين من الناس والخبيثون
من الناس للخبيثات من القول والعمل حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن طلحة بن عمرو
عن عطاء قال الطيبات للطيبين والطيبون للطيبات قال الطيبات من القول للطيبين من الناس
والطيبون من الناس للطيبات من القول والخبيثات من القول للخبيثين من الناس والخبيثون من
الناس للخبيثات من القول وقال آخرون بل معنى ذلك الخبيثات من النساء للخبيثين من الرجال
والخبيثون من الرجال للخبيثات من النساء ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن
وهب قال قال ابن زيد في قوله الخبيثات للخبيثين والخبيثون للخبيثات والطيبات للطيبين والطيبون
للطيبات قال نزلت في عائشة حين رماها المنافق بالهتان والفرية فبرأها الله من ذلك وكان
عبد الله بن أبي هو خبيث وكان هو أولى بأن تكون له الخبيثة ويكون لها وكان رسول الله صلى الله
عليه وسلم طيبا وكان أولى أن تكون له الطيبة وكانت عائشة الطيبة وكان أولى أن يكون لها الطيب
أولئك مبرؤن مما يقولون قال ههنا برئت عائشة لهم مغفرة ورزق كريم * وأولى هذه الأقوال
في تأويل الآية قول من قال غنى بالخبيثات الخبيثات من القول وذلك قبيح وسب للخبيثين من
الرجال والنساء والخبيثون من الناس للخبيثات من القول هم بها أولى لأنهم أهلها والطيبات
من القول وذلك حسنة وجيلة للطيبين من الناس والطيبون من الناس للطيبات من القول لأنهم
أهلها وأحق بها وإنما قلنا هذا القول أولى بتأويل الآية لأن الآيات قبل ذلك إنما جاءت بتوبيخ
الله للقائلين في عائشة الألف والرامي المحصنات الغافلات المؤمنات وأخبارهم ما حضهم به على
افكهم فكان ختم الخبر عن أولى الفريقين بالألف من الراي والمرحي به أشبه من الخبر عن
غيرهم وقوله أولئك مبرؤن مما يقولون من الناس مبرؤن من خبيثات القول ان قالوها
فان الله يصفح لهم عنها ويغفرها لهم وان قيلات فيهم خبرت قائلها ولم تضرهم كما لو قال الطيب من
القول الخبيث من الناس لم ينفعه الله به لأن الله لا يتقبله ولو قبلت له لضرته لأنه يلحقه عارها
في الدنيا وذلك في الآخرة كما حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن ابن
أبي نجيح عن مجاهد أولئك مبرؤن مما يقولون فن كان طيبا فهو مبرأ من كل قول خبيث
يقول يغفره الله ومن كان خبيثا فهو مبرأ من كل قول صالح فانه يرد الله عليه لا يقبله منه وقد
قيل غنى بقوله أولئك مبرؤن مما يقولون عائشة وصفوان بن المعطل الذي رميت به فعلى هذا القول
قيل أولئك بجمع والمراد ذاك كما قيل فان كان له أخوة والمراد أخوان وقوله لهم مغفرة يقول
لهؤلاء الطيبين من الناس مغفرة من الله لذنوبهم والخبيث من القول ان كان منهم ورزق كريم
يقول ولهم أيضا مع المغفرة عطية من الله كريمة وذلك الجنة وما أعد لهم فيها من الكرامة كما
حدثنا أبو زرعة قال ثنا العباس بن الوليد الترمذي قال ثنا يزيد بن زريع قال ثنا
سعيد بن قتادة لهم مغفرة ورزق كريم مغفرة لذنوبهم ورزق كريم في الجنة في القول
في تأويل قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم حتى تستأنسوا وتسألوا على
أهلها ذلكم خير لكم لعلكم تذكرون) اختلف أهل التأويل في تأويل ذلك فقال بعضهم تأويله

في حديث بريدة هو لها صدقة ولنا هدية وعن كثير من الصحابة وهو مذهب الشافعي أن المخاطب هو المولى
والأمر أمر إيجاب فيجب عليهم أن يبذلوا للمكاتبتين شيئا من أموالهم أو يحطوا عنهم جزأ من مال الكتابة ثم اختلفوا في قدره فعن علي عليه
السلام أنه كان يحط الربع ومثله ما روى عطاء بن السائب عن أبي عبد الرحمن أنه كاتب غلامه فترك ربع مكاتبته وعن ابن عمر أنه كاتب

عبداله بخمسة وثلاثين ألفا ووضع عنه خمسة آلاف وهو السبع والأثلاثون على أنه غير مقدور يحصل الامتثال بأقل متمول عن ابن عباس يضع له من كتابته شيئا وعن عمر أنه كاتب عبداله يكتي أبا أمية وهو أول عبد كوتب في الاسلام فاتاه بأول نجم فدفعه اليه عمرو وقال استعن به على مكاتبك فقال لو أخرته الى آخر نجم فقال أخاف أن لا أدرك ذلك وهذا الخط (٨٧) عند الاولين على وجه التدب فلا يجبر المولى

عليه وأكدوه بما روى عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أنه صلى الله عليه وسلم قال أبا عبد كاتب على مائة أوقية فأداهما الا عشر أواق فهو عبد فلو كان الخط واجبالا سقط عنه بقدره ومثاله المكاتب عبد مابق عليه درهم وأيضا لو كان الخط واجبالا كان معلوما لزم عتقه اذا بقي ذلك القدر وليس ذلك بالاتفاق ولو كان مجهولا لكان مابق وهو مال الكتابة مجهولا فلا تصح الكتابة وأيضا أمر بالائتاء من مال الله الذي آتاهم ومال الكتابة ليس بدين صحيح لانه يصدر العجز عنه فلا يستحق ذلك المال هذا الوصف فصيح أن هذا أمر من الله تعالى بذلك للناس أولهم والسادة أن يعينوا المكاتب على كتابته بما يمكنهم قال صلى الله عليه وسلم من أعان مكاتب في فقه رقبته أظله الله في ظل عرشه * الحكم الثامن المنع من إكراه الاماء على الزنا كان لعبد الله بن أبي رأس الاتفاق ست جوار معاذة ومسيكة وأميمة وعمره وأروى وقتيلة يكرههن على البغاء أي الزنا فشكت ثنتان منهن معاذة ومسيكة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وحدا لا كراهة في سورة النحل في قوله الا من أكره وقلبه مطمئن بالايمان والنص وان كان مختصا بالاماء الا أنهم أجعوا على أن حال الحرائر أيضا كذلك والسؤال المشهور في

بأيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوتكم حتى تستأذنوا ذكر من قال ذلك حدثني يعقوب ابن ابراهيم قال ثنا هشيم عن أبي بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس أنه كان يقرأ لا تدخلوا بيوتكم حتى تستأذنوا وتسألوا على أهلها قال وانما تستأذنوا منهم من الكتاب حدثنا ابن بشار قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن أبي بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس في هذه الآية لا تدخلوا بيوتكم حتى تستأذنوا وتسألوا على أهلها وقال انما هي خطأ من الكتاب حتى تستأذنوا وتسألوا على أهلها قال ثنا وهب بن جرير قال ثنا شعبة عن أبي بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس أنه قال انما هي حتى تستأذنوا ولكنهما سقط من الكتاب حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن عطية قال ثنا معاذ بن سليمان عن جعفر بن إياس عن سعيد عن ابن عباس حتى تستأذنوا وتسألوا على أهلها قال أخطأ الكتاب وكان ابن عباس يقرأ حتى تستأذنوا وتسألوا وكان يقرأها على قراءة أبي بن كعب حدثنا ابن بشار قال ثنا أبو عامر قال ثنا سفیان عن الأعمش أنه كان يقرأها حتى تستأذنوا وتسألوا قال سفیان وبلغني أن ابن عباس كان يقرأها حتى تستأذنوا وتسألوا وقال انها خطأ من الكتاب حدثنا محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبي قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوتكم حتى تستأذنوا وتسألوا على أهلها قال الاستئذان حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا هشيم قال أخبرنا مغيرة عن ابراهيم قال في مصحف ابن مسعود حتى تسألوا على أهلها وتسأذنوا * قال ثنا هشيم قال أخبرنا جعفر بن إياس عن سعيد عن ابن عباس أنه كان يقرأها يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوتكم حتى تسألوا على أهلها وتسأذنوا قال وانما تستأذنوا منهم من الكتاب * قال ثنا هشيم قال مغيرة قال مجاهد جاء ابن عمر من حاجة وقد آذاه الرضا فأتى فسطاط امرأته من قريش فقال السلام عليكم أدخل فقالت ادخل بسلام فأعاد فأعادت وهو يراوح بين قدميه قال قولي ادخل قالت ادخل فدخل * قال ثنا هشيم قال أخبرنا منصور عن ابن سيرين وأخبرنا يونس بن عيسى عن عمرو بن سعيد الثقفي أن رجلا استأذن على النبي صلى الله عليه وسلم فقال ألبج أو ألتج فقال النبي صلى الله عليه وسلم لأمة له يقال لها روضة قومي الى هذا فكمية فانه لا يحسن يستأذن فقولي له يقول السلام عليكم أدخل فسمعها الرجل فقال لها فقال ادخل حدثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج قال قال ابن عباس قوله حتى تستأذنوا وتسألوا قال الاستئذان ثم نسخ واستثنى ليس عليكم جناح أن تدخلوا بيوتكم مسكونة حدثنا ابن جبير قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا أبو جرة عن المغيرة عن ابراهيم قوله لا تدخلوا بيوتكم حتى تسألوا على أهلها وتسأذنوا حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة حتى تستأذنوا وتسألوا حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا هشيم قال أخبرنا أشعث بن سوار عن كردوس عن ابن مسعود قال عليكم أن تستأذنوا على أمهاتكم وأخواتكم قال أشعث عن عدي بن ثابت ان امرأته من الانصار قالت يا رسول الله اني أكون في منزلي على الحال التي لا أحب أن يراي أحد

الآية هو أن المعلق بكلمة ان على الشيء يفهم منه عدمه عند عدم ذلك الشيء فتدل الآية على جواز الاكراه على الزنا عند عدم ارادة التحصن والجواب بعد تسليم أن مفهوم الخطاب حجة هو أن الاكراه مع عدم ارادة التحصن والتعفف مما لا يجتمع معان فهذا المفهوم قد خرج عن كونه دليلا لا متناغيا في ذاته وقد يقال ان غالب الحال أن الاكراه لا يحصل الا عند ارادة التحصن والكلام الوارد على سبيل الغالب لا يكون له

مفهوم الخطاب كما مر في قوله ليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلاة إن خفتم وقيل إن بمعنى اذلان سبب النزول وورد على ذلك قال جارا لله
أو ثرت كلمة إن على اذنا بان المسامحات كن يفعلن ذلك برغبة وطواعية منهن وأن ما وجد من معاذة ومسيكة من قبيل الشاذ والنادر
والآية مفهوم آخر وهو أن السادة كراهين على (٨٨) النكاح وليس لها أن تمتنع على السيد إذا زوجها و (عرض الحياة الدنيا) كسبهن

وأولادهن (ومن يكرههن فإن الله
من بعدا كراههن غفور رحيم)
لهن على الإطلاق أو بشرط
التوبة على أصل الشاعرة والمعتلة
أو غفور لهن لأن الكراه قد
لا يكون على حده المعتبر في الشرع
من التخويف الشديد فتكون آفة
حينئذ وحسن فرغ من الأحكام
وصف القرآن بصفات ثلاث
الأولى الآيات المينات أي الموضحات
أو الواضحات في معاني الحدود
والأحكام وغيرها ولا سيما الآيات
التي ثبتت في هذه السورة الثانية
كونه مثلاً من الذين خلوا أي
قصصة عجيبة من قصصهم فإن
العجب في قصة عائشة ليس بأقل
من العجب في قصة يوسف ومريم
ومآتهما به وعن الضحالة أنه أراد
بالمثل شبه ما ذكر في التوراة
والإنجيل من إقامة الحدود وعن
مقاتل أراد شبه ما حل بهم من
العقاب إذا عصوا الثالثة كونه
موعظة ينتفع بها المتقون خاصة
﴿ التاويل لا تدخلوا بيوت عالم
القرار التي هي غير بيوتكم من دار
القرار حتى تتعرفوا أحوالها
وتسلموا على أهلها سلام توديع
ومتاركة فإن لم تجدوا فيها أحدا
فانصروا بحيث فتتم عن حظوظ
الدنيا وشهواتها فلا تدخلوها حتى
يؤذن لكم بالتصرف فيها بالحق
للحق وإن قيل لكم ارجعوا فارجعوا
إلى ربك فارجعوا ثم أشار
إلى أن التصرف في الدنيا لأجل

علمها والدولاد وانه لا يزال يدخل على رجل من أهلي وأنا على تلك الحال قال فتزلت يا أيها
الذين آمنوا لا تدخلوا بيوتنا غير بيوتكم حتى تستأنسوا وتسلموا على أهلها الآية * وقال آخرون
معنى ذلك حتى تؤنسوا أهل البيت بالتحنن والتحنن وما أشبهه حتى يعلمون أنكم تريدون الدخول
عليهم ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن جريد قال ثنا **حكما** عن عنبسة عن محمد بن عبد الرحمن
عن القاسم بن أبي بزة عن مجاهد في قوله لا تدخلوا بيوتنا غير بيوتكم حتى تستأنسوا وتسلموا على
أهلها قال حتى تتحننوا وتتحننوا **حدثني** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء عن ابن
أبي نجيح عن مجاهد مثله **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني**
الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله حتى
تستأنسوا قال حتى تجسسوا وتسلموا **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن
ابن جريج عن مجاهد قوله حتى تستأنسوا قال تتحننوا وتتحننوا * قال ثنا حجاج عن ابن جريج
قال سمعت عطاء بن أبي رباح يخبر عن ابن عباس قال ثلاث آيات قد جدهن الناس قال الله أن
أكرمكم عند الله أتقاكم قال ويقولون إن أكرمهم عند الله أعظمهم شأننا قال والاذن كله قد جده
الناس فقلت له أستاذن على أخواتي أيتام في حجرى معى في بيت واحد قال نعم (١) فرددت على من
حضرني فأبى قال أتحب أن تراها عريانة قلت لا قال فاستأذن فراجمته أيضا قال أتحب أن تطيع
الله قلت نعم قال فاستأذن فقال لي سعيد بن جبيرة أنك ترد عليه قلت أردت أن يرخص لي * قال ابن
جرير وأخبرني ابن طاوس عن أبيه قال ما من امرأة أكره لي أن أرى كأنه يقول عريانة أو عريانة
من ذات محرم قال وكان يشدد في ذلك * قال ابن جريج وقال عطاء بن أبي رباح وإذا بلغ الأطفال منكم
الحلم فليستأذنوا فواجب على الناس أجمعين إذا احتلموا أن يستأذنوا على من كان من الناس قلت
لعطاء أوجب على الرجل أن يستأذن على أمه ومن وراءها من ذات قرابته قال نعم قلت أبر وجب
قال قوله وإذا بلغ الأطفال منكم الحلم فليستأذنوا قال ابن جريج وأخبرني ابن زياد أن صفوان مولى
لبنى زهرة أخبره عن عطاء بن يسار أن رجلا قال للنبي صلى الله عليه وسلم أستاذن على أمي قال نعم
قال إنها ليس لها خادم غيري أفأستاذن عليها كلما دخلت قال أتحب أن تراها عريانة قال الرجل
لا قال فاستأذن عليها قال ابن جريج عن الزهري قال سمعت هزير بن شرحبيل الأودي الأشعي
أنه سمع ابن مسعود يقول عليكم الأذن على أمهاتكم **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا
حجاج عن ابن جريج قال قلت لعطاء أستاذن الرجل على امرأته قال لا **حدثنا** الحسين قال
ثنا محمد بن حازم عن الأعمش عن عمرو بن مرة عن يحيى بن الحرار عن ابن أنس زينة امرأة
ابن مسعود عن زينة قالت كان عبد الله إذا جاء من حاجة فأتته إلى الباب تتحنن وبرز كراهة
أن يهجم مناعلي أمر يكرهه **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قول الله
يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوتنا غير بيوتكم حتى تستأنسوا قال الاستئناس التمتحن والتجسس
حتى يعرفوا أن قد جاءهم أحد قال والتجسس كلامه وتحننه * والصواب من القول في ذلك عندى
أن يقال إن الاستئناس الاستفعال من الناس وهو أن يستأذن أهل البيت في الدخول عليهم مخبرا
(١) في ابن كثير فرددت عليه ليرخص لي فأبى فلعله تخفف عنه وحرر كتبه مصححه

البلاغ وبحسب الضرورة جاز إذا لم تكن النفس تطمئن إليها فقال ليس عليكم جناح الآية ثم أمر بغض بصر
النفس عن مشتبهات الدنيا وبصر القلب عن رؤية الأعمال ونعيم الآخرة وبصر السر عن الدرجات والقربات وبصر الروح عن الالتفات
إلى ما سوى الله وبصر العلة بأن لا يرى نفسه أهلا لشهود الحق تنزيها له واجلالا ولهذا أمر بحفظ فرج الباطن عن تصرفات

الكونين فيه ثم أمر النساء بمثل ما أمر به الرجال تنبيهاً على أن النساء بالصورة قديكن رجالاً في المعنى ثم نهى عن اظهار ما زين الله به سرائرهم وأحوالهم الا ما ظهر على صفحات أحوالهم من غير تكلف منهم ثم أباح لهم اظهار بعض الاسرار الى شيوخهم أو اخوانهم في الدين والحال أو المرادين الذين هم تحت تربيتهم وتصرفهم بمنزلة النساء والمماليك ومن (٨٩) لا خبر عندهم من عالم المعنى كالبه والاطفال ففيه

نقطة مصدور من غير ضرب وتوبوا الى الله جمعا فان حسنات الارباب سيئات المقربين فتوبة المتبدي من الحرام وتوبة المتوسط من الحلال وتوبة المنتهى مما سوى الله وأنكحوا الاياى فيه أمر بطلب شيخ كامل يودع في رحم القلب من صلب الولاية نطفة استعداد قبول الفيض الاعلى وهو الولادة الثانية المستدعية للولوج في ملكوت السماء والارض وقد أشار الى افاضة هذا الاستعداد بقوله ان يكونوا فقراء يغفهم الله من فضله وليستعفف الحفظ الذين لا يجحدون شيئا في الحال أرحام قلوبهم عن تصرفات الدنيا والهوى والشيطان حتى يدلهم الله على شيخ كامل كإدريس موسى على الخضر عليه السلام أو ينصهم بحذبة الله بحتى والذين يتغنون فيه أن المريد اذا طلب الخلاص عن قيد الرياضة لزم اجابته ان علم فيه الصلاح ووجب أن يؤتى بعض ما خص الله الشيخ به من المواهب ولا تكرر هو فيه أن النفس اذا لم تكن مائلة الى التصرف في الدنيا وان كان بالحق لم تكرر عليه فان أصحاب الخلوة غير أرباب الخلوة ﴿الله نور السموات والارض مثل نوره كمشكاة فيها مصباح المصباح في زجاجة الزجاجة كأنها كوكب دري يوقد من شجرة مباركة زيتونة لا شرقية ولا غربية يكاد زيتها يضيء ولو لم تمسسه نار نور

بذلك من فيه وهل فيه أحد وليؤذنه أنه داخل عليهم فيأنس الى اذنه في ذلك ويأنسوا الى استئذانه اياهم وقد حكى عن العرب سمعا اذهب فاستأنس هل ترى أحدا في الدار بمعنى انظر هل ترى فيها أحدا فتأويل الكلام اذا كان ذلك معناه يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم حتى تسلموا وتسأذنوا وذلك أن يقول أحدهم السلام عليكم أدخل وهو من المقدم الذي معناه التأخير انما هو حتى تسلموا وتسأذنوا كما ذكرنا من الرواية عن ابن عباس وقوله ذلك خير لكم يقول استئناسكم وتسليمكم على أهل البيت الذي تريدون دخوله (٣) فان دخولكموه خير لكم لأنكم لا تدرؤن أنكم اذا دخلتموه بغير إذن على ما ذنبتهم جمعون على ما يسوءكم أو يسركم وأنتم اذا دخلتم باذن لم تدخلوا على ما تكرهون وأذيتهم بذلك أيضا حق الله عليكم في الاستئذان والسلام وقوله لعلمكم تذكرون يقول لتتذكروا بفعلكم ذلك أمر الله عليكم واللازم لكم من طاعته فتطيعوه ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (فان لم تجدوا فيها أحدا فلا تدخلوها حتى يؤذن لكم وان قيل لكم ارجعوا فارجعوا هو أركي لكم والله بما تعملون علم) يقول تعالى ذكره فان لم تجدوا في البيوت التي تستأذنون فيها أحدا يأذن لكم بالدخول اليها فلا تدخلوها لأنها ليست لكم فلا يحل لكم دخولها الا باذن أربابها فان أذن لكم أربابها أن تدخلوها فادخلوها وان قيل لكم ارجعوا فارجعوا يقول وان قال لكم أهل البيوت التي تستأذنون فيها ارجعوا فلا تدخلوها فارجعوا عنها ولا تدخلوها هو أركي لكم يقول رجوعكم عنها اذا قيل لكم ارجعوا ولم يؤذن لكم بالدخول فيها أظهر لكم عند الله وقوله هو كناية من اسم الفعل أعنى من قوله فارجعوا وقوله والله بما تعملون علم يقول جل ثناؤه والله بما تعملون من رجوعكم بعد استئذانكم في بيوت غيركم اذا قيل لكم ارجعوا وترك رجوعكم عنها وطاعتكم الله فيما أمركم ونهاكم في ذلك وغيره من أمره ونهيه ذو علم محيط بذلك كله محص جيعه عليكم حتى يحازيكم على جميع ذلك وكان مجاهدا يقول في تأويل ذلك ما حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد فان لم تجدوا فيها أحدا قال ان لم يكن لكم فيها متاع فلا تدخلوها الا باذن وان قيل لكم ارجعوا فارجعوا حدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريح عن مجاهد مثله * قال ثنا الحسن قال ثنا هاشم بن القاسم المزني عن قتادة قال قال رجل من المهاجرين لقد طلبت عمري كله هذه الآية فما أدركتها أن أستأذن على بعض اخواني فيقول لي ارجع فارجع وأنام مغتبط لقوله وان قيل لكم ارجعوا فارجعوا هو أركي لكم وهذا القول الذي قاله مجاهد في تأويل قوله فان لم تجدوا فيها أحدا بمعنى ان لم يكن لكم فيها متاع قول بعيد من مفهوم كلام العرب لأن العرب لا تكاد تقول ليس يمكن كذا أحد الا وهي تعنى ليس بها أحد من بني آدم وأما الأمتعة وسائر الاشياء غير بني آدم ومن كان سبيلا سبيلهم فلا تقول ذلك فيها ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (ليس عليكم جناح أن تدخلوا بيوتا غير مسكونة فيها متاع لكم والله يعلم ما تبدون وما تكتمون) يقول تعالى ذكره ليس عليكم أيها

على نور يهدي الله لنوره من يشاء ويضرب الله الامثال للناس

(١٣) - (ابن جرير) - (ثمان عشر)

والله بكل شيء عليم في بيوت أذن الله أن ترفع ويذكر فيها اسمه يسجد له فيها بالغدو والآصال رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله واقام الصلاة واتى الزكاة يخافون يوما تتقلب فيه القلوب والابصار ليجزيم الله أحسن ما عملوا ويريدهم من فضله والله يرزق من يشاء

بغير حساب والذين كفروا أعمالهم كسراب بقيعة يحسبه الظما أن ماء حتى إذا جاءه لم يجده شيئا ووجد الله عنده فوفاه حسابه والله سريع الحساب أو ظلمات في بحر لحي يغشاه موج من فوقه موج من فوقه سحاب ظلمات بعضهم فوق بعض إذا أخرج يده لم يكديرها ومن لم يجعل الله له نورا فإنه من نور ألم تر أن الله (٩٠) يسجد له من في السموات والأرض والطير صافات كل قد علم صلاته وتسميحه والله

عليهم بما يفعلون والله ملك السموات والأرض وإلى الله المصير ألم تر أن الله يربح سحابا ثم يؤلف بينه ثم يجعله ركاما فترى الودق يخرج من خلاله وينزل من السماء من جبال فيها من برد فيصيب به من يشاء ويصرفه عن من يشاء يكاد سنا برقه يذهب بالابصار يقلب الله الليل والنهار أن في ذلك لعبرة لأولى الأبصار والله خلق كل دابة من ماء فمنهم من يعشى على بطنه ومنهم من يعشى على رجلين ومنهم من يعشى على أربع يخلق الله ما يشاء أن الله على كل شيء قدير لقد أنزلنا آيات مبینات والله يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم ويقولون آمنا بالله وبالرسل وأطعنا ثم يتولى فريق منهم من بعد ذلك وما أولئك بالمؤمنين واذ دعوا إلى الله ورسوله ليحكم بينهم إذا فريق منهم معرضون وإن يكن لهم الحق يأتوا إليه مذعنين أنى قلوبهم مرض أم ارتابوا أم يخافون أن يحسف الله عليهم ورسوله بل أولئك هم الظالمون ﴿٩١﴾ القراءات نور السموات على الفعل يزيد من طريق ابن أبي عملة وابن مشيا كمشكاة ممالة أبو عمرو عن الكسائي دريء بدسرتين وبالهمز أبو عمرو وعلى والمفضل مثله بضم الدال حمزة وأبو بكر وجاد والحراز الباقون بضم الدال وتشديد الباء توقد بضم التاء وفتح القاف حمزة وعلى وخلف وأبو بكر وجاد مثله

الناس ثم وخرج أن تدخلوا بيوتا لا ساكن بها بغير استئذان ثم اختلفوا في ذلك أي البيوت عني فقال بعضهم عني بها الخانات والبيوت المبنية بالطرق التي ليس بها سكان معروفون وأنما بنيت لمارة الطريق والسابلة ليأووا إليها ويؤوا إليها أمتعتهم ذكر من قال ذلك حدثني يعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرنا حجاج عن سالم المكي عن محمد بن الحنفية في قوله ليس عليكم جناح أن تدخلوا بيوتا غير مسكونة قال هي الخانات التي تكون في الطرق حدثني عباس بن محمد قال ثنا مسلم قال ثنا عمر بن فروخ قال سمعت قتادة يقول بيوتا غير مسكونة قال هي الخانات تكون لأهل الأسفار حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن أبي زائدة عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ليس عليكم جناح أن تدخلوا بيوتا غير مسكونة فيها متاع لكم قال كانوا يضعون في بيوت في طرق المدينة متاعا وأقتابا فرخص لهم أن يدخلوها حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله بيوتا غير مسكونة قال هي البيوت التي ينزلها السفر لا يسكنها أحد حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله بيوتا غير مسكونة قال كانوا يضعون بطريق المدينة أقتابا وأمتعة في بيوت ليس فيها أحد فأحل لهم أن يدخلوها بغير إذن حدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله إلا أنه قال كانوا يضعون بطريق المدينة بغير شك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد مثله غير أنه قال كانوا يضعون بطريق المدينة أقتابا وأمتعة حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت النخاع يقول في قوله أن تدخلوا بيوتا غير مسكونة هي البيوت التي ليس لها أهل وهي البيوت التي تكون بالطرق والحربة فيها متاع منفعة للسافر في الشتاء والصيف يأوي إليها وقال آخرون هي بيوت مكة ذكر من قال ذلك حدثنا ابن جريح قال ثنا حكام بن سلم عن سعيد بن سائق عن الحجاج بن أرطاة عن سالم بن محمد بن الحنفية في بيوتا غير مسكونة قال هي بيوت مكة وقال آخرون هي البيوت الحربة والمتاع الذي قال الله فيه لكم قضاء الحاجة من الخلاء والبول فيها ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح قال سمعت عطاء يقول ليس عليكم جناح أن تدخلوا بيوتا غير مسكونة فيها متاع لكم قال الخلاء والبول حدثني محمد بن عمار قال ثنا عمرو بن حماد قال ثنا حسن بن عيسى بن زيد عن أبيه في هذه الآية ليس عليكم جناح أن تدخلوا بيوتا غير مسكونة فيها متاع لكم قال التخلي في الخراب وقال آخرون بل عني بذلك بيوت التجار التي فيها أمتعة الناس ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ليس عليكم جناح أن تدخلوا بيوتا غير مسكونة فيها متاع لكم قال بيوت التجار ليس عليكم جناح أن تدخلوها بغير إذن الخوانيت التي بالقيساريات والأسواق وقدر أفيها متاع لكم متاع للناس ولبنى آدم وأولى الأقوال في ذلك بالصواب أن يقال إن الله عم بقوله ليس عليكم جناح أن تدخلوا بيوتا غير مسكونة فيها متاع لكم كل بيت لا ساكن به لنافيه

ولكن بياء الغيبة على أن الضمير للصباح ابن عامر ونافع وحفص وأبو زيد عن المفضل الباقون وجبة توقد بالفتحات وتشديد القاف يسبح بفتح الباء ابن عامر وأبو بكر وجاد سحاب ظلمات على الإضافة البري سحاب بالتنوين ظلمات بالكسر على أنه نصب على الحال القواس وابن فليح الباقون بالرفع والتنوين فيهما ينزل من الأنزال ابن كثير وأبو عمرو وسهل ويعقوب يذهب

من الازهاب يزيد على أن الباء زائدة خالق كل شيء على الاضافة جرزة وعلى وخلف الآخرون خالق على لفظ الماضي كل منصوبا
 الوقوف والارض ط مصباح ط زجاجة ط غريبة ط لان ما بعده اضافة شجرة نار ط نور ط يشاء ط للناس ط عليهم ه
 لا بناء على أن الظرف يتعلق بما قبله وهو كشكاة أى مثل مشكاة في بعض (٩١) بيوت الله عز وجل والاولى تعلقه بيسبح وفيها

تكرار كقولك زيد في الدار جالس
 فيها أو يحذف وهو سبحانه اسمه
 لا لان ما بعده صفة بيوت أولان
 الظرف يتعلق بيسبح والآصال ط
 لمن قرأ يسبح بفتح الباء كأنه قيل
 من يسبح فقيل رجال أى يسبحه
 رجال ومن قرأ بالكسر لم يقف لانه
 فاعل الفعل الظاهر رجال لا لأن
 ما بعده صفة الزكاة لا لأن ما بعده
 أيضا صفة والابصار ه لا لتعلق اللام
 أبو حاتم يقف ويجعل اللام لام
 القسم على تقدير الجزين قال
 فلما سقطت النون انكسرت اللام
 من فضله ط حساب ه ماء ط
 حسابه ط الحساب ه لا للعطف
 سحب ط لمن قرأ ظلمات بالرفع
 ولم يجعلها بدلا فوق بعض ط يراها
 ط من نور ه صافات ط وتسبيحه
 ط يفعلون ه والارض ج
 فصلابن الامرين المعظمين مع
 اتفاق الجملتين المصير ه من خلاله
 ج لما قلنا عن يشاء ط بالابصار
 ه ط والنهار ط الابصار ج
 من ماء ج اللقاء مع التفصيل
 بطنه ج رجلين ج لمثل ما قلنا
 أربع ط ما يشاء ط قدير ه
 مميزات ط مستقيم ه ذلك ط
 بالؤمنين ه معرضون ه
 مدعنين ه ط ورسوله ط
 الظالمون ه التفسير انه سبحانه
 لما بين من الاحكام ما بين أزدفها
 على عادة القرآن بالالهيات وقدم
 لذلك مثلين أحدهما في أن دلائل

متاع ندخله بغير إذن لأن الاذن انما يكون ليؤنس المأذون عليه قبل الدخول أو ليأذن للداخل
 ان كان له مالكا أو كان فيه ساكنا فأما ان كان لأمالك له فيحتاج الى اذنه لدخوله ولا ساكن فيه
 فيحتاج الدخول الى ايناسه والتسليم عليه لثلاثهم على ما لا يحبر رؤيته منه فلامعنى الاستئذان
 فيه فاذا كان ذلك فلا وجه لتخصيص بعض ذلك دون بعض فكل بيت لأمالك له ولا ساكن من
 بيت مبنى ببعض الطرق للمارة والسابلة ليأوا اليها أو بيت خراب قد بادأهله ولا ساكن فيه
 حيث كان ذلك فان لمن أراد دخوله أن يدخل بغير استئذان لمتاع له يؤويه اليه أو للاستمتاع به
 لقضاء حقه من بول أو غائط أو غير ذلك وأما بيوت التجار فانه ليس لأحد دخولها الا باذن أربابها
 وسكانها فان ظن ظان أن التاجر اذا فتح دكانه وقعد للناس فقد أذن لمن أراد الدخول عليه في
 دخوله فان الأمر في ذلك بخلاف ما ظن وذلك أنه ليس لأحد دخول مالك غيره بغير ضرورة ألبانة
 اليه أو بغير سبب أباح له دخوله الا باذن ربه لا سيما اذا كان فيه متاع فان كان التاجر قد عرف
 منه أن فتحه حانوته اذن منه لمن أراد دخوله في الدخول فذلك بعد راجع الى ما قلنا من أنه لم يدخله
 من دخله الا باذنه واذا كان ذلك كذلك لم يكن من معنى قوله ليس عليكم جناح أن تدخلوا بيوتا غير
 مسكونة فيها متاع لكم في شيء وذلك أن التي وضع الله عنا الجناح في دخولها بغير إذن من البيوت
 هي ما لم يكن مسكونا اذا حوت التاجر لاسبيل الى دخوله الا باذنه وهو مع ذلك مسكون فبين أنه مما
 عني الله من هذه الآية بعزل وقال جماعة من أهل التأويل هذه الآية مستثناة من قوله لا تدخلوا
 بيوتا غير بيوتكم حتى تستأنسوا وتسلموا على أهلها ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم
 قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج قال قال ابن عباس لا تدخلوا بيوتا غير
 بيوتكم ثم نسخ واستثنى فقال ليس عليكم جناح أن تدخلوا بيوتا غير مسكونة فيها متاع لكم
 حدثنا ابن جبريل قال ثنا يحيى بن واضح عن الحسين عن يزيد عن عكرمة حتى تستأنسوا
 الآية فنسخ من ذلك واستثنى فقال ليس عليكم جناح أن تدخلوا بيوتا غير مسكونة فيها متاع
 لكم وليس في قوله ليس عليكم جناح أن تدخلوا بيوتا غير مسكونة فيها متاع لكم دلالة على أنه
 استثناء من قوله لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم حتى تستأنسوا لأن قوله لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم
 حتى تستأنسوا وتسلموا على أهلها حكم من الله في البيوت التي لها سكان وأرباب وقوله ليس
 عليكم جناح أن تدخلوا بيوتا غير مسكونة فيها متاع لكم حكم منه في البيوت التي لا سكان لها
 ولا أرباب معروفون فكل واحد من الحكمين حكم في معنى غير معنى الآخر وانما يستثنى الشيء من
 الشيء اذا كان من جنسه أو نوعه في الفعل أو النفس فأما اذا لم يكن كذلك فلامعنى لاستثنائه
 منه وقوله والله يعلم ما تبدون يقول تعالى ذكره والله يعلم ما تظهرون أيها الناس بالسنتكم من
 الاستئذان اذا استأذنتم على أهل البيوت المسكونة وما تكتمون يقول وما تضررونه في صدوركم
 عند فعلكم ذلك ما الذي تقصدون به أطاعة الله والانتهاى الى أمره أم غير ذلك القول
 في تأويل قوله تعالى ﴿قل للؤمنين يغضوا من أبصارهم ويحفظوا فروجهم ذلك أزكى لهم ان
 الله خبير بما يصنعون﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل للؤمنين بالله وبكت

الايمان في غاية الظهور والثاني أن أديان الكفر في نهاية الظلمة أما الاول فهو قوله (الله نور السموات والارض) واعلم أن النور في اللغة
 موضوع لهذه الكيفية الفاضلة من الشمس والقمر والنار على ما يحاذيها من الاجرام ولا شك أنه لا يمكن أن يكون إلها لانه ان كان عرضا
 فظاهر وان كان جسما فكذلك الدليل الدال على أن الله العالم ليس بجسم ولا جسماني ولا زائل ولا منتقل الى غير ذلك من أمارات

الضعيف مثلاً بعد سماع الصوت الشديد والعقل يزداد بها قوة ونورا ينته بكثرة توارد العلوم وتعاونها والقوة الحسية تضعف بضعف البدن والقوة العقلية تقوى بعد الأربعين حتى استدل بذلك على بقاءها بعد خراب البدن والقوة الحسية لا تدرك من القرب القريب ولا من البعد البعيد والعقلية لا يختلف حالها في القرب والبعد فيدرك ما فوق العرش الى ما تحت (٩٣) الذي في لحظة واحدة بل يدرك ذات الله

وصفاته مع أنه مستز عن القرب والبعد والجهة والحس لا يدرك من الأشياء الاطوارها والعقل يغوص في حقائق الأشياء وفي أجزائها وجزئياتها وفي ذاتياتها وعرضياتها فيوحد الكثير تارة بانتراع صورة كلية من الجزئيات ويكثر الواحد أخرى بالتجنيس والتنويع والتصنيف وغير ذلك من التقسيمات التي لا تكاد تنهاى وادراك العقل قد يكون مقدما على وجود الشيء ويسمى العلم العقلي وادراك الحس تابع لوجود الشيء واذا كان الروح الباصر نورا فالبصيرة التي هي أشرف منها أولى بأن تكون نورا وكما أن نور المبصر يحتاج في ادراكه الى معين من الخارج هو الشمس أو السراج مثلاً فنور البصيرة أيضا يحتاج في ادراكه الى مرشد هو النبي أو القرآن فلذلك سمي القرآن نورا والنور الذي أنزلنا والنبي نورا وسراجا منيرا فروح النبي في عالم الارواح كالشمس في عالم الاجسام ثم ان الانوار النبوية القدسية مقتبسة من أنوار أخرى فوقها القولة علمه شديد القوى قل نزله روح القدس من ربك فكل الانوار تنهى الى ما لانور أنور منه ولا أجبل وأشرف وهو الله سبحانه والكلام الجمل في هذا المقام هو الذي قد سلف تحقيقه مرارا وهو أن الكلمات أنوار والملكات الذميمة ظلمات وأيضا الوجود نور والعدم

* قال ثنا سفيان عن علقمة عن ابراهيم في قوله ولا يبدن زينتهن الا ما ظهر منها قال الثياب حدثني يعقوب قال ثنا ابن علية قال أخبرنا بعض أصحابنا اما يونس واما غيره عن الحسن في قوله الا ما ظهر منها قال الثياب حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن أبي اسحق عن أبي الأحوص عن عبد الله الا ما ظهر منها قال الثياب قال أبو اسحق ألا ترى أنه قال خذوا زينتكم عند كل مسجد حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج قال ثنا محمد بن الفضل عن الأعمش عن مالك بن الحارث عن عبد الرحمن بن زيد عن ابن مسعود الا ما ظهر منها قال هو الرداء * وقال آخرون الظاهر من الزينة التي أبيع لها أن تبديه الكحل والخاتم والسواران والوجه ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا مروان قال ثنا مسلم الملائى عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس ولا يبدن زينتهن الا ما ظهر منها قال الكحل والخاتم حدثنا عمرو بن عبد الحميد الأملى قال ثنا مروان عن مسلم الملائى عن سعيد بن جبيرة مثله ولم يذكر ابن عباس حدثنا ابن حميد قال ثنا هرون عن أبي عبد الله نهشل عن الفخار عن ابن عباس قال الظاهر منها الكحل والخاتم حدثنا ابن بشار قال ثنا أبو عاصم قال ثنا سفيان عن عبد الله بن مسلم بن هرم عن سعيد بن جبيرة في قوله ولا يبدن زينتهن الا ما ظهر منها قال الوجه والكف حدثنا عمرو بن عبد الحميد قال ثنا مروان بن معاوية عن عبد الله بن مسلم بن هرم عن المكي عن سعيد بن جبيرة مثله حدثني علي بن سهل قال ثنا الوليد بن مسلم قال ثنا أبو عمرو عن عطاء في قول الله ولا يبدن زينتهن الا ما ظهر منها قال الكفان والوجه حدثنا ابن بشار قال ثنا ابن أبي عدي عن سعيد عن قتادة قال الكحل والسواران والخاتم حدثني علي قال ثنا عبد الله قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله ولا يبدن زينتهن الا ما ظهر منها قال والزينة الظاهرة الوجه وكحل العين وخضاب الكف والخاتم فهذا تظهر في بيتها لمن دخل من الناس عليها حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة ولا يبدن زينتهن الا ما ظهر منها قال المسكّن والخاتم والكحل قال قتادة وبلغني أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر أن تخرج يدها الا الى ههنا وقبض نصف الذراع حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن الزهري عن رجل عن المسور بن مخرمة في قوله الا ما ظهر منها قال القلبين والخاتم والكحل يعني السوار حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج قال قال ابن عباس قوله ولا يبدن زينتهن الا ما ظهر منها قال الخاتم والمسكة قال ابن جريج وقالت عائشة القلب والفتحة قالت عائشة دخلت على ابنة أخي لأخي عبد الله بن الطفيل فزينة فدخل النبي صلى الله عليه وسلم فأعرض فقالت عائشة يا رسول الله انها ابنة أخي وجارية فقال اذا عركت المرأة لم يحل لها أن تظهر الا وجهها والا ما دون هذا وقبض على ذراع نفسه فترك بين قبضته وبين الكف مثل قبضة أخرى وأشار به أبو علي قال ابن جريج وقال مجاهد قوله الا ما ظهر منها قال الكحل والخضاب والخاتم حدثنا ابن حميد قال ثنا جابر عن عاصم عن عامر الا ما ظهر منها قال الكحل والخضاب والثياب حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال

ظلمة فان نظرنا الى الكمال فكل كمال ينتهي الى الله سبحانه ولا كمال فوق كماله فهو نور الانوار وان نظرنا الى الوجود نفسه فلا ريب أن الممكن وجوده مستفاد من غير ما الى أن ينتهي الى واجب الوجود ذاته وهو نور الانوار فسبحان من اختفى عن الخلق لشدته ظهوره واحتجب عنهم بإشراق نوره ومن هنا قال صلى الله عليه وسلم ان الله سبعين حجبا من نور وطلعة لو كشفها لأحرقت سبحات وجهه ل ما أدرك بصره وفي بعض

الروايات سبع مائة وفي بعضها سبعون ألفا قال العلماء الجلب ثلاثة أقسام حجب ظلماتية محضه وحجب عجز وجهه من نور وظلمة وحجب نورانية صرفة أما المحجوبون بالاول فهم الذين بلغوا في الاشتغال بالعلائق البدنية الى حيث لا يلتفت خاطرهم الى الاستدلال بالمصنوعات على الصانع وأما المحجوبون بالثاني فهم الذين اعتقدوا (٩٤) في الممكنات أنها غنية عن المؤثر فنفس تصور الاستغناء عن الغير نور لانه من صفات

الله تعالى ولكن اعتقاد حصوله لمن لا يليق به ظلمة فهذا حجاب مزوج من نور وظلمة وأما المحجوبون بالثالث فهم الذين استغرقوا في بحار صفات الله وأفعاله فاحتجبوا بالصفات عن الذات فعرف من هذا التقرير أن الجلب لا تسكاد تناهي حيث لانهاية تلك كنهات ولا انحصار للسلوب والاضافات ولكن الحديث ورد على ما هو المتعارف في باب التكثير : ولترجع الى التفسير قال الفراء المشكاة النكوة في الجدار غير النافذة وهذا القول أصح عند أئمة اللغة وهي من لغة العرب ومنه المشكاة للرق الصغير وقيل هي بلغة الحبشة وعن ابن عباس وأبي موسى الأشعري أن المشكاة هي القائم الذي في وسط القنديل الذي يدخل فيه الفتيلة وهو قول مجاهد والقرطبي ومثله قول الزجاج هي قصبة القنديل من الزجاج التي يوضع فيها الفتيلة وقال الخليل هي الحلقة التي يتعلق بها القنديل والمصباح السراج الضخم الثاقب وأصله من الضوء ومنه الصبح والدرى فمن قرأ بضم الدال وتشديد الباء منسوب الى الدر أي أبيض متلألئ ومن قرأ بالهمز مضموم الدال كترى أو مكسورها كسكيت فعناء أنه يدرك الظلام بضوئه وقال أبو عبيد أن ضمنت الدال وجب أن لا تهمل لانه ليس في كلام العرب فعيل ومن همزه من القراء فانما أراد فعول على سبوح فاستثقل فرد

ابن زيد في قوله ولا يبدن زينتهن الا ما ظهر منها من الزينة الكحل والخضاب والخاتم هكذا كانوا يقولون وهذا اراء الناس **حدثني** ابن عبد الرحيم البرقي قال ثنا عمر بن أبي سلمة قال سئل الاوزاعي عن ولا يبدن زينتهن الا ما ظهر منها قال الكفين والوجه **حدثنا** عمرو بن بندق قال ثنا مروان عن جوير عن الخصال في قوله ولا يبدن زينتهن قال الكف والوجه * وقال آخرون عني به الوجه والشياب ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن عبد الأعلى قال ثنا المعتمر قال قال يونس ولا يبدن زينتهن الا ما ظهر منها قال الحسن الوجه والشياب **حدثنا** ابن بشار قال ثنا ابن أبي عدي وعبد الأعلى عن سعد عن قتادة عن الحسن في قوله ولا يبدن زينتهن الا ما ظهر منها قال الوجه والشياب وأولى الأقوال في ذلك بالصواب قول من قال عني بذلك الوجه والكفان يدخل في ذلك اذا كان كذلك الكحل والخاتم والسوار والخضاب وانما قلنا ذلك أولى الأقوال في ذلك بالتأويل لاجماع الجميع على أن على كل مصل أن يستر عورتها في صلاته وأن للمرأة أن تكشف وجهها وكفيها في صلاتها وأن عليها أن تستر ما عدا ذلك من بدنها الا ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه اباح لها أن تبدي من ذراعها الى قدر النصف فاذ كان ذلك من جميعهم اجماعا كان معلوما بذلك أن لها أن تبدي من بدنها ما لم يكن عورة كذا ذلك للرجال لأن ما لم يكن عورة فغير حرام اظهاره واذا كان لها اظهار ذلك كان معلوما أنه مما استثناه الله تعالى ذكره بقوله الا ما ظهر منها لأن كل ذلك ظاهر منها وقوله وليضربن بخمرهن على جيوبهن يقول تعالى ذكره وليلقين خمرهن وهي جمع خمار على جيوبهن ليسترن بذلك شعورهن وأعناقهن وقرطهن **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا زيد بن حباب عن ابراهيم بن نافع قال ثنا الحسن بن مسلم بن يناق عن ضفية بنت شيبه عن عائشة قالت لما نزلت هذه الآية وليضربن بخمرهن على جيوبهن قال شقن البرد مما يلي الخواشي فاخترن به **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب أن قرية بن عبد الرحمن أخبره عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم أنها قالت يرحم الله النساء المهاجرات الاول لما أنزل الله وليضربن بخمرهن على جيوبهن شقن أكشف مروطهن فاخترن به وقوله ولا يبدن زينتهن الا ما بعولتهن يقول تعالى ذكره ولا يبدن زينتهن التي هي غير ظاهرة بل الخفية منها وذلك الخلل والقرط والمليج وما أمرت بتغطيته بخمارها من فوق الحجب وما ورأعما أبيع لها كشفه وبارزه في الصلاة وللأجنبي من الناس والذراعين الى فوق ذلك الابعولتهن * ونحو الذي قلنا في تأويل ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن منصور عن طلحة بن مصرف عن ابراهيم ولا يبدن زينتهن الا ما بعولتهن أو آباهن قال هذه ما فوق الذراع **حدثنا** ابن المنثي قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن منصور قال سمعت رجلا يحدث عن طلحة عن ابراهيم قال في هذه الآية ولا يبدن زينتهن الا ما بعولتهن أو آباهن أو آباء بعولتهن قال ما فوق الحجب قال شعبة كتب به منصور الى وقرأته عليه **حدثني** يعقوب قال ثنا ابن علية عن سعيد بن أبي عروبة عن قتادة في قوله ولا يبدن زينتهن الا ما بعولتهن قال تبدي لهؤلاء الرأس **حدثني** علي قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قال ولا يبدن زينتهن الا ما بعولتهن

بعضه الى الكسر والدرارى من الكواكب هي المشاهير كالشترى والزهرة والمرج وما يضاهاها من الثوابت التي الى

هي في العظم الاول ومعنى (من شجرة مباركة) أن ابتداء ثقبه من شجرة مباركة كثيرة المنافع وهي الزيتون عن النبي صلى الله عليه وسلم عليكم بهذه الشجرة زيت الزيتون فتداووا به فانها شجرة من الباسور وقيل سميت مباركة لانها تنبت في الارض التي بارك الله فيها للعالمين

كمصباح في مشكاة والصحيح أنه لا حاجة إليه لأن هذا تشبيه مركب ولهذا قال جاراته أراد صفة نوره العجيبة الشأن في الاضاءة كصفة مشكاة ومنها كون المصباح في زجاجة صافية فإن تعاكس الانوار من جوانب الزجاجة يزيد المصباح نورا ومنها كون المصباح متقدبا بدهن الزيت فليس في الأدهان ما يدانيه في اللعان (٩٦) والتطويس ومنها كون الزيت من شجرة بارزة للشمس فإن ذلك يدل على كمال

نضج الثمرة ونهاية صفاء دهنها وأما الامام الغزالي رضي الله عنه فإنه يقول المشكاة والزجاجة والمصباح والشجرة والزيت عبارة عن المراتب الخمس الانسانية فأولها القوة الحساسة التي هي أصل الروح الحيواني وتوجد للصبي بل لكل حيوان وأوفق مثال لها من عالم الأجسام المشكاة لأن تلك القوى تخرج من عدة ثقب كالعينين والاذنين والمنخرين والفم وثانيها القوة الخيالية التي تحفظ ما يورده الحواس مخزونا عندها لتعرضه على القوة العقلية التي فوقها عند الحاجة اليه وأنت لا تجد شيئا في عالم الأجسام يشبه الخيال سوى الزجاجة فإنها في الأصل جوهر كثيف ولكن صفي وورق حتى صار بحيث لا يحجب نور المصباح بل يؤديه على وجهه ثم يحفظه عن الانطفاء بالرياح العاصفة كذلك الخيال من طينة العالم السفلي الكثيف بدليل أن الشيء المتخيل ذو قدر وشكل واحد وإن كتبه إذا صفي وهذب صار موازيا للمعاني العقلية ومؤديا لأنوارها ولذلك يستدل المعبر بالصورة الخيالية على المعاني كما يستدل بالشمس على الملك والقمر على الوزير وبمن يختم فروع الناس وأفواههم على أنه مؤذن يؤذن في رمضان قبل الصبح وثالثها القوة العقلية القوية على إدراك الماهيات الكلية والمعارف البقية

الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله أو التابعين قال هو التابع يتبعك يصيب من طعامك حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا اسمعيل بن علية عن ابن أبي نجیح عن مجاهد أو التابعين غير أولى الأربعة من الرجال قال الذي يريد الطعام ولا يريد النساء * قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن ابن أبي نجیح عن مجاهد مثله حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجیح عن مجاهد قوله أو التابعين غير أولى الأربعة من الرجال الذين لا يهتمهم إلا بطونهم ولا يخافون على النساء حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد مثله حدثنا اسمعيل بن موسى السدي قال ثنا شريك عن منصور عن مجاهد في قوله غير أولى الأربعة قال الأبله حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن ادريس قال سمعت أبا عن مجاهد قوله غير أولى الأربعة قال هو الأبله الذي لا يعرف شيئا من النساء حدثني يعقوب قال ثنا ابن علية قال ثنا ابن أبي نجیح عن مجاهد في قوله غير أولى الأربعة من الرجال الذي لا أرب له بالنساء مثل فلان حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن عطية قال ثنا اسراييل عن أبي اسحق عن حماد عن ابن عباس غير أولى الأربعة قال هو الذي لا تستحي منه النساء حدثنا ابن جريد قال ثنا جرير عن مغيرة عن الشعبي غير أولى الأربعة قال من تبع الرجل وحشمه الذي لم يبلغ أربه أن يطلع على عورة النساء حدثنا ابن بشار قال ثنا يحيى بن سعيد عن شعبة عن المغيرة عن الشعبي غير أولى الأربعة الذي لا أرب له في النساء * قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا حماد بن سلمة عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير قال المعتوه حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق عن معمر عن الزهري في قوله أو التابعين غير أولى الأربعة من الرجال قال هو الأحمق الذي لا همه له بالنساء ولا أرب * وبه عن معمر عن ابن طاوس عن أبيه في قوله غير أولى الأربعة من الرجال يقول الأحمق الذي لا يست له همه في النساء حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح قال قال ابن عباس الذي لا حاجة له في النساء حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله أو التابعين غير أولى الأربعة من الرجال قال هو الذي يتبع القوم حتى كأنه كان منهم ونشأ فهم وليس يتبعهم لأربعة نسائهم وليس له في نسائهم أربة وإنما يتبعهم لأرفاقهم إياه حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن الزهري عن عروة عن عائشة قالت كان رجل يدخل على أزواج النبي صلى الله عليه وسلم مخنث فكانوا يعدونه من غير أولى الأربعة فدخل عليه النبي صلى الله عليه وسلم يوما وهو عند بعض نسائه وهو ينعت امرأته فقال إنها إذا أقبلت أقبلت بأربع وإذا أدبرت أدبرت بثمان فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا أرى هذا يعلم ما ههنا لا يدخلن هذا عليكم فحبوه حدثني سعد بن عبد الله بن عبد الحكم المصري قال ثنا حفص بن عمر العدني قال ثنا الحكم بن أبان عن عكرمة في قوله أو التابعين غير أولى الأربعة قال هو الخنث الذي لا يقوم به واختلف القراء في قوله غير أولى الأربعة فقرأ ذلك بعض أهل الشام وبعض

أهل

ولا يخفى وجه تشبيهه بالمصباح كما مر في تسمية النبي سراجا وحين كان الحسن كالمقدمة للخيال وهي كالمقدمة للعقل

فيل ان المشكاة كالظرف للزجاجة التي هي كالظرف للمصباح ورابعها القوة الفكرية القوية على التقسيمات والاستنتاجات فتالها مثال الشجرة المثمرة وإذا كانت ثمرتها مادة ازدياد أنوار المعارف فبالحرى أن لا تشبه إلا بشجرة الزيتون لأن لب ثمرتها هو الزيت الذي هو

مادة المصباح وله من سائر الادهان خاصية زيادة الاشراق وقلة الدخان واذا كانت الماشية تسمى مباركة لكثرة دزها ونسلها والذي لا تنهاى ثمرته الى حد محدود اولى أن يسمى مباركا واذا كانت شعب الافكار العقلية المحضة مجردة عن لواحق الاجسام ناسب أن يقال لها الاشرفية ولاغربية وخامسها القوة القدسية النبوية التي يكاد زيتها يضيء ولو لم تمسه (٩٧) نار نور على نور وأما الشيخ الرئيس أبو علي بن سينا

فانه نزل الامثلة الخمسة على مراتب ادراكات النفس الانسانية المشهورة فالمشكاة هي العقل الهولاني وهو الاستعداد المحض والزجاجة هي العقل بالملكة وهي قوة النفس حين حصل لها البديهيات وأمكن لها بواسطتها الترقى الى النظريات والانتقال الى الكسبيات ثم ان كان الانتقال ضعيفا فهي الشجرة وتسمى فكرا وان كان قويا فهي الزيت ويسمى حدسا وان كان في النهاية القصوى سميت قوة قدسية وهي التي يكاد زيتها يضيء ولو لم تمسه نار نور على نور ثم اذا حصل لها المعارف والعلوم المكتسبة بالفعل بحيث تقدر على ملاحظتها متى شاءت من غير تجشم كسب جديد فهو المصباح ويسمى عقلا بالفعل وغايته أن تكون المعقولات حاضرة عندها متمثلة لها كأنها تشاهدها وهي نور على نور ويسمى عقلا مستفادا أما الاول فلا أن الملكة نور ومشاهدة تلك الملكة نور آخر وأما الثاني فلا أن ذلك غاية الاستفادة ونهاية التحصيل وزعم الشيخ أبو علي أن المخرج من العقل الهولاني الى الملكة ثم منها الى العقل التام هو العقل الفعال مدبر ما تحت كرة القمر عند الحكاه وعبر عنه في الآية بالنار وعن مقاتل أنه قال مثل نوره أى مثل نور الايمان في قلب محمد كمشكاة فيها مصباح فالمشكاة نظير صلب

أهل المدينة والكوفة غير اولى الاربة بنصب غير ولنصب غير ههنا وجهان أحدهما على القطع من التابعين لان التابعين معرفة وغير نكرة والآخر على الاستثناء وتوجيه غير الى معنى الا فكأنه قيل الا وقرأ غير من ذكرت بخفض غير على أنها نعت للتابعين وجازعت التابعين بغير والتابعون معرفة وغير نكرة لان التابعين معرفة غير مؤقتة فتأويل الكلام على هذه القراءة أو الذين هذه صفتهم والقول في ذلك عندي أنهم ما قرأوا متقاربنا المعنى مستقيضة القراءة بما في الامصار فبأيهم ما قرأ القارئ فصيب غير أن الخفض في غير أقوى في العربية فالقراءة به أعجب الى والاربة الفعلة من الارب مثل الجلسة من الجلوس والمشية من المشي وهي الحاجة يقال لأرب لي فيك لا حاجة لي فيك وكذا أربت لكذا وكذا اذا احتجت اليه فأنا أرب له أربا فأما الاربة بضم الالف فالعقدة وقوله أو الطفل الذين لم يظهر واعي عورات النساء يقول تعالى ذكره أو الطفل الذين لم يكشفوا عن عورات النساء بجماعهن فيظهر واعيها الصغرى * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله على عورات النساء قال لم يدروا ما هم من الصغر قبل الحلم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله وقوله ولا يضربن بأرجلهن ليعلم ما يخفين من زينتهن يقول تعالى ذكره ولا يبجلهن في أرجلهن من الخلى ما اذا مشين أو حركهن علم الناس الذين مشين بينهم ما يخفين من ذلك * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا المعتمر عن أبيه قال زعم حضرمي أن امرأة اتخذت (١) مرس من فضة واتخذت خرا عافت على قوم فضربت برجلها فوق الخللخال على الخرج فصوت فأنزل الله ولا يضربن بأرجلهن ليعلم ما يخفين من زينتهن حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن السدي عن أبي مالك ولا يضربن بأرجلهن ليعلم ما يخفين من زينتهن قال كان في أرجلهن خرز فكان اذا مررن بالمجالس حركن أرجلهن ليعلم ما يخفين من زينتهن حدثني علي قال ثنا عبد الله قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس ولا يضربن بأرجلهن فهو أن تفرع الخللخال بالآخر عند الرجال ويكون في رجلها خلخال فتحركهن عند الرجال فهي الله سبحانه وتعالى عن ذلك لانه من عمل الشيطان حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة ولا يضربن بأرجلهن ليعلم ما يخفين من زينتهن قال هو الخللخال لا تضرب امرأة برجلها لسمع صوت خلخالها حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ولا يضربن بأرجلهن ليعلم ما يخفين من زينتهن قال الاجراس من حلين يجعلن في أرجلهن في مكان الخلخال فيها هن الله أن يضربن بأرجلهن لتسمع تلك الاجراس وقوله وتوبوا الى الله جميعا أيها المؤمنون يقول تعالى ذكره وارجعوا أيها المؤمنون الى طاعة الله فيما أمركم ومنها كم من غض البصر وحفظ الفرج وترك دخول بيوت غير بيوتكم من غير استئذان ولا تسليم وغير ذلك من أمره ونهيه لعلكم تفلحون يقول (١) كذابون فقط ولعله برتين والبرة الخلخال ولم نعر عليه في غير هذا الموضع فخره

(١٣) - (ابن جرير) - (ثامن عشر) عبد الله والزجاجة نظير جسد محمد والشجرة النبوة والرسالة وقيل المشكاة نظير ابراهيم عليه السلام والزجاجة نظير اسمعيل والمصباح نظير جسد محمد وعن أبي بن كعب أنه قرأ مثل نور من آمن به ورأيت في كتب الشيعة عن علي رضي الله عنه مرفوعا للقمر وجهان يضيء بهما أهل السموات والارضين وعلى الوجهين مكتوب أندرون ما كتابته

فقالوا الله ورسوله أعلم فقال علي وجه السموات الله نور السموات والارض وعلى وجه الارض محمد وعلى نور الارضين وقيل المشكاة صدر محمد صلى الله عليه وسلم والزجاجة قلبه والمصباح ما في قلبه من الدين والشجرة ابراهيم عليه السلام ويوقد من شجرة كقوله واتبعوا ملة ابراهيم ومعنى لاشرقية ولا غربية أن ابراهيم لم (٩٨) يكن يصلي قبل المشرق كالنصارى ولا قبل المغرب كاليهود بل كان يصلي قبل الكعبة

وهي ما بين المشرق والمغرب ومعنى يكادز يتهاضى أن نور محمد يكاد يتبين للناس قبل أن يتكلم قاله كعب وقال الفضال يكاد محمد يتكلم بالحكمة قبل الوحي ومن هنا قال عبد الله بن رواحة لولم يكن فيه آيات مينة *

كانت بديهة تنبئ بالخبر وقال يحيى بن سلام قلب المؤمن نورى يعترف الحق قبل أن يتبين لموافقته له وهو المراد من قوله صلى الله عليه وسلم اتقوا فراسة المؤمن فإنه ينظر بنور الله وقيل يكاد قلب المؤمن يعمل بالهدى قبل أن يأتيه العلم به ولهذا يزداد نورا على نور قال أبي بن كعب المؤمن بين أربع خلال أن أعطى شكر وان ابتلى صبر وان قال صدق وان حكم عدل فهو في سائر الناس كالرجل الحى الذى عشى بين أموات يتقلب في نجس من النور كلامه نور وعلمه نور ومدخله نور ومخرجه نور ومصيره الى النور يوم القيامة قال الربيع سألت أبا العالمة عن مدخله ومخرجه فقال سره وعلايته قالت الاشاعرة في قوله يهدي الله لنوره من يشاء اشارة الى أن هذه الدلائل مع وضوحها لا تكفى ولا تنفع مالم يخلق الله الايمان فيه وقالت المعتزلة أراد يهدي الله لطريق الجنة أو أراد بقوله من يشاء الذين بلغهم حد التكليف والهدى محمول على زيادات الالطاف التي هي ضد الخذلان ولهذا قال في الكشف

لتفليحوا وتذكروا طلباتكم لديه اذا أنتم أطمعتموه فيما أمركم ونهاكم في القول في تأويل قوله تعالى (وأنكحوا الاياحى منكم والصالحين من عبادكم وامائكم ان يكونوا فقراء يغنهم الله من فضله والله واسع عليم) يقول تعالى ذكره وزوجوا ايها المؤمنون من لازوج له من أحرار رجالكم ونسائكم ومن أهل الصلاح من عبيدكم ومماليككم والايامى جمع آيم وانما جمع الآيم ايامى لانها فاعيلة في المعنى فجمعت كذلك كما جمعت اليتيمة يتامى ومنه قول جميل

أحب الأيامى اذ يتيمنة آيم * وأحببت لما أن غنيت الغوانيا

ولو جمعت آيام كان صوابا والآيم يوصف به الذكروا لأننى يقال رجل آيم وامرأة آيم وأية اذا لم يكن لها زوج ومنه قول الشاعر

فان تنكحى أنكح وان تتأيمى * وان كنت أفتى منكم أنايم

ان يكونوا فقراء يقول ان يكن هؤلاء الذين تنكحونهم من آيامى رجالكم ونسائكم وعبيدكم وامائكم أهل فاقة وفقراء فان الله يغنيهم من فضله فلا يغنيهم فقرهم من انكاحهم وبنحو الذى قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني علي قال ثنا عبد الله قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله وأنكحوا الايامى منكم والصالحين من عبادكم وامائكم قال أمر الله سبحانه بالنكاح ورغبتهم فيه وأمرهم أن يزوجوا أحرارهم وعبيدهم ووعدهم في ذلك الغنى فقال ان يكونوا فقراء يغنيهم الله من فضله حدثنا أبو كريب قال ثنا حسن أبو الحسن وكان اسمعيل بن صبيح مولى هذا قال سمعت القاسم بن الوليد عن عبد الله بن مسعود قال التمسوا الغنى في النكاح يقول الله ان يكونوا فقراء يغنيهم الله من فضله حدثنا يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وأنكحوا الايامى منكم قال آيامى النساء اللاتي ليس لهن أزواج وقوله والله واسع عليم يقول جل ثناؤه والله واسع الفضل جواد يعطى ما فرز وجوا اماءكم فان الله واسع يوسع عليهم من فضله ان كانوا فقراء عليهم يقول هو ذو علم بالفقر منهم والغنى لا يخفى عليه حال خلقه في شئ وتديرهم في القول في تأويل قوله تعالى (وليستعفف الذين لا يجدون نكاحا حتى يغنيهم الله من فضله والذين يتغنون الكتاب مما ملكت أيمانكم فكا تبوهم ان علمتم فيهم خيرا واؤهم من مال الله الذى آتاكم) يقول تعالى ذكره وليستعفف الذين لا يجدون ما ينكحون به النساء عن اتيان ما حرم الله عليهم من الفواحش حتى يغنيهم الله من سعة فضله ويوسع عليهم من رزقه وقوله والذين يتغنون الكتاب مما ملكت أيمانكم يقول جل ثناؤه والذين يلتمسون المكاتب منكم من ممالككم فكا تبوهم ان علمتم فيهم خيرا واختلف أهل العلم في وجه مكاتبه الرجل عبده الذى قد علم فيه خيرا وهل قوله فكا تبوهم ان علمتم فيهم خيرا على وجه الفرض أم هو على وجه الندب فقال بعضهم فرض على الرجل أن يكاتب عبده الذى قد علم فيه خيرا اذا سأله العبد ذلك ذكر من قال ذلك حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا ابن جريج قال قلت لعطاء وأوجب على اذا علمت ما لا أن كاتبه قال ما أراه الا واجبا وقالها عمرو بن دينار قال قلت لعطاء تأثره عن أحد قال لا حدثنا محمد بن بشار قال ثنا محمد بن بكر قال ثنا سعيد عن قتادة عن أنس بن مالك أن سيراين أراد أن يكاتبه فقل كما عليه فقال له عمر انكاتبته حدثني محمد بن

معناه يوفق لاصابة الحق من نظر وتدبر معنى الانصاف وجانب جانب المراء والاعتساف ولم يكن كالاعمى الذى يستوى سعد عنده جنح الليل الدامس وضوء النهار الشامس وأكاد ذلك بقوله ويضرب الله الامثال للناس يعنى النبى والمكلفين من أمته قالوا انما ذكره في معرض الانعام ولو كان الكل يخلق الله تعالى لما تمكنوا من الانتفاع بالمثل فلا يكون نعمة ثم زاد في التأكيده بقوله والله بكل شئ

عليه فيه تحذير لمن لا يتفكر ولا يعتبر ولا يستدل ولا ينظر قوله (في بيوت) اعترض أبو مسلم على قول من قال انه يتعلق بكسكاة أو بتوقد لان كون المشكاة في بعض بيوت الله لا تريد المصباح انارة واضاءة وأيضا الموصوف واحد فلا يكون الا في مكان واحد وقوله في بيوت أمكنة متعددة ولا يصح أن يكون شيء واحد في أمكنة متعددة في حالة واحدة (٩٩) وكذا الوجه في بيوت صفة مصباح أو زجاجة أو

كوكب وأجيب بأن هذه صفة موضحة لا لميزة وذلك أن المشكاة تكون غالبا في بيوت العبادة أو المشكاة التي فيها مصباح اذا كانت في مثل هذه البيوت الرفيعة كانت أعظم وأكثرت ضخامة فمكسكون في باب التمثيل أدخل وعن الثاني أنه أراد بالمشكاة النوع لا الواحد كالموقيل الذي يصلح لخدمتي رجل يرجع الى علم وكفاية وفناعة يلتزم بيته فانه يراد به النوع لا الواحد وذهب أبو مسلم الى أنه راجع الى قوله ومثلا من الذين خلوا أي الانبياء والمؤمنين الذين مضوا وكانوا ملازمين لبيوت العبادة واعترض عليه بتفكك النظم اذ ذلك وبأن الذين خلوا هم المكذوبون والأكثر على أن البيوت هي المساجد والاذن الامر والرفع التعظيم أو البناء وعن عكرمة هي البيوت كلها ومعنى الرفع البناء وذكر اسم الله عام في كل ذكر وعن ابن عباس أن يتلى فيها كتابه وقيل لا يتكلم فيها بما لا ينبغي والتسبيح تترى الله عما لا يليق به وقيل الصلوات الخمس وقيل صلوات الصبح والعصر وكانتا واجبتين فقط في أول الاسلام فزيد فيهما وعن ابن عباس ان صلاة الضحى في كتاب الله وتلا هذه الآية والاولى العموم قيل خص الرجال بالذكر لانهم من أهل الجماعات دون النساء ويحتمل أن يقال لانهم أصل والنساء تبع واختلفوا في

سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قال لا ينبغي لرجل اذا كان عنده المملوك الصالح الذي له المال يريد أن يكتب أن لا يكتبه * وقال آخرون ذلك غير واجب على السيد وانما قوله فكاتبوهم نذب من الله سادة العبيد الى كتابة من علم فيه منهم خيرا لايجاب ذكر من قال ذلك **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال مالك بن أنس الامر عندنا أن ليس على سيد العبد أن يكتبه اذا سأله ذلك ولم أسمع بأحد من الأئمة أكره أحدا على أن يكتب عبيده وقد سمعت بعض أهل العلم اذا سئل عن ذلك فقبل له ان الله تبارك وتعالى يقول في كتابه فكاتبوهم ان علمتم فيهم خيرا يتلوها تين الآيتين فاذا حلتهم فاصطادوا فاذا قضيت الصلاة فانتشروا في الارض وابتغوا من فضل الله قال مالك فانما ذلك أمر أذن الله فيه للناس وليس بواجب على الناس ولا يلزم أحدا وقال الثوري اذا أراد العبد من سيده أن يكتبه فان شاء السيد أن يكتبه كاتبه ولا يجبر السيد على ذلك **حدثني** بذلك علي عن زيد عنه **وحدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله فكاتبوهم ان علمتم فيهم خيرا قال ليس بواجب عليه أن يكتبه انما هذا أمر أذن الله فيه ودليل وأولى القولين في ذلك عندي بالصواب قول من قال واجب على سيد العبد أن يكتبه اذا علم فيه خيرا وسأله العبد الكتابة وذلك أن ظاهر قوله فكاتبوهم ظاهر أمر الله فرض الاتهاء اليه ما لم يكن دليل من كتاب أو سنة على أنه نذب لما قد بينا من العلة في كتابنا المسمى البيان عن أصول الاحكام وأما الخبر الذي أمر الله تعالى ذكره عباده بكتابة عبيدهم اذا علموه فيهم فهو القدرة على الاحتراف والكسب لاداء ما كتبوا عليه ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن عبد الكريم الجزري عن نافع عن ابن عمر أنه كره أن يكتب مملوكه اذا لم تكن له حرفة قال تطعمني أو ساخ الناس **حدثني** علي قال ثنا عبد الله قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله فكاتبوهم ان علمتم فيهم خيرا يقول ان علمتم لهم حيلة ولا تلقوا مؤنتهم على المسلمين **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرنا أشهب قال سئل مالك بن أنس عن قوله فكاتبوهم ان علمتم فيهم خيرا فقال انه ليقال الخير القوة على الاداء **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال ثني ابن زيد عن أبيه قول الله فكاتبوهم ان علمتم فيهم خيرا قال الخير القوة على ذلك * وقال آخرون بل معنى ذلك ان علمتم فيهم صدقا ووفاء واداء ذكر من قال ذلك **حدثني** يعقوب قال ثنا ابن علية قال أخبرنا يونس عن الحسن في قوله فكاتبوهم ان علمتم فيهم خيرا قال صدقا ووفاء واداء وأمانة * قال ثنا ابن علية قال ثنا عبد الله عن ابن أبي نجيع عن مجاهد وطاوس أنهما قالوا في قوله فكاتبوهم ان علمتم فيهم خيرا قال لا مالا وأمانة **حدثنا** أبو كريب قال ثنا جابر بن نوح قال ثنا اسمعيل بن أبي خالد عن أبي صالح فكاتبوهم ان علمتم فيهم خيرا قال اداء وأمانة **حدثنا** محمد بن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن المغيرة قال كان ابراهيم يقول في هذه الآية فكاتبوهم ان علمتم فيهم خيرا قال صدقا ووفاء وأحدهما **حدثنا** أبو بكر قال ثنا ابن ادريس قال سمعت عبد الملك بن أبي سليمان عن عطاء في قوله فكاتبوهم

(لا تلهيهم تجارة) فقبل ثني الالهاء لانه لا تجارة ولا بيع كقوله * ولا ترى الضب فيها يتجحر * وقيل أثبت التجارة والبيع وبين أنهم مع ذلك لا يشغلهم شيء عن ذكر الله وهذا قول الأكثرين وعن الحسن أما والله ان كانوا ليتجرون ولكن اذا جاءت فرائض الله لم يلهيهم عنها شيء وما الفرق بين التجارة والبيع قيل الأول عام لان صناعة التاجر قد يقع فيها البيع وقد يقع فيها الشراء وخص البيع لأن الربح فيه يقين

وفي الشراء مظنون فالبيع أدخل في الإلهاء وقيل أراد بالتجارة الشراء إطلاقاً فالاسم الجنس على النوع وقال الفراء التجارة لأهل الجلب يقال تجر فلان في كذا إذا جلبه من غير بلده . وذكر الله دعائهم والثناء عليه بما هو أهله . وقيل هو الصلاة ومن هنا قال ابن عباس أراد بأقام الصلاة اتمامها لمواقفها وبايتاء الزكاة طاعة الله (١٠٠) والاحلاص له والتاء في اقامة عوض من العين الساقطة للاعلال فلما أضيفت أقيمت

الاضافة مقام حرف التعويض فأسقطت ثم حكى أن هؤلاء الرجال مع ما ذكر من الطاعة والاحلاص موصوفون بالوجل والخوف من أهوال يوم القيامة وتقلب القلوب اضطرابها من الهول والفرع وتقلب الابصار شخوصها والمراد تقلب أحوالهم ما فتقه القلوب بعد أن كانت مطبوعاً عليها وتدرج الابصار بعد أن كانت عمياء عن النظر والاعتبار وكأنهم انقلبوا من الشك والعقولة إلى اليقين والمعانيه وقال الفخماك ان القلوب تزول عن أماكنها فتبلغ الخبايا والابصار تصير زرقاً وقال الجبائي يحتمل أن يراد تقلبها على جرجهم أو تغيير ماهياتها بسبب ما ينالها من العذاب فتكون مرة بهيئة ما أنضج بالنار ومرة بهيئة ما أحرق . وقيل ان القلوب تتقلب في ذلك اليوم من طمع النجاة إلى الخوف من الهلاك والابصار تتقلب من أي ناحية يؤخذهم أمن ناحية اليمين أو من ناحية الشمال ومن أي جهة يعطون كتابهم أمن قبل الإيمان أو من قبل الشكائل قوله (ليحزيهم) متعلق بما قبله لفظاً أو معنى أي يسبحون ويخافون أو يفعلون هذه القربات ليحزيهم الله أحسن جزاء أعمالهم وهو الواحد يعشر إلى سبع مائة وأكثر . وقيل أراد بالاحسن الحسنات أجمع وهي الطاعات فرضها ونفلها قال مقاتل

ان علمت فيهم خيراً قال أداء وما لا حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا ابن جريج قال قال عمرو بن دينار أحسبه كل ذلك المال والاصلاح حدثني علي بن سهل قال ثنا زيد قال ثنا سفيان ان علمت فيهم خيراً يعني صدقا ووفاء وأمانة حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ان علمت فيهم خيراً قال ان علمت فيه خيراً لنفسك يؤدي اليك ويصدقك ما حدثك فكاتبه . وقال آخرون بل معنى ذلك ان علمت لهم مالا ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس في قوله فكاتبوهم ان علمت فيهم خيراً يقول ان علمت لهم مالا حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج قال قال ابن عباس ان علمت فيهم خيراً قال مالا حدثنا ابن بشار وابن المثنى قالا ثنا عبد الرحمن قال ثنا شعبة عن الحكم عن مجاهد فكاتبوهم ان علمت فيهم خيراً قال مالا حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن الحكم عن مجاهد مثله حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله ان علمت فيهم خيراً قال لهم مالا فكاتبوهم حدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد فكاتبوهم ان علمت فيهم خيراً قال ان علمت لهم مالا كائنة أخلاقهم وأديانهم ما كانت حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن منصور عن زاذان عن عطاء بن أبي رباح فكاتبوهم ان علمت فيهم خيراً قال مالا حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا هشيم قال أخبرنا أبو بشر عن مجاهد قال ان علمت عندهم مالا حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني محمد بن عمرو الياضي عن ابن جريج أن عطاء بن أبي رباح كان يقول ما رآه إلا المال يعني قوله ان علمت فيهم خيراً قال ثم تلا كتب عليكم اذا حضر أحدكم الموت ان تتركوا خيراً * وأولى هذه الأقوال في معنى ذلك عندي قول من قال معناه فكاتبوهم ان علمت فيهم قوة على الاحتراف والاكتساب ووفاء بما أوجب على نفسه والزمها وصدق لهجة وذلك أن هذه المعاني هي الاسباب التي يعملى العبد الحاجة اليها اذا كاتب عبده مما يكون في العبد فأما المال وان كان من الخير فانه لا يكون في العبد وانما يكون عنده أوله لافيه والله انما أوجب علينا مكاتبه العبد اذا علمنا فيه خيراً لا اذا علمنا عنده أوله فلذلك لم نقل ان الخير في هذا الموضع معنى به المال وقوله وآتوهم من مال الله الذي آتاكم يقول تعالى ذكره وأعطوهم من مال الله الذي أعطاكم ثم اختلف أهل التأويل في المأمور باعطائه من مال الله الذي أعطاهم من هو وفي المال أي الاموال هو فقال بعضهم الذي أمر الله باعطائه المكاتب من مال الله هو مولى العبد المكاتب ومال الله الذي أمر باعطائه منه هو مال الكتابة والقدر الذي أمر أن يعطيه منه الربع * وقال آخرون بل ما شاء من ذلك المولى ذكر من قال ذلك حدثني عمرو بن علي قال ثنا عمران بن عيينة قال ثنا عطاء بن السائب عن أبي عبد الرحمن السلمي عن علي في قول الله وآتوهم من مال الله الذي آتاكم قال ربع المكاتبه حدثنا الحسن بن عرفة

قال

انما ذكرنا احسن تنبيه على أنه لا يجازيهم على مساوي أعمالهم بل يغفرها لهم وقال القاضي أراد بذلك

أن تكون الطاعات منهم مكفرة لمعاصيهم فيصح أن الله تعالى يجزيهم بأحسن الاعمال وهذا مبني على مذهبه في الاحباط والموازنة ومعنى (ويريدهم من فضله) كقوله للذين أحسنوا الحسنى وزيادة وقوله (والله يرزق من يشاء بغير حساب) قدم تفسيره في البقرة . وحين بين

بالماء الجاري كأنه يسرب على وجه الأرض أى يذهب وأما الآل فهو ما يترأى فى أول النهار وظاهر كلام الخليل أنه لم يفرق بينهما والقعة بمعنى القاع وهو المستوى من الأرض وقال الفراء هى جمع قاع بحيرة فى جار والظمان الشديد العطش ووجه التشبيه أن الكافر يأتى ببعض أعمال البر ويعتقد ثوابا عليه فإذا وفى عرصة القيامة ولم يجد الثواب بل وجد العقاب عظمت حسرته وتناهى غمّه وحسرتة فيشبه حاله حال الظمان الذى تشتد حاجته الى ما يحبه ويبغيه فإذا شاهد السراب تعلق قلبه به رجاء للحياة فإذا جاءه ولم يجد شيأ عظم غمّه وطال خزنه قال مجاهد السراب عمل الكافر واتياناه اياه موته وفراقه الدنيا وههنا سؤال وهو أنه كيف قال جاءه فأثبت أنه شئ لأن العدم لا يتصور المجيء اليه ثم قال لم يجد شيأ فتفى كونه شيأ والجواب أراد شيأ نافعاً كما يقال فلان ما عمل شيأ وان كان قد اجتهد أو المراد جاء موضع السراب فلم يجد هنالك شيأ أو أراد أنه تخيل أو لاضيايا وهباء شبه الماء وذلك باعانة من شعاع الشمس فإذا قرب منه رق وانتثر وصار هواء وهذا قول الحكماء قوله (ووجد الله) أى وجد عقاب الله أو زبانية الله أخذونه فيصلونه الى جهنم فيسقونه الحميم والغساق خلاف ما يتصور

من الراحة والتعيم قبل نزلت في عتبة بن ربيعة بن أمية كان قد تعبد ولبس المسوح والتمس الدين في الجاهلية ثم كفر في الاسلام وأما المثل الآخر فهو قوله (أو كظلمات) وقد يقال معنى أو أنه شبه أعمالهم الحسنة بالسراب والقيح بالظلمات أو الأول لأعمالهم الظاهرة والثاني لعقائدهم الفاسدة والجي العميق الكثير الماء منسوب إلى اللج وهو معظم ماء البحر والظلمات ظلمة البحر وظلمة الامواج وظلمة السمحاب

وكذا الكافر له ظلمة الاعتقاد وظلمة القول وظلمة العمل قاله الحسن وعن ابن عباس قلبه وبصره وسمعه وقيل قلب مظلم في صدر مظلم في جسد مظلم والظاهر أن الجمع للتكثير وأن أنواع الضلالات والأباطيل اجتمعت فيه والضمير في الخرج للواقع في الظلمات يدل عليه قرينة الحال ومعنى لم يكدرها لم يقرب أن يراها (١٠٣) ونفي القرب من الرؤية أبلغ من نفي الرؤية نفسها وقد مر هذا البحث في

البقرة في قوله وما كادوا يفعلون قالت الأشاعرة في قوله (ومن لم يجعل الله له نورا) دلالة على أن الهداية بتخليق الله تعالى وبجعله وحله المعتزلة على منح الألطاف وقد مر أمثال ذلك مرارا ولما وصف أنوار المؤمنين وظلمات الكافرين صرح بدلائل التوحيد فقال مستفهما على سبيل التقرير (ألم تر أن الله يسبح له) وقد مر مثله في سورة سبحان والخطاب لكل من له أهلية النظر والرسول وقد علمه من جهة الاستدلال ومعنى (صافات) أنهم يصفون أجنتهم في الهواء والضمير في علم لكل أوله عز وجل وعلى الأول فالضمير في صلته وتسبيحه أما لكل أوله والمعنى كل مستبح قد علم صلته التي تليق بحاله أو صلته التي كلفه إياها وعلى الثاني فالضمير في صلته كل الصلاة بمعنى الدعاء ولا يبعد أن يلهم الله الطير دعاءه وتسبيحه كما ألهمها سائر العلوم الدقيقة التي لا يكاد العقلاء يتسدون إليها والاستقصاء في حكاياتهم مذكور في خواص الحيوانات ولا سيما في كتاب عجائب المخلوقات ثم بين أن المبدء منه والمعاد إليه فقال (ولله ملك السموات) الآية ثم ذكر دليلا آخر من الآثار العلوية قائلا (ألم تر أن الله يربح سحابا أي يسوقه بالرياح ثم يولف بينه) أي بين أجزائه أي يجمع قطع السحاب فيجعلها سحابا واحدا مترا كما سادا للآفاق

فوضع من آخر كتابته خمسة آلاف ولم يذكر نافع أنه أعطاه شيئا غير الذي وضع له * قال أخبرنا ابن وهب قال قال مالك سمعت بعض أهل العلم يقول أن ذلك أن يكاتب الرجل غلامه ثم يضع عنه من آخر كتابته شيئا مسمى قال مالك وذلك أحسن ما سمعت وعلى ذلك أهل العلم وعمل الناس عندنا **حدثني** علي قال ثنا زيد قال ثنا سفيان أحب إلى أن يعطيه الربع أو أقل منه شيئا وليس بواجب وإن يفعل ذلك حسن **حدثنا** ابن جريد قال ثنا جرير عن عطاء عن عبد الله بن حبيب أبي عبد الرحمن السلمي عن علي رضي الله عنه وآتوهم من مال الله الذي آتاكم قال هو ربع المكتوبة * وقال آخرون بل ذلك حصص من مال الله أهل الأموال على أن يعطوهم سهمهم الذي جعله لهم من الصدقات المفروضة لهم في أموالهم بقوله إنما الصدقات للفقراء والمساكين والعاملين عليها والمؤلفة قلوبهم وفي الرقاب قال فالرقاب التي جعل فيها أحد سهمان الصدقة الثمانية هم المكاتبون قال وإياه عن جيل ثناؤه بقوله وآتوهم من مال الله الذي آتاكم أي سهمهم من الصدقة ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن جريد قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا الحسين بن زيد عن أبيه قوله وآتوهم من مال الله الذي آتاكم قال يحث الله عليه يعطونه **حدثني** يعقوب قال ثنا ابن علية قال أخبرنا يونس عن الحسن وآتوهم من مال الله الذي آتاكم قال حث الناس عليه مولاه وغيره **حدثنا** ابن جريد قال ثنا جرير عن مغيرة عن حماد عن إبراهيم في قوله وآتوهم من مال الله الذي آتاكم قال يعطى مكانه وغيره حث الناس عليه **حدثني** يعقوب قال ثنا هشيم عن مغيرة عن إبراهيم أنه قال في قوله وآتوهم من مال الله الذي آتاكم قال أمر مولاه والناس جميعا أن يعينوه **حدثنا** ابن المثنى قال ثنا محمد قال ثنا شعبة عن مغيرة عن إبراهيم وآتوهم من مال الله الذي آتاكم قال أمر المسلمين أن يعطوهم مما آتاهم الله **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال ثنا ابن زيد عن أبيه وآتوهم من مال الله الذي آتاكم قال ذلك في الزكاة على الولاة يعطونهم من الزكاة يقول الله وفي الرقاب * قال ثنا ابن زيد عن أبيه وآتوهم من مال الله الذي آتاكم قال النبي والصدقات وقرأ قول الله إنما الصدقات للفقراء والمساكين وقرأ حتى بلغ وفي الرقاب فأمر الله أن يوفوهم منه فليس ذلك من الكتابة قال وكان أبي يقول ماله وللكتابة هو من مال الله الذي فرض له فيه نصيبا * وأولى القولين بالصواب في ذلك عندى القول الثاني وهو قول من قال عني به ابتداء هم سهمهم من الصدقة المفروضة وإنما قلنا ذلك أولى القولين لأن قوله وآتوهم من مال الله الذي آتاكم أمر من الله تعالى ذكره بإيتاء المكاتبين من ماله الذي آتى أهل الأموال وأمر الله فرض على عباده الانتفاء إليه مالم يخبرهم أن مراده النسب لما قد بينا في غير موضع من كتابنا فاذ كان ذلك ولم يكن أخبرنا في كتابه ولا على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم أنه ندب فقرض واجب واذ كان ذلك وكانت الحجة قد قامت أن لا حق لأحد في مال أحد غيره من المسلمين إلا ما أوجبه الله لأهل سهمان الصدقة في أموال الأغنياء منهم وكانت الكتابة التي يقتضيها سيد المكاتب من مكانه مالا من مال سيد المكاتب فيفسد أن الحق الذي أوجب الله له على المؤمنين أن يؤتوه من أموالهم هو ما فرض

(قري الودق) المطر أو القطر (يخرج من خلاله) من فتوقه ومخارجه جمع خلل كجبال في جبل قوله (من السماء) على

من جبال فيها من برد) الأولى لا ابتداء الغاية والثانية للتبعيض على أن قوله من جبال مفعول ينزل والثالثة للبيان أو الأولى للبيان والثالثة للتبعيض ومعناه أنه ينزل بعض البرد من السماء من جبال فيها وقد مر في أول البقرة في قوله أو كصيب من السماء معنى البرد وأنه بخار يجمد

بعد ما استحال قطرات ماء قال عامة المفسرين ان في السماء جبلا من برد خلقها الله فيها كما خلق في الارض جبلا من حجر وقال اهل المعنى السماء ههنا هو الغيم المرتفع على رؤس الناس والمراد بالجبال الكثرة كما يقال فلان يملك جبلا من ذهب ثم بين بقوله (فيصيب به) الى آخر الآية انه يقسم رجته بين خلقه ويقبضها ويسبها كيف يشاء أو يهلك بالبرد من يشاء (١٠٣) أن يعذبه به ويعصم منه من يشاء أن يعصمه ويريمهم ضياء البرق في السحاب

بحيث يكاد يخطف أبصارهم لهعتبروا ويحذروا ويعاقب بين الليل والنهار ويخالف بينهم في الطول والقصر وفي كل ذلك معتبر لذوى الابصار والذين يترقبون من المصنوع الى الصانع ويستدلون بالمحسوس على الغائب منتقلين من ظلمة التقليد الى نور البرهان ثم ذكر دليلا ثانيا من عجائب خلق الحيوان فقال (والله خلق كل دابة من ماء) قال علماء المعاني التنكير في ماء التنويع أى خلق كل دابة من نوع من الماء مختص بتلك الدابة أو خلق الكل من ماء مخصوص وهو النطفة وعلى التقديرين الوحدة نوعية الا أن شموله على التقدير الثاني أكثر وانما عرفت في قوله وجعلنا من الماء كل شيء حي لانه قصد هناك معنى آخر وهو أن أجناس الحيوان كلها مخلوقة من هذا الجنس الذي هو جنس الماء وعن القفال أن قوله من ماء صفة دابة لا صلة خلق والمعنى أن كل دابة متولدة من ماء فهي مخلوقة لله تعالى واحترز بها عن الاعتراض الذي ذكرناه في سورة الانبياء وهو أن بعض الاحياء لم يخلقهم الله من الماء وقيل نزل الغالب منزلة الكل أو أراد بالدابة من يدب على وجه الارض ومسكنهم هناك وكل منها امامتولد من النطفة واما بحيث لا يعيش الا بالماء ثم بين أن أصلهم وان كان واحدا الآن

على الاغنياء في أموالهم من الصدقة المفروضة اذ كان لاحق في أموالهم لاحد سواها في القول في تأويل قوله تعالى ((ولا تكرر هوافتياتكم على البغاء ان أردن تحصنالتبتغوا عرض الحياة الدنيا ومن يكرههن فان الله من بعدا كراههن غفور رحيم)) يقول تعالى ذكره زوجوا الصالحين من عبادكم وامائكم ولا تكرر هوافتياتكم على البغاء وهو الزنا ان أردن تحصنالتبتغوا عرض الحياة الدنيا يقول لتتمسوا باكراهكم اياهن على الزنا عرض الحياة وذلك ما تعرض لهم اليه الحاجة من ريشها وزيتها وأموالها ومن يكرههن يقول ومن يكره فتياته على البغاء فان الله من بعدا كراهه اياهن على ذلك لهم غفور رحيم ووزر ما كان من ذلك عليهم دونهم وذكر أن هذه الآية أنزلت في عبد الله بن أبي بن ساول حين أكره أمته مسيكة على الزنا ذكر من قال ذلك حدثنا الحسن بن الصباح قال ثنا حجاج بن محمد عن ابن جريج قال أخبرني أبو الزبير أنه سمع جابر بن عبد الله يقول جاءت مسيكة لبعض الانصار فقالت ان سيدى يكرهنى على الزنا فنزلت في ذلك ولا تكرر هوافتياتكم على البغاء حدثني يحيى بن ابراهيم المسعودى قال ثنا أبي عن أبيه عن جده عن الأعمش عن أبي سفيان عن جابر قال كانت جارية لعبد الله بن أبي بن ساول يقال لها مسيكة فآجرها وأكرهها «الطبرى شئ» فأتت النبي صلى الله عليه وسلم فشكت ذلك اليه فأمر الله ولا تكرر هوافتياتكم على البغاء ان أردن تحصنالتبتغوا عرض الحياة الدنيا ومن يكرههن فان الله من بعدا كراههن غفور رحيم يعني بهن حدثنا أبو حصين عبد الله بن أحمد بن يونس قال ثنا عبد الله بن عيسى عن جابر قال قال جابر قال جاءت جارية فتياتكم على البغاء قال رجل كانت له جارية تفجر فلما أسلمت نزلت هذه حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج قال أخبرني أبو الزبير عن جابر قال جاءت جارية لبعض الانصار فقالت ان سيدى أكرهنى على البغاء فانزل الله في ذلك ولا تكرر هوافتياتكم على البغاء قال ابن جريج وأخبرني عمرو بن دينار عن عكرمة قال أمة لعبد الله بن أبي أمية فافترت فجاءت بيرد فقال لها ارجعي فازني قالت والله لا أفعل ان يك هذا خيرا فقد استكرت منه وان يك شرافقد أنى أن أدعه قال ابن جريج وقال مجاهد نحو ذلك وزاد قال البغاء الزنا والله غفور رحيم قال للكرهات على الزنا وفيها نزلت هذه الآية حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا ميمر عن الزهري أن رجلا من قريش أسير يوم بدر وكان عبد الله بن أبي أسرته وكان لعبد الله جارية يقال لها معاذة فكان القرشي الأسير يريدها على نفسها وكانت مسلمة فكانت تمنع منه لاسلامها وكان ابن أبي يكرهها على ذلك ويضربها جاء أن تحمل القرشي فيطلب فداء ولله فقال الله ولا تكرر هوافتياتكم على البغاء ان أردن تحصنالتبتغوا عرض الحياة الدنيا ومن يكرههن فان الله من بعدا كراههن غفور رحيم يقول غفور لهم ما أكرهن عليه حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن عيمان عن أشعث عن جعفر عن سعيد بن جبير أنه كان يقرأ فان الله من بعدا كراههن غفور رحيم حدثنا علي قال ثنا أبو صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله ولا تكرر هوافتياتكم على البغاء

خلقهم مختلفة (فمنهم من يشى على بطنه) وقدم هذا القسم لغرابته ومنهم كذا ومنهم كذا وفي ضمير العقلاء واطلاق لفظة من تغليب العقلاء وسبى الزحف على البطن مشيا على سبيل المشاكلة والاستعارة تظهير قوله فلان لا يشى له أمر وقد يوجد من الدواب ذوات أرجل أزيد من أربع كالعناكب والعقارب والرتيلاوات بل مثل الحيوان الذى له أربع وأربعون رجلا المستنى دخال الأذن وانما لم يذكرها سبحانه

الحيوان ما لا صوت له ومنه ما له صوت وكل مصوت فانه يصير عند الاغتمام وحركة شهوة الجماع أشد تصويها حتى الانسان ومنه ما له شبق يسفد كل وقت كالديك ومنه عفيف له وقت معين ومنه ولود ومنه ييوض وكل ولود أذن وكل صموخ ييوض سوى الخفاش ومنه هادي الطبع قليل الغضب كالبق ومنه شديد الجهل حال الغضب كالخزير البري (١٠٥) ومنه حليم حول كالابل ومنه محتال مكار كالشعلب ومنه غضوب سفیه الا أنه قلق متردد

كالكلب ومنه شديد الكيس مستأنس كالقرد والذئب ومنه حسود تماء كالطاوس ومنه شديد الحفظ كالجلد والحمار لا ينسى الطريق الذي رآه وفي قوله (ان الله على كل شيء قدير) اشارة الى أن اختصاص كل حيوان بهذه الخواص وبأمثالها لا يكون الا عن فاعل مختار قدر قهار وحين فرغ من اثبات هذه الدلائل أراد أن يبين أحوال المكلفين وأن فيهم منافقين فقدم لذلك مقدمة وهي قوله (لقد أنزلنا آيات مبينات) وانما فقد العاطف ههنا بخلاف قوله ولقد أنزلنا اليكم آيات مبينات ومثلاً لأن المقصود هناك هو ما سبق من التكاليف والمواظظ والغرض ههنا توطئة مقدمة لما يجي بعده من حال أهل النفاق والوفاق وقوله (وما أولئك) اشارة الى الفريق المتولي وانما قال (بالمؤمنين) معترفاً لأنه أراد أنهم ليسوا بالذين عرفت صحة إيمانهم لثباتهم واستقامتهم ويحتمل أن يكون أولئك اشارة الى جميع القائلين آمنا وأطعنا وحينئذ يكون قوله ثم يتولى فريق منهم حكماً على البعض دفعا للالزام والنقض فان الحكم الكلّي قلما يخلو عن منع ولثل هذا قال في الآية الثانية اذا فريق منهم معرضون والحاصل أنه حكم أولاً على بعضهم بالتولي ثم صرح آخره بأن الايمان منتف عن جميعهم

زيتونة لا شرقية ولا غربية يكاد زيتها يضيء ولو لم تمسسه نار نور على نور يهدي الله لنوره من يشاء ويضرب الله الأمثال للناس والله بكل شيء عليم) يعني تعالى ذكره بقوله الله نور السموات والأرض هادي من في السموات والأرض فهم بنوره الى الحق يهتدون وبهده من حيرة الضلالة يعصمون * واختلف أهل التأويل في تأويل ذلك فقال بعضهم فيه نحو الذي قلنا ذكر من قال ذلك حديثي على قال ثنا عبد الله قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله الله نور السموات والأرض يقول الله سبحانه هادي أهل السموات والأرض حديثي سليمان بن عمر ابن خلد الرقي قال ثنا وهب بن راشد عن فرقد عن أنس بن مالك قال ان الهى يقول نورى هداى * وقال آخرون بل معنى ذلك الله مدبر السموات والأرض ذكر من قال ذلك حديثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج قال قال مجاهد وابن عباس في قوله الله نور السموات والأرض يدبر الأمر فيهما انجوماً وشمساً وقمرهما * وقال آخرون بل معنى ذلك النور الضياء وقالوا معنى ذلك ضياء السموات والأرض ذكر من قال ذلك حديثي عبد الأعلى ابن واصل قال ثنا عبيد الله بن موسى قال ثنا أبو جعفر الرازي عن الربيع بن أنس عن أبي العالية عن أبي بن كعب في قول الله نور السموات والأرض قال فبدأ بنور نفسه فذكره ثم ذكر نور المؤمنين وانما اخترنا القول الذي اخترناه في ذلك لأنه عقيب قوله ولقد أنزلنا اليكم آيات مبينات ومثلاً من الذين خلوا من قبلكم وموعظة للمتقين فكان ذلك بأن يكون خبراً عن موقع يقع تنزيله من خلقه ومن مدح ما ابتدأ به كمدحه أولى وأشبهه ما لم يأت ما يدل على انقضاء الخبر عنه من غيره فاذا كان ذلك كذلك فتأويل الكلام ولقد أنزلنا اليكم أيها الناس آيات مبينات الحق من الباطل ومثلاً من الذين خلوا من قبلكم وموعظة للمتقين فهديناكم بها وبيننا لكم معالم دينكم بها لا تى هادي أهل السموات وأهل الأرض وترك وصل الكلام باللام وابتدأ الخبر عن هدايته خلقه ابتداء وفيه المعنى الذي ذكرت استغناء بدلالة الكلام عليه من ذكره ثم ابتدأ في الخبر عن مثل هدايته خلقه بالآيات المبينات التي أنزلها اليهم فقال مثل نوره كشكاة فيها مصباح يقول مثل ما أناره من الحق بهذا التنزيل في بيانه كشكاة وقد اختلف أهل التأويل في المعنى بالهاء في قوله مثل نوره علام هي عائدة ومن ذكرها هي فقال بعضهم هي من ذكر المؤمنين وقالوا معنى الكلام مثل نور المؤمنين الذي في قلبه من الايمان والقرآن مثل مشكاة ذكر من قال ذلك حديثنا عبد الأعلى بن واصل قال ثنا عبيد الله بن موسى قال أخبرنا أبو جعفر الرازي عن الربيع بن أنس عن أبي العالية عن أبي بن كعب في قول الله مثل نوره قال ذكر نور المؤمنين فقال مثل نوره يقول مثل نور المؤمنين قال وكان أبي يقرؤها كذلك مثل المؤمنين قال هو المؤمنين قد جعل الايمان والقرآن في صدره حديثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن أبي جعفر الرازي عن أبي العالية عن أبي بن كعب الله نور السموات والأرض مثل نوره قال بدأ بنور نفسه فذكره ثم قال مثل نوره يقول مثل نور من آمن به قال وكذلك كان يقرأ أبي قال هو عبد جعل الله القرآن والايمان في صدره حديثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن عطاء

(١٤) - (ابن جرير) - (ثمان عشر)

ويجوز أن يراد بالفريق المتولي رؤساء النفاق وقيل أراد بتولي هذا

الفريق رجوعهم الى الباقي قال جار الله معنى الى الله ورسوله الى رسول الله صلى الله عليه وسلم كقولك أعجبتني زيد وكرمه أما سبب نزول الآية فعن مقاتل أنها في بشر من المنافقين كما سبق في سورة النساء في قوله يريدون أن يتجأوا الى الطاغوت وعن الضحاك نزلت في المغيرة

ابن وائل كان بينه وبين علي بن أبي طالب أرض فتقاسمها فدفعت إلى علي منها ما لا يصيبه الماء إلا بمسقة فقال المغيرة يعني أرضك فباعها منه وتباضا فقيسل للمغيرة أخذت سبعة لا ينالها الماء فقال لعلي أقبض أرضك فأبى ودعا المغيرة إلى محاكمة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال المغيرة أما محمد فليست آتية ولا أحاكم إليه فانه (٦٠) يبغضني وأنا أخاف أن يحيف علي قوله (يأتوا إليه) الجار صلة أتى فانه قد يعدي بالي

قال جار الله والأحسن أن يتصل بمذعن ليفيد الاختصاص أي لا يتحتم كون إذا عرفوا أن الحق لهم إلا إلى الرسول مسرعين في طاعته ثم قسم الأمر في صدورهم عن حكومته إذا كان الحق عليهم بين أن يكونوا مرضى القلوب منافقين أو مرتابين في أمر نبوته أو خائفين الخيف في قضائه وهذه الأمور وإن كانت متلازمة إلا أنها متغايرة في الاعتبار فصحت القسمة ثم بين بقوله (بل أولئك هم الظالمون) أنهم لا يخافون حيفه لأنهم عارفون بآماتته ولكن الظلم مركوز في جبلتهم وأنهم لا يستطيعون الظلم في مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم فلذلك يأبون المحاكمة إليه إذا كان الحق عليهم ﴿التأويل للآية تأويلان أحدهما من عالم الآفاق والآخر من عالم الانفس أما الأول فالمشكاة عالم الاجسام والزجاجة العرش والمصباح الكرسي والشجرة شجرة الملكوت وهي باطن عالم الاجسام وهي غير راقية إلى شرق الأزل والقدم ولا إلى غرب الفناء والعدم بل هي مخلوقة للأبد لا يعتريها الفناء يكاد زيتها وهو عالم الارواح يضيء أي يظهر من العدم إلى عالم الصورة المتسولة بالازدواج عالم الغيب والشهادة ولو لم تمسه نار نور القدرة الالهية وذلك لقرب طبيعته من الوجود نور على نور فالأول نور الصفة الرجائية

ابن السائب عن سعيد بن جبير مثل نوره قال مثل نور المؤمن **حدثني** علي بن الحسن الأزدي قال ثنا يحيى بن اليمان عن أبي سنان عن ثابت عن الضحاك في قوله مثل نوره قال نور المؤمن * وقال آخرون بل عني بالنور محمد صلى الله عليه وسلم وقالوا الهاء التي في قوله مثل نوره عائدة على اسم الله ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن حميد قال ثنا يعقوب القمي عن حفص عن شمر قال جاء ابن عباس إلى كعب الأحمق فقال له **حدثني** عن قول الله عز وجل الله نور السموات والأرض الآية فقال كعب الله نور السموات والأرض مثل نوره مثل محمد صلى الله عليه وسلم كمشكاة **حدثني** علي بن الحسن الأزدي قال ثنا يحيى بن اليمان عن أشعث عن جعفر بن أبي المغيرة عن سعيد بن جبير في قوله مثل نوره قال محمد صلى الله عليه وسلم * وقال آخرون بل عني بذلك هدى الله وبيانه وهو القرآن قالوا والهاء من ذكر الله قالوا ومعنى الكلام الله هادي أهل السموات والأرض بآياته المبينات وهي النور الذي استنار به السموات والأرض مثل هداه وآياته التي هدى بها خلقه وعظمهم بها في قلوب المؤمنين كمشكاة ذكر من قال ذلك **حدثني** علي قال ثنا أبو صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس مثل نوره مثل هداه في قلب المؤمن **حدثني** يعقوب ابن ابراهيم قال ثنا ابن علية عن أبي رجاء عن الحسن في قوله مثل نوره قال مثل هذا القرآن في القلب كمشكاة **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله مثل نوره نور القرآن الذي أنزل على رسوله صلى الله عليه وسلم وعباده هذا مثل القرآن كمشكاة فيها مصباح * قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني عبد الله بن عباس قال قال زيد بن أسلم في قول الله تبارك وتعالى الله نور السموات والأرض مثل نوره ونوره الذي ذكر القرآن ومثله الذي ضرب له * وقال آخرون بل معنى ذلك مثل نور الله وقالوا يعني بالنور الطاعة ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبيد الله بن أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله الله نور السموات والأرض مثل نوره كمشكاة فيها مصباح وذلك أن اليهود قالوا الحمد كيف يخلص نور الله من دون السماء فضرب الله مثل ذلك لنوره فقال الله نور السموات والأرض مثل نوره كمشكاة قال وهو مثل ضربه الله لطاعته فسمي طاعته نورا ثم سماها أنوارا **حدثني** يعقوب عن حفص عن شمر قال جاء ابن عباس إلى كعب الأحمق فقال له **حدثني** عن قول الله مثل نوره كمشكاة قال المشكاة وهي الكوة ضربه الله مثلا لمحمد صلى الله عليه وسلم المشكاة فيها مصباح المصباح قلبه في زجاجة صدره الزجاجة كأنها كوكب دري شبه صدر النبي صلى الله عليه وسلم بالكوكب الذي ثم رجع المصباح إلى قلبه فقال توقد من شجرة مباركة زيتونة لا شرقية ولا غربية لم تمسه الشمس المشرق ولا الشمس المغرب يكاد زيتون يضيء يكاد محمد يبين للناس وإن لم يتكلم أنه نبي كما يكاد ذلك الزيت يضيء ولولم تمسه نار نور على نور **حدثني** علي قال ثنا

عبد

والثاني نور العرش فهو كقوله الرحمن على العرش استوى وفي قوله يهدي الله لنوره من يشاء إشارة إلى أن

فيض نور الرجائية ينقسم على كل من يريد الله تعالى إيجاده من العرش إلى ماتحت الترى وأما التأويل الثاني فالمشكاة الحسد والزجاجة القلب والمصباح السر والشجرة شجرة الروحانية التي خلقت للبقاء كما مر والزيت الروح الانساني القابل لنور العرفان قبولاً في غاية القرب

والنار نار التجلي والهداية في الازل فاذا انضم الى نور العقل صار نورا على نور واذا تنور مصباح سر من يشاء بنور القدم تنور زجاجة القلب
ومشكاة الجسد وتخرج أشعتها من روزنة الخواص فتستضيء أرض البشرية كما قال وأشرق الأرض بنور ربها وهو مقام كنته سمعا
وبصرا الحديث في بيوت هي القلوب أذن الله أمر وأراد أن ترفع درجاتها من بين (٧٠) سائر الارواح والنفوس الى أن تسع الله كما قال

وعباس عن علي بن عباس قال قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله كمشكاة يقول موضع الفتيلة حدثني
محمد بن سعد قال قال ثني أبي قال ثني عبي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله الله نور
السموات والأرض الى كمشكاة قال المشكاة كوة البيت * وقال آخرون عنني بالمشكاة صدر المؤمن
وبالمصباح القرآن والايمن وبالزجاجة قلبه ذكر من قال ذلك حدثني عبد الأعلى بن علي بن واصل
قال ثني عبيد الله بن موسى قال أخبرنا أبو جعفر الرازي عن الربيع بن أنس عن أبي العالية
عن أبي بن كعب مثل نوره كمشكاة فيها مصباح قال مثل المؤمن قد جعل الايمان والقرآن في
صدره كمشكاة قال المشكاة صدره فيها مصباح قال والمصباح القرآن والايمن الذي جعل في
صدره المصباح في زجاجة قال والزجاجة قلبه الزجاجة كأنها كوكب دري توقد قال فثله مما
استنار فيه القرآن والايمن كأنه كوكب دري يقول مضي توقد من شجرة مباركة والشجرة
المباركة أصله المبارك الا خلاص لله وحده وعبادته لا شريك له لا شرقية ولا غربية قال فثله مثل
شجرة التف بها الشجر فهي خضراء ناعمة لا تصيبها الشمس على أي حال كانت لا اذا طلعت ولا
اذا غربت وكذلك هذا المؤمن قد أجبر من أن يصيبه شيء من الغير وقد ابتلى بها فثبه الله فيها فهو
بين أربع خلال ان أعطى شكر وان ابتلى صبر وان حكم عدل وان قال صدق فهو في سائر الناس
كالرجل الحي يعيش في قبور الاموات قال نور على نور فهو يتقلب في حصة من النور فكلامه نور
وعمله نور ومدخله نور ومخرجه نور ومصيره الى النور يوم القيامة في الجنة حدثنا القاسم قال
ثنا الحسين قال ثني يحيى بن ايمان عن أبي جعفر الرازي عن الربيع بن أنس عن أبي العالية
عن أبي بن كعب قال المشكاة صدر المؤمن فيها مصباح قال القرآن * قال ثنا الحسين قال
ثني حجاج عن أبي جعفر عن الربيع عن أبي العالية عن أبي بن كعب نحو حديث عبد الأعلى
عن عبيد الله حدثني علي قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس مثل
نوره كمشكاة قال مثل هدهد في قلب المؤمن كما يكاد الزيت الصافي يضيء قبل أن تمسه النار فاذا
مسته النار ازداد ضوؤه على ضوءه كذلك يكون قلب المؤمن يعمل بالهدى قبل أن يأتبه العلم فاذا جاءه
العلم ازداد هدى على هدى ونورا على نور كما قال ابراهيم صلوات الله عليه قبل أن تجيئه المعرفة قال هذا
ربي حين رأى الكوكب من غير أن يخبره أحد أن له رباً فلما أخبره الله أنه ربه ازداد هدى على هدى
حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عبي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله
الله نور السموات والأرض مثل نوره كمشكاة فيها مصباح وذلك أن اليهود قالوا لمحمد صلى الله عليه
وسلم كيف يخلص نور الله من دون السماء فضرب الله مثل ذلك لنوره فقال الله نور السموات
والأرض مثل نوره كمشكاة فيها مصباح والمشكاة كوة البيت فيها مصباح المصباح في زجاجة
الزجاجة كأنها كوكب دري والمصباح السراج يكون في الزجاجة وهو مثل ضربه الله لطاعته
فسمي طاعته نورا وسميها أنوعا شتى قوله توقد من شجرة مباركة زيتونة لا شرقية ولا غربية
قال هي شجرة لا يني عليها ظل شرق ولا ظل غرب ضاحية ذلك أصنى الزيت يكاد يتهاضى
ولولم تمسه نار قال معمر وقال الحسن ليست من شجر الدنيا ليست شرقية ولا غربية * وقال آخرون

فيهم من يرد هو برد القهر يقلب الله ليل المعصية لمن يشاء الى نهار الطاعة وبالعكس لا ولي الا بصار أصحاب البصائر الذين يشاهدون آثار
لطفه وقهره في مرآة التقلب والله خلق كل ذي روح من ماء هور روح محمد صلى الله عليه وسلم كما قال أول ما خلق الله روحهم من عيشي
أن تكون سيرته تحصيل مشتهيات بطنه ومنهم من عيشي على رجلين أي يضيع عمره في مشتهيات الفرج لأن الحيوان اذا قصد الوقاع يعتمد

على رجلين وان كان من ذوات الاربع ومنهم من يمشى على اربع هم اصحاب المناصب ير كيون الدواب البتة أفي قلوبهم مرض انحراف في الفطرة أم ارتابوا بتشكيك أهل البدع والاهواء أم يخافون الخيف حين أمروا بترك اللذات العاجلة لأجل الخيرات الباقية واليه المآب ﴿ انما كان قول المؤمنين اذا دعوا الى الله (١٠٨) ورسوله ليحكم بينهم أن يقولوا سمعنا وأطعنا وأولئك هم المفلحون ومن يطع الله

ورسوله ويخش الله ويتقته فأولئك هم الفائزون وأقسموا بالله جهد أيمانهم لئن أمرتهم ليخرجن قل لا تقسموا طاعة معروفة ان الله خبير بما تعملون قل أطيعوا الله وأطيعوا الرسول فان تولوا فاعلموا عليه ما حل وعليكم ما حلت وان تطيعوه تهتدوا وما على الرسول الا البلاغ المبين وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم في الارض كما استخلف الذين من قبلهم ولم يكن لهم دينهم الذي ارتضى لهم وليبدلهم من بعد خوفهم أمنا يعبدونني لا يشركون بي شئاً ومن كفر بعد ذلك فأولئك هم الفاسقون وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة وأطيعوا الرسول لعلكم ترحون لا تحسبن الذين كفروا هم همجزي في الارض وماواهم النار وليش المصير يا أيها الذين آمنوا ليستأذنكم الذين ملكت أيمانكم والذين لم يبلغوا الحلم منكم ثلاث مرات من قبل صلاة الفجر وحين تضعون ثيابكم من الظهيرة ومن بعد صلاة العشاء ثلاث عورات لكم ليس عليكم ولا عليهم جناح بعدهن طوافون عليكم بعضكم على بعض كذلك يبين الله لكم الآيات والله عليم حكيم واذ بلغ الاطفال منكم الحلم فليستأذنوا كما استأذن الذين من قبلهم كذلك يبين الله لكم آياته والله عليم حكيم والقواعد من النساء اللاتي لا يرجون نكاحا

هو مثل للمؤمن غير أن المصباح وما فيه مثل لفوائده والمشكاة مثل لحوفه ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال قال مجاهد وابن عباس جميعا المصباح وما فيه مثل قواد المؤمنين وجوفه المصباح مثل القواد والكوة مثل الجوف قال ابن جريج كمشكاة كوة غير نافذة قال ابن جريج وقال ابن عباس قوله نور على نور يعني إيمان المؤمن وعمله * وقال آخرون بل ذلك مثل للقرآن في قلب المؤمن ذكر من قال ذلك حدثني يعقوب قال ثنا ابن علية عن أبي رجاء عن الحسن في قوله الله نور السموات والارض مثل نوره كمشكاة قال ككوة فيها مصباح المصباح في زجاجة الزجاجة كأنها كوكب دري حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قول الله نور السموات والارض مثل نوره نور القرآن الذي أنزل على رسوله وعباده فهذا مثل القرآن كمشكاة فيها مصباح المصباح في زجاجة فقرا حتى بلغ مباركة فهذا مثل القرآن يستضاء به في نوره ويعلمونه يأخذون به وهو كما هو لا ينقص فهذا مثل ضربه الله لنوره وفي قوله يكاد زيتها يضيء قال الضوء اشراق ذلك الزيت والمشكاة التي فيها الفتيلة التي في المصباح والقناديل تلك المصابيح حدثنا محمد بن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن أبي اسحق عن سعيد بن عياض في قوله كمشكاة قال الكوة حدثنا ابن بشار قال ثنا أبو عامر قال ثنا قرعة عن عطية في قوله كمشكاة قال قال ابن عمر المشكاة الكوة * وقال آخرون المشكاة القنديل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله كمشكاة القنديل ثم العمود الذي فيه القنديل حدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد كمشكاة الصفر الذي في جوف القنديل حدثني اسحق بن شاهين قال ثنا خالد بن عبد الله عن داود عن رجل عن مجاهد قال المشكاة القنديل * وقال آخرون المشكاة الحديد الذي يعلق به القنديل ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا محمد بن الفضل قال ثنا هشيم قال ثنا داود بن أبي هند عن مجاهد قال المشكاة الحديد التي يعلق بها القنديل * وأولى الأقوال في ذلك بالصواب قول من قال ذلك مثل ضربه الله للقرآن في قلب أهل الإيمان به فقال مثل نور الله الذي أنار به لعباده سبيل الرشاد الذي أنزله اليهم فآمنوا به وصدقوا بما فيه في قلوب المؤمنين مثل مشكاة وهي عمود القنديل الذي فيه الفتيلة وذلك هو نظير الكوة التي تكون في الخيطان التي لا منفذ لها وانما جعل ذلك العمود مشكاة لانه غير نافذ وهو أجوف مفتوح الأعلى فهو كالكوة التي في الحائط التي لا تنفذ ثم قال فيها مصباح وهو السراج وجعل السراج وهو المصباح مثالا لما في قلب المؤمن من القرآن والآيات المبينات ثم قال المصباح في زجاجة يعني أن السراج الذي في المشكاة في القنديل وهو الزجاجة وذلك مثل للقرآن يقول القرآن الذي في قلب المؤمن الذي أنار الله قلبه في صدره ثم مثل الصدر في خلوصه من الكفر بالله والشك فيه واستنارته بنور القرآن واستضاءته بآيات ربه المبينات ومواعظه فيها بالكوكب الدرر فقال الزجاجة وذلك صدر المؤمن الذي فيه قلبه كأنها كوكب دري واختلفت

فليس عليهم جناح أن يضعن ثيابهن غير متبرجات بزينة وأن يستعففن خير لهن والله سميع عليم ليس على القراء الأعمى حرج ولا على الأعرج حرج ولا على المريض حرج ولا على أنفسكم أن تأكلوا من بيوتكم أو بيوت آبائكم أو بيوت أمهاتكم أو بيوت اخوانكم أو بيوت اخواتكم أو بيوت عماتكم أو بيوت خالاتكم أو ما ملكتكم مفاتيحه أو

صديقكم ليس عليكم جناح أن تأكلوا جميعاً أو أشتاتاً فإذا دخلتم بيوتاً فسلموا على أنفسكم تحية من عند الله مباركة طيبة كذلك يبين الله لكم الآيات لعلكم تعقلون إنما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله وإذا كانوا معه على أمر جامع لم يذهبوا حتى يستأذنوه إن الذين يستأذنونك أولئك الذين يؤمنون بالله ورسوله فإذا استأذنوك لبعض شأنهم (١٠٩) فأذن لمن شئت منهم واستغفر لهم الله إن الله

غفور رحيم لا تجعلوا دعا الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضاً قد يعلم الله الذين يتسللون منكم لواذا فليحذر الذين يخالفون عن أمره أن تصيبهم فتنة أو يصيبهم عذاب أليم ألا إن الله مافي السموات والأرض قد يعلم ما أنتم عليه ويوم يرجعون اليه فينبشهم بما عملوا والله بكل شيء عليم ﴿١٠٩﴾ القراءات ويتقه بكسر القاف واختلاس الهاء يزيد وقالون ويعقوب غير زيد وأبو عمرو طريق الهاشمي بكسر القاف وسكون الهاء على أنها السكت أبو عمرو وغير عباس وخالد ورجاء ويحيى وجماد وهبيرة من طريق الخراز وابن مجاهد عن ابن ذكوان باسكان القاف وكسر الهاء حفص غير الخراز وجهه أنه شبه تقه بكفف تخفف وعلى هذا قال الهاء ضمير فان تحسرك هاء السكت ضعيف الباقون ويتقهي بالاشباع فان تولوا باظهار النون وتشديد التاء البري وابن فليح كما استخلف مجهولاً أبو بكر وعمر وليسكنهم خفيفاً ابن كثير وسهل ويعقوب وأبو بكر وجماد لا يحسن على الغيبة ابن عامر وحزة ثلاث عورات بالنصب حزة وعلى وخلف وعاصم غير حفص والمفضل الآخرون بالرفع لبعض شأنهم باسكان الضاد وتشديد الشين شجاع وأبو شعيب وجهه على الاختفاء أولى منه على الانعام يرجعون مبني للفاعل

القراء في قراءة قوله دري فقرأته عامة فقرأ الجاز دري بضم الدال وترك الهمز وقرأه بعض قراء البصرة والكوفة دري بكسر الدال وهمزة وقرأه بعض قراء الكوفة دري بضم الدال وهمزة وكان الذين ضموا داله وتركوا الهمزة وجهها معناه إلى ما قاله أهل التفسير الذي ذكرنا عنهم من أن الزجاجة في صفاتها وحسنها كالدر وأنها منسوبة إليه لذلك من نعمها وصفها ووجه الذين قرؤا ذلك بكسر داله وهمزة إلى أنه فعل من دري الكوكب أي دفع ورجم به الشيطان من قوله ويدرا عنها العذاب أي يدفع والعرب تسمى الكواكب العظام التي لا تعرف أسماءها الدراري بغير همز وكان بعض أهل العلم بكلام العرب من أهل البصرة يقول هي الدراري بالهمز من يدرآن وأما الذين قرؤوه بضم داله وهمزة فان كانوا أرادوا به دروء مثل سبعوح وقدوس من درأت ثم استقلوا كثرة الضمات فيه فصرفوا بعضها إلى الكسرة فقالوا دري كما قيل وقد بلغت من الكبر عتياً وهو فعول من عتوت عتوا ثم حولت بعض ضماتها إلى الكسرة فقبل عتيا فهو مذهب والأفلا أعراف لصحة قراءتهم ذلك كذلك وجهها وذلك أنه لا يعرف في كلام العرب فعيل وقد كان بعض أهل العربية يقول هو لحن والذي هو أولى القراءات عندى في ذلك بالصواب قراءة من قرأه دري بضم داله وترك الهمزة على النسبة إلى الدر لأن أهل التأويل بنوا ويل ذلك جاؤا وقد ذكرنا أقوالهم في ذلك قبل في ذلك مكتفى عن الاستشهاد على صحتها بغيره فتأويل الكلام الزجاجة وهي صدر المؤمن كأنها يعني كأن الزجاجة وذلك مثل صدر المؤمن كوكب يقول في صفاتها وضيائها وحسنها وانما يصف صدره بالنقاء من كل ريب وشك في أسباب الإيمان بالله وبعده من دنس المعاصي كالكوكب الذي يشبه الدر في الصفاء والضياء والحسن واختلفوا أيضاً في قراءة قوله توقد من شجرة مباركة فقرأ ذلك بعض المكيين والمدنيين وبعض البصريين توقد من شجرة بالتاء وفتحها وتشديد القاف وفتح الدال وكانهم وجهوا معنى ذلك إلى توقد المصباح من شجرة مباركة وقرأه بعض قراء المدنيين يوقد بالياء وتخفيف القاف ورفع الدال بمعنى يوقد المصباح موقده من شجرة ثم لم يسم فاعله وقرأ ذلك عامة قراء الكوفة توقد بضم التاء وتخفيف القاف ورفع الدال بمعنى يوقد الزجاجة موقدها من شجرة مباركة لم يسم فاعله فقبل توقد وقرأه بعض أهل مكة توقد بفتح التاء وتشديد القاف وضم الدال بمعنى توقد الزجاجة من شجرة ثم أسقطت إحدى التاءين اكتفاءً بالباقية من الذاهبة وهذه القراءات متقاربات المعاني وإن اختلفت اللفاظ بها وذلك أن الزجاجة إذا وصفت بالتوقد أو بأنها توقد فعلاوم معنى ذلك فإن المراد به توقد فيها المصباح أو يوقد فيها المصباح ولكن وجه الخبر إلى أن وصفها بذلك أقرب في الكلام منها وفهم السامعين معناه والمراد منه فإذا كان ذلك كذلك فبأي القراءات قرأ الفارسي فصيب غير أن أعجب القراءات إلى أن أقرأ بها في ذلك توقد بفتح التاء وتشديد القاف وفتح الدال بمعنى وصف المصباح بالتوقد لان التوقد والاتقاد لاشك أنهما من صفة دون الزجاجة فعني الكلام اذن كمشكاة فيها مصباح المصباح من دهن شجرة مباركة زيتونة لا شرقية ولا غربية وقد ذكرنا بعض ما روى عن بعضهم من الاختلاف في ذلك فيما قدمضى ونذكر باقي ما حضرنا مما لم نذكره قبل فقال بعضهم انما قيل لهذا الشجرة لا شرقية ولا غربية أي ليست شرقية

عباس ويعقوب ﴿١٠٩﴾ الوقوف وأطعنا ط المفلحون ه الفائزون ه ليخرجن ط لا تقسموا ج لحق المحذوف مع اتحاد المقول معروفة ط تعملون ه الرسول ج للشرط مع الفاء ما حلت ط تهتدوا ط المين ه من قبلهم ص أمنا ط بناء على أن ما بعده مستأنف شيئاً ط الفاسقون ه ترجون ط في الأرض ج لا نقطاع النظم مع اتحاد المقول النار ط المصير ه مرات ط أي متى كذا وكذا العشاء فقف عبد

من قرأ ثلاث عورات بالرفع أي هو ثلاث لكم ط بعدهن ط أي هم ط وافون على بعض ص الآيات ط حكيم ه من قبلهم ط آياته ط حكيم ه ط بزينة ط لهن ط عليهم ه صديقكم ط أشتنا ط بناء على أن ما بعده استئناف حكم طيبة ط للعدول من المخاطبة إلى الغيبة تعقلون ه يستأذنه ط ورسوله ط (١١٠) للشرط مع الفاء لهم الله ط رحيم ه بعضا ط لو اذا ج لانقطاع

النظم مع فاء التعقيب اليم ه والارض ط عليه ط فصلا بين حال وحال مع العدول من المخاطبة إلى الغيبة بما عملوا ه عليهم ه التفسير لما حكى سيرة المنافقين وما قالوه وفعلوه أتبعه ذكر ما كان يجب أن يفعله وما يجب أن يسلكه المؤمنون من طريق الأخلاق وعن الحسن أنه قرأ قول المؤمنين بالرفع والقراءة المشهورة وهي النصيب أقوى قال جارا لله لأن أولى الاسمين بكونه اسما أو غلها في التعريف وأن يقولوا أو غل لأنه لا سبيل عليه للتكثير بخلاف قول المؤمنين قلت وذلك لاحتمال كون الاضافة فيه لفظية وأن يقولوا يشبه المضمحل كما بينا في الأنعام في قوله ثم لم تكن فتنتهم إلا أن قالوا فلا سبيل إلى تكثيره ومعنى كان صح واستقام أي لا ينبغي أن يكون قولهم إلا السمع والطاعة عن ابن عباس ومن يطع الله في فرائضه ورسوله في سنته ويخش الله على ما مضى من ذنوبه ويتقنه فيما يستقبل من عمره فأولئك هم الفائزون وهذه آية جامعة لأسباب الفوز وفقنا الله تعالى للعمل بها ثم حكى عن المنافقين أنهم يريدون أن يؤكدوا أساس الأيمان بالكاذبة قال مقاتل من حلف بالله فقد اجتهد في البين وكانوا يقولون والله إن أمرتنا أن نخرج من ديارنا وأموالنا ونسائنا لنخرجن وإن أمرتنا بالجهاد

وحدوها حتى لا تصيبها الشمس اذا غربت وانما لها نصيبها من الشمس بالغداة مادامت بالجانب الذي يلي الشرق ثم لا يكون لها نصيب منها اذا مالت إلى جانب الغرب ولا هي غربية وحدها فتصيبها الشمس بالعشي اذا مالت إلى جانب الغرب ولا تصيبها بالغداة ولكنها شرقية تطلع عليها الشمس بالغداة وتغرب عليها فيصيبها حر الشمس بالغداة والعشي قالوا واذا كانت كذلك كان أجود زيتها ذكر من قال ذلك حدثنا هناد قال ثنا أبو الأحوص عن سمك عن عكرمة في قوله زيتونة لشرقية ولا غربية قال لا يسترها من الشمس جبل ولا واد اذا طلعت واذا غربت حدثنا ابن المنثي قال ثنا حريز بن عمار قال ثنا شعبة قال أخبرني عمار عن عكرمة في قوله لشرقية ولا غربية قال الشجرة تكون في مكان لا يسترها من الشمس شيء تطلع عليها وتغرب عليها حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج قال قال مجاهد وابن عباس لشرقية ولا غربية قال لا هي التي يشق الجبل التي يصيبها شروق الشمس وغروبها اذا طلعت أصابتها واذا غربت أصابتها وقال آخرون بل معنى ذلك ليست شرقية ولا غربية ذكر من قال ذلك حدثني سليمان بن عبد الجبار قال ثنا محمد بن الصلت قال ثنا أبو كدينة عن قابوس عن أبيه عن ابن عباس لشرقية ولا غربية قال هي شجرة وسط الشجر ليست من الشرق ولا من الغرب حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله زيتونة لشرقية ولا غربية متباعدة الشام لشرقية ولا غربية وقال آخرون ليست هذه الشجرة من شجر الدنيا ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن عبد الله بن بزيع قال ثنا بشر بن المفضل قال ثنا عوف عن الحسن في قول الله لشرقية ولا غربية قال والله لو كانت في الأرض لكانت شرقية أو غربية ولكنها هوم مثل ضربه الله أنوره حدثنا ابن بشار قال ثنا عثمان يعني ابن الهيثم قال ثنا عوف عن الحسن في قول الله زيتونة لشرقية ولا غربية قال لو كانت في الأرض هذه الزيتونة كانت شرقية أو غربية ولكن والله ما هي في الأرض وانما هوم مثل ضربه الله لنوره حدثني يعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرنا عوف عن الحسن في قوله لشرقية ولا غربية قال هذا مثل ضرب به الله ولو كانت هذه الشجرة في الدنيا لكانت اما شرقية واما غربية وأولى هذه الأقوال بتأويل ذلك قول من قال انها شرقية غربية وقال ومعنى الكلام ليست شرقية تطلع عليها الشمس بالعشي دون الغداة ولكن الشمس تشرق عليها وتغرب فهي شرقية غربية وانما قلنا ذلك أولى معنى الكلام لان الله انما وصف الزيت الذي يوقد على هذا المصباح بالصفاء والجلود فاذا كان شجرة شرقيا غريبا كان زيت له لاشك أجود وأصفى وأضوأ وقوله يكاد زيتها يضيء يقول تعالى ذكره يكاد زيت هذه الزيتونة يضيء من صفائه وحسن ضيائه ولولم تمسه نار يقول فكيف اذا مسته النار وانما أريد بقوله توقد من شجرة مباركة أن هذا القرآن من عند الله وأنه كلامه بفعل مثله ومثل كونه من عنده مثل المصباح الذي توقد من الشجرة المباركة التي وصفها جل ثناؤه في هذه الآية وعني بقوله يكاد زيتها يضيء أن حجج الله تعالى ذكره على خلقه تكاد من بيانها ووضوحها تضيء لمن فكر فيها ونظر أو أعرض عنها ولها ولولم تمسه نار يقول ولولم يزلها الله بيانا

جاهدا فنفخوا عن هذه الاقسام لما علم من نفاقهم وشقاقهم وانما هم الغدر والخديعة والافن حلف على فعل ووضوحا البر لا يجوز أن ينهى عنه وقوله (طاعة معروفة) مبتدأ محذوف الخبر أي طاعة معلومة لاشك فيها ولا نفاق أمثل وأولى بكم من هذه الأيمان الكاذبة أو خبر محذوف المبتدأ أي أمركم الذي يطلب منكم طاعة معروفة لا ريب فيها كطاعة الخلفاء من المؤمنين أو طاعتكم طاعة

معروفة بأنها بالقول دون الفعل ثم صرف الكلام من الغيبة الى الخطاب لمزيد التبكيت والعتاب ومعنى (فان تولوا) فان تتولوا فخذف احدى التاءين وما حمل الرسول هو أداء الرسالة وما حمل على الامة هو الطاعة والانقياد والبلاغ المبين كون التبليغ مقرونا بالآيات والمعجزات أو كونه واقعا على سبيل المجاهرة لا المداهنة وههنا شبه اضممار والتقدير بلغ أيها (١١١) الرسول وأطيعوه أيها المؤمنون فقد وعد الله

الذين آمنوا منكم أي جمعوا بين الايمان والعمل الصالح وفي الوعد معنى القسم لأن وعد الله محقق الوقوع ولذلك قال في جوابه (ليست خلفهم) أو القسم محذوف أي أقسم ليخلصكم خلفاء في الارض كما فعل يثني اسرائيل حين أوردتهم مصر والشام بعد اهلالة الجبارة (ولم يكن) لاجلهم الدين المرتضى وهودين الاسلام وتمكين الدين تثبيتا واشادة قواعده كانوا بالمدينة يصبحون في السلاح ويمسكون فيه فقتلوا وشكوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لا تغربون الا يسيرا حتى يجلس الرجل في المسلة العظيم محتبيا ليس معه حديد فأنجز الله وعده وأظهرهم على جزيرة العرب وورثوا ملك الاكاسرة وخزائنهم وهذا الخبر بالغيب فيكون مجزئا ومحل (يعبدونني) نصب على الحال أي وعدهم ذلك في حال عبادتهم واخلاصهم أو هو استئناف كأن قائلا قال ما لهم يستخلفون ويؤمنون فقال يعبدونني وعلى الوجهين فقوله (لا يشركون) بدل من يعبدونني أو بيان لها وفيه دليل على أن المقصود من الكل هو عبادة الله تعالى والاخلاص له (ومن كفر) بهذه النعم الجسام وهي الاستخلاف والتمكين والأمن بعد الخوف بعد حصول ذلك أو بعدما ذكر (فأولئك هم) الكاملون في الفسق قال أهل السنة في

وضوحا بانزاله هذا القرآن اليهم منبه اليهم على توحيدهم فكيف اذا نهيهم به وذكرهم بآياته فزادهم به حجة الى حجة عليهم قبل ذلك فذلك بيان من الله ونور على البيان والنور الذي كان قد وضعه لهم ونصبه قبل نزوله وقوله نور على نور يعني النار على هذا الزيت الذي كاد يضيء ولولم تمسه النار كما حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد نور على نور قال النار على الزيت « قال أبو جعفر » وهو عندي كما ذكرت مثل القرآن ويعني بقوله نور على نور هذا القرآن نور من عند الله أنزله الى خلقه يستضيئون به على نور على الحجج والبيان الذي قد نصبه لهم قبل مجيئ القرآن وانزاله اياه مما يدل على حقيقة وحدانيته فذلك بيان من الله ونور على البيان والنور الذي كان وضعه لهم ونصبه قبل نزوله وذكر عن زيد بن أسلم في ذلك ما حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني عبد الله بن عياش قال قال زيد بن أسلم في قوله نور على نور يضيء بعضه بعضا يعني القرآن وقوله يهدي الله لنوره من يشاء يقول تعالى ذكره يوفق الله لاتباع نوره وهو هذا القرآن من يشاء من عباده وقوله يضرب الله الامثال للناس يقول ويمثل الله الامثال والاشباه للناس كما مثل لهم مثل هذا القرآن في قلب المؤمن بالمصباح في المشكاة وسائر ما في هذه الآية من الامثال والله بكل شيء عليم يقول والله يضرب الامثال وغيرها من الاشياء كلها ذوعلم في القول في تأويل قوله تعالى ﴿ في بيوت أذن الله أن ترفع ويذكر فيها اسمه يسجد له فيها بالغدو والآصال رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة يخافون يوما تتقلب فيه القلوب والابصار ليجزيهم الله أحسن ما عملوا ويزيدهم من فضله والله يرزق من يشاء بغير حساب ﴾ يعني تعالى ذكره بقوله في بيوت أذن الله أن ترفع الله نور السموات والارض مثل نوره كشكاة فيها مصباح في بيوت أذن الله أن ترفع كما حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد المشكاة التي فيها الفتيلة التي فيها المصباح قال المصباح في بيوت أذن الله أن ترفع « قال أبو جعفر » قد يحتمل أن تكون في من صلة توقد فيكون المعنى توقد من شجرة مباركة ذلك المصباح في بيوت أذن الله أن ترفع وعني بالبيوت المساجد وقد اختلف أهل التأويل في ذلك فقال بعضهم بالذي قلنا في ذلك ذكر من قال ذلك حدثنا ابن جبير ونصر بن عبد الرحمن الاودي قال ثنا حكام عن اسمعيل بن أبي خالد عن أبي صالح في قول الله في بيوت أذن الله أن ترفع قال المساجد حدثني علي قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس في قوله في بيوت أذن الله أن ترفع وهي المساجد تكرم ونهي عن الغوف فيها حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عبي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس في قوله في بيوت أذن الله أن ترفع يعني كل مسجد يصلي فيه جامع أو غيره حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله في بيوت أذن الله أن ترفع قال مساجد ثني حدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح عن مجاهد مثله حدثنا

الآية دلالة على امامة الخلفاء الراشدين لان قوله (منكم) للتبعية وذلك البعض يجب أن يكون من الحاضرين في وقت الخطاب ومعالم أن الأئمة الاربعة كانوا من أهل الايمان والعمل الصالح وكانوا حاضرين وقتئذ وقد حصل لهم الاستخلاف والفتوح فوجب أن يكونوا مرادين من الآية واعتراض بأن قوله منكم لا يجوز أن يكون للبيان ولم لا يجوز أن يراد بالاستخلاف في الارض هو اماكن التصرف والتوطن

فيها كافي حتى بنى اسرائيل سلمنا لكن لم لا يجوز ان يراد به خلافة على عليه السلام والجمع للتعظيم أو يراد هو وأولاده الاحد عشر بعده
وقيل ان في قوله (ومن كفر بعد ذلك) اشارة الى الخلفاء المتعاليين بعد الراشدين يؤيده قوله صلى الله عليه وسلم الخلافة من بعدى ثلاثون سنة
ثم تعبيره لمكانه مضافا (وأقيموا الصلاة) معطوف (١١٣) على أطيعوا وليس يبدع أن يقع بين المعطوفين فاصلة وان طالت وكررت طاعة

الرسول للتأكيد من قرأ لا يحسن
على الغيبة ففعلوا له معجزين في
الارض أى لا يحسن الكفرة
أحد اعجز الله في الارض حتى
يطيعوهم في مثل ذلك وفاعله
ضمير النبي أو المفعول الاول محذوف
لأنه هو الفاعل بعينه أى لا يحسن
الكفار أنفسهم معجزين والمراد بهم
الذين أقسموا أو عام قوله (وما أوامهم)
قال جار الله هو معطوف على
ما تقدم معنى كأنه قيل الذين
كفروا لا يفوتون الله عز وجل
وما أوامهم النار وحين ذكر من
دلائل التوحيد وأحوال المبكفين
ما ذكر تنشيطا للأذهان وترغيبا
فيما هو الغرض الأصلي من
التكاليف وهو العرفان عاد الى
ما انجز منه الكلام وهو الحكم
العام في باب الاستئذان فذكره
ههنا على وجه أخصر فقال
(ليستأذنكم) قال القاضي هذا
الخطاب للرجال ظاهرا ولكنه من
باب التغليب فيدخل فيه النساء
وقال الامام نضر الدين الرازي يثبت
للنساء بقباس جلي لأنهن في باب
حفظ العورة أشد حالا من الرجال
وظاهر قوله (الذين ملكت أيمانكم)
يشمل البالغين والصغار فالأمر
للبالغين على الحقيقة وللصغار على
وجه البيان والتأديب كما يؤمرون
بالصلاة لسبع أو هو تكليف
لنا لما فيه من المصلحة لنا ولهم بعد
الساوغ كقولك للرجل ليخفك

الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن الحسن في قوله في بيوت أذن الله أن ترفع قال
في المساجد * قال أخبرنا معمر عن أبي اسحق عن عمرو بن ميمون قال أدركت أصحاب رسول الله
صلى الله عليه وسلم وهم يقولون المساجد بيوت الله وأنه حق على الله أن يكرم من زاره فيها حدثنا
ابن حنبل قال ثنا ابن المبارك عن سالم بن عمر في قوله في بيوت أذن الله أن ترفع قال هي المساجد
حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله في بيوت أذن الله أن ترفع قال
المساجد * وقال آخرون عن ذلك البيوت كلها ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حنبل وناصر
ابن عبد الرحمن الأودي قال أحد ثنا حكيم بن سلم عن اسمعيل بن أبي خالد عن عكرمة في بيوت أذن
الله أن ترفع قال هي البيوت كلها وإنما اخترنا القول الذي اخترناه في ذلك لدلالة قوله يسبح له فيها
بالغدو والآصال رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله على أنها بيوت بنيت للصلاة فلذلك
قلنا هي المساجد واختلف أهل التأويل في تأويل قوله أذن الله أن ترفع فقال بعضهم معناه أذن
الله أن تبنى ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى
وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد
أذن الله أن ترفع قال تبنى حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن
جريح عن مجاهد مثله * وقال آخرون معناه أذن الله أن تعظم ذكر من قال ذلك حدثنا
الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن الحسن في قوله أذن الله أن ترفع
يقول أن تعظم ذكره وأولى القولين في ذلك عندى بالصواب القول الذي قاله مجاهد وهو أن معناه
أذن الله أن ترفع بناء كما قال جل ثناؤه وأذيرفع إبراهيم القواعد من البيت وذلك أن ذلك هو الأغلب
من معنى الرفع في البيوت والأبنية وقوله ويذكر فيها اسمه يقول وأذن لعباده أن يذكروا اسمه فيها
وقد قيل عنى به أنه أذن لهم بتلاوة القرآن فيها ذكر من قال ذلك حدثني علي قال ثنا
عبد الله قال ثنى معاوية عن علي عن ابن عباس قال ثم قال ويذكر فيها اسمه يقول يتلى فيها
كتابه وهذا القول قريب المعنى مما قلناه في ذلك لأن تلاوة كتاب الله من معاني ذكر الله غير
أن الذي قلناه أظهر معنيته فلذلك اخترنا القول به وقوله يسبح له فيها بالغدو والآصال رجال
لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله اختلفت القراء في قراءة قوله يسبح له فقرأ ذلك عامة قراء
الامصار يسبح له بضم الياء وكسر الباء معنى يصلى له فيها رجال ويجعل يسبح فعلا للرجال وخبرا
عنهم وترفع به الرجال سوى عاصم وابن عامر فأنهم ما قرأ ذلك يسبح له بضم الياء وفتح الباء على ما لم
يسم فاعله ثم يرفعان الرجال بخبر ثان مضمركا ثم ما أراد يسبح لله في البيوت التي أذن الله أن
ترفع فسبح له رجال فرفعوا الرجال بفعل مضمرة والقراءة التي هي أولاهما بالصواب قراءة من
كسر الباء وجعله خبرا للرجال وفعلا لهم وإنما كان الاختيار رفع الرجال بمضمرة من الفعل
لو كان الخبر عن البيوت لآتم الابقوله يسبح له فيها فأما والخبر عنها دون ذلك تام فلا وجه لتوجيه
قوله يسبح له الى غيره (١) فالى غير الخبر عن الرجال وعنى بقوله يسبح له فيها بالغدو والآصال يصلى له
في هذه البيوت بالغدوات والعشيات رجال وبخو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من

(١) لعله أى غير الخ تأمل كتبه مصححه

قال

أهلك وولدك قطا هره الامر لهم وحقيقة الامر له بفعل ما يخافون عنده وعن ابن عباس أن المراد الصغار

وليس للكبار أن ينظروا الى مالكمهم الا الى ما يجوز للحر أن ينظر اليه ثم انه هل يشمل الاماء فعن ابن عمر ومجاهد لا وعن غيرهما نعم لأن
الانسان كما يكره اطلاع الذكور على أحواله فقد يكره أيضا اطلاع الاناث عليها عن ابن عباس آية لا يؤمن بها أكثر الناس آية الاذن

واني لا امر جارتى أن تستأذن عليّ أراد امرأته وكان ابن عباس ينام بين جارتين ومن العلماء من قال هذا الأمر للاستحباب ومنهم من قال للوجوب ومن هؤلاء من قال انه ناسخ لقوله لا تدخلوا بيوتكم حتى تستأذنا أو تؤذن لكم قال عليّ أن الاستئذان واجب في كل حال وهذا يدل على وجوبه في الأوقات الثلاثة فقط ومنع لزوم النسخ بأن الأولى (١١٣) في المكلفين وهذه في غير المكلفين قالوا الذين

ملكتم أيمانكم يشمل البالغين قلنا لو سلم فلا نسخ أيضا لأن قوله غير بيوتكم لا يشمل العبد لأن الإضافة توجب الاختصاص والملكية والعبد لا ملك شيئا فلا يملك البيت أمر المالك والأطفال الذين لم يحتلموا من الأحرار وهذا معنى قوله (منكم) أن يستأذنوا ثلاث مرات في اليوم واليلة أحداها قبل صلاة الفجر لأنه وقت القيام من المضاجع ووقت استبدال ثياب البقطة بثياب النوم وثانيها عند الظهر وهو نصف النهار عند اشتداد الحر وظهوره فحينئذ يضع الناس ثيابهم غالبا وثالثها بعد صلاة العشاء يعني الآخرة لأنه وقت التجرّد من ثياب البقطة والاتّحاف بثياب النوم ثم بين حكمة الاستئذان في هذه الأوقات فقال (ثلاث عورات) فمن قرأ ثلاث بالرفع فظاهر كما مر في الوقوف ومن قرأ بالنصب فقد قال في الكشف انه يدل من ثلاث مرات أي أوقات ثلاث عورات قلت هذا بناء على أن قوله ثلاث مرات ظرف ويجوز أن يكون ثلاث مرات مصدرا بمعنى ثلاثة استئذانات ويكون ثلاث عورات تفسيرا وبينا أن الأوقات الثلاثة لأنها منصوبة تقديرًا وأصل العورة الخلل ومنه الأعور المختل العين وأعور الفارس إذا بدا منه موضع خلل للضرب وأعور المكان إذا خيف فيه القطع قال جارا لله إذا رفعت

قال ذلك **حدثني** علي بن الحسن الأزدي قال ثنا المعافى بن عمران عن سفيان عن عمار الدهني عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال كل تسبيح في القرآن فهو صلاة **حدثني** علي قال ثنا عبد الله قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قال ثم قال يسبح له فيها بالغدو والآصال يقول يصلي له فيها بالغداة والعشي يعني بالغدو صلاة الغداة ويعني بالآصال صلاة العصر وهما أول ما افترض الله من الصلاة فأحب أن يذكرهما ويذكر بهما عبادته **حدثنا** الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن الحسن يسبح له فيها بالغدو والآصال رجال أذن الله أن تبنى فيصلّي فيها بالغدو والآصال **حدثت** عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول في قوله يسبح له فيها بالغدو والآصال يعني الصلاة المفروضة وقوله رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله يقول تعالى ذكره لا يشغل هؤلاء الرجال الذين يصلون في هذه المساجد التي أذن الله أن ترفع عن ذكر الله فيها وإقام الصلاة تجارة ولا بيع كما **حدثنا** ابن بشار قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن سعيد بن أبي الحسن عن رجل نسي اسمه في هذه الآية في بيوت أذن الله أن ترفع ويذكر فيها اسمه يسبح له فيها بالغدو والآصال رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله إلى قوله والابصار قال هم قوم في تجارتهم وبيعهم لا تلهيهم تجارتهم ولا بيعهم عن ذكر الله **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا جعفر بن سليمان عن عمرو بن دينار عن سالم بن عبد الله أنه نظر إلى قوم من السوق قاموا وتركوا بيعاتهم إلى الصلاة فقال هؤلاء الذين ذكر الله في كتابه لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله الآية * قال ثنا الحسين قال ثنا هشيم عن سيار عن حدثه عن ابن مسعود **حدثني** يعقوب بن إبراهيم قال ثنا هشيم عن سيار قال حدثت عن ابن مسعود أنه رأى قوما من أهل السوق حيث نودي بالصلاة تركوا بيعاتهم ونهضوا إلى الصلاة فقال عبد الله هؤلاء من الذين ذكر الله في كتابه لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله * وقال بعضهم معنى ذلك لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن صلاتهم المفروضة عليهم ذكر من قال ذلك **حدثني** علي قال ثنا عبد الله قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قال ثم قال رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله يقول عن الصلاة المكتوبة وقوله وإقام الصلاة يقول ولا يشغلهم ذلك أيضا عن إقام الصلاة بخدودها في أوقاتها * وبحقوقها في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** محمد بن بشار قال ثنا محمد قال ثنا عوف عن سعيد بن أبي الحسن عن رجل نسي عوف اسمه في وإقام الصلاة قال يقومون للصلاة عند مواقيت الصلاة فان قال قائل أوليس قوله وإقام الصلاة مصدرا من قوله أفت قيل بلى فان قال أوليس المصدر منه إقامة كالمصدر من أجرت اجارة قيل بلى فان قال وكيف قال وإقام الصلاة أو تجير أن نقول أفت أقاما قيل ولكني أجيز أحببني إقام الصلاة فان قيل وما وجه جواز ذلك قيل ان الحكم في أفت إذا جعل منه مصدر أن يقال أقوما كما يقال أقعدت فلانا فعداوا وأعطيته إعطاء ولكن العرب لما سكنت الواو من أفت فسقطت لاجتماعها وهي ساكنة والميم وهي ساكنة بنوا المصدر على ذلك إذ جاءت الواو ساكنة قبل ألف الأفعال وهي ساكنة فسقطت الأولى منها فأبدلوا منها هاء في آخر الحرف

(١٥ - (ابن جرير) - ثامن عشر)

ثلاث عورات فحمل هذه الجملة الرفع على الوصف أي هن ثلاث

عورات مخصوصة بالاستئذان وإذا نصبت لم يكن له محل وكان كلاما مقرررا للأمر بالاستئذان في تلك الأحوال خاصة ثم بين وجه العذر بقوله (طوائفون عليكم) وهم الذين يكثر الدخول والخروج والتردد يعني أن بكم وبهم حاجة إلى المداخلة والمخالطة للاستخدام ونحوه وارتفع

(بعضكم) بالابتداء وخبره (على بعض) أو بالفاعلية أي بعضكم طائف أو يطوف بعضكم على بعض يدل على المحذوف طوافون وفي الآية دلالة على وجوب اعتبار العلة في الأحكام ما أمكن يروي أن مدج بن عمرو وكان غلاماً أنصاري أرسله رسول الله صلى الله عليه وسلم وقت الظهيرة إلى عمر ليدعوه فدخل عليه وهو نائم (١١٤) وقد انكشف عنه ثوبه فقال عمر لو ددت أن الله عز وجل نهى آباءنا وأبناءنا

وخدمنا أن لا يدخلوا علينا هذه الساعات إلا باذن ثم انطلق معه إلى النبي صلى الله عليه وسلم فوجدته وقد أنزلت عليه هذه الآية ثم بين حكم الأطفال الأحرار بعد البلوغ وهو أن لا يكون لهم الدخول إلا باذن في جميع الاوقات ومعنى (الذين من قبلهم) الذين بلغوا الحلم من قبلهم وهم الرجال الذين ذكروا من قبلهم في قوله يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوتنا الآية ومتى يحكم ببلوغ الطفل اتفقوا على أنه إذا احتلم كان بالغاً وما إذا لم يحتلم فعند عامة العلماء وعليه الشافعي أنه إذا بلغ خمس عشرة سنة فهو بالغ حكاه لما روى أن ابن عمر عرض على النبي صلى الله عليه وسلم يوم أحد فلم يجزه وكان له أقل من خمس عشرة سنة وعرض عليه يوم الخندق وكان ابن خمس عشرة سنة فأجازه وعن بعض السلف وروى عن علي عليه السلام أيضاً أنه كان يعتبر القامة ويقدر بخمسة الأشبار وعليه يحمل قول الفرزدق

ما زال مذعقت بداه أزاره
فسموا وأدرت نجسة الأشبار
وانبات العانة غير معتبر إلا في حق الأطفال الكفار وقد مر في أول سورة النساء وإنما ختم هذه الآية بقوله (كذلك يبين الله لكم آياته) وقبلها وبعدها لكم الآيات لأنهما يشتملان على علامات يمكن

كاله كثير للحرف كما فعلوا ذلك في قولهم وعدته عدته وزنته زنة اذ ذهب الواو من أوله كثره ومن آخره الهاء فلما ضيفت الأقامة إلى الصلاة حذفوا الزيادة التي كانوا زادوها للتكثير وهي الهاء في آخرها لأن الخافض وما خفض عندهم كالحرف الواحد فاستغنوا بالمضاف إليه من الحرف الزائد وقد قال بعضهم في نظير ذلك

ان الخليلط أجذوا وبين فأنجردوا * وأخلفوا عد الامر الذي وعدوا
يريد عدة الامر فأسقط الهاء من العدة لما أضافها فكذلك ذلك في اقام الصلاة وقوله وابتاء الزكاة قيل معناه وإخلاص الطاعة لله ذكر من قال ذلك **حدثني** علي قال ثنا عبد الله قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة وكان يأمر أهله بالصلاة والزكاة وقوله وأوصاني بالصلاة والزكاة وقوله ولولا فضل الله عليكم ورحمته ما زكى منكم من أحد أبداً وقوله وحناناً من ادناوز كاه ونحو هذا في القرآن قال يعني بالزكاة طاعة الله والإخلاص وقوله يخافون يوماً تتقلب فيه القلوب والابصار يقول يخافون يوماً تتقلب فيه القلوب من هوله بين طمع بالنجاة وحذر بالهلاك والابصار أي ناحية تؤخذ بهم أذات اليمين أم ذات الشمال ومن أين يؤتون كتبهم آمن قبل الأيمان آمن من قبل الشرائع وذلك يوم القيامة كما **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال عبد الله بن عياش قال زيد بن أسلم في قول الله في بيوت أذن الله أن ترفع إلى قوله تتقلب فيه القلوب والابصار يوم القيامة وقوله ليجزينهم الله أحسن ما عملوا يقول فعلوا ذلك يعني أنهم لم تلهمهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة وأطاعوا ربهم مخافة عذابه يوم القيامة كي يشبههم الله يوم القيامة بأحسن أعمالهم التي عملوها في الدنيا ويريدهم على ثوابه إياهم على أحسن أعمالهم التي عملوها في الدنيا من فضله فيفضل عليهم من عنده بما أحب من كرامته لهم وقوله والله يرزق من يشاء بغير حساب يقول تعالى ذكره يتفضل على من شاء وأراد من طوله وكرامته مما لم يستحقه بعمله ولم يبلغه بطاعته بغير حساب يقول بغير محاسبة على ما بذل له وأعطاه في القول في تأويل قوله تعالى ((والذين كفروا أعمالهم كسراب بقيعة يحسبه الظمآن ماء حتى إذا جاءه لم يجده شيئاً ووجد الله عنده فوفاه حسابه والله سريع الحساب)) وهذا مثل ضربه الله لأعمال أهل الكفر به فقال والذين جحدوا توحيد ربهم وكذبوا بهذا القرآن وعن جاءه مثل أعمالهم التي عملوها كسراب يقول مثل سراب والسراب ما لصق بالأرض وذلك يكون نصف النهار وحين يشتد الحر والآل ما كان كالماء بين السماء والأرض وذلك يكون أول النهار يرفع كل شيء ضحى وقوله بقيعة وهي جمع قاع كالبحيرة جمع جار والقاع ما انبسط من الأرض واتسع وفيه يكون السراب وقوله يحسبه الظمآن ماء يقول يظن العطشان من الناس السراب ماء حتى إذا جاءه والهائم من ذكر السراب والمعنى حتى إذا جاء الظمآن السراب ما تمسما ماء يستغيث به من عطشه لم يجده شيئاً يقول لم يجده السراب شيئاً فكذلك الكافرون بالله من أعمالهم التي عملوها في غرور يحسبون أنها منجيتهم عند الله من عذابه كما يحسب الظمآن الذي رأى السراب قطنة ماء يرويه من ظمئه حتى إذا هلك وصار إلى الحاجة إلى عمله الذي كان يرى أنه نافع عند الله لم يجده ينفعه شيئاً لأنه كان

الوقوف عليها وهي في الأولى الاوقات الثلاثة وفي الآخرة من بيوتكم أو بيوت آبائكم إلى آخرها ومثلها في قوله يعظكم عمله الله أن تعودوا لمثله أبداً ان كنتم مؤمنين وبيان الله لكم الآيات يعني حد الزانيين وحد القاذف وأما بلوغ الأطفال فلم يذكر لها علامات يمكن الوقوف عليها بل تفرد سبحانه بعلم ذلك نفصها بالاضافة إلى نفسه (والله عليم) بمصالح العباد (حكيم) في أوامره ونواهيته ثم بين حكم

النساء اللواتي خرجن عن محل الفتنة والتهمة فقال (والقواعد) وهي جمع قاعد بغير هاء كالحائض والطاق وقدرتهم صاحب الكشاف أنها جمع قاعدة بالهاء وفيه نظر لانه من أوصاف النساء الخاصة بهن سميت بذلك لقعودها عن الحيض والوليد لكبرها ولذلك أكد بقوله (اللاتي لا يرجون نكاحاً) أي لا يطمعن فيه لعدم من يرغب فيهن وليست من القعود (١١٥) بمعنى الخاوس حتى يحتاج الى الفرق بين المذكور

والمسؤوث ولا شبهة أنه لا يحل لهن وضع كل نيامهن لما فيه من كشف كل عورة فلذلك قال المفسرون المراد بالشباب ههنا الجلباب والرداء والقناع الذي فوق الخمار وعن ابن عباس أنه قرأ أن يضعن جلبابيهن وعن السدي عن شيوخه يضعن نجرهن عن رؤسهن خصهن الله تعالى بذلك لان التهمة مرتفعة عنهن وقد بلغن هذا المبلغ فلو غلب على ظنهن خلاف ذلك لم يحل لهن وضع شيء من الشبان الطاهرة وانما أبيع وضع الشبان حال كونهن (غير متبرجات بزينة) أي غير مظهرات شيئاً من الزين الخفية المذكورة في قوله ولا يبدن زينتهن الا لبعولتهن أو غير قاصدات بالوضع التبرج ولكن التخفف اذا احتجبن السه وحقبة التبرج تكلف اظهار ما يجب اخفاؤه من قولهم سفينة بارح لا غطاء عليها والبرج سعة العين يرى بياضها محيطاً بسوادها لا يغيب منه شيء واختص التبرج في الاستعمال بتكشف المرأة الرجال وحين ذكر الحائض عقبه بالمستحب تنبيه على اختيار الأفضل في كل باب فقال (وأن يستعففن خير لهن) وذلك أنهن في الجملة مظنة شهوة وفتنة وان عرض عارض الكبر والنحول فلكل ساقطة لاقطة وسئل بعض الطرفاء المذكورين عن حكمة تستر النساء فقال لانهن محل فتنة وشهوة ففعل فعلى هذا كان

عمله على كفر بالله ووجد الله هذا الكافر عنده لا كماله بالمرصاد فوفاه يوم القيامة حساب أعماله التي عملها في الدنيا وجزاهم بها جزاء الذي يستحقه علمهم أنه فان قال قائل وكيف قيل حتى اذا جاء لم يجد شيئاً فان لم يكن السراب شيئاً فعلاً لم أدخلت الهاء في قوله حتى اذا جاء قيل انه شيء يرى من بعيد كالضباب الذي يرى كشيء من بعيد والهباء فاذا قرب منه المرء رق وصار كالهواء وقد يحتمل أن يكون معناه حتى اذا جاء موضع السراب لم يجد السراب شيئاً فاكتمى بذكر السراب من ذكر موضعه والله سريع الحساب يقول والله سريع حساب له لأنه تعالى ذكره لا يحتاج الى عقد أصابع ولا حفظ بقلب ولكنه عالم بذلك كله قبل أن يعمله العبد ومن بعد ما عمله * وبنحو الذي قلنا في معنى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** عبد الأعلى بن واصل قال ثنا عبيد الله بن موسى قال أخبرنا أبو جعفر الرازي عن الربيع بن أنس عن أبي العالية عن أبي بن كعب قال ثم ضرب مثلاً آخر فقال والذين كفروا أعمالهم كسراب بقيعة قال وكذلك الكافر يجي يوم القيامة وهو يحسب أنه عند الله خيراً فلا يجد فيه دخله النار **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن أبي جعفر الرازي عن أبي العالية عن أبي بن كعب بنحوه **حدثني** علي قال ثنا عبيد الله قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس في قوله أعمالهم كسراب بقيعة يقول الأوض المستوية **حدثني** محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبيد الله قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس في قوله والذين كفروا أعمالهم كسراب بقيعة الى قوله والله سريع الحساب قال هو مثل ضرب به الله لرجل عطش فاشتد عطشه فرأى سراباً فحسبه ماء فطلبه وطن أنه قد قدر عليه حتى أتاه فلما أتاه لم يجد شيئاً وقبض عند ذلك يقول الكافر كذلك يحسب أن عمله مغن عنه أو نافع له شيئاً ولا يكون آتياً على شيء حتى يأتيه الموت فاذا أتاه الموت لم يجد عمله أغنى عنه شيئاً ولم ينفعه الا كما نفع العطشان المشتد الى السراب **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني** الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعاً عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله كسراب بقيعة قال بقاع من الارض والسراب عمله زاد الحارث في حديثه عن الحسن والسراب عمل الكافر اذا جاء لم يجد شيئاً اتيانه اياه موته وفراقه الدنيا ووجد الله عند فراقه الدنيا فوفاه حساباً **حدثنا** الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في قوله كسراب بقيعة قال بقيعة من الأرض يحسبه الظمان ماء هو مثل ضرب به الله لعمل الكافر يقول يحسب أنه في شيء كما يحسب هذا السراب ماء حتى اذا جاء لم يجد شيئاً وكذلك الكافر اذا مات لم يجد عمله شيئاً ووجد الله عنده فوفاه حساباً **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله والذين كفروا الى قوله ووجد الله عنده قال هذا مثل ضرب به الله للذين كفروا أعمالهم كسراب بقيعة قدر أي السراب ووثق بنفسه أنه ماء فلما جاء لم يجد شيئاً قال وهؤلاء ظنوا أن أعمالهم صالحة وأنهم سيرجعون منها الى خير فلم يرجعوا منها الا كارجع صاحب السراب فهذا مثل ضرب به الله جل ثناؤه وتقدست أسماؤه في القول في تأويل قوله تعالى (أو كظلمات في بحر لجي يغشاه موج من فوقه موج من فوقه سحاب ظلمات بعضها فوق بعض اذا أخرج يده

ينبغي أن لا يحسن تكليف العجائز بالتستر فأجاب بأنه كان يلزم انذاك مصيبتان احدهما عدم رؤية الحسان والثانية لزوم رؤية القباح ثم ختم السورة بسائر الصور التي يعتبر فيها الاذن فقال (ليس على الاعمى حرج) نفي الحرج عن الاصناف الثلاثة ذوى العاهات ثم قال (ولا على أنفسكم أن تأكلوا) فذهب ابن زيد الى أن المراد نفي الحرج عنهم في القعود عن الجهاد ثم عطف على ذلك أنه لا حرج عليكم أن تأكلوا من البيوت

المذكورة ووجه صحة العطف التقاء الطائفتين في أن كل واحدة منهما منفي عنها الخرج قال جارا لله مثال هذا أن يستفتيك مسافر عن الإفطار في رمضان وحاج مفرد عن تقديم الحلق على النحر فقلت ليس على المسافر حرج أن يفطر ولا عليك يا حاج أن تقدم الحلق على النحر وقال آخرون كان المؤمنون يذهبون بالضعفاء (١١٦) وذوي الآفات إلى بيوت أزواجهم وأولادهم وإلى بيوت قراباتهم وأصدقائهم

فيطعمونهم منها فخالج قلوب الكل ربة خوفا من أن يكون أكلها بغير حق لقوله تعالى لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل فقل لهم ليس على هؤلاء الضعفاء ولا على أنفسكم يعني عليكم وعلى من في مثل حالكم من المؤمنين حرج في ذلك قال قتادة كانت الانصار في أنفسها قرازة وكانت لا تأكل من هذه البيوت اذا استغنوا والقرازة احتراز مع القرزة وهي مدح والكرارة ذم وروى الزهري عن سعيد بن المسيب وغيره أن المسلمين كانوا يخرجون إلى الغزو ويخلفون الضعفاء في بيوتهم ويدفعون اليهم المفاتيح ويأذنون لهم أن يأكلوا من بيوتهم فكانوا يخرجون كما يحكي عن الحارث بن عمرو أنه خرج غازيا وخلف مالك بن زيد في ماله وبيته فلما رجع رآه مجهودا فقال ما أصابك قال لم يكن عندي شيء ولم يحل لي أن أكل من ماله فقل ليس على هؤلاء الضعفاء حرج فيما يخرجوا عنه ولا عليكم أن تأكلوا من هذه البيوت قال الآكثرون كان هؤلاء الضعفاء يتوقون محالسة الناس ومواكلتهم فيقول الاعشى اني لا أرى شيئا فرما أخذ الأجود وأترك الرديء والأعرج يفسح في مجلسه ويأخذ أكثر من موضعه فيضيق على جلسه والمريض لا يخلو من رائحة أو غيرهما من أسباب الكراهة وأيضا كان المؤمنون يقولون الأعشى

لم يكديراها ومن لم يجعل الله له نورا فإنه من نور وهذا مثل آخر ضرب به الله لأعمال الكفار يقول تعالى ذكروا مثل أعمال هؤلاء الكفار في أنها عملت على خطأ وفساد وضلالة وحيرة من عمالها فيها وعلى غير هدى مثل ظلمات في بحر لحي ونسب البحر إلى اللجة وصفاله بأنه عميق كثير الماء ولجة البحر معظمه يغشاه موج يقول يغشى البحر موج من فوقه موج يقول من فوق الموج موج آخر يغشاه من فوقه سحاب يقول من فوق الموج الثاني الذي يغشى الموج الأول سحاب بفعل الظلمات مثلالا أعمالهم والبحر اللجى مثلا لقلب الكافر يقول عمل بنية قلب قد غمره الجهل وتغشاه الضلالة والحيرة كما يغشى هذا البحر اللجى موج من فوقه موج من فوقه سحاب فكذا قلب هذا الكافر الذي مثل عمله مثل هذه الظلمات يغشاه الجهل بالله بأن الله ختم عليه فلا يعقل عن الله وعلى سمعه فلا يسمع مواعظ الله وجعل على بصره غشاوة فلا يبصر به حجج الله فتلك ظلمات بعضها فوق بعض : وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني محمد بن سعد** قال **ثني** أبي قال **ثني** عبي قال **ثنا** أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله أو كظلمات في بحر لحي يغشاه موج من فوقه موج من فوقه سحاب إلى قوله من نور قال يعني بالظلمات الأعمال وبالبحر اللجى قلب الانسان قال يغشاه موج من فوقه موج من فوقه سحاب قال ظلمات بعضها فوق بعض يعني بذلك الغشاوة التي على القلب والسمع والبصر وهو كقوله ختم الله على قلوبهم الآية وكقوله أفرأيت من اتخذ الله هواءا إلى قوله أفلاتدكرون **حدثنا** الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله أو كظلمات في بحر لحي عميق وهو مثل ضرب به الله للكافر يعمل في ضلالة وحيرة قال ظلمات بعضها فوق بعض وروى عن أبي بن كعب ما **حدثني** عبد الأعلى ابن واصل قال **ثنا** عبيد الله بن موسى قال أخبرنا أبو جعفر الرازي عن الربيع عن أبي العالية عن أبي بن كعب في قوله أو كظلمات في بحر لحي يغشاه موج الآية قال ضرب مثلا آخر للكافر فقال أو كظلمات في بحر لحي الآية قال فهو يتقلب في نجس من الظلم فكلامه ظلمة وعمله ظلمة ومدخله ظلمة ومخرجه ظلمة ومصيره إلى الظلمات يوم القيامة إلى النار **حدثنا** القاسم قال **ثنا** الحسين قال **ثني** حجاج عن أبي جعفر الرازي عن أبي الربيع عن أبي العالية عن أبي بن كعب بنحوه **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله أو كظلمات في بحر لحي يغشاه موج من فوقه موج إلى قوله ظلمات بعضها فوق بعض قال شرب بعضه فوق بعض وقوله اذا أخرج يده لم يكديراها يقول اذا أخرج الناطريده في هذه الظلمات لم يكديراها فان قال لنا قائل وكيف قيل لم يكديراها مع شدة هذه الظلمة التي وصف وقد علمت أن قول القائل لم أكديراها فلانا انما هو اثبات منه لنفسه رؤيته بعد جهده وشدة ومن دون الظلمات التي وصف في هذه الآية ما لا يرى الناطريده اذا أخرجها فيه فكيف قيل في ذلك أقوال ندكرها ثم نخبر بالصواب من ذلك أحدها أن يكون معنى الكلام اذا أخرج يده رائها لم يكديراها أي لم يعرف من أين يراها فيكون من المقدم الذي معناه التأخير ويكون تأويل الكلام على ذلك اذا أخرج يده لم يقرب أن يراها والثاني أن يكون معناه اذا أخرج يده لم يرها ويكون قوله لم يكدي

لا يبصر الطعام الجيد ولا يأكله ولا يعرج لا يتمكن من الجلوس فلا يقدر على الأكل مما ينبغي والمريض لا يتأق له أن يأكل كما يأكل الأصحاء فقل ليس على هؤلاء ولا عليكم في المواكلة حرج ثم انه تعالى عتد من مواضع الأكل أحد عشر موضعا الأول قوله (من بيوتكم) وفيه سؤال وهو أنه أي فائدة في إباحة أكل الانسان طعامه من بيته والجواب أراد من بيوت أزواجكم وعيالكم

لأن بيت المرأة بيت الزوج قاله الفراء وقال ابن قتيبة أراد بيوت أولادهم ولهذا لم يذكر الأولاد في جملة الأقارب وإن الولد أقرب الأقربين لأنه بعض الرجل وحكمه حكم نفسه وفي الحديث أن أطيب ما يأكل المرء من كسبه وإن ولده من كسبه وباقي البيوت لا أشكال فيها إلى البيت العاشر وهو قوله (أو ما ملكتم مفاتيحه) وفيه وجوه أحدها قال ابن عباس (١١٧) وكيل الرجل وقيمه في ضيعته وماشيته لأبأس عليه

أن يأكل من ثمر ضيعته ويشرب من لبن ماشيته وملاك المفاتيح كونها في يده وحفظه وثانها قال الضحاك يريد الزمى الذين يخلفون الغزاة وثالثها قيل أراد بيوت المالكة لأن مال العبد لمولاه الحادى عشر قوله (أو صديقكم) ومعناه أوبيوت أصدقائكم والصديق يكون واحدا وجعا كالعدو وعن الحسن أنه دخل داره وإذا حلقة من أصدقائه وقد استلوا سلا من تحت سريره فيها الخبيص وأطايب الاطعمة وهم مكبون عليها يأكلون قهلات أسارى وجهه سرورا وضحك وقال عكذا وجدناهم يريد أكار الصحابة وعن جعفر الصادق بن محمد عليه السلام من عظم حرمة الصديق أن جعله الله من الانس والثقة والانبساط بمنزلة النفس والاب والاخ والابن قال العلماء إذا دل ظاهر الحال على رضا المالك قام ذلك مقام الاذن الصريح وربما سمح الاستئذان وثقل كمن قدم اليه طعام فاستأذن صاحبه في الاكل منه احتج أبو يوسف بالآية على أنه لا قطع على من سرق من ذى رحم محرم وذلك أنه تعالى أباح الاكل من بيوتهم ودخولها بغير إذن فلا يكون ماله محررا منهم وأورد عليه أن لا يقطع إذا سرق من صديقه فأجاب بأن السارق لا يكون صديقا للسارق منه واعلم أن ظاهر الآية دل على أن اباحة الاكل

في دخوله في الكلام نظير دخول الظن فيما هو يقين من الكلام كقوله ووطنوا ما لهم من محيص ونحو ذلك والثالث أن يكون قد رآها بعد بطء وجهه كما يقول القائل لا حرما كدت أراك من الظلمة وقد رآه ولكن بعد آس وشدة وهذا القول الثالث أظهر معاني الكلمة من جهة ما تستعمل العرب أكاد في كلامها والقول الآخر الذي قلنا أنه يتوجه إلى أنه بمعنى لم يرها قول أوضح من جهة التفسير وهو أخفى معانيه وإنما حسن ذلك في هذا الموضع أعني أن يقول لم يكذبها مع شدة الظلمة التي ذكر لأن ذلك مثل لا خبر عن كائن كان ومن لم يجعل الله له نورا يقول من لم يرزقه الله إيمانا وهدى من الضلالة ومعرفة بكتابه فإله من نور يقول فإله من إيمان وهدى ومعرفة بكتابه ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (ألم تر أن الله يسبح له من في السموات والارض والطير صافات كل قد علم صلاته وتسبيحه والله عليهم بما يفعلون والله ملك السموات والارض والى الله المصير) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم ألم تنظريا محمد بن عبد الله صلى الله عليه وسلم أن الله يصلى له من في السموات والارض من ملك وانس وجن والطير صافات في الهواء أيضا تسبح له كل قد علم صلاته وتسبيحه (٢) والتسبيح عند صلاة فيقال قبل ان الصلاة لبني آدم والتسبيح لغيرهم من الخلق ولذلك فصل فيما بين ذلك ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله يسبح له من في السموات والارض والطير صافات كل قد علم صلاته وتسبيحه قال والتسبيح لما سوى ذلك من الخلق حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد قوله ألم تر أن الله يسبح له من في السموات والارض والطير صافات كل قد علم صلاته وتسبيحه قال صلاته للناس وتسبيحه عامة لكل شيء ويتوجه قوله كل قد علم صلاته وتسبيحه لوجوه أحدها أن تكون الهاء التي في قوله صلاته وتسبيحه من ذكر كل فيكون تأويل الكلام كل مصل ومسبح منهم قد علم الله صلاته وتسبيحه ويكون الكل حينئذ من تفعبالعائد من ذكره في قوله كل قد علم صلاته وتسبيحه وهو الهاء التي في الصلاة والوجه الآخر أن تكون الهاء في الصلاة والتسبيح أيضا للكل ويكون الكل من تفعبالعائد من ذكره عليه في علم ويكون علم فعلا للكل فيكون تأويل الكلام حينئذ قد علم كل مصل ومسبح منهم صلاة نفسه وتسبيحه الذي كلفه والزمه والوجه الآخر أن تكون الهاء في الصلاة والتسبيح من ذكر الله والعلم للكل فيكون تأويل الكلام حينئذ قد علم كل مسبح ومصل صلاة الله التي كلفها وتسبيحه وأظهر هذه المعاني الثلاثة على هذا الكلام المعنى الاول وهو أن يكون المعنى كل مصل منهم ومسبح قد علم الله صلاته وتسبيحه وقوله والله عليهم بما يفعلون يقول تعالى ذكره والله ذو علم بما يفعل كل مصل ومسبح منهم لا يخفى عليه شيء من أفعالهم طاعتها ومعصيتها محيط بذلك كله وهو مجازيهم على ذلك كله وقوله والله ملك السموات والارض يقول جل ثناؤه والله سلطان السموات والارض وملكها دون كل من هو دونه من

(٢) يظهر أن في الكلام سقطا يدرك من قوله فيقال قيل الخ تأمل كتبه معججه

من هذه المواضع لا تتوقف على الاستئذان فعن قتادة أن الاكل مباح ولكن لا يجمل وجهور العلماء أنكر وأذلك فقيل كان ذلك مباحا في صدر الاسلام ثم نسخ ذلك بقوله صلى الله عليه وسلم لا يحل مال امرئ مسلم الا عن طيب نفس منه وما يدل على هذا النسخ قوله لا تدخلوا بيوت النبي الا أن يؤذن لكم إلى طعام غير ناظرين إناه وقال أبو مسلم هذا في الأقارب الكفرة وفي هذه الآية اباحة ما حظر وفي قوله لا تتجدقوا ما يؤمنون

السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين ومن صور الاذن قوله سبحانه (انما المؤمنون) الآية والمقصود ان يبين عظم الجناية في ذهاب الداهب عن مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم بغير اذنه (اذا كانوا معه على امر جامع) وهو الذي يجمع له الناس قلما كان الامر بسبب الجمع وصف به مجازا قال مجاهد هو امر الحرب ونحوه من الامور التي يعم ضررها ونفعها وقال (١١٩) الضمالة هو الجمعة والاعباد وكل شئ تكون فيه

الخطية وذلك انه لا بد في الخطوب الخلية من ذوى رأى وقوة يستعان بهم وبارائهم وتجارهم في كفايتها فافارقة احدثهم في مثل تلك الحال مما يشق على قلب الرسول صلى الله عليه وسلم ويشعب عليه رآيه قال الجبائي في الآية دلالة على ان استئذانهم الرسول من ايمانهم ولولا ذلك لحاز ان يكونوا كالملى الايمان وان تركوا الاستئذان واجيب بان ترك الاستئذان من اهل النفاق لا نزاع انه كفر لانهم تركوه استخفافا قال جارا الله ومما يدل على عظم هذه الجناية انه جعل ترك ذهابهم حتى يستأذنه فياذن لهم ثالث الايمان بالله والايمان برسوله ومع ذلك صدر الجلة بانما وأوقع المؤمنين مبتدأ مخبر عنه بموصول احاطت صلته بذكر الايمان ثم عقبه بمزيد توكيد وتشديد حيث أعاده على أسلوب آخر وهو قوله (ان الذين يستأذنونك اولئك الذين يؤمنون بالله ورسوله) فجعل الاستئذان كالمصدق لصحة الايمان بالله والرسول وفيه تعريض بحال المنافقين وتسليمهم لو اذنا وفي قوله (لبعض شأنهم) دليل على أن امر الاستئذان مضيق لا يجوز ارتكابها في كل شأن وفي قوله (فأذن لمن شئت منهم) دلالة على أنه تعالى قوض بعض أمر الدين الى اجتهاد الرسول ورأيه وزعم قتادة أنها منسوخة بقوله لم أذنتم لهم وفي

بذلك الذي ينزل من السماء من جبال فيها من برد من يشاء فيهلكه أو يهلكه زروعه وماله ويصرفه عن يشاء من خلقه يعنى عن زروعهم وأموالهم وقوله يكاد سنابرقه يذهب بالابصار يقول يكاد شدة ضوء برق هذا السحاب يذهب بأبصار من لاقى بصره والسنابق قصور وهو ضوء البرق كما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن عطاء الخراساني عن ابن عباس قوله يكاد سنابرقه قال ضوء برقه حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق عن معمر بن قتادة في قوله يكاد سنابرقه يقول لمعان البرق يذهب بالابصار حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله يكاد سنابرقه يذهب بالابصار قال سناء ضوء يذهب بالابصار وقرأت قراءة الامصار يكاد سنابرقه يذهب بفتح الباء من يذهب سوى أبي جعفر القاري فانه قرأه بضم الباء يذهب بالابصار والقراءة التي لا اختار غيرها هي فتحها لا جاع الحجة من القراءة عليها وأن العرب اذا أدخلت الباء في مفعول ذهبت لم يقولوا الا ذهبت به دون اذهبت به واذا أدخلوا الالف في اذهبت لم يكادوا أن يدخلوا الباء في مفعوله فيقولون اذهبت به وذهبت به وقوله يقبل الله الليل والنهار يقول يعقب الله بين الليل والنهار ويصرفهما اذا اذهب هذا جاء هذا واذا اذهب هذا جاء هذا ان في ذلك لعبرة لاولى الابصار يقول ان في انشاء الله السحاب وانزله منه الودق ومن السماء البرد وفي تغليب الليل والنهار لعبرة لمن اعتبر به وعظمت لمن اتعظ به فمن فهم وعقل لان ذلك ينبي ويدل على أن له مدبراً ومصرفاً ومقبلاً لا يشبهه شئ في القول في تأويل قوله تعالى (والله خلق كل دابة من ماء فمنهم من يعشى على بطنه ومنهم من يعشى على رجلين ومنهم من يعشى على أربع يخلق الله ما يشاء ان الله على كل شئ قدير) اختلفت القراء في قراءة قوله والله خلق كل دابة من ماء فقراءته عامة قراءة الكوفة غير عاصم والله خالق كل دابة وقراءته عامة قراءة المدينة والبصرة وعاصم والله خلق كل دابة بنصب كل وخلق على مثال فعل وهما قراءتان مشهورتان متقاربتا المعنى وذلك أن الاضافة في قراءة من قرأ ذلك خالق تدل على أن معنى ذلك المضي فبايتهما قرأ القاري فصيب وقوله خلق كل دابة من ماء يعنى من نطفة فمنهم من يعشى على بطنه كالحيات وما أشبهها وقيل انما قيل منهم من يعشى على بطنه والمشى لا يكون على البطن لان المشى انما يكون لماله قوائم على التشبيه وأنه لما خالط ماله قوائم مالا قوائم له جاز كما قال ومنهم من يعشى على رجلين كالطيور ومنهم من يعشى على أربع كالبهائم فان قال قائل فكيف قيل منهم من يعشى ومن الناس وكل هذه الاجناس أو أكثرها غيرهم قيل لانه تفريق ما هو داخل في قوله والله خلق كل دابة وكان داخل في ذلك الناس وغيرهم ثم قال فمنهم لاجتماع الناس والبهائم وغيرهم في ذلك واختلاطهم فكفى عن جميعهم كناية عن بنى آدم ثم فسره عن اذ كان قد كنى عنهم كناية بنى آدم خاصة يخلق الله ما يشاء يقول يحدث الله ما يشاء من الخلق ان الله على كل شئ قدير يقول ان الله على احداث ذلك وخلقها وخلق ما يشاء من الاشياء غير ذوقه لا يتعذر عليه شئ أراد القول في تأويل قوله تعالى (لقد أنزلنا آيات مبينات والله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم) يقول تعالى ذكره لقد أنزلنا آيات الناس علامات واخبات دلالات على طريق الحق

قوله (واستغفر لهم الله) وجهان أحدهما أن هذا الاستغفار لاجل أنهم تركوا الاولى والافضل وهو أن لا يحدثوا أنفسهم بالذهاب ولا يستأذنوا فيه والاخر أنه جبر الله على تمسكهم باذن الله تعالى في الاستئذان ثم حثهم على طاعة رسوله بقوله (لا تجعلوا دعاء الرسول) أى لا تقيسوا دعاءه اياكم لخطب جليل على دعاء بعضكم بعضاً ورجوعكم عن الجمع بغير اذن الداعي وذلك أن أمره فرض لازم وأمره غير ليس بفرض وانما هو

أدب مستحق رعايته مع الأئمة والمتقدمين هذا ما عليه الأكثر من منهم المبرد والقفال وعن سعيد بن جبير لا تنادوه باسمه ولا تقولوا يا محمد ولكن يا نبي الله ويا رسول الله مع التوقير والتعظيم والصوت المنخفض وقيل أراد أحذر وأدعاء الرسول ربه عليكم إذا أسخطتموه فأن دعاءه موجب ليس كدعاء غيره هذا بذالك وذلك بهم هذا وانتصابه على الحال والحاصل أنهم يتسللون عن الجماعة في الخفية على سبيل الملاوذة وهو استتار بعضهم ببعض وقيل كان يلوذ من لم يؤذن له بالذي أذن له فينطلق معه قال مقاتل هذا في الخطبة وقال مجاهد في صف القتال وقال ابن قتية نزلت في حفرة الخندق وكان قوم يتسللون بغيراذن ومعنى (قد يعلم) يكثر العلم والمبالغة فيه كما مر في البقرة في قوله قد نرى قلب وجهك يقال خالفته عن القتال أي جنت عنه وأقدم هو وخالفته إلى القتال أي أقدمت وحين هو الفتنة المحنة في الدنيا كالقتل أو الزلازل وسائر الأهوال والعذاب الاليم هو عذاب النار وعن جعفر بن محمد عليه السلام الفتنة أن يسلط عليهم سلطان جائر وقال الأصوليون في الآية دلالة على أن ظاهر الأمر للوجوب لأن تاركه المأمور به يخالف لذلك الأمر فإن موافقة الأمر عبارة عن الاتيان بمقتضاه والموافقة ضد المخالفة فإذا أخل بمقتضاه كان مخالفا والمخالف مستحق للعقاب بالآية ولا نعني بالوجوب الأهم هذا واعترض عليه بأن موافقة الأمر عبارة عن الاتيان بمقتضاه على الوجه الذي يقتضيه الأمر فإن الأمر لو اقتضاه على سبيل الذب وأنت تأتي على سبيل الوجوب كان ذلك مخالفة الأمر ومنع من أن المنسوب مأموره

(١٢٠)

وسبيل الرشد والله يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم يقول والله يرشد من يشاء من خلقه بتوفيقه فهديه إلى دين الإسلام وهو الصراط المستقيم والطريق القاصد الذي لا اعوجاج فيه ﴿ثم القول في تأويل قوله تعالى ﴿ويقولون آمنا بالله وبالرسل وأطعنا﴾ ثم يتولى فريق منهم من بعد ذلك وما أولئك بالمؤمنين وإذا دعوا إلى الله ورسوله ليحكم بينهم إذا فريق منهم معرضون﴾ يقول تعالى ذكره ويقول المنافقون صدقنا بالله وبالرسل وأطعنا الله وأطعنا الرسول ثم يتولى فريق منهم يقول ثم تدبر كل طائفة منهم من بعد ما قالوا هذا القول عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وتدعو إلى المحاكمة إلى غيره خصمها وما أولئك بالمؤمنين يقول وليس قائلوه هذه المقالة يعني قوله آمنا بالله وبالرسل وأطعنا بالمؤمنين لتركهم الاحتكام إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وأعرضهم عنه إذا دعوا إليه وقوله وإذا دعوا إلى الله ورسوله يقول وإذا دعى هؤلاء المنافقون إلى كتاب الله وإلى رسوله ليحكم بينهم فيما اختصموا فيه بحكم الله إذا فريق منهم معرضون عن قبول الحق والرضا بحكم رسول الله صلى الله عليه وسلم ﴿ثم القول في تأويل قوله تعالى ﴿وان يكن لهم الحق يأتوا إليه مذعنين﴾ أي قلوبهم مرض أم ارتابوا أم يخافون أن يحيف الله عليهم ورسوله بل أولئك هم الظالمون﴾ يقول تعالى ذكره وان يكن الحق لهؤلاء الذين يدعون إلى الله ورسوله ليحكم بينهم فيأبون ويعرضون عن الإجابة إلى ذلك قبل الذين يدعونهم إلى الله ورسوله يأتوا إلى رسول الله مذعنين يقول مذعنين منقادين لحكمه مقربين به طائعين غير مكرهين يقال منه قد أذعن فلان بحقه إذا أقر به طائعا غير مستكره وانقاد له وسلم وكان مجاهدا فيما ذكر عنه يقول في ذلك ما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قوله يأتوا إليه مذعنين قال سراجا وقوله أي قلوبهم مرض يقول تعالى ذكره أي قلوب هؤلاء الذين يعرضون إذا دعوا إلى الله ورسوله ليحكم بينهم شك في رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه الله رسول فهم يمتنعون من الإجابة إلى حكمه والرضاء به أم يخافون أن يحيف الله عليهم ورسوله إذا احتكموا إلى حكم كتاب الله وحكم رسوله وقال أن يحيف الله عليهم ورسوله والمعنى أن يحيف رسول الله عليهم فبدأ بالله تعالى ذكره تعظيم الله كما يقال ما شاء الله ثم شئت بمعنى ما شئت ومما يدل على أن معنى ذلك كذلك قوله وإذا دعوا إلى الله ورسوله ليحكم بينهم فأفرد الرسول بالحكم ولم يقل ليحكمنا وقوله بل أولئك هم الظالمون يقول ما خاف هؤلاء المعرضون عن حكم الله وحكم رسوله إذا عرضوا عن الإجابة إلى ذلك مما دعوا إليه أن يحيف عليهم رسول الله فيجور في حكمه عليهم ولكنهم قوم أهل ظلم لأنفسهم بخلافهم أمر ربهم ومعصيتهم الله فيما أمرهم من الرضا بحكم رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما أوجبوا وكرهوا والتسليم له ﴿ثم القول في تأويل قوله تعالى ﴿انما كان قول المؤمنين إذا دعوا إلى الله ورسوله ليحكم بينهم أن يقولوا سمعنا وأطعنا وأولئك هم المفلحون﴾ يقول تعالى ذكره انما كان ينبغي أن يكون قول المؤمنين إذا دعوا إلى حكم الله وإلى حكم رسوله ليحكم بينهم وبين خصومهم أن يقولوا سمعنا ما قيل لنا وأطعنا من دعانا إلى ذلك ولم يعن بكان في هذا الموضع الخبر عن أمر قدمضي فيقضى ولكنه تأنيب من الله الذين أنزلت هذه الآية بسببهم وتأديب منه آخرين غيرهم وقوله وأولئك هم

المفلحون

أمر الله وأمر رسوله وأمر

الرسول متناول عند بعضهم للقول والفعل والطريقة كما يقال أمر فلان مستقيم وعلى هذا فكل ما فعله الرسول فانه يكون واجبا علينا ثم بين كمال قدرته وعلمه بقوله (ألا ان الله) الخ تأكيده الوجوب الحذر قال جارا لله الخطاب والغيبة في قوله (ما أنتم عليه ويوم يرجعون) كلاهما

للمنافقين على طريقة الالتفات إذا الأول عام والثاني لاهل النفاق وأقول يحتمل أن يكون كلاهما عاماً للمنافقين والفاء في قوله (فدينبتهم) لتلازم ما قبلها وما بعدها كقولك وربك فكبر في التأويل ومن يطع الله ورسوله فيما يدعونه إلى الحضرة بترك ما سوى الله ويخشى الانقطاع عن الله ويثق به عما سواه فأولئك هم الفائزون بالوصول والوصول وصلاً (١٣١) بلا انفصال وزوال لأن أمرتهم بالخروج عن غير

الله طاعة معروفة بالفعل دون القول ليستخلفهم ليخرجن ما في استعدادهم من خلافة الله في أرض البشرية من القوة إلى الفعل وليمكن كل صنف حمل الأمانة المودعة فيه على اختلاف مراتبهم وطبقاتهم فمنهم حفاظ الأخبار النبي صلى الله عليه وسلم والقرآن ومنهم علماء الأصول ومنهم علماء الفروع ومنهم أهل المعرفة وأصحاب الحقائق وأرباب السلوك الكاملون المكملون وأنهم خلفاء الله على الحقيقة وأقطاب العالم وأوتاد الأرض ولبيد منهم من بعد خوفهم من الشرع الخفي أمنا يعبدونني بالاخلاص لا يشركون بي شيئاً من مطالب الدنيا والآخرة ليستأذنكم المريدون الذين هم تحت تصرفكم والذين لم يبلغوا أو ان الشنوخة ثلاث مرات في المبادئ وفي أوساط السلوك وفي نهاية أمرهم فإذا صلحت أحوالهم في هذه الأوقات صلح سائرهم في الغلب والله المستعان والقواعد فيه إشارة إلى أن المريد إذا صار بحيث أمن منه أفساء الأسرار وما استودع فيه من متولات الأحوال فلا ضير عليه أن لا يبلغ في التستر والاختفاء من الأغيار والسكران خيره ليس على الاعشى حرج قال الشيخ المحقق نجم الدين المعروف بديار رضى الله عنه في نفسه إشارة إلى أن من لا يبصر إلا بالله ولا يحس إلا بالله ولا يعلم إلا بالله فأنهم

المفلحون يقول تعالى ذكره والذين إذا دعوا إلى الله ورسوله ليحكم بينهم أن يقولوا سمعنا وأطعنا المفلحون يقول هم المنجحون المدركون طلباتهم بفعلهم ذلك المخلدون في جنات الله ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (ومن يطع الله ورسوله ويخش الله ويتقه فأولئك هم الفائزون) يقول تعالى ذكره ومن يطع الله ورسوله فيما أمره ونهيه فأولئك يقول فالذين يفعلون ذلك هم الفائزون برضا الله عنهم يوم القيامة وأمنهم من عذابه ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (وأقسموا بالله جهد أيمانهم لئن أمرتهم ليخرجن قل لا تقسموا طاعة معروفة إن الله خبير بما تعملون) يقول تعالى ذكره وحلف هؤلاء المعرضون عن حكم الله وحكم رسوله إذا دعوا إليه بالله جهد أيمانهم يقول أغلظ أيمانهم وأشدّها لئن أمرتهم يا محمد بالخروج إلى جهاد عدوك وعدو المؤمنين ليخرجن قل لا تقسموا لا تخلفوا فإن هذه طاعة معروفة منكم فيها التكذيب كما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد قوله قل لا تقسموا طاعة معروفة قال قد عرفت طاعتكم إلى أنكم تكذبون إن الله خير بما تعملون يقول إن الله ذو خيرة بما تعملون من طاعتكم الله ورسوله أو خلافكم أمرهم ما وغير ذلك من أموركم لا يخفى عليه من ذلك شيء وهو مجاز بكم بكل ذلك ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (قل أطيعوا الله وأطيعوا الرسول فإن تولوا فإنما عليه ما حمل وعليكم ما حملتم وإن تطيعوه تهتدوا وما على الرسول إلا البلاغ المبين) يقول تعالى ذكره قل يا محمد هؤلاء المقسمين بالله جهد أيمانهم لئن أمرتهم ليخرجن وغيرهم من أمتك أطيعوا الله أيها القوم فيما أمركم به ونهاكم عنه وأطيعوا الرسول فإن طاعته لله طاعة فإن تولوا يقول فإن تعرضوا وتبدروا عما أمركم به رسول الله صلى الله عليه وسلم أو نهاكم عنه وتأبوا أن تسمعوا الحجة لكم وعليكم فاعلموا ما حمل يقول فاعلموا عليه فعل ما أمر بفعله من تبليغ رسالة الله إليكم على ما كلفه من التبليغ وعليكم ما حملتم يقول وعليكم أيها الناس أن تفعلوا ما ألتزمكم وأوجب عليكم من اتباع رسوله صلى الله عليه وسلم والالتقاء إلى طاعته فيما أمركم ونهاكم وقلنا إن قوله فإن تولوا يعني فإن تولوا فإنه في موضع جزم لأنه خطاب للذين أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بأن يقول لهم أطيعوا الله وأطيعوا الرسول يدل على أن ذلك كذلك قوله وعليكم ما حملتم ولو كان قوله تولوا فعلاً ما ضياء على وجه الخبر عن غيب المكان في موضع قوله وعليكم ما حملتم وعليهم ما حملوا وقوله وإن تطيعوه تهتدوا يقول تعالى ذكره وإن تطيعوا أيها الناس رسول الله فيما يأمركم وينهاكم تترشدوا وتصيبوا الحق في أموركم وما على الرسول إلا البلاغ المبين يقول وغير واجب على من أرسله الله إلى قوم برسالة إلا أن يبلغهم رسالته بلاغا بين لهم ذلك البلاغ عما أراد الله به يقول فليس على محمد أيها الناس إلا أداء رسالة الله إليكم وعليكم الطاعة وإن أطعتموه لحظوظ أنفسكم تصيبون وإن عصيتموه بأنفسكم فتوبقون ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (وعبد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم في الأرض كما استخلف الذين من قبلهم وليمكن لهم دينهم الذي ارتضى لهم وليبدلهم من بعد

(١٦) - (ابن جرير) - (ثامن عشر) مخصوصون بالتكليف بكنون الله كما قال كنت له سمعاً الحديث فأنهم مستعدون لقبول الفيض الإلهي وهم السابقون المقربون فلا حرج في الشرع على من يكون مستعداً لهذا الكمال فإن الله لا يكلف نفساً الا وسعها وفي قوله ولا على أنفسكم الخ إشارة إلى أنه لا حرج على أرباب النفوس على أن يكون ما كلهم من بيوتهم أو بيوت أبناء جنسهم وهي

الجنات ومراتبها كما قال فيها ما تشتهي النفس وفي قوله أو ما ملكتكم مفاتيحه إشارة إلى أن درجات الجنة مساكن أهل المكاسب كما أن مقامات أهل القرب عند مليك مقتدر منازل أهل المواهب قوله أو صديقكم فيه أن درج الجنان ينالها المرء ببركة جليسه الصالح وقد ينعكس نور ولاية الشيخ على مرآة قلب المريد الصادق فينال (١٢٣) به مرتبة لم يكن يصل إليها بمجرد أعماله ليس عليكم جناح فيه أنه لا خرج على أهل الجنة أن تكون ما كلهم من

درجة واحدة أو من درجات شتى فإذا دخلتم بيوتنا أي بلغت منزلنا من المنازل فسلموا أي استسلموا لأحكام الربوبية بزيادة عبودية حتى ترتقوا منها إلى منازل أعلى وأطيب انما المؤمنون فيه أن المريد الصادق ينبغي أن لا يتنفس إلا بذن شيخه فان الشيخ في قومه كالنبي في أمته أن تصيدهم فتنه من المال أو الجاه أو قبول الخلق أو الترويج أو السفر بذن الشيخ أو التردد على أبواب المسالك ونحو ذلك وما العصمة إلا من واهبها وهو المستعان (سورة الفرقان مكية غير آية) نزلت بطائف ألم ترى إلى ربك حروفها ٣٧٨٠ كلها ٨٧٢ آياتها ٧٧ (بسم الله الرحمن الرحيم)

(تبارك الذي نزل الفرقان على عبده ليكون للعالمين نذيراً الذي له ملك السموات والأرض ولم يتخذ ولدا ولم يكن له شريك في الملك وخلق كل شيء فقدره تقديراً واتخذوا من دونه آلهة لا يخلقون شيئا وهم يخلقون ولا يملكون لأنفسهم ضراً ولا نفعاً ولا يملكون موتاً ولا حياة ولا نشوراً وقال الذين كفروا ان هذا الافلك افترأه وأعانه عليه قوم آخرون فقد جاءوا ظلماً وزوراً وقالوا أساطير الأولين اكتتبها فهي على عليه بكرة وأصيلا قل أنزله الذي يعلم السر في السموات والأرض انه كان غفوراً رحيماً وقالوا مال هذا

خوفهم أمنا يعبدونني لا يشركون بي شيئاً ومن كفر بعد ذلك فأولئك هم الفاسقون يقول تعالى ذكره وعد الله الذين آمنوا بالله ورسوله منكم أيها الناس وعملوا الصالحات يقول وأطاعوا الله ورسوله فيما أمرهم ولم يستخلفهم في الأرض يقول ليورثنهم الله أرض المشركين من العرب والعجم فيجعلهم ملوكها وساستها كما استخلف الذين من قبلهم من قبلهم ذلك بنى إسرائيل إذا هلك الجبارة بالشأم وجعلهم ملوكها وسكانها ولم يكن لهم دينهم الذي ارتضى لهم يقول وليوطن لهم دينهم يعني ملتهم التي ارتضاها لهم فأمرهم بها وقيل وعد الله الذين آمنوا ثم تلقى ذلك بجواب اليمين بقوله ليستخلفهم لأن الوعد قول يصلح فيه أن وجواب اليمين كقوله وعدتلك أن أكرمك ووعدتلك لأكرمك واختلف القراء في قراءة قوله كما استخلف فقرأته عامة القراء كما استخلف بفتح التاء واللام يعني كما استخلف الله الذين من قبلهم من الأمم وقرأ ذلك عاصم كما استخلف بضم التاء وكسر اللام على مذهب ما لم يسم فاعله واختلفوا أيضاً في قراءة قوله وليبدلنهم فقرأ ذلك عامة قراء الامصار سوى عاصم وليبدلنهم بتشديد الدال يعني وليغيرن حالهم عما هي عليه من الخوف إلى الامن والعرب تقول قد بدل فلان اذا غيرت حاله ولم يأت مكان فلان غيره وكذلك كل مغير عن حاله فهو عندهم مبدل بالتشديد وربما قيل بالتخفيف وليس بالفصيح فأما اذا جعل مكان الشيء المبدل غيره فذلك بالتخفيف أبدلته فهو مبدل وذلك كقولهم أبدل هذا الثوب أي جعل مكانه آخر غيره وقد يقال بالتشديد غير أن الفصيح من الكلام ما وصفت وكان عاصم يقرؤه وليبدلنهم بتخفيف الدال والصواب من القراءة في ذلك التشديد على المعنى الذي وصفت قبل لاجتماع الجمة من قراء الامصار عليه وأن ذلك تغيير حال الخوف إلى الامن وأرى عاصم ذهب إلى أن الامن لما كان خلاف الخوف وجه المعنى إلى أنه ذهب بحال الخوف وجاء بحال الامن تخفف ذلك ومن الدليل على ما قلنا من أن التخفيف انما هو ما كان في ابدال شيء مكان آخر قول أبي النجم عزل الأمير الامير المبدل * وقوله يعبدونني يقول يخضعون لي بالطاعة ويتذللون لأمرى ونهي لا يشركون بي شيئاً يقول لا يشركون في عبادتهم أي الأوثان والأصنام ولا شيئاً غير هابل يخلصون لي العبادة فيفردونها إلى دون كل ما عبد من شيء غيري وذكر أن هذه الآية نزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم من أجل شكايه بعض أصحابه اليه في بعض الاوقات التي كانوا فيها من العدو في خوف شديد مما هم فيه من الرعب والخوف وما يلقون بسبب ذلك من الأذى والمكره ذكر الرواية بذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن أبي جعفر عن الربيع عن أبي العالية قوله وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات الآية قال مكث النبي صلى الله عليه وسلم عشرين خائفاً يدعو إلى الله سرا وعلانية قال ثم أمر بالهجرة إلى المدينة قال فكث بها هو وأصحابه خائفون يصحون في السلاح ويمسكون فيه فقال رجل ما يأتي علينا يوم نأمن فيه ونضع عنا السلاح فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا تعبرون إلا سيراً حتى يجلس الرجل منكم في الملا العظيم محتباً ليس فيه حديد فأنزل الله هذه الآية وعد الله الذين آمنوا منكم إلى قوله فن كفر بعد ذلك قال يقول من كفر به هذه النعمة فأولئك هم الفاسقون وليس يعني الكفر بالله قال فأظهره الله على

الرسول يأكل الطعام ويعشى في الأسواق لولا أنزل إليه ملك فيكون معه نذيراً أو يلقى إليه كنزاً وتكون له الجنة يأكل خيرة منها وقال الظالمون ان تبعون الأرجل مسحوراً انظر كيف ضربوا لك الأمثال فضلوها فلا يستطيعون سبيلاً تبارك الذي ان شاء جعل لك خيراً من ذلك جنات تجري من تحتها الأنهار ويجعل لك قصوراً بل كذبوا بالساعة وأعتدنا لمن كذب بالساعة سعيراً اذا رأتهم من مكان بعيد

سمعوا لها تغيطا وزفيرا وإذا ألقوا منها مكانا ضيقا مقرنين دعوا هنالك ثبورا لا تدعوا اليوم ثبورا واحدا وادعوا ثبورا كثيرا قل أذلك خيرا أم جنة الخلد التي وعد المتقون كانت لهم جزاء ومصيرا لهم فيها ما يشاءون خالدين كان على ربك وعدا مسئولا ويوم يحشرهم وما يعبدون من دون الله فيقول أأنتم أضللتهم عبادي هؤلاء أم هم ضلوا السبيل قالوا سبحانك (١٣٤) ما كان ينبغي لنا أن نتخذ من دونك أولياء

ولكن متعهم وآباءهم حتى نسوا الذكر وكانوا قوما بورا فقد كذبوكم بما تقولون فما تستطيعون صرفا ولا نصرا ومن يظلم منكم نذقه عذابا كبيرا وما أرسلنا قبلك من المرسلين إلا أنهم ليأكلون الطعام ويمشون في الأسواق وجعلنا بعضكم لبعض فتنة أتصبرون وكان ربك بصيرا ﴿١٣٥﴾ اقرأ آت جنة نأ كل بالنون جزرة وعلى وخلف الباقيون بالياء التحنانية ويجعل لك بالرفع ابن عامر وأبو بكر وجاد والمفضل وابن كثير الباقيون بالجرم وذلك أن الشرط إذا وقع ما ضيا جاز في جزائه الرفع والجرم يحشرهم فيقول كلاهما بالياء ابن كثير ويزيد وسهل ويعقوب وعباس وحفص وقرأ ابن عامر بالنون فهم الباقيون بالنون في الأول وبالياء في الثاني أن يتخذ على البناء للفعول زيد ويزيد بما تقولون بناء الخطاب يعقوب وعباس وحفص والسرديني عن قبيل تستطيعون على الخطاب حفص غير الخراز ﴿١٣٦﴾ الوقوف نذرا ه لابتداء على أن ما بعده بدل من الذي نزل والتعليل من تمام الصلاة ولو قدر رفعه أو نصبه على المدح جاز الوقف تقديرا ه ولان شورا ه آخرون ج لاجل الفاعل مع اختلاف القائل أو لاحتمال أن يكون فقد جاؤا من قول الكفار أي جاء محمد ومن أعانه بظلم وزور وزورا ه ج للاحتمال المذكور أو لعطف

جزيرة العرب فأمنوا ثم تجبروا فغير الله ما بهم وكفروا بهذه النعمة فأدخل الله عليهم الخوف الذي كان رفعه عنهم قال القاسم قال أبو علي يقتلهم عثمان بن عفان رضي الله عنه * واختلف أهل التأويل في معنى الكفر الذي ذكره الله في قوله فن كفر بعد ذلك فقال أبو العالمة ما ذكرنا عنه من أنه كفر بالنعمة لا كفر بالله وروى عن حذيفة في ذلك ما حدثنا به ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن حبيب بن أبي الشعثاء قال كنت جالسا مع حذيفة وعبد الله بن مسعود فقال حذيفة ذهب النفاق وإنما كان النفاق على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وإنما هو الكفر بعد الإيمان قال فضحك عبد الله فقال لم تقول ذلك قال علمت ذلك قال وعبد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم في الأرض حتى بلغ آخرها حدثنا ابن المثنى قال ثنا ابن أبي عدي قال ثنا شعبة عن أبي الشعثاء قال فعدت إلى ابن مسعود وحذيفة فقال حذيفة ذهب النفاق فلا نفاق وإنما هو الكفر بعد الإيمان فقال عبد الله تعلم ما تقول قال فتلا هذه الآية إنما كان قول المؤمنين حتى بلغ فأولئك هم الفاسقون قال فضحك عبد الله قال فلقيت أبا الشعثاء بعد ذلك بأيام فقلت من أي شيء ضحكك عبد الله قال لا أدري إن الرجل ربما ضحك من الشيء الذي يعجبه وربما ضحك من الشيء الذي لا يعجبه فن أي شيء ضحكك لا أدري والذي قاله أبو العالمة من التأويل أشبه بتأويل الآية وذلك أن الله وعد الانعام على هذه الأمة بما أخبر في هذه الآية أنه منعم به عليهم ثم قال عقيب ذلك فن كفر هذه النعمة بعد ذلك فأولئك هم الفاسقون حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قول يعبدونني لا يشركون بي شيئا قال تلك أمة محمد صلى الله عليه وسلم حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن ليث عن مجاهد أنما يعبدونني لا يشركون بي شيئا قال لا يخافون غيري ﴿١٣٧﴾ القول في تأويل قوله تعالى ﴿واقموا الصلاة وآتوا الزكاة وأطيعوا الرسول لعلكم ترحون﴾ لا تحسبن الذين كفروا معجزين في الأرض وما أولاهم النار ولبئس المصير ﴿١٣٨﴾ يقول تعالى ذكره وأقيموا أيها الناس الصلاة بحدودها فلا تضيعوها وآتوا الزكاة التي فرضها الله عليكم أهلها وأطيعوا رسول ربكم فيما أمركم ونهاكم لعلكم ترحون يقول كي يرحمكم ربكم فينجيكم من عذابه وقوله لا تحسبن الذين كفروا معجزين في الأرض يقول تعالى ذكره لا تحسبن يا محمد الذين كفروا بالله معجزين في الأرض إذا أراد إهلاكهم وما أولاهم بعد هلاكهم النار ولبئس المصير الذي يصيرون إليه ذلك المأوى وقد كان بعضهم يقول لا يحسبن الذين كفروا بالياء وهو مذهب ضعيف عند أهل العربية وذلك أن تحسب محتاج إلى منصوبين وإذا قرئ يحسبن لم يكن واقعا إلا على منصوب واحد غير أني أحسب أن قائله بالياء ظن أنه قد عمل في معجزين وأن منصوبه الثاني في الأرض وذلك لا معنى له إن كان ذلك قصدا ﴿١٣٩﴾ القول في تأويل قوله تعالى ﴿يا أيها الذين آمنوا ليستأذنكم الذين ملكت أيمانكم والذين لم يبلغوا الحلم منكم ثلاث مرات من قبل صلاة الفجر وحين تضعون ثيابكم من الظهيرة ومن بعد صلاة العشاء ثلاث عورات لكم ليس عليكم ولا عليهم جناح بعدهن طوافون عليكم بعضكم على بعض كذلك بين الله لكم الآيات والله عليم حكيم﴾ اختلف أهل التأويل في المعنى

المتفقتين مع عوارض وطول الكلام وأصيلا ه والأرض ط رحما ه الأسواق ط نذرا ه منها ط مسجورا ه سبيلا ه الأنهار ط لمن جعل رفع يجعل على الاستئناف قصورا ه سعيرا ه لاحتمال كون ما بعده صفة أو استئنافا وزفيرا ه ثبورا الأول ه ط كثيرا ه المتقون ط لانتفاء الاستفهام مصيرا ه خالدين ط مسئولا ه السبيل ه الذر ج لجواز أن يكون المراد

وقد كانوا يلحوا بأن يراد وصاروا في اتصال بقوله بورا ه تقولون ه الا لمن قرأ تستطيعون بناء الخطايا نصيرا ج ه للشرط مع العطف كبيراه في الاسواق ط فتنة ط أتصبرون ج لاحتمال كون الواو للحال بصيرا ه في التفسير انه سبحانه تكلم في هذه السورة أولا في التوحيد لانه أقدم وأهم ثم في النبوة لانها (١٣٤) الواسطة ثم في المعاد وسيختم السورة بصفات العباد المختصين الموقنين فما أشرف

هذه المطالب وما أحسن هذا الترتيب ومعنى (تبارك) كتر خيره وزاد أو تعالى عن أوصاف الممكنات وقد مر في قوله تعالى تبارك الله أحسن الخالقين وفي وصفه نفسه بتنزيل الفرقان الفارق بين الحق والباطل أو المفرق في الازال بعد قوله تبارك دليل على أن كل البركة والخير إنما هو في القرآن وكانت هذه الصفة معلومة بدلائل الإعجاز فلذلك صح إيقاعها صلة للذي والضمير في (ليكون) لعبد أو للفرقان كقوله أن هذا القرآن يهدي للتي هي أقوم والعالمون يشمل الخلائق كلهم إلا أن الإجماع دل على خروج الملائكة وما عدا الثقلين فبقى أن يكون مبعوثا إلى الحسن والانسان إلى آخر مدة التكليف والنذير المنذر أو الانذار كالشكر قالت المعتزلة لو لم يرد الإيمان من الكل لم يكن الرسول نذيرا للكل وعورض بنحو قوله ولقد نذرنا لجهنم والانذار الموجب للخوف لا ينافي وصفه تعالى بالبركة والخير لأن النظر على السعادات الانحروية التي يحصل بالانذار لا على فوات بعض اللذات العاجلة ثم وصف ذاته بصفاته الأربع أولها (الذي له ملك السموات والارض) وفيه تنبيه على افتقار الكل اليه في الوجود وفي توابعه من البقاء وغيره الثانية (ولم يتخذ ولدا) وفيه رد النصارى واليهود الثالثة (ولم يكن له شريك في الملك) وفيه رد على سائر المشركين من

بقوله ليستأذنكم الذين ملكت أيمانكم فقال بعضهم عنى بذلك الرجال دون النساء ونهوا عن أن يدخلوا عليهم في هذه الاوقات الثلاثة هؤلاء الذين سموا في هذه الآية الا باذن ذكر من قال ذلك حدثنا ابن جريد قال ثنا حكام عن عنبسة عن ليث عن نافع عن ابن عمر قوله ليستأذنكم الذين ملكت أيمانكم قال هي على الذكور دون الاناث وقال آخرون بل عنى به الرجال والنساء ذكر من قال ذلك حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن أبي حصين عن أبي عبد الرحمن في قوله يا أيها الذين آمنوا ليستأذنكم الذين ملكت أيمانكم قال هي في الرجال والنساء يستأذنون على كل حال بالليل والنهار وأولى القولين في ذلك عندي بالصواب قول من قال عنى به الذكور والاناث لأن الله عم بقوله الذين ملكت أيمانكم جميع أملاك أيماننا ولم يخص منهم ذكرا ولا أنثى فذلك على جميع من عمه ظاهر التنزيل فتأويل الكلام يا أيها الذين صدقوا الله ورسوله ليستأذنكم في الدخول عليكم عبيدكم وأماؤكم فلا يدخلوا عليكم الا باذن منكم لهم والذين لم يبلغوا الحلم منكم يقول والذين لم يحتلموا من أحراركم ثلاث مرات يعني ثلاث مرات في ثلاثة أوقات من ساعات ليلكم ونهاركم كما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد في قوله يا أيها الذين آمنوا ليستأذنكم الذين ملكت أيمانكم قال عبيدكم المملوكون والذين لم يبلغوا الحلم منكم قال لم يحتلموا من أحراركم قال ابن جريج قال لي عطاء بن أبي رباح فذلك على كل صغير وصغيرة أن يستأذن كما قال ثلاث مرات من قبل صلاة الفجر وحين تضعون ثيابكم من الظهيرة ومن بعد صلاة العشاء قالوا هي العمة قلت فإذا وضعوا ثيابهم بعد العمة استأذنوا عليهم حتى يصبحوا قال نعم قلت لعطاء هل استأذنهم من الاخذ ووضع الناس ثيابهم قال لا حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن صالح بن كيسان ويعقوب بن عتبة واسماعيل بن محمد قالوا الاستئذان على خدام الرجل عليه الا في العورات الثلاث حدثني علي قال ثنا أبو صالح قال ثنى معاوية عن علي عن ابن عباس في قوله ليستأذنكم الذين ملكت أيمانكم يقول اذا خلا الرجل بأهله بعد صلاة العشاء فلا يدخل عليه خادم ولا صبي الا باذن حتى يصلى الغداة فاذا خلا بأهله عند صلاة الظهر فقل ذلك حدثني يونس ابن عبد الأعلى قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني قرية من عبد الرحمن عن ابن شهاب عن ثعلبة عن أبي مالك القرظي أنه سأل عبد الله بن سويد الحارثي وكان من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الاذن في العورات الثلاث فقال اذا وضعت ثيابي من الظهيرة لم يبلغ على أحد من الخدم الذي بلغ الحلم ولا أحد من لم يبلغ الحلم من الأحرار الا باذن حدثني يعقوب قال ثنا ابن عليه عن ابن جريج قال سمعت عطاء يقول قال ابن عباس ثلاث آيات بحمدن الناس الاذن كله وقال ان أكرمكم عند الله أتقاكم وقال الناس أكرمكم أعظمكم بيتا ونسيت الثالثة حدثنا ابن أبي الشوارب قال ثنا يزيد بن زريع قال ثنا يونس عن الحسن في هذه الآية ليستأذنكم الذين ملكت أيمانكم قال كان الحسن يقول اذا أبات الرجل خادمه معه فهو اذنه وان لم يفته معه استأذن في هذه الساعات حدثنا ابن بشار قال ثنا يحيى بن سعيد قال ثنا سفيان قال ثنى موسى بن أبي عائشة عن الشعبي

الثبوتية والثبوتية وأرباب الشرك الخفي أيضا ولكنه صرح بهذا الأخير في الصفة الرابعة وهي قوله (وخلق كل شيء فقدره تقديرا) قال جارا لله المعنى أنه أحدث كل شيء أحدا ثم اعني فيه التقدير والتسوية والتهيئة لما يصلح له أو المراد بالخلق الإيجاد من غير نظر إلى وجه الاشتقاق وهو ما فيه من معنى التقدير لثلاث لا يلزم التكرار فكأنه قيل أو جد كل شيء فقدره في إيجاده لم يوجد متفاوتا أو

أحدثه فقدره البقاء إلى أمد معلوم وعندى أن الكلام محمول على القلب الذي يشجع عليه من الالباس أى قدره فى الازل تقدير خلقه
فى وقته موافقا لذلك التقدير والبحث فيه بين المعتزلة والاشاعرة كما مر فى قوله الله خالق كل شئ ثم صرح بتزييف مذاهب عبدة الاوثان
قائلا (واتخذوا) الآية وحاصله أن الله العالم يجب أن يكون أقدر الاشياء وأشرفها (١٢٥) لا أعجزها وأخسها وهو الجاد بل الملائكة

والمسيح لانه لا قدرة لهم على الابدان
والتصرف فى شئ الا باذن الله
فتكون الآية رداعلى الكل وانما
قال فى هذه السورة (من دونه)
لتقدم الذكركم فى مريم ويس
من دون الله لان ما قبلهما ما يلفظ
الجمع تعظيما فلن يكن بدم من
التصريح وحين فرغ من بيان
التوحيد ونفى الانداد شرع فى
شبهات منكرى النبوة والاجوبة
عنها فالشبهة الاولى قولهم (ان هذا
الاقل افترأه) أرادوا أنه كذب فى
نفسه أو أرادوا أنه كذب فى اضافته
الى الله تعالى وقوله (وأعانه عليه قوم
آخرون) نظير قوله تعالى انما يعلمه
بشر لسان الذى وقدم ما قبل فى
سبب نزوله فى العمل فأجاب الله
تعالى عن شبهتهم بقوله (فقد جاؤا
ظلموا وزورا) أى اتوه ما قاتلهم
بوقوع الحجة عليه وعن الزجاج
أنه انتصب بترفع الخافض أى
أتوا بالظلم والزور فالظلم هو أنهم
نسبوا هذا الفعل الشنيع وهو
الاقتراء على الله الى من هو عندهم
فى غاية الامانة والصدق والزور
وهو انحرافهم عن جادة العدل
والانصاف فلو أنصفوا من أنفسهم
لعلموا أن العبرى لا يملقن من
العجمى كلاما عريبا أعجز بقصاحته
دهماءهم ولو استعان محمد فى ذلك
بغيره لا يمكنهم أيضا أن يستعينوا
بغيرهم قال أبو مسلم الظلم تكذيبهم
الرسول والزور كذبهم عليه الشبهة
الثانية قولهم (انه أساطير الاولين)

فى قوله ليستأذنكم الذين ملكت أيمانكم قال لم تنسخ قلت ان الناس لا يعملون به قال الله المستعان
* قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن موسى بن أبى عائشة عن الشعبي وسألته عن هذه
الآية ليستأذنكم الذين ملكت أيمانكم قلت منسوخة هى قال لا والله ما نسخت قلت ان الناس
لا يعملون بها قال الله المستعان * قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا أبو عوانة عن أبى بشر عن
سعيد بن جبيرة قال ان ناسا يقولون نسخت ولكنهم يمتاهاون الناس به * قال ثنا محمد بن جعفر
قال ثنا شعبة عن أبى بشر عن سعيد بن جبيرة فى هذه الآية يا أيها الذين آمنوا ليستأذنكم الذين
ملكتم أيمانكم الى آخر الآية قال لا يعمل بها اليوم حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال
ثنا حفظة أنه سمع القاسم بن محمد يسئل عن الاذن فقال يستأذن عند كل عورة ثم هو طواف يعنى
الرجل على أمه حدثنا محمد بن المنثري قال ثنا عثمان بن عمر قال أخبرنا عبد العزيز بن أبى رواد
قال أخبرنى رجل من أهل الطائف عن غيلان بن شرحبيل عن عبد الرحمن بن عوف أن رسول
الله صلى الله عليه وسلم قال لا يغلبنكم الأعراب على اسم صلاتكم قال الله ومن بعد صلاة العشاء
ثلاث عورات لكم وانما العمة عمة الابل وقوله ثلاث عورات لكم اختلفت القراء فى قراءة
ذلك فقراءته عامة قراء المدينة والبصرة ثلاث عورات لكم برفع الثلاث بمعنى الخبر عن هذه الاوقات
التي ذكرت كأنه عندهم قبل هذه الاوقات الثلاثة التي أمرناكم بأن لا يدخل عليكم فيها من ذكرنا
الا باذن ثلاث عورات لكم لأنكم تضعون فيها ثيابكم وتخلون بأهلكم وقرأ ذلك عامة قراء الكوفة
ثلاث عورات بنصب الثلاث على الرد على الثلاث الاولى وكان معنى الكلام عندهم ليستأذنكم
الذين ملكتم أيمانكم والذين لم يبلغوا الحلم منكم ثلاث مرات ثلاث عورات لكم والصواب من
القول فى ذلك أنهم ما قرأوا متقاربتا المعنى وقد قرأ بكل واحدة منهما علماء من القراء فبأيهما
قرأ القارئ فصيب وقوله ليس عليكم ولا عليهم جناح بعدهن طوافون عليكم يقول تعالى ذكره
ليس عليكم معشر أرباب البيوت والمساكن ولا عليهم يعنى ولا على الذين ملكتم أيمانكم من
الرجال والنساء والذين لم يبلغوا الحلم من أولادكم الصغار خرج ولا ثم بعدهن يعنى بعد العورات
الثلاث والهاء والنون فى قوله بعدهن عائدتان على الثلاث من قوله ثلاث عورات لكم وانما يعنى
بذلك أنه لا حرج ولا جناح على الناس أن يدخل عليهم مما يليكم البالغون وصبيانهم الصغار
بغير اذن بعد هذه الاوقات الثلاث الا فى ذكرهن فى قوله من قبل صلاة الفجر وحين تضعون
ثيابكم من الظهيرة ومن بعد صلاة العشاء * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر
من قال ذلك حدثنى على قال ثنا أبو صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس
قال ثم رخص لهم فى الدخول فيما بين ذلك بغير اذن يعنى فيما بين صلاة الغداة الى الظهر وبعد
الظهر الى صلاة العشاء انه رخص لخادم الرجل والصبي أن يدخل عليه منزله بغير اذن قال وهو
قوله ليس عليكم ولا عليهم جناح بعدهن فأما من بلغ الحلم فانه لا يدخل على الرجل وأهله الا باذن
على كل حال وقوله طوافون عليكم رفع الطوافون بمضمود ذلك هم يقول لهؤلاء المماليك والصبيان
الصغار هم طوافون عليكم أيها الناس ويعنى بالطوافين أنهم يدخلون ويخرجون على مواليهم

أى أحاديث سطرها المتقدمون كأخبار الأعاجم (اكتتبها) لنفسه كقولك استكتب الماء أى سكبته لنفسه وأخذه وقد نطن أن فى الكلام
قلبا لانه يقال أملت عليه فهو يكتتبها وأجيب بأن المعنى أرادنا كتبنا فبهى تقرأ عليه أو كتبت له وهو أى فهى على أى تلقى عليه من كتابه
يتحفظها لان صورة الالتقاء على الحافظ كصورة الالتقاء على الكاتب قال الفصحاء ما على عليه بكرة يقرأ عليكم عشية وما على عليه عشية

يقرأ عليكم بكرة وقال جاراته (بكرة وأصيل) أي دائماً وفي الخفية قبل أن ينتشر الناس وحين يأوون إلى مساكنهم فأجاب عن هذه الشبهة بقوله (قل أنزل الذي يعلم السر) الآية والمعنى أن العالم بكل سر هو الذي يقدر على الاتيان بمثل هذا الكتاب لفصاحة مبادئه وبلاغة معانيه وبرأته من التناقض (١٣٦) والاختلاف واشتماله على الغيوب وعلى مصالح العباد في المعاش

والمعاد قال أبو مسلم أراد أنه يعلم كل سر خفي ومن جلته ما تسرونه أنتم من الكيد والنفاق فهو يجازيكم عليه ولاجل هذا الوعيد ختم الآية بذكر المغفرة والرحمة فإنه لا يوصف بهما إلا القادر على العقوبة وقيل هو تنبيه على أنهم استحقوا عكابرهم العذاب العاجل ولكنه صرفه عنهم برحمته وغفرانه الشبهة الثالثة قولهم على سبيل الاستهانة وتصغير الشأن (ماله هذا) الزاعم أنه رسول أي ماله (يا كل الطعام) كما نأكل وينتد في الأسواق لطلب المعاش كما نتردد زعموا أنه كان يجب أن يكون ملكاً مستغنياً عن الأكل والتمتع ثم نزلوا عن هذا المقام فطلبوا أن يكون انساناً معه ملك يعضده ويساعده في باب الانذار ثم نزلوا فافترحو أن يكون مستظهِراً بكنز يلقى اليه من السماء حتى لا يحتاج إلى تحصيل المعاش ثم نزلوا فقالوا لا أقل من أن يكون كواحد من الدهاقين له بستان ينتفع هو أو ينتفع نحن بذلك على اختلاف القراءتين وانتصب (فيكون) لانه جواب لولا بمعنى هلا وحكمه حكم الاستفهام ومحل (أنزل) الرفع كما يقول لولا ينزل ولهذا عطف عليه يلقى ويكون مرفوعين (وقال الظالمون) من وضع الظاهر موضع المضمّر تسجيلاً عليهم بالظلم فيما قالوا وهم كفار قريش النضر بن

وأقربائهم في منازلهم غدوة وغشية بغير إذن يطوفون عليهم بعضهم على بعض في غير الأوقات الثلاث التي أمرهم أن لا يدخلوا على ساداتهم وأقربائهم فيها إلا بأذن كذلك بين الله لكم الآيات يقول جل ثناؤه كما بينت لكم أيها الناس أحكام الاستئذان في هذه الآية كذلك بين الله لكم جميع أعلامه وأدلته وشرائع دينه والله عليم حكيم يقول والله ذو علم بما يصلح عباده حكيم في تدبيره ما ياهم وغير ذلك من أموره في القول في تأويل قوله تعالى (واذا بلغ الأطفال منك الحلم فليستأذنوا كما استأذن الذين من قبلهم كذلك بين الله لكم آياته والله عليم حكيم) يقول تعالى ذكره وإذا بلغ الصغار من أولادكم وأقربائكم ويعني بقوله منكم من أحراركم الحلم يعني الاحتلام واحتملوا فليستأذنوا يقول فلا يدخلوا عليكم في وقت من الأوقات إلا بأذن لافي أوقات العورات الثلاث ولا في غيرها وقوله كما استأذن الذين من قبلهم يقول كما استأذن الكبار من ولد الرجل وأقربائه الأحرار وخص الله تعالى ذكره في هذه الآية الأطفال بالذكور تعريف حكمهم عبادة في الاستئذان دون ذكر ما ملكت أيماننا وقد تقدمت الآية التي قبلها بتعريفهم حكم الأطفال الأحرار والمماليك لأن حكم ما ملكت أيماننا من ذلك حكم واحد سواء فيه حكم كبارهم وصغارهم في أن الأذن عليهم في الساعات الثلاث التي ذكرها الله في الآية التي قبل * وبخبرنا قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** علي قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قال أما من بلغ الحلم فإنه لا يدخل على الرجل وأهله يعني من الصبيان الأحرار إلا بأذن على كل حال وهو قوله وإذا بلغ الأطفال منكم الحلم فليستأذنوا كما استأذن الذين من قبلهم **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج قال قال عطاء وإذا بلغ الأطفال منكم الحلم فليستأذنوا قال واجب على الناس أجمعين أن يستأذنوا إذا احتلموا على من كان من الناس **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني يونس عن ابن شهاب عن ابن المسيب قال يستأذن الرجل على أمه قال إنما أنزلت وإذا بلغ الأطفال منكم الحلم في ذلك كذلك بين الله لكم آياته يقول هكذا بين الله لكم آياته أحكامه وشرائع دينه كما بين لكم أمر هؤلاء الأطفال في الاستئذان بعد البلوغ والله عليم حكيم يقول والله عليم بما يصلح خلقه وغير ذلك من الأشياء حكيم في تدبيره خلقه في القول في تأويل قوله تعالى (والقواعد من النساء اللاتي لا يرجون نكاحاً فليس عليهن جناح أن يضعن ثيابهن غير متبرجات بزينة وأن يستعففن خير لهن والله سميع عليم) يقول تعالى ذكره واللاتي قد قعدن عن الولد من الكبير من النساء فلا يحضن ولا يلدن واحدهن قاعدة اللاتي لا يرجون نكاحاً يقول اللاتي قد يئسن من البعولة فلا يطعن في الأزواج فليس عليهن جناح أن يضعن ثيابهن يقول فليس عليهن حرج ولا إثم أن يضعن ثيابهن يعني جلابيبهن وهي القناع الذي يكون فوق الخمار والرداء الذي يكون فوق الثياب لا حرج عليهن أن يضعن ذلك عند المحارم من الرجال وغير المحارم من الغرباء غير متبرجات بزينة * وبخبرنا الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** علي قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله والقواعد من النساء اللاتي لا يرجون نكاحاً هي المرأة لا جناح عليهن أن تجلس في بيتها بدرع ونحوه وتضع عنها الجلاب مالم تبرج لما يكره الله وهو قوله فليس عليهن جناح أن

يضعن

الحرج وأمثاله والمسحور والمغلوب على عقله والأمثال الأقوال النادرة والاقتراحات

الغريبة المذكورة فبقوا متحيرين لا يجدون قولاً يستقرون عليه أو فضلاً عن الحق ولا يجدون طريقاً إليه وقد مر مثل هذه الآية في أواسط سورة بني إسرائيل وحين حكى شبههم ومطاعنهم مدح نفسه بما يلجهمهم ويفهمهم وهو قوله (تبارك) أي تكاثرت خيره (الذي ان شاء)

وهب لك في الدنيا خير مما قالوا ثم فسر ذلك الخير بقوله (جنات) عن ابن عباس خيرا من ذلك أي مما عيروك بفقد الجنة الواحدة وعنه في رواية عكرمة خيرا من المشي في الأسواق لا بتغاء المعاش وفي قوله ان شاء دليل على أنه لاحق لاحد من العباد عليه لافي الدنيا ولا في الآخرة وان حصول الخيرات معلق بمحض مشيئته وعنايته وقبل ان يعنى اذ أي قد (١٣٧) جعلنا لك في الآخرة وبنينا لك قصورا والقصر

المسكن الرفيع فيحتمل أن يكون لكل جنة قصر وأن تكون القصور مجموعة والجنات مجموعة وقال مجاهد ان شاء جعل لك في الآخرة جنات وفي الدنيا قصورا عن طاوس عن ابن عباس قال بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم جالس وجبرائيل عنده قال جبرائيل هذا ملك قد نزل من السماء استأذن ربه في زيارتك فلم يلبث الا قليلا حتى جاء الملك وسلم وقال ان الله يخبرك بين أن يعطيك مقاتيح كل شيء ولم يعطها أحدا قبلك ولا يعطيها أحدا بعدك من غير أن ينقصك مما ادخر لك شيئا فقال صلى الله عليه وسلم بل يجمعها لي في الآخرة فنزلت هذه الآية وعن النبي صلى الله عليه وسلم عرض على جبرائيل عليه السلام بطحاء مكة ذهبا فقلت بل شعبة وثلاث جوعات وفي رواية أشبع يوما وأجوع ثلاثا فأجده اذا شبع وأتضرع اليك اذا جعت قوله (بل كذبوا بالساعة) عطف على ما حكى عنهم يقول بل أتوا بأعجب من ذلك كله وهو تكذيبهم بالساعة فلهذا لا ينتفعون بالدلائل ولا يتأملون فيها لا يرجون ثوابا ولا عقابا ويجوز أن يراد ليس ما تعلقوا به شبهة عالية في نفس المستئلة بل انما جملهم على ذلك تكذيبهم بالساعة استشقالا للاستعداد لها (وأعندنا) جعلناها عادة ومعدة لهم وقد يستدل به على أن النار مخلوقة

يضعن ثيابهن غير متبرجات بزينة ثم قال وأن يستعففن خير لهن حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عيسى قال سمعت الفضالة يقول في قوله يضعن ثيابهن يعني الجلباب وهو القناع وهذا الكبير التي قد قعدت عن الولد فلا يضرها أن لا تجلبب فوق الخمار وأما كل امرأة مسلمة حرة فعليها اذا بلغت المحيض أن تدفن الجلباب على الخمار وقال الله في سورة الاحزاب يدين عليهن من جلابيبهن ذلك أدنى أن يعرفن فلا يؤذين وكان بالمدينة رجال من المنافقين اذا امرت بهم امرأة سيئة الهيئة والري حسب المنافقون أنها من زينة وأنهم من بغيتهم فكانوا يؤذون المؤمنات بالرفث ولا يعلمون الحرمة من الامة فأمر الله في ذلك يا أيها النبي قل لازواجك وبناتك ونساء المؤمنين يدنين عليهن من جلابيبهن ذلك أدنى أن يعرفن فلا يؤذين يقول اذا كان زيهن حسنا لم يطمع فيهن المنافقون حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج قال قال ابن جريج في قوله والقواعد من النساء التي قعدت من الولد وكبرت قال ابن جريج قال مجاهد اللاتي لا يرجون نكاحا قال لا يردنه فليس عليهن جناح أن يضعن ثيابهن قال جلابيبهن حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله والقواعد من النساء اللاتي لا يرجون نكاحا فليس عليهن جناح أن يضعن ثيابهن غير متبرجات بزينة قال وضع الخمار قال التي لا ترجون نكاحا التي قد بلغت أن لا يكون لها في الرجال حاجة ولا للرجال فيها حاجة فاذا بلغت ذلك وضعن الخمار غير متبرجات بزينة ثم قال وأن يستعففن خير لهن كان أبي يقول هذا كله حدثنا ابن بشار قال ثنا يحيى وعبد الرحمن قال ثنا سفيان عن علقمة بن مرثد عن زر عن أبي وائل عن عبد الله في قوله فليس عليهن جناح أن يضعن ثيابهن قال الجلباب أو الرداء شك سفيان قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن الأعمش عن مالك بن الحارث عن عبد الرحمن بن يزيد عن عبد الله ليس عليهن جناح أن يضعن ثيابهن قال الرداء حدثني يحيى بن ابراهيم السعدي قال ثنا أبي عن أبيه عن جده عن الأعمش عن مالك بن الحارث عن عبد الرحمن بن يزيد قال قال عبد الله في هذه الآية فليس عليهن جناح أن يضعن ثيابهن قال هي المخفة حدثنا محمد بن المثني قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن الحكم قال سمعت أبا وائل قال سمعت عبد الله يقول في هذه الآية فليس عليهن جناح أن يضعن ثيابهن قال الجلباب حدثنا يحيى بن سعيد عن شعبة قال أخبرني الحكم عن أبي وائل عن عبد الله مثله حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق عن الثوري عن الأعمش عن مالك بن الحارث عن عبد الرحمن بن يزيد عن ابن مسعود في قوله أن يضعن ثيابهن غير متبرجات بزينة قال هو الرداء قال الحسن قال عبد الرزاق قال الثوري وأخبرني أبو حصين وسالم الأقطس عن سعيد بن جبير قال هو الرداء حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن مغيرة عن الشعبي أن يضعن ثيابهن غير متبرجات بزينة قال تضع الجلباب المرأة التي قد عجزت ولم تزوج قال الشعبي فان أبي بن كعب يقرأ أن يضعن من ثيابهن حدثني يعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابن علية قال قلت لابن أبي نجيم قوله فليس عليهن جناح أن يضعن ثيابهن غير متبرجات بزينة قال الجلباب قال يعقوب قال أبو يونس قلت له عن مجاهد قال نعم في الدار والحجرة حدثني

ويحتمل أن يقال هو كقوله ونادى وسبق قالت الاشاعرة البنية ليست شرطاً في الحياة وتوابعها فأجر واقوله (اذا رأتهم) على ظاهره وقالوا لا امتناع في كون النار حية رائية مغتاطة على الكفار والمعتزلة أولوا فاقوا معنى رأتهم ظهرت لهم من قولهم دورهم تراءى وتناظر كأن بعضها يرى بعضا على سبيل المجاز والمعنى اذا كانت منهم عراى الناظر في البعد سمعوا صوت غلبانها وشبه ذلك بصوت المتغيط والزفر وقال

الحبائي ذكر النار وأراد خزنتها والمراد إذا رأتهم زبانتها تغيطوا وزفر وأغضبوا على الكفار وشهوة لا تتقام منهم قيل التغيط عمارته عن شدة الغضب وذلك لا يكون مسموعا فكيف قال الله سبحانه سمعوا لها تغيطوا وأجيب بأن المراد سماع ما يدل على الغيط وهو الصوت أي سمعوا لها صوتا يشبه صوت المتغيط قاله الزجاج (١٢٨) وقال قطرب علوا لها تغيطوا وسمعوا لها زفيرا كما قال الشاعر * متعلدا سيفاً ورمحاً *

بروي أن جهنم تفر زفرة لا يبقى أحد إلا ترعد فرائصه حتى أن إبراهيم صلى الله عليه وسلم يجثو على ركبتيه ويقول نفسي نفسي وحين وصف حال الكفار إذا كانوا بالبعد من جهنم وصف حالهم عندما يلقون فيها عن ابن عباس أنه يضيق عليهم المكان كما يضيق الزج على الرمح وسئل النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك فقال والذي نفسي بيده أنهم يستكروهن في النار كما يستكروا الوتد في الحائط قال الكلبي الأسفلون يرفعهم الله والاعلاون يخفضهم الداخلون فيزدجون في تلك الأبواب الضيقة وقال جابر الله الكرب مع الضيق كما أن الروح مع السعة ولذلك وصف الله الجنة بأن عرضها السموات والأرض وجاء في الأحاديث أن لكل مؤمن من القصور والجنان كذا وكذا وقال الصوفية المكان الضيق قلب الكافر في صدره كقوله يجعل صدره ضيقاً حرجاً ثم إن أهل جهنم مع ما هم فيه يكوتون مقرنين في السلاسل والأصفاد وقد مر في آخر سورة إبراهيم والنبور الهلاك ودعاؤه النداء بوابوراء أي يقال يا نبور فهذا وأنت وههنا اضمار أي يقال لهم (لا تدعوا اليوم نبورا واحدا) اذهب أحقاء بأن يقال لهم ذلك وإن لم يكن ثمة قول ومعنى (وادعوا نبورا كثيرا) أنكم وقعتم فيما ليس بنبوركم فيه واحد انما هو نبور كثير اما لأن العذاب أنواع وألوان كل نوع

محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله فليس عليهم جناح أن يضعن ثيابهن في جلاييهن وقوله غير تبرجات بزينة يقول ليس عليهم جناح في وضع أرديتهن إذا لم يردن بوضع ذلك عنهن أن يبدن ما عليهن من الزينة للرجال والتبرج هو أن تظهر المرأة من محاسنها ما ينبغي لها أن تستره وقوله وأن يستعففن خير لهن يقول وأن تعففن عن وضع جلاييهن وأرديتهن فيلبسنها خير لهن من أن يضعن * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد أن يستعففن خير لهن قال ابن بلسن جلاييهن حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن مغيرة عن الشعبي وأن يستعففن خير لهن قال ترك ذلك يعني ترك وضع الثياب حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وأن يستعففن خير لهن والاستعفاف لبس الخمار على رأسها كان أبي يقول هذا كله والله سمع ما تنطقون بالسنتكم عليهم بما تضره صدوركم فاتقوه أن تنطقوا بالسنتكم ما قدنها لكم عن أن تنطقوا بها أو تضرها في صدوركم ما قد كرهه لكم فتستوجبوا بذلك منه عقوبة (ي) القول في تأويل قوله تعالى (ليس على الأعمى حرج ولا على الأعرج حرج ولا على المريض حرج ولا على أنفسكم أن تأكلوا من بيوتكم أو بيوت آبائكم أو بيوت أمهاتكم أو بيوت أخوانكم أو بيوت أخواتكم أو بيوت أعمامكم أو بيوت عماتكم أو بيوت أخوالكم أو بيوت خالاتكم أو ما ملككم مفاتيحه أو صديقكم ليس عليكم جناح أن تأكلوا جميعا أو أشتاتا فإذا دخلتم بيوتا فسلموا على أنفسكم تحية من عند الله مباركة طيبة كذلك يبين الله لكم الآيات لعلكم تعقلون) * قال أبو جعفر اختلف أهل التأويل في هذه الآية في المعنى الذي أنزلت فيه فقال بعضهم أنزلت هذه الآية ترخيصا للمسلمين في الأكل مع العريان والعرجان والمرضى وأهل الزمانة من طعامهم من أجل أنهم كانوا قد امتنعوا من أن يأكلوا معهم من طعامهم خشية أن يكونوا قد أتوا بها كلهم معهم من طعامهم شيئا مما نهى الله عنه بقوله يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل إلا أن تكون تجارة عن تراض منكم ذكر من قال ذلك حدثني علي قال ثنا عبد الله قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس ليس عليكم جناح أن تأكلوا من بيوتكم إلى قوله أو أشتاتا وذلك لما أنزل الله يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل فقال المسلمون إن الله قد نهانا أن نأكل أموالنا بيننا بالباطل والطعام من أفضل الأموال فلا يحل لأحد منا أن يأكل عند أحد فكف الناس عن ذلك فأنزل الله بعد ذلك ليس على الأعمى حرج إلى قوله أو ما ملككم مفاتيحه حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحالة يقول في قوله ليس على الأعمى حرج الآية كان أهل المدينة قبل أن يبعث النبي صلى الله عليه وسلم لا يخالطهم في طعامهم أعمى ولا مريض فقال بعضهم انما كان بهم التقدر والتقرز وقال بعضهم المريض لا يستوفي الطعام كما يستوفي الصحيح والأعرج

منها نبور أشدته وفظاعته أولئك هم كمالا نضجت جلودهم بدلوا غيرَهَا فلا غاية لهلاكهم أولئك هم يجدون بسبب المنحبس ذلك القول خفة فإن المعذب إذا صاح وبكى وجد بسبب راحة قال الكلبي نزل هذا كله في أبي جهل والكفار الذين ذكروا تلك الشبهات ثم وبخهم بقوله (قل أن ذلك خير أم بجنة الخلد التي وعد المتقون) أي وعدوها خذف الرابطة للعلم به وليس هذا الاستفهام كقول القائل السكر

المنحبس لا يستطيع المزاوجة على الطعام والاعى لا يبصر طيب الطعام فأمر الله ليس عليكم حرج في مؤاكلة المريض والاعى والاعرج فعنى الكلام على تأويل هؤلاء ليس عليكم أيها الناس في الاعى حرج أن تأكلوا منه ومعه ولا في الاعرج حرج ولا في المريض حرج ولا في أنفسكم أن تأكلوا من بيوتكم فوجهوا معنى على في هذا الموضع الى معنى في * وقال آخرون بل نزلت هذه الآية ترخيصا لاهل الزمان في الاكل من بيوت من سمي الله في هذه الآية لان قوما كانوا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا لم يكن عندهم في بيوتهم ما يطعمونهم ذهبوا بهم الى بيوت آبائهم وأمهاتهم أو بعض من سمي الله في هذه الآية فكان أهل الزمان يتخوفون من أن يطعموا ذلك الطعام لانه أطعمهم غير ملكه ذكر من قال ذلك **حدثني محمد بن عمرو** قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني الحارث** قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد لا جناح عليكم أن تأكلوا من بيوتكم أو بيوت آبائكم قال كان رجال زمني قال ابن عمرو في حديثه عيان وعرجان وقال الحارث عى عرج أو لوجاهة يستبعمهم رجال الى بيوتهم فان لم يجدوا طعاما ذهبوا بهم الى بيوت آبائهم ومن عدد منهم من البيوت فذكره ذلك المستبعمون فأمر الله في ذلك ليس عليكم جناح وأحل لهم الطعام حيث وجدوه **حدثنا الحسن** قال أخبرنا عبد الرزاق عن معمر عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال كان الرجل يذهب بالاعى والمريض والأعرج الى بيت أبيه أو الى بيت أخيه أو عمه أو خاله أو حالته فكان الزمنى يتخرجون من ذلك يقولون انما يذهبون بنا الى بيوت غيرهم فنزلت هذه الآية رخصة لهم **حدثنا القاسم** قال ثنا الحسين قال ثنا **ججاج** عن ابن جريج عن مجاهد بن عمرو عن أبي عاصم * وقال آخرون بل نزلت ترخيصا لأهل الزمان الذين وصفهم الله في هذه الآية أن يأكلوا من بيوت من خلفهم في بيوتهم من الغزاة ذكر من قال ذلك **حدثنا الحسن بن يحيى** قال أخبرنا عبد الرزاق عن معمر قال قلت للزهري في قوله ليس على الأعى حرج ما بال الأعى ذكره هنا والأعرج والمريض فقال أخبرني عبيد الله بن عبد الله أن المسلمين كانوا اذا غزوا خلفوا زمناهم وكانوا يدفعون اليهم مفاتيح أبوابهم يقولون قد أحلنا لكم أن تأكلوا مما في بيوتنا وكانوا يتخرجون من ذلك يقولون لا ندخلها وهم غيب فأمر الله في هذه الآية رخصة لهم * وقال آخرون بل غنى بقوله ليس على الأعى حرج ولا على الأعرج ولا على المريض حرج في التخلف عن الجهاد في سبيل الله قالوا وقوله ولا على أنفسكم أن تأكلوا من بيوتكم كلام منقطع عما قبله ذكر من قال ذلك **حدثني**

أحلى أم الصبر ولكن الغرض منه التقرير كما إذا أعطى السيد عبده مالا فتمرد وأبى واستكبر فضربه ضربا وجيعا ويقول على سبيل التوبيخ هذا أطيب أم ذلك والاضافة في جنسة الخلد للتوضيح والتأكييد لا للتمييز فان الجنة معلوم أن نعمتها لا ينقطع قالت الأشاعرة في قوله (وعند) دلالة على أن الجنة انما تستحق بحسب الوعد والفضل لا لأجل العمل وقالت المعتزلة في قوله (المتقون) إشارة الى أن الجنة لا تنال الا بالتقوى ولذلك أكد بقوله على سبيل التخصيص بسبب تقديم الجار (كانت لهم جنة ومصيبرا) أجابت الأشاعرة بأن كونه

يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ليس على الأعى حرج ولا على الأعرج حرج ولا على المريض حرج قال هذا في الجهاد في سبيل الله وفي قوله ولا على أنفسكم أن تأكلوا من بيوتكم الى قوله أو صدقكم قال هذا في الأول لم يكن لهم أبواب وكانت الستور ممرحاة فربما دخل الرجل البيت وليس فيه أحد فربما وجد الطعام وهو جائع فستوه الله أن يأكله قال وقد ذهب ذلك اليوم البيوت اليوم فيها أهلها واذا خرجوا أغلقوها فقد ذهب ذلك * وقال آخرون بل نزلت هذه الآية ترخيصا للمسلمين الذين كانوا يتقون مؤاكلة أهل الزمان في مؤاكلاتهم اذا شاؤوا ذلك ذكر من قال ذلك **حدثنا ابن بشار** قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن فليس بن مسلم عن معمر بن قيس في قوله ليس على الأعى حرج قال كانوا يتقون أن يأكلوا مع الأعى والأعرج فنزلت ليس عليكم جناح أن تأكلوا جميعا وأشتاتا واختلفوا أيضا في معنى قوله أو ما ملككم مفاتيحه فقال بعضهم غنى بذلك وكيل الرجل وقيمة أنه لا بأس عليه أن يأكل من عمرضته

ونحو ذلك ذكر من قال ذلك حدثني علي قال ثنا أبو صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس في قوله أو ما ملكتكم مفاتيحه وهو الرجل يوكل الرجل بضيعة فرخص الله له أن يأكل من ذلك الطعام والتمر ويشرب اللبن * وقال آخرون بل عني بذلك منزل الرجل نفسه أنه لا بأس عليه أن يأكل من ذلك ذكر من قال ذلك حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عيسى قال سمعت النخعي يقول في قوله أو ما ملكتكم مفاتيحه يعني بيت أحدكم فانه يملكه والعبيد منهم مما ملكوا حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في قوله أو ما ملكتكم مفاتيحه مما يحبون يا ابن آدم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قال أو ما ملكتكم مفاتيحه قال خرائن لا أنفسهم ليست لغيرهم * وأشبهه الأقوال التي ذكرنا في تأويل قوله ليس على الأعمى حرج إلى قوله أو صديقكم القول الذي ذكرنا عن الزهري عن عبيد الله بن عبد الله وذلك أن أظهر معاني قوله ليس على الأعمى حرج ولا على الأعرج حرج أنه لا حرج على هؤلاء الذين سموا في هذه الآية أن يأكلوا من بيوت من ذكره الله فيها على ما أباح لهم من الأكل منها فاذ كان ذلك أظهر معانيه فتوجيه معناه إلى الأغلب الأعرف من معانيه أولى من توجيهه إلى الأنكر منها فاذ كان ذلك كذلك كان ما خالف من التأويل قول من قال معناه ليس في الأعمى والأعرج حرج أولى بالصواب وكذلك أيضا الأغلب من تأويل قوله ولا على أنفسكم أن تأكلوا من بيوتكم أنه بمعنى ولا عليكم أيها الناس ثم جمع هؤلاء الرزني الذين ذكرهم قبل في الخطاب فقال أن تأكلوا من بيوت أنفسكم وكذلك تفعل العرب اذا جمعت بين خبر الغائب والمخاطب غلبت المخاطب فقالت أنت وأخوك قتما وأنت وزيد جلستما ولا تقول أنت وأخوك جلستا وكذلك قوله ولا على أنفسكم والخبر عن الأعمى والأعرج والمريض غلب المخاطب فقال أن تأكلوا ولم يقل أن يأكلوا فان قال قائل فهذا الأكل من بيوتهم قد علمناه كان لهم حلالا اذ كان ملكا لهم أو كان أيضا حلالا لهم الأكل من مال غيرهم قيل له ليس الأمر في ذلك على ما توهمت ولكنه كما ذكرناه عن عبيد الله بن عبد الله أنهم كانوا اذا غابوا في مغازيهم وتخلف أهل الزمان منهم دفع الغارز مفتاح مسكنه إلى المتخلف منهم فأطلق له في الأكل مما يخلف في منزله من الطعام فكان المتخلفون يتخفون الأكل من ذلك وربه غائب فأعلمه الله أنه لا حرج عليه في الأكل منه وأذن لهم في أكله فاذ كان ذلك كذلك تبين أن لا معنى لقول من قال انما أنزلت هذه الآية من أجل كراهة المستبغ أكل طعام غير المستبغ لان ذلك لو كان كما قال من قال ذلك لقل ليس عليكم حرج أن تأكلوا من طعام غير من أضافكم أو من طعام آباء من دعاكم ولم يقل أن تأكلوا من بيوتكم أو بيوت آبائكم وكذلك لا وجه لقول من قال معنى ذلك ليس على الأعمى حرج في التخلف عن الجهاد في سبيل الله لأن قوله أن تأكلوا خبر ليس وأن في موضع نصب على أنها خبر لها فهي متعلقة بليس فعلم بذلك أن معنى الكلام ليس على الأعمى حرج أن يأكل من بيته لا ما قاله الذين ذكرنا من أنه لا حرج عليه في التخلف عن الجهاد فاذ كان الأمر في ذلك على ما وصفنا تبين أن معنى الكلام لا ضيق على الأعمى ولا على الأعرج ولا على المريض ولا عليكم أيها الناس أن تأكلوا من بيوت أنفسكم أو من بيوت آبائكم أو من بيوت أمهاتكم أو من بيوت أخوانكم أو من بيوت أخواتكم أو من بيوت أعمامكم أو من بيوت عماتكم أو من بيوت أخوالكم أو من بيوت خالاتكم أو من البيوت التي ملكتم مفاتيحها أو من بيوت صديقكم اذ أنوا لكم في ذلك عند مغيبهم ومشهدهم والمفاتيح الخرائن واحدها مفتاح اذا أريد به المصدر واذا كان من المفاتيح التي يفتح بها فهي مفتاح ومفاتيح وهي ههنا

جزاء ثبت في الأزل ولا عمل هناك قالت المعتزلة لا تغفران لصاحب الكبيرة لأن الجنة جاءت جزاء للتقين خاصة فلا يعطى حقهم غيرهم أجابت الأشاعرة بأنه لم لا يجوز أن يرضى المتقون بادخال الله أهل العفو الجنة قال جار الله ذكر المصير مع ذكر الجزاء مدحا للثواب ومكانه كقوله نعم الثواب وحسنت مرتفعوا في قوله (لهم فيها ما يشاؤون) دلالة على أن حصول المرادات بأسرها لا تكون الا في الجنة وأما في الدنيا فالراحات فيها مخلوطة بالجرحات والضمير في (كان) لما يشاؤون واستدلّت المعتزلة بقوله (على ربك) أن ذلك

على التأويل الذي اخترناه جمع مفتوح الذي يفتح به وكان قتادة يتأول في قوله أو صديقكم ما حدثنا به الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق عن معمر عن قتادة أو صديقكم فلوأكلت من بيت صديقك من غير أمر لم يكن بذلك بأس قال معمر قلت لقتادة أولا أشرب من هذا الحب قال أنت لي صديق وأما قوله ليس عليكم جناح أن تأكلوا جميعاً أو أشتاتاً فإن أهل التأويل اختلفوا في تأويله فقال بعضهم كان الغنى من الناس يتخوف أن يأكل مع الفقير فرخص لهم في الأكل معهم ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن عطاء الخراساني عن ابن عباس قوله أن تأكلوا جميعاً أو أشتاتاً قال كان الغنى يدخل على الفقير من ذوى قرابته وصديقه فيدعوهم إلى طعامه ليأكل معه فيقول والله اني لأجنع أن أكل معك والجناح الحرج وأنا غني وأنت فقير فأمرنا أن يأكلوا جميعاً أو أشتاتاً * وقال آخرون بل عني بذلك حي من أحياء العرب كانوا لا يأكل أحدهم وحده ولا يأكل الامع غيره فأذن الله لهم أن يأكل من شاء منهم وحده ومن شاء منهم مع غيره ذكر من قال ذلك حدثني علي قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قال كانوا يأفون ويتحرجون أن يأكل الرجل الطعام وحده حتى يكون معه غيره فرخص الله لهم فقال ليس عليكم جناح أن تأكلوا جميعاً أو أشتاتاً حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج قال كانت بنو كنانة يستحي الرجل منهم أن يأكل وحده حتى نزلت هذه الآية حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عيسى قال سمعت الضحالة يقول كانوا لا يأكلون إلا جميعاً ولا يأكلون متفرقين وكان ذلك فيهم ديناً فأنزل الله ليس عليكم حرج في مؤاكلة المريض والأعمى وليس عليكم حرج أن تأكلوا جميعاً أو أشتاتاً حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ليس عليكم جناح أن تأكلوا جميعاً أو أشتاتاً قال كان من العرب من لا يأكل أبداً جميعاً ومنهم من لا يأكل إلا جميعاً فقال الله ذلك حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة قال نزلت ليس عليكم جناح أن تأكلوا جميعاً أو أشتاتاً في حي من العرب كان الرجل منهم لا يأكل طعامه وحده كان يحمله بعض يوم حتى يجدهم يأكله معه قال وأحسب أنه ذكراهم من كذبة * وقال آخرون بل عني بذلك قوم كانوا لا يأكلون إذا نزل بهم ضيف الامع ضيفهم فرخص لهم في أن يأكلوا كيف شاؤوا ذكر من قال ذلك حدثني أبو السائب قال ثنا حفص عن عمران بن سليمان عن أبي صالح وعكرمة قال كانت الانصار إذا نزل بهم الضيف لا يأكلون حتى يأكل الضيف معهم فرخص لهم قال الله لا جناح عليكم أن تأكلوا جميعاً أو أشتاتاً * وأولى الأقوال في ذلك بالصواب أن يقال إن الله وضع الحرج عن المسلمين أن يأكلوا جميعاً إذا شاؤوا أو أشتاتاً متفرقين إذا أرادوا وجائز أن يكون ذلك نزل بسبب من كان يتخوف من الأغنياء إلا كل مع الفقير وجائز أن يكون نزل بسبب القوم الذين ذكر أنهم كانوا لا يطعمون وحدهم أو بسبب غير ذلك ولا خبر بشئ من ذلك يقطع العذر ولا دلالة في ظاهر التنزيل على حقيقة شيء منه والصواب التسليم لما دل عليه ظاهر التنزيل والتوقف فيما لم يكن على صحته دليل وقوله فإذا دخلتم بيوتا فسلموا على أنفسكم تحية من عند الله اختلف أهل التأويل في ذلك فقال بعضهم معناه فإذا دخلتم أيها الناس بيوت أنفسكم فسلموا على أهليكم وعبادكم ذكر من قال ذلك حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن الزهري وقاتادة في قوله فسلموا على أنفسكم قال لا يبتل إذا دخلته فقل سلام عليكم حدثنا

واجب على الله حتى أنه لو لم يفعل استحق الذم وأجيب بأنه واجب بحكم الوعد لقوله (وعندما سؤلوا) كأن المكلفين سألوا بلسان الحال من حيث تحملوا المشقة الشديدة في طاعته أو سألوه حقيقة بقولهم ربنا وآتتنا ما وعدتنا على رسالتنا أو سألته الملائكة في قولهم ربنا وأدخلهم جنات عدن التي وعدتهم أو من حقه أن يسئل ويطلب لانه حق واجب بحكم الاستحقاق أو بحسب الموعد على المؤمنين قوله (ويوم نحشرهم) رجوع إلى قوله واتخذوا من دونه آلهة وظاهر قوله (وما يعبدون) أنها الأصنام وظاهر قوله (أنتم)

القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح فاذا دخلتم بيوت فسلموا على أنفسكم
قال سلم على أهلك قال ابن جريح وسئل عطاء بن أبي رباح أحق على الرجل اذا دخل على أهله أن يسلم
عليهم قال نعم وقالها عمرو بن دينار وتلوا فاذا دخلتم بيوت فسلموا على أنفسكم تحية من عند الله
مباركة طيبة قال عطاء بن أبي رباح ذلك غير مرة * قال ثني حجاج عن ابن جريح قال أخبرني
أبو الزبير قال سمعت جابر بن عبد الله يقول اذا دخلت على أهلك فسلم عليهم تحية من عند الله مباركة
طيبة قال ما رأيته الا يوجبها قال ابن جريح وأخبرني زياد عن ابن طاوس أنه كان يقول اذا دخل
أحدكم بيته فليسلم * قال ثني حجاج عن ابن جريح قال قلت لعطاء اذا خرجت أو اوجب السلام هل
أسلم عليهم فاعلموا قال اذا دخلتم بيوت فسلموا قال ما علمه واجبا ولا آثر عن أحد وجوبه ولكن أحب الي
وما أدعه الا ناسيا قال ابن جريح وقال عمرو بن دينار لا قال قلت لعطاء فان لم يكن في البيت أحد
قال سلم قل السلام على النبي ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين السلام على
أهل البيت ورحمة الله قلت له قولك هذا اذا دخلت بيتا ليس فيه أحد عن تأثره قال سمعته ولم يؤثر لي
عن أحد قال ابن جريح وأخبرني عطاء الخراساني عن ابن عباس قال السلام علينا من ربنا وقال
عمرو بن دينار السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين حدثنا أحمد بن عبد الرحيم قال ثنا
عمرو بن أبي سلمة قال ثنا صدقة عن زهير عن ابن جريح عن أبي الزبير عن جابر بن عبد الله
قال اذا دخلت على أهلك فسلم عليهم تحية من عند الله مباركة طيبة قال ما رأيته الا يوجبها حدثنا
محمد بن عباد الرازي قال ثنا حجاج بن محمد الا عور قال قال لي ابن جريح أخبرني أبو الزبير أنه
سمع جابر بن عبد الله يقول فذكر مثله حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا
عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله فاذا دخلتم بيوت فسلموا على أنفسكم يقول سلموا على
أهاليكم اذا دخلتم بيوتكم وعلى غير أهاليكم فسلموا اذا دخلتم بيوتهم * وقال آخرون بل معناه
فاذا دخلتم المساجد فسلموا على أهلها ذكر من قال ذلك حدثنا ابن بشار قال ثنا
عبد الرحمن قال ثنا عبد الله بن المبارك عن معمر عن عمرو بن دينار عن ابن عباس اذا دخلتم
بيوت فسلموا على أنفسكم قال هي المساجد يقول السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين * قال
ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفیان عن الأعمش عن إبراهيم في قوله اذا دخلتم بيوت فسلموا
على أنفسكم قال اذا دخلت المسجد فقل السلام على رسول الله واذا دخلت بيتا ليس فيه أحد
فقل السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين واذا دخلت بيتك فقل السلام عليكم * وقال آخرون
بل معني ذلك اذا دخلتم بيوتنا من بيوت المسلمين فيها ناس منكم فليسلم بعضهم على بعض ذكر
من قال ذلك حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن الحسن في قوله
فسلموا على أنفسكم أي ليسلم بعضهم على بعض كقوله ولا تقتلوا أنفسكم حدثني يونس
قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله فاذا دخلتم بيوت فسلموا على أنفسكم قال اذا دخل المسلم
سلم عليه كمثل قوله لا تقتلوا أنفسكم انما هو لا تقتل أخاك المسلم وقوله ثم أنتم هؤلاء تقتلون
أنفسكم قال يقتل بعضهم بعضا قريظة والنضير * وقال آخرون معناه فاذا دخلتم بيوت ليس فيها
أحد فسلموا على أنفسكم ذكر من قال ذلك حدثني يعقوب بن إبراهيم قال ثنا هشيم
قال أخبرنا حصين عن أبي مالك قال اذا دخلت بيتا ليس فيه أحد فقل السلام علينا وعلى عباد
الله الصالحين واذا دخلت بيتا فيه ناس من المسلمين وغير المسلمين فقل مثل ذلك حدثنا ابن بشار
قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفیان عن أبي سنان عن ماهان قال اذا دخلتم بيوت فسلموا على
أنفسكم قال تقول السلام علينا من ربنا حدثنا ابن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال

أضللتهم أنه من عبد من العقلاء
كالملائكة والمسيح فلاجل هذا
اختلفوا فيهم قوم ومنهم الكلبي
على الأوثان ثم قالوا لا يعبد أن
يخلق الله تعالى فيها الحياة والنور
والنطق أو أراد أنهم تكلموا
بلسان الحال وقال الأكترون
انه عام للاضنام وللعبيد من العقلاء
نظيره قوله ويوم نحشرهم جميعا
ثم نقول للملائكة هؤلاء اياكم كانوا
يعبدون ثم قالوا ان لفظة ما قد
تستعمل في العقلاء أو أريد به
الوصف كأنه قيل ومعبودهم كما اذا
أردت السؤال عن صفة زيد فتقول
ما زيد تريد أطويل أم قصير
والسائل الله وحده أو الملائكة

أخبرنا شعبة عن منصور قال شعبة وسألته عن هذه الآية فإذا دخلتم بيوت فسلموا على أنفسكم تحية من عند الله قال قال إبراهيم إذا دخلت بيتا ليس فيه أحد فقل السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني عمرو بن الحارث عن بكير بن الأشج عن نافع أن عبد الله كان إذا دخل بيتا ليس فيه أحد قال السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين **حدثنا** ابن جريد قال ثنا جرير قال ثنا منصور عن إبراهيم فإذا دخلتم بيوت فسلموا على أنفسكم قال إذا دخلت بيتا فيه يهود فقل السلام عليكم وإن لم يكن فيه أحد فقل السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين * وأولى الأقوال في ذلك بالصواب قول من قال معناه فإذا دخلتم بيوت من بيوت المسلمين فليسلم بعضكم على بعض وإنما قلنا ذلك أولى بالصواب لأن الله جل ثناؤه قال فإذا دخلتم بيوت فسلموا من ذلك بيتا دون بيت وقال فسلموا على أنفسكم يعني بعضكم على بعض فكان معلوما إذا لم يخص ذلك على بعض البيوت دون بعض أنه معنى به جميعها مساجدها وغير مساجدها ومعنى قوله فسلموا على أنفسكم تفسير قوله ولا تقتلوا أنفسكم وقوله تحية من عند الله ونصب تحية بمعنى تحيون أنفسكم تحية من عند الله السلام تحية فكانت قال فليحي بعضكم بعضا تحية من عند الله وقد كان بعض أهل العربية يقول إنما نصبت بمعنى أمركم بها فتفعلونها تحية منه ووصف جل ثناؤه هذه التحية بالمباركة الطيبة لما فيها من الأجر الجزيل والثواب العظيم وقوله كذلك يبين الله لكم الآيات يقول تعالى ذكره هكذا يفصل الله لكم معالم دينكم فيبينها لكم كما فصل لكم في هذه الآية ما أحل لكم فيها وعرفكم سبيل الدخول على من تدخلون عليه لعلكم تعقلون يقول لكي تفقهوا عن الله أمره ونهيه وأدبه في القول في تأويل قوله تعالى ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَإِذَا كَانُوا مَعَهُ عَلَى أَمْرٍ جَامِعٍ لَمْ يَذْهَبُوا حَتَّى يَسْتَأْذِنُوا الَّذِينَ يَسْتَأْذِنُونَكَ أُولَئِكَ الَّذِينَ يَوْمُنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ فَإِذَا اسْتَأْذَنُوكَ لِبَعْضِ شَأْنِهِمْ فَأَذْنُ لِمَنْ شِئْتَ مِنْهُمْ وَاسْتَغْفِرْ لَهُمُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ يقول تعالى ذكره ما المؤمنون حق الإيمان إلا الذين صدقوا الله ورسوله وإذا كانوا معه يقولون وإذا كانوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم على أمر جامع يقول على أمر يجمع جميعهم من حرب حضرت أو صلاة اجتمع لها أو تشاور في أمر رزق لم يذهبوا يقول لم ينصرفوا عما اجتمعوا له من الأمر حتى يستأذنوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن سعد قال قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَإِذَا كَانُوا مَعَهُ عَلَى أَمْرٍ جَامِعٍ لَمْ يَذْهَبُوا حَتَّى يَسْتَأْذِنُوا﴾ يقول إذا كان أمر طاعة الله **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج قال قال ابن عباس قوله وإذا كانوا معه على أمر جامع قال أمر من طاعة الله عام **حدثنا** محمد بن بشار قال ثنا محمد بن بكر قال أخبرنا ابن جريج قال سأل مكحول السامي إنسان وأنا أسمع ومكحول جالس مع عطاء عن قول الله في هذه الآية وإذا كانوا معه على أمر جامع لم يذهبوا حتى يستأذنوا فقال مكحول في يوم الجمعة وفي زحف وفي كل أمر جامع قد أمر أن لا يذهب أحد في يوم جمعة حتى يستأذن الإمام وكذلك في كل جامع ألا ترى أنه يقول وإذا كانوا معه على أمر جامع **حدثني** يعقوب قال ثني ابن علية قال أخبرنا هشام بن حسان عن الحسن قال كان الرجل إذا كانت له حاجة والإمام يخطب قام فأمسك بأنفه فأشار إليه الإمام أن يخرج قال فكان رجل قد أراد الرجوع إلى أهله فقام إلى هرم بن حبان وهو يخطب فأخذ بأنفه فأشار إليه هرم أن يذهب فخرج إلى أهله فأقام فيهم ثم قدم قال له هرم أين كنت قال في

بأذنه وإنما قال أنتم وهم ولم يقبل أضلائهم عبادي هؤلاء أم ضلوا السبيل لأن السؤال وقع عن تولى فعل الاضلال لا عن نفس الاضلال وفائدة هذا السؤال من علام الغيوب أن يجيب المعبودون بما أجابوا به حتى يحصل لعبدهم الالتزام والتسوية كما قال عيسى أنت قلت للناس وكان القياس أن يقال ضلوا عن السبيل إلا أنهم تركوا الجار كما تركوه في هداية الطريق والأصل هداية إلى الطريق أول الطريق (قالوا سبحانك) تعجبا مما قيل لهم لأنهم ملائكة وأنبياء معصومون فما أبعدهم عن الاضلال الذي هو مختص بابليس

أهلى قال أبا ذر ذهب قال نعم قت إليك وأنت تخطب فأخذت بأنفى فأشرت الى أن اذهب فذهبت
فقال أفا تخذت هذا غلا أو كلمة نحوها ثم قال اللهم أخر رجال سوء الى زمان سوء حدثني
الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن الزهري في قوله وإذا كانوا معه على أمر جامع قال
هو الجمعة إذا كانوا معه لم يذهبوا حتى يستأذنه **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال
ابن زبدي في قوله انما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله وإذا كانوا معه على أمر جامع لم يذهبوا حتى
يستأذنه قال الامر الجامع حين يكونون معه في جماعة الحرب أو جمعة قال والجمعة من الامر
الجامع لا ينبغي لأحد أن يخرج اذا قعد الامام على المنبر يوم الجمعة الا باذن سلطان اذا كان حيث
يراه أو يقدر عليه ولا يخرج الا باذن واذا كان حيث لا يراه ولا يقدر عليه ولا يصل اليه فالله أولى
بالعذر وقوله ان الذين يستأذنونك أولئك الذين يؤمنون بالله ورسوله يقول تعالى ذكره ان الذين
لا ينصرفون يا محمد اذا كانوا معك في أمر جامع عنك الا باذنك لهم طاعة منهم لله ولك وتصديقا
بما أتيتهم به من عندى أولئك الذين يصدقون الله ورسوله حقا لا من يخالف أمر الله وأمر رسوله
فإنصرف عنك بغير اذن منك له بعد تقذه لك اليه أن لا ينصرف عنك الا باذنك وقوله فاذا استأذنوك
لبعض شأنهم فأذن لمن شئت منهم يقول تعالى ذكره فاذا استأذنك يا محمد الذين لا يذهبون عنك
الا باذنك في هذه المواطن لبعض شأنهم يعني لبعض حاجاتهم التي تعرض لهم فأذن لمن شئت منهم
في الانصراف عنك لقضائهم واستغفر لهم يقول وادع الله لهم بأن يتفضل عليهم بالعفو عن تبعات
ما بينه وبينهم ان الله غفور لذنوب عباده التائبين رحيم بهم أن يعاقبهم عليها بعد توبتهم منها **في القول**
في تأويل قوله تعالى لا تجعلوا دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضا قد علم الله الذين يتسللون
منكم لو اذا فليحذر الذين يخالفون عن أمره أن تصيبهم فتنة أو يصيبهم عذاب أليم يقول تعالى
ذكره لأصحاب نبيه محمد صلى الله عليه وسلم لا تجعلوا أيها المؤمنون دعاء الرسول بينكم كدعاء
بعضكم بعضا واختلاف أهل التأويل في معنى ذلك فقال بعضهم نهى الله بهذه الآية المؤمنين أن
يتعرضوا لدعاء الرسول عليهم وقال لهم اتقوا دعاء عليكم بأن تفعلوا ما يسخطه فيدعوا ذلك عليكم
فتملكوا فلا تجعلوا دعاء كدعاء غيره من الناس فان دعاءه موجبة ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد
ابن سعد قال ثني أبي قال ثني عبي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله لا تجعلوا
دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضا دعوة الرسول عليكم موجبة فاحذروها * وقال آخرون بل
ذلك نهى من الله أن يدعو رسول الله صلى الله عليه وسلم بغلظ وجفاء وأمر لهم أن يدعوه بلين
وتواضع ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني**
الحريث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد كدعاء بعضكم
بعضا قال أمرهم أن يدعوا رسول الله في لين وتواضع ولا يقولوا يا محمد في تجهم **حدثنا** القاسم
قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قوله لا تجعلوا دعاء الرسول بينكم
كدعاء بعضكم بعضا قال أمرهم أن يدعوه يا رسول الله في لين وتواضع **حدثنا** الحسن قال أخبرنا
عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله لا تجعلوا دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضا قال
أمرهم أن يفخموه ويشرفوه * وأولى التأويلين في ذلك بالصواب عندى التأويل الذي قاله ابن
عباس وذلك أن الذي قبل قوله لا تجعلوا دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضا نهى من الله
المؤمنين أن يأتوا من الانصراف عنه في الامر الذي يجمع جميعهم ما يكرهه والذي بعده وعيد
للمنصرفين عنه بغير اذنه فالذي بينهما بأن يكون تحذير اللهم سخطه أن يضطره الى الدعاء عليهم أشبه

وخزيه وأنطقوا بسبحانك ليدلوا
على أنهم المسبحون المقدسون
الموسومون بذلك فكيف يليق
بالحالهم أن يضلوا عبادته أو قصدوا
به تنزيهه عن الأنداد وأن يكون له
ملك أو نبي أو غيرهما ندا أو قصدوا
تنزيهه من أن يكون مقصوده من
هذا السؤال استفادة علم أو ايداع من
كان بريئا من الحرم بل انما سألهم
تقريبا للكفار وتوبيخا لهم من
قرأ (أن تخذ) بفتح التون فظاهر
وهو متعد الى واحد والأصل أن
تتخذ أو يلبس من دونك فريدت من
لنا كيد معنى التني ومن قرأ بضم
التون فهو متعد الى اثنين الاول
ضمير نحن والثاني من أولياء

من أن يكون أمرهم بما لم يجز له ذكر من تعظيمه وتوقيره بالقول والدعاء وقوله قد يعلم الله الذين يتسللون منكم لو إذا يقول تعالى ذكره أنكم أيها المنصرفون عن نبيكم بغياذنه تسترا وخفية منه وإن خفي أمر من يفعل ذلك منكم على رسول الله صلى الله عليه وسلم فإن الله يعلم ذلك ولا يخفى عليه فليمتق من يفعل ذلك منكم الذين يخالفون أمر الله في الانصراف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا باذنه أن تصيبهم فتنة من الله أو يصيبهم عذاب أليم فيطبع على قلوبهم فيكفروا بالله وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا الحكم بن بشير قال ثنا عمرو بن قيس عن جويبر عن الضحاك في قول الله قد يعلم الله الذين يتسللون منكم لو إذا قال كانوا يستتر بعضهم ببعض فيقومون فقال فليحذر الذين يخالفون عن أمره أن تصيبهم فتنة قال يطبع على قلبه فلا يأمن أن يظهر الكفر بلسانه فتضرب عنقه حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قوله قد يعلم الله الذين يتسللون منكم لو إذا قال خلافا حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله قد يعلم الله الذين يتسللون منكم لو إذا قال هؤلاء المنافقون الذين يرجعون بغياذن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اللواذيلوذنه ويروغ ويذهب بغياذن النبي صلى الله عليه وسلم فليحذر الذين يخالفون عن أمره الذين يصنعون هذا أن تصيبهم فتنة أو يصيبهم عذاب أليم الفتنة ههنا الكفر واللواذيل مصدر لا وذب بفلان ملاوذة ولو إذا ولذلك ظهرت اللواوولو كان مصدرا لذب ليقبل لياذا كما يقال قت قيا ما واذا قبل قاومتك قيل قوا ما طويلا واللواذهوأن يلوذ القوم بعضهم ببعض يستتر هذا بهذا وهذا كما قال الضحاك وقوله أو يصيبهم عذاب أليم يقول أو يصيبهم في عاجل الدنيا عذاب من الله موجه على صنيعهم ذلك وخلافهم أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم وقوله فليحذر الذين يخالفون عن أمره وأدخلت عن لأن معنى الكلام فليحذر الذين يلوذون عن أمره ويدبرون عنه معرضين في القول في تأويل قوله تعالى ﴿ألا إن الله ما في السموات والأرض قد يعلم ما أنتم عليه ويوم يرجعون إليه فينبئهم بما عملوا والله بكل شيء عليم﴾ يقول تعالى ذكره ألا إن الله ملك جميع السموات والأرض يقول فلا ينبغي لملاوذة أن يخالف أمر ما لكه فيعصيه فيستوجب بذلك عقوبته يقول فكذلك أنتم أيها الناس لا يصالح لكم خلاف ربكم الذي هو مالكم فاطيعوه وأمعروا لا أمره ولا تنصرفوا عن رسوله إذا كنتم معه على أمر جامع إلا باذنه وقوله قد يعلم ما أنتم عليه من طاعتكم إياه فيما أمركم ومنها كم من ذلك كما حدثني أيضا يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله قد يعلم ما أنتم عليه صنيعكم هذا أيضا ويوم يرجعون إليه يقول ويوم يرجع إلى الله الذين يخالفون عن أمره فينبئهم يقول فيخبرهم حينئذ بما عملوا في الدنيا ثم يجازيهم على ما أسلفوا فيها من خلافهم على ربهم والله بكل شيء عليم يقول والله ذو علم بكل شيء علمتموه أنتم وهم وغيركم وغير ذلك من الأمور لا يخفى عليه شيء بل هو محيط بذلك كله وهو موفى كل عامل منكم ب أجر عمله يوم ترجعون إليه

﴿ آخر تفسير سورة النور ﴾

﴿ تفسير سورة الفرقان ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

القول في تأويل قوله جل ثناؤه وتقدست أسماؤه ﴿تبارك الذي نزل الفرقان على عبده ليكون للعالمين نذيرا﴾ قال أبو جعفر تبارك تفاعل من البركة كما حدثنا أبو كريب قال ثنا عثمان بن

ولا تكون من زائدة لأنها لا تزداد في المفعول الثاني تقول ما اتخذت من أحد وليا ولا تقول ما اتخذت أحدا من ولي فمن التبعض أي لا اتخذ بعض أولياء وتكبر أولياء من حيث أنهم أولياء مخصوصون وهم الجن والأصنام والمعنى أنا لا تصلح لذلك فكيف ندعوهم إلى عبادة تناو في تفسير الآية على القراءة الأولى وجوه الأول أن المعنى إذا كنا نرى أن اتخذ من دونك وليا فكيف ندعو غيرنا إلى ذلك الثاني ما كان يصح لنا أن نكون أمثال الشياطين في توليهم الكفار كما تولاهم الكفار قال تعالى فقاتلوا أولياء الشيطان يريد الكفرة

سعيد قال ثنا بشر بن عمار قال ثنا أبو روق عن الضحاك عن عبد الله بن عباس قال تبارك
تفاعل من البركة وهو كقول القائل تقديس ربنا فقوله تبارك الذي نزل الفرقان يقول تبارك
الذي نزل الفصل بين الحق والباطل فصلا بعد فصل وسورة بعد سورة على عبده محمد صلى الله عليه
وسلم ليكون محمد لجميع الجن والانس الذين بعثه الله اليهم داعيا اليه نذيرا يعني منذرا يندبرهم عقابه
ويخوفهم عذابه ان لم يوحده ولم يخلصوا له العبادة ويخلعوا كل مادونه من الآلهة والأوثان وينحو
الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال
قال ابن زيد في قوله تبارك الذي نزل الفرقان على عبده ليكون للعالمين نذيرا قال النبي النذير وقرأ
وان من أمة الا خلا فيها نذير وقرأ وما أهلكنا من قرية الا الهامنذرون قال رسل قال المنذرون الرسل
قال وكان نذيرا واحدا بلغ ما بين المشرق والمغرب ذوالقرنين ثم بلغ السددين وكان نذيرا ولم أسمع
أحدا يحق أنه كان نبيا وأوحى الى هذا القرآن لأنذركم به ومن بلغ قال من بلغه القرآن من الخلق
فرسول الله نذيره وقرأ يا أيها الناس اني رسول الله اليكم جميعا وقال لم يرسل الله رسولا الى الناس
عامة الا نوحا دأبه الخلق فكان رسول أهل الأرض كلهم ومحمد صلى الله عليه وسلم ختم به في القول في
تأويل قوله تعالى ((الذي له ملك السموات والأرض ولم يتخذ ولدا ولم يكن له شريك في الملك
وخلق كل شيء فقدره تقديرا)) يقول تعالى ذكره تبارك الذي نزل الفرقان الذي له ملك السموات
والأرض فالذي الثانية من نعت الذي الأولى وهما جميعا في موضع رفع الأولى بقوله تبارك والثانية
نعت لها ويعني بقوله الذي له ملك السموات والأرض الذي له سلطان السموات والأرض ينفذ
في جميعها أمره وقضاه ويعض في كلها أحكامه يقول فحق على من كان كذلك أن يطيعه أهل
ملكته ومن في سلطانه ولا يعصوه يقول فلا تعصوا نذيري اليكم أيها الناس واتبعوه واعملوا بما جاءكم
به من الحق ولم يتخذ ولدا يقول تكذيبا لمن أضاف اليه الولد وقال الملائكة بنات الله ما اتخذ الذي
نزل الفرقان على عبده ولدا فن أضاف اليه ولدا فقد كذب واقتري على ربه ولم يكن له شريك في
الملك يقول تكذيبا لمن كان يضيف الألوهة الى الأصنام ويعبد هاهنا من دون الله من مشركي
العرب ويقول في تليته ليلك لا شريك لك الا شريكك هولاك تملكه وما ملك كذب قائلوه هذا القول
ما كان لله من شريك في ملكه وسلطانه فيصلح أن يعبد من دونه يقول تعالى ذكره فأفردوا
أيها الناس لربكم الذي نزل الفرقان على عبده محمد بن عبد الله عليه وسلم الألوهة وأخلصوا له
العبادة دون كل ما تعبدونه من دونه من الآلهة والأصنام والملائكة والجن والانس فان كل ذلك
خلقته وفي ملكه فلا تصلح العبادة الا لله الذي هو مالك جميع ذلك وقوله وخلق كل شيء يقول
تعالى ذكره وخلق الذي نزل على محمد الفرقان كل شيء فالأشياء كلها خلقه وملكه وعلى الممالك
طاعة ممالكهم وخدمة سيدهم دون غيره يقول وأنا خالقكم ومالككم فأخلصوا الى العبادة دون غيري
وقوله فقدره تقديرا يقول فسوى كل ما خلق وهيا ما يصلح له فلا خال فيه ولا تفاوت في القول
في تأويل قوله تعالى ((واتخذوا من دونه آلهة لا يخلقون شيئا وهم يخلقون ولا يعلمون انفسهم
ضرا ولا نفعا ولا يعلمون موتا ولا حياء ولا نشورا)) يقول تعالى ذكره مقرر عام مشركي العرب
بعبادتهم مادونه من الآلهة ومعجبا أولى النهي منهم ومنهم على موضع خطا فعلهم وذاهبهم عن
منهج الحق وركوبهم من سبل الضلالة ما لا يركبه الا كل مدخول الرأي مسلوب العقل واتخذ
هؤلاء المشركون بالله من دون الذي له ملك السموات والأرض وحده من غير شريك الذي خلق
كل شيء فقدره آلهة يعني أصناما بأيديهم يعبدونها لا تخلق شيئا وهي تخلق ولا تملك لانفسها
نفعا تجر ما اليها ولا ضرا تدفعه عنها ممن أرادها بضرا ولا تملك امانة حتى ولا احياء ميت ولا نشره من

عن أبي مسلم الثالث تقدير مضاف
محذوف أي ما كان لنا أن نتخذ
من دون رضاك من أولياء أي لما
علمنا أنك لا ترضى به هذا ما فعلنا
أوقالت الملائكة انا وهم عبيد ولا
ينبغي لعبيدك أن يدعو من دون
اذنك وليا الرابع قالت الأصنام
لا يصح منا أن نكون من العابدين
فكيف يمكننا ادعاء أنا من
المعبودين وفي الآية دلالة على أنه
لا تجوز الولاية والعداوة الا باذن
الله والولاية المبنية على ميل النفس
وشهوة الطبع مذمومة شرعا
و(الذكر) ذكر الله والايان به أو
القرآن والشرائع أو ما فيه حسن
ذكرهم في الدنيا والآخرة قالت

بعد معامته وتركوا عبادة خالق كل شيء وخالق آلهتهم ومالك الضر والنفع والذي بيده الموت والحياة والنشور والنشور مصدر نشر الميت نشورا وهو أن يبعث ويحيى بعد الموت ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴾ (وقال الذين كفروا أن هذا الافلك افتراء وأعادناه عليه قوم آخرون فقد جاؤا ظلما وزورا) يقول تعالى ذكره وقال هؤلاء الكافرون بالله الذين اتخذوا من دونه آلهة ما هذا القرآن الذي جاءنا به محمد الا فل كذب وبهتان افتراء اختلقه وتخترعه بقوله وأعادناه عليه قوم آخرون ذكر أنهم كانوا يقولون انما يعلم محمد هذا الذي يجيئنا به اليهود فذلك قوله وأعادناه عليه قوم آخرون يقول وأعادنا محمد على هذا الا فل الذي افتراه يهود ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني** الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله وأعادناه عليه قوم آخرون قال يهود **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله وقوله فقد جاؤا ظلما وزورا يقول تعالى ذكره فقد أتى قائلوه هذه المقالة يعني الذين قالوا ان هذا الا فل افتراء وأعادناه عليه قوم آخرون ظلما يعني بالظلم نسبتهم كلام الله وتنزيله الى أنه إفل افتراء محمد صلى الله عليه وسلم وقد ينافي ما مضى أن معنى الظلم وضع الشيء في غير موضعه فكان ظلم قائل هذه المقالة القرآن بقيلهم هذا وصفهم إياه بغير صفته والزور أصله تحسين الباطل فتأويل الكلام فقد أتى هؤلاء القوم في قيلهم ان هذا الا فل افتراء وأعادناه عليه قوم آخرون كذبا محضا * **وحدثنا** الحارث قال ثنا عيسى **وحدثني** الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد **وحدثني** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد فقد جاؤا ظلما وزورا قال كذبا ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴾ (وقالوا أساطير الأولين اكتبها فهي على عليه بكرة وأصيلا قل أنزله الذي يعلم السر في السموات والأرض انه كان غفورا رحيما) ذكر أن هذه الآية نزلت في النضر بن الحرث وأنه المعنى بقوله وقالوا أساطير الأولين ذكر من قال ذلك **حدثنا** أبو كريب قال ثنا يونس بن بكير قال ثنا محمد بن اسحق قال ثنا شيخ من أهل مصر قدم منذ بضع وأربعين سنة عن عكرمة عن ابن عباس قال كان النضر بن الحرث بن كعدة بن علقمة بن عبد مناف بن عبد الدار بن قصي من شياطين قريش وكان يؤذي رسول الله صلى الله عليه وسلم وينصب له العداوة وكان قد قدم الحيرة تعلم بها أحاديث ملوك فارس وأحاديث رستم واسفنديار فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا جلس مجلسا فذكر بالله وحدث قومه ما أصاب من قبلهم من الامم من نقمة الله خلفه في مجلسه اذا قام ثم يقول أنا والله يا معشر قريش أحسن حديثا منه فهل موافا أنا أحدثكم أحسن من حديثه ثم يحدثهم عن ملوك فارس ورستم واسفنديار ثم يقول ما محمد أحسن حديثا مني قال فأنزل الله تبارك وتعالى في النضر ثمانى آيات من القرآن قوله واذا تتلى عليه آياتنا قال أساطير الأولين وكل ما ذكر فيه الأساطير في القرآن **حدثنا** ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال ثنا محمد بن أبي محمد عن سعيد وأوعكرمة عن ابن عباس نحوه الا أنه جعل قوله فأنزل الله في النضر ثمانى آيات عن ابن اسحق عن الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج أساطير الأولين أشعارهم وكهاتهم وقالها النضر بن الحرث فتأويل الكلام وقال هؤلاء المشركون بالله الذين قالوا لهذا القرآن ان هذا الا فل افتراء محمد صلى الله عليه وسلم هذا الذي جاءنا به محمد أساطير الأولين يعنون أحاديثهم التي كانوا يسطرونها

المعترضة في قوله ولكن متعهم الخ دليل بين على أن الله عز وجل لا يضل عباده على الحقيقة والا كان جواب العبيد أن يقولوا بل أنت أضلتهم لأن يقولوا بل أنت تفضلت من غير سابقة على هؤلاء وعلى آباءهم تفضل جواد كريم بفعلوا النعمة التي حقها أن تكون سبب الشكر بسبب الكفر ونسيان الذكرا فالخاصل أنهم ضلوا بأنفسهم لا باضلالنا وقالت الأشاعرة بل فيه دلالة على أن الله تعالى هو المفضل حقيقة كأنهم قالوا الهنا أنت الذي أعطيتهم جميع مطالبهم في الدنيا حتى استغرقوا في بحر الشهوات وأعرضوا عن التوجه الى طاعتك

في كتبهم اكتبها محمد صلى الله عليه وسلم من يهود فهي تلي عليه يعنون بقوله فهي تلي عليه
فهذه الأساطير تقرأ عليه من قولهم أمليت عليك الكتاب وأملت بكرة وأصيل يقول وتلي عليه
غدوة وعشيا وقوله قل أنزله الذي يعلم السر في السموات والارض يقول تعالى ذكره قل يا محمد لهؤلاء
المكذبين بآيات الله من مشركي قومك ما الأمر كما تقولون من أن هذا القرآن أساطير الأولين وأن
محمد أصلي الله عليه وسلم افتراه وأعانه عليه قوم آخرون بل هو الحق أنزله الرب الذي يعلم سر من في
السموات ومن في الارض ولا يخفى عليه شيء ومحصى ذلك على خلقه ومجازيهم بما عزمت عليه قلوبهم
وأضمروه في نفوسهم انه كان غفورا رحيمًا يقول انه لم يرزل يصفح عن خلقه ويرحمهم فيفضل عليهم
بعضه يقول فلأن ذلك من عادته في خلقه يهلككم أيها القائلون ما قلتم من الافك والفاعلون ما فعلتم
من الكفر وينحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال
ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج قل أنزله الذي يعلم السر في السموات والارض قال ما يسر
أهل الارض وأهل السماء في القول في تأويل قوله تعالى ((وقالوا مال هذا الرسول يأكل
الطعام ويمشي في الأسواق لولا أنزل اليه ملك فيكون معه نذيرا أو يلقى اليه كنز أو تكون له جنة
يا كل منها وقال الظالمون ان تتبعون الا رجلا مسحورا)) ذكر أن هاتين الآيتين نزلتا على رسول الله
صلى الله عليه وسلم فيما كان مشركا وقومه قالوا له ليلة اجتماع أشرفهم يظهر الكعبة وعرضوا
عليه أشياء وسألوه آيات فكان فيما كلموه به حيفت فيما حدثنا ابن جبريد قال ثنا سلمة عن
ابن اسحق قال ثني محمد بن أبي محمد مولى زيد بن ثابت عن سعيد بن جبير أو عكرمة مولى ابن
عباس عن ابن عباس أن قالوا له فان لم تفعل لنا هذا يعني ما سألوهم من تسيير جبالهم عنهم وأحياء
آبائهم والنجى بالله والملائكة قبيلا وما ذكره الله في سورة بني اسرائيل فخذ لنفسك سل ربك يبعث
ملك ملكا يصدقك بما تقول ويراجعنا عنك وسله فيجعل لك قصورا وجنانا وكنوزا من ذهب وفضة
تغنيك عما نراك تبتغي فانك تقوم بالأسواق وتلمس المعاش كما نلتسه حتى نعلم فضلك ومنزلتك من
ربك ان كنت رسولا كما تزعم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أنا بفاعل فأنزل الله في قولهم أن
خذل نفسك ما سألوهم أن يأخذوها أن يجعل له جنانا وقصورا وكنوزا أو يبعث معه ملكا يصدق به ما
يقول ويرد عنه من خاصمه وقالوا مال هذا الرسول يأكل الطعام ويمشي في الأسواق لولا أنزل اليه
ملك فيكون معه نذيرا أو يلقى اليه كنز أو تكون له جنة يا كل منها وقال الظالمون ان تتبعون
الارجلا مسحورا فتأويل الكلام وقال المشركون مال هذا الرسول يعنون محمد أصلي الله عليه وسلم
الذي يزعم أن الله بعثه بالنبأ يأكل الطعام كما نأكل ويمشي في أسواقنا كما نمشي لولا أنزل اليه يقول
هلا أنزل اليه ملك ان كان صادقا من السماء فيكون معه منذر للناس مصدقا له على ما يقول أو يلقى
اليه كنز من فضة أو ذهب فلا يحتاج معه الى التصرف في طلب المعاش أو تكون له جنة يقول
أو يكون له بستان يأكل منها واختلف القراء في قراءة ذلك فقرأه عامة قراء المدينة والبصرة
وبعض الكوفيين يأكل بالياء بمعنى يأكل منها الرسول وقرأ ذلك عامة قراء الكوفيين نأكل منها
بالنون بمعنى نأكل من الجنة * وأولى القراءتين في ذلك عندي بالصواب قراءة من قرأه بالياء وذلك
للخبر الذي ذكرنا قبل بأن مسألة من سأل من المشركين رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يسأل ربه
هذه الخلال لنفسه لاهم فاذ كانت مسألتهم يا هه ذلك فغير جائز أن يقولوا له سل لنفسك
ذلك لنا كل نحن وبعد فان في قوله تعالى ذكره تبارك الذي ان شاء جعل لك خيرا من ذلك جنات
تجري من تحتها الأنهار دليلا بينا على أنهم انما قالوا له اطلب ذلك لنفسك لنا كل أنت منه لا نحن
وقوله وقال الظالمون يقول وقال المشركون المؤمنون بالله ورسوله ان تتبعون أيها القوم باتباعكم

والاشتغال بخدمة ملك فان هي الا
فتنتك أما قوله (وكانوا قوما بورا)
قالا كثرون على أن البور جمع
بائر من البوار الهلاك كعائد وعوذ
وحائل وحول وحكي الأخفش أنه
اسم جمع يقال رجل بور أي فاسد
هالك لا خير فيه وامرأة بور وقوم
بور كما يقال أنت بشر وأنتم بشر
قالت المعتزلة صاروا الى الهلاك
بسبب اختيارهم الضلال وقالت
الشاعرة أرا دانتهم كانوا في اللوح
المحفوظ من جملة الهالكين ولو
قبل انه فعل بالكافر ما صار معه
بحيث لا يمكنه ترك الكفر صرح
القول بالقدرا أيضا قوله (فقد
كذبوك) التفات لاجل الازام والفاء

محمد الارجلابه محرر القول في تأويل قوله تعالى ﴿ انظر كيف ضربوا لك الأمثال فضلا وافلا ﴾ يستطيعون سبيلا تبارك الذي ان شاء جعل لك خيرا من ذلك جنات تجري من تحتها الأنهار ويجعل لك قصورا يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم انظر يا محمد الى هؤلاء المشركين الذين شبهوا لك الأشياء بقولهم لك هو مسحور فضلا وبذلك عن قصد السبيل وأخطوا طريق الهدى والرشاد فلا يستطيعون يقول فلا يجدون سبيلا الى الحق الا فيما بعثتك به ومن الوجه الذي ضلوا عنه وبنحو الذي قلنا في تأويل ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا ابن جبير** قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال ثنى محمد بن أبي محمد عن سعيد بن جبيرة وعكرمة عن ابن عباس انظر كيف ضربوا لك الأمثال فضلا وافلا يستطيعون سبيلا أي التمسوا الهدى في غير ما بعثتك به اليهم فضلا وافلا يستطيعون أن يصيبوا الهدى في غيره * وقال آخرون في ذلك ما **حدثني محمد بن عمرو** قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني الحارث** قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد فلا يستطيعون سبيلا قال مجاهد يخرجهم من الأمثال التي ضربوا لك وقوله تبارك الذي ان شاء جعل لك خيرا من ذلك جنات تجري من تحتها الأنهار يقول تعالى ذكره تقدس الذي ان شاء جعل لك خيرا من ذلك واختلف أهل التأويل في المعنى بذلك التي في قوله جعل لك خيرا من ذلك فقال بعضهم معنى ذلك خيرا مما قال هؤلاء المشركون لك يا محمد هلا أو تيته وأنت لله رسول ثم بين تعالى ذكره عن ذلك الذي لو شاء جعل له من خير مما قالوا فقال جنات تجري من تحتها الأنهار ذكر من قال ذلك **حدثني محمد بن عمرو** قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني الحارث** قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله تبارك الذي ان شاء جعل لك خيرا مما قالوا **حدثنا القاسم** قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قوله تبارك الذي ان شاء جعل لك خيرا من ذلك مما قالوا وعنه والى فيجعل لك مكان ذلك جنات تجري من تحتها الأنهار * وقال آخرون عن ذلك المشى في الأسواق والتماس المعاش ذكر من قال ذلك **حدثنا ابن جبير** قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن محمد بن أبي محمد فيما يرى الطبري عن سعيد بن جبيرة وعكرمة عن ابن عباس قال ثم قال تبارك الذي ان شاء جعل لك خيرا من ذلك من أن عشي في الأسواق وتلتمس المعاش كما يلتمسه الناس جنات تجري من تحتها الأنهار ويجعل لك قصورا * قال أبو جعفر والقول الذي ذكرناه عن مجاهد في ذلك أشبه بتأويل الآية لأن المشركين انما استعظموا أن لا تكون له جنسة يأكل منها وأن لا يلقى اليه كنزواستذكروا أن عشي في الأسواق وهو لله رسول فالذي هو أولى بوعده الله اياه أن يكون وعده اياه هو خير مما كان عند المشركين عظيم الاما كان منكرا عندهم وعنى بقوله جنات تجري من تحتها الأنهار بساكنات تجري في أصول أشجارها الأنهار كما **حدثني محمد بن عمرو** قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني الحارث** قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد جنات تجري من تحتها الأنهار قال حوائط وقوله ويجعل لك قصورا يعنى بالقصور البيوت المبنية وبنحو ما قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني محمد بن عمرو** قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني الحارث** قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ويجعل لك قصورا قال بيوت مبنية مشيدة كان ذلك في الدنيا قال كانت قريش ترى البيت من الحجارة قصرا كائنا ما كان **حدثنا القاسم** قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد

فيه تدل على شرط مقدر كأنه قال ان زعمتم أنهم آلهتكم فقد كذبوكم بقولكم أنهم آلهة أو بقولهم سبحانه ما كان ينبغي لنا على اختلاف قراءتي الخطاب والغيبة قال جارا لله الباء في الاول كقوله بل كذبوا بالحق والجار والمجرور بدل من كاف الخطاب كأنه قيل فقد كذبوا بما تقولون وفي الثاني كقولك كتبت بالقلم (فما تستطيعون) أنتم يا كفارا وفما يستطيع آلهتكم على القراءتين صرف العذاب عنكم وقيل الصرف التسوية لانها تصرف العاصي عن فعله وقيل الحيلة من قولهم انه ليه تصرف أي يحتال ثم

ويجعل لك قصورا مشيدة في الدنيا كل هذا قالته قريش وكانت قريش ترى البيت من حجارة ما
 (١) كان صغيرا قصيرا حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن حبيب قال قيل للنبي
 صلى الله عليه وسلم ان شئت أن نعطي لك خزائن الأرض ومفاتيحها ما لم يعطني قبلك ولا يعطى من
 بعدك ولا ينقص ذلك مما لك عند الله تعالى فقال اجعوهالي في الآخرة فأُنزل الله في ذلك تبارك الذي
 ان شاء جعل لك خيرا من ذلك جنات تجري من تحتها الأنهار ويجعل لك قصورا ﴿٢﴾ القول في
 تأويل قوله تعالى ﴿بل كذبوا بالساعة وأعدنا لمن كذب بالساعة سعيرا﴾ اذا رأتهم من مكان بعيد
 سمعوا لها تغيظا وزفيرا ﴿٣﴾ يقول تعالى ذكره ما كذب هؤلاء المشركون بالله وأنكروا ما حثتهم به
 يا محمد من الحق من أجل أنك تأكل الطعام وتعيش في الأسواق ولكن من أجل أنهم لا يوقنون
 بالمعاد ولا يصدقون بالنواب والعقاب تكذيبا منهم بالقيامة وبعث الله الاموات احياء لحشر
 القيامة وأعدنا يقول وأعدنا لمن كذب ببعث الله الاموات احياء بعد فنأثم لقيام الساعة نارا
 تسعر عليهم وتتقد اذا رأتهم من مكان بعيد يقول اذا رأت هذه النار اتى أعدنا هؤلاء المكذبين
 أشخاصهم من مكان بعيد تغيظت عليهم وذلك أن تغلى وتنفور يقال فلان تغيظ على فلان وذلك
 ان غضب عليه فعلى صدره من الغضب عليه وتبين في كلامه وزفيرا وهو صوتها فان قال قائل
 وكيف قيل سمعوا لها تغيظا وتغيظ لا يسمع قيل معنى ذلك سمعوا لها صوت التغيظ من التلهب
 والتوقد **حدثني** محمود بن خدش قال ثنا محمد بن يزيد الواسطي قال ثنا أصبغ بن زيد
 الوراق عن خالد بن كثير عن فديك عن رجل من أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم من يقول على ما لم أقف عليه فليتبوأ به عني جهنم مقعدا قالوا يا رسول الله وهل لها
 من عين قال ألم تسمعوا الى قول الله اذا رأتهم من مكان بعيد الآية **حدثنا** الحسن قال أخبرنا
 عبد الرزاق قال أخبرنا معمر في قوله سمعوا لها تغيظا وزفيرا قال أخبرني منصور بن المعتمر عن
 مجاهد عن عبيد بن عمير قال ان جهنم لترفرز مرة لا يبقى ملك ولا نبي إلا خر ترعدا فرائصه حتى
 ان ابراهيم اجتمعوا على ركبتيه فيقول يا رب لا أسألك اليوم لان نفسي **حدثنا** أحمد بن ابراهيم
 الدورقي قال ثنا عبيد الله بن موسى قال أخبرنا اسرائيل عن أبي يحيى عن مجاهد عن ابن
 عباس قال ان الرجل يجبر الى النار فتزوى وينقبض بعضها الى بعض فيقول لها الرحمن مالك
 فتقول انه ليستجبر مني فيقول أرسلوا عبيدي وان الرجل يجبر الى النار فيقول يا رب ما كان هذا
 الظن بك فيقول فما كان ظنك فيقول أن تسعني رحمتك قال فيقول أرسلوا عبيدي وان الرجل يجبر
 الى النار فتشبه بالنار شهوق البغلة الى الشعر وترفرز مرة لا يبقى أحد الا خاف ﴿٤﴾ القول
 في تأويل قوله تعالى ﴿واذا لقوا منها مكانا ضيقا مقرربا دعوا هنالك ثبورا لا تدعوا اليوم ثبورا
 واحدا وادعوا ثبورا كثيرا﴾ يقول تعالى ذكره واذا ألقى هؤلاء المكذبون بالساعة من النار مكانا
 ضيقا فقرئت أيديهم الى أعناقهم في الأغلال دعوا هنالك ثبورا واختلف أهل التأويل في
 معنى الثبور فقال بعضهم هو الويل ذكر من قال ذلك **حدثني** علي قال ثنا أبو صالح قال
 ثني معاوية عن علي عن ابن عباس في قوله وادعوا ثبورا كثيرا يقول ويلا **حدثني** محمد بن سعد
 قال ثنا أبي قال ثنا عبي الله بن موسى قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس لا تدعوا اليوم ثبورا
 واحدا يقول لا تدعوا اليوم ويلا واحدا وادعوا ويلا كثيرا وقال آخرون الثبور الهلاك
 ذكر من قال ذلك **حدثني** عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت
 الفضال يقول في قوله لا تدعوا اليوم ثبورا واحدا والثلث الهلاك قال أبو جعفر والثبور في كلام

ذكر وعيد كل ظالم بقوله (ومن يظلم) الآية فاستدل المعترلة به على وعيد الفاسق وخلاوده وذلك أن الفسق ظلم لقوله ومن لم يتب فأولئك هم الظالمون والانصاف أنه لا دلالة في الآية على مطلوبهم لأن من ليست من صبيغ العموم عند بعضهم ولئن سلم فعل المراد الأكثر أو أقوام بأعيانهم لقوله منكم ولئن سلم فلعلة مشروط بعدم العفو كما أنه مشروط عند المعترلة بعدم التوبة ولو سلم الجميع فاذا فاة العذاب لا تدل على الخلاود ثم بين بقوله (وما أرسلنا) الآية أنه لا وجه لقولهم ماله هذا الرسول يا كل الطعام لان هذه عادة مستمرة

(١) لعله سقط من قلم الناسخ أو كبيرا كما يفهمه ما قبله والذي في ابن كثير صغيرا كان أو كبيرا فتنبه كتبه مصححه

العرب أصله انصراف الرجل عن الشيء يقال منه ما تبرك عن هذا الأمر أي ما صرفك عنه وهو في هذا الموضع دعاء هؤلاء القوم بالندم على انصرافهم عن طاعة الله في الدنيا واليمان بما جاءهم به نبي الله صلى الله عليه وسلم حتى استوجبوا العقوبة منه كما يقول القائل واندامتاه واحسرتاه على ما فرطت في جنب الله وكان بعض أهل المعرفة بكلام العرب من أهل البصرة يقول في قوله دعوا هنالك ثبورا أي هلكة ويقول هو مصدر من تبر الرجل أي أهلك ويستشهد لقبيله في ذلك ببيت ابن الزبير

إذا جرى الشيطان في سنن الغيبة ومن مال ميله مشبور

وقوله لا تدعوا اليوم أيها المشركون ندما واحدا أي مرة واحدة ولكن ادعوا ذلك كثيرا وانما قيل لا تدعوا اليوم ثبورا واحدا لان الثبور مصدر والمصادر لا تجمع وانما توصف بامتداد وقتها وكثرتها كما يقال فقد عودا طويلا وكل أكلا كثيرا **حدثنا محمد بن مرزوق قال ثنا حجاج قال ثنا جاد قال ثنا علي بن زيد عن أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أول من يكسب حلة من النار بليس فيضعها على حاجبيه ويسحبها من خلفه وذريته من خلفه وهو يقول يا ثبورا وهم ينادون يا ثبور وهم ينادون يا ثبور وهو يقول يا ثبوراه وهم ينادون يا ثبوراه وهم ينادون يا ثبوراه** فيقال لا تدعوا اليوم ثبورا واحدا وادعوا ثبورا كثيرا **في القول في تأويل قوله تعالى قل أذلك خير أم جنة الخلد التي وعد المتقون كانت لهم جزاء ومصيرا لهم فيها ما يشاؤون خالدين كان على ربك وعدا مسؤولا** يقول تعالى ذكره قل يا محمد هؤلاء المكذبين بالساعة أهذه النار التي وصف لكم ربكم صفتها وصفة أهلها خير أم بستان الخلد الذي يدوم نعيمه ولا يبطل الذي وعد من انقام في الدنيا بطاعته فيما أمره ونهاه وقوله كانت لهم جزاء ومصيرا يقول كانت جنة الخلد للمتقين جزاء أعمالهم لله في الدنيا بطاعته وثواب تقواهم إياه ومصير لهم يقول ومصير للمتقين يصيرون إليها في الآخرة وقوله لهم فيها ما يشاؤون يقول هؤلاء المتقين في جنة الخلد التي وعدهموها الله ما يشاؤون مما تشبهه الأنفس وتلذذ الأعين خالدين فيها يقول لأبشرين فيها ما كثرن أبدا لا يزولن عنها ولا يزول عنهم نعيمها وقوله كان على ربك وعدا مسؤولا وذلك أن المؤمنين سألوهم ذلك في الدنيا حين قالوا آتنا ما وعدتنا على رسلك يقول الله تبارك وتعالى كان اعطاء الله المؤمنين جنة الخلد التي وصف صفتها في الآخرة وعدا وعدهم الله على طاعتهم إياه في الدنيا ومثلتهم إياه ذلك * وينجو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن عطاء الخراساني عن ابن عباس كان على ربك وعدا مسؤولا قال فسألو الذي وعدهم وتنجزوه** **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله كان على ربك وعدا مسؤولا قال سألوهم إياها في الدنيا طلبوا ذلك فأعطاهم وعدهم إذ سألوهم أن يعطاهم فأعطاهم فكان ذلك وعدا مسؤولا كما وقت أرزاق العباد في الأرض قبل أن يخلقهم فجعلها أقواتا للسائلين وقت ذلك على مسئلتهم وقرأ وقد رقيها أقواتها في أربعة أيام سواء السائلين وقد كان بعض أهل العربية يوجه معنى قوله وعدا مسؤولا إلى أنه معنى به وعدا واجبا وذلك أن المسؤل واجب وإن لم يسئل كالدين ويقول ذلك نظير قول العرب لأعطيتك ألفا وعدا مسؤولا بمعنى واجبك فتسأله **في القول في تأويل قوله تعالى (و يوم نحشرهم وما يعبدون من دون الله فيقول أأنتم أضلتم عبادي هؤلاء أم هم ضلوا السبيل)** يقول تعالى ذكره يوم نحشر هؤلاء المكذبين بالساعة العابدين الأوثان وما يعبدون من دون الله من الملائكة والأنبياء والجن كما **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني** الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن

من الله في كل رساله قال الزجاج
الجملة بعد الاصفه لموصوف
محذوف والمعنى وما أرسلنا قبلك
أحدا من المرسلين الا آكلين
وما شين وانما حذف لان في قوله
من المرسلين دليل على نظيره وما
مننا الا له مقام معلوم أي وما منا
أحد وقال الفراء المحذوف هو
الموصول والتقدير الامن انهم
وقال ابن التبراري المحذوف هو
الواو بعد الافتككون الجملة حالا
كقوله وما أهلكنا من قرية الا
ولها كتاب معلوم قوله (وجعلنا
بعضكم لبعض فتنه) قال الكلبي
والفراء والزجاج ان هذا في رؤساء
المشركين كآبي جهل وغيره وفي

أبي نجيح عن مجاهد في قول الله ويوم نحشرهم وما يعبدون من دون الله فيقول أأنتم أضللتم عبادي هؤلاء قال عيسى وعزير والملائكة حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد نحوه واختلفت القراءة في قراءة ذلك فقرأه أبو جعفر القاري وعبد الله بن كثير ويوم يحشرهم وما يعبدون من دون الله فيقول بالياء جميعا معني ويوم يحشرهم ربك ويحشر ما يعبدون من دونه فيقول وقرأته عامة قراءة الكوفيين نحشرهم بالنون فنقول وكذلك قراءة نافع وأولى الأقوال في ذلك بالصواب أن يقال إنهم ما قرأوا ثن مشهورتان متقاربتا بالمعنى فبأيهما قرأ القاري فصيب وقوله فيقول أأنتم أضللتم عبادي هؤلاء يقول فيقول الله للذين كان هؤلاء المشركون يعبدونهم من دون الله أأنتم أضللتم عبادي هؤلاء يقول أأنتم أضللتمهم عن طريق الهدى ودعوتهم إلى الغي والضلالة حتى تاهوا واهلكوا أم هم ضلوا السبيل يقول أم عبادي هم الذين ضلوا سبيل الرشاد والحق وسلكوا العطب في القول في تأويل قوله تعالى قالوا سبحانك ما كان ينبغي لنا أن نتخذ من دونك من أولياء ولكن متعتهم وآباءهم حتى نسوا الذكروا كانوا قوم ابورا يقول تعالى ذكره قالت الملائكة الذين كان هؤلاء المشركون يعبدونهم من دون الله وعيسى تزيهالك ياربنا وتبرئ مما أضاف إليك هؤلاء المشركون ما كان ينبغي لنا أن نتخذ من دونك من أولياء نوالهم أنت ولينا من دونهم ولكن متعتهم بالمال ياربنا في الدنيا والصحة حتى نسوا الذكروا كانوا قوم اهلكي قد غلب عليهم الشقاء والخذلان * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عبي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله ولكن متعتهم وآباءهم حتى نسوا الذكروا كانوا قوم ابورا يقول قوم قد ذهبت أعمالهم وهم في الدنيا ولم تكن لهم أعمال صالحة حدثني علي قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله وكانوا قوم ابورا يقول اهلكي حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله وكانوا قوم ابورا يقول اهلكي حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن الحسن وكانوا قوم ابورا قال هم الذين لا خير فيهم حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وكانوا قوم ابورا قال يقول ليس من الخير في شيء البور الذي ليس فيه من الخير شيء واختلفت القراءة في قراءة قوله ما كان ينبغي لنا أن نتخذ من دونك من أولياء فقرأ ذلك عامة قراءة الأمصار نتخذ بفتح النون سوى الحسن ويزيد بن القعقاع فأنهما قرأه أن نتخذ بضم النون فذهب الذين فتحوها إلى المعنى الذي بيناه في تأويله من أن الملائكة وعيسى ومن عبد من دون الله من المؤمنين هم الذين تبرؤا أن يكون كان لهم ولي غير الله تعالى ذكره وأما الذين قرؤوا ذلك بضم النون فأنهم وجهوا معنى الكلام إلى أن المعبودين في الدنيا إنما تبرؤا إلى الله أن يكون كان لهم أن يعبدوا من دون الله جل ثناؤه كما أخبر الله عن عيسى أنه قال اذ قيل أأنتم قلت للناس اتخذوني وأمي الهين من دون الله قال سبحانك ما يكون لي أن أقول ما ليس لي بحق ما قلت لهم الا ما أمرتني به أن اعبدوا الله وربي وربكم * قال أبو جعفر وأولى القراءتين في ذلك عندي بالصواب قراءة من قرأه بفتح النون لعل ثلاث أحداهن إجماع الحجة من القراء عليها والثانية أن الله جل ثناؤه ذكر نظير هذه القصة في سورة سبأ فقال ويوم يحشرهم جميعا ثم يقول للملائكة هؤلاء أياكم كانوا يعبدون قالوا سبحانك أنت ولينا من دونهم فأخبر عن الملائكة أنهم إذا سئلوا عن عبادة من عبدتهم تبرؤوا إلى الله من ولايتهم فقالوا ربهم أنت ولينا من دونهم فذلك

فقرأ الصحابة كأنه إذا رأى الشريف الوضيع وقد أسلم قبله أنف أن يسلم فأقام على كفره لثلاث يكون للوضيع السابقة والفضل عليه دليله قوله تعالى لو كان خيرا ما سبقونا إليه وعن ابن عباس والحسن أنه في أصحاب البلاء والعاقبة يقول أحدهم لم أجعل مثله في الخلق والخلق والعلم والعقل والرزق والاجل وغير ذلك يؤيده ما روى عن أبي الدرداء عن النبي صلى الله عليه وسلم وويل للعالم من الجاهل وويل للجاهل من العالم وويل للسلطان من الرعية وويل للرعية من السلطان وويل للشديد من الضعيف وللضعيف من

يوضح عن صحة قراءة من قرأ ذلك ما كان ينبغي لنا أن نتخذ من دونك من أولياء بمعنى ما كان ينبغي لنا أن نتخذهم من دونك أولياء والثالثة أن العرب لا تدخل من هذه التي تدخل في الجدل في الأسماء ولا تدخلها في الأخبار لا يقولون ما رأيت أهلك من رجل وإنما يقولون ما رأيت من أحد وما عندى من رجل وقد دخلت ههنا في الأولياء وهي في موضع الخبر ولولم تكن فيها من كان وجهها حسنا وأما البور فصدر واحد وجع للبائر يقال أصبحت منازلهم بورا أى خالية لا شئ فيها ومنه قولهم بارت السوق وبار الطعام إذا خلا من الطلاب والمشتري فلم يكن له طالب فصار كالشئ الهالك ومنه قول ابن الزبير

يا رسول المليك ان لسانى * راتق ما فتقت اذا نابور

وقد قيل ان بور مصدر كالعدل والزور والقطع لا يثنى ولا يجمع ولا يثنت وإنما أريد بالبور في هذا الموضع أن أعمال هؤلاء الكفار كانت باطلة لأنهم لم تكن لله كاذكرنا عن ابن عباس رضي الله عنه القول في تأويل قوله تعالى **﴿فقد كذبواكم بما تقولون فاستطيعون صرفا ولا نصرا﴾** يقول تعالى ذكره يخبر أعمامه وقائل للمشركين عند تبصرى من كانوا يعبدونه في الدنيا من دون الله منهم فقد كذبواكم أيها الكافرون من زعمتم أنهم أضلوكم ودعوكم إلى عبادتهم بما تقولون يعني بقولكم يقول كذبواكم بكذبكم * وبنحو الذي قلنا في تأويل ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني محمد بن عمرو** قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني الحارث** قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد فقد كذبواكم بما تقولون يقول الله للذين كانوا يعبدون عيسى وعزير والملائكة يكذبون المشركين **حدثنا القاسم** قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد فقد كذبواكم بما تقولون قال عيسى وعزير والملائكة يكذبون المشركين بقولهم وكان ابن زيد يقول في تأويل ذلك ما **حدثني يونس** قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله فقد كذبواكم بما تقولون فاستطيعون صرفا ولا نصرا قال كذبواكم بما تقولون بما جاء من عند الله جاءت به الأنبياء والمؤمنون آمنوا به وكذب هؤلاء فوجه ابن زيد تأويل قوله فقد كذبواكم إلى فقد كذبواكم أيها المؤمنون المكذبون بما جاءهم به محمد من عند الله بما تقولون من الحق وهو أن يكون خبرا عن الذين كذبوا الكافرين في زعمهم أنهم دعوه إلى الصلاة وأمرهم بها على ما قاله مجاهد من القول الذي ذكرناه عنه أشبه وأولى لأنه في سياق الخبر عنهم والقراءة في ذلك عندنا فقد كذبواكم بما تقولون بالناء على التأويل الذي ذكرناه لأجماع الحجة من قراءة المصارع عليه وقد حكى عن بعضهم أنه قرأ فقد كذبواكم بما يقولون بالياء بمعنى فقد كذبواكم بقولهم وقوله جل ثناؤه فاستطيعون صرفا ولا نصرا يقول فما يستطيع هؤلاء الكفار صرف عذاب الله حين نزل بهم عن أنفسهم ولا نصرها من الله حين عذبها وعاقبها وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني محمد بن عمرو** قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني الحارث** قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد فاستطيعون صرفا ولا نصرا قال المشركون لا يستطيعونه **حدثنا القاسم** قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد فاستطيعون صرفا ولا نصرا قال المشركون قال ابن جريج لا يستطيعون صرف العذاب عنهم ولا نصرا أنفسهم **حدثني يونس** قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله فاستطيعون صرفا ولا نصرا قال لا يستطيعون يصرفون عنهم العذاب الذي نزل بهم حين كذبوا ولا أن ينتصروا قال وينادي مناد يوم القيامة حين يجتمع الخلائق ما لكم لا تنصرون قال من عبد من دون الله لا ينصر اليوم من عبده وقال العابدون من دون

الشديد بعضهم لبعض فتنة وقرأ هذه الآية وقال آخرون أنه احتجاج عليهم في اختصاص محمد صلى الله عليه وسلم بالرسالة مع مساواته إياهم في البشرية وصفاتها فابتلى المرسلين بالمرسل إليهم وبمناصبهم لهم لعداوة وأنواع الأذى وابتلى المرسل إليهم بالتكليف وبذل النفس والمال وصبر ورتهم تابعين خادمين بعباد أن كانوا متبعين محمد ومن قالت الأشاعرة في هذا الجعل إشارة إلى مذهبنا في القدر وقال الجبائي هذا الجعل بمعنى التعريف كما يقال فيمن بين أن فلانا لص أنه جعله لصا قال في الكشف موقع أتصبرون بعدد كرات الفتنة

الله لا ينصره اليوم الهه الذي يعبد من دون الله فقال الله تبارك وتعالى بل هم مستملون وقرأ
قول الله جل ثناؤه فان كان لكم كيد فكيدهم وروى عن ابن مسعود في ذلك ما حدثنا به أحمد
ابن يونس قال ثنا القاسم قال ثنا حجاج عن هرون قال هي في حرف عبد الله بن مسعود في
يستطيعون لك صرفا فان تكن هذه الرواية عنه صحيحة صحح التأويل الذي تأوله ابن زيد في قوله
فقد كذبواكم بما تقولون ويصير قوله فقد كذبواكم خبرا عن المشركين أنهم كذبوا المؤمنين ويكون
تأويل قوله حينئذ فيا يستطيعون صرفا ولا نصرا فيا يستطيع يا محمد هؤلاء الكفار لك صرفا عن
الحق الذي هداه الله له ولا نصرا أنفسهم مما بهم من البلاء الذي هم فيه بتكذيبهم إياك في القول
في تأويل قوله تعالى ((ومن يظلم منكم نذقه عذابا كبيرا)) يقول تعالى ذكره للمؤمنين به ومن
يظلم منكم أيها المؤمنون يعني بقوله ومن يظلم ومن يشرك بالله فيظلم نفسه فذلك نذقه عذابا كبيرا
كالذي ذكرنا أن نذيقه الذين كذبوا بالساعة وينحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من
قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج قال قال ابن جريج في قوله ومن يظلم
منكم قال بشره نذقه عذابا كبيرا حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن
الحسن في قوله ومن يظلم منكم قال هو الشرك في القول في تأويل قوله تعالى ((وما أرسلنا قبلك
من المرسلين الا أنهم ليأكلون الطعام ويمشون في الأسواق وجعلنا بعضكم لبعض فتنة أتصبرون
وكان ربك بصيرا)) وهذا احتجاج من الله تعالى ذكره لنبيه على مشركي قومه الذين قالوا مال هذا
الرسول يأكل الطعام ويمشي في الأسواق وجواب لهم عنه يقول لهم جل ثناؤه وما أنكر يا محمد
هؤلاء القائلون مال هذا الرسول يأكل الطعام ويمشي في الأسواق من أكل الطعام ومشى في
الأسواق وأنت لله رسول فقد علموا أنما أرسلنا قبلك من المرسلين الا من أنهم ليأكلون الطعام
ويمشون في الأسواق كالذي تأكل أنت وتمشي فليس لهم عليك بما قالوا من ذلك حجة فان قال
قائل فان من ليست في التلاوة فكيف قلت معنى الكلام الا من أنهم ليأكلون الطعام قيل قلنا في
ذلك معناه أن الهاء والميم في قوله أنهم كناية أسماء لم تذكر ولا بدلها من أن تعود على من كنى عنه بها
وانما ترك ذكر من وأطهره في الكلام اكتفاء بدلالة قوله من المرسلين عليه كما كتفي في قوله وما منا
الا له مقام معلوم من أطهار من ولا شك أن معنى ذلك وما منا الا من له مقام معلوم كما قيل وان منكم
الا وادها ومعناه وان منكم الا من هو وادها فقوله أنهم ليأكلون الطعام صلة لمن المسترور كما
يقال في الكلام ما أرسلت اليك من الناس الا من انه ليبلغك الرسالة فانه ليبلغك الرسالة صلة لمن
وقوله وجعلنا بعضكم لبعض فتنة يقول تعالى ذكره وامتحاننا أيها الناس بعضكم ببعض جعلنا هذا
نبيا وخصصناه بالرسالة وهذا ملكا وخصصناه بالدينا وهذا فقيرا وحرمانا الدنيا لختبر الفقير بصبره
على ما حرم مما أعطيه الغني والملك بصبره على ما أعطيه الرسول من الكرامة وكيف رضى كل
إنسان منهم مما أعطى وقسم له وطاعته ربه مع ما حرم مما أعطى غيره يقول فن أجل ذلك لم أعط
محمد الدنيا وجعلته يطلب المعاش في الأسواق ولا بتليكم أيها الناس وأختبر طاعتكم ربكم
وابايتكم رسوله الى ما دعاكم اليه بغير عرض من الدنيا ترجونه من محمد أن يعطيكم على اتباعكم
اياه لأنى لو أعطيته الدنيا لساوع كثير منكم الى اتباعه طمعا في دنياه أن ينال منها وينحو الذي
قلنا في تأويل ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني يعقوب بن إبراهيم قال
ثنا ابن علقمة عن أبي رجا قال ثنا عبد القدوس عن الحسن في قوله وجعلنا بعضكم لبعض
فتنة الآية يقول هذا الأعمى لو شاء الله لعلني بصيرا مثل فلان ويقول هذا الفقير لو شاء الله لعلني

موقع أيكم بعد الابتلاء في قوله
ليسلوكم أيكم أحسن عملا قلت
أراد أن كلام من الابتلاء والفتنة
يستدعي التمييز فيحسن الاستفهام
بعده أي يفتنكم ليظهر أنكم
تصبرون على البلاء أم لا ولعل
الأنظر أن الاستفهام غير متعلق
بالفتنة وانما هو مستأنف للوعيد
كقوله فهل أنتم متهمون ويؤيده
قوله وكان ربك بصيرا عما بمن صبر
ومن لا يصبر فيجازي كلامهم
بحسب ذلك وقيل في الآية تسليية
للنبي صلى الله عليه وسلم عما عيره
به من الفقر فقد جعل الأغنياء
فتنة للفقراء وقيل جعلنا فتنة
إياهم حين بعثناك فقيرا لتكون

غنيامثل فلان ويقول هذا السقيم لو شاء الله لجعلني صحيحامثل فلان حدثنا القاسم قال
 ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج في قوله وجعلنا بعضكم لبعض فتنة أتصبرون
 قال يسك عن هذا ويوسع على هذا فيقول لم يعطى مثل ما أعطى فلانا ويبتلى بالوجع كذلك
 فيقول لم يجعلني ربي صحيحامثل فلان في أشباه ذلك من البلاء ليعلم من يصبر بمن يجزع حدثنا
 ابن حميد قال ثنا سلمة قال ثني ابن اسحق قال ثني محمد بن أبي محمد في ما يرى الطبري
 عن عكرمة أو عن سعيد عن ابن عباس قال وأنزل عليه في ذلك من قولهم ما لهذا الرسول يا كل
 الطعام ويعشى في الأسواق الآية وما أرسلنا قبلك من المرسلين الا انهم ليأكلون الطعام
 ويمشون في الأسواق وجعلنا بعضكم لبعض فتنة أتصبرون أي جعلت بعضكم لبعض
 بلاء لتصبروا على ما تسمعون منهم وترون من خلافهم وتتبعوا الهدى بغير أن
 أعطيهم عليه الدنيا ولو شئت أن أجعل الدنيا مع رسلتي فلا يخالفون
 لفعلت ولكني قد أردت أن أبتلى العباد بكم وأبتليكم بهم
 وقوله وكان ربك بصيرا يقول وربك يا محمد بصير بمن
 يجزع ومن يصبر على ما امتحن به من المحن كما
 حدثنا القاسم قال ثنا الحسين
 قال ثني حجاج عن ابن جريج
 وكان ربك بصيرا ان
 ربك لبصير بمن
 يجزع ومن
 يصبر

طاعة من يطيعك خالصة لوجه
 الله ولو كنت غنيا صاحب كنز كما
 اقترحوا لم يظهر الطائع من المخلص
 وقالت الصوفية أتصبرون
 يا معشر الانبياء على
 ما يقولون ويا معشر
 الامم عما يقولون
 والله أعلم

تم الجزء الثامن عشر من تفسير ابن جرير الطبري ويليه الجزء التاسع عشر
 أوله القول في تأويل قوله تعالى وقال الذين لا يرجون

﴿ فهرست الجزء الثامن عشر من تفسير الامام ابن جرير الطبري ﴾

صفحة	صفحة
٢	﴿ تفسير سورة قد أفلح المؤمنون ﴾
٥	بيان أن المحافظة على الصلاة بفعالها في أوقاتها
٨	بيان أن الجنين بنفخ الروح يكون انسانا وقبل ذلك كان صورة
١٢	بيان قصة نوح عليه السلام
٢٠	ذكر المكان الذي أوت اليه مريم وابنها
٢٣	بيان أن كل فريق من أهل الكتاب أحدث كتابا من نفسه يحتاج به لمقاله
٢٥	تأويل قوله تعالى والذين يؤتون ما آتوا وبيان أن وجلهم ليس من الذنوب بل من عدم قبول العمل
٢٩	بيان أن التوبة عند الأخذ بالعذاب لا تنفد
٣٨	تأويل قوله تعالى بل آتيناهم بالحق الآيات وبيان ما اشتملت عليه من بليغ الحجة
٣٩	بيان ما أمر به صلى الله عليه وسلم من الصبر على ما يلقي قبل الأمر بالحرب
٤١	بيان معنى البرزخ
٤١	تأويل قوله تعالى فاذا نفخ في الصور وبيان أية النفختين أريدت وذكر المحاسبة يوم القيامة
٤٥	بيان ما يحصل لأهل النار من اليأس
٥١	﴿ تفسير سورة النور ﴾
٥٢	بيان المراد بالرأفة المنهى عنها في إقامة الحدود
٥٥	تأويل قوله تعالى الزاني لا ينكح الزانية الآية وذكر الخلاف فيمن نزلت فيه وفي المراد منه
٥٩	ذكر حد القاذف وما تسقطه توبته عنه
٦٤	ذكر اللعان وفيمن يكون وأسباب نزول آيته
٦٨	ذكر حديث الأفلك
٧٧	تأويل قوله تعالى ولا اذ سمعتموه ظن المؤمنون وبيان ما فيه من العتاب
٨١	ذكر ما كان من أبي بكر رضي الله عنه من إعادة الانفاق على مسطح عملا بقوله ولا يأتل الآية
٨٣	تأويل قوله ان الذين يرمون المحصنات الآية
٨٦	بيان أن الانسان لا يحل له أن يدخل بيت غيره الا بعد استئذانه
٨٩	بيان أن المرأة اذا استأذنت على غيره ولم يؤذن له فرجوعه يكون أظهر له
٩٠	بيان أن الانسان أن يدخل حوائط التجار اذا علم أنهم آذون لمن يدخل
٩٢	بيان ما يجب على الرجال والنساء من غض أبصارهم وحفظ فروجهم
٩٤	بيان من يجوز للمرأة اظهار زينة يدها
٩٨	تأويل قوله تعالى وأنكحوا الأيامى الآية
٩٨	بيان هل يجب كتابة العبد اذا طلب أم لا
١٠٣	بيان ما كان يفعله أهل الجاهلية من اعداد الاماء للزنا وكراهة عليهم ونهي المسلمين عنه
١٠٥	تأويل قوله تعالى الله نور السموات والارض
١١١	بيان ما يندب فيه ذكر الله من البيوت
١١٤	بيان أن العمل في الكفر يكون هباء لا غناء فيه مع ضرب الأمثال له
١١٧	تأويل قوله ألم تر أن الله يسجد له ما في السموات الآية وبيان المراد من الصلاة والتسبيح
١٢٢	بيان ما وعد الله المؤمنين من استخلافهم في الارض وانجاز وعده
١٢٤	بيان الساعات التي ندب الى الاستئذان فيهن
١٢٦	بيان ما يجوز من وضع الجلباب للمرأة الهرمة
١٢٨	تأويل قوله تعالى ليس على الأعمى حرج الآية وبيان الخلاف فيها
١٣٣	بيان ما كان عليه المؤمنون من استئذان رسول الله اذا أرادوا الانصراف
١٣٥	﴿ تفسير سورة الفرقان ﴾
١٣٧	تأويل قوله وقال الذين كفروا الآية وبيان الشبه التي كانت كفار قريش تتمسك بها
١٤٠	بيان معنى تعيظ النار وزفيرها
١٤٢	تأويل قوله تعالى قالوا سبحانك الآية وبيان معنى البور والشاهد عليه

(فهرست الجزء الثامن عشر من تفسير النيسابوري الموضوع بهامش ابن جرير)

صفحة	صفحة
٤٨	٢ (تفسير سورة قد أفلح المؤمنون)
٥٣	٥ بيان حكم الخشوع في الصلاة وما ورد فيه من الآثار والخلاف بين الأئمة فيه
٥٩	٦ بيان ما استدلل به على تحريم نكاح المتعة
٦١	٩ بيان الحكمة في الموت
٦٨	١٠ بيان المطر من أين ينزل عند الشرعيين والحكماء
٦٩	١١ بيان الشبه التي تمسك بها قوم نوح والجواب عنها
٧٠	١٣ تأويل تلك الآيات
٧٢	١٥ تفسير قوله ثم أنشأنا من بعدهم الآيات وبيان القرآت والوقوف فيها
٧٣	١٨ ذكر طرف من قصة موسى مع فرعون وذكر أخلاق قوم فرعون
٧٤	١٩ ذكر سبب إيواء مريم وابنها عليهما السلام إلى ربوة
٨٠	٢١ تأويل تلك الآيات
٨٤	٢٢ تفسير قوله تعالى والذين هم بآيات ربهم يؤمنون
٨٧	الآيات وبيان القرآت والوقوف فيها
٨٨	٢٤ بيان ما حصل لقريش من أنواع العذاب
٨٩	٢٥ بيان النهي عن سب مضرور ربعة وتبع
٩٣	٢٨ تأويل تلك الآيات
٩٩	٢٩ تفسير قوله ما اتخذ الله من ولد الآيات وبيان القرآت والوقوف فيها
١٠٢	٣٠ بيان تقرير نفي الأنداد بدليل النمانع
١٠٤	٣٢ بيان معنى البرزخ
١٠٦	٣٣ بيان أن الكفار في جهنم ست دعوات
١٠٩	٣٤ بيان ما استدلل به بعض من أنكر عذاب القبر
١١١	٣٥ تأويل تلك الآيات
١١٢	٣٦ (تفسير سورة النور)
١٢١	٣٨ بيان ماهية الزنا والاختلاف في حد اللواط
١٢٤	٣٩ بيان حكم السحق وبيان الميتة والاستمناء باليد
١٢٥	٤٠ بيان حد الزاني والزانية والخلاف في حد البكر
١٢٧	٤٢ بيان أقوال الأئمة في تحقق الإحصان
	٤٣ بيان طريق معرفة الزنا وقضاء القاضي بعلمه
	٤٥ بيان أن الإقرار بالزنا يجوز الرجوع فيه
	٤٧ بيان حكم تزويج الزاني بالعفيفة وكذا الزانية
٤٨	٤٨ بيان القذف وحده وطرف من أحكامه
٥٣	٥٣ بيان اللعان وأحكامه
٥٩	٥٩ تأويل تلك الآيات
٦١	٦١ تفسير قوله تعالى إن الذين جاؤا بالافك
٦٨	٦٨ بيان حكم من أحكام المين
٦٩	٦٩ بيان أن شهادة الجوارح لا اشكال فيها
٧٠	٧٠ ذكر طرف من فضل عائشة
٧٢	٧٢ تفسير قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوتنا وبيان القرآت والوقوف فيها
٧٣	٧٣ بيان الحكمة في الاستئذان وكيفية الاستئذان
٧٤	٧٤ بيان حكم من اطلع في دار غيره بغير إذنه
٧٥	٧٥ ذكر طرف من أحكام العورة
٨٠	٨٠ بيان ما يجوز إظهاره من المرأة للمحارم
٨٤	٨٤ بيان الكفاية وأحكامها
٨٧	٨٧ بيان منع إكراه الاماء على الزنا وما كانوا يفعلونه من ذلك
٨٨	٨٨ تأويل تلك الآيات
٨٩	٨٩ تفسير قوله تعالى الله نور السموات والأرض
٩٣	٩٣ بيان الأوجه في قوله الله نور السموات
٩٩	٩٩ بيان أن صلاة الضحى مذكورة في القرآن
١٠٢	١٠٢ بيان أنه لا يبعد أن يلهم الله الطير دعاءه ونسبهم
١٠٤	١٠٤ بيان طرف من أقسام الحيوانات
١٠٦	١٠٦ تأويل تلك الآيات
١٠٩	١٠٩ تفسير قوله تعالى انما كان قول المؤمنين
١١١	١١١ بيان دلالة القرآن على إمامة الخلفاء الراشدين
١١٢	١١٢ بيان حكم الاستئذان وبيان المستأذن من هو
١٢١	١٢١ تأويل تلك الآيات
١٢٤	١٢٤ (تفسير سورة الفرقان)
١٢٥	١٢٥ بيان الدليل على إبطال عبادة الأوثان ورد
	شبهات منكري النبوة
١٢٧	١٢٧ بيان ما خبر فيه صلى الله عليه وسلم من الملك

الجزء التاسع عشر

من كتاب جامع البيان في تفسير القرآن

تأليف

الامام الكبير والمحدث الشهير من أطبقت الأئمة على تقدمه في التفسير
أبي جعفر محمد بن جرير الطبري المتوفى سنة ٣٢٠ هجرية
رحمه الله وأثابه رضاه آمين

وبهامشه

تفسير غرائب القرآن ورغائب الفرقان
للعلامة نظام الدين الحسن بن محمد بن حسين القمي النيسابوري قدس سره

« في كشف الظنون » قال الامام جلال الدين السيوطي في الاتقان وكتابه
« أي الطبري » أجل التفاسير وأعظمها فإنه يتعرض لتوجيه الأقوال وترجيح بعضها
على بعض والاعراب والاستنباط فهو يفوق بذلك على تفسير الأقدمين وقال النووي
أجمعت الأمة على أنه لم يصنف مثل تفسير الطبري * وعن أبي حامد الاسفرايني
أنه قال لو سافر رجل إلى الصين حتى يحصل له تفسير ابن جرير لم يكن ذلك كثيرا اهـ

تنبيه

طبعت هذه النسخة بعد تصحيحها على الأصول الموجودة في خزانة الكتبخانة
الحديوية بمصر بالاعتناء التام نسأل الله تعالى حسن الختام

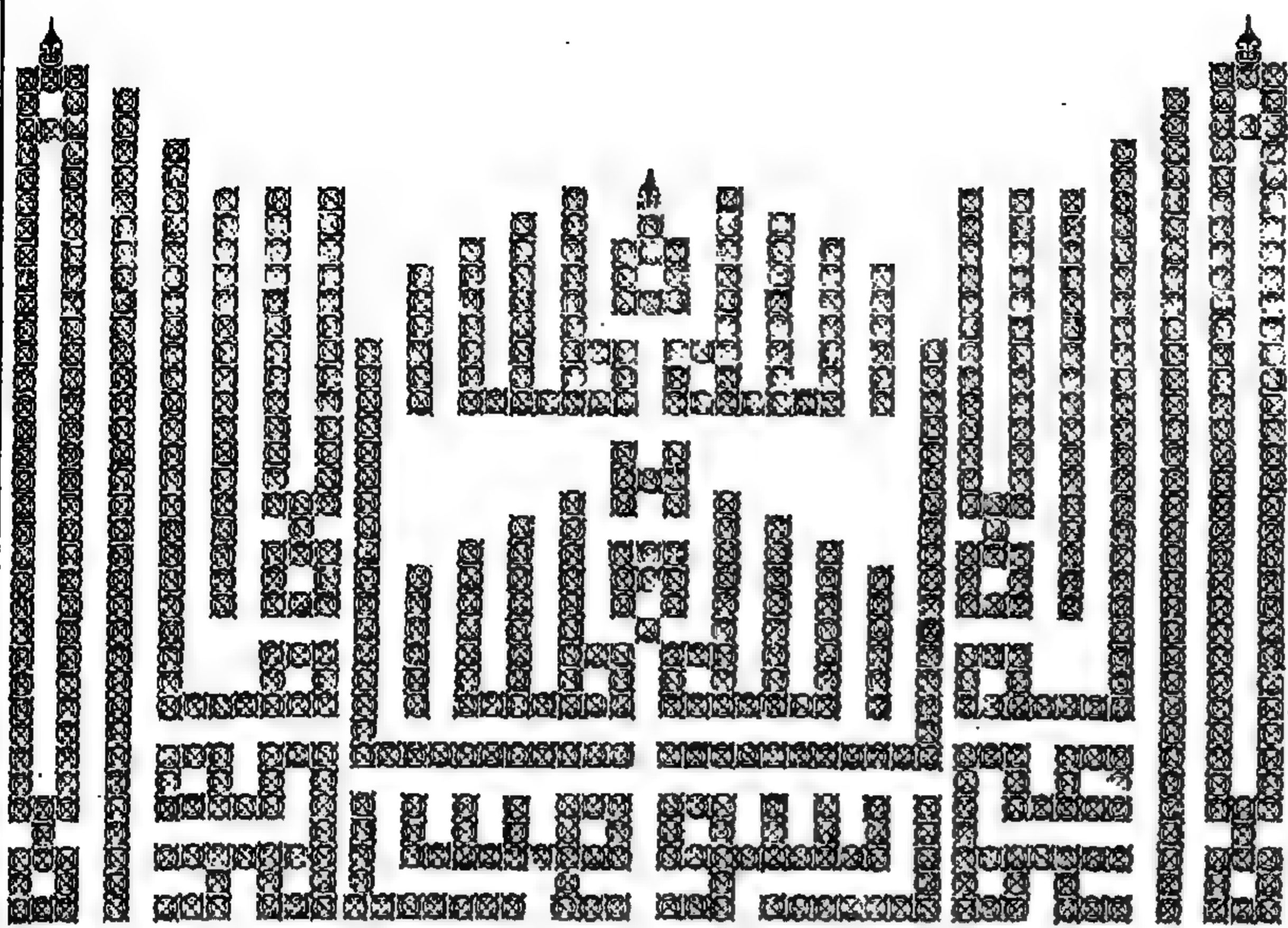
طبع هذا الكتاب على نفقة حضرة السيد عمر الخشاب الكتبي الشهير بمصر ونجله
حضرة السيد محمد عمر الخشاب حفظهما الله ووفقنا وإياهما لما يحبه ويرضاه

(الطبعة الاولى)

بالمطبعة الكبرى الاميرية ببولاق مصر المحمية

سنة ١٣٢٨ هجرية

وقال الذين لا يرجون لقاءنا لولا أنزل علينا الملائكة أن نرى ربنا لقد استكبروا في أنفسهم وعتوا عتوا كبيرا يوم يرون الملائكة لا بشرى يومئذ للمجرمين ويقولون حجرا محجورا وقد منا إلى ما عملوا من عمل فجعلناه هباء منثورا أصحاب الجنة يومئذ خير مستقرا وأحسن مقيلا ويوم تشقق السماء بالغمام ونزل الملائكة تنزيلا الملك يومئذ الحق للرحمن وكان يوم على الكافرين عسيرا ويوم يعرض الظالم على يديه يقول يا ليتني اتخذت مع الرسول سبيلا يا ويلتي ليتني لم أتخذ فلانا خليلا لقد أضلني عن الذكر بعد إذ جاءني وكان الشيطان للإنسان خذولا وقال الرسول يا رب إن قومي اتخذوا هذا القرآن مهجورا وكذلك جعلنا لكل نبي عدوا من المجرمين وكفى بربك هاديا ونصيرا وقال الذين كفروا لولا نزل عليه القرآن جملة واحدة كذلك لثبت به فؤادك ورتلناه ترتيلا ولا يأتونك بمثل إلا جئناك بالحق وأحسن تفسيرا الذين يحشرون على وجوههم إلى جهنم أولئك شر مكانا وأضل سبيلا ولقد آتينا موسى الكتاب وجعلنا معه أخاه هرون وزيرا فقلنا اذهبا إلى القوم الذين كذبوا بآياتنا فدمرناهم تدميرا وقوم نوح لما كذبوا الرسل أغرقناهم وجعلناهم للناس آية وأعتدنا للظالمين عذابا أليما وعادا وثمود وأصحاب الرس وقرونا بين ذلك كثيرا وكلا ضربنا له الأمثال وكلا تبرنا تتييرا ولقد أتوا على القرية التي أمطرت مطرا السوء



الجزء التاسع عشر

بسم الله الرحمن الرحيم

القول في تأويل قوله تعالى ﴿وقال الذين لا يرجون لقاءنا لولا أنزل علينا الملائكة أن نرى ربنا لقد استكبروا في أنفسهم وعتوا عتوا كبيرا﴾ يقول تعالى ذكره وقال المشركون الذين لا يخافون لقاءنا ولا يخشون عقابنا هلا أنزل الله علينا ملائكة تكتبه فتخبرنا أن محمد الحق فيما يقول وأن ما جاءنا به صدق أن نرى ربنا فيخبرنا بذلك كما قال جل ثناؤه مخبرا عنهم وقالوا لن تؤمن لك حتى تهجر لنا من الأرض ينبوعا ثم قال بعد أوتيت بالله والملائكة قبيلا يقول الله لقد استكبروا فأنزلوا هذه المقالة في أنفسهم وتعظموا وعتوا عتوا كبيرا يقول وتجاوزوا في الاستكبار بقتيلهم ذلك حده * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حمدا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح قال قال كفار قريش لولا أنزل علينا الملائكة فيخبرونا أن محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد استكبروا وعتوا عتوا لأن عثمان ذوات الواو فأخرج مصدره على الأصل بالواو وقيل في سورة مريم وقد بلغت من الكبر عتيا وإنما قيل ذلك كذلك لموافقة المصادر في هذا الوجه جمع الأسماء كقولهم قعد قعدوا وهم قوم قعدوا فلما كان ذلك وكان العاقبة يجمع عتيا بناء على الواحد جعل مصدره أحيانا ووافقا لجمعه وأحيانا سرودا إلى أصله القول في تأويل قوله تعالى ﴿يوم يرون الملائكة لا بشرى يومئذ للمجرمين ويقولون حجرا محجورا﴾ يقول تعالى ذكره يوم يرى هؤلاء الذين قالوا لولا أنزل علينا الملائكة أن نرى ربنا بتصديق محمد الملائكة فلا بشرى لهم يومئذ بخير ويقولون حجرا محجورا يعني أن الملائكة يقولون للمجرمين حجرا محجورا حراما محرما عليكم اليوم البشرى أن تكون لكم من الله ومن الحجارة قول المتأخر

حنت الى نخلة القصوى فقلت لها * حجر حرام ألا تلك الدهاريس
ومنه قولهم حجر القاضي على فلان وحجر فلان على أهله ومنه حجر الكعبة لانه لا يدخل اليه في الطواف
وانما يطاف من ورائه ومنه قول الآخر

فهممت أن (١) ألقى اليها حجرا * فامثلها يلقي اليه المحجر

أى مثلها يركب منه المحرم * واختلف أهل التأويل في الخبر عنهم بقوله ويقولون حجرا محجورا
ومن قائلوه فقال بعضهم قائلوا ذلك الملائكة للجرمين نحو الذي قلنا فيه ذكر من قال ذلك **حدثني**
موسى بن عبد الرحمن المسروقي قال ثنا أبو أسامة عن الأجلح قال سمعت الضحاك بن مزاحم
وسأله رجل عن قول الله ويقولون حجرا محجورا قال تقول الملائكة حراما محرما أن تكون لكم
البشرى **حدثني** عبد الوارث بن عبد الصمد قال ثنى أبي عن جدي عن الحسن عن
قتادة ويقولون حجرا محجورا قال هي كلمة كانت العرب تقولها كان الرجل اذا نزل به شدة قال حجرا
يقول حراما محرما **حدثني** عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك
يقول في قوله لا بشرى يومئذ للجرمين ويقولون حجرا محجورا لما جاءت زلازل الساعة فكان من
زلازلها أن السماء انشقت فهي يومئذ واهية والمملك على أرجائها على شفة كل شئ تشقق من السماء
فذلك قوله يوم يرون الملائكة لا بشرى يومئذ للجرمين ويقولون يعني الملائكة تقول للجرمين
حراما محرما أيها المجرمون أن تكون لكم البشرى اليوم حين رأيتمونا **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا
أبو عاصم قال ثنا عيسى و**حدثني** الحرث قال ثنا الحسن عن ابن أبي نجيح عن مجاهد
يوم يرون الملائكة قال يوم القيامة ويقولون حجرا محجورا قال عودا معاذ **حدثني** الحرث
قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله وزاد فيه الملائكة تقوله
* وقال آخرون ذلك خبر من الله عن قيل المشركين اذا عاينوا الملائكة ذكر من قال ذلك **حدثنا**
القاسم قال ثنى الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريح يوم يرون الملائكة لا بشرى يومئذ
للجرمين ويقولون حجرا محجورا قال ابن جريح كانت العرب اذا كرهوا شيئا قالوا حجرا فقالوا حين
عاينوا الملائكة قال ابن جريح قال مجاهد حجرا عودا يستعيدون من الملائكة * قال أبو جعفر
وانما اخترنا القول الذي اخترنا في تأويل ذلك من أجل أن الحجر هو الحرام فعلوم أن الملائكة هي
التي نخبأ أهل الكفر أن البشرى عليهم حرام وأما الاستعاذة فانها الاستجارة وليست بتحريم ومعلوم
أن الكفار لا يقولون للملائكة حرام عليكم فيوجه الكلام الى أن ذلك خبر عن قيل المجرمين للملائكة
﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴾ (وقدمنا الى ما عملوا من عمل فجعلناه هباء منثورا) أصحاب الجنة
يومئذ خير مستقرا وأحسن مقيلا) يقول تعالى ذكره وقدمنا وعمدنا الى ما عمل هؤلاء المجرمون
من عمل ومنه قول الرازي

وقدم الخوارج الضلال * الى عباد ربهم فقالوا * ان دماءكم لنا حلال

يعنى بقوله قدم عمد * ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا**
محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى و**حدثني** الحرث قال ثنا الحسن
قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله وقدمنا قال عمدنا **حدثنا** القاسم قال ثنا
الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريح عن مجاهد مثله وقوله فجعلناه هباء منثورا يقول فجعلناه
باطلا لأنهم لم يعملوه لله وانما عملوه للشيطان والهباء هو الذي يرى كهيئة الغبار اذا دخل ضوء
الشمس من كوة يحسبه الناظر غبارا ليس بشئ تقبض عليه الأيدي ولا تمسه ولا يرى ذلك في الظل

أفلم يكونوا يرون هابل كانوا لا يرجون
نشورا واذار أولك ان يتخذونك الا
هزوا أهذا الذي بعث الله رسولا
ان كاد ليضلنا عن آلهتنا لولا أن
صبرنا عليها وسوف يعلمون حين
يرون العذاب من أضل سبيلا
أرأيت من اتخذ الهه هواه أفانت
تكون عليه وكلا ام تحسب أن
أكثرهم يسمعون أو يعقلون ان هم الا
كالأنعام بل هم أضل سبيلا ألم ترالى
ربك كيف مد الظل ولو شاء لجعله
سا كذا ثم جعلنا الشمس عليه دليلا
ثم قبضناه الينا قبضا يسيرا وهو
الذي جعل لكم الليل لباسا والنوم
سباتا وجعل النهار نشورا وهو
الذي أرسل الرياح بشارا بآياتي
رحمته وانزلنا من السماء ماء طهورا
لنجي به بلدة ميتا ونسقيه مما
خلقنا أنعاما وأناسي كثيرا ولقد
صرفناه بينهم ليدكروا آياتي أكثر
الناس الا كفورا ﴿ القرات
تشقق بخفيف الشين على حذف تاء
التفعل وكذلك في سورة ق عاصم
وحمة وعلى وخلف وأبو عمرو
والآخرون بالتشديد للدغام
ونزل من الانزال الملائكة
بالنصب ابن كثير الباقر ونزل
ماضيا مجهولا من التنزيل الملائكة
بالرفع ياليتنى اتخذت بفتح ياء
المتكلم أبو عمرو قومي اتخذوا
بفتح الياء أبو جعفر ونافع وابن كثير
وأبو عمرو وسهل ويعقوب وثمود
بغير تنوين في الحالين حمزة وسهل
ويعقوب وحفص الآخرون
بالتنوين للشاكلة أو بتأويل الحى
لا القبيلة أو لأنه اسم الأب الأكبر
الريح على التوحيد ابن كثير بشرى

(١) في اللسان أن أغشى اليها حجرا

* فامثلها يغشى الخ وحرر

انزال الملائكة ليشهدوا على صدق محمد أعون على المطلوب فلو كان محمد صادقا لكان مؤيدا بانزال الملائكة الشاهدين بصدقه قال الفراء معنى لا يرجون لا يخافون والرجاء في لغة تهامة الخوف وقال غيره (٥) الرجاء على أصله وهو الامل الا أن الخوف

يلزمه في هذه الصورة فان من لا يرجو الجزاء والمعاد لا يخاف العقاب أيضا واللقاء الوصول لا بمعنى المكان والجهة فانه تعالى منزّه عن ذلك بل بمعنى الرؤية عند الاشاعة أو على ارادة الجزاء والحساب عند المعترلة وقدم في أوائل البقرة في قوله الذين يظنون أنهم ملاقوا ربهم وأنهم اليه راجعون ولعل تفسيره بقاء الجزاء أنسب في هذا المقام لثلاثا نقض قوله أو نرى ربنا أي جهرة وعيانا فيأمرنا بتصديقه واتباعه اللهم الا أن يراد ان الذين لا يرجون رؤيتنا في الآخرة اقترحوا رؤيتنا في الدنيا قال جار الله لا يخلو اما أن يكونوا عالمين بأن الله عز وجل لا يرسل الملائكة الى غير الانبياء وانه تعالى لا يصح أن يرى وانما علقوا ايمانهم بما لا يكون واما أن لا يكونوا عالمين بذلك وانما أرادوا التعتن باقتراح آيات سوى الآيات التي نزلت وقامت بها الحجة عليهم كما فعل قوم موسى حين قالوا لن تؤمن لك حتى نرى الله جهرة ثم انه سبحانه أجاب عن شبهتهم بقوله (لقد استكبروا في أنفسهم) أي أضفوا الاستكبار عن الحق وهو الكفر والعناد في قلوبهم واعتقدوه ثم نسبهم الى الافراط في الظلم بقوله (وعتوا) ثم وصف العتوب الكبر قال جار الله اللام جواب قسم محذوف وهذه الجملة في حسن استئنافها غاية وفيها معنى التعجب كأنه قال ما أشد استكبارهم وما أكبر عتوهم وقال في التفسير الكبير تحوير هذا الجواب من

قال ابن عباس كان الحساب من ذلك في أوله وقال القوم حين قالوا في منازلهم من الجنة وقرأ أصحاب الجنة يومئذ خير مستقرا وأحسن مقيلا حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرنا عمرو بن الحارث أن سعيدا الصواف حدثه أنه بلغه أن يوم القيامة يقضى على المؤمنين حتى يكون كما بين العصر الى غروب الشمس وأنهم يقبلون في رياض الجنة حتى يفرغ من الناس فذلك قول الله أصحاب الجنة يومئذ خير مستقرا وأحسن مقيلا * قال أبو جعفر وانما قلنا معنى ذلك خيره مستقرا في الجنة منهم في الدنيا لان الله تعالى ذكره عم بقوله أصحاب الجنة يومئذ خير مستقرا وأحسن مقيلا جميع أحوال الجنة في الآخرة أنها خير في الاستقرار فيها والقائلة من جميع أحوال أهل النار ولم يخص بذلك أنه خير من أحوالهم في النار دون الدنيا ولا في الدنيا دون الآخرة فالواجب أن يعم كما عم ربنا جل ثناؤه فيقال أصحاب الجنة يوم القيامة خير مستقرا في الجنة من أهل النار في الدنيا والآخرة وأحسن منهم مقيلا وإذا كان ذلك معناه صح فساد قول من توهم أن تفضيل أهل الجنة بقول الله خير مستقرا على غير الوجه المعروف من كلام الناس بينهم في قولهم هذا خير من هذا وهذا أحسن من هذا * القول في تأويل قوله تعالى (ويوم تشق السماء بالغمام ونزل الملائكة تنزيلا الملك يومئذ الحق للرحمن وكان يومنا على الكافرين عسيرا) اختلف القراء في قراءة قوله تشقق فقراؤه عامة قراء الحجاز ويوم تشقق بتشديد الشين بمعنى تشقق فادغموا إحدى التاءين في الشين فشدوها كما قال لا يسمعون الى الملا الأعلى وقرأ ذلك عامة قراء أهل الكوفة ويوم تشقق بتخفيف الشين والاجتزاء بأحدى التاءين من الأخرى والقول في ذلك عندى أنهم قراءتان مستفيضتان في قراءة الامصار بمعنى واحد فبأيتهم اقرأ القاري فصيبي وتأويل الكلام ويوم تشقق السماء عن الغمام وقيل ان ذلك غمام أبيض مثل الغمام الذي ظلل على بني اسرائيل وجعلت الباء في قوله بالغمام مكان عن كما تقول رميت عن القوس وبالقوس وعلى القوس بمعنى واحد * وبخوالذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح عن مجاهد قوله ويوم تشقق السماء بالغمام قال هو الذي قال في ظلل من الغمام الذي يأتي الله فيه يوم القيامة ولم يكن قط الابن اسرائيل قال ابن جريح الغمام الذي يأتي الله فيه غمام زعموا في الجنة * قال ثنا الحسين قال ثنا معتمر بن سليمان عن عبد الجليل عن أبي حازم عن عبد الله بن عمرو قال يهبط الله حين يهبط وبينه وبين خلقه سبعون حجبا منها النور والظلمة والماء فيصوت الماء في تلك صوتا تتخلع له القلوب * قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح عن عكرمة في قوله يأتيهم الله في ظلل من الغمام والملائكة يقول والملائكة حوله * قال ثني حجاج عن مبارك بن فضالة عن علي بن زيد بن جدعان عن يوسف بن مهران أنه سمع ابن عباس يقول ان هذه السماء اذا انشقت نزل منها من الملائكة أكثر من الجن والانس وهو يوم التلاق يوم يلتقي أهل السماء وأهل الأرض فيقول أهل الأرض جاء ربنا فيقولون لم يبع وهوأت ثم تشقق السماء الثانية ثم سماء سماء على قدر ذلك من التضعيف الى السماء السابعة فينزل منها من الملائكة أكثر من جميع من نزل من السموات ومن الجن والانس قال فتنزل الملائكة الكروبيون ثم يأتي ربنا تبارك وتعالى في حملة العرش الثانية بين كعب كل ملك وركبته مسيرة سبعين سنة وبين فخذه ومنكبه مسيرة سبعين سنة قال وكل ملك منهم لم يتأمل وجه صاحبه وكل

وجوه أحدها أن القرآن لما ظهر كونه معجزا فقد تمت دلالة نبوة محمد صلى الله عليه وسلم فبعد ذلك لا يكون اقتراح أمثال هذه الآيات المحض الاستكبار والاستنكار * وثانيها أن نزول الملائكة لو حصل لكان أيضا من جملة المعجزات ولا يدل على الصدق لخصوص

كونه ينزل الملك بل لعموم كونه معجزا فيكون قبول ذلك وردا لا خراجا للأحلام الذين من غير مرجح * وثالثها انهم بتقدير رؤية الرب وتصديقه لرسوله لا يستفيدون دليلا أزيد (٦) من تصديق المعجزات لافرق بين أن يقول النبي اللهم ان كنت صادقا فأحى هذا الميت

فيحييه وبين أن يقول ان كنت صادقا فصدقت فيصدق فتعين أحد الطرفين محض العناد * ورابعها أن العبد ليس له أن يعترض على فعل مولاه اما بحكم المالكية عند الاشعري أو بحكم المصاحفة عند المعتزلي * وخامسها أن السائل الملح المعاند الذي لا يرضى بما ينعم عليه مذموم واطهار المعجز من جملة الايادي الجسيمة فرد احداها واقتراح الاخرى ليس من الادب في شيء * وسادسها لعل المراد اني لو علمت بأنهم ليسوا مستكبرين عاتين لأعطيهم مطلوبهم لكني علمت انهم انما سألوا لأجل المكابرة والعناد فلا جرم لا أعطيهم * وسابعها العلم عرفوا من أهل الكتاب أن الله تعالى لا يرى في الدنيا وأنه لا ينزل الملائكة على عوام الخلق ثم انهم علقوا ايمانهم على ذلك فهم مستكبرون سائحون واستدلوا الاشاعرة بقوله لا يرجون لقاءنا على أن رؤية الله مرجوة واستدلوا المعتزلة بقوله لقد استكبروا وعتوا أن اقتراح الرؤية مستنكر ولا يخفى ضعف الاستدلالين وانتصب يوم يرون باضممارا ذكر فيكون لا بشرى مستأنفا أو بمادل عليه لا بشرى أي يوم يرون الملائكة يمنعون البشرى بالجنة وبرؤية الحق ويومئذ للتكرير وقوله للجرمين ظاهر في موضع الضمير أو عام فيتناول هؤلاء لعمومهم ولاجل هذا العموم استدلت المعتزلة به على القطع بوعيد كل

ملك منهم واضع رأسه بين يديه يقول سبحان الملك القدوس وعلى رؤسهم شيء مبسوط كأنه القباء والعرش فوق ذلك ثم وقف * قال ثنا الحسن قال ثنا جعفر بن سليمان عن هرون بن وثاب عن شهر بن حوشب قال حمله العرش ثمانية فأربعة منهم يقولون سبحانك اللهم وبحمدك لك الحمد على حملك بعد علمك وأربعة يقولون سبحانك اللهم وبحمدك لك الحمد على عفوك بعد قدرتك * قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن أبي بكر بن عبد الله قال اذا نظر أهل الارض الى العرش يبط عليهم فوقهم شخصت اليه أبصارهم ورجفت كلالهم في أجوافهم قال وطارت قلوبهم من مقرها في صدورهم الى حناجرهم **حدثني** محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عمي قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله ويوم تشقق السماء بالغمام ونزل الملائكة تنزيلا يعني يوم القيامة حين تشقق السماء بالغمام وتنزل الملائكة تنزيلا وقوله ونزل الملائكة تنزيلا يقول ونزل الملائكة الى الارض تنزيلا الملك يومئذ الحق للرحمن يقول الملك الحق يومئذ خالص للرحمن دون كل من سواه وبطلت الممالك يومئذ سوى ملكه وقد كان في الدنيا ملوك فبطل الملك يومئذ سوى ملك الجبار وكان يوما على الكافرين عسيرا يقول وكان يوم تشقق السماء بالغمام يوما على أهل الكفر بالله عسيرا يعني صعبا شديدا * القول في تأويل قوله تعالى (ويوم بعض الظالم على يديه يقول يا ليتني اتخذت مع الرسول سبيلا يا ويلتالييتي لم أتخذ فلانا خليلا لقد أضلني عن الذكر بعد اذ جاءني وكان الشيطان للإنسان خذولا) يقول تعالى ذكره ويوم بعض الظالم نفسه المشرك بربه على يديه ندما وأسفا على ما فرط في جنب الله وأوبق نفسه بالكفر به في طاعة خليله الذي صدّه عن سبيل ربه يقول يا ليتني اتخذت مع الرسول سبيلا يعني طريقا الى النجاة من عذاب الله وقوله يا ويلتالييتي لم أتخذ فلانا خليلا اختلف أهل التأويل في المعنى بقوله الظالم وبقوله فلانا فقال بعضهم عنى بالظالم عقبة بن أبي معيط لانه ارتد بعد اسلامه طلبا منه لرضا أبي بن خلف وقالوا فلان هو أبي ذكر من قال ذلك **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن عطاء الخراساني عن ابن عباس قال كان أبي بن خلف يحضر النبي صلى الله عليه وسلم فزجره عقبة بن أبي معيط فترل ويوم بعض الظالم على يديه يقول يا ليتني اتخذت مع الرسول سبيلا الى قوله خذولا قال الظالم عقبة وفلان خليلي أبي بن خلف **حدثنا** ابن حميد قال ثنا جرير عن مغيرة عن الشعبي في قوله ليتني لم أتخذ فلانا خليلا قال كان عقبة بن أبي معيط خليلا لأمية ابن خلف فأسلم عقبة فقال أمية وجهي من وجهك حرام ان تابعت محمد افكفرو وهو الذي قال ليتني لم أتخذ فلانا خليلا **حدثنا** الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة وعثمان الجزري عن مقسم في قوله ويوم بعض الظالم على يديه يقول يا ليتني اتخذت مع الرسول سبيلا قال اجتمع عقبة بن أبي معيط وأبي بن خلف وكانا خليلين فقال أحدهما لصاحبه بلغني أنك أتيت محمد فاستمعت منه والله لا أرضى عنك حتى تتفل في وجهه وتكذبه فلم يسلطه الله على ذلك فقتل عقبة يوم بدر صبورا وأما أبي بن خلف فقتله النبي صلى الله عليه وسلم بيده يوم أحد في القتال وهما اللذان أنزل الله فيهما ويوم بعض الظالم على يديه يقول يا ليتني اتخذت مع الرسول سبيلا **حدثني** محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عمي قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله ويوم بعض الظالم على يديه الى قوله فلانا خليلي قال هو أبي بن خلف كان يحضر النبي صلى الله عليه وسلم

مجرم وان كان من أهل القبلة وحمل الاشاعرة الجرم على الكفر أما قوله (حجرا محجورا) فانها كلمة يتلفظ بها عند لقاء عدواً وهي موزونة الاستعانة يقول الرجل للرجل تفعل كذا فيقول حجرا وقد ذكره سيوطي في باب المصادر

التي ترك اظهر فعلها نحو معاذ الله وعمر ك الله ومعناه منعا أي أسأل الله أن يمنع ذلك منعا كما أن المستعيز طالب من الله عز وجل أن يمنع المكروه ووصفه بالمحجور للتأكيد كما يقال شعر شاعر وجد جده والا كثرون (٧) على أن القائلين هم الكفار اذا رأوا الملائكة

عند الموت أو يوم القيامة كرهوا لقاءهم وفزعوا منهم لأنهم لا يلتقونهم الا بما يكرهون فيقولون ما كانوا يقولونه عند نزول كل شدة وقيل هم الملائكة ومعناه حراما محظرا أي جعل الله الجنة والغفران أو البشري حراما عليكم يروى أن الكفار اذا خرجوا من قبورهم قالت الحفظة لهم حجرا محجورا وقال الكلبي الملائكة على أبواب الجنة يبشرون المؤمنين بالجنة ويقولون للمشركين حجرا محجورا وقال عطية اذا كان يوم القيامة تأتي الملائكة المؤمنين بالبشري فاذا رأى الكفار ذلك قالوا لهم بشرونا فيقولون حجرا محجورا ثم أخبر عن وعيد آخر لهم وذلك أنهم كانوا يعملون أعمالا لخاصرة الخير من صلة رحم وإغاثة ملهوف وقرى ضيف وأمثالها مع عدم ابتنائها على أساس الايمان فتنت حالهم بحال قوم خالفوا سلطانهم واستعصوا عليه فقدم الى أشياءهم وقصدوا الى ما تحت أيديهم فافسدها بحيث لم يترك منها أثرا والا فلا قدوم ولا ما يشبه القدوم ولتنزهه سبحانه عن الجسمية وصفاتها قال أهل المعاني القادم الى الشيء قاصده فالقصد هو المؤثر في القدوم فاطلق اسم المسبب على السبب مجازا وقيل أراد قدوم الملائكة بأمره الى موضع الحساب في الآخرة والهباء ما يخرج من الكوة مع ضوء الشمس شبيه بالغبار وقال مقاتل انه الغبار الذي يسقط من

فجره عقبه بن أبي معيط حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد يوم بعض الظالم على يديه قال عقبه بن أبي معيط دعا مجلسا فيهم النبي صلى الله عليه وسلم لطعام فأتى النبي صلى الله عليه وسلم أن يأكل وقال لا آكل حتى تشهد أن لا اله الا الله وأن محمدا رسول الله فقال ما أنت بأكل حتى أشهد قال نعم قال أشهد أن لا اله الا الله وأن محمدا رسول الله فلقبه أمية بن خلف فقال صبت فقال ان أخاك على ما تعلم ولكفي صنعت طعاما فأتى أن يأكل حتى أقول ذلك فقلته وليس من نفسي * وقال آخرون عنى بفلان الشيطان ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد فلا تخلصا قال الشيطان حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد مثله وقوله لقد أضلني عن الذكرك بعد اذ جاءني يقول جل ثناؤه غبيرا عن هذا النادم على ما سلف منه في الدنيا من معصية ربه في طاعة خليله لقد أضلني عن الايمان بالقرآن وهو الذي ذكر بعد اذ جاءني من عند الله فصعدني عنه يقول الله وكان الشيطان للانسان خذولا يقول مسلما ما ينزل به من البلاء غير منقذه منه ولا منجيه ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (وقال الرسول يا رب ان قومي اتخذوا هذا القرآن مهجورا وكذلك جعلنا لكل نبي عدوا من المجرمين وكفى بربك هاديا ونصيرا) يقول تعالى ذكره وقال الرسول يوم بعض الظالم على يديه يا رب ان قومي الذين بعثتني اليهم لأدعوهم الى توحيدك اتخذوا هذا القرآن مهجورا * واختلف أهل التأويل في معنى اتخذوا القرآن مهجورا فقال بعضهم كان اتخاذه ذلك هجرا قولهم فيه السي من القول وزعمهم أنه سحر وأنه شعر ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله اتخذوا هذا القرآن مهجورا قال يهجرون فيه بالقول يقولون هو سحر حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد قوله وقال الرسول الآية يهجرون فيه بالقول قال مجاهد وقوله مستكبرين به سامرا تهجرون قال مستكبرين بالبلد سامرا المجالس تهجرون قال بالقول السي في القرآن غير الحق حدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا هشيم عن مغيرة عن ابراهيم في قول الله ان قومي اتخذوا هذا القرآن مهجورا قال قالوا فيه غير الحق ألم تر الى المريض اذا هذى قال غير الحق * وقال آخرون بل معنى ذلك الخبر عن المشركين أنهم هجروا القرآن وأعرضوا عنه ولم يسمعوا له ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قول الله وقال الرسول يا رب ان قومي اتخذوا هذا القرآن مهجورا لا يريدون أن يسمعوه وان دعوا الى الله قالوا لا وقرأهم يهون عنه ويتأون عنه قال يهون عنه ويبعدون عنه * قال أبو جعفر وهذا القول أولى بتأويل ذلك وذلك أن الله أخبر عنهم أنهم قالوا لا تسمعوا لهذا القرآن والغوا فيه وذلك هجرهم اياه وقوله وكذلك جعلنا لكل نبي عدوا من المجرمين يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم وكما جعلنا لك يا محمد أعداء من مشركي قومك كذلك جعلنا لكل من نبأناه من قبلك عدوا من مشركي قومه فلم تخصص بذلك من بينهم يقول فاصبر لما نالك منهم

حوافر الدواب وفي أمثالهم أقل من الهباء شبه عملهم بالهباء في قلته وحقارته وأكدا المعنى بوصف الهباء بالتناثر لأنك تراه منتظما مع الضوء حتى اذا حركته الريح تناثر وذهب كل مذهب والمراد جعلناه جامعا لحقارة الهباء والتناثر ولا الهباء واوبديل الهبة بمعناه ثم ميز حال الارباب

عن حال الفجار بقوله (أصحاب الجنة يومئذ خير) ووجه صحة التفضيل ما بين في قوله قل أدلك خيراً من الجنة الخلد أو التفاوت بين المنزلتين إنما يرجع إلى الموضع والموضع من حيث أنه موضع (٨) لأشرفيه أو هو على سبيل الفرض أي لو كان لهم مستقر كان مستقراً أهل الجنة

خيراً منه والمستقر مكان الاستقرار والمقيل المكان الذي يأوون إليه للاسترواح إلى أزواجهم والاستمتاع بمغازلتهم وملاستهم كحال المترفين في الدنيا ولا نوم في الجنة وإنما سمي مكان دعوتهم واسترواحهم إلى الحور مقبلاً على طريق التشبيه وفي اختيار لفظ الأحسن دون أن يقول خير مقبلاً رمزاً إلى التحسينات الخاصة في مقيلهم من حسن الوجوه وملاحة الصور وغير ذلك قال ابن مسعود لا ينصف النهار من يوم القيامة حتى يقيل أهل الجنة في الجنة وأهل النار في النار وعن سعيد بن جبير إن الله تعالى إذا أخذ في فصل القضاء قضى بينهم كقدر ما بين صلاة الغداة إلى نصف النهار فيقيل أهل الجنة في الجنة وأهل النار في النار وقال مقاتل يخفف الحساب على أهل الجنة حتى يكون بمقدار نصف يوم من أيام الدنيا ثم يقيلون من يومهم ذلك في الجنة وحاصل الآية أن أصحاب الجنة من المكان في أطيب مكان ومن الزمان في أحسن زمان ثم أراد أن يصف أهوال يوم القيامة فقال (ويوم تشقق) أي واذكر يوم تتفتح السماء بسبب غمام يخرج منها وفي الغمام الملائكة فينزلون وفي أيديهم صحائف أعمال العباد قال الفراء الباء بمعنى عن لأن السماء لا تشقق بالغمام بل عن الغمام كما يقال انشقت الأرض عن النبات أي ارتفع التراب عنه عند طلوعه وقال القاضي لا يمتنع أن يجعل الله تعالى الغمام

كما صبر من قبلك أولو العزم من رسلنا * ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج قال قال ابن عباس وكذلك جعلنا لكل نبي عدواً من المجرمين قال يوطن محمد صلى الله عليه وسلم أنه جاعل له عدواً من المجرمين كما جعل لمن قبله وقوله وكفى بربك هادياً ونصيراً يقول تعالى ذكره لنبيه وكفاك يا محمد بربك هادياً يهديك إلى الحق ويبصرك الرشد ونصيراً يقول ناصر الك على أعدائك يقول فلا يهولك أعداؤك من المشركين فاني ناصر لك عليهم فاصبر لأمرى وامض لتبليغ رسالتي إليهم ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (وقال الذين كفروا لولا نزل عليه القرآن جملة واحدة كذلك لثبت به فؤادك ورتلناه ترتيلاً) يقول تعالى ذكره وقال الذين كفروا بالله لولا نزل عليه القرآن يقول هلا نزل على محمد صلى الله عليه وسلم القرآن جملة واحدة كما أنزل التوراة على موسى جملة واحدة قال الله كذلك لثبت به فؤادك تنزيلاً عليك الآية بعد الآية والشئ بعد الشئ لثبت به فؤادك زلناه ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عيسى قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس وقال الذين كفروا لولا نزل عليه القرآن جملة واحدة كذلك لثبت به فؤادك ورتلناه ترتيلاً قال كان الله ينزل عليه الآية فإذا علمها نبي الله نزلت آية أخرى ليعلمه الكتاب عن ظهر قلب ويثبت به فؤاده حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح قوله وقال الذين كفروا لولا نزل عليه القرآن جملة واحدة كما أنزل التوراة على موسى قال كذلك لثبت به فؤادك قال كان القرآن ينزل عليه جواباً لقولهم ليعلم محمد أن الله يجيب القوم بما يقولون بالحق ويعني بقوله لثبت به فؤادك لنصح به عن ريمة قلبك ويقين نفسك ونشجعك به وقوله ورتلناه ترتيلاً يقول شيئاً بعد شيء علمنا أنه حتى تحفظته والترتيل في القراءة الترتيل والتثبيت * ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني يعقوب بن إبراهيم قال ثنا هشيم قال أخبرنا مغيرة عن إبراهيم في قوله ورتلناه ترتيلاً قال نزل متفرقاً حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن الحسن في قوله ورتلناه ترتيلاً قال كان ينزل آية وآيتين وآيات جواباً لهم إذا سألوا عن شيء أنزله الله جواباً لهم ورداً عن النبي فيما يتكلمون به وكان بين أوله وآخره نحو من عشرين سنة حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح قوله ورتلناه ترتيلاً قال كان بين ما أنزل القرآن إلى آخره أنزل عليه لأربعين ومات النبي صلى الله عليه وسلم لثنتين أو ثلاث وستين * وقال آخرون معنى الترتيل التبيين والتفسير ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ورتلناه ترتيلاً قال فسره تفسيراً وقرأه وأرتل القرآن ترتيلاً ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (ولا يأتونك بمثل الا جئناك بالحق وأحسن تفسيراً الذين يحشرون على وجوههم إلى جهنم أولئك شر مكاناً وأضل سبيلاً) يقول تعالى ذكره ولا يأتونك يا محمد هؤلاء المشركون بمثل يضربونه الاجتناء من الحق بما يبطل به ما جاؤا به وأحسن منه تفسيراً كما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح ولا يأتونك بمثل الاجتناء بالحق قال الكتاب بما ترذبه ما جاؤا به من الامثال التي جاؤا بها وأحسن تفسيراً وعني بقوله وأحسن تفسيراً وأحسن مما جاؤا به من المثل بياناً وتفصيلاً * ونحو الذي قلنا في تأويل ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك

حدثني

بحيث يشقق السماء باعتماده عليها عن مقاتل تشقق السماء الدنيا فينزل أهلها وكذلك تشقق

سماهاً سماهاً ثم ينزل الكروبيون وحمة العرش ثم ينزل الرب تعالى قال العلماء هذا نزول الحكم والقضاء لا نزول الذات وأما نزول الملائكة

قال تتشقق كل سماء وينزل سكانها
فيحيطون بالعالم ويصرون سبع
صفوف حول العالم والظاهر أن
اللام في الغمام للجنس ومنهم من قال هي
للعهد والمعهد وقوله هل ينظرون إلا
أن يأتيهم الله في ظلل من الغمام وقيل
هو غمام أبيض رقيق مثل الضباب
كما كان لبني إسرائيل في التيه ومعنى
(تنزيلا) تأكيد للنزول ودلالة على
أسراعهم فيه قال الزجاج (الحق)
صفة الملك أي الملك الثابت الذي
لا يزول (لرحمن) يومئذ ونظيره مالك
يوم الدين ويجوز أن يكون يومئذ
تكريرا لقوله ويوم تشقق واعمر ابهما
واحد والفائدة في تخصيص ذلك
اليوم أن يعلم أنه لا مالك فيه سواه
لا بالصورة ولا في الحقيقة فيخضع
له المملوك وتعنوله الوجوه وتذل
رقاب الجبابرة قالت الأشاعرة
ههنا لو وجب على الله يومئذ الثواب
لاستحق الدم بتركه وكان خائفا
أن لا يفعل فلم يكن له الملك على
الإطلاق وأيضا لو كان العبد مالكا
لثواب لم يكن الله تعالى مالكا مطلقا
بل يكون عبدا ضعيفا لا يقدر على
أن لا يؤدي ما عليه من العوض أو
فقيرا محتاجا إلى أن يدفع الدم عن
نفسه بأداء ما عليه وكان ذلك اليوم
يوما عسيرا على الكافرين لا على
المؤمنين واللام في الظالم ظاهر
الاستغراق والشمول أو للجنس
وعن ابن عباس أنه للعهد وذلك
أن الآية نزلت في عقبة بن أبي معيط

(٢ -) (ابن جرير) - (تاسع عشر) وكان يكثر مجالسة الرسول صلى الله عليه وسلم فاتخذ ضيافة ودعا اليها رسول الله صلى الله عليه وسلم فأبى أن يأكل من طعامه حتى يأتي بالشهادتين ففعل وكان أبي بن خلف صديقه فعاتبه وقال صبيأت يا عقبه قال لا ولكن

أبي أن يأكل من طعامي وهو في بيتي فاستحييت منه فشهدت له والشهادة ليست في نفسي فقال وجهي من وجهك حرام إن لقيت محمدا فلم تطأ قفاه ولم تنزق في وجهه فوجده ساجدا (١٠) في دار الندوة ففعل ذلك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ألقاك خارجا من مكة

الاعلوت رأسك بالسيف فقتل يوم بدر أمر عليا رضي الله عنه بقتله وفي روايات الشيعة أن الظالم هو رجل بعينه وأن المسلمين غيروا اسمه وكنموه وجعلوا فلانا بدلا من اسمه وذكروا فاضلين من الصحابة وفيه بعد لأن تغيير القرآن كفر والعرض على اليمين كناية عن الغيظ والحسرة لأنه من لوازم الغيظ والتحسر غالبا ونظيره سقط في يده وأكل من بنانه وأمثال ذلك وقال الضحاك يا كل يديه إلى المرفق ثم تلبث فلا يزال كذلك كلما أكلها نبتت قال جارا لله تمنى أن لو صحب الرسول وسلك معه طريقا واحدا وهو طريق الحق ولم تتشعب به طرق الضلالة والهوى أو أراد أن كنت ضالا لم يكن لي سبيل قط فليتني حصلت لنفسى في صحبة الرسول سبيلا وفلان كناية عن الاعلام كما أن الهن كناية عن الاجناس فان أريد بالظالم عقبة فالمعنى ليتني لم اتخذ أبا خليل فكنى عن اسمه وان أريد به الجنس فكل من اتخذ من المضلين خيلا كان خليله اسم علم فجعله كناية عنه قلت زعم بعض أئمة اللغة أنه لم يثبت استعمال فلان في الفصحى الاحكامية لا يقال جاءني فلان ولكن يقال قال زيد جاءني فلان لأنه اسم اللفظ الذي هو علم لا اسم مدلول العلم ولذلك جاء في كلام الله تعالى يقول يا ليتني اتخذ والدك كذا كذا القرآن أو موعظة الرسول أو نطقه بشهادة الحق وعزمه

في تأويل قوله تعالى (وقوم نوح لما كذبوا الرسل أغرقناهم وجعلناهم للناس آية وأعتدنا للظالمين عذابا أليما) يقول تعالى ذكره وقوم نوح لما كذبوا رسلنا وردوا عليهم ما جاؤهم به من الحق أغرقناهم بالطوفان وجعلناهم للناس آية يقول وجعلنا نغريقنا إياهم وأهلا كنعانة وعبرة للناس يعتبرون بها وأعتدنا للظالمين عذابا أليما يقول وأعددتنا لهم من الكافرين بالله في الآخرة عذابا أليما سوى الذي حل بهم من عاجل العذاب في الدنيا ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (وعادا وثمود وأصحاب الرس وقرواين ذلك كثيرا وكلا ضربناه بالامثال وكلا تبرنا تتبيرا) يقول تعالى ذكره ودمرنا أيضا عادا وثمود وأصحاب الرس واختلف أهل التأويل في أصحاب الرس فقال بعضهم أصحاب الرس من ثمود ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح قال قال ابن عباس وأصحاب الرس قال قرية من ثمود * وقال آخرون بل هي قرية من اليمامة يقال لها الفلج ذكر من قال ذلك حدثني يونس بن عبد الأعلى قال ثنا ابن وهب قال ثنا جرير بن حازم قال قال قتادة الرس قرية من اليمامة يقال لها الفلج حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج قال قال ابن جريح قال عكرمة أصحاب الرس بفلج هم أصحاب يس * وقال آخرون هم قوم رسوا نبيهم في بئر ذكر من قال ذلك حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن أبي بكر عن عكرمة قال كان الرس بئر رسوا فيها نبيهم * وقال آخرون هي بئر كانت تسمى الرس ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبي قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس وأصحاب الرس قال هي بئر كانت تسمى الرس حدثني محمد بن عمارة قال ثنا عبيد الله بن موسى قال أخبرنا إسرائيل عن أبي يحيى عن مجاهد في قوله وأصحاب الرس قال الرس بئر كان عليها قوم «قال أبو جعفر» والصواب من القول في ذلك قول من قال هم قوم كانوا على بئر وذلك أن الرس في كلام العرب كل محفور مثل البئر والقبر ونحو ذلك ومنه قول الشاعر سبقت إلى فرط باهل * تنابلة يحفرون الرساسا

يريد أنهم يحفرون المعادن ولا أعلم قوما كانت لهم قصة بسبب حفرة ذكرهم الله في كتابة الاصحاح الاخذود فان يكونوا هم المعنيين بقوله وأصحاب الرس فاناسند كخبرهم ان شاء الله اذا اتينا الى سورة البروج وان يكونوا غيرهم فلا نعرف لهم خبر الا ما جاء من جملة الخبر عنهم أنهم قوم رسوا نبيهم في حفرة الا ما حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن محمد بن كعب القرظي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان أول الناس يدخل الجنة يوم القيامة العبد الاسود وذلك أن الله تبارك وتعالى بعث نبيا الى أهل قرية فلم يؤمن من أهلها أحدا الا ذلك الأسود ثم ان أهل القرية عدوا على النبي عليه السلام فحفروا له بئرا فآلقوه فيها ثم أطبقوا عليه بحجر ضخيم قال وكان ذلك العبد يذهب فيحتطب على ظهره ثم يأتي بحطبه فيبيعه فيشتري به طعاما وشرابا ثم يأتي به الى ذلك البئر فيرفع تلك الصخرة فيعيث الله عليها فيدلى اليه طعامه وشرابه ثم يعيدها كما كانت قال فكان كذلك ما شاء الله أن يكون ثم انه ذهب يوما يحتطب كما كان يصنع فجمع حطبه وحزم حزمته وفرغ منها فلما أراد أن يحتملها وجد سنة فاضطجع فنام فضرب الله على أذنه سبع سنين نائما ثم انه هب فتطمى فتحوّل لشقه الآخر فاضطجع فنام فضرب الله على أذنه سبع سنين أخرى ثم انه هب فاحتمل حزمته ولا يحسب الا انه نام ساعة من نهار فجاء الى القرية فباع حزمته ثم اشتري طعاما وشرابا كما كان

على الاسلام والشیطان اشارة الى خليله الذي أضله كما يضله الشيطان ثم خذله ولم ينفعه في العاقبة أو اشارة الى ابليس يصنع وأنه هو الذي حمله على أن صار خيلا لذلك المضل وخالف الرسول صلى الله عليه وسلم ثم خذله أو أراد الجنس فيدخل فيه كل من تشيطان

من الجن والانس ثم ان الكفار لما أكثروا من الاعتراضات الفاسدة ووجوه التعنت ضاق صدر الرسول صلى الله عليه وسلم وشكاهم الى الله عز وجل وقال (يا رب ان قومي) يعني قريشا (اتخذوا هذا القرآن مهجورا) أى (١١) تركوه وصدا عنه وعن الايمان به وعن أبى

مسلم أن المراد وقال الرسول صلى الله عليه وسلم يوم القيامة روى عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم من تعلم القرآن وعلمه وعلق مصحفا لم يتعاهده ولم ينظر فيه جاء يوم القيامة متعلقا به يقول يا رب العالمين عبدك هذا اتخذنى مهجورا اقض بينى وبينه وقيل هو من هجر اذا هذى والحار محذوف أى جعلوه مهجورا فيه وعلى هذا فله معنيان أحدهما أنهم زعموا أنه كلام لا فائدة فيه والثانى أنهم كانوا اذا سمعوه لغوا فيه وجوز الكشف أن يكون المهجور مصدرا بمعنى الهجر كالميسور والمجسود أى اتخذوه هجرا * سؤال هذا النداء بمنزلة قول نوح رب انى دعوت قومي ليلا ونهارا فلم يردهم دعائى الا فرارا فكيف صارت شكاية نوح سببا لحل العذاب بامته ولم تصر شكاية نبينا صلى الله عليه وسلم سببا لذلك * الجواب ان الكلام بالتمام وكان من تمام كلام نوح رب لا تذر على الارض من الكافرين ديارا ولم يكن كلام رسولنا الا مجرد الشكاية ولم يقتض الدعاء عليهم وذلك من غاية شفقتهم على الاممة وان بلغ اذىهم اياه الغاية ما أودى نبي مثل ما أوديت هذا مع أنه سبحانه سلاه وعزاه وأمره بالصبر على أذاهم حين قال (وكذلك جعلنا) بين ذلك أن له أسوة بسائر الانبياء فليصبر على ما يلقاه من قومه كما صبروا وتمام البحث فيه قد سلف في الانعام في قوله وكذلك

يصنع ثم ذهب الى الحفرة في موضعها التي كانت فيه فالتمس فلم يجده وقد كان بدا القوم فيه بداء فاستخرجوه وآمنوا به وصدقوه قال فكان النبي عليه السلام يسألهم عن ذلك الاسود ما فعل فيقولون ما ندري حتى قبض الله النبي فأهبط الله الاسود من نومه بعد ذلك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ذلك الاسود لأول من يدخل الجنة غير أن هؤلاء في هذا الخبر يدكر محمد بن كعب عن النبي صلى الله عليه وسلم أنهم آمنوا بنبيهم واستخرجوه من حفرة فلا ينبغي أن يكونوا المعنيين بقوله وأصحاب الرس لان الله أخبر عن أصحاب الرس أنه دمرهم تدميرا الا أن يكونوا دمرها بأحداث أحدثوها بعد نبيهم الذي استخرجوه من الحفرة وآمنوا به فيكون ذلك وجها وقروا بين ذلك كثيرا يقول ودمرنا بين أضعاف هذه الامم التي سميناكم أمما كثيرة كما حدثنا الحسن ابن شبيب قال ثنا خلف بن خليفة عن جعفر بن علي بن أبي رافع مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال خلقت بالمدينة عمنى من يفتى على أن القرن سبعون سنة وكان عمه عبيد الله بن أبي رافع كاتب على رضى الله عنه حدثنا عمرو بن عبد الحميد قال ثنا حفص بن غياث عن الحجاج عن الحكم عن ابراهيم قال القرن أربعون سنة وقوله وكلا ضربنا له الامثال يقول تعالى ذكره وكل هذه الامم التي أهلكنا التي سميناها لكم أول نسماها ضربنا له الامثال يقول مثلنا له الامثال ونبينهاها على حججنا عليها وأعدنا اليها بالعبر والمواعظ فلم نهلك منهم أمة الا بعد الا بلاغ اليهم في المعذرة ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في قوله وكلا ضربنا له الامثال قال كل قد أعد الله اليه ثم انتقم منه وقوله وكلا تبرنا تنبيرا يقول تعالى ذكره وكل هؤلاء الذين ذكرا لكم أمرهم استأصلناهم فدمرناهم بالعذاب ابادة وأهلكناهم جميعا ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن الحسن في قوله وكلا تبرنا تنبيرا قال تبرنا كلاب عذاب تنبيرا حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن يمان عن أشعث عن جعفر عن سعيد بن جبير وكلا تبرنا تنبيرا قال تنبيرا بالنبطية حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج قال قال ابن جريح قوله وكلا تبرنا تنبيرا قال بالعذاب والقول في تأويل قوله تعالى (ولقد أتوا على القرية التي أمطرت مطرا سوءا فلم يكونوا يرونها بل كانوا لا يرجون نشورا) يقول تعالى ذكره ولقد أتى هؤلاء الذين اتخذوا القرآن مهجورا على القرية التي أمطرها الله مطرا سوءا وهي سدوم قرية قوم لوط ومطر السوء هو الحجارة التي أمطرها الله عليهم فأهلكهم بها كما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح ولقد أتوا على القرية التي أمطرت مطرا سوءا قال حجارة وهي قرية قوم لوط واسمها سدوم قال ابن عباس خمس قريات فأهلك الله أربعها وبقيت الخامسة واسمها صعوة لم تهلك صعوة كان أهلها لا يعملون ذلك العمل وكانت سدوم أعظمها وهي التي نزل بها لوط ومنها بعث وكان ابراهيم صلى الله عليه وسلم ينادى نصيحة لهم يا سدوم يوم لكم من الله أنهما كم أن تعرضوا لعقوبة الله زعموا ان لوطا بن أنحى ابراهيم صلوات الله عليهما وقوله أفلم يكونوا يرونها يقول جل ثناؤه أولم يكن هؤلاء المشركون الذين قد أتوا على القرية التي أمطرت مطرا سوءا يرون تلك القرية وما نزل بها من عذاب الله بتكذيب أهلها رسلهم فيعتبروا ويتذكروا فيرجعوا للتوبة من كفرهم وتكذيبهم محمدا صلى الله عليه وسلم بل كانوا لا يرجون نشورا يقول تعالى ذكره ما كذبوا محمدا فيما جاءهم به من عند

جعلنا لكل نبي عدوا شياطين الانس والجن (وكفى بربك هاديا ونصيرا) الى مصالح الدين والدنيا والى طريق قهرهم والانتصار منهم ونصيرا لك على أعدائك ثم حكى عنهم شبهة خامسة وهي قولهم هلا نزل عليه القرآن حال كونه جملة واحدة أى مجتمعا ومعنى التنزيل ههنا التعدية

فقط لقريظة قوله جملة خلاف ما تقرر في أكثر المواضع من ارادة التكثير المفيد للتدرج كما صرح في قوله نزل عليك الكتاب بالحق مصداقاً لما بين يديه وأنزل التوراة والإنجيل والفرقان (١٣) قريش أو اليهود فأجاب الله تعالى عن شبهتهم بقوله (لنثبت) الخ وتقريره من وجوه

أحدها أن محمد صلى الله عليه وسلم لم يكن قارئاً كاتباً بخلاف موسى وداود وعيسى فلم يكن له بد من التلقين والتحفظ فأنزله الله عليه منجماً في عشرين سنة وعن ابن جريج في ثلاث وعشرين ليكون أقرب إلى الضبط وأبعد عن النسيان والسهو وثانيها أن الاعتماد على الحفظ أقرب إلى التحصيل من الاعتماد على الكتابة والحفظ لا بد فيه من التدرج وثالثها أن نزول الشرائع متدرجة أسهل على المكلف منها دفعة ورابعها أن نزول جبريل ساعة فساعة مما يقوى قلبه ويعينه على تحمل أعباء النبوة والرسالة وخامسها أن نزوله مفترقاً يوجب وقوع التحدى على أبعاض القرآن وأجزائه ونزوله جملة يقتضى وقوع التحدى على مجموعه ولا ريب في أن الأول ادخل في الإعجاز وسادسها أن نزوله بحسب الوقائع والحوادث أوفق في باب التكليف والاستبصار وادل على الأخبار عن الحوادث في أوقاتها وسابعها أن في تجديده منصب السفارة في كل حين مزيد شرف لجبريل ولترتيب معان منها أنه قدره آية بعد آية ودفعة عقيب دفعة ومنها الثاني في القراءة ومعنى ورتلناه أمرنا بترتيل قراءته ومنه حديث عائشة في قراءته لا يسرد كسر دكم هذا لو أراد السامع أن يعدحروفها لعدّها وهو مأخوذ من ترتيب الاسنان أي تغليجها يقال ثغر

الله لأنهم لم يكونوا راءاً أو ما حل بالقرية التي وصفت ولكمهم كذبوه من أجل أنهم قوم لا يخافون نشورا بعد الممات يعني أنهم لا يوقنون بالعقاب والثواب ولا يؤمنون بقيام الساعة فيردّ عليهم ذلك عما يأتون من معاصي الله وبخو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج أفلم يكونوا يرونها بل كانوا لا يرجون نشورا بعثنا في القول في تأويل قوله تعالى ﴿واذأرأوك أن يتخذونك الاهزوا أهذا الذي بعث الله رسولا﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم واذا أراك هؤلاء المشركون الذين قصصت عليك قصصهم ان يتخذونك الاهزوا يقول ما يتخذونك الاسخرية يسخرون منك يقولون هذا الذي بعث الله اليه رسولا من بين خلقه ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (ان كاد يضلنا عن آلهتنا لولا أن صبرنا عليها وسوف يعلمون حين يرون العذاب من أضل سبيلاً) يقول تعالى ذكره يخبر عن هؤلاء المشركين الذين كانوا يهزؤون برسول الله صلى الله عليه وسلم أنهم يقولون اذا رآوه قد كاد هذا يضلنا عن آلهتنا التي نعبدها فيصعدنا عن عبادتها لولا صبرنا عليها وثبوتنا على عبادتها وسوف يعلمون حين يرون العذاب يقول جل ثناؤه سيبين لهم حين يعاينون عذاب الله قد حل بهم على عبادتهم الآلهة من أضل سبيلاً يقول من الراكب غير طريق الهدى والسالك سبيل الردى أنت أو هم وبخو ما قلنا في تأويل قوله لولا أن صبرنا عليها قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج ان كاد يضلنا عن آلهتنا لولا أن صبرنا عليها قال ثبتنا عليها ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (أرأيت من اتخذ الهه هواه أفأنت تكون عليه وكيلاً أم تحسب أن أكثرهم يسمعون أو يعقلون ان هم الا كالأنعام بل هم أضل سبيلاً) يعني تعالى ذكره أرأيت يا محمد من اتخذ الهه شهوته التي يهواها وذلك أن الرجل من المشركين كان يعبد الحجر فاذا رأى أحسن منه رمى به وأخذ الآخر يعبده فكان معبوده والهه ما يتخير له نفسه فلذلك قال جل ثناؤه أرأيت من اتخذ الهه هواه أفأنت تكون عليه وكيلاً يقول تعالى ذكره أفأنت تكون يا محمد على هذا حفيظاً في أفعاله مع عظيم جهله أم تحسب يا محمد أن أكثر هؤلاء المشركين يسمعون ما يتلى عليهم فيعون أو يعقلون ما يعاينون من حجج الله فيفهمون ان هم الا كالأنعام يقول ما هم الا كالبهائم التي لا تعقل ما يقال لها ولا تفقه بل هم من البهائم أضل سبيلاً لأن البهائم تهتدى لمراعيتها وتتقاد لأربابها وهؤلاء الكفرة لا يطيعون ربهم ولا يشكرون نعمة من أنعم عليهم بل يكفرونها ويعصون من خلقهم وبرأهم ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (ألم ترأى ربك كيف مد الظل ولو شاء لجعله ساكناً ثم جعلنا الشمس عليه دليلاً ثم قبضناه الينا قبضاً يسيراً) يقول تعالى ذكره ألم ترأى ربك كيف مد الظل وهو ما بين طلوع الفجر الى طلوع الشمس وبخو ما قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني علي قال ثنا عبد الله قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله ألم ترأى ربك كيف مد الظل يقول ما بين طلوع الفجر الى طلوع الشمس حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عيسى قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله ألم ترأى ربك كيف مد الظل قال مدّه ما بين صلاة الصبح الى طلوع الشمس حدثنا ابن حميد قال ثنا يعقوب عن جعفر عن مسعود بن جبيرة في قوله ألم ترأى ربك كيف مد الظل ولو شاء لجعله ساكناً قال الظل ما بين طلوع الفجر الى طلوع الشمس حدثنا محمد بن عبد الله

بن مرثد ويشبه بنور الاقوان في تغليجه ومنها انه نزل في مدد متباعدة الاطراف حملتها عشرون سنة ولم يفرقه في مدد متقاربة ثم ذكر انهم يحجوجون في كل أو ان بقوله (ولا يأتونك بمثل) أي بسؤال عجيب من أسئلتهم الباطلة الذي كأنه مثل في

البطلان الا ونحن نأتي بالجواب الحق الذي لا يحيد عنه وبما هو أحسن معنى ومؤدى من سؤالهم قال جار الله لما كان التفسير هو التفسير عما يدل عليه الكلام وضع موضع معناه فقالوا تفسير الكلام كيت وكيت (١٣) كما قيل معناه كذا وكذا ووجه آخر وهو أن

يراد ولا يأتونك بحال وصفة عجيبة يقولون هلا كانت صفتة وحاله أن ينزل معه ملك أو يلقى إليه كنز أو ينزل عليه القرآن جملة الا أعطيناك نحن ما يحق لك في حكمتنا ومشيتنا وما هو أحسن بيان لما بعثت به ومن جملة ذلك تنزيل القرآن مفردا منجافا فذلك أدخل في الإعجاز كما مر ثم أوعده هؤلاء الجهمية بأنهم شرمكانا من أهل الجنة والبحث عنه نظير ما مر في صفة أهل الجنة خير مستقرا قال جار الله كأنه قيل لهم ان الذي يحاكم على هذه الاسئلة هو أنكم تضللون سبيله صلى الله عليه وسلم وتحتقرون مكانه ومزنته ولو نظرتم بعين الانصاف وأتم من المسحوقين على وجوهكم الى جهنم لعلمتم أن مكانكم شر من مكانه وسبيلكم أضل من سبيله عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم يحشر الناس يوم القيامة على ثلاثة أثلاث ثلث على الدواب وثلث على وجوههم وثلث على أقدامهم ينسلون نسلا ثم ذكر طرفا من قصص الاولين على عادة افتنانه في الكلام تشيطا للاذهان وتسلية للنبيه كأنه قال لست يا محمد بأول من أرسلناه لكذب وآتيناه الآيات فردب آتينا موسى التوراة وقويناه باخيه ومع ذلك كذب ورد ومعنى الوزير تقدم في طه والوزارة لا تنافي النبوة فقد كان يبعث في الزمن الواحد أنبياء ويؤمرون بأن يوازر

ابن زريع قال ثنا أبو محصن عن حصين عن أبي مالك قال ألم ترالى ربك كيف مد الظل قال ما بين طلوع الفجر الى طلوع الشمس **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله كيف مد الظل قال ظل الغداة قبل أن تطلع الشمس **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد قال الظل ظل الغداة * قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن عكرمة قوله ألم ترالى ربك كيف مد الظل قال مداه من طلوع الفجر الى طلوع الشمس **حدثني** عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله ألم ترالى ربك كيف مد الظل يعني من صلاة الغداة الى طلوع الشمس قوله ولو شاء لجعله ساكنا يقول ولو شاء لجعله دائما لا يزول ممدودا لا تذهب الشمس ولا تنقصه ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** علي قال ثنا أبو صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله ولو شاء لجعله ساكنا يقول دائما **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله ولو شاء لجعله ساكنا قال لا تصيبه الشمس ولا يزول **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد ولو شاء لجعله ساكنا قال لا يزول **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ولو شاء لجعله ساكنا قال دائما لا يزول وقوله ثم جعلنا الشمس عليه دليلا يقول جل ثناؤه ثم دللناكم أيها الناس بنسخ الشمس إياه عند طلوعها عليه أنه خلق من خلق ربكم يوجده إذا شاء ويفنيه إذا أراد والهاء في قوله عليه من ذكر الظل ومعناه ثم جعلنا الشمس على الظل دليلا وقيل معنى دلالتها عليه أنه لو لم تكن الشمس التي تنسخه لم يعلم أنه شيء إذ كانت الأشياء إنما تعرف باضدادها نظير الحلو الذي إنما يعرف بالحامض والبارد بالحر وما أشبه ذلك ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** علي قال ثنا أبو صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله ثم جعلنا الشمس عليه دليلا يقول طلوع الشمس **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ثم جعلنا الشمس عليه دليلا قال تحويه **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد مثله **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قول الله ثم جعلنا الشمس عليه دليلا قال أحرجت ذلك الظل فذهبت به وقوله ثم قبضناه الينا قبضا يسيرا يقول تعالى ذكره ثم قبضنا ذلك الدليل من الشمس على الظل الينا قبضا خفيا سر يعا بالقيء الذي نأتى به بالعشى ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله ثم قبضناه الينا قبضا يسيرا قال حوى الشمس الظل وقيل إن الهاء التي في قوله ثم قبضناه الينا عائدة على الظل وإن معنى الكلام ثم قبضنا الظل الينا بعد غروب الشمس وذلك أن الشمس إذا غربت غاب الظل الممدود قالوا وذلك وقت

بعضهم بعضا ولا شترا كهما في النبوة قيل لها (اذهبا الى القوم الذين كذبوا بآياتنا) إن حملناه على تكذيب آيات الالهية فظاهر وإن حملناه على تكذيب آيات النبوة فاللفظ ماض والمعنى على الاستقبال على عادة اخبار الله تعالى ويجوز أن يراد الى القوم الذين آل حالهم الى أن كذبوا

فدمرناهم وعلى هذا فلا حذف والتدمير الإهلاك (وقوم نوح لما كذبوا الرسل) بأن كذبوه وكذبوا من قبله من الرسل صريحا كانهم لم يروا بعثة الرسل أصلا كالبراهمة أولان تكذيب (١٤) واحد من الرسل كتكذيب كلهم (أغرقناهم وجعلناهم) أي أغرقناهم وقصصهم (للناس

آية) محل اعتبار (وأعدنا للظالمين) وهم قوم نوح أول كل من سلك سبيلهم في التكذيب وقصة عاد وثمود مذكورة مرارا وأما الرس فمن أبي عبيدة أنه البثر غير المطوية والقوم كانوا من عبدة الأصنام أصحاب آبار ومواش بعث الله عز وجل إليهم شعيبا فدعاهم إلى الإسلام فأبوا فبيناهم حول الرس انهارت بهم نخسف بهم وبديارهم وقيل الرس قرية بفالج اليمنية قتلوا نبيهم فهلكوا وهم بقية ثمود وقيل هم أصحاب النبي حنظلة بن صفوان ابتلاهم الله بالعنقاء وهي أعظم ما يكون من الطير سميت بذلك لطول عنقها وكانت تسكن جبلهم وتنقض على صبيانهم فتخطفهم أن أعوزها الصيد فدعا عليها حنظلة فاصابته الصاعقة ثم انهم قتلوا حنظلة فاهلكوا وقيل هم أصحاب الأخدود والرس عند العرب الدفن يقال رس الميت إذا دفن وغيب في الحفيرة وقيل الرس بانطاكية قتلوا فيها حبشيا النجار واستجىء القصصة في سورة يس وعن علي رضي الله عنه أنهم قوم يعبدون شجرة الصنوبر رسوا نبيهم في الأرض وقيل هم قوم كانت لهم قرى على شاطئ نهر يقال له الرس من بلاد المشرق فبعث الله تعالى إليهم نبيا من ولد يمدود بن يعقوب فكذبوه فلبث فيهم زمنا ثم حفروا بئرا فرسوه فيها وقالوا نرجو أن يرضى عنا الهنا وكان عامة قومهم يسمعون أين نبيهم يقول الهى

قبضه واختلف أهل التأويل في معنى قوله يسيرا فقال بعضهم معناه سريرا ذكر من قال ذلك حديثي على قال ثنا أبو صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله ثم قبضناه الينا قبضا يسيرا يقول سريرا وقال آخرون بل معناه قبضا خفيا ذكر من قال ذلك حديثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن عبد العزيز بن رفيع عن مجاهد ثم قبضناه الينا قبضا يسيرا قال خفيا حديثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج قال قال ابن جريح قبضا يسيرا قال خفيا قال إن ما بين الشمس والظل مثل الخيط واليسير الفعيل من اليسر وهو السهل الهين في كلام العرب فعنى الكلام إذا كان ذلك كذلك يتوجه لما روى عن ابن عباس ومجاهد لأن سمولة قبض ذلك قد تكون بسرعة وخفاء وقيل إنما قيل ثم قبضناه الينا قبضا يسيرا لأن الظل بعد غروب الشمس لا يذهب كله دفعة ولا يقبل الظلام كله جملة وإنما يقبض ذلك الظل قبضا خفيا شيئا بعد شيء ويعقب كل جزء منه يقبضه جزء من الظلام ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ وهو الذي جعل لكم الليل لباسا والنوم سباتا وجعل النهار نشورا ﴿يقول تعالى ذكره الذي مد الظل ثم جعل الشمس عليه دليلا هو الذي جعل لكم أيها الناس الليل لباسا وإنما قال جل ثناؤه جعل لكم الليل لباسا لأنه جعله خلقة جنة يجتنون فيها ويسكنون فصار لهم مترا يستترون به كما يستترون بالثياب التي يكسونها وقوله والنوم سباتا يقول وجعل لكم النوم راحة تستريح به أبدانكم وتهذب به جوارحكم وقوله وجعل النهار نشورا يقول تعالى ذكره وجعل النهار يقظة وحياة من قوهم نشر الميت كما قال الأعشى

حتى يقول الناس مآرأا يا عجبا لليت الناشر

ومنه قول الله لا يملكون موتا ولا حياة ولا نشورا وكان مجاهد يقول في تأويل ذلك ما حدثني محمد بن عمر وقال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحديثي الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله والنهار نشورا قال ينشر فيه حديثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد مثله وإنما اخترنا القول الذي اخترنا في تأويل ذلك لأنه عقيب قوله والنوم سباتا في الليل فإذا كان ذلك كذلك فوصف النهار بأن فيه اليقظة والنشور من النوم أشبهه إذا كان النوم أخا الموت والذي قال مجاهد غير بعيد من الصواب لأن الله أخبر أنه جعل النهار معاشا وفيه الانتشار للعاش ولكن النشور مصدر من قول القائل نشر فهو بالنشر من الموت والنوم أشبهه كما صحت الرواية عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يقول إذا أصبح وقام من نومه الحمد لله الذي أحيانا بعدما أماتنا وإليه النشور ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ وهو الذي أرسل الرياح نشر بين يدي رحمته وأنزلنا من السماء ماء طهورا لنحيي به بلدة ميتا ونسقيه مما خلقنا أنعاما وأناسي كثيرا ﴿يقول تعالى ذكره والله الذي أرسل الرياح الملقحة نشر الحياة أو من الحيا والغيث الذي هو منزله على عباده وأنزلنا من السماء ماء طهورا يقول وأنزلنا من السحاب الذي أنشأناه بالرياح من فوقكم أيها الناس ماء طهورا لنحيي به بلدة ميتا يعني أرضا لحطة عذبة لا تنبت وقال بلدة ميتا ولم يقل ميتة لأنه أراد بذلك لنحيي به موضعا ومكانا ميتا ونسقيه من خلقنا أنعاما من البهائم وأناسي كثيرا يعني بالأناسي جمع أناسي فجعل البساء عوضا من النون التي في أنسان وقد يجمع أنسان أناسين كما يجمع النشيان نشاين فإن قيل

وسيدى ترى ضيق مكاني وشدة كربى وضعف قلبي فعجل قبض روحى حتى مات فارسل الله تعالى ريحا عاصفة أناسي

شديدة الحمة وصارت الأرض من تحتهم حجر كبريت متوقدا وأظلمت سمحابة سوداء فذابت أبدانهم كما يذوب الرصاص وروى ابن جرير

باسناده الى النبي صلى الله عليه وسلم ان الله بعث نبيا الى اهل قرية فلم يؤمن به من اهلها الا عبد أسود ثم عدوا على الرسول فحرقوا له بئرا فالتقوه فيها ثم أطبقوا عليه حجرا حتى فكاك ذلك العبد محتطب قيس ترى له طعاما وشربا (١٥) ويرفع الصخرة ويدليه اليه وكان كذلك ماشاء

الله فاحتطب يوما فلما أراد أن يجملها وجد نوما فاضطجع فضرب الله على آذانه سبع سنين ثم انتبه وتمطى وتحول لشقه الآخر فنام سبع سنين ثم هب فاحتمل حزمته ووطن أنه نام ساعة من نهار فساء الى القرية فباع حزمته فاشترى طعاما وشربا وذهب الى الحفرة فلم يجد أحدا وكان قومه استخرجوه فآمنوا به وصدقوه وذلك النبي يسألهم عن الاسود فيقولون لا ندري حاله حتى قبض الله تعالى النبي وقبض ذلك الاسود فقال صلى الله عليه وسلم ان ذلك الاسود أول من يدخل الجنة قلت هذه الرواية ان صحت فلا مدخل لها في المقصود فان المقام يقتضي ان يكونوا قوما كذبوا بنبيهم فاهلكوا لأجل ذلك أما قوله (وقرونا بين ذلك) فالمشار اليه ما ذكر من الالام وقديذ كراذلها كراشياء مختلفة ثم يشير اليها بذلك ومثله قول الحاسب فذلك كذا أي فاذا كر من الاعداد مجموعها كذا (وكلا) من الالام والقرون (ضربنا له الامثال) بينا له القصص العجيبة ليعتبروا ويتعظوا (وكلا تبرنا) أهلكا أشنع الاهلاك حين لم ينبج فيهم ضرب المثل والتبشير والتفتيت والتكسير وكلا الأول منصوب بمادل عليه ضربنا له الامثال وهو أنذرنا أو حذرنا وكلا الثاني منصوب بتبرنا لانه ليس بمشتغل عنه بضميره والضمير في (ولقد أتوا) لقريش والقرية سدوم من قرى قوم لوط وكانت خمسا ومطر

أناسي جمع واحد أنسي فهو مذهب أيضا محكي وقد جمع أناسي مخففة الياء وكان من جمع ذلك كذلك أسقط الياء التي بين عين الفعل ولا مة كما يجمع الترقور قراقير وقرقر ومما يصح جمعهم إياه بالتخفيف قول العرب أناسية كثيرة القول في تأويل قوله تعالى ﴿ولقد صرفناه بينهم ليدكروا فآبى أكثر الناس إلا كفورا﴾ يقول تعالى ذكره ولقد قسمنا هذا الماء الذي أنزلناه من السماء طهورا نحيي به الميت من الارض بين عبادي ليدكروا نعمي عليهم ويشكروا أيادي عندهم وإحساني اليهم فآبى أكثرهم إلا كفورا يقول الاحبود النعمي عليهم وأيادي عليهم * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا معتمر بن سليمان عن أبيه قال سمعت الحسن بن مسلم يحدث طاوसा عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال ما عام بأكثر مطرا من عام ولكن الله يصرفه بين خلقه قال ثم قرأ ولقد صرفناه بينهم حديثي يعقوب قال ثنا ابن علية عن سليمان التيمي قال ثنا الحسن بن مسلم عن سعيد بن جبير قال قال ابن عباس ما عام بأكثر مطرا من عام ولكنه يصرفه في الارضين ثم تلا ولقد صرفناه بينهم ليدكروا حديثا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد قوله ولقد صرفناه بينهم قال المطر ينزل في الأرض ولا ينزل في الارض الاخرى قال فقال عكرمة صرفناه بينهم ليدكروا حديثي يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ولقد صرفناه بينهم ليدكروا قال المطر مرة ههنا ومرة ههنا حديثنا سعيد بن الربيع الرازي قال ثنا سفيان بن عيينة عن يزيد بن أبي زياد أنه سمع أبا حنيفة يقول سمعت عبد الله بن مسعود يقول ليس عام بأكثر مطرا من عام ولكنه يصرفه ثم قرأ عبد الله ولقد صرفناه بينهم وأما قوله فآبى أكثر الناس إلا كفورا فان القاسم حديثنا قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن عكرمة فآبى أكثر الناس إلا كفورا قال قولهم في الانواء ﴿القول في تأويل قوله تعالى ﴿ولو شئنا لبعثنا في كل قرية نذيرا فلاتطع الكافرين وجاهدكم به جهادا كبيرا﴾ يقول تعالى ذكره ولو شئنا يا محمد لأرسلنا في كل مصر ومدينة نذيرا لينذرهم بأسنا على كفرهم بنا فيخف عنك كثير من أعباء ما حملناك منه ويسقط عنك بذلك مؤنة عظيمة ولكنا حملناك ثقل نذارة جميع القرى لتستوجب بصبرك عليه ان صبرت ما أعد الله لك من الكرامة عنده والمنازل الرفيعة قبله فلاتطع الكافرين فيما يدعونك اليه من أن تعبد آلهتهم فنذيقك ضعف الحياة وضعف الممات ولكن جاهدكم بهذا القرآن جهادا كبيرا حتى يتقادوا للاقرار بما فيه من فرائض الله ودينوا به ويدعوا للعمل بجميعة طوعا وكرها * وبنحو الذي قلنا في قوله وجاهدكم به قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حديثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح قال قال ابن عباس قوله فلاتطع الكافرين وجاهدكم به قال بالقرآن * وقال آخرون في ذلك بما حديثي يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وجاهدكم به جهادا كبيرا قال الاسلام وقرأوا وغلظ عليهم وقرأوا وليجدوا فيكم غلظة وقال هذا الجهاد الكبير ﴿القول في تأويل قوله تعالى ﴿وهو الذي مرج البحرين هذا عذب فرات وهذا ملح أجاج وجعل بينهما برزخا وحجرا محجورا﴾ يقول تعالى ذكره والله الذي خلط البحرين فامرج أحدهما في الآخر وأفاضه فيه وأصل المرج الخلط ثم يقال للتخلية مرج لأن الرجل اذا خلل الشيء حتى اختلط بغيره فكأنه قد مرجه ومنه الخبر عن النبي صلى الله عليه وسلم وقوله

السوء الحجرة (أفلم يكونوا) في مرات مرورهم على تلك القرية في متاجرهم الى الشام (برونها بل كانوا) قوما كفروا بالبعث لا يتوقعون نشورا وعاقبة فمن ثم لم ينظروا الى آثار عذاب الله نظر عبدة وادكار (و) من جملة كفرهم وعنادهم انهم (اذار أولك ان يتخذونك الا) محل هزؤ ثم فسر

ذلك الاستهزاء بأنهم يقولون مشيرين إليه على سبيل الاستحقاق هذا الذي بعثه الله حال كونه رسولا بزعمه ويجوز أن يكون تسميته رسولا استهزاء آخر من حيث أنه تسليم وإقرار (١٦) في معرض الجحود والانكار وفي هذا جهل عظيم لأنهم إن استحقروا صورته فإنه

أحسنهم خلقا وأعدلهم من أجامع أنه لم يكن يدعى التميز بالصورة وإن استهزؤا بالمعنى فيه قد وقع التحدى بظهور المعجز عليه وقامت الحججة عليهم فهم أحق بالاستهزاء منه حين أصروا على الباطل بعد وضوح البرهان على الحق ولقد شهد عليهم بمضمون هذا التقرير ابن أخت خالتهم إذ قالوا (إن كاد) هي مخففة من الثقيلة واللام في (ليضلنا) هي الفارقة كأنهم سلموا أنه لقوة العقل وسطوع الحججة شارف أن يغلبهم على دينهم ويقالهم عن طريقهم لولا فرط لجأهم وصبرهم على عبادة آلهتهم أطلقوا المقاربة أولا ثم قيدوها بلولا الامتناعية ثانيا وفيه أنه صلى الله عليه وسلم بذل قصارى مجهوده في دعوتهم حتى شارفوا على الإيمان بزعمهم وحين وصفوه بالاضلال والمضل لا بد أن يكون ضالا في نفسه فكأنهم وصفوه بالضللال فلا جرم أو عندهم الله على ذلك بقوله (وسوف يعلمون) إلى آخر الآية وإنما يرون العذاب عند كشف الغطاء عن بصر البصيرة ثم بين أنه لا تمسك لهم فيما ذهبوا إليه سوى التقليد واتباع هوى النفس فقال معجبا لرسوله (أرأيت من اتخذ الهه هواه) قدم المفعول الثاني للعناية كما تقول علمت منطلقا زيدا ثم نفى أن يكون هو حافظا عليهم كقوله وما أنت عليهم بوكيل لست عليهم بمسيطر قال الكلبي نسختها آية القتال عن سعيد بن جبير كان

لعبد الله بن عمرو كيف بك يا عبد الله إذا كنت في حثالة من الناس قد مررت عنودهم وأماناتهم وصاروا هكذا وشبك بين أصابعه يعني بقوله قد مررت اختلطت ومنه قول الله في أمر مريخ أي مختلط وانما قيل للرجل مرج من ذلك لأنه يكون فيه أخلاط من الدواب ويقال مررت دابتك أي خلتها تذهب حيث شئت ومنه قول الرازي رعى بها مرج ربيع ممرجا وبخو ما قلنا في تأويل ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن سعد قال **ثني** أبي قال **ثني** عمي قال **ثني** أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله وهو الذي مرج البحرين يعني أنه خلع أحدهما على الآخر **حدثني** محمد بن عمرو قال **ثنا** أبو عاصم قال **ثنا** عيسى و**حدثني** الحرث قال **ثنا** الحسن قال **ثنا** ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله مرج البحرين أفاض أحدهما على الآخر **حدثنا** القاسم قال **ثنا** الحسين قال **ثني** حجاج عن ابن جريح عن مجاهد مثله **حدثني** عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عيسى قال سمعت الضحاك يقول في قوله وهو الذي مرج البحرين يقول خلع أحدهما على الآخر **حدثنا** القاسم قال **ثنا** الحسين قال **ثنا** أبو تميلة عن أبي حمزة عن جابر عن مجاهد مرج أفاض أحدهما على الآخر وقوله هذا عذب فرات الفرات شديد العذوبة يقال هذا ماء فرات أي شديد العذوبة وقوله وهذا ملح أجاج يقول وهذا ملح مريخ يعني بالعذب الفرات مياه الأنهار والأمطار وبالملح الأجاج مياه البحار وإنما عني بذلك أنه من نعمته على خلقه وعظيم سلطانه يخلط ماء البحر العذب بماء البحر الملح الأجاج ثم يمنع الملح من تغيير العذب عن عذوبته وفساده إياه بقضائه وقدرته لئلا يفسده إياه بركان الملح منهما فلا يحدوا ماء يشربونه عند حاجتهم إلى الماء فقال جل ثناؤه وجعل بينهما برزخا يعني حاجزا يمنع كل واحد منهما من افساد الآخر وحجرا محجورا يقول وجعل كل واحد منهما حراما محترما على صاحبه أن يغيره ويفسده * **وبخو** الذي قلنا في تأويل ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن سعد قال **ثني** أبي قال **ثني** عمي قال **ثني** أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله هذا عذب فرات وهذا ملح أجاج يعني أنه خلع أحدهما على الآخر فليس يفسد العذب الملح وليس يفسد الملح العذب وقوله وجعل بينهما برزخا قال البرزخ الأرض بينهما وحجرا محجورا يعني حجرا أحدهما على الآخر بأمره وقضائه وهو مثل قوله وجعل بين البحرين حاجزا و**حدثني** محمد بن عمرو قال **ثنا** أبو عاصم قال **ثنا** عيسى و**حدثني** الحرث قال **ثنا** الحسن قال **ثنا** ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وجعل بينهما برزخا قال مجسما قوله وحجرا محجورا قال لا يختلط البحر بالعذب **حدثنا** القاسم قال **ثنا** الحسين قال **ثني** حجاج عن ابن جريح عن مجاهد وجعل بينهما برزخا قال حاجزا لا يراه أحد لا يختلط العذب في البحر قال ابن جريح فلم أجد بحر عذبا إلا الأنهار العذبات فان دجلة تقع في البحر فأخبرني الخبير بها أنها تقع في البحر فلا تمزج فيه بينهما مثل الحيط الأبيض فاذا رجعت لم ترجع في طريقهما من البحر والنيل يصب في البحر **حدثنا** القاسم قال **ثنا** الحسين قال **ثني** أبو تميلة عن أبي حمزة عن جابر عن مجاهد وجعل بينهما برزخا قال البرزخ أنهما يلتقيان فلا يختلطان وقوله حجرا محجورا أي لا تختلط ملوحة هذا بعذوبة هذا لا يعني أحدهما على الآخر **حدثني** يعقوب ابن إبراهيم قال **ثنا** ابن علية عن رجاء عن الحسن في قوله وجعل بينهما برزخا وحجرا محجورا

الرجل يعبد الحجر فاذا رأى أحسن منه رمى به وأخذ آخر ثم أضرب عن ذمهم باتخاذ السوى المثل إلى نوع آخر قال أشنع في الظاهر قائله (أم يحسب) وهي منقطعة ومعناه بل أي حسب وخص أكثرهم بالذكرا ما للصون الكلام عن المنع على عادة الفصحاء

العقلاء وأما لأن منهم من كان يعرف الحق إلا أن حب الرياسة يحمله على الخلاف وإنما نفى عنهم السماع والعقل لا تتفاء فائدتهم وأثرهما وباقي الآية تفسيرها مذكور في آخر الأعراف في قوله أولئك كالأنعام (١٧) بل هم أضل قال جارا لله جعلوا أضل من الأنعام

لأنها تتقاد لأربابها التي تعلقها وتعرف المحسن من المسيء وتنجذب للمنافع وتجتنب المضار وتهتدى للراعي والمشارب وهؤلاء لا يتقادون لربهم ولا يعرفون إحسانه من إساءة الشيطان ولا يطلبون أعظم المنافع وهو الثواب ولا يتقون أشد المضار وهو العقاب ولا يهتدون للحق الذي هو المشرع الهنيء والمشرع الروي قلت ويحسن أيضا أن يذكر في وجه التفضيل أن جهل الأنعام بسيط غير مضر وجهل هؤلاء مركب مضر ومنهم من قال إن الأنعام تسبح لله تعالى بخلاف الكفار ثم ذكر طرفا من دلائل التوحيد مع ما فيها من عظيم الأنعام فأولها الاستدلال من أحوال الظل والرؤية أما بمعنى البصر فالمواد ألم ترى صنع ربك أو ألم ترى الظل كيف مده ربك وأما بمعنى العلم وهو ظاهر وذلك أن الظل متغير ولكل متغير موجد وصانع والخطاب لكل من له أهلية النظر والاستدلال وللكلام في تفسير الآية مجال إلا أن ملخص الأقوال فيه اثنان الأول أن الظل أمر متوسط بين الضوء الخالص والظلمة الخالصة كالكميات الحاصلة داخل السقوف الكاملة وأقنية الجدران وهو أعدل الأحوال لأن الظلمة الخالصة يكرها الطبع وينفر عنها الحس والضوء الكامل لقوته يهسر الحس البصري ويؤدي بالتسخين ولذلك وصف الجنة به في قوله وظل ممدود

قال هذا اليبس حدثنا الحسن قال ثنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله وجعل بينهما برزخا وحجرا محجورا قال جعل هذا ملحا أجاجا قال والاجاج المر حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول مرج البحرين هذا عذب فرات وهذا ملح أجاج يقول خلع أحدهما على الآخر فلا يغير أحدهما طعم الآخر وجعل بينهما برزخا هو الأجل ما بين الدنيا والآخرة وحجرا محجورا جعل الله بين البحرين حجرا يقول حاجرا محجورا أحدهما عن الآخر بأمره وقضائه حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وجعل بينهما برزخا وحجرا محجورا وجعل بينهما سورا لا يلتقيان قال والعرب إذا كلم أحدهم الآخر بما يكره قال حجرا قال سترادون الذي تقول «قال أبو جعفر» وإنما اخترنا القول الذي اخترناه في معنى قوله وجعل بينهما برزخا وحجرا محجورا دون القول الذي قاله من قال معناه أنه جعل بينهما حاجزا من الأرض أو من اليبس لأن الله تعالى ذكره أخبرني أول الآية أنه مرج البحرين والمرج هو الخلط في كلام العرب على ما بينت قبل فلو كان البرزخ الذي بين العذب الفرات من البحرين والملح الأجاج أرضا أو يسالما يكن هناك مرج للبحرين وقد أخبر جل ثناؤه أنه مرجهما وإنما عرفنا قدرته بحجزه هذا الملح الأجاج عن إفساد هذا العذب الفرات مع اختلاط كل واحد منهما بصاحبه فاما إذا كان كل واحد منهما في حيز صاحبه فليس هناك مرج ولا هناك من العجوبة ما ينبه عليه أهل الجهل به من الناس ويذكرون به وإن كان كل ما ابتدعه ربنا عجيبا وفيه أعظم العبر والمواعظ والنجح البوالغ القول في تأويل قوله تعالى (وهو الذي خلق من الماء بشرا فجعله نسبا وصهرا وكان ربك قديرا) يقول تعالى ذكره والله الذي خلق من النطف بشرًا إنسانا فجعله نسبا وذلك سبعة وصهرا وهو خمسة كما حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله فجعله نسبا وصهرا النسب سبع قوله حرمت عليكم أمهاتكم إلى قوله وبنات الأخ والصهر خمس قوله وأمها تمم الثلاثي أرضعنكم إلى قوله وحلائل أبنائكم الذين من أصلابكم وقوله وكان ربك قديرا يقول وربك يا محمد ذو قدرة على خلق ما يشاء من الخلق وتصرفهم فيما يشاء وأراد في القول في تأويل قوله تعالى (ويعبدون من دون الله ما لا ينفعهم ولا يضرهم وكان الكافر على ربه ظهيرا) يقول تعالى ذكره ويعبد هؤلاء المشركون بالله من دونه آلهة لا تنفعهم فتجلب إليهم نفعا إذا هم عبدوها ولا تضرهم إن تركوا عبادتها ويتركون عبادتها من أنعم عليهم هذه النعم التي لا كفاء لأدناها وهي ما تعد علينا جل جلاله في هذه الآيات من قوله ألم ترى ربك كيف مد الظل إلى قوله قديرا ومن قدرته القدرة التي لا تمتنع عليه معها شيء أراد ولا يتعذر عليه فعل شيء أراد فعله ومن إذا أراد عقاب بعض من عصاه من عباده أحل به ما أحل بالذين وصف صفتهم من قوم فرعون وعاد وثمود وأصحاب الرس وقروا بين ذلك كثيرا فلم يكن لمن غضب عليه منه ناصر ولاله عنه دافع وكان الكافر على ربه ظهيرا يقول تعالى ذكره وكان الكافر معينا للشيطان على ربه مظاهره اله على معصيته * ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا حكيم عن عنبسة عن ليث عن مجاهد وكان الكافر على ربه ظهيرا قال يظاهر الشيطان على معصية الله يعينه حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن

(٣ - ابن جرير - تاسع عشر)

ثم إن الناظر في الظل إلى الجسم الملون كأنه لا يشاهد شيئا سوى الجسم واللون فاذا طلعت الشمس ووقع ضوءها على الجسم زال ظله فيظهر للعقول أنه كيفية زائدة على ما شاهدته أولا فمعنى الآية ألم ترى عجيب صنع

ربك (كيف مد الظل) أي جعله ممتدا من بسط على الأجسام (ولو شاء لجعله ساكنا) لا صقبا لكل مظل (ثم جعلنا الشمس) على وجوده (دليلا) فلولا الشمس ووقوع ضوءها على الأجرام (١٨) لما عرف أذ للظل وجودا لأن الأشياء إنما تعرف بأضدادها (ثم

قبضناه) أي أزلنا الظل لدفعه بل يسيرا يسيرا فانه كلما ازداد ارتفاع الشمس ازداد نقصان الاطلال في جانب المغرب شيئا بعد شيء وفي القبض على هذا الوجه منافع جملة * الثاني أنه سبحانه لما خلق السماء والارض ألقى السماء ظلها على الارض ممدودا من بسط ولو شاء لجعله ساكنا مستقرا على تلك الحالة ثم خلق الشمس وجعلها دليلا على ذلك الظل لأن الظل يتبعها كما يتبع الدليل في الطريق من حيث أنه يزيد بها وينقص ويمتد ويتقلص ثم لقبض الظل معنيان أحدهما انتهاء الاطلال الى غاية ما من النقصان بالتدريج وثانيهما قبضه عند قيام الساعة بقبض أسبابه وهي الاجرام النيرة وقوله اليها يؤكده هذا المعنى الثاني فيكون قوله يسيرا كما قال ذلك حشر علينا يسيرا * الاستدلال الثاني من أحوال الليل والنهار شبه ما يستر من ظلام الليل باللباس الساتر والسبات الراحة قاله أبو مسلم وذلك أن النوم سبب الراحة ومنه يوم السبت لما جرت به العادة من الاستراحة فيه عند طائفة وعلى هذا فالنشور بمعنى الانتشار والحركة قال جار الله السبات الموت والمسبوت الميت لأنه مقطوع الحياة وعلى هذا فالنشور بمعنى البعث وتكون الآية نظير قوله وهو الذي يتوفاكم بالليل عن لقمان أنه قال لابنه يا بني كما تنام فتوقظ كذلك تموت فتنشور

ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله على ربه ظهيرا قال معينا حديثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد مثله قال ابن جريح أبو جهل معينا ظاهر الشيطان على ربه حديثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن الحسن في قوله وكان الكافر على ربه ظهيرا قال عون الشيطان على ربه على المعاصي حديثنا يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وكان الكافر على ربه ظهيرا قال على ربه عوينا والظهر العوينا وقرأ قول الله فلا تكونن ظهيرا للكافرين قال لا تكونن لهم عوينا وقرأ أيضا قول الله وأنزل الذين ظاهروهم من أهل الكتاب من صياصيمهم قال ظاهروهم أعانوهم حديثنا محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عمي قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله وكان الكافر على ربه ظهيرا يعني أبا الحكم الذي سماه رسول الله صلى الله عليه وسلم أبا جهل بن هشام وقد كان بعضهم يوجه معنى قوله وكان الكافر على ربه ظهيرا الى وكان الكافر على ربه هينا من قول العرب ظهرت به فلم ألتفت اليه اذا جعله خلف ظهره فلم يلتفت اليه وكأن الظهير كان عنده ففعل صرف من مفعول اليه من مظهر ربه كأنه قيل وكان الكافر مظهورا به والقول الذي قلناه هو وجه الكلام والمعنى الصحيح لأن الله تعالى ذكره أخبر عن عبادة هؤلاء الكفار من دونه فأولى الكلام أن يتبع ذلك ذمهم وذا من فعلهم دون الخبر عن هوانهم على ربهم ولما يحرج لاستجبارهم عليه ذكر فيتبع بالخبر عن هوانهم عليه في القول في تأويل قوله تعالى ﴿ وما أرسلناك الا مبشرا ونذيرا قل ما أسألكم عليه من أجر الا من شاء أن يتخذ الى ربه سبيلا ﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم وما أرسلناك يا محمد الى من أرسلناك اليه الا مبشرا بالثواب الجزيل من آمن بك وصدقك وآمن بالذي جئتكم به من عندي وعملوا به ونذير من كذب وكذب ما جئتكم به من عندي فلم يصدقوا به ولم يعملوا قل ما أسألكم عليه من أجر يقول له قل هؤلاء الذين أرسلناك اليهم ما أسألكم يا قوم على ما جئتكم به من عندي أجزا فتقولون انما يطلب محمد أموالنا بما يدعونا اليه فلا نتبعه فيه ولا نعطيهم من أموالنا شيئا الا من شاء أن يتخذ الى ربه سبيلا يقول لكن من شاء منكم اتخذا الى ربه سبيلا طريقا بانفاقه من ماله في سبيله وفيما يقربه اليه من الصدقة والنفقة في جهاد عدوه وغير ذلك من سبل الخير في القول في تأويل قوله تعالى ﴿ وتوكل على الحى الذى لا يموت وسبح بحمده وكفى به بذنوب عباده خبيرا ﴾ يقول تعالى ذكره وتوكل يا محمد على الذى له الحياة الدائمة التى لا موت معها فتق به في أمر ربك وفوض اليه واستسلم له واصبر على ما نالك فيه قوله وسبح بحمده يقول واعبدته شكرا منك له على ما أنعم به عليك قوله وكفى به بذنوب عباده خبيرا يقول وحسبك بالذى لا يموت خابرا بذنوب خلقه فانه لا يخفى عليه شيء منها وهو محص جميعها عليهم حتى يحازيهم بها يوم القيامة في القول في تأويل قوله تعالى ﴿ الذى خلق السموات والارض وما بينهما في ستة أيام ثم استوى على العرش الرحمن فستل به خبيرا ﴾ يقول تعالى ذكره وتوكل على الحى الذى لا يموت الذى خلق السموات والارض وما بينهما في ستة أيام فقال وما بينهما وقصد كرا السموات والارض والسموات جماع لانه وجه ذلك الى الصنفين والشئيين كما قال القطامي ألم يحزنك أن حبال قيس * وتغلب قد تبنا انتا انقطاعا يريدو حبال تغلب فتني والحبال جمع لانه أراد الشئيين والنوعين وقوله في ستة أيام قيل كان ابتداء

ذلك
الاستدلال الثالث قوله (وهو الذى أرسل الرياح بشرا بين يدي رحمته) أى قدام المطر وقدم
تفسيره في الاعراف وأنه لم قال ههنا أرسل بلقظ الماضي وهناك يرسل أما قوله (وأزلنا من السماء ماء طهورا) فهو علم بين الفقهاء في

الاستدلال به على طهارة الماء في نفسه وعلى مطهريته لغيره حتى فسر الطهور بعضهم ومنهم أحمد بن يحيى بأنه الذي يكون طاهرا في نفسه مطهر لغيره واعترض عليهم صاحب الكشاف بأن الذي قالوه ان كان شرحا (١٩) لبلاغته في الطهارة كان سديدا ولا فليس فعول

من التفعيل في شيء وأقول ان الزمخشري سلم أن الطهور في العربية على وجهين صفة كقولك ماء طهور رأى طاهرا واسم غير صفة ومعناه ما يتطهر به كالوضوء والوقود بفتح الواو وفيهما ما يتوضأ به وتوقد به النار وعلى هذا فالنزاع مدفوع لان الماء مما يتطهر به هو كونه مطهر لغيره فكأنه سبحانه قال وأنزلنا من السماء ماء هو آلة للطهارة ويلزمه أن يكون طاهرا في نفسه ومما يؤكد هذا التفسير أنه تعالى ذكره في معرض الانعام فوجب حمله على الوصف لا على الجمل ولا يخفى أن المطهر أكل من الطاهر نظيره ويترى عليكم ماء من السماء ماء يطهركم به * ولا ضير أن تذكر بعض أحكام المياه المستنبطة من الآية فنقول ههنا نظران الاول أن عين الماء هو طهور أم لا مذهب الاصم والاوزاعي أنه يجوز للوضوء بجميع المائعات وقال أبو حنيفة يجوز للوضوء بنبيذ التمر في السفر وتجاوزا لالة النجاسة بجميع المائعات المزيلة لآعيان النجاسات وقال الشافعي وغيره من الأئمة ان الطهورية مختصة بالماء لما مر في أول المسألة من إيجاب التيمم عند عدم الماء ولو شارك الماء مائع آخر لما أمر بالتيمم الا بعد اعوازه أيضا ودليله في الحديث قوله صلى الله عليه وسلم ثم اغسله بالماء النظر الثاني في الماء وفيه بحثان الاول في الماء المستعمل وإنه طاهر عند الشافعي وليس بمطهر في قوله الجديد أما

ذلك يوم الاحد والفراغ يوم الجمعة ثم استوى على العرش الرحمن يقول ثم استوى على العرش الرحمن وعلا عليه وذلك يوم السبت فيما قيل وقوله فاسأل به خبيرا يقول فاسأل يا محمد بالرحمن خبير بالخلق فانه خالق كل شيء ولا يخفى عليه ما خلق * وبخو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح قوله فاسأل به خبيرا قال يقول لمحمد صلى الله عليه وسلم اذا أخبرتك شيئا فاعلم أنه كما أخبرتك أنا الخبير والخبير في قوله فاسأل به خبيرا منصوب على الحال من الهاء التي في قوله به * القول في تأويل قوله تعالى ﴿واذا قيل لهم اسجدوا للرحمن قالوا وما الرحمن أنسجد لما أمرنا وزادهم نقورا﴾ يقول تعالى ذكره واذا قيل لهؤلاء الذين يعبدون من دون الله ما لا ينفعهم ولا يضرهم اسجدوا للرحمن أي اجعلوا سجودكم لله خالصا دون الآلهة والاولئان قالوا أنسجد لما أمرنا * واختلفت القراء في قراءة ذلك فقراءته عامة قراء المدينة والبصرة لما أمرنا بمعنى أنسجد نحن يا محمد لما أمرنا أنت أن نسجد له وقراءته عامة قراء الكوفة لما أمرنا بالياء بمعنى أنسجد لما أمرنا الرحمن وذكر بعضهم أن مسيلمة كان يدعي الرحمن فلما قال لهم النبي صلى الله عليه وسلم اسجدوا للرحمن قالوا أنسجد لما أمرنا الرحمن اليمامة يعنون مسيلمة بالسجود له * قال أبو جعفر والصواب من القول في ذلك أنهما قراءتان مستفيضتان مشهورتان قد قرأ بكل واحدة منهما علماء من القراء فبأيتهما قرأ القارئ فصحيح وقوله وزادهم نقورا يقول وزادهم لاء المشركين قول القائل لهم اسجدوا للرحمن من اخلاص السجود لله وافراد الله بالعبادة بعدا ومما دعوا اليه من ذلك فرارا * القول في تأويل قوله تعالى ﴿تبارك الذي جعل في السماء بروجا وجعل فيها سراجا وقمران منيرا﴾ يقول تعالى ذكره قدس الرب الذي جعل في السماء بروجا ويعني بالبروج القصور في قول بعضهم ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن العلاء ومحمد بن المثنى وسلم بن جنادة قالوا ثنا عبد الله بن ادريس قال سمعت أبي عن عطية بن سعد في قوله تبارك الذي جعل في السماء بروجا قال قصور في السماء فيها الحرس حدثنا محمد بن المثنى قال ثني أبو معاوية قال ثني اسمعيل عن يحيى بن رافع في قوله تبارك الذي جعل في السماء بروجا قال قصور في السماء حدثنا ابن حميد قال ثنا حكام عن عمرو عن منصور عن ابراهيم جعل في السماء بروجا قال قصور في السماء حدثني اسمعيل بن سيف قال ثني علي بن مسهر عن اسمعيل عن أبي صالح في قوله تبارك الذي جعل في السماء بروجا قال قصورا في السماء فيها الحرس * وقال آخرون هي النجوم الكبار ذكر من قال ذلك * حدثنا ابن المثنى قال ثنا يعلى بن عبيد قال ثنا اسمعيل عن أبي صالح تبارك الذي جعل في السماء بروجا قال النجوم الكبار * قال ثنا الضحاك عن مخلد عن عيسى بن ميمون عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال الكواكب حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله بروجا قال البروج النجوم * قال أبو جعفر وأولى القولين في ذلك بالصواب قول من قال هي قصور في السماء لان ذلك في كلام العرب ولو كنتم في بروج مشيدة وقول الاخطل

كأنها بروج رومي تشيده * بان يخلص وأجز وأحجار

يعني بالبرج القصر قوله وجعل فيها سراجا اختلفت القراء في قراءة ذلك فقراءته عامة قراء المدينة

الاول فإطلاق الآية وأنزلنا من السماء ماء طهورا والاصل بقاءه وللحديث خلق الماء طهورا ولان السلف كانوا لا يحرزون عن تقاطر ماء الوضوء على ثيابهم وأبدانهم ولانه ماء طاهر لخلق جسم طاهر فاشبهه ما اذا لاقى حجارة وأما الثاني فلقوله صلى الله عليه وسلم لا يغتسل أحدكم

في الماء الدائم وهو جنب ولو بقي الماء كما كان طاهرا مطهرا ما كان للنجس منه معنى وكانت الصحابة لا يعتنون بحفظه لئلا يستعملوه ثانيا ولو كان طهورا لحفظوا ما يغنيهم عن التيمم (٣٠) وقال مالك والسدى أنه طاهر مطهر لا طلاق الآية والحديث والاصل بقاء صفته

على ما كان عليه وروى أنه صلى الله عليه وسلم توضأ فمسح رأسه بفضله ما في يده وعن ابن عباس أنه صلى الله عليه وسلم اغتسل فرأى لمعة في جسده لم يصبها الماء فأخذ شعرة عليها بل فأمسها على تلك اللعة وقياس ما انفصل من العضو على ما لم ينفصل منه وقال أبو حنيفة أنه نجس قياسا للنجاسة الحكيمة على النجاسة الحقيقية والمراد باستعمال الماء في المسئلة تأدى عبادة الطهارة به أو انتقال المنع إليه فيه وجهان لأصحاب الشافعي ويتفرع عليه أن المستعمل في الكرة الثانية والثالثة وفي تجديد الوضوء والغسل المسنونة ليس بطهور على الأول طهور على الثاني والماء المستعمل في الحدث لا يجوز استعماله في الخبث على الأصح لأنه مائع لا يرفع الحدث فلا يزال الخبث كسائر المائعات في البحث الثاني الماء المتغيران تغير بنفسه لطول المكث جاز الوضوء به لأنه صلى الله عليه وسلم كان يتوضأ من بئر بضاعة وكان ماؤها كأنه نقاعة الحناء وإن تغير بغيره ولم يتصل به كما لو وقع بقرب الماء جيفة فأتى الماء فهو أيضا مطهر وإن اتصل به وكان طاهرا ولم يخالطه كما لو تغير بدهن أو عود أو كافور صلب فهو أيضا مطهر وإن خالطه فإن لم يمكن صون الماء عنه كالتغير بالتراب والحماة والورق المتناثر والطحلب فلا بأس بذلك دفعا للخرج وكذا لو جرى الماء في طريقه على معدن زرنيج أو نورة أو كحل وإن أمكن

والبصرة وجعل فيها سراجا على التوحيد ووجهوا تأويل ذلك إلى أنه جعل فيها الشمس وهي السراج التي عنى عندهم بقوله جعل فيها سراجا كما حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله وجعل فيها سراجا وقرأ منيرا قال السراج الشمس وقرأته عامة قراء الكوفيين وجعل فيها سراجا على الجماع كأنهم وجهوا تأويله وجعل فيها نجوما وقرأ منيرا وجعلوا النجوم سراجا إذ كان يهتدى بها والصواب من القول في ذلك عندى أن يقال إنهما قراءتان مشهورتان في قراءة الامصار لكل واحدة منهما وجه مفهوم فبأيهما قرأ القارئ فصيب وقوله وقرأ منيرا يعني بالمنير المضئ في القول في تأويل قوله تعالى ﴿وهو الذي جعل الليل والنهار خلفة لمن أراد أن يذكر أو أراد شكورا﴾ تختلف أهل التأويل في تأويل قوله جعل الليل والنهار خلفة فقال بعضهم معناه أن الله جعل كل واحد منهما خلفا من الآخر في أن مافات في أحدهما من عمل يعمل فيه لله أدرك قضاؤه في الآخر ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا يعقوب الحمصي عن حفص بن حميد عن شمر بن عطية عن شقيق قال جاء رجل إلى عمر بن الخطاب رضي الله عنه فقال فاتتني الصلاة الليلة فقال أدرك مافاتك من ليلتك في نهارك فان الله جعل الليل والنهار خلفة لمن أراد أن يذكر أو أراد شكورا حدثني علي قال ثنا أبو صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله وهو الذي جعل الليل والنهار خلفة يقول من فاته شيء من الليل أن يعمل به أدركه بالنهار ومن النهار أدركه بالليل حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن الحسن في قوله جعل الليل والنهار خلفة قال جعل أحدهما خلفا للآخر فأتى رجلا من النهار شيء أدركه من الليل وإن فاته من الليل أدركه من النهار وقال آخرون بل معناه أنه جعل كل واحد منهما مخالفا صاحبه فجعل هذا أسود وهذا أبيض ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله الليل والنهار خلفة قال أسود وأبيض حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد مثله حدثنا أبو هشام الرافعي قال ثنا يحيى بنيمان قال ثنا سفيان عن عمر بن قيس بن أبي مسلم الماصر عن مجاهد وهو الذي جعل الليل والنهار خلفة قال أسود وأبيض وقال آخرون بل معنى ذلك أن كل واحد منهما يخلف صاحبه إذا ذهب هذا جاء هذا وإذا جاء هذا ذهب هذا ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن بشار قال ثنا أبو أحمد الزبيري قال ثنا قيس عن عمر بن قيس الماصر عن مجاهد قوله جعل الليل والنهار خلفة قال هذا يخلف هذا وهذا يخلف هذا حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وهو الذي جعل الليل والنهار خلفة قال لو لم يجعلهما خلفة لم يدرك كيف يعمل لو كان الدهر ليلا كله كيف يدري أحد كيف يصوم أو كان الدهر نهارا كله كيف يدري أحد كيف يصلي قال والخلفة مختلفان يذهب هذا ويأتي هذا جعلهما الله خلفة للعباد وقرأ لمن أراد أن يذكر أو أراد شكورا والخلفة مصدر فلذلك وجدت وهي خبر عن الليل والنهار والعرب تقول خلف هذا من كذا خلفة وذلك إذا جاء شيء مكان شيء ذهب قبله كما قال الشاعر ولها بالماطرون إذا * أكل النمل الذي جمعا خافة حتى إذا ارتبعت * سكنت من جلق بيما

بأن يكون الماء مستغنيا عن جنس ذلك الخليط فإن كان التغير قليلا بحيث لا يضاف الماء إليه أو لا يستحدث اسما وكما جديدا جاز التوضؤ به والا فلا خلا فلا يحنفة حجة الشافعي أنه صلى الله عليه وسلم توضأ ثم قال هذا وضوء لا يقبل الله الصلاة إلا به فذلك

الوضوء ان كان بالماء المتغير وجب أن لا يجوز الا به وليس كذلك بالاتفاق فهو بماء غير متغير وهو المطلوب ولقائل أن يقول ان هذا اشارة الى كيفية الوضوء لا الى كيفية الماء والمراد أنه تعالى لا يقبل (٣١) الصلاة بماء دون ذلك وأما الكمال فلا كلام

فيه قال وأيضا اذا اختلط ماء الورد بالماء فتوضأ الانسان به يحتمل أن يغسل بعض الاعضاء بماء الورد لا بالماء فيكون الحدث يقينا والطهر مشكوكا فيه والشك لا يرفع اليقين وهذا بخلاف ما اذا كان قليلا لا يظهر أثره فانه كالمعدوم وأيضا الوضوء تعبد لا يعقل معناه ولهذا التوضأ بماء الورد لم يصح وضوءه ولو توضأ بالماء الكدر والمتعفن صح وضوءه وما لا يعقل معناه وجب الاعتماد فيه على مورد النص حجة أبي حنيفة اطلاق الآية وقوله فاغسلوا وجوهكم وقوله فان لم تجدوا ماء وهذا الشخص غسل ووجد الماء ولانه صلى الله عليه وسلم أباح الوضوء بسؤر الهرة وسؤر الخائض وان خالطهما شيء من لعابهما ولانه لا خلاف في جواز الوضوء بماء السيول وان تغير لونهما الى ألوان ما تثر عليها في الصحارى من الحشائش وغيرها هذا كله اذا كان الخليط طاهرا فان كان نجسا فذهب الحسن البصري والنخعي ومالك وداود واليه ميل الغزالي في الاحياء أن الماء لا ينجس مالم يتغير بالنجاسة سواء كان الماء كثيرا أو قليلا ومذهب أبي حنيفة أن الماء ينجس باستعماله في البدن لأداء عبادة وتيقن مخالطة النجاسة أو غلبتها على الظن سواء تغير أحد أوصافه الثلاثة أو لم يتغير قال أبو بكر الرازي ولا يختلف على هذا الخدماء البحر وماء البئر والغدير والراك

وكما قال زهير

بها العين والآرام يمشين خلفه * وأطلاؤها ينهضن من كل مجثم

يعنى بقوله يمشين خلفه تذهب منها طائفة وتختلف مكانها طائفة أخرى وقد يحتمل أن زهيراً أراد بقوله خلفه مختلفات الألوان وأنها ضروب في ألوانها وهياتها ويحتمل أن يكون أراد أنها تذهب في مشيها كذا وتجي كذا وقوله لمن أراد أن يذكره جعل الليل والنهار وخلف كل واحد منهما الآخر حجة وآية لمن أراد أن يذكر أمر الله فيليب الى الحق أو أراد شكورا أو أراد شكر نعمة الله التي أنعمها عليه في اختلاف الليل والنهار وبخوالذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حديث محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحديث الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله أو أراد شكورا قال شكر نعمة ربه عليه فيهما حديث القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد قوله لمن أراد أن يذكر ذلك آية له أو أراد شكورا قال شكر نعمة ربه عليه فيهما * واختلفت القراء في قراءة قوله يذكر فقر ذلك عامة قراء المدينة والبصرة وبعض الكوفيين يذكر مشددة بمعنى يتذكر وقراء عامة قراء الكوفيين يذكر مخففة وقد يكون التشديد والتخفيف في مثل هذا بمعنى واحد يقال ذكرت حاجة فلان وتذكرتها والقول في ذلك أنهما قراءتان معروفتان متقاربتا المعنى فبأيهما قرأ القارئ فصيب الصواب فيهما في القول في تأويل قوله تعالى (وعباد الرحمن الذين يمشون على الأرض هونا وإذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما) يقول تعالى ذكره وعباد الرحمن الذين يمشون على الأرض هونا بالحلم والسكرينة والوقار غير مستكبرين ولا متجبرين ولا ساعين فيها بالفساد ومعاصي الله وبخوالذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل غير أنهم اختلفوا فقال بعضهم عنى بقوله يمشون على الأرض هونا أنهم يمشون عليها بالسكرينة والوقار ذكر من قال ذلك حديث ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن ابن أبي نجيح عن مجاهد الذين يمشون على الأرض هونا قال بالوقار والسكرينة * قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا محمد بن أبي الوضاح عن عبد الكريم عن مجاهد يمشون على الأرض هونا قال بالحلم والوقار حديث محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحديث الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله يمشون على الأرض هونا قال بالوقار والسكرينة حديث القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد مثله حديث الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق عن الثوري عن ابن أبي نجيح عن مجاهد يمشون على الأرض هونا بالوقار والسكرينة حديث يحيى بن طلحة اليربوعي قال ثنا شريك عن سالم عن سعيد وعبد الرحمن الذين يمشون على الأرض هونا قال بالسكرينة والوقار حديث أبو كريب قال ثنا ابن يمان عن شريك عن جابر عن عمار عن عكرمة في قوله يمشون على الأرض هونا قال بالوقار والسكرينة * قال ثنا ابن يمان عن سفيان عن منصور عن مجاهد مثله حديث ابن حميد قال ثنا حكام عن أيوب عن عمرو الملائى يمشون على الأرض هونا قال بالوقار والسكرينة * وقال آخرون بل معنى ذلك أنهم يمشون عليها بالطاعة والتواضع ذكر من قال ذلك حديث علي قال ثنا عبد الله قال ثنا معاوية عن علي عن ابن

والجاري لان ماء البحر لو وقعت فيه نجاسة لم يجز استعمال الماء الذي فيه النجاسة وكذلك الماء الجاري قال وأما اعتبار أصحابنا للغدير الذي اذا حرك أحد طرفيه لم يتحرك الطرف الآخر فاما هو كلام في وجه يغلب على الظن عدم بلوغ النجاسة الواقعة في أحد طرفيه

الى الطرف الآخر وليس كلاما في أن بعض المياه الذي فيه النجاسة قد يجوز استعماله وبعضها لا يجوز استعماله * ومن الناس من فرق بين القليل والكثير ثم اختلفوا في حد الكثير (٣٣) فعن عبد الله بن عمر إذا كان الماء أربعين قلة لم ينجسه شيء وقال سعيد بن جبير

الماء الراكد لا ينجسه شيء إذا كان قدر ثلاث قلال وقال الشافعي إذا كان الماء قاتنين بقلال هجر لم ينجسه إلا ما غير طعمه أو ريحه أولونه وقد ينصر من المذاهب قول مالك لوجوه منها قوله وأنزلنا من السماء ماء طهورا ترك العمل به في الماء الذي تغير لونه أو طعمه أو ريحه لظهور النجاسة فيه وقوله خلق الماء طهورا لا ينجسه شيء إلا ما غير لونه أو طعمه أو ريحه فبقى ما عده على الأصل ومنها قوله تعالى فاغسلوا المتوضيئ به هذا الماء قد غسل أعضاءه ولا سيما إذا كانت النجاسة مستهلكة فيه لا يظهر عليه آثارها وخواصها من الطعم أو اللون أو الريح ومنها أن عمر توضحنا من حرة نصرانية مع أن نجاسة أوانيهم غالبية على الظن فدل ذلك على أنه لم يعول إلا على عدم التغير ومنها أن تقدير الماء بمقدار معلوم لو كان معتبرا كالثقلين عند الشافعي وعشر في عشر عند أبي حنيفة لكان أولى المواضع بذلك مكة والمدينة لانه لا تكثر المياه هناك لا الجارية ولا الراكد ولم ينقل أنهم خاضوا في تقدير المياه ولا أنهم سألوا عن كيفية حفظها وكانت أوانيهم يتعاطاها الصبيان والاماء الذين لا يحترزون عن النجاسات وكانوا لا يمتنعون الهرة من شرب الماء وقد أصغى لها الاناء رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد أن كانوا يرون أنها تأكل الفأرة ولم يكن في بلادهم

عباس قوله الذين يمشون على الأرض هونا بالطاعة والعفاف والتواضع حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبيد الله بن أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله وعباد الرحمن الذين يمشون على الأرض هونا قال يمشون على الأرض بالطاعة حدثني أحمد بن عبد الرحمن قال ثنا عبيد الله بن وهب قال كتب الى ابراهيم بن سويد قال سمعت زيدا بن أسلم يقول التمسست تفسير هذه الآية الذين يمشون على الأرض هونا فلم أجدها عند أحد فأتيت في النوم فقيس لي هم الذين لا يريدون يفسدون في الأرض حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن يمان عن أسامة بن زيد بن أسلم عن أبيه قال لا يفسدون في الأرض حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وعباد الرحمن الذين يمشون على الأرض هونا قال لا يتكبرون على الناس ولا يتجبرون ولا يفسدون وقرأ قول الله تلك الدار الآخرة نجعلها للذين لا يريدون علوا في الأرض ولا فسادا والعاقبة للمتقين * وقال آخرون بل معنى ذلك أنهم يمشون عليها بالحلم لا يجهلون على من جهل عليهم ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن يمان عن أبي الأشهب عن الحسن في يمشون على الأرض هونا قال حلماء وإن جهل عليهم لم يجهلوا حدثنا ابن حميد قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا الحسين عن يزيد عن عكرمة يمشون على الأرض هونا قال حلماء حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن الحسن في قوله يمشون على الأرض هونا قال حلماء لا يجهلون وقوله وإذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما ما يقول وإذا خاطبهم الجاهلون بالله بما يكرهونه من القول أجابوهم بالمعروف من القول والسداد من الخطاب * ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا أبو الأشهب عن الحسن وإذا خاطبهم الآية قال حلماء وإن جهل عليهم لم يجهلوا حدثنا ابن حميد قال ثنا ابن المبارك عن معمر عن يحيى ابن المختار عن الحسن في قوله وإذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما قال ان المؤمنين قوم ذللت منهم والله الاسماع والابصار والجوارح حتى يحسبهم الجاهل مرضى وانهم لأصحاء القلوب ولكن دخلهم من الخوف ما لم يدخل غيرهم ومنعهم من الدنيا علمهم بالآخرة فقالوا الحمد لله الذي أذهب عنا الحزن والله ما حزتهم حزن الدنيا ولا تعاضم في أنفسهم ما طلبوا به الجنة أبكاهم الخوف من النار وانه من لم يتعز بعزاء الله تقطع نفسه على الدنيا حسرات ومن لم ير الله عليه نعمة إلا في مطعم ومشرب فقد قل علمه وحضر عذابه حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وإذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما قال سدادا حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا محمد بن أبي الواضح عن عبد الكريم عن مجاهد وإذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما قال سدادا من القول حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق عن الثوري عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد وإذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما حلماء * قال ثنا الحسين قال ثنا يحيى بن يمان عن أبي الأشهب عن الحسن قال حلماء لا يجهلون وإن جهل عليهم حلموا ولم يفسفها ههنا هم فكيف لي بهم خير ليل صفوا أقدامهم وأجروا دموعهم على خدودهم يطلبون الى الله جل ثناؤه في فكاه رقابهم * قال ثنا الحسين قال ثنا هشيم قال أخبرنا عباد عن الحسن قال حلماء لا يجهلون وإن جهل عليهم حلموا في القول في تأويل قوله تعالى (والذين يبيتون لربهم سجدا وقياما والذين

حياض تكرر السناير فيها ومنها أن الشافعي نص على أن غسل النجاسة طاهرة إذا لم تتغير بنجس وأي يقولون فرق بين أن يلاقى الماء النجاسة بالورود عليها أو بورودها عليه وأي معنى لقول القائل ان قوة الورد تدفع النجاسة مع أن قوة الورد لم تمنع

المخالطة ومنها أنهم كانوا يستنجون على أطراف المياه الجارية القليلة وقال الشافعي إذا وقع بول في ماء جار ولم يتغير جاز الوضوء به وأى فرق بين الجارى والراكذ والتعويل على قوة الماء بسبب الجريان ليس أولى من (٣٣) التعويل على عدم التغير ومنها أنه لو وقعت نجاسة

في قلتين فكل كوز يؤخذ منه فهو طاهر عنده ومعلوم أن البول ينتشر فيه وهو قليل فأى فرق بينه إذا وقع ذلك البول في ذلك القدر من الماء ابتداء وبينه إذا وصل إليه عند اتصال غيره به ومنها أن الحمامات لم تنزل في الأعصار الخالية يتوضأ منها المتكثفون مع علمهم بأن الأيدي والأواني الطاهرة والنجسة كانت

تتوارد عليها ولو كان التقدير بالقلتين وغير ذلك معتبرا لاشتهر وتواتر ومنها أن النصوص في التقدير متخالفة أما تقدير أبى حنيفة بالشر في العشر فمجرد تحكم وأما تقدير الشافعي بالقلتين بناء على قوله صلى الله عليه وسلم إذا بلغ الماء قلتين لم يحمل خبثا فضعيف لأن راويه مجهول فإن الشافعي لما روى هذا الخبر قال أخبرني رجل فيكون الحديث مرسلا والمرسل عنده ليس بحجة سلمناه ولكن القلة مجهولة فإنها تصلح للكوز وللجرة ولكل ما يقل باليد وهي أيضا اسم لهامة الرجل ولقلة الجبل سلمنا لكن في متن الخبر اضطراب فقد روى إذا بلغ الماء قلتين وروى إذا بلغ قلة وروى أربعين وإذا بلغ كرين سلمنا صحة المتن لكنه متروك الظاهر لأن قبوله لم يحمل خبثا لا يمكن اجراءه على ظاهره فإن الخبر إذا ورد عليه فقد حمله سلمنا اجراءه على الظاهر لكن الخبر لغوي وشرعي وحمله على اللغوي لكونه حقيقة أولى فمعنى الحديث

يقولون ربنا اصرف عنا عذاب جهنم ان عذابها كان غراما انها ساءت مستقرا ومقاما يقول تعالى ذكره والذين يبيتون لربهم يصلون لله يراوحون بين سجود في صلاتهم وقيام وقوله وقيام جمع قائم كما الصيام جمع صائم والذين يقولون ربنا اصرف عنا عذاب جهنم يقول تعالى ذكره والذين يدعون الله أن يصرف عنهم عقابه وعذابه حذر امنه ووجلا وقوله ان عذابها كان غراما يقول ان عذاب جهنم كان غراما ملحا دائما لازما غير مفارق من عذبه من الكفار ومهلكه ومنه قولهم رجل مغرم من الغرم والدين ومنه قيل للغريم غريم لطلبه حقه والحاحه على صاحبه فيه ومنه قيل للرجل المولع بالنساء انه لمغرم بالنساء وفلان مغرم بفلان اذا لم يصبر عنه ومنه قوله الأعشى

ان يعاقب يكن غراما وان يع * طجزيلا فانه لا يبالي
يقول ان يعاقب يكن عقابه عقابا لازما لا يفارق صاحبه مهلكه وقول بشر بن أبي حازم
ويوم النصار ويوم الحنفا * ركانا عقابا وكانا غراما

وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني علي بن الحسن اللاني قال أخبرنا المعافى بن عمران الموصلي عن موسى بن عبيدة عن محمد بن كعب في قوله ان عذابها كان غراما قال ان الله سأل الكفار عن نعمه فلم يردوها اليه فأغرمهم فأدخلهم النار * قال ثنا المعافى عن أبي الأشعث عن الحسن في قوله ان عذابها كان غراما قال قد علموا أن كل غريم مفارق غريمه الا غريم جهنم حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ان عذابها كان غراما قال الغرام الشر حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح في قوله ان عذابها كان غراما قال لا يفارقه وقوله انها ساءت مستقرا ومقاما يقول ان جهنم ساءت مستقرا ومقاما يعني بالمستقر القرار والمقام الإقامة كأن معنى الكلام ساءت جهنم منزلا ومقاما واذا ضمت الميم من المقام فهو من الإقامة واذا فتمت فهو من قمت ويقال المقام اذا فتحت الميم أيضا والمجلس ومن المقام بضم الميم بمعنى الإقامة قول سلامة بن جندل

يومان يوم مقامات وأندية * ويوم سير الى الأعداء وأيوب

ومن المقام الذي بمعنى المجلس قول عباس بن مرداس

فأى ما وأيك كان شرا * فقيدا الى المقامة لا يراها

يعنى المجلس في القول في تأويل قوله تعالى ((والذين اذا أنفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا وكان بين ذلك قواما)) يقول تعالى ذكره والذين اذا أنفقوا أموالهم لم يسرفوا في انفاقها * ثم اختلف أهل التأويل في النفقة التي عنها الله في هذا الموضع وما الاسراف فيها والاقتار فقال بعضهم الاسراف ما كان من نفقة في معصية الله وان قلت قالوا ياها عنى الله وسماها اسرافا قالوا والاقتار المنع من حق الله ذكر من قال ذلك حدثني علي قال ثنا أبو صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله والذين اذا أنفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا وكان بين ذلك قواما قال هم المؤمنون لا يسرفون في نفقة في معصية الله ولا يقترون فيمنعون حقوق الله تعالى حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن يمان عن عثمان بن الاسود عن مجاهد قال لو أنفقت مثل أبي قبيس ذهب في طاعة الله ما كان سرفا ولو أنفقت

أن لا يصير مستقرا طبعنا ونحن نقول بموجبه لكن لم قلتم انه لا ينحس شرعا سلمنا أن المراد هو الخبر الشرعي لكن لم يجوز أن يكون معنى قوله لم يحمل خبثا أنه يضعف عن حمله أى يتأثر به أجاب بعض الشافعية عن هذه المنوع بأن كثيرا من المحدثين عينو اسم الراوى في حديث

القلتين فان يحيى بن معين قال انه جيد الاسناد فقيل له ان ابن عيسى وقفه على ابن عمر فقال ان كان ابن عيسى وقفه فماد بن سلمة رفعه وقوله القلة مجهولة غير مسلم لان ابن جريح واذا كانت هذه الرواية معتبرة فقط لم يكن في متن الحديث اضطراب وحمل الحديث على الشرعي أولى لان المسئلة شرعية وتفسير عدم حمل الحديث بالتأثر تعسف لانه صحيح في بعض الروايات اذا كان الماء قلتين لم ينجس ولانه لا يبقى لذكر القلتين حينئذ فائدة لان مادون القلتين أيضا بتلك المثابة وزيف بأنه بعد التصحيح يوجب تخصيص عموم الكتاب والسنة الظاهرة البعيدة عن الاحتمال بمثل هذا الخبر المجهول حجة من حكم نجاسة الماء الذي خالطه نجاسة كيف كانت قوله تعالى ويحرم عليهم الخبائث وقوله انما حرم عليكم الميتة والدم وقال في الخمر جس من عمل الشيطان حرم هذه الاشياء مطلقا ولم يفرق بين حال افرادها وحال اختلاطها بالماء فوجب تحريم استعمال كل ماء تيقنا فيه جراً من النجاسة وأيضا الدلائل التي ذكرتموها مبيحة ودلائلنا حاضرة والحاظر غالب على المبيح بدليل أن الجارية المشتركة لا يحل لواحد منهما وطؤها وأيضا قال صلى الله عليه وسلم لا يبول أحدكم في الماء الدائم ثم يغتسل فيه من جنابة أطلق من غير فرق بين القليل والكثير أجاب مالك بانه لا نزاع في تحريم استعمال النجاسات لكن الكلام في أنه متى ما لم يتغير فليس للنجاسة أثر لانها انقلبت عن صفتها فكانها معدومة والنهي عن البول في الماء لتنفر الطبع او للتنزيه لا للتحريم واعلم أنه سبحانه

بين في سورة الانفال أن من غاية انزال الماء من السماء تطهير المكلفين به حين قال وينزل عليكم من السماء ماء ليطهركم به ففى وصفه ههنا بكونه طهورا إشارة الى ذلك ثم رتب على الانزال غايتين أخرين أولاهما تتعلق بالنبات والثانية

صاعا في معصية الله كان سرفا حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح قال قوله والذين اذا أنفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا قال في النفقة فيما ناههم وان كان درهما واحدا ولم يقتروا ولم يسرفوا عن النفقة في الحق حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله والذين اذا أنفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا وكان بين ذلك قوما قال لم يسرفوا فينفقوا في معاصي الله كل ما أنفق في معصية الله وان قل فهو اسراف ولم يقتروا فيمسكوا عن طاعة الله قال وما أمسك عن طاعة الله وان كثر فهو اقتار * قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني ابراهيم بن نسيطة عن عمر مولى غفرة أنه سئل عن الاسراف ما هو قال كل شيء أنفقته في غير طاعة الله فهو سرف * وقال آخرون السرف المجاوزة في النفقة الحد والاقتار التقصير عن الذي لا بد منه ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا عبد السلام بن حرب عن مغيرة عن ابراهيم بن وهب قال اذا أنفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا قال لا يجعهم ولا يعريهم ولا ينفق نفقة يقول الناس قد أسرف حدثني سليمان بن عبد الجبار قال ثنا محمد بن يزيد بن خنيس أبو عبد الله الخزومي المكي قال سمعت وهيب بن الورد أبي الورد مولى بني مخزوم قال لقي عالم عالما هو فوقفه في العلم فقال يرحمك الله أخبرني عن هذا البناء الذي لا اسراف فيه ما هو قال هو ما سترك من الشمس وأكلك من المطر قال يرحمك الله فأخبرني عن هذا الطعام الذي نصيبه لا اسراف فيه ما هو قال ما سدا لجوع ودون الشبع قال يرحمك الله فأخبرني عن هذا اللباس الذي لا اسراف فيه ما هو قال ما ستر عورتك وأدفاك من البرد حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني عبد الرحمن بن شريح عن يزيد بن أبي حبيب في هذه الآية والذين اذا أنفقوا الآية قال كانوا لا يلبسون ثوبا للجمال ولا يأكلون طعاما للذة ولكن كانوا يريدون من اللباس ما يسترون به عورتهم ويكتنون به من الحر والقر ويريدون من الطعام ما سد عنهم الجوع وقواهم على عبادة ربهم حدثنا ابن حميد قال ثنا حكام عن عنبسة عن العلاء بن عبد الكريم عن يزيد بن مرة الجعفي قال العلم خير من العمل والحسنة بين السيئتين يعني اذا أنفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا وخيرا لأعمال أوساطها حدثنا ابن بشار قال ثنا مسلم بن ابراهيم قال ثنا كعب ابن فروخ قال ثنا قتادة عن مطرف بن عبد الله قال خير هذه الامور أوساطها والحسنة بين السيئتين فقلت لقتادة ما الحسنة بين السيئتين فقال الذين اذا أنفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا الآية * وقال آخرون الاسراف هو أن تأكل مال غيرك بغير حق ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا سالم بن سعيد عن أبي معاذ قال كنت عند عون بن عبد الله بن عتبة فقال ليس المسرف من يأكل ماله انما المسرف من يأكل مال غيره * قال أبو جعفر والصواب من القول في ذلك قول من قال الاسراف في النفقة الذي عناه الله في هذا الموضع ما جاوز الحد الذي أباحه الله لعباده الى ما فوقه والاقتار ما قصر عما أمر الله به والقوام بين ذلك وانما قلنا ان ذلك لأن المسرف والمقتر كذلك ولو كان الاسراف والاقتار في النفقة مخصصا فيهما ما كانا مذمومين ولا كان المسرف ولا المقتر مذموما لأن ما أذن الله في فعله فغير مستحق فاعله الذم فان قال قائل فهل لذلك من حد معروف تبينه لنا قيل نعم ذلك مفهوم في كل شيء من المطاعم والمشارب والملابس والصدقة وأعمال البر وغير ذلك نكرة تطويل الكتاب بذكر كل نوع من ذلك مفصلا غير أن جملة ذلك هو ما بينا وذلك نحو

أكل

السما ماء ليطهركم به ففى وصفه ههنا بكونه طهورا إشارة الى ذلك ثم رتب على الانزال غايتين أخرين أولاهما تتعلق بالنبات والثانية

بالحيوان الأعجم فالناطق وفي هذا الترتيب تنبيه على أن الكائنات تتبدى في الرجوع من الأخس إلى الأشرف وفيه ان الغرض من الكل هو نوع الإنسان مع أن حياة الأناسى بحياة أرضهم وأنعامهم قال (٢٥) (ميتا) مع قوله بلدة بالتأنيث لأن فيعلا غير جار على

الفعل فكأنه اسم جامد وصف به أو بتأويل البلد والمكان والأناسى جمع أناسى أو جمع أنسان على أن أصله أناسين فقلبت النون ياء وفعيل قد يستوى فيه الواحد والجمع فلهذا لم يقل وأناسى كثيرين ومثله وقرونايين ذلك كثيرا * أسئلة أوردها جار الله مع أجوبتها الاول أن أنزال الماء موصوفا بالطهارة وتعليقه بالاحياء والسقى يؤذن بأن الطهارة شرط في صحة الاحياء والسقى كما تقول حماني الامير على فرس جواد لأصيده بالوحش الجواب لما كان سقى الاناسى من جملة ما أنزل له الماء وصفه بالطهورا كراما لهم وثمنا للنة عليهم وإشارة إلى أن من حق استعمال الماء في الباطن والظاهر أن يكون طاهرا غير مختلط بشئ من القاذورات قلت قد قررنا فائدة هذا الوصف بوجه آخر آنفا * السؤال الثاني لم خص الانعام من بين ما خلق من الحيوان المنتفع بالماء الجواب لان الطير والوحش تبعد في طلب الماء فلا يعوزها الشرب بخلاف الانعام ولاهاقنية الانسان وعامة منافعه متعلقة بها فسقيها انعام عليه * الثالث ما معنى تنكير الانعام والاناسى ووصفهم بالكثرة الجواب لان بعض الانعام والاناسى الذين هم بقرب الاودية والانهار العظام لا يحتاجون إلى ماء السماء احتياجا ينابون لهذا نكر البلدة في قوله بلدة ميتا قوله سبحانه (ولقد صرفناه) الا كثرون على أن الضمير عائذ إلى

أكل آكل من الطعام فوق الشبع ما يضعف بدنه وينهك قواه ويشغله عن طاعة ربه وأداء فرائضه فذلك من السرف وأن يترك الاكل وله إليه سبيل حتى يضعف ذلك جسمه وينهك قواه ويضعفه عن أداء فرائض ربه فذلك من الاقتار وبين ذلك القوام على هذا النحو كل ما جانس ما ذكرنا فاما اتخاذ الثوب للجمال يلبسه عند اجتماعه مع الناس وحضوره المحافل والجمع والاعياد دون ثوب مهمته أو أكله من الطعام ما قواه على عبادة ربه مما ارتفع عما قد يسد الجوع مما هو دونه من الاغذية غير أنه لا يعين البدن على القيام لله بالواجب معونه فذلك خارج عن معنى الاسراف بل ذلك من القوام لان النبي صلى الله عليه وسلم قد أمر ببعض ذلك وحض على بعضه كقوله ما على أحدكم لو اتخذ ثوبين ثوبا للمهنته وثوبا لجمعه وعيده وكقوله اذا أنعم الله على عبد نعمة أحب أن يرى أثره عليه وما أشبه ذلك من الاخبار التي قد بيناها في مواضعها وأما قوله وكان بين ذلك قواما فانه النفقة بالعدل والمعروف على ما قد بينا * ونحو الذي قلنا في تأويل ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن بشار قال ثنا أبو عاصم قال ثنا سفيان عن أبي سليمان عن وهب بن منبه في قوله وكان بين ذلك قواما قال الشطر من أموالهم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح قوله وكان بين ذلك قواما النفقة بالحق حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وكان بين ذلك قواما قال القوام أن ينفقوا في طاعة الله ويمسكوا عن محارم الله * قال أخبرني إبراهيم بن نسيط عن عمر مولى غفرة قال قلت له ما القوام قال القوام أن لا تنفق في غير حق ولا تمسك عن حق هو عليك والقوام في كلام العرب بفتح القاف وهو الشئ بين الشيئين تقول للمرأة المعتدلة الخلق انها لحسنة القوام في اعتدالها كما قال الخطيب طافت أمانة بالريكان آونة * يا حسنهما من قوام ما ومنتقبا

فأما اذا كسرت القاف فقلت انه قوام أهله فانه يعني به أن به يقوم أمرهم وشأنهم وفيه لغات أخر يقال منه هو قيام أهله وقيمهم في معنى قوامهم فعنى الكلام وكان اتفاقهم بين الاسراف والاقتار قواما معتدلا لا مجاوزة عن حد الله ولا تقصير عما فرضه الله ولكن عدلا بين ذلك على ما أباحه جل ثناؤه وأذن فيه ورخص * واختلفت القراء في قراءة قوله ولم يقر وأقر أنه عامة قراءة المدينة ولم يقرأ بضم الياء وكسر التاء من أقر يقر وأقر أنه عامة قراءة الكوفيين ولم يقرأ بفتح الياء وضم التاء من قرأ يقر وأقر أنه عامة قراءة البصرة ولم يقرأ بفتح الياء وكسر التاء من قرأ يقر والصواب من القول في ذلك أن كل هذه القراءات على اختلاف ألفاظها لغات مشهورات في العرب وقراءات مستفيضات في قراء الامصار بمعنى واحد فأتى القارئ فصيحا وقد بينا معنى الاسراف والاقتار بشواهدهما فيما مضى في كتابنا من كلام العرب فأغنى ذلك عن اعادته في هذا الموضع وفي نصب القوام وجهان أحدهما ما ذكرت وهو أن يجعل في كان اسم الاتفاق بمعنى وكان اتفاقهم ما أنفقوا بين ذلك قواما أي عدلا والآخر أن يجعل بين هو الاسم فتكون وان كانت في اللفظة نصبا في معنى رفع كما يقال كان دون هذا لك كافيا يعني به اقل من هذا كان لك كافيا فكذلك يكون في قوله وكان بين ذلك قواما لان معناه وكان الوسط من ذلك قواما * القول في تأويل قوله تعالى (والذين لا يدعون مع الله الها آخر ولا يقتلون النفس التي حرم الله الا بالحق ولا يزنون ومن يفعل ذلك يلق أثاما يضاعف له العذاب يوم القيامة ويخلد فيه مهانا الا من تاب وآمن وعمل عملا صالحا فلنك يبدل الله سيئاتهم حسنات

(٤) - (ابن جرير) - (التاسع عشر)

ما ذكر من الدلائل أي كررنا أحوال الاطلال

وذكر انشاء السحاب وانزال المطر في القرآن وفي سائر الكتب السماوية ليتفكروا ويعتبروا ويعرفوا حق النعمة فيه ويشكروا فإني

أكثرهم الا كفران النعمة ومحوها * وقال آخرون انه يرجع الى اقرب المذكورات وهو المطر أى صرفنا المطر بينهم في البلدان المختلفة والافات المتغيرة وعلى الصفات (٣٦) المتباينة من وابل وطل وغير ذلك فأبوا الا كفورا وأن يقولوا مطرنا بنوء كذا

استقلا لا فأت جعلوا الانواء كالوسائط والامارات فلا بأس والنوء سقوط نجم من المنازل الثمانية والعشرين للقمر في المغرب مع الفجر وطلوع رقيبته وهو نجم آخر في المشرق يقابله من ساعته في كل ليلة الى ثلاثة عشر يوما وهو أكثر وألى أربعة عشر وهو أقل والعرب تضيف الامطار والحر والبرد الى الساقط منها أولى الطالع فاذا مضت مدة النوء ولم يحدث شيء من مطر وغيره يقال خوى نجم كذا أى سقط ولم يكن عنده أثر علوي عن ابن عباس ما من عام أقل مطرا من عام ولكن الله عز وجل قسم ذلك بين عباده على ما يشاء وتلاه هذه الآية ويؤيد هذا التفسير تكبير البلدة والانعام والاناس قال الجبائي في قوله ليدكروا دليل على أنه تعالى أراد من الكل التذكروا الايمان وفي قوله فأبى أكثر الناس دلالة على أن المكلف له قدرة على الفعل والترك اذ لا يقال للزمن مثلاً انه أبى أن يسعى وقال الكعبى الضمير في بينهم لكل الناس فيكون الاكثر دخلا في ذلك العام اذ لا يجوز أن يقال أنزلناه على قريش ليؤمنوا فأبى أكثر بني تميم الا كفورا وعنده هذا يظهر أنه أراد من جميع المكلفين أن يؤمنوا ويعتبروا ومعارضة الاشاعة معلومة * التاويل ويوم تشق السماء سماء القلب عن غمام البشرية وهو يوم سعادة الطالبين الصادقين ونزل ملائكة الصفات الروحانية

وكان الله خفورا رحيا ومن تاب وعمل صالحا فانه يتوب الى الله متابا يقول تعالى ذكره والذين لا يعبدون مع الله الها آخر فيشركون في عبادتهم اياه ولكنهم يخلصون له العباداة ويفردونه بالطاعة ولا يقتلون النفس التي حرم الله قتلها الا بالحق اما بكفر بالله بعد اسلامها أو زنا بعد احصائها أو قتل نفس فتقتل بها ولا يزنون فيأتون ما حرم الله عليهم اتيانه من الفروج ومن يفعل ذلك يقول ومن يأت هذه الافعال فدع الله الها آخر وقاتل النفس التي حرم الله بغير الحق وزنى يلقى أثاما يقول يلقى من عقاب الله عقوبة ونكالا كما وصفه ربنا جل ثناؤه وهو أنه يضاعف له العذاب يوم القيامة ويخلد فيه مهانا ومن الأثام قول بلعام بن قيس الكنانى

جزى الله ابن عروة حيث أمسى * عقوقا والعقوق له أثام

يعنى بالأثام العقاب وقد ذكر أن هذه الآية نزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم من أجل قوم من المشركين أرادوا الدخول في الاسلام ممن كان منه في شركه هذه الذنوب فخافوا أن لا ينفعهم مع ما سلف منهم من ذلك اسلام فاستفتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك فأنزل الله تبارك وتعالى هذه الآية يعلمهم أن الله قابل توبة من تاب منهم ذكر الرواية بذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح قال ثنا يعلى بن مسلم عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس أن ناسا من أهل الشرك قتلوا فأتوا محمد صلى الله عليه وسلم فقالوا ان الذى تدعونا اليه لحسن لو نتخبرنا أن لماعملنا كفارة فنزلت والذين لا يدعون مع الله الها آخر ولا يقتلون النفس التي حرم الله الا بالحق ولا يزنون ونزلت قل يا عبادى الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله الى قوله من قبل أن يأتكم العذاب بغتة وأتم لا تشعرون قال ابن جريح وقال مجاهد مثل قول ابن عباس سواء حدثنا عبد الله بن محمد الفريابي قال ثنا سفيان عن أبي معاوية عن أبي عمرو الشيباني عن عبد الله قال سألت النبي صلى الله عليه وسلم الكبراء قال أن تدعوه الله ندا وهو خلقك وأن تقتل ولدك من أجل أن يأكل معك أو تزنى بحليلة جارك وقرأ علينا رسول الله صلى الله عليه من كتاب الله والذين لا يدعون مع الله الها آخر ولا يقتلون النفس التي حرم الله الا بالحق ولا يزنون حدثنا ابن بشار قال ثنا أبو عامر قال ثنا سفيان عن الأعمش ومنصور عن أبي وائل عن عمرو ابن شرحبيل عن عبد الله قال قلت يا رسول الله أى الذنب أعظم قال أن تجعل لله ندا وهو خلقك قلت ثم أى قال أن تقتل ولدك خشية أن يأكل معك قلت ثم أى قال ثم أن تزنى بحليلة جارك فأنزل تصديق قول النبي صلى الله عليه وسلم والذين لا يدعون مع الله الها آخر ولا يقتلون النفس التي حرم الله الا بالحق ولا يزنون الآية حدثنا سليمان بن عبد الجبار قال ثنا علي بن قادم قال ثنا أسباط ابن نصر الهمداني عن منصور عن أبي وائل عن أبي ميسرة عن عبد الله بن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه حدثني عيسى بن عثمان بن عيسى الرملى قال قال ثنى عيسى بن عيسى عن الأعمش عن سفيان عن عبد الله قال جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله أى الذنب أكبر ثم ذكر نحوه حدثني أحمد بن اسحق الاهوازي قال ثنا عامر بن مدرك قال ثنا السري يعنى ابن اسمعيل قال ثنا الشعبي عن مسروق قال قال عبد الله خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم فاتبعته بفلس على ثمن من الارض وقعدت أسفل منه ووجهي حيا لركبتيه فاغتنمت

خلوته

الملك الحقيقي يومئذ للرحمن اذ لم يبق غيره ورجع الكل اليه وذلك مقام الوحدة والقناء في الله والبقاء به وكان يوما على الكافرين عسيرا اذ لم يبق من صفات النفوس الكافرة وحظوظها أثر ولا عين ويوم يعرض الظالم

نفسه وهو المشرك شر كظاهر أو خفيا على يديه والآية حكمها عام في كل متحايين اجتماعا على معصية الله تعالى وعن مالك بن دينار انك ان تنقل الحجارة مع الأبرار خير من أن تأكل الخبيص مع الفجار لتثبت به فؤادك (٣٧) بأن تخلق قلبك بقلب القرآن وكان بذر التوحيد

أوقع في قلب النبي صلى الله عليه وسلم في سر ألم نشرح لك صدرك وكان يتربى بما أنزل عليه بل على قلبه منجما فلما أورد كان ورقه الرحمن علم القرآن فلما أزهركان زهره فأوحى إلى عبده ما أوحى فلما أتمر كانت ثمرة فاعلم أنه لا اله الا الله يحشرون على وجوههم لان توجيههم الى أسفل سافلي الطبيعة فيحشرون منكوسين الى جهنم البعد عن الحضرة ألم ترى ربك فيه أن نبينا صلى الله عليه وسلم رآه وقد قال لموسى لن تراني وذلك لبقاء أنا نيته كيف مد الظل عالم الاجسام ولو شاء لجعله ساكنا في كتم العدم ثم جعلنا شمس عالم الارواح على وجود ذلك الظل دليلا بأن كانت محركة لها الى غاياتها المخلوقة هي لاجلها فاعرف من ذلك أنه لولا الارواح لم تخلق الاجساد ولم تتكون بالاجسام وفي قوله ثم قبضناه اينا اشارة الى أن كل مركب فانه سيحل الى بساطه اذا حصل على كماله الاخير وبوجه آخر الظل ما سوى نور الانوار يستدل به على صانعه الذي هو شمس عالم الوجود وهذا شأن الذاهبين من غيره اليه وفي قوله ثم جعلنا اشارة الى مرتبة أعلى من ذلك وهي الاستدلال به على غيره كقوله أولم يكف بربك أنه على كل شيء شهيد وهذه مرتبة الصديقين وقوله ثم قبضناه كقوله كل شيء هالك الا الى الله تصير الامور وبوجه آخر الظل هو حجاب الذهول والغفلة والشمس شمس التجلي المعروفة من أفق

خلوته وقلت بأبي وأمي يا رسول الله أي الذنوب أكبر قال أن تدعو الله ندا وهو خلقك قلت ثم مه قال أن تقتل ولدك كراهية أن يطعم معك قلت ثم مه قال أن تزاني حليلة جارك ثم تلا هذه الآية والذين لا يدعون مع الله الها آخر الى آخر الآية حدثنا أبو كريب قال ثنا طلق بن غنام عن زائدة عن منصور قال ثنا سعيد بن جبيرة عن سفيان بن عيينة عن عبد الرحمن بن أبيزى أمره أن يسأل ابن عباس عن هاتين الآيتين التي في النساء ومن يقتل مؤمنا متعمدا الى آخر الآية والآية التي في الفرقان ومن يفعل ذلك يلق أثاما الى ويخلد فيه مهانا قال ابن عباس اذا دخل الرجل في الاسلام وعلم شرائعه وأمره ثم قتل مؤمنا متعمدا فلا توبة له والتي في الفرقان لما أنزلت قال المشركون من أهل مكة فقد عدلنا بالله وقتلنا النفس التي حرم الله بغير الحق فأي نفعا الاسلام قال فنزلت الا من تاب قال فمن تاب منهم قبل منه حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن منصور قال ثنا سعيد بن جبيرة أو قال حدثني الحكم عن سعيد بن جبيرة قال أمرني عبد الرحمن بن أبيزى فقال سل ابن عباس عن هاتين الآيتين ما أمرهما عن الآية التي في الفرقان والذين لا يدعون مع الله الها آخر ولا يقتلون النفس التي حرم الله الآية والتي في النساء ومن يقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه جهنم فسل ابن عباس عن ذلك فقال لما أنزل الله التي في الفرقان قال مشركو أهل مكة قد قتلنا النفس التي حرم الله ودعونا مع الله الها آخر فقال الا من تاب وآمن وعمل عملا صالحا الآية فهذه لأولئك وأما التي في النساء ومن يقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه جهنم الآية فان الرجل اذا عرف الاسلام ثم قتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه جهنم فلا توبة له فذكرته لمجاهد فقال الا من ندم حدثنا محمد بن عوف الطائي قال ثنا أحمد بن خالد الذهبي قال ثنا شيبان عن منصور بن المعتمر قال ثنا سعيد بن جبيرة قال قال لي سعيد بن عبد الرحمن بن أبيزى سل ابن عباس عن هاتين الآيتين عن قول الله والذين لا يدعون مع الله الها آخر الى من تاب وعن قوله ومن يقتل مؤمنا متعمدا الى آخر الآية قال فسألت عن ابن عباس فقال أنزلت هذه الآية في الفرقان بمكة الى قوله ويخلد فيه مهانا فقال المشركون فأي نفعا الاسلام وقد عدلنا بالله وقتلنا النفس التي حرم الله وأتينا الفواحش قال نأمر الله الا من تاب وآمن وعمل عملا صالحا الى آخر الآية قال وأما من دخل في الاسلام وعقله ثم قتل فلا توبة له حدثنا ابن بشار قال ثنا ابن أبي عدي عن شعبة عن أبي بشر عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال في هذه الآية والذين لا يدعون مع الله الها آخر ولا يقتلون النفس التي حرم الله الا بالحق الآية قال نزلت في أهل الشرك حدثنا ابن المنني قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن منصور عن سعيد بن جبيرة قال أمرني عبد الرحمن بن أبيزى أن أسأل ابن عباس عن هذه الآية والذين لا يدعون مع الله الها آخر فذكر نحوه حدثني عبد الكريم بن عمير قال ثنا ابراهيم بن المنذر قال ثنا عيسى بن شعيب بن ثوبان مولى لبني الدليل من أهل المدينة عن فليح الشماس عن عبيد بن أبي عبيد عن أبي هريرة قال صليت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم العتمة ثم انصرفت فاذا امرأة عند بابي ثم سلمت ففتحت ودخلت فبينما أنا في مسجد أبي أصلي اذ تقرب الباب فأذنت لها فدخلت فقالت اني جئتك أسألك عن عمل عملت هل لي من توبة فقالت اني زنت وولدت فقتلته فقلت لا ولا نعمت العين ولا كرامة فقامت وهي تدعو بالحسرة تقول يا حسرتاه أخلق هذا الحسن للنار قال ثم صليت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الصبح من تلك الليلة ثم جلسنا ننظر الاذن عليه فأذن لنا فدخلنا

العناية عند صباح الهداية ولو شاء لجعله دائما لا يزول وانما يستدل على الذهول بالعرفان وفي قوله ثم قبضناه اشارة الى أن الكشف التام يحصل بالتدريج عند انقضاء مدة التكليف ثم بين حكمة الاطلاق بقوله وهو الذي جعل لكم ليلة البشرية لباسا يلا تحرقوا بدوام شمس

تجلى الربوبية وجعل ليوم الغفلة راحة بعد سطوة التجلي وجعل نهار العرفان نشورا أى حياة بنور الربوبية وهو الذى أرسل رياح الاشراق على قلوب الاحباب فترعجها عن (٢٨) المساكات عند السترة فلا تستقر الا بالكشف والتجلي وأنزلنا من سماء الكرماء

حياة العرفان الذى يظهر قلوب المشتاقين عن الجنوح الى المساكات وما يتدخلكها فى بعض الاوقات من الغفلات لنحى به بلدة القلوب الميتهمة عن نور الله بنور الله ونسقيه من جملة مخلوقاتنا من هو على طبع الانعام لغلبة الصفات الحيوانية عليه فيسقى زرع ايمانه بماء الرحمة والذكر كما قال صلى الله عليه وسلم لا اله الا الله تنبت الايمان فى القلب كما ينبت الماء البقلة ونسقيه من الانس من سكن الى رياض الانس يقطعه به عن مراضع الانسانية الى المشارب الروحانية ويظهره عن وصمة الملاحظات ويذيقه طعم المكاشفات ولقد صرفنا الذى هو ماء حياة القلوب بينهم ليدكروا به أيام جوار الحق وأوطانهم الحقيقية فابى أكثر الناس تلك المعاهدة والمشاهدة الا كفورا بنعمة القرآن وما عرفوا قدرها والله المستعان واليه المآب ﴿ولو شئنا لبعثنا فى كل قرية نذيرا فلا تطع الكافرين وجاهدوهم به جهادا كبيرا وهو الذى مرج البحرين هذا عذب فرات وهذا ملح أجاج وجعل بينهما برزخا وحجرا محجورا وهو الذى خلق من الماء بشرا فجعله نسبا وصهرا وكان ربك قديرا ويعبدون من دون الله مالا ينفعهم ولا يضرهم وكان الكافر على ربه ظهيرا وما أرسلناك الا مبشرا ونذيرا قل ما استألكم عليه من اجر الا من شاء أن يتخذ الى ربه سبيلا وتوكل على الحى الذى لا يموت وسبح بحمده

ثم خرج من كان معي وتخلفت فقال مالك يا أباهريرة ألك حاجة فقلت له يا رسول الله صليت معك البارحة ثم انصرفت وقصصت عليه ما قالت المرأة فقال النبي صلى الله عليه وسلم ما قلت لها قال قلت لها لا والله ولا نعمت العين ولا كرامة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بنس ما قلت أما كنت تقر هذه الآية والذين لا يدعون مع الله الها آترو ولا يقتلون النفس التى حرم الله الا بالحق الآية الا من تاب وآمن وعمل عملا صالحا فقال أبوهريرة فخرجت فلم أترك بالمدينة حصنا ولا دارا الا وقفت عليها فقلت ان تكن فيكم المرأة التى جاءت أباهريرة الليلة فلتأتني ولتبشر فلما صليت مع النبي صلى الله عليه وسلم العشاء فاذا هي عند بابي فقلت أبشرى فاني دخلت على النبي فذكرت له ما قلت لي وما قلت لك فقال بنس ما قلت لها أما كنت تقر هذه الآية فقرأتها عليها فخرت ساجدة فقالت الحمد لله الذى جعل لي مخرجا وتوبة مما عملت ان هذه الجارية وابنها حران لوجه الله وانى قد تبنت مما عملت حدثنا ابن حميد قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا جعفر بن سليمان عن عمرو ابن مالك عن أبي الجوزاء قال اختلفت الى ابن عباس ثلاث عشرة سنة فهاشئ من القرآن الاسأله عنه ورسولى يختلف الى عائشة فما سمعته ولا سمعت أحدا من العلماء يقول ان الله يقول للذنب لا أغفره وقال آخرون هذه الآية منسوخة بالتى فى النساء ذكر من قال ذلك حدثني يونس ابن عبد الأعلى قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني المغيرة بن عبد الرحمن الخرائى عن أبي الزناد عن خارجة بن زيد أنه دخل على أبيه وعنده رجل من أهل العراق وهو يسأله عن هذه الآية التى فى تبارك الفرقان والتى فى النساء ومن يقتل مؤمنا متعمدا فقال زيد بن ثابت قد عرفت النسخة من المنسوخة نسختها التى فى النساء بعد ما بسطة أشهر حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج قال قال الضحاك بن مزاحم هذه السورة بينها وبين النساء ومن يقتل مؤمنا متعمدا ثمان حجج وقال ابن جريج وأخبرني القاسم بن أبي بزة أنه سأل سعيد بن جبيرة هل لمن قتل مؤمنا متعمدا توبة فقال لا فقرأ عليه هذه الآية كلها فقال سعيد بن جبيرة قرأتها على ابن عباس كما قرأتها على فقال هذه مكية نسختها آية مدنية التى فى سورة النساء وقد أتينا على البيان عن الصواب من القول فى هذه الآية التى فى سورة النساء بما أغنى عن اعادته فى هذا الموضع وينجو الذى قلنا فى الاثام من القول قال أهل التأويل الا أنهم قالوا ذلك عقاب يعاقب الله به من أتى هذه الكبائر بوادى جهنم يدعى أثاما ذكر من قال ذلك حدثني أحمد بن المقدم قال ثنا المعتمر ابن سليمان قال سمعت أبي يحدث عن قتادة عن أبي أيوب الأزدي عن عبد الله بن عمرو قال الاثام وادى جهنم حدثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد فى قول الله يلقى أثاما قال وادى فى جهنم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد حدثنا ابن حميد قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا الحسين عن يزيد عن عكرمة فى قوله ومن يفعل ذلك يلقى أثاما قال وادى فى جهنم فيه الزناة حدثني العباس بن أبي طالب قال ثنا محمد بن زياد قال ثنا شريك بن قنطامى عن لقمان ابن عامر الخزاعى قال جئت أبا أمامة صدي بن عجلان الباهلى فقلت حدثني حديثا سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فدعا لى بطعام ثم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو أن صخرة

وكفى به بذنوب عباده خيرا الذى خلق السموات والارض وما بينهما فى ستة أيام ثم استوى على العرش الرحمن فسئل به خيرا واذا قيل لهم اسجدوا للرحمن قالوا وما الرحمن أنسجد لما تأمرنا وزادهم نفورا تبارك الذى جعل فى السماء بروجا وجعل

فيها سراجا وقراميرا وهو الذي جعل الليل والنهار خافعة لمن أراد أن يذكر أو أراد شكورا وعباد الرحمن الذين يمشون على الأرض هونا وإذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما والذين يبيتون لربهم سجدا وقياما والذين يقولون (٣٩) ربنا اصرف عنا عذاب جهنم ان عذابها كان

غراما انها ساءت مستقرا ومقاما والذين اذا أنفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا وكان بين ذلك قواما والذين لا يدعون مع الله الها آخر ولا يقتلون النفس التي حرم الله الا بالحق ولا يزنون ومن يفعل ذلك يلق أثاما ما يضاعف له العذاب يوم القيامة ويخلد فيه مهانا الا من تاب يبدل الله سيئاتهم حسنات وكان الله غفورا رحيما ومن تاب وعمل صالحا فانه يتوب الى الله متابا والذين لا يشهدون الزور واداموا بالغومر واکراما والذين اذا ذكروا بآيات ربهم لم يخروا عليها صما وعميانا والذين يقولون ربنا هب لنا من أزواجنا وذرياتنا قرة أعين واجعلنا للمتقين اماما أولئك يجزون الغرفة بما صبروا ويلتقون فيها تحية وسلاما خالدين فيها حسنت مستقرا ومقاما قل ما يعباكم ربي لولا دعاؤكم فقد كذبتم فسوف يكون لزاما ﴿ القرات ملح بفتح الميم وكسر اللام كحذر أولانه مقصور مالح وكذلك في فاطر قتيبة يأمرنا على الغيبة حمزة وعلى سرجا بضمين حمزة وعلى وخلف أن يذكر من الذكر حمزة وخلف يقتروا بضم التاء حمزة وعلى وخلف وعاصم سوى المفضل وبضم الياء وكسر التاء من الاقتار أبو جعفر ونافع وابن عامر والمفضل الباقر بفتح الياء وكسر التاء يضاعف ويخلد بالرفع فيهما من المضاعفة ومن الخلود أبو بكر وحامد مثله ولكن يخلد بمجھولا

زنة عشر عشرات قذف بها من شفير جهنم ما بلغت قعرها تحسین خريفا ثم تنتهي الى غي وأثم قتلت وما غي وأثم قال بثران في أسفل جهنم يسيل فيها صديد أهل النار وهما اللذان ذكر الله في كتابه أضاعوا الصلاة واتبعوا الشهوات فسوف يلقون غيا وقوله في الفرقان ولا يزنون ومن يفعل ذلك يلق أثاما حديثي يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله يلق أثاما قال الأثم الشرو قال سيكفيك ما وراء ذلك يضاعف له العذاب يوم القيامة ويخلد فيه مهانا حديثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله يلق أثاما قال نكالا قال وقال انه واد في جهنم حديثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن هشيم قال أخبرنا زكريا بن أبي مریم قال سمعت أبا امامة الباهلي يقول ان ما بين شفير جهنم الى قعرها مسيرة سبعين خريفا بخجر يهوى فيها أو بصخرة تهوى عظمها كعشر عشرات سمان فقال له رجل فهل تحت ذلك من شيء قال نعم غي وأثم قوله يضاعف له العذاب يوم القيامة اختلفت القراء في قراءته فقرأته عامة قراء الأمصار سوى عاصم يضاعف جزما ويخلد جزما وقرأه عاصم يضاعف رفعا ويخلد رفعا كلاهما على الابتداء وأن الكلام عنده قد تنهاى عندي يلق أثاما ثم ابتدأ قوله يضاعف له العذاب والصواب من القراءة عندنا فيه جزم الحرفين كليهما يضاعف ويخلد وذلك أنه تفسير للأثم لا فعل له ولو كان فعلا له كان الوجه فيه الرفع كما قال الشاعر

متى تأته تعشوا الى ضوء ناره * تجد خيرنا عندها خير موقد

فرفع تعشوا لأنه فعل لقوله تأته معناه متى تأته عاشيا وقوله ويخلد فيه مهانا ويبي في الى ما لانهاية في هوان وقوله الامن تاب وآمن وعمل عملا صالحا يقول تعالى ذكره ومن يفعل هذه الأفعال التي ذكرها جل ثناؤه يلق أثاما الا من تاب يقول الامن تاب راجع طاعة الله تبارك وتعالى بتركه ذلك وانا بته الى ما يرضاه الله وآمن يقول وصدق بما جاء به محمد نبي الله وعمل عملا صالحا يقول وعمل بما أمر به الله من الاعمال وانتهى عما نهاه الله عنه قوله فاولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات اختلف أهل التأويل في تأويل ذلك فقال بعضهم معناه فاولئك يبدل الله بقبايح أعمالهم في الشرك محاسن الأعمال في الاسلام فيبدله بالشرك ايمانا وبقييل أهل الشرك بالله قيل أهل الايمان به وبالزنا عفة واحصانا ذكر من قال ذلك حديثي علي قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله فاولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات قال هم المؤمنون كانوا قبل ايمانهم على السيئات فرغب الله بهم عن ذلك فحولهم الى الحسنات وأبدلهم مكان السيئات حسنات حديثي محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله الامن تاب وآمن وعمل عملا صالحا الى آخر الآية قال هم الذين يتوبون فيعملون بالطاعة فيبدل الله سيئاتهم حسنات حين يتوبون حديثنا ابن حميد قال ثنا يعقوب عن سعيد قال نزلت والذين لا يدعون مع الله الها آتراك الى آخر الآية في وحشي وأصحابه قالوا كيف لنا بالتوبة وقد عبدنا الأوثان وقتلنا المؤمنين ونكحنا المشركات فأنزل الله فيهم الامن تاب وآمن وعمل عملا صالحا فاولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات فأبدلهم الله بعبادة الأوثان عبادة الله وأبدلهم بقتالهم مع المشركين قتالا مع المسلمين للمشركين وأبدلهم بنكاح المشركات نكاح المؤمنات حديثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني

من الاخلاص المفضل يضعف بالتشديد والرفع ويخلد بالرفع من الخلود ابن عامر مثا ولكن بالجزم فيهما ابن كثير ويعقوب وزيد الآخرون كالاول ولكن بالجزم فيهما فهي باشباع الكسرة ابن كثير وحفص يبدل من الابدال البرجي وذريتنا على التوحيد أبو عمرو وعلى

وخالف وعاصم والمفضل ويأتون بفتح الياء وسكون اللام وتخفيف القاف (١٠) من باب التفعيل في الوقوف نذيرا ه والوصل أولى للعناء كبيرا ه أجاج

ج لعطف الجملتين المتشقتين مع العارض محجورا ه وصهرا ه قديرا ه ولا يضرهم ط ظهيرا ه ونذيرا ه سبيلا ه بمجده ط خيرا ه ج لأن الذي يصلح صفة للحى والوقف على العرش على تقدير هو الرحمن اذ لا وقف عليه أيضا بناء على أن الرحمن بدل من المستتر في استوى ويصلح أن يكون الذي مبتدأ والرحمن خبره خيرا ه وما الرحمن ه قد قيل ولا وجه له لأن الكل مقول قالوا نفورا ه سجدة منيرا ه شكورا ه سلاما ه وقياما ه جهنم قد قيل والوصل أولى لاتحاد القائل غراما ه كذلك ومقاما ه قواما ه ولا يزون ج للشرط مع واو العطف أنا ما ه لمن قوا أيضا عطف بالرفع على الاستئناف دون الجزم على ابدال الجملة من الجملة لتقارب معنييهما مهانا ه لا وقد يوقف على جعل الا بمعنى لكن والوصل أولى لأن لكن تقتضى الوصل أيضا حسنات ط رحياه متاباه الزور ه لا كراماه وعمياناه اماماه وسلاما ه لا لاتصال الحال فيها ط ومقاما ه دعاؤكم ج لاختلاف الجملتين لزاما ه في التفسير انه سبحانه لما قرر سيرة القوم من كفران النعمة وايداء النبي أراد تهيج نبيه على استمرار الدعوة وفي الآية لطف ممزوج بنوع تأديب وارشاد وفواه ولو شئنا لحففنا عنك أعباء نذارة جميع القرى وبعثنا في كل قرية نبيا ولكن خصصناك برسالة

حجاج قال ذال ابن جريح قال ابن عباس في قوله فأولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات قال بالشرك ايمانا وبالقتل امساكا وبالزنا احصانا حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله والذين لا يدعون مع الله الها آخر وهذه الآية مكية نزلت بمكة ومن يفعل ذلك يعني الشرك والقتل والزنا جميعا لما أنزل الله هذه الآية قال المشركون من أهل مكة يزعم محمد أن من أشرك وقتل وزنى فله النار وليس له عند الله خيرا فأنزل الله الا من تاب من المشركين من أهل مكة فأولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات يقول يبدل الله مكان الشرك والقتل والزنا الايمان بالله والدخول في الاسلام وهو التبديل في الدنيا وأنزل الله في ذلك يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم يعنهم بذلك لا تقنطوا من رحمة الله ان الله يغفر الذنوب جميعا يعني ما كان في الشرك يقول الله لهم أنيبوا الى ربكم وأسلموا الى الله يدعوهم الى الاسلام فهاتان الآيتان مكيتان والتي في النساء ومن يقتل مؤمنا متعمدا الآية هذه مدنية نزلت بالمدينة وبينها وبين التي نزلت في الفرقان ثمان سنين وهي مبهمة ليس منها مخرج حدثنا ابن حميد قال ثنا أبو ثعلبة قال ثنا أبو حمزة عن جابر عن مجاهد قال سئل ابن عباس عن قول الله جل ثناؤه يبدل الله سيئاتهم حسنات فقال

بدلن بعد حره خريفا : وبعد طول النفس الوجيفا

حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله والذين لا يدعون مع الله الها آخر الى قوله يخلد فيه مهانا فقال المشركون ولا والله ما كان هؤلاء الذين مع محمد الا معنا قال فأنزل الله الا من تاب وآمن قال تاب من الشرك وآمن قال وآمن بعقاب الله ورسوله وعمل عملا صالحا قال صدق فأولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات قال يبدل الله أعمالهم السيئة التي كانت في الشرك بالأعمال الصالحة حين دخلوا في الايمان : وقال آخرون بل معنى ذلك فأولئك يبدل الله سيئاتهم في الدنيا حسنات لهم يوم القيامة ذكر من قال ذلك حدثني أحمد بن عمرو والبصري قال ثنا قريش بن أنس أبو أنس قال ثنا صالح بن رستم عن عطاء الخراساني عن سعيد بن المسيب فأولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات قال تصير سيئاتهم حسنات لهم يوم القيامة حدثنا الحسن ابن عرفة قال ثنا محمد بن حازم أبو معاوية عن الأعمش عن المعمر بن سويد عن أبي ذر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني لأعرف آخر أهل النار وآخر أهل النار وأخراهم الله فقال له دخولا الجنة قال يؤتى برجل يوم القيامة فيقال نحوا بكاردنو به وسلموه عن صغارها قال فيقال له عملت كذا وكذا وعملت كذا وكذا قال فيقول يا رب لقد عملت أشياء ما أراها ههنا قال فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى بدت نواجره قال فيقال له لك مكان كل سيئة حسنة : قال أبو جعفر وأولى التأويلين بالصواب في ذلك تأويل من تأوله فأولئك يبدل الله سيئاتهم أعمالهم في الشرك حسنات في الاسلام بنقلهم عما يسخطه الله من الاعمال الى ما يرضى وانما قلنا ذلك أولى بتأويل الآية لأن الاعمال السيئة قد كانت مضت على ما كانت عليه من القبح وغير جائز تحويل عين قد مضت بصفة الى خلاف ما كانت عليه لا بتغييرها عما كانت عليه من صفتها في حال أخرى فيجب ان فعل ذلك كذلك أن يصير شرك الكافر الذي كان شركا في الكفر بعينه ايمانا يوم القيامة بالاسلام ومعاصيه كائنا باعياها طاعة وذلك ما لا يقوله ذو حجي وقوله وكان الله

الثقلين اجلا لا وتعظيما فقابل هذا التفضل بالتسدد في الدين فني أول الآية بيان

غفورا

كمال الاقتدار وأنه لا حاجة به الى نبي محمدا كان أو غيره ولكن في مفهوم لودلالة على أنه لم يفعل ذلك بل خصه بهذا المنصب الشريف

لكمال العناية به وبأمنته فعليه أن يترك طاعة الكافرين فيما يريدونه عليه مما يوافق أهواءهم النهي كقولك لا تتحرك لا تسكن لا كقولك
للساكن لا تسكن فإنه صلى الله عليه وسلم لم يترك طاعة الله طرفة عين ثم بالغ (٣١) في النهي بأن أمره بضده قائلًا (وجاهدكم به)

أي بالقرآن أو بترك طاعتهم أو بسبب كونك نذير القرى كلها لأنه لو بعث في كل قرية نذيرًا لم يكن على كل نذير إلا مجاهدة قريته وحين اقتصر على نذير واحد لكل القرى وهو محمد صلى الله عليه وسلم فلا جرم اجتمع عليه تلك المجاهدات كلها فكبر جهاده وعظم وصار جامعا لكل مجاهدة ثم ذكر دليلا رابعا على التوحيد فقال (وهو الذي مرج البحرين) أي خلاهما وأرسلهما متجاورين متلاصقين يقال مرجت الدابة أي خليتها لترعى وسمى الماءين الكثيرين بحرین والفراة البليغ العذوبة والتركيب يدل على كسره العطش بخلاف الاجاج وهو الملح فإنه يدل على الشدة والتوهم وقوله (هذا) إشارة إلى ما ارتسم في الذهن بعد ذكر البحرين والبرزخ الحائل الذي جعل الله بينهما من قدرته يفصل بينهما ويمنعهما التمازج (وحجرا محجورا) كلمة يقولها المتعوذ كما قلنا في السورة كأن كل واحد من البحرين يتعوذ من صاحبه ويقول له هذا القول ونظيره في سورة الرحمن بينهما برزخ لا يبغيان فانتفاء البغي ثمة كالتعوذ ههنا وكل منهما مجاز في غاية الحسن في سؤال لا وجود للبحر العذب فكيف ذكره الله تعالى والجواب من وجهين أحدهما أن في البحار مواضع فيها مياه عذبة يعرفها الملاحون يحمل منها الماء إلى حين الوصول إلى الموضع الآخر

غفور راحيا يقول تعالى ذكره وكان الله ذا عفوع عن ذنوب من تاب من عباده وراجع طاعته وذا رحمة به أن يعاقبه على ذنوبه بعد توبته منها قوله ومن تاب يقول ومن تاب من المشركين فآمن بالله ورسوله وعمل صالحا يقول وعمل بما أمره الله فطاعه فإن الله فاعل به من إبداله سيئ أعماله في الشرك بحسنه في الإسلام مثل الذي فعل من ذلك بمن تاب وآمن وعمل صالحا قبل نزول هذه الآية من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم * ونحو الذي قلنا في تأويل ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ومن تاب وعمل صالحا فإنه يتوب إلى الله متابا قال هذا الذي قالوا الما أنزلت والذين لا يدعون مع الله الها آخر إلى قوله وكان الله غفورا راحيا لأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ما كان هؤلاء إلا معنا قال ومن تاب وعمل صالحا فإن لهم مثل ما هؤلاء فإنه يتوب إلى الله متابا لم تحظر التوبة عليكم في القول في تأويل قوله تعالى (والذين لا يشهدون الزور وإذا مروا باللغو مروا كراما) اختلف أهل التأويل في معنى الزور الذي وصف الله هؤلاء القوم بأنهم لا يشهدونه فقال بعضهم معناه الشرك بالله ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن بشار قال ثنا أبو عامر قال ثنا سفيان عن جوير عن الضحاك في قوله لا يشهدون الزور قال الشرك **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله والذين لا يشهدون الزور قال هؤلاء المهاجرون قال والزور قولهم لأهتهم وتعظيمهم إياها * وقال آخرون بل عني به الغناء ذكر من قال ذلك **حدثني** علي بن عبد الأعلى المحاربي قال ثنا محمد بن مروان عن ليث عن مجاهد في قوله والذين لا يشهدون الزور قال لا يسمعون الغناء * وقال آخرون هو قول الكذب ذكر من قال ذلك **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح قوله والذين لا يشهدون الزور قال الكذب * قال أبو جعفر وأصل الزور تحسين الشيء ووصفه بخلاف صفته حتى يخيل إلى من يسمعه أو يراه أنه خلاف ما هو به والشرك قد يدخل في ذلك لأنه محسن لأهله حتى قد ظنوا أنه حق وهو باطل ويدخل فيه الغناء لأنه أيضا مما يحسنه ترجيع الصوت حتى يستحلى سامعه سماعه والكذب أيضا قد يدخل فيه لتحسين صاحبه إياه حتى يظن صاحبه أنه حق فكل ذلك مما يدخل في معنى الزور فإذا كان ذلك كذلك فأولى الأقوال بالصواب في تأويله أن يقال والذين لا يشهدون شيئا من الباطل لا شركا ولا غناء ولا كذبا ولا غيره وكل ما لزمه اسم الزور لأن الله عم في وصفه إياهم أنهم لا يشهدون الزور فلا ينبغي أن يخص من ذلك شيء إلا بحجة يجب التسليم لها من خبر أو عقل وقوله وإذا مروا باللغو مروا كراما اختلف أهل التأويل في معنى اللغو الذي ذكر في هذا الموضع فقال بعضهم معناه ما كان المشركون يقولونه للؤمنين ويكلمونهم به من الأذى ومروهم به كراما أعراضهم عنهم وصفحهم ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني** الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله وإذا مروا باللغو مروا كراما قال صفحوا **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح عن مجاهد قوله وإذا مروا باللغو مروا كراما قال إذا أودوا مروا كراما قال صفحوا * وقال آخرون بل معناه وإذا مروا بذكر النكاح كهوا عنه ذكر من قال ذلك **حدثنا**

وثانيهما لعل المراد من البحر العذب الأودية العظام كالنيل والفراة وجيجون ومن البحر الاجاج البحار المشهورة والبرزخ بينهما الحائل من الأرض ووجه الاستدلال على هذا الوجه أن يقال العذوبة والمالحة أن كانتا بسبب طبيعة الأرض أو الماء فلا بد من الاستواء والافلابد

من قادر مختار يخص كل واحد من الماءين بصفة مخصوصة الاستدلال الخامس من احوال خلق الانسان والماء اما العنصر كقوله وجعلنا من الماء كل شيء حي والنطفة ومعنى (جعله) (٣٣) نسبوا صهرا) أنه قسم البشر قسمين ذوى نسب وذوات صهر والاول الذكور الذين

ينسب اليهم فيقال فلان وفلانة بنت فلان ومنه أخذ الشاعر بنو بنو أبنائنا وبناتنا

بنوهن أبناء الرجال الأبعد والثاني الاناث التي يصاهرن ونحوه قوله عز من قائل فجعل منه الزوجين الذكر والانثى والأصهار أهل بيت المرأة عن الخليل قال ومن العرب من يجعل الصهر من الاحماء والاختان يقال صاهرت اليهم اذا تزوجت فيهم (وكان ربك قديرا) حين خلق من ماء واحد صنفين مختلفين بل أشخاصا متباينة لا تكاد تنحصر ثم عاد الى تهجين سيرة عبدة الاوثان فقال (ويعبدون) الآية يروى أنها نزلت في أبي جهل المراد بالكافر والاولى حملة على العموم والظهير المظاهر أى المعاون أى هذا الجنس يظهر الشيطان على ربه بالشرك والعداوة والمظاهرة على الرب هى المظاهرة على رسوله أو على دينه ويجوز أن يكون الظهير جمعا كقوله والملائكة بعد ذلك ظهير والمعنى أن بعض الكفرة مظاهر لبعض على اطفاء نور دين الله جل وعلا وقال أبو مسلم هو من قوهم ظهر فلان بحاجتي اذا نبذها وراء ظهره والمراد أن الكافر وكفره هين على ربه غير ملتفت اليه قوله (وما أرسلناك) الى قوله سبيلا وجه تعلقه بما قبله أن الكفار يطلبون العون على الله وعلى رسوله ولا أجهل ممن استفرغ جهده في إيذاء من يبذل وسعه في

القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا هشيم قال أخبرنا العوام بن حوشب عن مجاهد واذا مرّوا باللغوم وكراما قال اذا ذكروا النكاح كفوا عنه حديثي الحرث قال ثنا الاشيب قال ثنا هشيم قال أخبرنا العوام بن حوشب عن مجاهد في قول الله واذا مرّوا باللغوم وكراما قال كانوا اذا أتوا على ذكر النكاح كفوا عنه حديثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا المعتمر عن أبي مخزوم عن سيار واذا مرّوا باللغوم وكراما قال اذا مرّوا بالرفث كفوا * وقال آخرون اذا مرّوا بما كان المشركون فيه من الباطل مرّوا منكرين له ذكر من قال ذلك حديثي يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله واذا مرّوا باللغوم وكراما قال هؤلاء المهاجرون واللغوم كانوا فيه من الباطل يعنى المشركين وقرأ فاجتنبوا الرجس من الأوثان * وقال آخرون غنى باللغومها المعاصي كلها ذكر من قال ذلك حديثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن الحسن في قوله واذا مرّوا باللغوم وكراما قال اللغو كله المعاصي * قال أبو جعفر وأولى الأقوال في ذلك بالصواب عندى أن يقال ان الله أخبر عن هؤلاء المؤمنين الذين مدحهم بأنهم اذا مرّوا باللغوم وكراما واللغو فى كلام العرب هو كل كلام أو فعل باطل لاحقيقة له ولا أصل أو ما يستقبح فسب الانسان الانسان بالباطل الذى لاحقيقة له من اللغو وذكر النكاح بصرح اسمه مما يستقبح فى بعض الأما كن فهو من اللغو وكذلك تعظيم المشركين آلتهم من الباطل الذى لاحقيقة لما عظموه على نحو ما عظموه وسماع الغناء مما هو مستقبح فى أهل الدين فكل ذلك يدخل فى معنى اللغو فلا وجه اذا كان كل ذلك يلزمه اسم اللغو أن يقال غنى به بعض ذلك دون بعض اذ لم يكن لخصوص ذلك دلالة من خبر أو عقل فاذا كان ذلك كذلك فتأويل الكلام واذا مرّوا بالباطل فسمعوه أو رأوه مرّوا كراما مرّهم كراما فى بعض ذلك بأن لا يسمعوه وذلك كالغناء وفى بعض ذلك بأن يعرضوا عنه ويصفحوا وذلك اذا أودوا باسماع القبيح من القول وفى بعضه بأن ينهوا عن ذلك وذلك بأن يروا من المنكر ما يغير بالقول فيغيروه بالقول وفى بعضه بأن يضاربوا عليه بالسيوف وذلك بأن يروا قوما يقطعون الطريق على قوم فيستصرخهم المراد ذلك منهم فيصرخونهم وكل ذلك مرورهم كراما وقد حدثني ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا محمد بن مسلم عن ابراهيم بن ميسرة قال مر ابن مسعود ببله ومسرعا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان أصبح ابن مسعود لك ريما وقيل ان هذه الآية مكية ذكر من قال ذلك حديثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان قال سمعت السدي يقول واذا مرّوا باللغوم وكراما قال هى مكية وانما غنى السدي بقوله هذا ان شاء الله أن الله نسخ ذلك بأمره المؤمنين بقتال المشركين بقوله فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم وأمرهم اذا مرّوا باللغو الذى هو شرك أن يقتلوا أمرأه واذا مرّوا باللغو الذى هو معصية الله أن يغيروه ولم يكونوا أمر وابتلك بمكة وهذا القول نظير تأويلنا الذى تأولناه فى ذلك (في القول فى تأويل قوله تعالى (والذين اذا ذكروا بايات ربهم لم ينخروا عليها صما وعميانا)) يقول تعالى ذكره والذين اذا ذكرهم مذكر بحجج الله لم يكونوا صما لا يسمعون وعميانا لا يبصرونها ولكنهم يقاظ القلوب فهما العقول يفهمون عن الله ما يذكرونهم به ويفهمون عنه ما ينههم عليه فيوعون مواظمه اذا سمعته وقلوبها وعته * ونحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك

حدثني

اصلاح مهماته دينيا ودنيا حتى يشهرهم على الطاعة وينذرهم على المعصية ولا يسألهم على ذلك أجرا الا أن يشاؤا التقرب بالانفاق فى الجهاد وغيره فيتخذوا به سبيلا الى رحمة ربهم ونيل ثوابه ومعنى الاستثناء

عن الأجر والتقدير لا فعل من شاء هو معنى قولك لمن سعت له في تحصيل مال ما أطلب منك ثوابا على ما سمعت إلا أن تحفظ هذا المال ولا تضعه فيكون في تسمية حفظ المال ثوابا فاندتان أحدهما قلع شبهة الطمع في شيء (٣٣) من الثواب والثانية اظهار الشفقة وأنه

أن حفظ ماله رضى الساعى به كما يرضى المثاب بالثواب هذا ما قاله جارا لله وقال القاضي معتاه لا أسألكم أجرا لنفسي وأسألكم أن تطلبوا الأجر لأنفسكم باتخاذ السبيل إلى ربكم بالإيمان والطاعة ولما بين أن الكفار متظاهرون على أيدائهم وأمره أن لا يطلب منهم أجرا البتة أمره بأن يتوكل عليه في دفع المضار وجلب المنافع ويتمسك بقاعدة التزيه والتحميد وفي وصفه ذاته بالحي الذي لا يموت إشارة إلى أن الذي يوثق به في المصالح يجب أن يكون موصوفا بهذه الصفة وليس إلا الله وحده وعن بعض السلف أنه قرأها فقال لا يصح لذي عقل أن يثق بعدها بخلق ولا بصارضا عما اذا مات ذلك المخلوق ثم ختم الآية بما لا مزيد عليه في الوعيد أى لا يحتاج معه إلى غيره لأنه خير بأحوالهم قادر على مجازاتهم ومعنى كفى به أى حسبك وهذه كلمة يراد بها المبالغة كقولك كفى بالعلم جمالا وكفى بالأدب مالا ثم زاد لعلمه وقدرته مبالغة وبيانا فقال (الذي خلق) الخ وقد سبق تفسيره في الأعراف وأما قوله (فأسأل به خبيرا) ففيه وجوه قال الكلبي الضمير في به يعود إلى ما ذكر من خلق السماء والأرض والاستواء على العرش والباء من صلة الخبير قدمت لرعاية الصلة وذلك الخبير هو الله عز وجل لأن كيفية ذلك الخلق والاستواء لا يعلمها إلا الله سبحانه

حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله لم يخروا عليها أصما وعميانا فلا يسمعون ولا يبصرون ولا يفقهون حقا حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد قوله والذين إذا ذكروا بآيات ربهم لم يخروا عليها أصما وعميانا قال لا يفقهون ولا يسمعون ولا يبصرون حدثني يعقوب بن إبراهيم قال ثنا ابن علية عن ابن عون قال قلت للشعبي رأيت قوما قد سجدوا ولم أعلم ما يسجدوا منه أسجد قال والذين إذا ذكروا بآيات ربهم لم يخروا عليها أصما وعميانا حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله والذين إذا ذكروا بآيات ربهم لم يخروا عليها أصما وعميانا قال هذا مثل ضربه الله لهم لم يدعوها إلى غيرها وقرأ قول الله إنما المؤمنون الذين إذا ذكروا بالله وجلت قلوبهم الآية فان قال قائل وما معنى قوله لم يخروا عليها أصما وعميانا أو يخروا الكافرون أصما وعميانا إذا ذكروا بآيات الله فينفي عن هؤلاء ما هو صفة للكفار قيل نعم الكافر إذا تلئت عليه آيات الله خر عليها أصم وأعمى وخر عليها كذلك أقامته على الكفر وذلك نظير قول العرب سببت فلانا فقام يبكي بمعنى فظل يبكي ولا قيام هنالك ولعله أن يكون بكى قاعدة وكما يقال نهيت فلانا عن كذا فقعدي شتمني ومعنى ذلك بفعل يشتمني وظل يشتمني ولا يعود هنالك ولكن ذلك قد جرى على ألسن العرب حتى قد فهموا معناه وذكر الفراء أنه سمع العرب تقول قعد يشتمني كقولك قام يشتمني وأقبل يشتمني قال وأنشدني بعض بني عامر

لا يقنع الجارية الخضاب * ولا الوشاحان ولا الجلباب
من دون أن تلتقي الأركاب * ويقعد الأير له لعاب

بمعنى يصير فكذلك قوله لم يخروا عليها أصما وعميانا إنما معناه لم يصموا عنها ولا عموا عنها ولم يصيروا على باب ربهم أصما وعميانا كما قال الرازي * ويقعدا له لعاب * بمعنى ويصير في القول في تأويل قوله تعالى (والذين يقولون ربنا هب لنا من أزواجنا وذرياتنا قررة أعين واجعلنا للمتقين إماما) يقول تعالى ذكره والذين يرغبون إلى الله في دعاتهم ومسألتهم بأن يقولوا ربنا هب لنا من أزواجنا وذرياتنا ما تقر به أعيننا من أن ترىناهم يعملون بطاعتك ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني علي قال ثنا أبو صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله هب لنا من أزواجنا وذرياتنا قررة أعين يعنون من يعمل لك بالطاعة فتقر بهم أعيننا في الدنيا والآخرة حدثني أحمد بن المقدم قال ثنا حزم قال سمعت كثيرا سأل الحسن قال يا أبا سعيد قول الله هب لنا من أزواجنا وذرياتنا قررة أعين في الدنيا والآخرة قال لا بل في الدنيا قال وما ذاك قال المؤمن يرى زوجته وولده يطيعون الله حدثنا الفضل بن اسحق قال ثنا سالم بن قتيبة قال ثنا حزم قال سمعت الحسن فذكر نحوه حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا المعتمر بن سليمان عن أبيه قال قرأ حضرمي ربنا هب لنا من أزواجنا وذرياتنا قررة أعين قال وإنما قررة أعينهم أن يروهم يعملون بطاعة الله حدثنا ابن حميد قال ثنا ابن المبارك عن ابن جريح فيما قرأنا عليه في قوله هب لنا من أزواجنا وذرياتنا قررة أعين قال يعبدونك فيحسنون عبادتك ولا يجرون الجرائر حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج قال قال ابن جريح قوله ربنا هب لنا من أزواجنا

(٥) - (ابن جرير) - (التاسع عشر) وعن ابن عباس أن ذلك الخبير هو جبرائيل وقال الأخفش والزجاج الباء بمعنى عن فسأل به مثل اهتم به واشتغل به وسأل عنه كقولك بحث عنه وفتش عنه قال تعالى سأل سائل بعذاب واقع وقال ابن جرير الباء زائدة

والمعنى فاسأله حال كونه عالما بكل شيء وجوز جارا لله أن تكون الباء تجريدية كقولك رأيت به أسدا أى برؤيته والمراد فاسأل بسؤاله خيرا
أى إن سألته وجدته عالما به وقيل الباء (ع ٣) للقسمة ولعل الوجه الأول أقرب إلى المراد نظيره ولا يثبتك مثل خير ثم أخبر عن قوم

أنهم (قالوا وما الرحمن) والواو عاطفة وقعت في كلام فخى كما هو فاحتمل أنهم جهلوا الله سبحانه واحتمل أنهم عرفوه لكن مجمدوه واحتمل أنهم عرفوه بغير هذا الاسم فلهذا سألوا عنه ومن هنا ذهب بعضهم إلى تفسير آخر لقوله فاسأل به خبيرا وهو أن الرحمن اسم من أسماء الله تعالى مذكور في الكتب المتقدمة ولم يكونوا يعرفونه فقبل فاسأل بهذا الاسم من يخبرك من أهل الكتاب حتى يعرف من ينكره وكانوا يقولون ما نعترف بالرحمن إلا الذى باليسامة يعنون مسيامة قال القاضى والأقرب أن المراد أنكارهم لله لا للاسم لأن هذه اللفظة عربية وهم يعلمون أنها تفيد المبالغة في الانعام ثم أنقلنا أنهم كانوا منكرين لله فالسؤال عن الحقيقة كقول فرعون وما رب العالمين وإن قلنا أنهم كانوا مقرين لكنهم جهلوا أنه تعالى سمي بهذا الاسم فالسؤال عن الاسم ومعنى (لما تأمرنا) للذى تأمرناه بمعنى تأمرنا بسجوده مثل أمرتك الخير فاتسع أولا ثم حذف ثانيا ويحوز أن تكون ما مصدرية أى لأمرك لنا ومن قرأ على الغيبة فالضمير لمحمد أو للسمى بالر من كانوا قالوا هذا القول فيما بينهم والضمير في (زادهم) للقول وهو اسجدوا للرحمن أى وزادهم أمره (نفورا) ومن حقه أن يكون باعشا على الفعل والقبول قال الضحاك لما رأهم المشركون يسجدون تباعدوا في ناحية المسجد مستهزئين فعنى الآية وزادهم سجودهم نفورا ومن السنة أن يقول الساجد والقارئ إذا بلغ

وذراياتنا قرأة عين قال يعبدونك يحسنون عبادتك ولا يمحزون علينا الجرائر حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله والذين يقولون ربنا هب لنا من أزواجنا وذرياتنا قرأة عين قال يسألون الله لأزواجهم وذرياتهم أن يهديهم للإسلام حدثنا محمد بن عون قال ثنا محمد بن اسمعيل ابن عياش قال ثنا أبي عن صفوان بن عمرو عن عبد الرحمن بن جبير بن نفير عن أبيه قال جلسنا إلى المقداد بن الأسود فقال لقد بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم على أشد حالة بعث عليها نبي من الأنبياء في فترة وجاهلية ما يرون ديننا أفضل من عبادة الأوثان بخاء بفرقان فرق به بين الحق والباطل وفرق بين الوالد وولده حتى إن كان الرجل يرى ولده ووالده وأخاه كافرا وقد فتح الله قفل قلبه بالإسلام فيعلم أنه إن مات دخل النار فلا تقر عينه وهو يعلم أن حبيبه في النار وإنها التي قال الله والذين يقولون ربنا هب لنا من أزواجنا وذرياتنا قرأة عين الآية حدثني ابن عون قال ثنا علي ابن الحسن العسقلاني عن عبد الله بن المبارك عن صفوان بن عبد الرحمن بن جبير بن نفير عن أبيه عن المقداد نحوه وقيل هب لنا قرأة عين وقد ذكرنا الأزواج والذريات وهم جمع وقوله قرأة عين واحدة لأن قوله قرأة عين مصدر من قول القائل قربت عينك قرأة والمصدر لا تكاد العرب تجمعهم وقوله واجعلنا للمتقين إماما اختلف أهل التأويل في تأويله فقال بعضهم معناه اجعلنا أئمة يقتدى بنا من بعدنا ذكر من قال ذلك حدثني عبد الأعلى بن واصل قال ثنا ابن عون بن سلام قال أخبرنا بشر بن عمار عن أبي روق عن الضحاك عن ابن عباس في قوله واجعلنا للمتقين إماما يقول أئمة يقتدى بنا حدثني علي قال ثنا أبو صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله واجعلنا للمتقين إماما أئمة التقوى ولأهل يقتدى بنا قال ابن زيد كما قال إبراهيم أنى جاءك للناس إماما * وقال آخرون بل معناه واجعلنا للمتقين إماما تأتم بهم ويأتم بنا من بعدنا ذكر من قال ذلك حدثنا ابن بشار قال ثنا مؤمل قال ثنا ابن عيينة عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله واجعلنا للمتقين إماما قال أئمة يقتدى بمن قبلنا ونكون أئمة لمن بعدنا حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا ابن عيينة عن ابن أبي نجيح عن مجاهد واجعلنا للمتقين إماما قال اجعلنا مؤتمين بهم مقتدين بهم * قال أبو جعفر وأولى القولين في ذلك بالصواب قول من قال معناه واجعلنا للمتقين الذين يتقون معاصيك ويخافون عقابك إماما يأتمون بنافي الخيرات لأنهم إنما سألوا ربهم أن يجعلهم للمتقين أئمة ولم يسألوه أن يجعل للمتقين لهم إماما وقال واجعلنا للمتقين إماما ولم يقل أئمة وقد قالوا واجعلنا وهم جماعة لأن إمام مصدر من قول القائل أتم فلان فلانا إماما كما يقال قام فلان قياما وصام يوم كذا صياما ومن جمع الإمام أئمة جعل الإمام اسما كما يقال أصحاب عهد إمام وأئمة للناس فمن وحد قال يأتم بهم الناس وهذا القول الذى قلناه في ذلك قول بعض نحوي أهل الكوفة وقال بعض أهل البصرة من أهل العربية الإمام في قوله للمتقين إماما جماعة كما تقول كلهم عدول قال ويكون على الحكاية كما يقول القائل إذا قيل له من أميركم هؤلاء أميرنا واستشهد لذلك بقول الشاعر

يا عاذلاتى لا تردن ملامتى * إن العواذل لسننلى بأمير

القول

هذا الموضع زادنا الله خضوعا ما زاد لاعداء نفورا ثم ذكر ما لو تفكروا فيه لعرفوا وجوب السجود للرحمن فقال (تبارك) الخ فالبروج هي الأقسام

الاثناعشر للفلك واسماها مشهورة الحمل والثور والجوزاء الخ شبيهة بالقصور العالية واشتقاق البروج من التبرج لظهوره والسراج الشمس ومن جمع أراد الشمس والكواكب الكبار والخلفة للهيئة من الخلافة (٣٥) يريد الحالة التي يخلف عليها الليل والنهار كل واحد منهما الآخر أي جعلهما ذوى خلفة يعقب هذا ذلك وذلك هذا ومثله قوله واختلاف الليل والنهار في أحد تفاسيره وعن ابن عباس جعل كل واحد منهما يخلف صاحبه فيما يحتاج أن يعمل فمن فاتته شيء من وظائف العبادة في أحدهما قضاه في الآخر وعن مجاهد وقتادة والكسائي يقال لكل مختلفين هما مختلفتان فالمعنى أن أحدهما أسود والآخر أبيض أو هذا طويل وهذا قصير ثم بين أن هذه النعمة سبب للتذكير لمن أراد ذلك أولئك شكر لمن أرادته أما التذكير فللدلالة الانتقال والتغير على الناقل والمنقول أما الشكر فلأن الليل سبب الراحة والسكون والنهار سبب لسهولة التصرف في المعاش قال بعضهم معنى أو الفاصلة أنه إن كان كافرا تذكروا أن كان مؤمنا شكر وقيل أراد ليكونا وقتين للتذكير والشاكرين من فاته في أحدهما ورده من العبادة قام به في الآخر والشكور مصدر كالكفور ثم أراد أن يختم السورة بوصف عباده المخلصين فقال (وعباد الرحمن) وهو مبتدأ خبره في آخر السورة أولئك يحزرون الغرفة أو خبره (الذين يمشون) والاضافة إلى الرحمن للتخصيص والتشريف وقرئ وعباد جمع عابد وصف سيديهم مع الخلق بالنهار أولا ثم وصف معاملتهم مع الحق بالليل ثانيا ثم قسم الوصف الأول إلى نوعين أحدهما ترك

﴿القول في تأويل قوله تعالى ﴿أولئك يحزرون الغرفة بما صبروا ويلقون فيها تحية وسلاما﴾﴾ يقول تعالى ذكره هؤلاء الذين وصفت صفتهم من عبادي وذلك من ابتداء قوله وعباد الرحمن الذين يمشون على الأرض هونا إلى قوله والذين يقولون ربنا هب لنا من أزواجنا الآية يحزرون يقولون على أفعالهم هذه التي فعلوها في الدنيا الغرفة وهي منزلة من منازل الجنة رفيعة بما صبروا يقول بصبرهم على هذه الأفعال ومقاساة شدتها وقوله ويلقون فيها تحية وسلاما اختلفت القراء في قراءته فقراءته عامة قراء أهل المدينة والبصرة ويلقون مضمومة الياء مشددة القاف بمعنى وتلقاهم الملائكة فيها بالتحية وقرأ ذلك عامة قراء الكوفة ويلقون بفتح الياء وتخفيف القاف والصواب من القول في ذلك أن يقال انهما قراءتان مشهورتان في قراءة الأمصار بمعنى واحد فبأيتهما قرأ القارئ فمصيب غير أن أعجب القراءتين إلى أن أقرأ بها ويلقون فيها بفتح الياء وتخفيف القاف لأن العرب إذا قالت ذلك بالتشديد قالت فلان يتلقى بالسلام وبالخير ونحن نتلقاهم بالسلام قرنته بالياء وقبلما تقول فلان يلقى السلام فكان وجه الكلام لو كان بالتشديد أن يقال ويتلقون فيها بالتحية والسلام وانما اخترنا القراءة بذلك (٣) كما تجيز أخذت بالخطام وأخذت الخطام وقد بينا معنى التحية والسلام فيما مضى قبل فأنغى عن عادته في هذا الموضع ﴿القول في تأويل قوله تعالى ﴿خالدين فيها حسنت مستقرا ومقاما قل ما يعبؤكم ربى لولا دعاءكم فقد كذبتم فسوف يكون لزاما﴾﴾ يقول تعالى ذكره أولئك يحزرون الغرفة بما صبروا خالدين في الغرفة بمعنى أنهم ما كثون فيها لا يشون إلى غير أمد حسنت تلك الغرفة قرارهم ومقاما يقول واقامة وقوله قل ما يعبؤكم ربى يقول جل ثناؤه لنبيه قل يا محمد هؤلاء الذين أرسلت إليهم أى شئ يعدكم أى شئ يصنع بكم ربى يقال منه عبأت به أعباء عبا وعبأت الطيب أعبؤه إذا هيأته كما قال الشاعر كانت بنحوه وبمنكيه عير بات يعبؤه عروس

يقول يبيته ويعمله يعبؤه عبأ وعبأ ومنه قولهم عبأت الجيش بالشد يد والتخفيف فأنأعبئه أهيه والعبء الثقيل ونحو الذى قلنا في تأويل ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حماد بن يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله قل ما يعبؤكم ربى يصنع لولا دعاءكم حماد بن محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله قل ما يعبؤكم ربى قال يعبأ يفعل وقوله لولا دعاءكم يقول لولا عبادة من يعبد منكم وطاعة من يطيعه منكم ونحو الذى قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حماد بن يونس قال ثنا أبو صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله قل ما يعبؤكم ربى لولا دعاءكم يقول لولا إيمانكم وأخبار الله الكفار أنه لا حاجة له بهم إذ لم يخلفهم مؤمنين ولو كان له بهم حاجة لحب إليهم الإيمان كما حبه إلى المؤمنين وحدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله لولا دعاءكم يقول لولا دعاءكم إياه لتعبده وتطيعوه وقوله فقد كذبتم يقول تعالى ذكره لمشركي قريش قوم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقد كذبتم أيها القوم رسولكم الذى أرسل

الإيذاء وهو المراد بقوله (الذين يمشون على الأرض هونا) مصدر وضع للبالغة موضع الحال أو الصفة للشئ بمعنى هينين أو مشيا هينا والمعنى أنهم يمشون بسكينة ووقار وتواضع لا يضررون بأقدامهم ولا يخفون بنعالهم أشرا وبطرا ولذلك كره بعضهم الركوب في الأسواق والمشى

في الأسواق دون الركوب سيرة المرسلين قال عز من قائل: وما أرسلنا قبلك من المرسلين إلا أنهم ليأكلون الطعام ويمشون في الأسواق وثانيهما تحمل الأذى واليه الإشارة بقوله (وإذا خاطبهم) (٣٦) (أهلون) يعني السفهاء وقليلي الأدب (قالوا سلاما) يعني سلام توديع ومشاركة

كسلام إبراهيم صلى الله عليه وسلم حين قال لأبيه سلام عليك ولا نسخ في الآية على ما زعم الكلبي وأبو العالية من أنها نسخت بآية القتال فإن الأغضاء عن السفهاء وترك مقابلةتهم بسوء الأدب مستحسن عقلا وشرعا والبيتوتة هي أن يدركك الليل نمت أو لم تتم وصفهم بأحياء الليل أو أكثره وقوله (لربهم) أما أن يتعلق بما قبله أو بما بعده أي يبتوب لله على إقدامهم ويفرشون خدودهم ويعفرون جباههم وقيل من قرأ شيئا من القرآن في صلاة وإن قل فقد بات ساجدا وقائما وقيل هما الركعتان بعد المغرب والركعتان بعد العشاء قاله ابن عباس ثم وصفهم بأنهم يقولون في سجودهم وقيامهم (ربنا اصرف عنا) الآية وقال الحسن خشعوا بالنهار وتعبوا بالليل خوفا من عذاب جهنم وقوله (غراما) أي هلاك وخسرانا ملحا لازما ومنه الغريم لا الحاحه والزامه وفلان مغرم بالنساء إذا كان مولعا بهن وسأل ابن عباس نافع بن الأزرق عن الغرام فقال هو الموضع وعن محمد بن كعب في غراما أنه سأل الكفار عن نعمه فأدوها إليه فأغرمهم فأدخلهم النار (وساءت) أما بمعنى أحرنت وفيها ضمير اسم أن ومستقر حال أو تمييز وأما بمعنى بئست وفيها ضمير مبهم يفسره مستقرا والخصوص بالذم وهو الرابط أيضا محذوف أي ساءت مستقرا ومقاما هي والظاهر أن

اليكم وخالفتم أمر ربكم الذي أمر بالتمسك به لو تمسكتم به كان يعابكم ربى فسوف يكون تكذيبكم رسول ربكم وخلافكم أمر بارتكم عذابا بالكم ملازما قتل بالسيوف وهلا كالكم مفنيا يلحق بعضهم بعضا كما قال أبو ذؤيب الهذلي

فقا جاءه بعادية لزام * كما يتفجر الحوض اللقيف

يعني باللزام الكبير الذي يتبع بعضه بعضا وباللقيف المتساقط المجارة المتهدم ففعل الله ذلك بهم وصدقهم وعده وقتلهم يوم بدر بأيدي أوليائه وألحق بعضهم ببعض فكان ذلك العذاب اللزام * ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة قال أخبرني مولى لشقيق بن ثور أنه سمع سامان أبا عبد الله قال صليت مع ابن الزبير فسمعته يقرأ فقد كذب الكافرون حدثنا ابن المثنى قال ثنا عبد الرحمن بن مهدي قال ثنا سعيد بن آدم السدوسي قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن عبد الحميد قال سمعت مسلما بن عمار قال سمعت ابن عباس يقرأ هذا الحرف فقد كذب الكافرون فسوف يكون لزاما حدثنا محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عيسى قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قل ما يعابكم ربى لولا دعاؤكم فقد كذبتم فسوف يكون لزاما يقول كذب الكافرون أعداء الله حدثنا ابن المثنى قال ثنا عبد الأعلى قال ثنا داود عن عامر عن ابن مسعود قال فسوف يلحقون لزاما يوم بدر حدثني أبو السائب قال ثنا أبو معاوية عن الأعمش عن مسلم عن مسروق قال قال عبد الرحمن بن حسن قدمضين الدخان والزام والبطشة والقمر والروم حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة قوله فسوف يكون لزاما قال أبي بن كعب هو القتل يوم بدر حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن عمرو عن مغيرة عن إبراهيم قال اللزام يوم بدر حدثني يعقوب بن إبراهيم قال ثنا ابن علية عن ليث عن مجاهد فسوف يكون لزاما قال هو يوم بدر حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد فسوف يكون لزاما قال يوم بدر حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد مثله * قال ثنا الحسين قال ثنا أبو سفيان عن معمر عن منصور عن سفيان عن ابن مسعود قال اللزام القتل يوم بدر حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله فقد كذبتم فسوف يكون لزاما الكفار كذبوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وبما جاءه من عند الله فسوف يكون لزاما وهو يوم بدر حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن مغيرة عن إبراهيم عن عبد الله قال قدمضى اللزام كان اللزام يوم بدر أسروا سبعين وقتلوا سبعين * وقال آخر ون معنى اللزام القتل ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله فسوف يكون لزاما قال فسوف يكون قتالا اللزام القتال * وقال آخر ون اللزام الموت ذكر من قال ذلك حدثني علي قال ثنا أبو صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس فسوف يكون لزاما قال موتا وقال بعض أهل العلم بكلام العرب معنى ذلك فسوف يكون جزاء يلزم كل عامل ما عمل من خيرا أو شرا وقد بينا الصواب من القول في ذلك ولانصب في اللزام وجه آخر غير الذي قلناه وهو أن يكون في قوله يكون

الجمليتين من قول الداعين وجوز جارا لله أن يكون من كلام الله والتعليلا أن يصح أن يكونا متداخلين بأن يكون قوله أنها ساءت تعليلا لقوله أن عذابها كان غراما وأن يكونا مترادفين كل منهما تعليلا لقوله ربنا اصرف قال المتكلمون التعليلا الأول

إشارة إلى أن عقاب أهل النار مضرة خالصة والتعليل الثاني إشارة إلى كونها دأمة وقد يفرق بين المستقر والمقام بأن المستقر للعصاة من أهل الإيمان والمقام للكفار الذين لا خلاص لهم منها ثم وصفهم بالتوسط في الانفاق (٣٧) والتقتروا لاقتار التضيق تقيض الاسراف

وكان أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم لا يأكلون طعاما للتنعم واللذة ولا يلبسون ثيابا بالجمال والزينة ولكن ما يسد جوعتهم ويستريح عورتهم ويكفهم من الحر والقر عن عمر كفى شرها أن لا يشتهي رجل شيئا إلا اشتراه فأكله ثم بالغ في نسبة انفاقهم إلى الاعتدال بقوله (وكان) أي الانفاق (بين ذلك قواما) والمنصوبان يجوز أن يكونا خبرين وأن يكون الظرف خبرا وقواما حالا مؤكدة وقال في الكشف يجوز أن يجعل بين ذلك لغوا وقواما مستقرا ولعل معناه أنه يقوم مقام لفظ المستقر إذا كان متعلقا به في قولك الانفاق بين ذلك وقد ذكر مثله في أول الشعراء في قوله أنا معكم مستمعون والقوام العدل بين الشيعين لاستقامة الطرفين واعتدالهما ونظير القوام من الاستقامة السواء من الاستواء وقرئ بكسر القاف وهو ما يقام به الحاجة لا يفضل ولا ينقص وأجاز الفراء أن يكون بين ذلك اسم كان على أنه مبنى لاضافته إلى غير ممكن كما يقال كان دون هذا كافيا يريد أقل من ذلك فيكون المعنى وكان الوسط بين ذلك قواما وضعفه في الكشف بأن ما بين الاسراف والتقتير قوام لا محالة فليس في الخبر الذي هو معتمد الفائدة فائدة وأقول إذا أريد بالقوام حاق الوسط بقوله بين ذلك أعم منه لم يلزم التكرار وعن ابن مسعود قلت يا رسول الله أي الذنب أعظم قال

مجهول ثم ينصب اللزام على الخبر كما قيل * إذا كان طعنا بينهم وقتالا * وقد كان بعض من لا علم له بأقوال أهل العلم يقول في تأويل ذلك قل ما يعيا بكم ربي لولا دعاؤكم ما تدعون من دونه من الآلهة والانداد وهذا قول لا معنى للتشاغل به لخروجه عن أقوال أهل العلم من أهل التأويل (آخر سورة الفرقان والحمد لله وحده)

﴿ تفسير سورة الشعراء ﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)

﴿ القول في تأويل قوله جل ثناؤه ﴾ طسم تلك آيات الكتاب المبين لعلك باخع نفسك أن لا يكونوا مؤمنين ﴿ قال أبو جعفر وقد ذكرنا اختلاف المختلفين فيما في ابتداء فواتح سور القرآن من حروف الهجاء وما اتزع به كل قائل منهم لقوله ومذهبه من العلة وقد بينا الذي هو أولى بالصواب من القول فيه فيما مضى من كتابنا هذا بما أغنى عن إعادته وقد ذكر عنهم من الاختلاف في قوله طسم وطس نظير الذي ذكر عنهم في الم والم والمص وقد حدثني علي بن داود قال ثنا عبد الله ابن صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس في قوله طسم قال فانه قسم أقسمه الله وهو من أسماء الله الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله طسم قال اسم من أسماء القرآن فتأويل الكلام على قول ابن عباس والسميع إن هذه الآيات التي أنزلتها على محمد صلى الله عليه وسلم في هذه السورة آيات الكتاب الذي أنزلته إليه من قبلها الذي بين لمن تدبره بفهم وفكر فيه بعقل أنه من عند الله جل جلاله لم يتخرصه محمد صلى الله عليه وسلم ولم يتقوله من عنده بل أوحاه إليه ربه وقوله لعلك باخع نفسك أن لا يكونوا مؤمنين يقول تعالى ذكره لعلك يا محمد قاتل نفسك ومهلكها إن لم يؤمن قومك بك ويصدقوك على ما جئتهم به والبخع هو القتل والاهلاك في كلام العرب ومنه قول ذي الرمة

ألا أي هذا الباخع الوجد نفسه * لشيء نخته عن يدك المقادر

* وبخو الذي قلنا في تأويل ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح قال قال ابن عباس باخع نفسك قاتل نفسك حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله لعلك باخع نفسك أن لا يكونوا مؤمنين قال لعلك من الحرص على إيمانهم مخرج نفسك من جسدك قال ذلك البخع حدثنا عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عيسى قال سمعت الضحاك يقول في قوله لعلك باخع نفسك عليهم حرصا وأن من قوله أن لا يكونوا مؤمنين في موضع نصب بباخع كما يقال زرت عبد الله أن زارني وهو حرص ولو كان الفعل الذي بعد أن مستقبلا لكان وجه الكلام في أن الكسر كما يقال أزور عبد الله أن يزرنى ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴾ ﴿ ان نشأ نزل عليهم من السماء آية فظلمت أعناقهم لها خاضعين ﴾ اختلف أهل التأويل في تأويل قوله فظلمت أعناقهم الآية فقال بعضهم معناه فظلم القوم الذين أنزل عليهم من السماء آية خاضعة أعناقهم لها من الذلة ذكر من قال ذلك

أن تجعل لله ندا وهو خلقك قلت ثم أي قال أن تقتل ولدك خشية أن يأكل معك قلت ثم أي قال أن تراني حليمة جارك فأنزل الله عز وجل تصديقهم والذين لا يدعون إلى قوله ولا يزنون قال جارا لله في هذه الأمور الشنيعة عن الموصوفين بتلك الخلال العظيمة في الدين تعريض بما

كان عليه اعداء المؤمنين من قریش وغيرهم كأنه قيل والذين برأهم الله وطهرهم مما أتم عليه وقيل ان الموصوف بالصفات المذكورة قد يرتكب هذه الأمور تدينافين الله تعالى أن (٣٨) المكلف لا يصير بتلك الحاصل وحدها من عباد الرحمن حتى ينضاف الى ذلك كونه

مجانبا لهذه الكبائر والقتل بغير حق يشمل الواد وغيره كما مر في سبب النزول (ومن يفعل ذلك) أي المذکور فترك الأمور التي ارتكب المنهيات والأثم جزاء الأثم بوزن الوبال والنكال ومعناها وقيل هو الأثم والمضاف محذوف أي يلحق جزاء الأثم وقرأ ابن مسعود أياما بتشديد الياء التختانية يعني أيام الشدة ومعنى مضاعفة العذاب لمن ارتكب مخالفة المذكورات أن يعذب على الشرك وعلى المعاصي الاخر جميعا هذا عند من يرى تعذيب الكفار بفروع الشرائع والمخالف يدعي أن المشار اليه بقوله ذلك هو قوله والذين لا يدعون قال القاضي قوله (ويخلف فيه) أي في ذلك التضعيف أو المضعف ففيه دليل على أن حال الزيادة كحال الأصل في الدوام فيكون عقاب المعصية دائما وإذا كان كذلك في حق الكافر لزم أن يكون كذلك في حق المؤمن وأجيب بأن الشبهتين قد يكون كل واحد منهما قبيحا ويكون الجمع بينهما أقبح فلا يلزم أن يكون للاتفراد حكم الاجتماع وفي قوله ويخلف فيه ممانا إشارة الى أن العقاب هو المضرة الخالصة الدائمة المقرونة بالاذلال والاهانة كما أن الثواب منفعة خالصة دائمة مقرونة بالاجلال والتعظيم وقوله (الامن تاب) لا يفهم منه إلا أن التائب لا يضاعف له العذاب ولا يلزم منه أن يكون مثا بالذلك قال (فأولئك يبذل الله سيئاتهم حسنات) عن ابن عباس والحسن ومجاهد وقتادة أن هذا التبديل إنما يكون في الدنيا فيبدلهم بالشرك

حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد في قوله فظلت أعناقهم لها خاضعين قال فظلووا خاضعة أعناقهم لها حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله خاضعين قال لو شاء الله لنزل عليه آية يذلون بها فلا يلوي أحد عنقه الى معصية الله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح أن لا يكونوا مؤمنين ان نشأ نزل عليهم من السماء آية قال لو شاء الله لأراهم أمرا من أمره لا يعمل أحد منهم بعده بمعصية حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عيسى قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله فظلت أعناقهم لها خاضعين قال ملقن أعناقهم حدثنا يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله فظلت أعناقهم لها خاضعين قال الخاضع الذليل * وقال آخرون بل معنى ذلك فظلت ساداتهم وكبرائهم للآية خاضعين ويقول الأعناق هم الكبراء من الناس * واختلف أهل العربية في وجه تذكير خاضعين وهو خبر عن الأعناق فقال بعض نحوي البصرة يزعمون أن قوله أعناقهم على الجماعات نحو هذا اعتق من الناس كثير أود كر كما يذ كر بعض المؤنث كما قال الشاعر

تمزنتها والديك يدعوصباحه * اذا ما بنونعش دنوا فتصوبوا

الجماعات هذا أعناق أو يكون ذكره لضافته الى المذكر كما يؤنث لضافته الى المؤنث كما قال الأعشى

وتشرق بالقول الذي قد أذعته * كما شرقت صدر القناة من الدم

وقال العجاج * لما رأى متن السماء أبعدت *

وقال الفرزدق

اذا القنبضات السود طوفن بالضحي * رقدن عليهن المجال المسجف

وقال الأعشى

وان امرأ أهدي اليك ودونه * من الأرض يهماء وبيداء خيفق

لحقوقة أن تستجيبى لصوته : وأن تعلمي أني الممان الموقى

قال ويقولون بنات نعش وبنونعش ويقال بنات عرس وبنوعرس وقالت امرأة أنا امرؤ لا أخبر السر قال وذ كر لرؤبة رجل فقال هو كان أحد بنات مساجد الله يعني الحصا وكان بعض نحوي الكوفة يقول هذا بمنزلة قول الشاعر

ترى أرماحهم متقليديها * اذا صدا الحديد على الكتاب

فمعناه عنده فظلت أعناقهم خاضعيهاهم كما يقال يدك باسطها بمعنى يدك باسطها أنت فاكثفي بما ابتدأ به من الاسم أن يكون فصا للفعل كأنه لا أول وهو الثاني وكذلك قوله لحقوقة أن تستجيبى لصوته إنما هو لحقوقة أنت والحقوقة الناقصة لأنه عطفه على المرء لما عاد بالذكر وكان آخر منهم يقول الأعناق الطوائف كما يقال رأيت الناس الى فلان عتقا واحدة فيجعل الأعناق الطوائف والعصب ويقول يحتمل أيضا أن تكون الأعناق هم السادة والرجال الكبراء فيكون كأنه قيل فظلت رؤس القوم وكبرائهم لها خاضعين وقال أحب الى من هذين الوجهين في العربية أن يقال

ان

ايحسانا وبقتل المسلمين قتل المشركين وبالزنا عفة واحصانا يشرهم الله تعالى بأنه يوفقهم لهذه الأعمال الصالحة اذا تابوا وآمنوا

وعملوا سائر الأعمال الصالحة وانما أفرد التوبة والايمان بالذكرا أولا لعلو شأنهما وقال الزجاج السيئة بعينها لا تصير حسنة ولكن السيئة
تحي بالتوبة وتكتب الحسنة مع التوبة والكافر يحبط الله عمله ويثبت عليه (٣٩) السيئات وذهب سعيد بن المسيب ومكحول

الى ظاهر الآية وهو أنه تعالى يحو
السيئة عن العبد ويثبت له بدلها
الحسنة وأكدها هذا الظاهر

بما روى عن أبي هريرة مرفوعا

ليتمنين أقوام أنهم أكثروا من

السيئات قيل من هم يا رسول الله

قال الذين يبدل الله سيئاتهم

حسنات وقال القاضي والفقهاء

أنه تعالى يبدل بالعقاب الثواب

فذكر السبب وأراد المسبب ثم عمم

الحكم فذكر أن جميع الذنوب

بمثلة الخصال المذكورة أي ومن

يترك المعاصي كلها ويندم عليها

وأتى بالعمل الصالح فانه بذلك نائب

الى الله عز وجل متابا مريضيا مكفرا

للخطايا ويجوز أن ترجع الفائدة

الى تخصيص اسم الله أي فانه نائب

متابا الى الله الذي هو المفيض لكل

الخيرات يعرف حق التائبين

ويجعل بهم ما يليق بكرمه

ويحتمل أن ترجع الفائدة الى

تكرير متابا والمتاب المرجع أي

يرجع الى الله مرجعا حسنا أي

مرجع وقيل هو وعد للتائبين

المخلصين فيما مضى بأنه سيوفقهم

للتوبة في المستقبل ثم وصفهم

بأنهم لا يشهدون الزور فان كان

من الشهادة فالمضاف محذوف أي

لا يشهدون شهادة الزور وان

كان من الشهود الحضور

فالمفسرين أقوال فعن قتادة هي

مجالس الباطل وعن أبي حنيفة

اللهو والغناء وعن مجاهد أعياد

المشركين وعن ابن عباس هي

المجالس التي يقال فيها الزور

والكذب على الله تعالى وعلى

ان الاعناق اذا خضعت فأربابها خاضعون بفعل الفعل أولا الاعناق ثم جعلت خاضعين للرجال
كما قال الشاعر

على قبضة مرجوة ظهر كفنه * فلا المرء مستحي ولا هو طاعم

فأنت فعل الظهر لأن الكف تجمع الظهر وتكفي منه كما أنك تكتفي بأن تقول خضعت لك من أن

تقول خضعت لك رقبتي وقال ألا ترى أن العرب تقول كل ذي عين ناظروناطرة اليك لأن قولك

نظرت اليك عيني ونظرت اليك بمعنى واحد بترك كل وله الفعل وورده الى العين فلو قلت فظلت

أعناقهم لها خاضعة كان صوابا * قال أبو جعفر وأولى الأقوال في ذلك بالصواب وأشبهها بما قال

أهل التأويل في ذلك أن تكون الأعناق هي أعناق الرجال وأن يكون معنى الكلام فظلت أعناقهم

ذليلة للآية التي ينزلها الله عليهم من السماء وأن يكون قوله خاضعين مذكرا لانه خبر عن الهاء والميم

في الأعناق فيكون ذلك نظير قول جرير

أرى من السنين أخذن مني * كما أخذ السرار من الهلال

وذلك أن قوله مرلو أسقط من الكلام لأدى ما بقى من الكلام عنه ولم يفسد سقوطه معنى الكلام

عما كان به قبل سقوطه وكذلك لو أسقطت الأعناق من قوله فظلت أعناقهم لأدى ما بقى من

الكلام عنها وذلك أن الرجال اذا ذلوا فقد ذلت رقابهم واذا ذلت رقابهم فقد ذلوا فان قيل في

الكلام فظلوا لها خاضعين كان الكلام غير فاسد لسقوط الأعناق ولا متغير معناه عما كان عليه قبل

سقوطها فصرف الخبر بالخضوع الى أصحاب الأعناق وان كان قد ابتدأ بذكر الأعناق لما قد جرى

به استعمال العرب في كلامهم اذا كان الاسم المبتدأ به وما أضيف اليه يؤدي الخبر لكل واحد منهما

عن الآخر ﴿القول في تأويل قوله تعالى ﴿وما يأتينهم من ذكر من الرحمن محدث الا كانوا عنه

معرضين﴾ يقول تعالى ذكره وما يجي هؤلاء المشركين الذين يكذبونك ويحدون ما أتيتهم به يا محمد

من عند ربك من تذكير وتنبيه على مواضع حجج الله عليهم على صدقك وحقيقة ما تدعوهم اليه

مما يحدثه الله اليك ويوحيه اليك لتذكرهم به الا عرضوا عن استماعه وتركوا أعمال التكفير

وتدبره ﴿القول في تأويل قوله تعالى ﴿فقد كذبوا فسيئاتهم أبناء ما كانوا به يستهزئون﴾ يقول تعالى

ذكره فقد كذب يا محمد هؤلاء المشركون بالذكري الذي أتاهم من عند الله وأعرضوا عنه فسيئاتهم أبناء

ما كانوا به يستهزئون يقول فسيئاتهم أخبار الأمر الذي كانوا يسخرون وذلك وعيد من الله لهم

أنه محمل بهم عقابه على تماديهم في كفرهم وتمردهم على ربهم ﴿القول في تأويل قوله تعالى

﴿أولم يروا الى الارض كم أنبتنا فيها من كل زوج كريم﴾ يقول تعالى ذكره أولم يروا الى الارض المشركون

المكذبون بالبعث والنشأ الى الارض كم أنبتنا فيها بعد أن كانت ميتة لانبات فيها من كل زوج كريم

يعني بالكريم الحسن كما يقال للنخلة الطيبة الحمل كريمة وكما يقال للشاة أو الناقة اذا غررتا فكثر

ألبانها ناقة كريمة وشاة كريمة * ونحو الذي قلنا في تأويل ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال

ذلك **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني** الحارث

قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله أنبتنا فيها من كل زوج

كريم قال من نبات الأرض مما تأكل الناس والأنعام **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا

رسوله والتحقيق أنه يدخل فيه حضور كل موضع يجري فيه ما لا ينبغي كحاضر الكذابين ومجالس الخطائين وكالمنظارة الى ما لم تسوغه

الشريعة لأن الحضور والنظر الى تلك المجالس دليل الاهانة وبعث لفاعله عليه لاجل حله عنه وفي مواضع عيسى بن مريم اياكم ومجالسة

الخطائين (واذا مروا بالغو) وهو كل ما ينبغي أن يابى ويترجى (مرّوا كراما) مكرمين أنفسهم عن الخوض فيه مع المشتغلين به وأصل الكلمة من قرطلم ناقة كريمة إذا كانت لا تبالى بما (ع. ٤) يجلب منها للغزارة فاستعير للصفح عن الذنب ويقال تكرم فلان عما يشينه إذا تزه

وأكرم نفسه عن ذلك وقيل إذا سمعوا من الكفار الشتم والأذى أعرضوا وقيل إذا ذكروا النكاح كفوا عنه قال جار الله قوله (لم يخرؤا عليها) ليس نفيا للخرور ولكنه إثبات له ونفى للصمم والعمى كما تقول لا يلقاني زيد مسلما هو نفى للسلام لا للقاء والمراد أنهم إذا ذكروا بآيات الله أى وعظايمها ونهبوا حرصوا على استماعها بآذان واعية وعيون باكية لا كالمناققين الذين يظهرون الحرص الشديد على استماعها وهم كالصم والعميان لا يعونها ولا يبصرون ما فيها فهم متساقطون عليها غير منتفعين بها قوله (من أزواجنا) من اللبيان وتسمى في علم البيان تجريدية كأنه قيل هب لنا قرة أعين ثم فسرت القرة بالأزواج والذرية كقولهم رأيت منك أسدا أى أنت أسد ويجوز أن تكون ابتدائية على معنى هب لنا من جهتهم ما تقر به عيوننا لا في الأمور الدنيوية من الجاه والمال والجاه بل في الأمور الأخروية من الطاعة والصالح عن محمد بن كعب ليس شئ أقرب من المؤمن من أن يرى زوجته وأولاده مطيعين لله وعن ابن عباس هو الولد إذا رآه يكتب الفقه وقيل سألوا أن يلحق الله عز وجل بهم أولادهم وأزواجهم في الجنة ليستم لهم سرورهم وتنكير أعين إما لأنه أراد أعينا مخصوصة هي أعين المتقين ولهذا اختير جمع القسلة لأن أعين

حجاج عن ابن جريح عن مجاهد مثله حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله من كل زوج كريم قال حسن ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (إن في ذلك لآية وما كان أكثرهم مؤمنين وإن ربك لهو العزيز الرحيم) يقول تعالى ذكره إن في انبثاق الأرض من كل زوج كريم لآية يقول لدلالة هؤلاء المشركين المكذبين بالبعث على حقيقته وأن القدرة التي بها أنبت الله في الأرض ذلك النبات بعد جدوبتها لن يعجزه أن ينشربها الأموات بعد مماتهم أحياء من قبورهم وقوله وما كان أكثرهم مؤمنين يقول وما كان أكثر هؤلاء المكذبين بالبعث الجاحدين نبوتك يا محمد بمصدقك على ما تأتيهم به من عند الله من الذكري قول جل ثناؤه وقد سبق في علمي أنهم لا يؤمنون فلا يؤمن بك أكثرهم للسابق من علمي فيهم وقوله وإن ربك لهو العزيز الرحيم يقول وإن ربك يا محمد لهو العزيز في نعمته لا يمتنع عليه أحد أراد الانتقام منه يقول تعالى ذكره وإني إن أحللت هؤلاء المكذبين بك يا محمد المعرضين عما يأتيهم من ذكر من عندي عقوبتي بتكذيبهم إياك فلن يمنعهم مني مانع لأنى أنا العزيز الرحيم يعني أنه ذو الرحمة بمن تاب من خلقه من كفره ومعصيته أن يعاقبه على ما سلف من جرمه بعد توبته وكان ابن جريح يقول في معنى ذلك ما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى الحجاج عن ابن جريح قال كل شئ في الشعراء من قوله عزيز رحيم فهو ما أهلك من مضى من الأمم يقول عزيز رحيم انتقم من أعدائه رحيم بالمؤمنين حين أنجاهم مما أهلك به أعداءه * قال أبو جعفر وإنما اخترنا القول الذي اخترناه في ذلك في هذا الموضع لأن قوله وإن ربك لهو العزيز الرحيم عقيب وعيد الله قوما من أهل الشرك والتكذيب بالبعث لم يكونوا أهل كوا فوجه إلى أنه خبر من الله عن فعله بهم وأهلكه ولعل ابن جريح بقوله هذا أراد ما كان من ذلك عقيب خبر الله عن أهلاكه من الأمم وذلك إن شاء الله إذا كان عقيب خبرهم كذلك ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (واذ نادى ربك موسى أن انت القوم الظالمين قوم فرعون ألا يتقون) يقول تعالى ذكره واذا نادى ربك موسى بن عمران أن انت القوم الظالمين يعني الكافرين قوم فرعون ونصب القوم الثاني ترجمة عن القوم الأول وقوله ألا يتقون يقول ألا يتقون عقاب الله على كفرهم به ومعنى الكلام قوم فرعون فقل لهم ألا يتقون وترك أظهار فقل لهم لدلالة الكلام عليه وإنما قيل ألا يتقون بالياء ولم يقل ألا تتقون بالتاء لأن التزويل كان قبل الخطاب ولو جاءت القراءة فيها بالتاء كان صوابا كما قيل قل للذين كفروا سيغلبون وستغلبون ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (قال رب انى أخاف أن يكذبون ويضيق صدرى ولا ينطق لسانى فأرسل الى هرون ولهم على ذنب فأخاف أن يقتلون) يقول تعالى ذكره قال موسى لربه رب انى أخاف من قوم فرعون الذين أمرتني أن آتيهم أنت يكذبون بقيلى لهم أنك أرسلتني إليهم ويضيق صدرى من تكذيبهم إياى أن كذبونى ورفع قوله ويضيق صدرى عطفاً به على أخاف وبالرفع فيه قرأته عامة قراء الأمصار ومعناه وإنى يضيق صدرى وقوله ولا ينطق لسانى يقول ولا ينطق بالعبرة عما ترسلنى به إليهم للعلة التي كانت بلسانه وقوله ولا ينطق لسانى كلام معطوف به على يضيق وقوله فأرسل الى هرون يعني هرون أخاه ولم يقل فأرسل الى هرون ليوأزرنى وليعيننى إذ كان مفهوما معنى الكلام وذلك كقول القائل لو نزلت بنا نازلة لفرغنا إليك بمعنا لفرغنا إليك لتعيننا وقوله ولهم على ذنب يقول ولقوم فرعون على دعوى ذنب أذنبت إليهم وذلك قتله النفس التي قتلها منهم

المتقين قليلة بالإضافة إلى عيون غيرهم وقليل من عبادى الشكور وما لاجل تنكير القرة فإن المضاف لا سبيل إلى تنكيره وينحو
إلا بتنكير المضاف إليه أى هب لنا منهم سرورا وفرحا قال الزجاج يقال أقر الله عينك أى صادف فؤادك ما يحبه وقال المفضل في قرة الدين

ثلاثة أقوال أحدها برد دمعها لأنه دليل السرور والضحك كما أن حره دليل الحزن والغم والثاني قرتها أن تكون مع فراغ الخاطر وذهاب الحزن والثالث حصول الرضا وقوله (اماما) في معنى الجمع اكتفى به لدلالة الله على الجنس (٤١)

أريد كل واحد منا أو اجعلنا اماما واحدا لاتحاد كلمتنا أو هو جمع آم كصائم وصيام وصاحب وصحاب وقيل في الآية دلالة على أن الرياسة يجب أن تطلب ويرغب فيها والأقرب أنهم سألوا الله أن يبلغهم في الطاعة المبلغ الذي يشار إليهم ويقتدى بهم ومن هنا فسر القفال بأن المراد اجعلنا حجة للتقنين قالت الاشاعرة الامامة في الدين لا تكون الا بالعلم والعمل فدل ذلك على أن العلم والعمل بل جميع أفعال العباد مخلوقة لله تعالى وقالت المعتزلة انهم سألوا من الألفاظ ما بها يختارون أفعال الخير الى أن يصيروا أئمة وأجيب بأن تلك الألفاظ مفعولة لا محالة فيكون سؤلها عبثا ثم بين جزاء عبادة العباد بقوله (اولئك يجزون الغرفة) أي الغرفات وهي العلال في الجنة فوحدا ككتفاء بالجنس وقيل الغرفة اسم للجنة وقوله (بما صبروا) أي بصبرهم على الطاعات وعن الشهوات أو على أذى الكفار وضر الفقر وغير ذلك ولهذا أطلق اطلاقا ليشمل كل مصبور عليه ثم بين بقوله (ويلقون) أن تلك المنافع مقرونة بالتعظيم والتحية والدعاء بالتعمير والسلام دعاء بالسلامة من الآفات وهما من الملائكة أو من الله أو من بعضهم لبعض ثم ذكر أنه غني عن طاعة الكل وأنه إنما كلفهم لينتفعوا بذلك قال الخليل ما أعيا بفلان أي ما أصنع به كأنه يستقله ويستحقه ويدعى أن وجوده

وبخو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال **حدثني** عيسى **حدثني** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله ولهم على ذنب فأخاف أن يقتلون قال قتل النفس التي قتل منهم **حدثنا** القاسم قال **حدثني** الحسين قال **حدثني** حجاج عن ابن جريح عن مجاهد قال قتل موسى النفس * قال ثنا الحسين قال ثنا أبو سفيان عن معمر عن قتادة قوله ولهم على ذنب قال قتل النفس وقوله فأخاف أن يقتلون يقول فأخاف أن يقتلون قودا بالنفس التي قتلت منهم * القول في تأويل قوله تعالى (قال كلا فاذهبا يا آتنا انا معكم مستمعون فأتيا فرعون فقولا انا رسول رب العالمين أن أرسل معنا بنى اسرائيل) يقول تعالى ذكره كلاً أي لن يقتلك قوم فرعون فاذهبا يا آتنا يقول فاذهب أنت وأخوك يا آتنا يعني بأعلامنا وحججنا التي أعطيناك عليهم وقوله انا معكم مستمعون من قوم فرعون ما يقولون لكم ويحيونكم به وقوله فأتيا فرعون فقولا الآية يقول فأت أنت يا موسى وأخوك هرون فرعون فقولا انا رسول رب العالمين اليك بأن أرسل معنا بنى اسرائيل وقال رسول رب العالمين وهو يخاطب اثنين بقوله فقولا لأنه أراد به المصدر من أرسلت يقال أرسلت رسالة ورسولا كما قال الشاعر

لقد كذب الواشون ما بحت عندهم * بسوء ولا أرسلتهم برسول

يعني برسالة وقال الآخر

ألا من مبلغ عني خفافا * رسولا بيت أهلك متهاها

يعني بقوله رسولا رسالة فأنش لذلك الهاء * القول في تأويل قوله تعالى (قال ألم نريك فينا وليدا ولبثت فينا من عمرك سنين وفعلت فعلتك التي فعلت وأنت من الكافرين) وفي هذا الكلام محذوف استغنى بدلالة ما ظهر عليه منه وهو فأتيا فرعون فأبلغاه رسالة ربهما إليه فقال فرعون ألم نريك فينا يا موسى وليدا ولبثت فينا من عمرك سنين وذلك مكثه عنده قبل قتله القتل الذي قتله من القبط وفعلت فعلتك التي فعلت يعني قتله النفس التي قتل من القبط وبخو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **حدثني** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله وفعلت فعلتك التي فعلت وأنت من الكافرين قال فعلتها إذا وأنا من الضالين قال قتل النفس **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال **حدثني** حجاج عن ابن جريح عن مجاهد مثله وإنما قيل وفعلت فعلتك لأنها مرة واحدة ولا يجوز كسر الفاء إذا أريد بها هذا المعنى وذكر عن الشعبي أنه قرأ ذلك وفعلت فعلتك بكسر الفاء وهي قراءة لقراءة القراء من أهل الامصار مخالفة وقوله وأنت من الكافرين اختلف أهل التأويل في تأويل ذلك فقال بعضهم معنى ذلك وأنت من الكافرين بالله على ديننا ذكر من قال ذلك **حدثني** موسى بن هرون قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي وفعلت فعلتك التي فعلت وأنت من الكافرين يعني على ديننا هذا الذي تعيب وقال آخرون بل معنى ذلك وأنت من الكافرين نعمت عليك ذكر من قال ذلك **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وفعلت فعلتك التي فعلت وأنت من الكافرين قال ربيناك

إيمانكم أولوا عبادتكم أولوا دعاؤكم إياه في الشدائد كقوله فاذا ركبوا في الفلك دعوا الله أولوا لشكرهم له على إحسانه كقوله ما يفعل الله بعذابكم إن شكرتم أو ما يصنع بعذابكم (٤٣) أولوا دعاؤكم معه آلهة أو ما خلقتكم وبى إليكم حاجة إلا أن تسألوني فأعطيكم أو

تستغفرونى فأغفر لكم قوله (فقد كذبتكم) أى إذا علمتكم أنى لا أعتد بعبادى إلا لعبادتهم فقد خالفتكم بتكذيبكم حكى (فسوف يكون لزاما) وهو عقاب الآخرة نظيره قول الملك لمن استعصى عليه أن من عادنى أن أحسن إلى من يطيعنى فقد عصيت فسوف ترى عقوبتى والخطاب لجنس الانس وإذا وجد فى جنسهم التكذيب فقد صح الخطاب والأوجه أن يترك اسم كاذب غير منطوق به ليدفع الوهم كل مذهب من أنواع الأيعاد وقيل يكون العقاب لزاما وعن مجاهد هو القتل يوم بدر وقد لوزم اذذاك بين القتل لزاما والله تعالى أعلم ^{في} التاويل ولو شئنا لبعثنا فيه كمال القدرة وإن أمر النبوة ليس يتعلق بالقربات والمزاجات بل بمحض المشيئة الأزلية يروى أن موسى عليه السلام سمى الرسالة وتبرم فى بعض الأيام فتأوى الله تعالى فى ليلة واحدة إلى ألف من بنى إسرائيل فتأصبحوه أنبياء فضاق قلب موسى وغار وقال يا رب انى لا أطيق ذلك فقبض الله أرواحهم فى ذلك اليوم وفيه كمال الحكمة فإن العزة فى القلة ومنه تظهر فائدة الخاتمة وعموم رسالته وفيه تأديب الخواص وعصمتهم عن رؤية الأعمال فلا تطعم كفار النفس وسائر القوى البدنية وجاهدتهم بهذا الخلاق جهادا كبيرا لا تؤاسيهم بالرخص ولكن بحملهم على العزائم وهو الذى مرجح بحر الروح وبحر النفس

فينا وليد فهذا الذى كافأنا أن قتلنا منافسا وكفرت نعمتنا **حدثني** محمد بن سعد قال ثنا أبى قال ثنا عيسى قال ثنا أبى عن أبيه عن ابن عباس وأنت من الكافرين يقول كافر بالنعمة أن فرعون لم يكن يعلم ما الكفر ^{في} قال أبو جعفر وهذا القول الذى قاله ابن زيد أشبه بتأويل الآية لأن فرعون لم يكن مقر الله بالربوبية وإنما كان يزعم أنه هو الرب فغير جائز أن يقول لموسى إن كان موسى كان عنده على دينه يوم قتل القاتل على ما قاله السدى فعلت الفعل وأنت من الكافرين الايمان عنده هو دينه الذى كان عليه موسى عنده الا أن يقول قائل انما أراد وأنت من الكافرين يومئذ يا موسى على قولك اليوم فيكون ذلك وجه فتأويل الكلام اذا وقتلت الذى قتلنا منا وأنت من الكافرين نعمتنا عليك واحساننا إليك فى قتلك إياه وقد قيل معنى ذلك وأنت الآن من الكافرين لنعمتى عليك وتريتى اياك ^{في} القول فى تأويل قوله تعالى (قال فعلتها اذا وأنا من الضالين ففرت منكم لما خفتكم فوهد لى ربي حكما وجمعانى من المرسلين) يقول تعالى ذكره قال موسى لفرعون فعلت تلك الفعل التى فعلت أى قتلت تلك النفس التى قتلت اذا وأنا من الضالين يقول وأنا من الجاهلين قبل أن يأتينى من الله وحى بتحريم قتله على ^{في} والعرب تضع الضلال موضع الجهل والجهل موضع الضلال فتقول قد جهل فلان الطريق وضل الطريق بمعنى واحد وبحوالذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **حدثني** الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيع عن مجاهد وأنا من الضالين قال من الجاهلين **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد مثله قال ابن جريح وفى قراءة ابن مسعود وأنا من الجاهلين ^{في} قال ثنا الحسين قال ثنا أبو سفيان عن معمر عن قتادة وأنا من الضالين قال من الجاهلين **حدثنا** عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول فى قوله وأنت من الكافرين فقال موسى لم أ كفر ولكن فعلتها وأنا من الضالين وفى حرف ابن مسعود فعلتها اذا وأنا من الجاهلين **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله قال فعلتها اذا وأنا من الضالين قبل أن يأتينى من الله شئ كان قتلى إياه ضلالة خطأ قال والضلالة ههنا الخطأ لم يقل ضلاله فيما بينه وبين الله **حدثني** محمد بن سعد قال ثنا أبى قال ثنا عيسى قال ثنا أبى عن أبيه عن ابن عباس قال فعلتها اذا وأنا من الضالين يقول وأنا من الجاهلين وقوله ففرت منكم لما خفتكم الآية يقول تعالى ذكره مخبرا عن قاتل موسى لفرعون ففرت منكم معشر الملا من قوم فرعون لما خفتكم أن تقتلونى بقتلى القاتل منكم فوهد لى ربي حكما يقول فوهد لى ربي نبوة وهى الحكم كما **حدثنا** موسى بن هرون قال ثنا عمرو قال ثنا اسباط عن السدى فوهد لى ربي حكما والحكم النبوة وقوله وجعلنى من المرسلين يقول وألحقنى بعداد من أرسله إلى خلقه مبلغا عنه رسالته إليهم بأرساله إياى إليك يا فرعون ^{في} القول فى تأويل قوله تعالى (وتلك نعمة تمنها على أن عبدت بنى إسرائيل قال فرعون وما رب العالمين قال رب السموات والأرض وما بينهما إن كنتم موقنين) يقول تعالى ذكره مخبرا عن قيل نبيه موسى صلى الله عليه وسلم لفرعون وتلك نعمة تمنها على ^{في} يعنى بقوله وتلك تربية فرعون إياه يقول وتريتى إياى وتركك استعبادى كما استعبدت بنى إسرائيل نعمة منك تمنها على ^{في} بحق

هذا عذاب فرات من الأخلاق الحميدة الربانية وهذا ملح أجاج من الصفات الذميمة الحيوانية والبرزخ هو القلب وفائدة مرجح الأجاج هو احتياج الانسان إلى الأخلاق الذميمة لدفع المضرات الدنيوية والأخرى وفي مقامها وحرام على الروح أن

تكون منشأ الأخلاق الذميمة وعلى النفس أن تكون معدن الأخلاق الحميدة فجعله نسباً وصهراً أهل النسب هم الذين صحت نسبتهم إلى عالم الأمر وهو قوله ونفخت فيه من روحي وأهل الصهر هم الذين بقوا في عالم الخلق (٤٣) واختلطوا بالصفات البشرية من الخرص

والشهوة والغضب وأشار إلى هذا الصنف بقوله ويعبدون من دون الله الآية وكان كافر النفس على ربه ظهيرا في اظهار صفة قهره لأنه مظهرها وما أرسلناك إلا مبشرا لأهل النسب ونذيرا لأهل الصهر إلا من شاء الأجر من شاء أن يتوسل إلى الرب بطاعته إياي وبخدمته لي ومن ههنا قال المشايخ يصل المرید بالطاعة إلى الجنة

وبتعليم الشيخ واجلاله إلى الله وتوكل أصل التوكل أن يعلم العبد أن الحادثات بأسرها مستندة إلى تكوين الله وتخليقه وهذا القدر من أصول الايمان وعلى الله فتوكلوا ان كنتم مؤمنين وما زاد على هذا القدر من سكوت القلب وزوال النزاع والاضطراب فانه مقام أرباب الأحوال وأصحاب الكمال وسبح بحمده أي بما حمد به نفسه كقوله أنت كما اثبتت على نفسك والتقديم لا يليق به إلا الحمد القديم وزادهم نفورا لأن الرحمن أقبل عليهم بقهره ولو كان أقبل عليهم بلطفه لخضعوا واستكانوا تبارك الذي جعل في سماء القلوب بروج المنازل والمقامات وهي اثنا عشر التوبة والزهد والخوف والرجاء والتوكل والصبر والشكر واليقين والاخلاص والتسليم والتفويض والرضا وهي منازل الأحوال السيارة شمس التجلي وقمر المشاهدة وزهرة الشوق ومشتري المحبة وعطارد الكشف ومريخ الفناء وزحل البقاء وهو الذي

وفي الكلام محذوف استغنى بدلالة ما ذكر عليه عنه وهو تلك نعمة تمنها على أن عبدت بني اسرائيل وتركنتي فلم تستعبدني فترك ذكر تركنتي لدلالة قوله أن عبدت بني اسرائيل عليه والعرب تفعل ذلك اختصارا للكلام ونظير ذلك في الكلام أن يستحق رجلا من ذى سلطان عقوبة فيعاقب أحدهما ويعفو عن الآخر فيقول المعفو عنه هذه نعمة على من الأمير أن عاقب فلانا وتركنتي ثم حذف وتركنتي لدلالة الكلام عليه ولأن في قوله أن عبدت بني اسرائيل وجهين أحدهما النصب لتعلق تمنها بها وإذا كانت نصبا كان معنى الكلام وتلك نعمة تمنها على لتعبدك بني اسرائيل والآخر الرفع على أنه رد على النعمة وإذا كانت رفعا كان معنى الكلام وتلك نعمة تمنها على تعبدك بني اسرائيل ويعني بقوله أن عبدت بني اسرائيل أن اتخذتهم عبيدا لك يقال منه عبدت العبيد وأعبدتهم كما قال الشاعر

علام يعبدني قومي وقد كثرت * فيهم أبا عمر ماشاؤا وعبدان

و بنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد تمنها على أن عبدت بني اسرائيل قال قهرتهم واستعملتهم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح قال تمن على أن عبدت بني اسرائيل قال قهرت وغلبت واستعملت بني اسرائيل حدثنا موسى بن هرون قال ثنا عمرو قال ثنا اسباط عن السدي وتلك نعمة تمنها على أن عبدت بني اسرائيل وربيتني قبل وليدا * وقال آخرون هذا استفهام كان من موسى لفرعون كأنه قال أتمن على أن اتخذت بني اسرائيل عبيدا ذكر من قال ذلك حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله وتلك نعمة تمنها على قال يقول موسى لفرعون أتمن على أن اتخذت أنت بني اسرائيل عبيدا واختلف أهل العربية في ذلك فقال بعض نحوي البصرة وتلك نعمة تمنها على فيقال هذا استفهام كأنه قال أتمنأ على ثم فسرق قال أن عبدت بني اسرائيل وجعله بدلا من النعمة وكان بعض أهل العربية ينكر هذا القول ويقول هو غلط من قائله لا يجوز أن يكون همزا للاستفهام يلقى وهو يطلب فيكون الاستفهام كأن خبر قال وقد استقبح ومعه أم وهي دليل على الاستفهام واستقبحوا

تروح من الحى أم تبتكر * وماذا يضرك لو تنتظر

قال وقال بعضهم هو أروح من الحى وحذف الاستفهام أولا اكتفاء بأم وقال أكثرهم بل الأول خبر والثاني استفهام وكان أم إذا جاءت بعد الكلام فهي الالف فاما وليس معه أم فلم يقله انسان وقال بعض نحوي الكوفة في ذلك ما قلنا وقال معنى الكلام وفعلت فعلتك التي فعلت وأنت من الكافرين لنعمتي أي لنعمة تربيتي لك فاجابه فقال نعم هي نعمة على أن عبدت الناس ولم تستعبدني وقوله قال فرعون وما رب العالمين يقول وأي شئ رب العالمين قال موسى هو رب السموات والارض وما لك من بين السماوات والارض من شئ ان كنتم موقنين يقول ان كنتم موقنين أن ما تعابونه كما تعابونه فكذلك فأيقنوا أن ربنا هو رب السموات والارض وما بينهما في القول في تأويل قوله تعالى (قال لمن حوله ألا تستمعون قال ربكم ورب آبائكم الاولين

جعل ليل السر ونهار التجلي خلفه رعاية لحقوق القلب وحفظ النفس ان أراد أن يتعظ عند السر أو أراد شكورا عند التجلي وعباد الرحمن دون الشيطان والدنيا والهوى والنفس يمشون في أرض الوجود عند السير إلى الله هونا ثلاثا ينادي باثارة صفات بشرية أحدها وإذا

خاطبهم الجاهلون وهم كل ما سوى الله من الدنيا والآخرة وما فيهما من اللذة والنعيم قالوا سلاما سلاما مودع والذين يبيتون لربهم لالحظ أنفسهم في الرواح ساجدون وفي الصباح (٤٤) واجدون وأحسن الأشياء ظاهر بالسجود وباطن في الوجود مزين ومع هذه

الأحوال والمقامات يقفون في موقف الاعتذار والتذلل قائلين ربنا اصرف عنا عذاب جهنم القطيعة والبعد اذا أفنوا وجودهم في ذات الله وصفاته لم يبالوا في الرياضة الى حد تلف البدن ولم يقتروا في بذل الوجود بالركون الى الشهوات لا يدعون مع الله إلها آخر بأن لا يرفعوا حوائجهم الى الأغيار ولا يشوبون أعمالهم بالرياء والسمعة ولا يحبون مع الله غيره ولا يقتلون النفس التي حرم الله قتلها بكثرة المجاهدة الا بسطوات تجلي صفات الحق في مثل هذا القتل حياة أبدية ولا يزنون بالتصرف في عجز الدنيا بغير إذن الله يضاعف له العذاب وهو عذاب النيران وعذاب الحرمان عن نعيم الجنان ومن قرب الرحمن الا من تاب من عبادة الدنيا وهوى النفس وآمن بكرامات الأولياء ومقامات الأصفياء وعمل عملا صالحا هو الاعراض عن غير الله وهو الاكسير الأعظم الذي لو طرح ذرة منه على ملء الأرض سيئة يبدلها ابريز الحسنات ومن تاب رجع عن انانيته الى هوية الحق وعمل صالحا بالذوام على هذه الحالة فانه يتوب يرجع الى الله متابا لا مزيد عليه وهو جذبة ارجى وحينئذ لا يشهد الزور أى لا يساكن غير الحق واذا مروا باللغو وهو ما سوى الحق لا يلتفت اليه واذا ذكر آيات ربه تأمل فيها حق التأمل ودعا الله بأن يهب له من ازدواج

قال ان رسولكم الذي أرسل اليكم ليجنون قال رب المشرق والمغرب وما بينهما ان كنتم تعقلون قال لئن اتخذت الها غيرى لأجعلنك من المسجونين يعني تعالى ذكره بقوله قال لمن حوله ألا تستمعون قال فرعون لمن حوله من قومه ألا تستمعون لما يقول موسى فاخبر موسى عليه السلام القوم بالجوابة عن مسئلة فرعون اياه وقيله له وما رب العالمين ليفهم بذلك قوم فرعون مقاتله لفرعون وجوابه اياه عما سأله اذ قال لهم فرعون ألا تستمعون الى قول موسى فقال لهم الذي دعوته اليه والى عبادته ربكم الذي خلقكم ورب آبائكم الاولين فقال فرعون لما قال لهم موسى ذلك وأخبرهم عما يدعوا اليه فرعون وقومه إن رسولكم الذي أرسل اليكم ليجنون يقول ان رسولكم هذا الذي يزعم أنه أرسل اليكم لمغلوب على عقله لأنه يقول قول لا نعرفه ولا نفهمه وانما قال ذلك ونسب موسى عدوا لله الى الجنة لأنه كان عنده وعند قومه أنه لا رب غيره يعبد وأن الذي يدعوه اليه موسى باطل ليست له حقيقة فقال موسى عند ذلك محتجا عليهم ومعرفهم بهم بصفته وأدلته اذ كان عند قوم فرعون أن الذي يعرفونه ربهم بالمسم في ذلك الوقت هو فرعون وأن الذي يعرفونه لا آبائهم أربا باملوك أخر كانوا قبل فرعون قد مضوا فلم يكن عندهم أن موسى أخبرهم بشيء له معنى يفهمونه ولا يعقلونه ولذلك قال لهم فرعون انه مجنون لان كلامه كان عندهم كلاما لا يعقلون معناه الذي أدعوكم وفرعون الى عبادته رب المشرق والمغرب وما بينهما يعني ملك مشرق الشمس ومغربها وما بينهما من شيء لا الى عبادة ملوك مصر الذين كانوا ملوكها قبل فرعون لا آبائكم فضوا ولا الى عبادة فرعون الذي هو ملكها ان كنتم تعقلون يقول ان كان لكم عقول تعقلون بها ما يقال لكم وتفهمون بها ما تسمعون مما يعين لكم فلما أخبرهم عليه السلام بالأمر الذي علموا أنه الحق الواضح اذ كان فرعون ومن قبله من ملوك مصر لم يجاوز ملكهم عريش مصر وتبين لفرعون ولن حوله من قومه أن الذي يدعوه موسى الى عبادته هو الملك الذي يملك الملوك قال فرعون حينئذ استكبارا عن الحق وتمادي في النفي لموسى لئن اتخذت الها غيرى يقول لئن أقررت بعبود سوى لأجعلنك من المسجونين يقول لأسجننك مع من في السجن من أهله في القول في تأويل قوله تعالى (قال أولو جئتكم بشيء مبين قال فأت به ان كنت من الصادقين فأتني عصاه فاذا هي ثعبان مبين ونزع يده فاذا هي بيضاء للناظرين) يقول تعالى ذكره قال موسى لفرعون لما عرفه ربه وأنه رب المشرق والمغرب ودعاه الى عبادته واخلاص الا لوهة له وأجابه فرعون بقوله لئن اتخذت الها غيرى لأجعلنك من المسجونين أتجعلني من المسجونين ولو جئتكم بشيء مبين يبين لك صدق ما أقول يا فرعون وحقيقة ما أدعوك اليه وانما قال ذلك له لأن من أخلاق الناس السكون للانصاف والاجابة الى الحق بعد البيان فلما قال موسى له ما قال من ذلك قال له فرعون فأت بالشئ المبين حقيقة ما تقول فان لن نسجنك حينئذ ان اتخذت الها غيرى ان كنت من الصادقين يقول ان كنت محقا فيما تقول وصادقا فيما تصف وتخبر فأتني عصاه فاذا هي ثعبان مبين يقول جل ثناؤه فأتني موسى عصاه فتحولت ثعبانا وهي الحية الذكرا قد بينت فيما مضى قبل من صفته وقوله مبين يقول يبين لفرعون والملا من قومه أنه ثعبان ويخو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن أبي بكر بن عبد الله عن شهر بن حوشب عن ابن عباس قوله فأتني عصاه فاذا هي ثعبان مبين يقول له خلق حية وقوله ونزع يده فاذا هي بيضاء يقول وأخرج

الروح والجسد ومتولداتهما من القلب والنفس وملكات الأعمال الصالحة ما تقر به عين القلب وعين السر وعين الروح أى يتنور بنورها ويصير اذ ذاك مقتدى للفتن لمتقى الجسد من مخالقات الشريعة وملتقى النفس من الأوصاف الذميمة

ولم تلق الروح عموماً سوى الله فيجزى الغرفة في مقام العندية بما صبر في البداية على التكليف الشرعية وفي الوسط على تبديل الأخلاق الحميدة بالذميمة وفي النهاية بافناء الوجود ثم أخبر عن استغنائه عن وجود الخلق (٤٥) وعدمهم لولا دعاؤهم إياه بلسان الحاجة في

حس العدم أو لولا دعاؤه إياهم في الأزل بلسان القدرة فقد كذبتم حين ادعيتهم الغنى عن الصانع فسوف يكون خسران السعادة الأبدية لازماً لكم أعاذنا الله منه

(سورة الشعراء مكية الا قوله والشعراء الى آخرها حروفها ٤٥٤٢ كلها ١٢٩٩ آياتها مائتان وسبع وعشرون)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(طسم تلك آيات الكتاب المبين لعلك باخع نفسك ألا يكونوا مؤمنين ان نشأ ننزل عليهم من السماء آية فظلت أعناقهم لها خاضعين وما يأتيهم من ذكر من الرحمن محدث الا كانوا عنه معرضين فقد كذبوا فسياتيهم أنباء ما كانوا به يستهزؤن أولم يروا الى الأرض كم أنبتنا فيها من كل زوج كريم ان في ذلك لآية وما كان أكثرهم مؤمنين وان ربك لهو العزيز الرحيم واذا نادى ربك موسى أن ات القوم الظالمين قوم فرعون ألا يتقون قال رب انى أخاف أن يكذبون ويضيق صدرى ولا ينطق لسانى فأرسل الى هرون ولهم على ذنب فأخاف أن يقتلوا قال كلا فاذها بآياتنا انا معكم مستمعون فأتيا فرعون فقولا انا رسول رب العالمين أن أرسل معنا بنى اسرائيل قال ألم نربك فينا وليدا ولبثت فينا من عمرك سنين وفعلت فعلتك التي فعلت وأنت من الكافرين قال فعلتها اذا وأنا من الضالين ففترت منكم لما

موسى يده من جيبه فاذا هي بيضاء تلمع للناظرين لمن ينظر اليها ويراهما **حمدشما** أبو كريب قال ثنا عثمان بن علي قال ثنا الاعمش عن المنهال قال ارتفعت الحية في السماء قد رميل ثم سفلت حتى صار رأس فرعون بين نايها فجعلت تقول يا موسى مرنى بما شئت فجعل فرعون يقول يا موسى اسألك بالذى أرسلك قال فأخذه بطنه **ق** القول في تأويل قوله تعالى **﴿** قال للملاحوله ان هذا لساحر عليم يريد أن يخرجكم من أرضكم بسحره فماذا تأمرون قالوا أرجه وأخاه وابعث في المدائن حاشرين يأتوك بكل سحار عليم **﴾** يقول تعالى ذكره قال فرعون لما أراه موسى من عظيم قدرة الله وسلطانه حجة عليه لموسى بحقيقة ما دعاه اليه وصدق ما أتاه به من عنده به للملاحوله يعنى لأشراف قومه الذين كانوا حوله ان هذا الساحر عليم يقول ان موسى سحر عصاه حتى أراها كموها ثعبانا عليم يقول ذو علم بالسحر وبصر به يريد أن يخرجكم من أرضكم بسحره يقول يريد أن يخرج بنى اسرائيل من أرضكم الى الشام بقره اياكم بالسحر وانما قال يريد أن يخرجكم فجعل الخطاب للملاحوله من القبط والمعنى به بنو اسرائيل لأن القبط كانوا قد استعبدوا بنى اسرائيل واتخذوهم خدما لأنفسهم ومما نانا فلذلك قال لهم يريد أن يخرجكم وهو يريد أن يخرج خدمكم وعبيدكم من أرض مصر الى الشام وانما قلت معنى ذلك كذلك لان الله انما أرسل موسى الى فرعون يأمره بارسال بنى اسرائيل معه فقال له ولا أخيه فأتيا فرعون فقولا انا رسول رب العالمين أن أرسل معنا بنى اسرائيل وقوله فماذا تأمرون يقول فأتى شئ تأمرون في أمر موسى وما به تشيرون من الرأى فيه قالوا أرجه وأخاه وابعث في المدائن حاشرين يقول تعالى ذكره فأتيا فرعون الملاحوله بأن قالوا له أنحر موسى وأخاه وأنظروا وابعث في بلادك وأمصار مصر حاشرين يحشرون اليك كل سحار عليم بالسحر **﴿** القول في تأويل قوله تعالى **﴿** بجمع السحرة ليلقات يوم معلوم وقيل للناس هل أنتم مجتمعون لعلنا ننبع السحرة ان كانوا هم الغالبين **﴾** يقول تعالى ذكره بجمع الحاشرون الذين بعثهم فرعون بحشر السحرة ليلقات يوم معلوم يقول لوقت واعد فرعون لموسى الاجتماع معه فيه من يوم معلوم وذلك يوم الزينة وأن يحشر الناس ضحى وقيل للناس هل أنتم مجتمعون لتنظروا الى ما يفعل الفريقان ولمن تكون الغلبة لموسى أو للسحرة فلعنا ننبع السحرة ومعنى لعل ههنا كى يقول كى ننبع السحرة ان كانوا هم الغالبين موسى وانما قلت ذلك معناها لأن قوم فرعون كانوا على دين فرعون فغير معقول أن يقول من كان على دين أنظر الى حجة من هو على خلافى لعلى أتبع دينى وانما يقال أنظر اليها كى أزداد بصيرة بدينى فأتيم عليه وكذلك قال قوم فرعون فايها عنوا بقليلهم لعلنا ننبع السحرة ان كانوا هم الغالبين وقيل ان اجتماعهم ليلقات الذى اتعد للاجتماع فيه فرعون وموسى كان بالاسكندرية ذكر من قال ذلك **حمدشما** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وقيل للناس هل أنتم مجتمعون قال كانوا بالاسكندرية قال ويقال بلغ ذنب الحية من وراء البخيرة يومئذ قال وهربوا واسلموا فرعون وهمت به فقال نخذها يا موسى قال فكان فرعون مما بلى الناس منه أنه كان لا يضع على الأرض شيئاً قال فحدث يومئذ تحتها قال وكان ارساله الحية في القبة الحمراء **﴿** القول في تأويل قوله تعالى **﴿** فلما جاء السحرة قالوا لفرعون أن لنا اجرا ان كنا نحن الغالبين قال نعم وانكم اذا لمن المقربين قال لهم موسى ألقوا ما أتم ملقون فالتقوا حبالهم وعصيهم وقالوا بعزة فرعون انا نحن الغالبون **﴾** يقول تعالى ذكره فلما جاء السحرة فرعون لوعده موسى

خفتكم فوهب لى ربى حكما وجعلنى من المرسلين وتلك نعمة تمنها على أن عبدت بنى اسرائيل قال فرعون وما رب العالمين قال رب السموات والأرض وما بينهما ان كنتم موقنين قال لمن حوله ألا تستمعون قال ربكم ورب آبائكم الاولين قال ان رسولكم الذى أرسل اليكم

لمجنون قال رب المشرق والمغرب وما بينهما ان كنتم تعقلون قال لئن اتخذت الها غيري لأجعلنك من المسجونين قال اولو جئت بك بشئ مبين قال فأت به ان كنت من الصادقين فأتى عصاه (٤٦) فاذا هي ثعبان مبين ونزع يده فاذا هي بيضاء للناظرين قال للملاحول ان هذا

لساحر عليم يريد ان يخرجكم من ارضكم بسحره فماذا تأمرون قالوا ارجه وأخاه وابعث في المدائن حاشرين يأتوك بكل ساحر عليم فجمع السحرة لميقات يوم معلوم وقيل للناس هل أنتم مجتمعون لعلنا نتبع السحرة ان كانوا هم الغالبين فلما جاء السحرة قالوا لفرعون ائنا لنأجرك ان كنا نحن الغالبين قال نعم وانكم اذا لمن المقربين قال لهم موسى ألقوا ما أنتم ملقون فآلقوا حبالهم وعصيهم وقالوا بعزة فرعون انا لنحن الغالبون فآلقى موسى عصاه فاذا هي تلقف ما يأفكون فآلقى السحرة ساجدين قالوا آمنا برب العالمين رب موسى وهرون قال آمنتم له قبل أن آذن لكم انه لكبيركم الذي علمكم السحر فلسوف تعلمون يقول تعالى ذكره فآلقى موسى عصاه حين ألقى السحرة حبالهم وعصيهم فاذا هي تلقف ما يأفكون يقول فاذا عصا موسى تزدرد ما يأتون به من الفسرية والسحر الذي لا حقيقة له وانما هو مخايل وخدعة فآلقى السحرة ساجدين يقول فلما تبين السحرة ان الذي جاءهم به موسى حق لا سحر وأنه لا يقدر عليه غير الله الذي فطر السموات والأرض من غير أصل نحروا لوجوههم سجدوا لله مذعنين لله بالطاعة مقرين لموسى بالذي أتاهم به من عند الله أنه هو الحق وأن ما كانوا يعملونه من السحر باطل قائلين آمنا برب العالمين الذي دعانا موسى الى عبادته دون فرعون وهما لله رب موسى وهرون قال آمنتم له قبل أن آذن لكم يقول جل ثناؤه قال فرعون للذين كانوا سحرته فآمنوا آمنتم لموسى بأن ما جاء به حق قبل أن آذن لكم في الايمان به انه لكبيركم الذي علمكم السحر يقول ان موسى لرئيسكم في السحر وهو الذي علمكوه ولذلك آمنتم به فلسوف تعلمون عند عقابي اياكم وبال ما فعلتم وخطا ما صنعت من الايمان به ﴿١﴾ القول في تاويل قوله تعالى ﴿٢﴾ لا قطعن أيديكم وأرجلكم من خلاف ولا صلبنكم أجمعين قالوا لاضيرنا الى ربنا منقطعن انقطعن أيديكم وأرجلكم منقطعن في قطع ذلك منكم بين قطع الأيدي والأرجل وذلك أن أقطع اليد اليمنى والرجل اليسرى ثم اليد اليسرى والرجل اليمنى ونحو ذلك من قطع اليد من جانب ثم الرجل من الجانب الآخر وذلك هو القطع من خلاف ولا صلبنكم أجمعين فوكذلك بأجمعين اعلاما منه أنه غير مستبقي منهم أحدا قالوا لاضير يقول تعالى ذكره قالت السحرة لاضير علينا وهو مصدر من قول القائل قد ضار فلان فلانا فهو يضير ضيرا ومعناه لا ضرر وبخو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله لاضير قال يقول لا يضرنا الذي تقول وان صنعت به بنا وصلبنا انا الى ربنا منقطعن يقول انا الى ربنا راجعون وهو مجاز يصاب صبرا على عقوبتك ايانا وثباتنا على توحيد الله والبراءة من الكفر به ﴿٣﴾ القول في تاويل قوله تعالى ﴿٤﴾ انا نطمع أن يغفر لنا ربنا خطايانا أن كنا أول المؤمنين وأوحينا الى موسى أن أسر بعبادي انكم متبعون يقول تعالى ذكره مخبرا عن قيل السحرة انا نطمع أن يغفر لنا ربنا خطايانا التي سألنا من قبل ايماننا به فلا يعاقبنا بها كما **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله انا نطمع أن يغفر لنا ربنا خطايانا قال السحر والكفر الذي كانوا فيه أن كنا أول المؤمنين يقول لأن كنا أول من آمن بموسى وصدق به من توحيد الله وتكذيب فرعون في ادعائه بالربوبية في دهرنا هذا وزماننا وبخو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله أن كنا

وموعده فرعون قالوا لفرعون ائنا لنأجرك ان كنا نحن الغالبين موسى قال فرعون لهم نعم لكم الأجر على ذلك وانكم لمن المقربين منا فقالوا عند ذلك لموسى اما أن تلقى واما أن نكون نحن الملقين وترك ذكر قبيلهم ذلك لدلالة خبر الله عنهم أنهم قال لهم موسى ألقوا ما أنتم ملقون على أن ذلك معناه فقال لهم موسى ألقوا ما أنتم ملقون من حبالكم وعصيكم فآلقوا حبالهم وعصيهم من أيديهم وقالوا بعزة فرعون يقول أقسموا بقوة فرعون وشدة سلطانه ومنعة مملكته انا لنحن الغالبون موسى ﴿١﴾ القول في تاويل قوله تعالى ﴿٢﴾ فآلقى موسى عصاه فاذا هي تلقف ما يأفكون فآلقى السحرة ساجدين قالوا آمنا برب العالمين رب موسى وهرون قال آمنتم له قبل أن آذن لكم انه لكبيركم الذي علمكم السحر فلسوف تعلمون يقول تعالى ذكره فآلقى موسى عصاه حين ألقى السحرة حبالهم وعصيهم فاذا هي تلقف ما يأفكون يقول فاذا عصا موسى تزدرد ما يأتون به من الفسرية والسحر الذي لا حقيقة له وانما هو مخايل وخدعة فآلقى السحرة ساجدين يقول فلما تبين السحرة ان الذي جاءهم به موسى حق لا سحر وأنه لا يقدر عليه غير الله الذي فطر السموات والأرض من غير أصل نحروا لوجوههم سجدوا لله مذعنين لله بالطاعة مقرين لموسى بالذي أتاهم به من عند الله أنه هو الحق وأن ما كانوا يعملونه من السحر باطل قائلين آمنا برب العالمين الذي دعانا موسى الى عبادته دون فرعون وهما لله رب موسى وهرون قال آمنتم له قبل أن آذن لكم يقول جل ثناؤه قال فرعون للذين كانوا سحرته فآمنوا آمنتم لموسى بأن ما جاء به حق قبل أن آذن لكم في الايمان به انه لكبيركم الذي علمكم السحر يقول ان موسى لرئيسكم في السحر وهو الذي علمكوه ولذلك آمنتم به فلسوف تعلمون عند عقابي اياكم وبال ما فعلتم وخطا ما صنعت من الايمان به ﴿١﴾ القول في تاويل قوله تعالى ﴿٢﴾ لا قطعن أيديكم وأرجلكم من خلاف ولا صلبنكم أجمعين قالوا لاضيرنا الى ربنا منقطعن انقطعن أيديكم وأرجلكم منقطعن في قطع ذلك منكم بين قطع الأيدي والأرجل وذلك أن أقطع اليد اليمنى والرجل اليسرى ثم اليد اليسرى والرجل اليمنى ونحو ذلك من قطع اليد من جانب ثم الرجل من الجانب الآخر وذلك هو القطع من خلاف ولا صلبنكم أجمعين فوكذلك بأجمعين اعلاما منه أنه غير مستبقي منهم أحدا قالوا لاضير يقول تعالى ذكره قالت السحرة لاضير علينا وهو مصدر من قول القائل قد ضار فلان فلانا فهو يضير ضيرا ومعناه لا ضرر وبخو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله لاضير قال يقول لا يضرنا الذي تقول وان صنعت به بنا وصلبنا انا الى ربنا منقطعن يقول انا الى ربنا راجعون وهو مجاز يصاب صبرا على عقوبتك ايانا وثباتنا على توحيد الله والبراءة من الكفر به ﴿٣﴾ القول في تاويل قوله تعالى ﴿٤﴾ انا نطمع أن يغفر لنا ربنا خطايانا أن كنا أول المؤمنين وأوحينا الى موسى أن أسر بعبادي انكم متبعون يقول تعالى ذكره مخبرا عن قيل السحرة انا نطمع أن يغفر لنا ربنا خطايانا التي سألنا من قبل ايماننا به فلا يعاقبنا بها كما **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله انا نطمع أن يغفر لنا ربنا خطايانا قال السحر والكفر الذي كانوا فيه أن كنا أول المؤمنين يقول لأن كنا أول من آمن بموسى وصدق به من توحيد الله وتكذيب فرعون في ادعائه بالربوبية في دهرنا هذا وزماننا وبخو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله أن كنا

أول

وأزلنا ثم الآخرين وأنجينا موسى ومن معه أجمعين ثم أغرقنا الآخرين ان في ذلك لآية وما كان أكثرهم مؤمنين وان ربك هو العزيز الرحيم ﴿٥﴾ القراءات طسم وما بعده بالامالة حمزة وعلى وخلف ويحيى وحامد وقرأ أبو جعفر ونافع

بين الفتح والكسر والى الفتح أقرب وقرأ حمزة ويزيد مظهره النون عند الميم انى أخاف بفتح الياء أبو جعفر ونافع وابن كثير وأبو عمرو ويضيق ولا ينطق بالنصب فيهما يعقوب أرجه مثل ما في الاعراف آين لنا بالمد (٤٧) وبالياء يزيد وأبو عمرو ويزيد وقالون وقرأ

ابن كثير ونافع عير قالون وسهل ويعقوب غير زيد بهمزة ثم ياء وعن قنبل ان لنا على الخبر الباقون بهمزتين هشام يدخل بينهما مدة آنتم بالمد أبو جعفر ونافع وابن كثير وابن عامر وأبو عمرو وسهل ويعقوب آنتم على الخبر حفص غير الخزاز الآخرون آنتم بهمزتين بعبادى انكم بفتح الياء نافع وأبو

جعفر حاذرون بالألف عاصم وحمزة وعلى وخلف وابن عامر الباقون بغير الالف فاتبعوهم بالتشديد زيد عن يعقوب الباقون بقطع الهمزة وسكون التاء تراءى الجمعان بكسر الراء والهمزة في الوصل حمزة ونصير وهيرة في طريق الخزاز واختلفوا في الوقف فعن الكسائي بكسر الراء والهمزة على وزن تربعى وفي رواية أخرى عنه ترائى أى تراعى والمشهور عنه تراء بكسر الراء وفتح الهمزة وأما حمزة فإنه يقف ترى بترك الهمزة وكسر الراء ويمد ويشير الى موضع الهمزة وهو المصدر وأما هيرة فإنه يقف تريا بكسر الراء ويشير الى فتح الهمزة الباقون يقفون تراءى على وزن تراعى معنى ربى بفتح الياء حفص الوقوف طسم ه المبين ه مؤمنين ه خاضعين ه معرضين ه يستهزؤن ه كريم ه لآية ط مؤمنين ه الرحيم ه الظالمين ه لا للابدال أو البيان تسجيلا عليهم بالظلم فرعون ط للعدول عن الأمر الى الاستفهام يتقون ه يكذبون ه لمن قرأ

أول المؤمنين قال كانوا كذلك يومئذ أول من آمن بآياته حين رأوها وقوله وأوحينا الى موسى أن أسر بعبادى يقول وأوحينا الى موسى اذ تمادى فرعون في غيه وأبى الا الثبات على طغيانه بعد ما أريناه آياتنا أن أسر بعبادى يقول أن سز بنى اسرائيل ليلا من أرض مصر انكم متبعون ان فرعون وجنده متبعوك وقومك من بنى اسرائيل ليحولوا بينكم وبين الخروج من أرض مصر ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ ﴿فأرسل فرعون في المدائن حاشرين ان هؤلاء لشردمة قليلون وانهم لنا لغائظون واننا لجميع حاذرون﴾ يقول تعالى ذكره فأرسل فرعون في المدائن يحشر له جنده وقومه ويقول لهم ان هؤلاء يعنى بهؤلاء بنى اسرائيل لشردمة قليلون يعنى بالشردمة الطائفة والعصبة الباقية من عصب جبيرة وشردمة كل شئ بقيته القليلة ومنه قول الراجز

جاء الشتاء وقميصى أخلاق * شرادم يضحك منه التواق

وقيل قليلون لأن كل جماعة منهم كان يلزمها معنى القلة فلما جمع جمع جماعاتهم قيل قليلون كما قال الكمي

فرد قواصى الاحياء منهم * فقد رجعوا كى واحدنا

وذكر أن الجماعة التى سماها فرعون شردمة قليلين كانوا ستمائة ألف وسبعين ألفا ذكر من قال ذلك حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن أبي اسحق عن أبي عبيدة ان هؤلاء لشردمة قليلون قال كانوا ستمائة ألف وسبعين ألفا * قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا اسرائيل عن أبي اسحق عن أبي عبيدة عن عبد الله قال الشردمة ستمائة ألف وسبعون ألفا حدثنا ابن حميد قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا موسى بن عبيدة عن محمد بن كعب القرظى عن عبد الله بن شداد بن الهاد قال اجتمع يعقوب وولده الى يوسف وهم اثنان وسبعون ونحرجوا مع موسى وهم ستمائة ألف فقال فرعون ان هؤلاء لشردمة قليلون ونحرج فرعون على فرس أدهم حصان على لون فرسه فى عسكره ثمانمائة ألف حدثني يعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابن علية عن سعيد الجري عن أبي السليل عن قيس بن عباد قال وكان من أكثر الناس أو أحدث الناس عن بنى اسرائيل قال فحدثنا أن الشردمة الذين سماهم فرعون من بنى اسرائيل كانوا ستمائة ألف قال وكان مقدمة فرعون سبعمائة ألف كل رجل منهم على حصان على رأسه بيضة وفى يده حربة وهو خلفهم فى الداهم فلما انتهى موسى بنى اسرائيل الى البحر قالت بنو اسرائيل يا موسى أين ما وعدتنا هذا البحر بين أيدينا وهذا فرعون وجنوده قد دهمنا من خلفنا فقال موسى للبحر انفلق أباحا لئلا قال لان انفلق لك يا موسى أنا أقدم منك خلقا قال فنودى أن اضرب بعصاك البحر فضر به فانفلق البحر وكانوا اثني عشر سبطا قال الجري فأتا حسبه قال انه كان لكل سبط طريق قال فلما انتهى أول جنود فرعون الى البحر هابت الخيل اللهب قال ومثل حصان منها فرس وديق فوجد ريمحها فاشتد فاتبعه الخيل قال فلما تمام أخرج جنود فرعون فى البحر ونحرج آخر بنى اسرائيل أسرا البحر فانصفق عليهم فقالت بنو اسرائيل ما مات فرعون وما كان ليموت أبدا فسمع الله تكذيبهم نبيه عليه السلام قال فرمى به على الساحل كأنه ثور أحريرا آه بنو اسرائيل حدثنا موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدى فى قوله ان هؤلاء لشردمة قليلون يعنى بنى اسرائيل حدثني محمد بن عمرو

ويضيق بالرفع على الاستئناف هرون ط يقتلون ه قال كلا لا للعطف معنى لالفاظ مستمعون ه العالمين ه لا لتعلق أن بنى اسرائيل ط سئين ه الكافرين ه الضالين ه المرسلين ه اسرائيل ط العالمين ه وما بينهما ط لأن جواب الشرط محذوف أى ان كنتم موقنين

فلا تكذبوا بوقتي • تستمعون • الأولين • لمجنون • وما بينهما • تعقلون • المسجونين • مبين • الصادقين • مبين • هـ
 للآية مع العطف للناظرين • عليم • لا (٤٨) لأن ما بعده صفة بسحره • قد قيل بناء على أن ما بعده قول الملا لفرعون

والجمع للتعظيم والأصح أنه من
 تنمة قول فرعون تأمرهم •
 حاشرين • لا لأن ما يتلو جواب
 عليم • معلوم • لا للعطف
 مجتمعون لا لاتصال المعنى الغالبين
 • لمن المقربين • ملقون • الغالبون
 • ما يافكون • للآية وللدلالة
 على اسراعهم في السجود ساجدين
 • العالمين • وهرون ط لكم •
 لا ابتداء بان مع اتحاد القول السحر
 ط للفاء ولام الابتداء فلسوف
 تعلمون • لتقدير القسم أجمعين
 • لا ضير ط توقيه لحق ان والا
 فالأصل هو الوصل لأن ما بعده هو
 القول في الحقيقة كما في الاعراف
 منقلبون • ج للآية مع اتحاد القول
 المؤمنين • متبعون • حاشرين
 • للآية مع ان التقدير بان هؤلاء
 قليلون • لغائظون • حاذرون
 • ط لا ابتداء الخبر من الله وعيون
 • لا كريم • لا لتعلق الكاف
 كذلك ط أي كما وعدنا بنى اسرائيل
 ايراشاهم أخبر عن وقوع الموعد لبنى
 اسرائيل مشرقين • لمدركون
 • ووجه الوصل الاسراع في
 تداركهم عن خوف الادراك كلاج
 لاحتمال أن يكون للردع وأن يكون
 بمعنى حقا سيهدين • البحر ط
 لاجل الفاء الفصيحة أي فضرب
 فانطلق العظيم • الآخرين •
 أجمعين • الآخرين • لآية ط
 مؤمنين • الرحيم • تفسير
 قال جار الله معنى طسم ان آيات
 هذا المؤلف من الحروف المبسوطة

قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى • حدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن
 ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله ان هؤلاء لشرذمة قليلون قال هم يومئذ ستمائة ألف ولا يحصى عدد
 أصحاب فرعون • حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح قوله وأوحينا إلى موسى
 أن أسر بعبادي انكم متبعون قال أوحى الله إلى موسى أن اجمع بنى اسرائيل كل أربعة أبيات
 في بيت ثم اذبحوا أولاد الضأن فاضربوا بدمائها على الأبواب فاني سأمر الملائكة أن لا تدخل بيوتا
 على بابهم ودم وسأمرهم بقتل أبنائهم وأموالهم ثم اخبروا خبزا فطيرا فانه أسرع
 لكم ثم أسر بعبادي حتى تنتهي للبحر فيأتيك أمري ففعل فلما أصبحوا قال فرعون هذا عمل موسى
 وقومه قتلوا أبنائنا وأموالنا فأرسل في أثرهم ألف ألف وخمسمائة ألف ونجمائة ملك
 مسور مع كل ملك ألف رجل وخرج فرعون في الكرش العظمى وقال ان هؤلاء لشرذمة قليلون قال
 قطعة وكانوا ستمائة ألف مائتا ألف منهم أبناء عشرين سنة إلى أربعين • قال ثنا حجاج عن أبي
 بكر عن شهر بن حوشب عن ابن عباس قال كان مع فرعون يومئذ ألف جبار كلهم عليه تاج وكلهم
 أمير على خيل • قال ثنا حجاج عن ابن جريح قال كانوا ثلاثين ملكا ساقا خلف فرعون يحسبون
 أنهم معهم وجبرائيل أمامهم يرد أوائل الخيل على أواخرها فاتبعهم حتى انتهى إلى البحر وقوله وانهم
 لنا لغائظون يقول وان هؤلاء الشرذمة لنا لغائظون فذكر أن غيظهم إياهم كان قتل الملائكة من
 قتلت من أبنائهم ذكر من قال ذلك • حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن
 جريح قوله وانهم لنا لغائظون يقول بقتلهم أبنائنا وأموالنا وقد يحتمل أن يكون معناه
 وانهم لنا لغائظون بذهابهم منهم بالعواري التي كانوا يستعاروها منهم من الحلي ويحتمل أن يكون
 ذلك بفراقهم إياهم وخروجهم من أرضهم بكرة لهم لذلك وقوله وانا لجميع حاذرون اختلفت القراء
 في قراءة ذلك فقراءته عامة قراء الكوفة وانا لجميع حاذرون بمعنى أنهم معدون مؤدون ذوو أداة وقوة
 وسلاح وقرأ ذلك عامة قراء المدينة والبصرة وانا لجميع حاذرون بغير ألف وكان الفراء يقول كأن
 الحاذر الذي يحذر الآن وكأن الحاذر المخلوق حذرا لا لتلقاه الا حذرا ومن الحاذر قول ابن أحرر
 هل أنسان يوما إلى غيره • اني حوالى واني حذر

والصواب من القول في ذلك أنهم اقراء تان مستفيضتان في قراء الامصار متقاربتا المعنى فبأيهما
 قرأ القارئ فمصيب الصواب فيه وبخوالذي قلنا في تأويل ذلك قال أهل التأويل ذكر من
 قال ذلك • حدثنا ابن بشار قال ثنا سفيان عن أبي اسحق قال سمعت الأسود بن يزيد يقرأ وانا
 لجميع حاذرون قال مقوون مؤدون • حدثنا ابن حميد قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا عيسى
 ابن عبيد عن أيوب عن أبي العوجاء عن الضحاك بن مزاحم أنه كان يقرأ وانا لجميع حاذرون يقول
 مؤدون • حدثنا موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي في قوله وانا لجميع حاذرون
 يقول حذرا قال جمعنا أمرنا • حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح
 وانا لجميع حاذرون قال مؤدون معدون في السلاح والكراع • حدثنا القاسم قال ثنا الحسين
 قال ثنا حجاج أبو معشر عن محمد بن قيس قال كان مع فرعون ستمائة ألف حصان أدهم سوى
 ألوان الخيل • حدثنا عمرو بن علي قال ثنا أبو داود قال ثنا سليمان بن معاذ الضبي عن عاصم
 ابن بهدلة عن أبي رزین عن ابن عباس أنه قرأها وانا لجميع حاذرون قال مؤدون مقوون • القول

في تلك آيات الكتاب المبين وقدم مثله في أول يوسف والبخع الاهلاك
 وقدم في أول الكهف عزاه وعرفه أن غمه وحزنه لا ينفع كما أن وجود الكتاب على بيانه ووضوحه لا ينفع ثم بين أنه قادر على تنزيل آية

ما جئنا إلى الإيمان ولكن المشيئة والحكمة تقتضيان بناء الأمر على صورة الاختبار قال صاحب الكشف وجه عطف فظلت على نزل كما قيل في قوله فأصدق وأكن كأنه قيل أنزلنا فظلت وأقول الظاهر أن الفاء في (٤٩) فظلت للسببية بدليل عدم المستتر فيه كما في نزل

ووجه المدول إلى الماضي كما قيل في ونادى وسبق وجه مجيء خاضعين خبرا عن الأعناق إذ الأعناق تكون مقحما لبيان موضع الخضوع وأصل الكلام فظلوها خاضعين أي حين وصفت الأعناق بالخضوع الذي هو للعقلاء قيل خاضعين كقوله والشمس والقمر رأيتهم لي ساجدين وقيل أعناقهم رؤسائهم كما يقال لهم الرؤس والصدور وقيل أراد جماعتهم يقال جاءنا عنق من الناس لفوج منهم عن ابن عباس نزلت هذه الآية فينا وفي بني أمية قال ستكون لنا عليهم الدولة فتذل لنا أعناقهم بعد صعوبة ويلحقهم هو أن بعد عزة ومعنى (ما يأتهم من ذكركم الرحمن محدث) قدم في سورة الأنبياء نبه سبحانه بذلك على أنه مع اقتداره على أن يجعلهم ملجئين إلى الإيمان حكيم يأتهم بالقرآن حالا بعد حال رعاية لقاعدة التكليف ثم ذكر أنه تعالى لا يحدد لهم توجيه موعظة وتذكير إلا جددوا ما هو تقيض المقصود وذلك التقيض هو الاعتراض والتكذيب والاستهزاء وهذا ترتيب في غاية الحسن كأنه قيل حين أعرضوا عن الذكركم قد كذبوا به وحين كذبوا به فقد خف عندهم قدره حتى صار عرضة للاستهزاء وهذه درجات من أخذ في الشقاء فانه يعرض أولا ثم يصرح بالتكذيب ثانيا ثم يبلغ في التكذيب والانسكار إلى حيث

في تأويل قوله تعالى ﴿فأخرجناهم من جنات وعيون وكنوز ومقام كريم كذلك وأورثناها بني إسرائيل فأتبعوهم مشرقين﴾ يقول تعالى ذكره فأخرجنا فرعون وقومه من بساتين وعيون ماء وكنوز ذهب وفضة ومقام كريم قيل إن ذلك المقام الكريم المنابر وقوله كذلك يقول هكذا أخرجناهم من ذلك كما وصفت لكم في هذه الآية والتي قبلها وأورثناها يقول وأورثنا تلك الجنات التي أخرجناهم منها والعيون والكنوز والمقام الكريم عنهم بهلاكهم بني إسرائيل وقوله فأتبعوهم مشرقين فأتبع فرعون وأصحابه بني إسرائيل مشرقين حين أشرق الشمس وقيل حين أصبحوا **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني** الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد فأتبعوهم مشرقين قال خرج موسى ليلا فكشف القمر وأظلمت الأرض وقال أصحابه إن يوسف أخبرنا أناسنجي من فرعون وأخذ علينا العهد لنخرجن بعظامه معنا فخرج موسى ليلته يسأل عن قبره فوجد عجوزا بيتها على قبره فأخرجته له بحكها وكان حكمها أو كلمة تشبه هذا أن قالت احملني فأخرجني معك بفعل عظام يوسف في كسائه ثم حمل العجوز على كسائه فجعله على رقبته وخيل فرعون هي ملأ أعنتها خضراء في أعينهم ولا تبرح حبست عن موسى وأصحابه حتى تواروا **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد قوله فأتبعوهم مشرقين قال فرعون وأصحابه وخيل فرعون في ملأ أعنتها في رأي عيونهم ولا تبرح حبست عن موسى وأصحابه حتى تواروا ﴿القول في تأويل قوله تعالى ﴿فلما تراءى الجمعان قال أصحاب موسى أنا لمدركون قال كلا إن معي ربي سيهدين﴾ فلما تراءى الجمعان قال أصحاب موسى أن اضرب بعصاك البحر فاهلق فكان كل فرق كالطود العظيم﴾ يقول تعالى ذكره فلما تناظر الجمعان جمع موسى وهم بنو إسرائيل وجمع فرعون وهم القبط قال أصحاب موسى أنا لمدركون أي أنا لمدركون الآن يا حقينا فرعون وجنوده فيقتلوننا وذكر أنهم قالوا ذلك لموسى تشاؤما بموسى ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن عبد الأعلى قال ثنا المعتمر بن سليمان عن أبيه قال قلت لعبد الرحمن فلما تراءى الجمعان قال أصحاب موسى أنا لمدركون قال تشاءموا بموسى وقالوا أؤذيتم من قبل أن تأتينا ومن بعد ما جئتنا **حدثنا** موسى قال ثنا أسباط عن السدي فلما تراءى الجمعان فنظرت بنو إسرائيل إلى فرعون قدر مقهم قالوا أنا لمدركون قالوا يا موسى أؤذيتم من قبل أن تأتينا ومن بعد ما جئتنا اليوم يدركنا فرعون فيقتلنا أنا لمدركون البحر من بين أيدينا وفرعون من خلفنا **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن أبي بكر عن شهر بن حوشب عن ابن عباس قال لما انتهى موسى إلى البحر وهاجرت الريح العاصف فنظر أصحاب موسى خلفهم إلى الريح وإلى البحر أمامهم قالوا يا موسى أنا لمدركون قال كلا إن معي ربي سيهدين واختلفت القراءة في قراءة ذلك فقراءته عامة قراء الأمصار سوى الأعرج أنا لمدركون وقراء الأعرج أنا لمدركون كما يقال نزلت وأنزلت والقراءة عندنا التي عليها قراء الأمصار لا جماع المجمة من القراء عليها وقوله كلا إن معي ربي سيهدين قال موسى لقومه ليس الأمر كما ذكرتم كلا إن تذكروا أن معي ربي سيهدين يقول سيهدين لطريق أنجوفيه من فرعون وقومه كما **حدثني** ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن إسحق عن محمد بن كعب القرظي عن عبد الله بن شداد بن الهاد قال لقد ذكر لي أنه خرج فرعون في طلب موسى على سبعين ألفا من دهم الخيل سوى ما في جنده من شية الخيل وخرج موسى حتى إذا قابله

(٧) - (ابن جرير) - (تاسع عشر) يستهزئ وفي قوله (فسيأتيهم) وعيد لهم بعذاب بدرا ويوم القيامة وقدم مثله في أول الانعام ثم بين أنه مع حكيمته في أنزال القرآن حالا بعد حال رحيم يظهر من الدلائل الحسية ما يكفي للتأمل في باب النظر والاستدلال والزوج الصنف

والكريم نعت لكل ما يرضى ويحمد في بابه منه وجه كريم اذا رضى في حسنه وجماله وكتاب كريم مرضى في مبانیه ونبات كريم مرضى فيما يتعلق به من المنافع فما من نبت الا وفيه (٥٠) نفع وفائدة من جهة وان كانت فيه مضرة من جهة أخرى ويحتمل أن يراد

بالكريم النافع منه وتكون المضار مسلوقة عنه قال جار الله معنى الجمع بين كم وكل دون أن يقول كم أنبتنا فيها من زوج كريم هو أن كلا قد دل على الاحاطة بأزواج النبات على سبيل التفصيل وكم دل على أن هذا محيط مفرط الكثرة قلت فالخاصل أن خلق النوع يصدق بخلق فرد واحد منه كما يصدق بخلق أفراد كثيرة فقول كل زوج اشارة الى خلق كل نوع من أنواع النبات وقوله كم أنبتنا اشارة الى كثرة أفراد كل نوع منه وفيه تنبيه على كمال القدرة ونهاية الجود والرحمة ولهذا ختم الكلام بقوله (ان في ذلك) الانبات أوفى كل واحد من تلك الأزواج (لاية) على الابداء والاعادة (وما كان أكثرهم مؤمنين) لان الله تعالى طبع على قلوبهم (وان ربك لهو العزيز الرحيم) فمن عزته قدر على عقوبتهم ومن رحمته بين لهم الدلائل ليتفكروا ويعتبروا والرحمة اذا صدرت عن القدرة كانت أعظم موقعا واعلم أنه سبحانه كرر بعض الايات في هذه السورة لاجل التأكيد والتقرير فمن ذلك أنه كرر قوله ان في ذلك لآية الى قوله الرحيم في مائة مواضع اولها في ذكر النبي صلى الله عليه وسلم والثانية في قصة موسى ثم ابراهيم ثم نوح ثم هود ثم صالح ثم لوط ثم شعيب ومن ذلك قوله ألا تتقون اني لكم رسول أمين فاتقوا الله وأطيعون وما أسألكم عليه من أجر ان أبحر الا على رب العالمين وهو

البحر ولم يكن عنه منصرف طلع فرعون في جنده من خلفهم فلما تراءى الجمعان قال أصحاب موسى اننا لمدركون قال كلا ان معي ربي سيهدين أي للنجاة وقد وعدني ذلك ولا خلف لموعوده حدثنا موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي قال كلا ان معي ربي سيهدين يقول سيكفيني وقال عيسى ربكم أن يهلك عدوكم ويستخلفكم في الأرض فينظركم كيف تعملون وقوله فأوحينا الى موسى أن اضرب بعصاك البحر فانقلب ذكر أن الله كان قد أمر البحر أن لا ينقلب حتى يضربه موسى بعصاه حدثنا موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي قال فتقدم هرون فضرب البحر فأبى أن يفتح وقال من هذا الجبار الذي يضربني حتى أتاه موسى فكناه أبا خالد وضربه فانقلب حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة قال ثنا محمد بن اسحق قال أوحى الله فيما ذكر الى البحر اذا ضربك موسى بعصاه فانقلب له قال فبات البحر يضرب بعضه بعضا فرقا من الله وانتظار أمره وأوحى الله الى موسى أن اضرب بعصاك البحر فضربه بها وفيها سلطان الله الذي أعطاه فانقلب حدثنا ابن بشار قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان عن سليمان التيمي عن أبي السليل قال لما ضرب موسى بعصاه البحر قال ايها أبا خالد فأخذه فكل حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح وحجاج عن أبي بكر بن عبد الله وغيره قالوا لما انتهى موسى الى البحر وهاجت الرياح والبحر يرمي بتياره وبموج مثل الجبال وقد أوحى الله الى البحر أن لا ينقلب حتى يضربه موسى بالعصا فقال له يوشع يا كليم الله أين أمرت قال ههنا قال فجاز البحر ما يوارى حافره الماء فذهب القوم يصنعون مثل ذلك فلم يقدروا وقال له الذي يكتم إيمانه يا كليم الله أين أمرت قال ههنا فكبح فرسه بلبامه حتى طار الزبد من شدقيه ثم قمه البحر فأرسل في الماء فأوحى الله الى موسى أن اضرب بعصاك البحر فضرب بعصاه موسى البحر فانقلب فاذا الرجل واقف على فرسه لم يتل سرجه ولا لبدته وقوله فكان كل فرق كالطود العظيم يقول تعالى ذكره فكان كل طائفة من البحر لما ضرب به موسى كالجبل العظيم وذكر أنه انقلب اثنتي عشرة فلقة على عدد الأسباط لكل سبط منهم فرق وبخو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي فانقلب فكان كل فرق كالطود العظيم يقول كالجبل العظيم فدخلت بنو اسرائيل وكان في البحر اثنا عشر طريقا في كل طريق سبط وكان الطريق كما اذا انقلبت الجدران فقال كل سبط قد قتل أصحابنا فلما رأى ذلك موسى دعا الله فجعلها قناطر كهيئة الطيقتان فنظروا نحرهم الى أولهم حتى خرجوا جميعا حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح وحجاج عن أبي بكر بن عبد الله وغيره قالوا انقلب البحر فكان كل فرق كالطود العظيم اثنا عشر طريقا في كل طريق سبط وكان بنو اسرائيل اثني عشر سبطا وكانت الطرق بجدران فقال كل سبط قد قتل أصحابنا فلما رأى ذلك موسى دعا الله فجعلها لهم بقناطر كهيئة الطيقتان ينظر بعضهم الى بعض وعلى أرض يابسة كأن الماء لم يصبها قط حتى عبر قال ثنا حجاج عن ابن جريح قال لما انقلب البحر لهم صا زفيه كوى ينظر بعضهم الى بعض حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة قال ثنا محمد بن اسحق فكان كل فرق كالطود العظيم أي كالجبل على نشر من الأرض حدثني علي قال ثنا عبد الله قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله فكان كل فرق كالطود العظيم يقول كالجبل حدثنا عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول

مذكور في خمسة مواضع في قصة نوح وهود وصالح ولوط وشعيب ومن ذلك أنه كرر فاتقوا الله وأطيعون في قصة نوح أخبرنا وهو وصالح وليس في ذكر النبي صلى الله عليه وسلم ما أسألكم عليه من أجر ان أبحر الا على رب العالمين لذكرها في مواضع من غير هذه

السورة وليس في قصة موسى لأنه ربه فرعون حيث قال ألم نريك فينا وليدا ولا في قصة إبراهيم لأن أباه في المخاطبين حيث يقول اذ قال لأبيه وقومه وهو قدر به فاستجيا موسى وإبراهيم أن يقولوا وما أسألكم عليه من أجر (٥١) وإن كانا منزهين من طلب الإبراهيم أنه تعالى أعاد في

هذه السورة قصص الأنبياء

المشهورين مع أهمهم اعتبارا لهذه

الامة وبدأ بقصة موسى لما فيها

من غرائب الاحوال وعجائب

الامور والنداء المسموع عند

الاشعري هو الكلام القديم الذي

لا يشبه الحروف والاصوات وعند

المعتزلة واليه ميل أبي منصور

الماتريدي أنه من جنس الحروف

والاصوات وأنه وقع على وجه علم

به موسى أنه من قبل الله تعالى

وقد عرفه أنه سيظهر عليه المعجزات

إذا طوب بذلك قال جارا لله قوله

(الايقون) كلام مستأنف فيه

تعجيب لموسى من حالهم الشنعاء في

قلة خوفهم وكثرة ظلمهم أو هو حال

أدخلت عليه همزة الإنكار ثم إن

موسى خاف أن يكذب عند أداء

الرسالة فاستظهر بهرون وفي قراءة

النصب خاف التكذيب المستتب

لضيق الصدر المستنزم لاحتباس

اللسان عن الجريان في الكلام

ولعله أراد بهذه الحيلة عقدة في

لسانه قبل اجابة دعوته أو بقية

يروى انها بقيت بعد الاجابة كما مر

في طه ومعنى (فأرسل الى هرون)

أرسل اليه جبريل واجعله نبيا

يصدقني في أمري فاختصر الكلام

اختصارا ثم ذكر أن لهم عليه ذنبا

فسمى جزاء الذنب ذنبا أو المضاف

محذوف أي تبعة ذنب وهو قود

قتل القبطي كما سيحكي تفصيله في

سورة القصص فيمكن أن يقتل

قبل أداء الرسالة فلا يتمكن من

المقصود وهذا قد جوزه الكعبي

وغيره من البغداديين وقال

الاكثر من الاقرب من حال

أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله كالطود العظيم قال كالجبل العظيم ومنه قول الاسود بن يعفر

حلوا بانقرة يسيل عليهم * ماء الفرات يحيى من أطواد

يعنى بالأطواد جمع طود وهو الجبل في قول في تأويل قوله تعالى (وأزلفنا ثم الآخرين وأنجينا موسى ومن معه أجمعين ثم أغرقنا الآخرين ان في ذلك لآية وما كان أكثرهم مؤمنين وان ربك لهو العزيز الرحيم) يعنى بقوله تعالى ذكره وأزلفنا ثم الآخرين وقربنا هنالك آل فرعون من البحر وقد مناهم اليه ومنه قوله وأزلفت الجنة للمتقين بمعنى قربت وأدنت ومنه قول العجاج

طى الليالى زلفا فزلفا * سماء الهلال حتى احقوقفا

* ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** القاسم قال ثنا الحسين

قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن عطاء الخراساني عن ابن عباس قوله وأزلفنا ثم الآخرين قال

قربنا **حدثنا** الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله وأزلفنا ثم الآخرين

قال هم قوم فرعون قربهم الله حتى أغرقهم في البحر **حدثنا** موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط

عن السدي قال دنا فرعون وأصحابه بعدما قطع موسى بني اسرائيل البحر فلما نظر فرعون

الى البحر منفلقا قال ألا ترون البحر فرق مني قد تفتح لي حتى أدرك أعدائي فاقتلهم فذلك قول الله

وأزلفنا ثم الآخرين يقول قربنا ثم الآخرين هم آل فرعون فلما قام فرعون على الطريق وأبت خيله أن

تتقدم فنزل جبرائيل صلى الله عليه وسلم على ما ذيانة فتشامت الحصن ربح الما ذيانة فاقتحمت

في أثرها حتى اذا هم أولهم أن يخرج ودخل آخرهم أمر البحر أن يأخذهم فالتطم عليهم وبفرد جبرائيل

بمقلة من مقل البحر فجعل يدسم في فيه **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن

أبي بكر بن عبد الله قال أقبل فرعون فلما أشرف على الماء قال أصحاب موسى يا مكلم الله ان القوم

يتبعوننا في الطريق فاضرب بعصاك البحر فاخبطه فاراد موسى أن يفعل فأوحى الله اليه أن اترك

البحر هو يقول أمره على سكناته انهم جند مغرقون انما أمكرهم فاذا سلكوا طريقكم غرقهم

فلما نظر فرعون الى البحر قال ألا ترون البحر فرق مني حتى تفتح لي حتى أدرك أعدائي فاقتلهم فلما

وقف على أفواه الطرق وهو على حصان فرأى الحصان البحر فيه أمثال الجبال هاب وخاف وقال

فرعون أن اراجع فمكر به جبرائيل عليه السلام فأقبل على فرس أنثى فأدناها من حصان فرعون

فطفق فرسه لا يقرو جعل جبرائيل يقول تقدم ويقول ليس أحدا حق بالطريق منك فتشامت

الحصن الما ذيانة فماملك فرعون فرسه أن ولج على أثره فلما انتهى فرعون الى وسط البحر أوحى الله

الى البحر خذ عبدى الظالم وعبادى الظلمة سلطاني فيك فاني قد سلطتك عليهم قال فتغطمطت

تلك الفرق من الأمواج كأنها الجبال وضرب بعضها بعضا فلما أدركه الغرق قال آمنت أنه لا اله

الا الذي آمنت به بنو اسرائيل وأنا من المسلمين وكان جبرائيل صلى الله عليه وسلم شديدا الأسف

عليه لما ردى من آيات الله وطول علاج موسى اياه فدخل في أسفل البحر فخرج طينا فحشا في فم

فرعون لكيلا يقولها الثانية فتدركه الرحمة قال فبعث الله اليه ميكائيل يعيره الآن وقد عصيت

قبل وكنت من المفسدين و قال جبرائيل يا محمدا بغضت أحدا من خلق الله ما بغضت اثنين

الانبياء أنهم يعلمون اذا حملهم الله تعالى الرسالة أنه يمكنهم من أدائها فلا معنى للخوف من القتل قبل الأداء نعم لو خاف بعد الأداء جاز وذلك لما جبل عليه طبع الانسان من التنفر عن القتل فيسأل الله الامان من ذلك وقد جمع الله له بقوله (كلا) الكلاءة وبقوله (فاذهبوا) استنباء

أخيه كما نه قيل ارتدع ياموسى عما تظن فاذهب أنت وهرون ومعكم مستمعون خبران لان أو الخبر مستمعون ومعكم متعلق به ولا يخفى ما فى المعية من المجاز لان المصاحبة من صفات الاجسام (٥٣) فالمراد معية النصرة والمعونة وأما الاستماع فجاز أيضا وان كان اطلاق

السمع على الله حقيقة لان الاستماع جار مجرى الاضغاء ولا بد فيه من الجارحة فحاصل الآية انا لكما ولعدوكما كالناصر الظهير لكما عليه اذا حضر واستمع ما يجرى بينكما وبينه وانما وحده الرسول فى قوله (انا رسول رب العالمين) لانه اراد كل واحد أو اراد الرسول بمعنى المصدر أى ذور رسالة رب العالمين يقال أرسلتهم برسول أى برسالة أو جعللا لاتفاقهما واتحاد مطلبهما كرسول واحد وههنا اضمار دل عليه سياق الكلام أى فأتيا فرعون فقال له ذلك يروى أنهما انطلقا الى باب فرعون فلم يؤذن لهما سنة حتى قال البواب ان ههنا انسا نا يزعم أنه رسول رب العالمين فقال ائذن له لعلنا نضحك منه فأديا اليه الرسالة فعرف انه موسى فعند ذلك قال (ألم نركب فينا وليدا) أى صبيها وذلك لقرب عهده من الولادة قيل مكث فيهم ثلاثين سنة من أول عمره وقيل وكرو القبطى وهو ابن اثنتى عشرة سنة فقر منهم والفعلة الوركزة عدد عليه نعمه ثم وبخه بقتل نفس منهم وسماه كافرا لنعمه بسبب ذلك وجوز جار الله أن يراد وأنت اذذاك ممن يكفر بالساعة فيكون قد افترى على موسى أو جهل أمره لانه كان يعايشهم بالتقية وانما قلنا انه اقترأ أو جهل لان الكفر غير جائز على الانبياء ولو قبل النبوة ويجوز أن يراد انه من الكافرين بفرعون والهيته أو بالهة كانوا يعبدونها قال تعالى ويدرك وأهتكت ثم ان

احدهما من الجن وهو ابليس والآخر فرعون قال أنار بكم الأعلى ولقد رأيتنى يا محمد وأنا أحشو فى فيه مخافة أن يقول كلمة يرحم الله بها وقد زعم بعضهم أن معنى قوله وأزلقنا ثم الآخرين وجمعنا قال ومنه ليلة المزدلفة قال ومعنى ذلك أنها ليلة جمع وقال بعضهم وأزلقنا ثم وأهلكنا وقوله وأنجينا موسى ومن معه أجمعين يقول تعالى ذكره وأنجينا موسى مما أتبعنا به فرعون وقومه من الغرق فى البحر ومن مع موسى من بنى اسرائيل أجمعين وقوله ثم أغرقنا الآخرين يقول ثم أغرقنا فرعون وقومه من القبط فى البحر بعد أن أنجينا موسى منه ومن معه وقوله ان فى ذلك لآية يقول تعالى ذكره ان فيما فعلت بفرعون ومن معه من تغريق اياهم فى البحر اذ كذبوا رسولى موسى وخالفوا أمرى بعد الاعذار اليهم والانداز لدلالة بينة يا محمد لقومك من قريش على أن ذلك سنتى فيمن سلك سبيلهم من تكذيب رسلى وعظمتهم وعبرة ان اذكروا واعتبروا أن يفعلوا مثل فعلهم من تكذيبك مع البرهان والآيات التى قد أتيتهم فيحل بهم من العقوبة نظير ما حل بهم ولك آية فى فعلى بموسى وتنجيتى اياه بعد طول علاجه فرعون وقومه منه واطهارى اياه وتوريشه وقومه دورهم وأرضهم وأموالهم على أنى سالك فيك سبيله ان أنت صبرت صبره وقت من تبليغ الرسالة الى من أرسلتك اليه قيامه ومظهرك على مكذبيك ومعليك عليهم وما كان أكثرهم مؤمنين يقول وما كان أكثر قومك يا محمد مؤمنين بما أتاك الله من الحق المبين فسابق لهم فى علمى أنهم لا يؤمنون وان ربك لهو العزيز فى انتقامه ممن كفر به وكذب رسله من أعدائه الرحيم بمن أنجى من رسله واتباعهم من الغرق والعذاب الذى عذب به الكفرة ﴿القول فى تأويل قوله تعالى ﴿واتل عليهم نبأ ابراهيم اذ قال لأبيه وقومه ما تعبدون قالوا نعبد أصناما فنظلل لها عاكفين﴾ يقول تعالى ذكره واقصص على قومك من المشركين يا محمد خبرا براهيم حين قال لأبيه وقومه أى شئ تعبدون قالوا له نعبد أصناما فنظلل لها عاكفين يقول فنظلل لها خدما مقيمين على عبادتها وخدمتها وقد بينا معنى العكوف بشواهد فى ماضى قبل بما أغنى عن اعادته فى هذا الموضع وكان ابن عباس فيما روى عنه يقول فى معنى ذلك ما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح قال قال ابن عباس قوله قالوا نعبد أصناما فنظلل لها عاكفين قال الصلاة لأصنامهم ﴿القول فى تأويل قوله تعالى ﴿وقال هل يسمعونكم اذ تدعون أو ينفعونكم أو يضرون﴾ قالوا بل وجدنا آباءنا كذلك يفعلون﴾ يقول تعالى ذكره قال ابراهيم لهم هل تسمع دعاءكم هؤلاء الآلهة اذ تدعونهم واختلف أهل العربية فى معنى ذلك فقال بعض نحوي البصرة معناه هل يسمعون منكم أو هل يسمعون دعاءكم فحذف الدعاء كما قال زهير

القائد الخليل منكوبا دوائرها * قد أحكت حكمت القد والأبقا

وقال يريد أحكت حكمت الا بقى فالق الحكمت وأقام الأبقى مقامها وقال بعض من أنكر ذلك من قوله من أهل العربية الفصيح من الكلام فى ذلك هو ما جاء فى القرآن لأن العرب تقول سمعت زيدا متكلما يريدون سمعت كلام زيد ثم تعلم أن السمع لا يقع على الأناسى انما يقع على كلامهم ثم يقولون سمعت زيدا أى سمعت كلامه قال ولو لم يقدم فى بيت زهير حكمت القد لم يحز أن ينسق بالأبقى عليها لأنه لا يقال رأيت الأبقى وهو يريد الحكمة وقوله أو ينفعونكم أو يضرون يقول أو تنفعكم هذه

موسى ما أنكر تربيته ولكن أنكر الكفر فلم ينسب نفسه الا الى الضلال وأراد به الذهاب عن الصواب
أواراد النسيان أو الخطأ وعدم التدبر فى أدبار الامور ثم ذكر موهبة ربه فى حقه حين فر من فرعون وملئه المؤتمرين بقتله والحكم العلم

بالتوحيد وكال العقل والرأى ولا تدخل فيه النبوة ظاهرا لئلا يلزم شبه التكرار بقوله (وجعلني من المرسلين) قال جار الله (وتلك) إشارة إلى خصلة شنعاء مبهم لا يدري ما هي إلا بعد أن فسرت بقوله (أن عبدت) نظيره قوله (٥٣) وقضينا إليه ذلك الأمر أن دابر هؤلاء مقطوع

والمعنى تعبيدك بني إسرائيل
نعمة تمنها على كانه أبي أن يسمى
نعمته لا نعمة لأن تعبيدهم أي
تذليلهم واتخاذهم عبيدا وقصدتهم
بذبح أبناءهم صار هو السبب في
حصوله عنده وفي تربيته فلماذا قال
الزجاج أن مع ما بعده في موضع
نصب أي انما صارت نعمة على لأن
عبدت بني إسرائيل اذ لو لم تفعل
ذلك لكفاني أهلي ولم يلقوني في
السيم ومن هنا قال جار الله ان قول
موسى فعلتها اذن جواب لقول
فرعون وفعلت فعلتك وجزاءه
كأن فرعون قال جازيت نعمتي
بما فعلت فقال موسى فعلتها مجازيا
لك وان نعمتك جديرة بأن تجازي
بخودك الجزاء وقال الحسن أراد
أنك استعبدتهم وأخذت أموالهم
ومنها أنفقت على فلا نعمة لك
بالترية على ان الترية كانت
من قبل أمي وعشيرتي ولم يكن
منك الا انك لم تقتلني وقيل أراد
انك كنت تدعى أن بني إسرائيل
عبيدك ولامنة للولي على العبد
في الاطعام والكسوة واعلم أن
للعلماء خلافا في نعمة الكافر
ف قيل انها لا تستحق الشكر لان
الكافر يستحق الاهانة بكفره فلو
استحق الشكر لانعامه لزم الجمع
بين الاهانة والتعظيم في حق
شخص واحد في وقت واحد وقيل
لا يبطل بالكفر الا الثواب والمدح
الذي يستحقه على الايمان وفي
الآية نوع دلالة على كل من
القولين ثم ان موسى حين ادى
رسالته من قوله انا رسول رب

الأصنام فيزقونكم شيئا على عبادتكوها أو يضرونكم فيعاقبونكم على ترككم عبادتها بأن يسلبوك
أموالكم أو يهلكوك اذا هلكتم وأولادكم قالوا بل وجدنا آباءنا كذلك يفعلون وفي الكلام متروك
استغنى بدلالة ما ذكره ترك وذلك جوابهم ابراهيم عن مسأله اياهم هل يسمعونكم اذ تدعون
أو ينفعونكم أو يضرون فكان جوابهم اياه لا ما يسمعوننا اذ ادعونا هم ولا ينفعوننا ولا يضرون
يدل على أنهم بذلك أجابوه قولهم بل وجدنا آباءنا كذلك يفعلون وذلك أن بل رجوع عن مجرود
كقول القائل ما كان كذا بل كذا وكذا ومعنى قولهم وجدنا آباءنا كذلك يفعلون وجدنا من قبلنا
من آباءنا يعبدونها ويعكفون عليها لخدمتها وعبادتها فنحن نفعل ذلك اقتداء بهم واتباعا لمنهاجهم
﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (قال أفرأيت ما كنتم تعبدون أنتم وآباؤكم الأقدمون فانهم عدوا لى
الارب العالمين) يقول تعالى ذكره قال ابراهيم لقومه أفرأيت ما كنتم تعبدون من هذه
الأصنام أنتم وآباؤكم الأقدمون يعنى بالأقدمين الأقدمين من الذين كان ابراهيم يخاطبهم وهم
الأولون قبلهم ممن كان على مثل ما كان عليه الذين كلهم ابراهيم من عبادة الأصنام فانهم عدوا لى
الارب العالمين يقول قائل وكيف يوصف الخشب والحديد والنحاس بعداوة ابن آدم فان معنى
ذلك فانهم عدوا لى لو عبدتهم يوم القيامة كما قال جل ثناؤه واتخذوا من دون الله آلهة ليكونوا لهم عزا
كلا سيكفرون بعبادتهم ويكونون عليهم ضدا وقوله الارب العالمين نصبا على الاستثناء والعدو
بمعنى الجمع ووحد لأنه أخرج مخرج المصدر مثل القعود والجلوس ومعنى الكلام أفرأيت كل
معبود لكم ولا بآئكم فاني منه برى لا أعبد الارب العالمين ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (الذى
خلقنى فهو يهدين والذى هو يطعمنى ويسقئنى واذا مرضت فهو يشفين) يقول فانهم عدوا لى
الارب العالمين الذى خلقنى فهو يهدين للصواب من القول والعمل ويسد دنى للرشاد والذى هو
يطعمنى ويسقئنى يقول والذى يغذونى بالطعام والشراب ويرزقنى الأرزاق واذا مرضت فهو
يشفين يقول واذا سقم جسمى واعتل فهو يرثه ويعافى ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (والذى
يميتنى ثم يحيين والذى أطمع أن يغفر لى خطيئتى يوم الدين) يقول والذى يميتنى اذا شاء ثم يحيينى
اذا أراد بعد مماتى والذى أطمع أن يغفر لى خطيئتى يوم الدين فربى هذا الذى بيده نفعى وضرى
وله هذه القدرة والسلطان وله الدنيا والآخرة لا الذى لا يسمع اذ ادعى ولا ينفع ولا يضر وانما كان
هذا الكلام من ابراهيم احتجاجا على قومه في أنه لا تصلح الألوهة ولا ينبغي أن تكون العبادة الا لمن
يفعل هذه الأفعال لا لمن لا يطيق تفعا ولا ضرا وقيل ان ابراهيم صلوات الله عليه عنى بقوله والذى
أطمع أن يغفر لى خطيئتى يوم الدين والذى أرجو أن يغفر لى قولى انى سقيم وقولى بل فعله كبيرهم
هذا وقولى لسارة انها أختى ذكر من قال ذلك محدثى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال
ثنا عيسى وحديثى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن
مجاهد فى قول الله أن يغفر لى خطيئتى يوم الدين قال قوله انى سقيم وقوله فعله كبيرهم هذا وقوله
لسارة انها أختى حين أراد فرعون من الفراعنة أن يأخذها محدثا القاسم قال ثنا الحسين
قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد قوله والذى أطمع أن يغفر لى خطيئتى يوم الدين قال قوله
انى سقيم وقوله بل فعله كبيرهم هذا وقوله لسارة انها أختى * قال ثنا الحسين قال ثنا أبو تيميلة

العالمين (قال فرعون وما رب العالمين) وقد سبق مرارا أن كفره احتمل أن يكون كفر عناد وأن يكون كفر جهالة والذى يختص بالمقام هو ان
ما انما يطلب به حقيقة الشئ وما هيته وهذا هو الذى قصده فرعون بسؤاله ولم يعرف أن المسألة لا تطلق على ذاته تعالى اذ لا أجزاء لها

تحديده ولا تقديرية ولا بآى وجه فرض ضرورة انتهاء الكل اليه واستغنائه عن الكل من كل الوجوه فلا يصح أن يسئل عنه بما هو ولا
 بكيف هو ولا بآى شئ هو ولا بهل هو غاية (٥٤) ذلك أن يذبه على وجوده الذى هو أظهر الاشياء بلوازمه وآثاره على وجه يعم الكل

كما يقال انه رب السموات والارض وما بينهما أو بأخص من ذلك بأن يقال مثلاً ربكم ورب آبائكم الاولين وهو الاستدلال بالأنفس أو يقال رب المشرق والمغرب وما بينهما من الجهات المفروضة على السماء من لدن طلوع الكواكب الى غروبها وبالعكس وهو الاستدلال بالآفاق وقدر اعمى في الجواب الأول طريقة اللطف نختم بقوله (ان كنتم موقنين) أى ان كنتم موقنين بشئ قط فهذا أولى ما توقنون به لظهوره وجلالته وخاشعته في الأخير بقوله (ان كنتم تعقلون) حين نسبوه الى الجنون بعد أن تهكموا به بقوله ان رسولكم ويمكن أن يراد بقوله وما بينهما ثانيا ما بين المشرق والمغرب من المخلوقات فيكون الفرق بين هذا الاستدلال وبين الاول أن الاول هو الاستدلال بالامكان على طريقة الحكيم والثانى هو الاستدلال بالحدوث على طريقة المتكلمين والاول أقرب الى اليقين فلماذا قال ان كنتم موقنين والثانى أقرب الى الحس فلماذا قال ان كنتم تعقلون ولما انجر الكلام الى حد العناد والخاشعة هددته فرعون بقوله (ان اتخذت الها غيرى لأجعلنك من المسجونين) وهذا أبلغ من أن لو قال لأسجننك والمعنى لأجعلنك واحداً من عرفت حالهم في سجنونى وكان من عادته أن يأخذ من يريد سجنه بطرحه في هوة ذاهبة في الارض بعيدة العمق فرد الا يصرفها ولا يسمع

عن أبي حمزة عن جابر عن عكرمة ومجاهد نحوه ويعنى بقوله يوم الدين يوم الحساب يوم المجازاة وقد بينا ذلك بشواهد فيما مضى ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (رب هب لي حكماً وألحقني بالصالحين واجعل لي لسان صدق في الآخرين) يقول تعالى ذكره مخبراً عن مسألة خليله ابراهيم اياه رب هب لي حكماً يقول رب هب لي نبوة وألحقني بالصالحين يقول واجعلني رسولا الى خلقك حتى تلحقني بذلك بعداد من أرسلته من رسلك الى خلقك وأتمتته على وحيك واصطفيته لنفسك وقوله واجعل لي لسان صدق في الآخرين يقول واجعل لي في الناس ذكراً جميلاً وثناً حسناً باقياً فيمن يحيى من القرون بعدى وبخوالذى قلنا في ذلك قال اهل التأويل ذكر من قال ذلك حديثاً القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن أبي بكر عن عكرمة قوله واجعل لي لسان صدق في الآخرين قوله وآتيناه أجره في الدنيا قال ان الله فضله بالخلة حين اتخذه خليلاً فسأل الله فقال واجعل لي لسان صدق في الآخرين حتى لا تكذبني الأمم فأعطاه الله ذلك فان اليهود آمنت بموسى وكفرت بعيسى وان النصارى آمنت بعيسى وكفرت بمحمد صلى الله عليه وسلم وكلهم يتولى ابراهيم قالت اليهود هو خليل الله وهو منافق قطع الله ولايتهم منه بعدما أقرأه بالنبوة وآمنوا به فقال ما كان ابراهيم يهودياً ولا نصرانياً ولكن كان حنيفاً مسلماً وما كان من المشركين ثم ألحق ولايته بكم فقال ان أولى الناس بابراهيم للذين اتبعوه وهذا النبي والذين آمنوا والله ولي المؤمنين فهذا أجره الذى عجل له وهى الحسنة اذ يقول وآتيناه في الدنيا حسنة وهو اللسان الصدق الذى سأل ربه حديثه يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله واجعل لي لسان صدق في الآخرين قال اللسان الصدق الذ كر الصدق والثناء الصالح والذ كر الصالح في الآخرين من الناس من الأمم ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (واجعلني من ورثة جنة النعيم واغفر لأبي انه كان من الضالين ولا تخزني يوم يبعثون يوم لا ينفع مال ولا بنون الا من أتى الله بقلب سليم) يعنى ابراهيم صلوات الله عليه بقوله واجعلني من ورثة جنة النعيم أورثني يا رب من منازل من هلك من أعدائك المشركين بك من الجنة وأسكنني ذلك واغفر لأبي يقول واصفح لأبي عن شركه بك ولا تعاقبه عليه انه كان من الضالين يقول انه كان ممن ضل عن سبيل الهدى فكفر بك وقد بينا المعنى الذى من اجله استغفر ابراهيم لأبيه صلوات الله عليه واختلاف أهل العلم في ذلك والصواب عندنا من القول فيه فيما مضى بما أغنى عن اعادته في هذا الموضع وقوله ولا تخزني يوم يبعثون يقول ولا تذللني بعقابك اياى يوم تبعث عبادك من قبورهم لموقف القيامة يوم لا ينفع مال ولا بنون يقول لا تخزني يوم لا ينفع من كفر بك وعصاك في الدنيا مال كان له في الدنيا ولا بنوه الذين كانوا له فيها في دفع ذلك عنه عقاب الله اذا عاقبه ولا ينجيهم منه وقوله الا من أتى الله بقلب سليم يقول ولا تخزني يوم يبعثون يوم لا ينفع الا القلب السليم والذى غنى به من سلامة القلب في هذا الموضع هو سلامة القلب من الشك في توحيد الله والبعث بعد الممات * وبخوالذى قلنا في ذلك قال اهل التأويل ذكر من قال ذلك حديثه يعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابن علية عن عون قال قلت لمحمد ما القلب السليم قال أن يعلم أن الله حق وأن الساعة قائمة وأن الله يبعث من في القبور حديثه ابن بشار قال ثنا أبو عاصم قال ثنا سفيان عن ليث عن مجاهد الا من أتى الله بقلب سليم قال لا شك فيه حديثه القاسم قال ثنا الحسين

وحينئذ عدل موسى الى الحجاة الأصلية في الباب وهو ادعاء المعجز المنبئ عن صدقه فقال (أولو جئتكم) أى أتفعل في ذلك قال ولوجئتكم بشئ أى جئتكم بالمعجزة وفي قوله (ان كنتم من الصادقين) ان سلم أنه قاله جداً لا هزلاً وجداً لا دلالة على ما ركز في العقول من أن

دعوى الرسالة ان اقترنت بظهور المعجزة على يده تحقق صدقها وقد شنع في الكشف ههنا أن في أهل القبلة من خفى عليهم ما لم يخف على فرعون حتى جؤزوا القبيح عليه سبحانه ولزمهم تصديق الكاذبين بالمعجزات (٥٥) وفي التخطئة سهو من وجهين أحدهما أنه لا قبيح

عند الأشاعرة عقلا والثاني أنه على تقدير التسليم لا يلزم تجويز كل قبيح وهذا من ذلك للزوم الاشتباه وباقي القصة سبق نظيرها في الاعراف فلنقتصر في التفسير على ما يختص بالسورة قوله (قال للملاحوه) قال في الكشف الظرف في محل نصب على الحال وأقول الأصوب أن يجعل نعتا للاشرف حوله على طريقة قوله

« ولقد أمرت على النسيم يسبنى »

قوله (ليقات يوم معلوم) اليوم يوم الزينة وميقاته وقت الضحى كما مر في طه قوله (هل أتمم مجتمعون) استبطاء لهم في الاجتماع وحث عليه كقول الرجل لغلامه هل أنت منطلق اذا أراد أن يخرج على الانطلاق قوله (لعلنا نتبع السحرة) لم يكن غرضهم اتباع السحرة في دينهم وانما غرضهم الاصل أن لا تتبعوا موسى فساقوا الكلام مساق المجاز لانهم اذا اتبعوه لم يكونوا متبعين لموسى قوله (بعزة فرعون) هي من أيمان الجاهلية ولا يصح الحلف في الاسلام الا بالله تعالى وبصفاته كما مر في البقرة والمائدة قوله (فألقى السحرة) لم يسم فاعله وهو الله تعالى في الحقيقة حين ألقى داعية الايمان في قلوبهم ويجوز أن ينسب الى ما عاينوا من المعجزات الباهرة ولك أن لا تقدر فاعلا أي حروا قوله (لاضير) أي لاضير علينا فيما يتوعدنا به من القتل قوله (انا نطمع) الطمع في هذا الموضع يحتمل اليقين كقول

قال ثنى حجاج عن ابن جريح عن مجاهد قوله الا من أتى الله بقلب سليم قال ليس فيه شك في الحق حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله بقلب سليم قال سليم من الشرك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد الا من أتى الله بقلب سليم قال سليم من الشرك فاما الذنوب فليس يسلم منها أحد حدثني عمرو بن عبد الحميد الأمل قال ثنا مروان ابن معاوية عن جويرير عن الضحاك في قول الله الا من أتى الله بقلب سليم قال هو الخالص في القول في تأويل قوله تعالى ((وأزلفت الجنة للمتقين وبرزت الجحيم للغاوين وقيل لهم أينما كنتم تعبدون من دون الله هل ينصرونكم أو ينتصرون فكذبوا فيهاهم والغاوون وجنودا بليس أجمعون)) يعني جل ثناؤه بقوله وأزلفت الجنة للمتقين وأدنيت الجنة وقربت للمتقين الذين اتقوا عقاب الله في الآخرة بطاعتهم إياه في الدنيا وبرزت الجحيم للغاوين يقول وأظهرت النار للذين غوا وافضلوا عن سواء السبيل وقيل للغاوين أينما كنتم تعبدون من دون الله من الأنداد هل ينصرونكم اليوم من الله فينقذونكم من عذابه أو ينتصرون لأنفسهم فينجونها مما يراد بها وقوله فكذبوا فيهاهم والغاوون يقول فرمى بعضهم في الجحيم على بعض وطرح بعضهم على بعض منكبين على وجوههم وأصل كذبوا كذبوا ولكن الكاف كررت كما قيل بريح صرصر يعني به صرصر ونهني ينهني يعني به نهني ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريح عن مجاهد قوله فكذبوا قال فدهوروا حدثني علي قال ثنا أبو صالح قال ثنى معاوية عن علي عن ابن عباس قوله فكذبوا فيها يقول فجمعوا فيها حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله فكذبوا فيها قال طرحوا فيها فتأويل الكلام فكذب هؤلاء الأنداد التي كانت تعبد من دون الله في الجحيم والغاوون وذكر عن قتادة أنه كان يقول الغاوون في هذا الموضع الشياطين ذكر الرواية عن ذلك حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله فكذبوا فيهاهم والغاوون قال الغاوون الشياطين فتأويل الكلام على هذا القول الذي ذكرنا عن قتادة فكذب فيها الكفار الذين كانوا يعبدون من دون الله الأصنام والشياطين وقوله وجنودا بليس أجمعون يقول وكذب فيها مع الأنداد والغاوون جنودا بليس أجمعون وجنوده كل من كان من تباعه من ذريته كان أو من ذرية آدم في القول في تأويل قوله تعالى ((قالوا هم فيها يختصمون تالله ان كالفى ضلال مبين اذ نسويكم برب العالمين)) يقول تعالى ذكره قال هؤلاء الغاوون والأنداد التي كانوا يعبدونها من دون الله وجنودا بليس وهم في الجحيم يختصمون تالله ان كالفى ضلال مبين يقول تالله لقد كلف في ذهاب عن الحق ان كالفى ضلال مبين يبين ذهابنا ذلك عنه عن نفسه لمن تأمله وتدبره أنه ضلال وباطل وقوله اذ نسويكم برب العالمين يقول الغاوون للذين يعبدونهم من دون الله تالله ان كالفى ذهاب عن الحق حين نعدلكم برب العالمين فنعبدكم من دونهم ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله اذ نسويكم برب العالمين قال لتلك الآلهة في القول في تأويل قوله تعالى ((وما أضلنا الا المجرمون فمالنا من شافعين ولا صديق حميم فلو أن لنا كرة فنتكون من المؤمنين)) يقول تعالى ذكره مخبرا عن قيل هؤلاء الغاوون في الجحيم وما أضلنا الا المجرمون

ابراهيم والذي أطمع أن يغفر لي ويحتمل الظن بناء على أن المرء لا يعلم ما يختاره أو يؤل إليه عند الوفاة ومعنى (أن كفا) لأن كفا وكانوا أول طائفة مؤمنين من أهل زمانهم أو من قوم فرعون أو من أهل المشهد قوله (انكم متبعون) تعليل للاسراء أي بنيت تدبير أمركم على أن

تقدموا لو يتبعكم فرعون وجنوده الى أن يغشاهم من اليم ما يغشاهم قوله (لشزيمة) هي الطائفة القليلة ثم وصفهم بالقلة واختار جمع السلامة ليدل على أن كل حزب منهم في غاية (٥٦) القلة وذلك بالنسبة الى عسكره والا فهم كثير في أنفسهم يروى أن فرعون

ارسل في أثرهم ألف ألف وخمسمائة ألف ملك مسور مع كل ملك ألف وخرج فرعون في جمع عظيم وكانت على مقدمته سبعمائة ألف كل رجل على حصان وعلى رأسه بيضة وكان قوم موسى اذ ذاك ستمائة ألف وسبعين ألفا ويجوز أن يريد بالقلة الذلة والحقارة لاقلة العدد قوله (وانهم لن الغائظون) معناه انهم لقتلهم لا يبالي بهم ولا يتوقع غلبتهم ولكنهم يفعلون أفعالا لفيظنا كآخذ الحلي وادعاء الاستقلال والاستخلاص عن ذل الاستخدام ونحن قوم مجموعون كلمة وائتلافا ومن عادت التيقظ والحذر واستعمال الحزم في الامور فالحذر المتيقظ وهو يفيد الثبات والحاذرا الذي يجدد حذره وقيل هو تام السلاح لانه فعل ذلك حذرا واحتياط لنفسه وكل هذه المعاذير لأجل أن لا يظن به العجز وخلاف ما ادعاه من القهر والتسلط وقرئ حادرون بالدال غير المعجمة والحادر السمين القوي أراد أنهم أقوياء أشداء (فأخرجناهم من جنات) أي بسايتهم التي فيها عيون الماء (وكنوز) الذهب والفضة قال مجاهد سماها كنوزا لانهم لم ينفقوا منها في طاعة الله تعالى والمقام الكريم المنازل الحسنة والمجالس البهية وقال الضحاك المنابر وقيل السرر في المجال (كذلك) يحتمل النصب أي أخرجناهم مثل ذلك الانحراج الذي وصفنا والجر على الوصف أي

يعني بالمجرمين ابليس وابن آدم الذي سن القتل كما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن عكرمة قوله وما أضلنا الا المجرمون قال ابليس وابن آدم القاتل وقوله فما لنا من شافعين يقول فليس لنا شافع فيشفع لنا عند الله من الأبعاد فيعفو عنا ويخينا من عقابه ولا صديق حميم من الأقارب واختلف أهل التأويل في الذين عنوا بالشافعين وبالصديق الحميم فقال بعضهم عنى بالشافعين الملائكة وبالصديق الحميم النسيب ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح فما لنا من شافعين قال من الملائكة ولا صديق حميم قال من الناس قال مجاهد صديق حميم قال شقيق * وقال آخرون كل هؤلاء من بني آدم ذكر من قال ذلك حدثني زكريا بن يحيى بن أبي زائدة قال ثنا اسحق بن سعيد البصري المسمعى عن أخيه يحيى بن سعيد المسمعى قال كان قتادة اذا قرأ فالنا من شافعين ولا صديق حميم قال يعلمون والله أن الصديق اذا كان صالحا نفيع وأن الحميم اذا كان صالحا شافع وقوله فلو أن لنا كرة فنكون من المؤمنين يقول فلو أن لنا رجعة الى الدنيا فنؤمن بالله فنكون بايماننا به من المؤمنين ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (ان في ذلك لآية وما كان أكثرهم مؤمنين وان ربك هو العزيز الرحيم) يقول تعالى ذكره ان فيما احتج به ابراهيم على قومه من الحجج التي ذكرناه لدلالة بينة واضحة لمن اعتبر على أن سنة الله في خلقه الذين يستنون بسنة قوم ابراهيم من عبادة الأصنام والآلهة ويقتدون بهم في ذلك ما سن فيهم في الدار الآخرة من كعبتهم وما عبدوا من دونه مع جنود ابليس في الجحيم وما كان أكثرهم في سابق علمه مؤمنين وان ربك يا محمد هو الشديد الانتقام ممن عبد من دونه ثم لم يتب من كفره حتى هلك الرحيم بمن تاب منهم أن يعاقبه على ما كان سلف منه قبل توبته من اثم وجرم ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (كذبت قوم نوح المرسلين اذ قال لهم أخوهم نوح ألا تتقون اني لكم رسول أمين) يقول تعالى ذكره كذبت قوم نوح رسل الله الذين أرسلهم اليهم لما قال لهم أخوهم نوح ألا تتقون فتحذروا عقابه على كفركم به وتكذيبكم رسله اني لكم رسول من الله أمين على وحيه الى رسالته اياي اليكم ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (فاتقوا الله وأطيعون وما أسألكم عليه من أجر ان أجزاى الا على رب العالمين فاتقوا الله وأطيعون) يقول تعالى ذكره فاتقوا عقاب الله أيها القوم على كفركم به وأطيعوني في نصيحتي لكم وأمرى اياكم باتقائه وما أسألكم عليه من أجر يقول وما أطلب منكم على نصيحتي لكم وأمرى اياكم باتقاء عقاب الله بطاعته فيما أمركم ونهاكم من ثواب ولا جزاء ان أجزاى الا على رب العالمين دونكم ودون جميع خلق الله فاتقوا عقاب الله على كفركم به وخافوا حلول سخطه بكم على تكذيبكم رسله وأطيعون يقول وأطيعوني في نصيحتي لكم وأمرى اياكم باخلاص العبادة لخالقكم ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (قالوا أنؤمن لك واتبعك الأرذلون قال وما علمي بما كانوا يعملون ان حسابهم الا على ربى لو تشعرون) يقول تعالى ذكره قال قوم نوح له مجيبيه عن قبيله لهم اني لكم رسول أمين فاتقوا الله وأطيعون قالوا أنؤمن لك يا نوح ونقر بتصديقك فيما تدعونا اليه وانما اتبعك منا الأرذلون دون ذوى الشرف وأهل النيوتات قال وما علمي بما كانوا يعملون قال نوح لقومه وما علمي بما كان أتباعي يعملون انما لي منهم ظاهرا أمرهم دون باطنه ولم أكف علم باطنهم وانما كلفت الظاهر فمن أظهر حسنا ظننت به حسنا ومن أظهر سيئا ظننت به سيئا ان حسابهم الا على ربى لو تشعرون يقول ان حساب باطن أمرهم الذي

مقام كريم مثل ذلك المقام الذي كان لهم والرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف أي الامر كذلك وعلى هذا فيوقف على كريم (فاتبعوهم) أي فلاحقوهم ومن قرأ بالتشديد فظاهر والاشراق الدخول في وقت الشروق (فلما تراءى الجمعان) أي رأى قوم موسى قوم فرعون خفى

(فلأوحينا) الآية ومعنى (فانفلق) ففرض فانفلق (فكان كل فرق) أى كل جزء متفرق منفلق منه (كالطود) وهو الجبل العظيم ومع ذلك وصفه بالعظيم (وأزلقناهم) أى قربنا حيث انفلق البحر (الآخرين) وهم قوم فرعون والمقرب منه بنو إسرائيل أو قوم فرعون أيضا أى أدنينا بعضهم من بعض وجمعناهم حتى لا ينجو منهم أحد ويجوز أن يراد قدمناهم إلى البحر وقرئ وأزلقنا بالقاف أى أزلقنا أقدامهم حسبان لم يكن لهم البحر يباسا كما كان لبني إسرائيل أو عقلا أى أذهبنا عزهم والبحر بحر القلزم أو بحر من وراء مصر يقال له اساف قالت الاشاعرة انه تعالى أضاف الازلاف الى نفسه مع ان اجتماعهم فى طلب موسى كفر أجاب الجبائي بأن قوم فرعون تبعوا بنى إسرائيل وبنو إسرائيل انما فعلوا ذلك بأمر الله تعالى فلما كان مسيرهم بتدبير الله وهؤلاء تبعوهم أضافه الى نفسه توسعا وهذا كما يتعب أحدنا فى طلب غلام له فيجوز أن يقول أتعبني الغلام لما حدث ذلك عند فعله أو المراد أزلقناهم الى الموت والأجل وقال الكعبى أراد أنه جمع تفرقهم كيلا يصلوا الى موسى وقومسه أو أراد أنه حلم عنهم وترك لهم البحر يباسا حتى طمعو فى دخوله واعترض بأن كل ذلك لا بد أن يكون له أثر فى استجلاب داعية قوم فرعون الى الذهاب خلفهم فيعود المحذور (ان فى ذلك) الذى حدث فى البحر من انجاء البعض

٨ - (ابن جرير) - (تاسع عشر) واغراق البعض أو في ذلك الذي ذكر من القصة بطولها (الآية) عجيبة للتدبر المتفكر في الامور الالهية (وما كان أكثرهم مؤمنين) حين سألوا بعد النجاة ان يجعل لهم موسى الهًا غير الله واتخذوا العجل واقترحوا

اقتراحات خارجة عن قانون الأدب ويحتمل أن يعود الضمير إلى هذه الامة بدليل وانل عليهم وفيه تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقد كان يغتم بتكذيب قومه بعد ظهور المعجزات (٥٨) ونزول الآيات ﴿التأويل الطاء طوله في كمال عظمتة والسین سلامته عن كل عيب

ونقص والميم مجده الذي لانهاية له أو الطاء طهارة قلب نبيه عن تعلقات الكونين والسین سيادته على الأنبياء والمرسلين والميم مشاهدته جمال رب العالمين أو الطاء طيران الطائرين بالله والسین سير السائرين إلى الله والميم مشي الماشين لله الذين يمشون على الأرض هونا ان نشأنا نزل من سماء قلوبهم آية من واردة الحق فظلت أعناق نفوسهم لها خاضعين فسيأتيهم بعد مفارقة الأرواح الأجساد أنباء ما كانوا به يستهزئون لظهور نتائج معاملاتهم الخبيثة على أرواحهم أولم يروا إلى أرض قلوب العارفين كم أنبتنا فيها من أشجار أصناف الإيمان والتوكل واليقين والاخلاص وسائر الاخلاق الكريمة وما كان أكثرهم مؤمنين لان جناب الحق لعزته يجلب عن أن يكون شرعة لكل واردات ربك هو العزيز الذي لا يوجد بالسعي الرحيم حين أدرك أولياءه بجذبات العناية كما أدرك موسى حين ناداه من الشجرة وذلك لانه جعله مظهر لطفه كما أنه جعل فرعون مظهر قهره فصار من العتو والاستكبار في غاية الكمال ويعلم منه أن الانسان له استعداد في مظهرية صفة القهر ليس لابلوس فلذلك عاند ابلوس آدم وقال أنا خير منه وعاند فرعون الرب وقال أنا ربكم الأعلى وأن له استعدادا في مظهرية صفة اللطف ليس للملك ولهذا صار الانسان مسجودا لللائكة أنت أرسل معنا بنى

ولم يكن أكثر قومك بالذين يصدقونك مما سبق في قضاء الله أنهم لن يؤمنوا وان ربك هو العزيز في انتقامه ممن كفر به وخالف أمره الرحيم بالتائب منهم أن يعاقبه بعد توبته ﴿القول في تأويل قوله تعالى ﴿كذبت عاد المرسلين اذ قال لهم أخوهم هود ألا تتقون اني لكم رسول أمين فاتقوا الله وأطيعون وما أسألكم عليه من أجر ان أجرى الأعلى رب العالمين﴾ يقول تعالى ذكره كذبت عاد رسل الله اليهم اذ قال لهم أخوهم هود ألا تتقون عقاب الله على كفركم به اني لكم رسول من ربي يأمركم ببطاعته ويحذركم على كفركم بأسه أمين على وحيه ورسالته فاتقوا الله بطاعته والانتفاء إلى ما يأمركم وينهاكم وأطيعون فيما أمركم به من اتقاء الله وتحذيركم سطوته وما أسألكم عليه من أجر يقول وما أطلب منكم على أمرى اياكم باتقاء الله جزاء ولا ثوابا ان أجرى الأعلى رب العالمين يقول ما جزأى وثوابى على نصيحتى اياكم الأعلى رب العالمين ﴿القول في تأويل قوله تعالى ﴿أتبنون بكل ريع آية تعبثون وتخذون مصانع لکم تخذلون واذابطشتم بطشتم جبارين﴾ يقول تعالى ذكره مخبر عن قيل هود لقومه أتبنون بكل ريع آية تعبثون والريع كل مكان مشرف من الأرض مرتفع أو طريق أو واد ومنه قول ذى الرمة

طراق الخوا في مشرف فوق ريعه * لدى ليلة في ريشه يترقرق

(وقول الاعشى)

ويهماء قفر تجاوزتها * اذا خب في ريعها آها

وفيه لغتان ريع وريع بكسر الراء وفتحها * ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني علي قال ثنا أبو صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله أتبنون بكل ريع آية تعبثون يقول بكل شرف حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله بكل ريع قال فج حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عيسى قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس في قوله أتبنون بكل ريع آية قال بكل طريق حدثني سليمان بن عبيد الله الغيلاني قال ثنا أبو قتيبة قال ثنا مسلم بن خالد قال ثنا ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله أتبنون بكل ريع قال الريح الثانية الصغيرة حدثني يونس قال أخبرنا يحيى بن حسان عن مسلم بن خالد عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح قال قال عكرمة بكل ريع قال فج وواد قال وقال مجاهد بكل ريع بين جبلين * قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد قوله أتبنون بكل ريع قال شرف ومنظر حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله بكل ريع قال بكل طريق حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله بكل ريع بكل طريق ويعني بقوله آية بنينا ناعلمنا وقد بينا في غير موضع من كتابنا هذا أن الآية هي الدلالة والعلامة بالشواهد المغنية عن اعادتها في هذا الموضع * ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل على اختلاف منهم في ألفاظهم في تأويله ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عيسى

قال

اسرائيل فيه أن موسى القلب مرسل إلى فرعون النفس لثلاث تستعبد الصفات الروحانية فان لفرعون النفس

في البداية استيلاء على موسى القلب والصفات الروحانية فاستعملهم في قضاء حوائجه وتحصيل مقاصده ففرعه فرعون النفس وقال ألم

نريك فينا وليد فان موسى القلب كان في حجر فرعون النفس الى أن بلغ أو ان الحلم وهي خمس عشرة سنة فقتل قبطي الشهوة حين كفر بالله الهوى وكان قبل القتل ضالا عن حضرة الربوبية ففترت منكم الى الله ما خفت (٥٩) أن تقطعوا على الطريق الى الله رب سموات

القلوب وأرض البشرية وما بينهما من المنازل قال لمن حوله من صفات النفس ألا تستمعون قال موسى القلب لتعارفه بربه ربكم ورب آبائكم الأولين يعني الآباء العلوية الروحانية وفي قوله ان رسولكم الذي أرسل اليكم لمجنون اشارة الى كمال ضدية القلب والنفس فما يصدر عن القلب تعدد النفس من الجنون وبالعكس رب مشرق الروح من أفق البدن ورب مغربه فيه وما بينهما من مدة التعلق وقد مر نظيره في محاجة ابراهيم في البقرة لأجعلنك من المسجونين في سجن حب الدنيا فان القلب اذا توجه الى الله فلا استيلاء للنفس عليه الا بشبكة حب الحياء والرياسة فانها آخر ما يخرج من رؤس الصديقين فقال موسى القلب لا تقدر على أن تسجنني فان معي عصا الذكور واليد المتزوجة عما سوى الله وباقي التأويل قد سبق قوله فانخرجناهم أي من جنات صفات الأوصاف الروحانية وعيون الحكمة وكنوز المعارف ومقام كريم في حضرة أكرم الأكرمين وأورشنا هابني اسرائيل فيه أن النفس اذا فطنت ورث القلب منها صفاتها وبقوتها تصير الى مقامات لم يمكنه الوصول اليها بقوة صفاته ولومات القلب ورثت النفس منه صفاته وبقوتها تنزل الى دركات لم يمكنها الوصول اليها بمجرد صفاتها فتأبغونهم أي لحق أوصاف النفس أوصاف القلب عند اشراق شمس الروح فكان كل فرق فيه

قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس بكل ريع آية قال الآية علم حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد بكل ريع آية قال آية بنان حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد بآية بنان حدثني علي بن سهل قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد في قوله بكل ريع آية قال بنان الحمام وقوله تعبثون قال تلعبون وبخو الذي قلنا في تأويل ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس تعبثون قال تلعبون حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله تعبثون قال تلعبون وقوله وتتخذون مصانع اختلف أهل التأويل في معنى المصانع فقال بعضهم هي قصور مشيدة ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وتتخذون مصانع قال قصور مشيدة وبنان غلد حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد مصانع قصور مشيدة وبنان حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن مجاهد قال مصانع يقول حصون وقصور حدثني يونس قال أخبرنا يحيى بن حسان عن مسلم عن رجل عن مجاهد قوله مصانع لعلكم تتخذون قال أbridge الحمام وقال آخرون بل هي مأخذ لاء ذكر من قال ذلك حدثني الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله مصانع قال مأخذ لاء * قال أبو جعفر والصواب من القول في ذلك أن يقال ان المصانع جمع مصنعة والعرب تسمى كل بناء مصنعة وجائز أن يكون ذلك البناء كان قصورا وحصونا مشيدة وجائز أن يكون كان مأخذ لاء ولا خبر يقطع العذر بأي ذلك كان ولا هو مما يدرك من جهة العقل فالصواب أن يقال فيه ما قال الله انهم كانوا يتخذون مصانع وقوله لعلكم تتخذون يقول كأنكم تتخذون فتبقون في الأرض وبخو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني علي قال ثنا أبو صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله لعلكم تتخذون يقول كأنكم تتخذون حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة قال في بعض الحروف وتتخذون مصانع كأنكم تتخذون وكان ابن زيد يقول لعلكم في هذا الموضع استفهام ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وتتخذون مصانع لعلكم تتخذون قال هذا استفهام يقول لعلكم تتخذون حين تبنون هذه الأشياء وكان بعض أهل العربية يزعم أن لعلكم في هذا الموضع بمعنى كيا وقوله واذا بطشتم بطشتم جبارين يقول واذا سطوتم سطوتم قتلا بالسيوف وضربا بالسياط كما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج قال قال ابن جريح واذا بطشتم بطشتم جبارين قال القتل بالسيوف والسياط في القول في تأويل قوله تعالى ﴿ فاتقوا الله وأطيعون وأتقوا الذي أمركم بما تعلمون أمركم بانعام وبنين وجنات وعيون اني أخاف عليكم عذاب يوم عظيم ﴾ يقول تعالى ذكره خبرا عن قيل هو دلقومه من عاد اتقوا عقاب الله أي القوم بطاعتكم اياه فيما أمركم ونهاكم واتهوا عن اللهو واللعب وظلم الناس وقهرهم بالغلبة والفساد

أن كل صفة من أوصاف الروح كجبل عظيم في العبور عنه وأزلفنا ثم الآخرين أي قربنا صفات النفس بتبعية صفات القلب الى بحر الروح وأنجينا موسى ومن معه من الأوصاف في بحر الروح بالوصول الى الحضرة ثم أغرقنا أوصاف النفس في بحر الروحانية فان الوصول الى الحضرة

من خواص القلب وغاية سير النفس هو الاستغراق في بحر الروحانية ان في ذلك لآية لأرباب العرفان وما كان أكثرهم مؤمنين بهذه المنازل فانه لا يصير اليها الا الشاذ من المجذوبين بمجذبة (٦٠) ارجى الى ربك جعلنا الله من المستعدين لها والله أعلم (واتل عليهم نبأ ابراهيم اذ قال

لأبيه وقومه ما تعبدون قالوا نعبد أصناما فنظّل لها أكفينا قال هل نسمعونكم اذ تدعون أو ننفعونكم أو يضرون قالوا بل وجدنا آباءنا كذلك يفعلون قال أفأرأيتم ما كنتم تعبدون أنتم وآباؤكم الأقدمون فانهم عدّوا إلى الرب العالمين الذي خلقني فهو يهدين والذي هو يطعمني ويسقين واذا مضت فهو يشفين والذي يمتني ثم يحين والذي أطمع أن يغفر لي خطيئتي يوم الدين رب هب لي حكما وألحقني بالصالحين واجعل لي لسان صدق في الآخرين واجعلني من ورثة جنة النعيم واغفر لأبي انه كان من الضالين ولا تخزني يوم يبعثون يوم لا ينفع مال ولا بنون الا من أتى الله بقلب سليم وأزلفت الجنة للمتقين وبرزت الجحيم للغاوين وقيل لهم أينما كنتم تعبدون من دون الله هل ينصرونكم أو ينتصرون فكذبوا فيهمم والغاوين وجنود ابليس أجمعون قالوا وهم فيها يختصمون تالله ان كلفني ضلال مبين اذ نسويكم رب العالمين وما أضلنا الا المجرمون لنا من شافعين ولا صديق حميم فلو أن لنا كرة فنتكون من المؤمنين ان في ذلك لآية وما كان أكثرهم مؤمنين وان ربك له العزيز الرحيم كذبت قوم نوح المرسلين اذ قال لهم أخوهم نوح ألا تتقون اني لكم رسول أمين فاتقوا الله وأطيعون وما أسألكم عليه من أجر ان أجزى الاعلى رب العالمين فاتقوا الله وأطيعون قالوا أنؤمن لك واتبعك الأرذلون قال وما علمي بما كانوا يعملون ان حسابهم الا على ربي لو تشعرون علينا وما أنا بطارد المؤمنين ان أنا الا نذير مبين قالوا لئن لم تنته يا نوح لتكونن من المرجومين قال رب ان قومي كذبون فافتح بيني وبينهم

في الأرض واحذروا سخط الذي أعطاكم من عنده ما تعلمون وأعانكم به من بين الموشى والبنين والبساتين والأنهار اني أخاف عليكم عذاب يوم من الله عظيم (في القول في تأويل قوله تعالى (قالوا سواء علينا أوعظت أم لم تكن من الواعظين ان هذا الاخلق الأولين وما نحن بمعذبين) يقول تعالى ذكره قالت عاد لنبيهم هو دصلي الله عليه وسلم معتدل عندنا وعظك ايانا وتركك الوعظ فلن تؤمن لك ولن نصدقك على ما جئتنا به وقوله ان هذا الاخلق الأولين اختلفت القراء في قراءة ذلك فقراءته عامة قراء المدينة سوى أبي جعفر وعامة قراء الكوفة المتأخرين منهم ان هذا الاخلق الأولين من قبلنا وقرأ ذلك أبو جعفر وأبو عمرو بن العلاء ان هذا الاخلق الأولين بفتح الخاء وتسكين اللام بمعنى ما هذا الذي جئتنا به الا كذب الأولين وأحاديثهم واختلف أهل التأويل في تأويل ذلك نحو اختلاف القراء في قراءته فقال بعضهم معناه ما هذا الدين الأولين وعادتهم واخلاقهم ذكر من قال ذلك حدثني علي قال ثنا أبو صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله ان هذا الاخلق الأولين يقول دين الأولين حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة قوله ان هذا الاخلق الأولين يقول هكذا خلقه الأولين وهكذا كانوا يحيون ويموتون * وقال آخرون بل معنى ذلك ما هذا الاكذب الأولين وأساطيرهم ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عيسى قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس ان هذا الاخلق الأولين قال أساطير الأولين حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله الاخلق الأولين قال كذبهم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد مثله حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ان هذا الاخلق الأولين قال ان هذا الأمر الأولين وأساطير الأولين اكتبها فهي تملئ عليه بكرة وأصيلا حدثنا ابن المنني قال ثنا عبد الأعلى قال ثنا داود عن عامر عن علقمة عن ابن مسعود ان هذا الاخلق الأولين يقول ان هذا الاختلاق الأولين * قال ثنا يزيد بن هرون قال أخبرنا داود عن الشعبي عن علقمة عن عبد الله أنه كان يقرأ ان هذا الاخلق الأولين ويقول شيء اختلقوه حدثني يعقوب قال ثنا ابن علية عن داود عن الشعبي قال قال علقمة ان هذا الاخلق الأولين قال اختلاق الأولين وأولى القراءتين في ذلك بالصواب قراءة من قرأ ان هذا الاخلق الأولين بضم الخاء واللام بمعنى ان هذا الاعادة الأولين ودينهم كما قال ابن عباس لانهم انما عوتبوا على البنيان الذي كانوا يتخذونه وبطشهم بالناس بطش الجبارة وقلة شكرهم ربهم فيما أنعم عليهم فاجابوا نبيهم بأنهم يفعلون ما يفعلون من ذلك احتذاء منهم سنة من قبلهم من الأمم واقتفاء منهم آثارهم فقالوا ما هذا الذي تفعله الا خلق الأولين يعنون بالخلق عادة الأولين ويزيد ذلك بيانا وتصحيحا لما اخترنا من القراءة والتأويل قولهم وما نحن بمعذبين لأنهم لو كانوا لا يقرون بأن لهم ربا يقدر على تعذيبهم ما قالوا وما نحن بمعذبين بل كانوا يقولون ان هذا الذي جئتنا به يا هود الا خلق الأولين وما لنا من معذب يعذبنا ولكنهم كانوا مقرين بالصانع ويعبدون الآلهة على نحو ما كان مشركو العرب يعبدونها ويقولون انها تقر بنا الى الله زلفى فلذلك قالوا لهود وهم منكرون بنبوته سواء علينا

علينا قال وما علمي بما كانوا يعملون ان حسابهم الا على ربي لو تشعرون علينا وما أنا بطارد المؤمنين ان أنا الا نذير مبين قالوا لئن لم تنته يا نوح لتكونن من المرجومين قال رب ان قومي كذبون فافتح بيني وبينهم

فتحا ونجني ومن معي من المؤمنين فأنجيئناه ومن معه في الفلك المشحون ثم أغرقنا بعد الباقين ان في ذلك لآية وما كان أكثرهم مؤمنين وان ربك هو العزيز الرحيم ﴿٦١﴾ القراءات الى الاواغف لا ياتي انه بفتح الياء فيهما (٦١) أبو جعفر ونافع وأجرى الالف فتح الياء أبو جعفر

ونافع وابن عامر وأبو عمرو وحفص وأتباعك على أنه جمع تابع أوتبع يعقوب أنا لا بالمد أبو نسيب عن قالون معي من المؤمنين بفتح ياء المتكلم حفص وورش ﴿٦٢﴾ الوقوف ابراهيم م لثلايوهم ان اذ طرف اتل وانما هو منصوب باذ كراما تعبدون
 • عاكفين • تدعون • يضررون
 • يفعلون • تعبدون • لا لأن الضمير بعده توكيد الاقدمون •
 والوصل أولى للفاء العالمين • لا لأن الذي صفة الرب يهدين • لا يشفين • ويسقين • يحيين • لا الدين • بالصالحين • لا الآخرين • لا النعيم • لا الضالين • لا يبعثون • ولا ينون • لا سليم • ط بناء على أن ما بعده الى آخر أحوال الجنة والنار هو من كلام الله تعالى وهو الظاهر وقيل هو من نعمة كلام ابراهيم العالمين •
 المجرمون • شافعين • حميم • ط المؤمنين • لآية ط مؤمنين • الرحيم • المرسلين ج • لأن اذ تصلح ظرفا للتكذيب مفعولا
 لا ذكرتقون ج • لان ما بعده من تمام المقول أمين • لا للفاء وأطيعون ج • من أخرج العالمين ج • وأطيعون • لا الأرذلون • ط يعملون ج • لأن ما بعده من تمام المقول تشعرون • لذلك المؤمنين ج • مبين • المرجومين • ط كذبون • ج المؤمنين • المشحون ج • الباقين • لآية ط مؤمنين • ط الرحيم

علينا أو عظمت ام لم تكن من الواعظين ثم قالوا له ما هذا الذي فعله الاعادة من قبلنا وأخلاقهم وما الله معذبنا عليه كما أخبرنا تعالى ذكره عن الأمم الخالية قبلنا انهم كانوا يقولون لرسولهم انا وجدنا آباءنا على أمة وانا على آثارهم مقتدون ﴿٦٢﴾ القول في تأويل قوله تعالى ﴿فكذبوه فاهلكناهم ان في ذلك لآية وما كان أكثرهم مؤمنين وان ربك هو العزيز الرحيم﴾ يقول تعالى ذكره فكذبت عاد رسول ربهم هودا والهباء في قوله فكذبوه من ذكره هود فاهلكناهم يقول فاهلكنا عادا بتكذيبهم رسولنا ان في ذلك لآية يقول تعالى ذكره ان في اهلا كنا عادا بتكذيبها رسولها العبرة وموعظة لقومك يا محمد المكذبيك فيما أتيتهم به من عند ربك وما كان أكثرهم مؤمنين يقول وما كان أكثر من اهلكنا بالذين يؤمنون في سابق علم الله وان ربك هو العزيز في انتقامه من أعدائه الرحيم بالمؤمنين به ﴿٦٣﴾ القول في تأويل قوله تعالى ﴿كذبت ثمود المرسلين اذ قال لهم أخوهم صالح الا تنتقون اني لكم رسول أمين فاتقوا الله وأطيعون وما أسألكم عليه من أجر ان أجرى الا على رب العالمين﴾ يقول تعالى كذبت ثمود رسل الله اذ دعاهم صالح أخوهم الى الله فقال لهم الا تنتقون عقاب الله يا قوم على معصيتكم اياه وخلافكم أمره بطاعتكم أمر المفسدين في أرض الله اني لكم رسول من الله أرسلني اليكم بتحذيركم عقوبته على خلافكم أمره أمين على رسالته التي أرسلها معي اليكم فاتقوا الله أيها القوم واحذروا عقابه وأطيعون في تحذيري اياكم وأمر ربكم باتباع طاعته وما أسألكم عليه من أجر يقول وما أسألكم على نصحي اياكم وانذاركم من جزاء ولا ثواب ان أجرى الا على رب العالمين يقول ان جزائي وثوابي الا على رب جميع ما في السموات وما في الارض وما بينهما من خلق ﴿٦٤﴾ القول في تأويل قوله تعالى ﴿أتتركون فياهنا آمنين في جنات وعيون وزروع ونخل طلعها هضيم وتحتون من الجبال بيوتا فاهرين فاتقوا الله وأطيعون﴾ يقول تعالى ذكره مخبرا عن قيل صالح لقومه من ثمود أترككم يا قوم ربكم في هذه الدنيا آمنين لا تخافون شيئا في جنات وعيون يقول في بساتين وعيون ماء وزروع ونخل طلعها هضيم يعني بالطلع الكفري واختلف أهل التأويل في معنى قوله هضيم فقال بعضهم معناه البائع النصيب ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله ونخل طلعها هضيم يقول أينع وبلغ فهو هضيم وقال آخرون بل هو المتهشم المفتت ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله ونخل طلعها هضيم قال محمد بن عمرو في حديثه تهشم هشيا وقال الحارث تهشم تهشما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح قال سمعت عبد الكريم يقول سمعت مجاهدا يقول في قوله ونخل طلعها هضيم قال حين تطلع يقبض عليه فيهضمه قال ابن جريح قال مجاهد اذا مس تهشم وتفتت قال هو من الرطب هضم يقبض عليه فيهضمه * وقال آخرون هو الرطب اللين ذكر من قال ذلك حدثنا هناد قال ثنا أبو الاحوص عن سمالك عن عكرمة قوله ونخل طلعها هضيم قال الهضم الرطب اللين * وقال آخرون هو الركب بعضه بعضا ذكر من قال ذلك حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله طلعها هضيم اذا كثر حمل النخلة فركب

﴿٦٥﴾ التفسير القصة الثانية قصة ابراهيم عليه السلام وكان يعلم أنهم عبدة أصنام ولكنه سألهم للالزام والتبكيك ومثله أهل المعاني بأن يقول أحد للتاجر ما مالك وهو يعلم أن ماله الرقيق ثم يقول له الرقيق جمال وليس بمال وانما قال في سورة الصافات ماذا تعبدون بزيادة ذلك لانه أراد

هناك مزيد التوبيق ولذلك بنى الكلام على الزيادة ثم أردفه بقوله أنفكا آلهة دون الله تريدون وحين صرح هنالك بالتوبيق لم يجيبوه وههنا ظنوا أنه يريد الاستفهام حقيقة فأجابوه (٦٢) ولكنهم بسطوا الكلام بسطاً ولم يقتصروا على أصناما بل زادوا ناصبه وعقبوه

يقولهم (فنظّل لهاء الكفين) اظهارا للاهتمام والافتخار قال في الكشف وانما قالوا فنظّل لانهم كانوا يعبدونها بالنهار دون الليل قلت وهذا مبني على النقل الصحيح والظن به حسن قال لا بد في سماعكم من تقدير حذف المضاعف معناه هل يسمعون دعاءكم قلت ويحتمل أن يكون المحذوف مفعولاً ثانياً أي هل يسمعونكم تدعون اذ تدعون وهو حكاية حال ماضية لان اذ للضی ومعناه استحضار الاحوال الماضية التي كانوا يدعونها فيها وحين تمسكوا في الجواب بطريقة التقليد قائلين على سبيل الاضراب (بل وجدنا آباءنا كذلك يفعلون) نهمهم ابراهيم بقوله (أفأنتم) على أن الباطل لا يتغير بان يكون قديماً أو حديثاً ولا بان يكون في تركيبة كثرة أو قلة وصرح بان معبوديه أعداء لقوله تعالى كلا سيكفرون بعبادتهم ويكونون عليهم ضداً اولاً الذي يغري على عبادتها هو الشيطان وهو أعدى عدو للإنسان وانما لم يقل عدوكم لانه أراد تصوير المسئلة في نفسه ليكون أدل على النصيح وأقرب الى القبول كأنه قال اني فكرت في أمری فرأيت عبادتي لها عبادة للعدو ويحكى عن الشافعي أن رجلاً واجهه بشئ فقال لو كنت بحيث أنت لاحتجت الى أدب وقوله (الارب العالمين) استثناء منقطع أي لكن رب العالمين حبيب لي ثم وصف لهم الرب بأنه (الذي خلقني فهو يهدين) أي خلق

بعضها بعضاً حتى نقص بعضها بعضاً فهو حينئذ هضم وأولى الاقوال في ذلك بالصواب أن يقال الهضم هو المتكسر من لينه ورطوبته وذلك من قولهم هضم فلان فلاناً حقه اذا انتقصه وتحيفه فكذلك الهضم في الطلع انما هو التنقص منه من رطوبته ولينه اما بمس الايدي واما بركوب بعضه بعضاً وأصله مفعول صرف الى فاعيل وقوله وتحتون من الجبال بيوتاً فرهين يقول تعالى ذكره وتحتون من الجبال بيوتاً فاختلفت القراء في قراءة قوله فارهين فقراءته عامة قراء اهل الكوفة فارهين بمعنى حاذقين بنحتها وقراءته عامة قراء اهل المدينة والبصرة فرهين بغير ألف بمعنى أشرين بطرين واختلف اهل التأويل في تأويل ذلك على نحو اختلاف القراء في قراءته فقال بعضهم معنى فارهين حاذقين ذكر من قال ذلك حديثاً أبو كريب قال ثنا عثمان عن اسمعيل بن أبي خالد عن أبي صالح وعبد الله بن شداد وتحتون من الجبال بيوتاً فارهين قال أحدهما حاذقين وقال الآخر يتجبرون حديثي يعقوب بن ابراهيم قال ثنا مروان قال أخبرنا اسمعيل بن أبي خالد عن أبي صالح وتحتون من الجبال بيوتاً فارهين قال حاذقين بنحتها حديثي على قال ثنا أبو صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله فارهين يقول حاذقين * وقال آخرون معنى فارهين مستفرهين متجبرين ذكر من قال ذلك حديثاً ابن بشار قال ثنا يحيى قال ثنا سفيان عن السدي عن عبد الله بن شداد في قوله فرهين قال يتجبرون * قال أبو جعفر والصواب فرهين * وقال آخرون ممن قرأه فارهين معنى ذلك كيسين ذكر من قال ذلك حديثاً عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله فارهين قال كيسين حديثاً ابن حميد قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا عبيد عن الضحاك أنه قرأه فارهين قال كيسين * وقال آخرون فرهين أشرين ذكر من قال ذلك حديثي محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عيسى قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس في قوله وتحتون من الجبال بيوتاً فرهين يقول أشرين ويقال كيسين حديثي محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحديثي الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعاً عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله بيوتاً فرهين قال شرهين حديثاً القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد بمثله * وقال آخرون معنى ذلك أقوياء ذكر من قال ذلك حديثي يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وتحتون من الجبال بيوتاً فرهين قال الفره القوي * وقال آخرون في ذلك بما حديثاً الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله فرهين قال معجبين بصنيعكم * والصواب من القول في ذلك أن يقال ان قراءة من قرأها فرهين وقراءة من قرأ فرهين قراءتان معروفتان مستفيضتان القراءة بكل واحدة منهما في علماء القراء فبأيتهما قرأ القارئ فصيب ومعنى قراءة من قرأ فرهين حاذقين بنحتها متخيرين لمواضع بنحتها كيسين من المراهة ومعنى قراءة من قرأ فرهين مرحين أشرين وقد يجوز أن يكون معنى فاره وفره واحداً فيكون فارها مبنياً على بناءه وأصله من فعل يفعل ويكون فره صفة كما يقال فلان حاذق بهذا الامر وحذق ومن الفاره بمعنى المرح قول الشاعر عدى بن وادع العوفي من الازد لا أستكين اذا ما أزمة أزمتم * ولن تراني بخير فاره الطلب

بدني على كماله الممكن له ثم يهدين في الاستقبال الى ضروب مصالح الدين والدنيا كما متصاص الدم في البطن والبدن بعد أي الولادة نظيره ما سر في طه الذي أعطى كل شئ خلقه ثم هدى ثم نبه بقوله (والذي هو يطعمني ويسقين) أن الذي يتعلق به قوام البدن

من الاغتذاء بالطعام والاساغة بالشراب هو من جملة انعام الله تعالى لأنه خلق هناك قوى جاذبة وماسكة وهاضمة ودافعة وغيرها ولولاها لما تم أمر الانتفاع بالغذاء بل نفس الغذاء من جملة نعمه الشاملة ثم قال ((واذا مرضت (٦٣) فهو يشفين)) وذلك أن البدن ليس دائماً على

النهج الطبيعي بحيث تصدر عنه الأفعال الموضوعة هو لها سليمة فاسترداد الصحة بعد زوالها ليس الا باذن الله وبما خلق لكل داء دواء وانما لم يقل أمر ضني لان كثيرا من أسباب المرض يحدث باسراف الانسان في المطعم والمشرب وأيضا الصحة تحتاج الى سبب قاهر يقسر الأخلاط والقوى على النسبة المطلوبة أما المرض فانه بسبب تنافر الأخلاط وطلب كل منها سر كره الاصل وأيضا فيه رعاية الأدب في مقام المدح وتعداد النعم وانما لم يراع هذه النكتة في قوله (والذي يمتني) لان الامانة ليست بضر كالمرض اما بعدم الاحساس وقتئذ واما لأنها مقدمة الوصول الى عالم الخير والراحة وانما زاد لفظة هو في الاطعام والشفاء لانهما قد ينسبان الى الانسان فيقال زيد يطعم وعمر ويدوى فأكده اعلما بأن ذلك في الحقيقة من الله واما الامانة والاحياء فلا يدعيهما مدع فاطلق ثم أشار الى ما بعد الاحياء من المجازاة بقوله (والذي أطمع) فحمل الأشاعرة الطمع على مجرد الظن والرجاء بناء على أنه لا يجب لأحد على الله شيء وحمله المعتزلة على اليقين تارة وعلى هضم النفس والتواضع وتعليم الأمة أخرى كما أنه أضاف الخطيئة الى نفسه لمثل ذلك وقد تحمل الخطيئة على المعارض المنسوبة اليه من قوله اني سقيم وقوله بل فعله كبيرهم وقوله لسارة هي أختي وانما علق المغفرة بيوم

أي مرح الطلب وقوله فاتقوا الله وأطيعون يقول تعالى ذكره فاتقوا عقاب الله أيها القوم على معصيتكم ربكم وخلافكم أمره وأطيعون في نصيحتي لكم وانذارى اياكم عقاب الله ترشدوا ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ ((ولا تطيعوا أمر المسرفين الذين يفسدون في الارض ولا يصلحون قالوا انما أنت من المسحورين)) يقول تعالى ذكره مخبرا عن قيل صالح لقومه من ثمود لا تطيعوا أيها القوم أمر المسرفين على أنفسهم في تماديهم في معصية الله واجترائهم على سخطه وهم الرهط التسعة الذين كانوا يفسدون في الارض ولا يصلحون من ثمود الذين وصفهم الله جل ثناؤه بقوله وكان في المدينة تسعة رهط يفسدون في الارض ولا يصلحون يقول الذين يسعون في أرض الله بمعاصيه ولا يصلحون يقول ولا يصلحون أنفسهم بالعمل بطاعة الله وقوله انما أنت من المسحورين اختلف أهل التأويل في تأويله فقال بعضهم معناه انما أنت من المسحورين ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد انما أنت من المسحورين قال من المسحورين حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد مثله حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله انما أنت من المسحورين قال انما أنت من المسحورين * وقال آخرون معناه من المخلوقين ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عبيد قال ثنا موسى بن عمرو عن أبي صالح عن ابن عباس في قوله انما أنت من المسحورين قال من المخلوقين واختلف أهل المعرفة بكلام العرب في معنى ذلك فكان بعض أهل البصرة يقول كل من أكل من انس أو دابة فهو مسحر وذلك لان له سحرا يقرى ما أكل فيه واستشهد على ذلك بقول لبيد

فان تسألنا قيم نحن فانتا * عصافير من هذا الانام المسحر

وقال بعض نحوي الكوفيين نحو هذا غير أنه قال أخذ من قولك انتفخ سحر كأي انك تأكل الطعام والشراب فتسحر به وتعلل وقال معنى قول لبيد من هذا الانام المسحر من هذا الانام المعلن المخدوع قال ويروى أن السحر من ذلك لانه كالخدعة * والصواب من القول في ذلك عندي القول الذي ذكرته عن ابن عباس أن معناه انما أنت من المخلوقين الذين يغفلون بالطعام والشراب مثلنا ولست ربا ولا ملكا فطبعك ونعم أنك صادق فيما تقول والمسحر المفعول من السحرة وهو الذي له سحرة ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ ((ما أنت الا بشر مثنا فأت بآية ان كنت من الصادقين قال هذه ناقة طه اشرب ولكم شرب يوم معلوم ولا تمسوها بسوء فيأخذكم عذاب يوم عظيم)) يقول تعالى ذكره مخبرا عن قيل ثمود لنبيها صالح ما أنت يا صالح الا بشر مثنا من بني آدم تأكل ما تأكل وتشرب ما تشرب ولست برب ولا ملك فعلم انك تتبعك فان كنت صادقا في قيلك وأن الله أرسلك اليها فأت بآية يعني بدلالة وحجة على أنك محق فيما تقول ان كنت ممن صدقنا في دعواه أن الله أرسله اليها وقد حدثني أحمد بن عمرو والبصري قال ثنا عمرو بن عاصم الكلابي قال ثنا داود بن أبي الفرات قال ثنا علي بن أحمد عن عكرمة عن ابن عباس أن صالحا النبي صلى الله عليه وسلم بعثه الله الى قومه فآمنوا به واتبعوه فمات صالح فرجعوا عن الاسلام فأتاهم صالح فقال لهم أنا صالح قالوا ان كنت صادقا فأتنا بآية فأتاهم بالناقة فكذبوه وعقروها فعذبهم الله وقوله قال

الدين لان أثرها يتبين يومئذ وهو في الدنيا خفي قال بعضهم فائدة زيادة لي هي أن يعلم أن المغفرة فائدتها تعود اليه والله سبحانه لا يستفيد بذلك كمالا لم يكن له والمراد أطمع أن يغفر لي مجرد عبوديتي له واحتياجي اليه لا بواسطة شفيع كما قال الجبرئيل أما اليك فلا وحين قدم الشاء شرع

في الدعاء تعليمياً لأئمة إذا أرادوا مسألة فقال (رب هب لي حكماً) وهو إشارة إلى كمال القوة النظرية (والحقي بالصالحين) وهو إشارة إلى كمال القوة العملية ولقد أجابه حيث قال وأنه في الآخرة (٦٤) لمن الصالحين وقيل الحكم النبوة اذ النبي ذو حكمة وذو حكم بين عباد الله تعالى

وزيف بأنه كان حاصله فكيف يطلبه والظاهر أنه أراد بالحكم النسب الذهنية المطابقة للخارجية أعني العلوم النظرية كما بينا قالت الأشاعرة في الآية دلالة على مسئلة خلق الاعمال انه طلب العلم من الله فلولا أن العلم بخلقه والاسكان السؤال عبثاً وحمله المعترلة على منح الألفاظ قيل الحكم المطلوب بالدعاء ان كان هو العلم بغير الله لم أن يكون سائلاً لما يشغله عن الله وهو باطل وان كان العلم بالله بقدر ما هو شرط صحة الايمان لم طلب ما هو حاصل لأدنى المؤمنين فضلاً عن ابراهيم فاذن هو العلم الزائد على ما هو ضروري في الايمان وهو الوقوف على حقيقة الذات والصفات ثم لا يكشف المقال عنها غير الخيال وبه يصير المؤمن من الواصلين الى العين دون السامعين الى الأثر ثم طلب الذكرا لجيل بقوله (واجعل لي لسان صدق) والاضافة فيه كقوله قدم صدق وقال ابن عباس وقد أعطاه الله ذلك لقوله وتركنا عليه في الآخرين ولهذا اتفق أهل الأديان قاطبة على حبه وادعاء متابعتة ومدح الكافر ليس مقصوداً لذاته من حيث هو كافروا بما المقصود أن يكون ممدوح كل انسان ومحمودا بكل لسان وفائدة الثناء على الشخص بعد وفاته هو انصراف الهمم الى ما به يحصل له عند الله زلفى وقد يصير ذلك المدح داعياً للساح أو لمن يسمعه الى اكتساب مثل تلك الفضائل وقيل سأل ربه أن يجعل من ذريته في آخر الزمان من يكون داعياً الى

هذه ناقة لها شرب ولكم شرب يوم معلوم يقول تعالى ذكره قال صالح لثمود لما سألوه آية يعلمون بها صدقه فأتاهم بناقاة أخرجهما من صحرة أو هضبة هذه ناقة يا قوم لها شرب ولكم مثله شرب يوم آخر معلوم ما لكم من الشرب ليس لكم في يوم وردها أن تشربوا من شربها شيئاً ولا لها أن تشرب في يومكم مما لكم شيئاً ويعني بالشرب الحظ والنصيب من الماء يقول لها حظ من الماء ولكم مثله والشرب وشرباً وقوله ولا تمسوها بسوء يقول لا تمسوها بما يؤذيها من عقروقتل ونحو ذلك ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح في قوله ولا تمسوها بسوء لا تعقروها وقوله فيأخذكم عذاب يوم عظيم يقول فيجلب بكم من الله عذاب يوم عظيم عذابه في القول في تأويل قوله تعالى ((فعقروها فأتا صبحوا نادمين فأخذهم العذاب ان في ذلك لآية وما كان أكثرهم مؤمنين وان ربك هو العزيز الرحيم)) يقول تعالى ذكره فخالت ثمود أمر نبيها صالح صلى الله عليه وسلم فعقروا الناقة التي قال لهم صالح لا تمسوها بسوء فأتا صبحوا نادمين على عقروها فلم ينفعهم ندمهم وأخذهم عذاب الله الذي كان صالح توعدهم به فأتاهم ان في ذلك لآية يقول ان في اهلاك ثمود بما فعلت من عقروا ناقة الله وخلافها أمر نبي الله صالح لعبرة لمن اعتبر به يا محمد من قومك وما كان أكثرهم مؤمنين يقول ولن يؤمن أكثرهم في سابق علم الله وان ربك يا محمد هو العزيز في انتقامه من أعدائه الرحيم بمن آمن به من خلقه في القول في تأويل قوله تعالى ((كذبت قوم لوط المرسلين اذ قال لهم أخوهم لوط ألا تتقون اني لكم رسول أمين فاتقوا الله وأطيعون وما أسألكم عليه من أجر ان أجرى الا على رب العالمين)) يقول تعالى ذكره كذبت قوم لوط من أرسله الله اليهم من الرسل حين قال لهم أخوهم لوط ألا تتقون الله أيها القوم اني لكم رسول من ربكم أمين على وحيه وتبليغ رسالته فاتقوا الله في أنفسكم أن يحل بكم عقابه على تكذيبكم رسوله وأطيعون فيما دعوتكم اليه أهدكم سبيل الرشاد وما أسألكم عليه من أجر يقول وما أسألكم على نصيحتي لكم ودعايتكم الى ربي جزاء ولا ثواباً ان أجرى الا على رب العالمين يقول ما جزائي على دعايتكم الى الله وعلى نصيحتي لكم وتبليغ رسالات الله اليكم الا على رب العالمين في القول في تأويل قوله تعالى ((أتأتون الذكرا من العالمين وتذرون ما خلق لكم ربكم من أزواجكم بل أنتم قوم عادون)) يعني بقوله أتأتون الذكرا من العالمين أتتكحون الذكرا من بني آدم في أديارهم وقوله وتذرون ما خلق لكم ربكم من أزواجكم يقول وتدعون الذي خلق لكم ربكم من أزواجكم من فروجهن فأحله لكم وذكر أن ذلك في قراءة عبد الله وتذرون ما أصلح لكم ربكم من أزواجكم * ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعاً عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله وتذرون ما خلق لكم ربكم من أزواجكم قال تركتم أقبال النساء الى أديار الرجال وأديار النساء حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد بنحوه وقوله بل أنتم قوم عادون يقول بل أنتم قوم تتجاوزون ما أباح لكم ربكم وأحله لكم من الفروج الى ما حرم عليكم منها كما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا

ملته وهو محمد صلى الله عليه وسلم ثم سأل ما هو غاية كل سعادة فقال (واجعلني من ورثة جنة النعيم) وقدم معنى حجاج هذه الوراثة في قوله وتلك الجنة التي أورثتموها وكذلك في سورة مريم تلك الجنة التي نورث من عبادنا ثم طلب السعادة الحقيقية لا شه

الناس التصاقا به وهو أبو قائل (واغفر لابي) وقد سبق في آخر التوبة وفي مريم ما يتعلق به من المباحث * وههنا سؤال وهو أنه متى حصلت الجنة بدعائه امتنع حصول الخزي فكيف قال بعده (ولا تخزني) وأيضا قال تعالى (٦٥) ان الخزي اليوم والسوء على الكافرين وما كان

نصيب الكافر كيف يستجير منه المعصوم أجاب عنه في التفسير الكبير كما أن حسنات الأبرار سيئات المقربين فكذلك درجات الأبرار درجات المقربين وخزي كل واحد ما يليق بحاله فكأنه سأل الشركة أولا ثم الخصوصية ثانيا وأقول يحتمل أن يكون هذا الدعاء من تنمة دعائه لا يسه أي لا تخزني ولا تفضخني بسبب تعذيب أبي يوم يبعث الضالون أو العباد كلهم ومثل هذا الضمير مما يعلم عوده بالقرينة ويجوز أن يكون سأل الجنة بشرط التعظيم والاحلال ويجوز أن يكون أخر هذا الدعاء لما يعقبه من حديث يوم القيامة وأهوالها وأحوالها فأراد أن لا ينقطع نظم الكلام في قوله (الامن أتى الله بقلب سليم) إشارة إلى ما وصفه الله به في قوله تعالى وان من شيعته لأبراهيم اذ جاء به بقلب سليم وفي هذا الاستثناء وجوه منها أنه منقطع والمضاف محذوف أي الاحال من أتى الله بقلب سليم والمراد بالخال سلامة القلب والمعنى أن المال والبنين لا ينفعان وانما ينفع سلامة القلب عن الامراض الروحانية كالجهل وسائر الأخلاق الذميمة ويندرج في سلامة القلب سلامة سائر الجوارح لانه رئيسها ولا شك أن المال والبنين ليسا من جنس سلامة القلب فيكون الاستثناء منقطعا ومنها أنه متصل وذلك على وجهين أحدهما لا ينفع غنى الاغنى من أتى الله بقلب سليم لان غنى الرجل في دينه بسلامة قلبه كما أن غناه في دنياه بماله وبنيه

حجاج عن ابن جريج بل أتم قوم عادون قال قوم معتدون ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ قالوا لئن لم تنته يا لوط لتكونن من المخرجين قال اني لعملكم من القالين ﴿يقول تعالى ذكره قال قوم لوط لئن لم تنته يا لوط عن تهيننا عن اتيان الذكر ان لتكونن من المخرجين من بين أظهرنا وبلدنا قال اني لعملكم من القالين يقول لهم لوط اني لعملكم الذي تعملونه من اتيان الذكر ان في أدبارهم من القالين يعني من المبغضين المنكرين فعله ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ رب نجني وأهلي مما يعملون فتجيناه وأهله أجمعين (العجوزا في الغابرين) يقول تعالى ذكره فاستغاث لوط حين توعده قومه بالانحراج من بلدهم ان هو لم ينته عن نهيمهم عن ركوب الفاحشة فقال رب نجني وأهلي من عقوبتك اياهم على ما يعملون من اتيان الذكر ان فتجيناه وأهله من عقوبتنا التي عاقبنا بها قوم لوط أجمعين (العجوزا في الغابرين يعني في الباقيين لطول مرور السنين عليها فصارت حرمة فانها أهلكت من بين أهل لوط لانها كانت تدل قومها على الاضياف وقد قيل انه انما قيل من الغابرين لانها لم تهلك مع قومها في قريتهم وانما أصابها الحجر بعدما خرجت عن قريتهم مع لوط وابنتيه فكانت من الغابرين بعد قومها ثم أهلكها الله بما أمطر على بقايا قوم لوط من الحجارة وقد بينا ذلك فيما مضى بشواهد المغنية عن اعادتها ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (ثم دمرنا الآخرين وأمطرنا عليهم مطرا فساء المنذرين ان في ذلك لآية وما كان أكثرهم مؤمنين وان ربك هو العزيز الرحيم) يقول تعالى ذكره ثم أهلكنا الآخرين من قوم لوط بالتدمير وأمطرنا عليهم مطرا وذلك ارسال الله عليهم حجارة من سجيل من السماء فساء مطر المنذرين يقول فبئس ذلك المطر مطر القوم الذين أنذرهم نبينهم فكذبوه ان في ذلك لآية يقول تعالى ذكره ان في اهلا كما قوم لوط الهلاك الذي وصفنا بتكذيبهم رسولنا العبرة وموعظة لقومك يا محمد يتعظون بها في تكذيبهم اياك وردهم عليك ما جئتهم به من عند ربك من الحق وما كان أكثرهم مؤمنين في سابق علم الله وان ربك هو العزيز الرحيم بمن آمن به ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (كذب أصحاب الأيكة المرسلين اذ قال لهم شعيب ألا تتقون اني لكم رسول أمين فاتقوا الله وأطيعون) يقول تعالى ذكره كذب أصحاب الأيكة والأيكة الشجر الملتف وهي واحدة الايك وكل شجر ملتف فهو عند العرب ايكة ومنه قول نابغة بني ذبيان

تجلو بقادمتي حمامة ايكة * بردا أسف لثاته بالاثمد

وأصحاب الأيكة هم أهل مدين فيما ذكر ذكر من قال ذلك حدثني علي قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله كذب أصحاب الأيكة المرسلين يقول أصحاب الغيبة حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عني قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله كذب أصحاب الأيكة المرسلين قال الأيكة مجمع الشجر حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج قال قال ابن عباس قوله كذب أصحاب الأيكة قال أهل مدين والأيكة الملتف من الشجر حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله كذب أصحاب الأيكة المرسلين قال الأيكة الشجر بعث الله شعيبا إلى قومه من أهل مدين وإلى أهل البادية قال وهم أصحاب ليكة وليكة والأيكة واحد وقوله اذ قال لهم شعيب ألا تتقون يقول تعالى ذكره قال لهم شعيب ألا تتقون عقاب الله على معصيتكم ربكم اني لكم من الله رسول أمين على وجه

(٩ - ابن جرير - تاسع عشر) وتانيهما أن يجعل من باب قولهم * تحية بينهم ضرب وجيع * والمضاف المحذوف الحال أو السلامة نظيره أن يقال لك هل لزيد مال وبنون فتقول ماله وبنوه سلامة قلبه تريد نفى المال والبنين عنه وأثبت سلامة القلب له بدلا عن ذلك ومنها

أن يكون الموصول مفعولا لينفع والاستثناء مفرغ أى لا ينفع مال ولا بنون أحد إلا رجلا سلم قلبه مع ماله وبنه حيث أنفقه في طاعة الله وما قصر في باب تأديبهم وارشادهم أو سلم قلبه (٦٦) من فتنة المال والبنين فلم يكفروا ولم يعص وقد يفسر السليم بالذائب من خشية الله تعالى وحين

انجز الكلام الى ذكر يوم القيامة وصف الله تعالى أوابراهيم أحواله وأهواله فقال (وأزلت الجنة للمتقين) قال المفسرون الجنة تقرب من موقف السعداء ليكون لهم فرجا معجلا وتجعل النار بارزة مكشوفة للأشقياء ليزدادوا غما وحسرة ومثل هذا اليوم وبخهم بقوله (أيما كنتم تعبدون) يعنى الآلهة التي كنتم تعبدونها (من دون الله هل ينفعونكم) بنصرتهم لكم أو هل ينفعون أنفسهم بانتصارهم لانهم وآلهتهم وقود النار وذلك قوله (فكذبوا فيهاهم) أى الآلهة (والغاوون) الذين عبدوهم قال جارا لله الكعبة تكريرا لكب جعل التكرير في اللفظ دليلا على التكرير في المعنى كأنه اذا ألقى في جهنم ينكب مرة بعد مرة حتى يستقر في قعرها أعادنا الله منها والمراد بجنود ابليس شياطينهم أو متبعوه من عصاة الجن والانس (قالوا) يعنى الغاوون وجنود ابليس (وهم) يعنى والحال ان الاصنام وعبدتهم (فيها يختصمون) قال أكثر المفسرين يجوز ان ينطق الله الاصنام بحيث يصح منها التخاطب وقيل ان هذا التخاطب بين العصاة والشياطين اذ سؤوهم رب العالمين والمراد بالمجرمين على التفسيرين الرؤساء والكبراء وعن السدى الاولون الذين سنوا الشرك وعن ابن جريج ابليس وقابيل لانه سن القتل وأنواع المعاصي (فالناس شافعين ولا صديق حميم) خالص يهمة ما يهمنه وفيه نفى الشفعاء والصديق رأسا أوفى للذين كانوا عدوهم شفعاء وأصدقاء من الاصنام والرؤساء أوفى للانتفاع بهم قصدوا بها

فاتقوا عقاب الله على خلافكم أمره وأطيعون ترشدوا ﴿القول في قوله تعالى ﴿وما أسألكم عليه من أجران أجرى الا على رب العالمين أوفوا الكيل ولا تكونوا من الخسرين﴾ يقول وما أسألكم على نصحي لكم من جزاء وثواب ما جزائي وثوابي على ذلك الا على رب العالمين أوفوا الكيل يقول أوفوا الناس حقوقهم من الكيل ولا تكونوا من الخسرين يقول ولا تكونوا ممن نقصهم حقوقهم ﴿القول في تأويل قوله تعالى ﴿وزنوا بالقسطاس المستقيم ولا تبخسوا الناس أشياءهم ولا تعثوا في الارض مفسدين﴾ يعنى بقوله وزنوا بالقسطاس وزنوا بالميزان المستقيم الذي لا يخس فيه على من وزنته له ولا تبخسوا الناس أشياءهم يقول ولا تنقصوا الناس حقوقهم في الكيل والوزن ولا تعثوا في الارض مفسدين يقول ولا تكثروا في الارض الفساد وقد بينا ذلك كله بشواهده واختلاف أهل التأويل فيه فيما مضى فأغنى ذلك عن اعادته في هذا الموضع ﴿القول في تأويل قوله تعالى ﴿واتقوا الذي خلقكم والجبلة الاولين قالوا انما أنت من المسحرين وما أنت الا بشر مثلنا وان نظنك لمن الكاذبين فأسقط علينا كسفا من السماء ان كنت من الصادقين﴾ يقول تعالى ذكره واتقوا أيها القوم عقاب ربكم الذي خلقكم وخلق الجبلة الاولين يعنى بالجبلة الخلق الاولين وفي الجبلة للعرب لغتان كسر الجيم والباء وتشديد اللام وضم الجيم والباء وتشديد اللام فاذا نزعتم الهاء من آخرها كان الضم في الجيم والباء أكثر كما قال جل ثناؤه ولقد أضل منكم جبلا كثيرا وربما سكنوا الباء من الجبل كما قال أبو ذؤيب

منايا يقربن الختوف لاهلها * جهارا ويستمتعن بالانس الجبل

* ونحو ما قلنا في معنى الجبلة قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حديثي على قال ثنا أبو صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله واتقوا الذي خلقكم والجبلة الاولين يقول خلق الاولين حديثي محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحديثي الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله والجبلة الاولين قال الخليفة حديثي يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله والجبلة الاولين قال الخلق الاولين الجبلة الخلق وقوله قالوا انما أنت من المسحرين يقول قالوا انما أنت يا شعيب معلل تعلل بالطعام والشراب كما نعلل بهما نحن ولست ملكا وما أنت الا بشر مثلنا تأكل وتشرب وان نظنك لمن الكاذبين يقول وما نحسبك فيما نخبرنا وتدعونا اليه الا نحن يكذب فيما يقول فان كنت صادقا فيما تقول بأنك رسول الله كما تزعم فأسقط علينا كسفا من السماء يعنى قطعا من السماء وهي جمع كسفة جمع كذلك كما تجمع ثمرة تمر * ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حديثي على قال ثنا أبو صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله كسفا يقول قطعا حديث عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله كسفا من السماء جانبنا من السماء حديثي يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله فأسقط علينا كسفا من السماء قال ناحية من السماء عذاب ذلك الكسف ﴿القول في تأويل قوله تعالى ﴿قال ربني أعلم بما تعملون فكذبوه فآخذهم عذاب يوم الظلة انه كان عذاب يوم عظيم﴾ يقول تعالى ذكره قال شعيب لقومه ربني أعلم بما تعملون يقول بأعمالهم هو بها محيط لا يخفى عليه منها شيء وهو مجازيكم

والصديق رأسا أوفى للذين كانوا عدوهم شفعاء وأصدقاء من الاصنام والرؤساء أوفى للانتفاع بهم قصدوا بها بنقيض نفى ما يتعلق بهم من الفائدة فكل عديم النفع حكمه حكم المعدوم قال جارا لله انما جمع الشافع ووجد الصديق لكثرة الشفعاء

لاجل الخشية عادة ولكن الصديق الصادق أعز من الكبريت الأحمر حتى زعم بعض الحكماء أنه اسم لا معنى له وجوز أن يكون الصديق في معنى الجمع والكرّة الرجعة إلى الدنيا ولو في معنى التقي وقوله (فكون) جواب (٦٧) التقي أو عطف في المعنى على كرامة أي ليت

لنا كرامة فأن نكون وعلى هذا جاز أن تكون لو على أصل الشرط والجواب محذوف وهو لفعلنا كيت وكيت ثم بين أن فيما ذكره من قصة إبراهيم عليه السلام الآية لمن يريد أن يستدل بذلك وما كان أكثر قوم إبراهيم بمؤمنين * القصة الثالثة قصة نوح ولا ريب أن نبأه عظيم فقد كان يدعوهم ألف سنة إلا خمسين عاما ومع ذلك لم يزد قومه إلا التكذيب والقوم مؤث بدليل قوله كذبت وكان أميناً فيهم مشهوراً كـ محمد صلى الله عليه وسلم في قريش وكرر قوله فاتقوا الله وأطيعون تأكيذاً وتقريراً في النفوس مع أنه علق كل واحد بسبب وهو الأمانة في الأول وقطع الطمع في الثاني نظيره قول الرجل لغيره ألا تتقي الله في عقوقى وقد ربيتك صغيراً ألا تتقي الله في عقوقى وقد علمت أنك كبيراً وقدم الأمر بتقوى الله على الأمر بطاعته لأن تقوى الله علة طاعته قوله (وما علمى) يريد أي شيء علمى ومعناه انتفاء علمه باخلاص أعمالهم لله عز وجل وإطلاعه على باطنهم ومكون ضميرهم كأنهم طعنوا في إيمانهم أيضاً فذكر أن حسابهم على الله وأنه لم يبعث إلا للنبذارة ويحسب أن يكون فسرهم الرذالة بما هو الرذالة عنده من سوء الأعمال وفساد العقائد فبنى جوابه على ذلك وقال ما علمى إلا اعتبار الظاهر والله يتولى السرائر وفي قوله (لوتشعرون) إشارة إلى أنهم لا يصدقون بالحساب

بها جزاءكم فكذبوه يقول فكذب قومه فأخذهم عذاب يوم الظلة يعني بالظلة سحابة ظللتهم فلما تاتوا تحتها التهب عليهم ناراً وأحرقتهم وبذلك جاءت الآثار ذكر من قال ذلك حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن أبي إسحق عن زيد بن معاوية في قوله فأخذهم عذاب يوم الظلة قال أصابهم حرقهم في بيوتهم فنشأت لهم سحابة كهيئة الظلة فابتدروها فلما تاتوا تحتها أخذتهم الرجفة حدثنا ابن حميد قال ثنا يعقوب عن جعفر في قوله عذاب يوم الظلة قال كانوا يحفرون الأسراب ليتبردوا فيها فاذا دخلوها وجدوها أشد حراً من الظاهر وكانت الظلة سحابة حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال ثني جرير بن حازم أنه سمع قتادة يقول بعث شعيب إلى أمية إلى قومه أهل مدين وإلى أصحاب الأيكة وكانت الأيكة من شجر ملتف فلما أراد الله أن يعذبهم بعث الله عليهم حراً شديداً ورفع لهم العذاب كأنه سحابة فلما دنت منهم خرجوا إليها رجاء بردها فلما كانوا تحتها مطرت عليهم ناراً قال فذلك قوله فأخذهم عذاب يوم الظلة حدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثني سعيد بن زيد أخو حماد بن زيد قال ثنا حاتم بن أبي صغيرة قال ثني يزيد الباهلي قال سألت عبد الله بن عباس عن هذه الآية فأخذهم عذاب يوم الظلة أنه كان عذاب يوم عظيم فقال عبد الله بن عباس بعث الله عليهم ومدة وحراً شديداً فأخذ بنافسهم فدخلوا البيوت فدخل عليهم أجواف البيوت فأخذ بنافسهم فخرجوا من البيوت هرباً إلى البرية فبعث الله عليهم سحابة فأنزلتهم من الشمس فوجدوا لها برداً ولذة فنادى بعضهم بعضاً حتى إذا اجتمعوا تحتها أرسلها الله عليهم ناراً قال عبد الله بن عباس فذلك عذاب يوم الظلة أنه كان عذاب يوم عظيم حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعاً عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله يوم الظلة قال أظلال العذاب أيهم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح عن مجاهد عذاب يوم الظلة قال أظّل العذاب قوم شعيب * قال ابن جريح لما أنزل الله عليهم أول العذاب أخذهم منه حراً شديداً فرفع الله لهم غمامة فخرج إليها طائفة منهم ليستظلوا بها فأصابهم منها روح وبرد وريح طيبة فصب الله عليهم من فوقهم من تلك الغمامة عذاباً فذلك قوله عذاب يوم الظلة حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا أبو سفيان عن معمر بن راشد قال ثني رجل من أصحابنا عن بعض العلماء قال كانوا عطلوا أحداً فوسع الله عليهم في الرزق ثم عطلوا أحداً فوسع الله عليهم في الرزق ثم عطلوا أحداً فوسع الله عليهم في الرزق فجعلوا كلما عطلوا أحداً وسع الله عليهم في الرزق حتى إذا أرادوا هلاكهم سلبوا عليهم حراً لا يستطيعون أن يتقاروا ولا ينفعهم ظل ولا ماء حتى ذهب ذهاب منهم فاستظل تحت ظلة فوجدوا حراً فنادى أصحابه هلموا إلى الروح فذهبوا إليه سرا حتى إذا اجتمعوا ألهمها الله عليهم ناراً فذلك عذاب يوم الظلة حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا أبو تيملة عن أبي حمزة عن جابر عن ابن عباس قال من حدثك من العلماء ما عذاب يوم الظلة فكذبته حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله فأخذهم عذاب يوم الظلة قوم شعيب حبس الله عنهم الظل والريح فأصابهم حراً شديداً ثم بعث الله لهم سحابة فيها العذاب فلما رأوا السحابة انطلقوا يؤمونها زعموا يستظلون فاضطربت عليهم ناراً فأهلكتهم حدثني

والجزء وفيه انكار أن يسمى المؤمن رذلاً وإن كان أفقر الناس وأضعفهم فالغنى غنى الدين والنسب نسب التقوى (رب ان قومي كذبون) ليس اخباراً لأنه علام الغيوب وإنما هو تهديد مقدمة لطلب الفتح والحكومة والملك المشحون بالملوء من كل زوجين اثنين مع نوح وأهله

﴿ التاويل واتل عليهم نبأ ابراهيم القلب اذ قال لابيهِ وقومه وهو الروح وما يتولد منه نعبدا صنما وهو ما سوى الله فنظل لها عاكفين الا ان ادركتنا العناية فنعرض عنها بل وجدنا (٦٨) آباءنا وهم الارواح والآباء العلوية كذلك يتعلق بعضهم ببعض فانهم عدو لي

ان تعلقت فصرت محجوبا بهم عن الله خلقي فهو يهدين الى حضرته ويطعمني من طعام العبودية الذي يعيش القلوب ويستقني من شراب ظهور التجلي واذا مرضت بتعلقات الكونين فهو يشفين بالجدبة الالهية والذي يمتني عن اوصاف البشرية ثم يحين تأوصاف الروحانية ويمتني عن اوصاف الروحانية ثم يحين بالأوصاف الربانية ثم يمتني عن أنايتي ثم يحين بهويته والذي أطمع أن يستر ظلمة خطيئة وجودي بطلوع شمس نهار الدين رب هب لي من ربوبيتك حكما على بذل وجودي في هويتك وألحقني بالذين صلحوا لقبول الفيض الالهي بلا واسطة واجعل لي لسان صدق في الآخرين من النفس وصفاتها ليعرضوا عما سوى الله واغفر لابي الروح انه كان من الضالين حين ردم من العالم العلوي الى السفلي من قوهم ضل الماء في اللبن ولا تخزني بتعلقات الكونين قال نوح القلب وما علمي بما كانوا يعملون يعني أراذل الجسد والاعضاء لانهم عملة عالم الشهادة وأنا من عملة عالم الغيب ان حسابهم الاعلى ربي فيما يعملون من الأعمال الحيوانية لحاجة ضرورية يعفو عنها والشهوة حيوانية يؤاخذهم بها وتشعرون الفرق بينهما قالوا أي النفس وصفاتها لن لم تنته يا نوح القلب عما تدعونا اليه على خلاف ارادتنا لتكونن من المرجومين بأحجار الوساوس

يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله فأخذهم عذاب يوم الظلة انه كان عذاب يوم عظيم قال بعث الله اليهم ظلة من سحب وبعث الى الشمس فأحرقت ما على الارض فخرجوا كلهم الى تلك الظلة حتى اذا اجتمعوا كلهم كشف الله عنهم الظلة وأحى عليهم الشمس فاحترقوا كما يحترق الجراد في المقلبي وقوله انه كان عذاب يوم عظيم يقول تعالى ذكره ان عذاب يوم الظلة كان عذاب يوم لقوم شعيب عظيم ﴿ القول في تاويل قوله تعالى ﴿ ان في ذلك لآية وما كان أكثرهم مؤمنين وان ربك لطو العزيز الرحيم ﴾ يقول تعالى ذكره ان في تعذيبنا قوم شعيب عذاب يوم الظلة بتكذيبهم نبينهم شعيبا لآية لقومك يا محمد وعبرة لمن اعتبر ان اعتبروا أن سنتنا فيهم بتكذيبهم اياك سنتنا في أصحاب الأيكة وما كان أكثرهم مؤمنين في سابق علمنا فيهم وان ربك يا محمد هو العزيز في نعمته ممن انتقم منه من أعدائه الرحيم بمن تاب من خلقه وأتاب الى طاعته ﴿ القول في تاويل قوله تعالى ﴿ وانه لتنزيل رب العالمين نزل به الروح الأمين على قلبك لتكون من المنذرين بلسان عربي مبين ﴾ يقول تعالى ذكره وان هذا القرآن لتنزيل رب العالمين والهاء في قوله وانه كناية الذكر الذي في قوله وما يأتينهم من ذكر من الرحمن وبخو الذي قلنا في ذلك قال أهل التاويل ذكر من قال ذلك حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله لتنزيل رب العالمين قال هذا القرآن * واختلفت القراء في قراءة قوله نزل به الروح الأمين فقراءته عامة قراء المجاز والبصرة نزل به مخففة الروح الأمين رفعا بمعنى أن الروح الأمين هو الذي نزل بالقرآن على محمد وهو جبريل وقرأ ذلك عامة قراء أهل الكوفة نزل مشددة الزاي الروح الأمين نصبا بمعنى أن رب العالمين نزل بالقرآن الروح الأمين وهو جبريل عليه السلام والصواب من القول في ذلك عندنا أن يقال انهما قراءتان مستفيضتان في قراءة الامصار متقاربتا المعنى فبأيتهما قرأ القاري فمصيب وذلك أن الروح الأمين اذ نزل على محمد بالقرآن لم ينزل به الا بأمر الله اياه بالنزول ولن يجهل أن ذلك كذلك ذوايمان بالله وان الله اذا أنزله به نزل * وبخو الذي قلنا في أن المعنى بالروح الأمين في هذا الموضع جبريل قال أهل التاويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس في قوله نزل به الروح الأمين قال جبريل حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قول الله نزل به الروح الأمين قال جبريل حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح قال الروح الأمين جبريل حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله الروح الأمين قال جبريل وقوله على قلبك يقول نزل به الروح الأمين فتلاه عليك يا محمد حتى وعيته بقلبك وقوله لتكون من المنذرين يقول لتكون من رسل الله الذين كانوا ينذرون من أرسلوا اليه من قومهم فتنذر بهذا التنزيل قومك المكذبين بآيات الله وقوله بلسان عربي مبين يقول لتنذر قومك بلسان عربي مبين يبين لمن سمعه أنه عربي وبلسان العرب نزل والباء من قوله بلسان من صلة قوله نزل وانما ذكر تعالى ذكره أنه نزل هذا القرآن بلسان عربي مبين في هذا الموضع اعلاما منه مشركي قريش أنه أنزله كذلك لئلا يقولوا انه نزل بغير لساننا فنحن انما نعرض عنه ولا نسمعه لاننا لا نفهمه وانما هذا تقرير لهم وذلك أنه تعالى ذكره قال ما يأتينهم من ذكر من الرحمن محدث الا كانوا عنه معرضين

والهو اجس في الفلك المشحون أي في فلك الشريعة المملوء بالاوامر والنواهي والحكم والمواعظ والاسرار والحقائق ثم أغرقنا بعد الباقي بطوفان استيلاء الاخلاق الذميمة وآفات الدنيا الدنية وباقي القصص اشارات الى رسول القلب المسلم من الله ثم

وقومه النفس وصفاتها واليه المرجع والمآب لما قررناه (كذبت عاد المرسلين اذ قال لهم اخوهم هود لا تتقون اني لكم رسول أمين فاتقوا الله وأطيعون وما أسئلكم عليه من أجر ان أجرى الا على رب العالمين (٦٩) أتبنون بكل ريع آية تعبثون وتتخذون مصانع

لعلكم تخلصون واذا بطشت بطشت جبارين فاتقوا الله وأطيعون واتقوا الذي أمد لم يعلمون أمدكم بأنعام وبنين وجنات وعيون اني أخاف عليكم عذاب يوم عظيم قالوا سواء علينا أوعظت أم لم تكن من الواعظين ان هذا الاخلق الأولين وما نحن بمعذبين فكذبوه فأهلكناهم ان في ذلك لآية وما كان أكثرهم مؤمنين وان ربك لطو العزيز الرحيم كذبت ثمود المرسلين اذ قال لهم اخوهم صالح الا تتقون اني لكم رسول أمين فاتقوا الله وأطيعون وما أسئلكم عليه من أجر ان أجرى الا على رب العالمين أتتركون فيما ههنا آمنين في جنات وعيون وزروع ونخل طلعها هضيم وتتحتون من الجبال بيوتا فارهين فاتقوا الله وأطيعون ولا تطيعوا أمر المسرفين الذين يفسدون في الارض ولا يصلحون قالوا انما أنت من المسحورين ما أنت الا بشر مثنا فأتى بآية ان كنت من الصادقين قال هذه ناقة لها شرب ولكم شرب يوم معلوم ولا تمسوها بسوء فيأخذكم عذاب يوم عظيم ففقروها فأصبحوا نادمين فأخذهم العذاب ان في ذلك لآية وما كان أكثرهم مؤمنين وان ربك لطو العزيز الرحيم كذبت قوم لوط المرسلين اذ قال لهم اخوهم لوط الا تتقون اني لكم رسول أمين فاتقوا الله وأطيعون وما أسئلكم عليه من أجر ان أجرى الا على رب العالمين أتأتون الذكر ان من

ثم قال لم يعرضوا عنه لأنهم لا يفهمون معانيه بل يفهمونها لانه تنزيل رب العالمين نزل به الروح الامين بلسانهم العربي ولكنهم أعرضوا عنه تكديبا به واستكبارا فقد كذبوا فسيأتهم أنباء ما كانوا به يستهزئون كما أتى هذه الامم التي قصصنا نبأها في هذه السورة حين كذبت رسلها أنباء ما كانوا به يكذبون ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (وانه لفي زبر الاولين أولم يكن لهم آية أن يعلمه علماء بنى اسرائيل ولو نزلناه على بعض الاعجميين فقرأه عليهم ما كانوا به مؤمنين كذلك سلكتنا في قلوب المجرمين لا يؤمنون به حتى يروا العذاب الاليم) يقول تعالى ذكره وان هذا القرآن لفي زبر الاولين يعني في كتب الاولين وخرج مخرج العموم ومعناه الخصوص وانما هو وان هذا القرآن لفي بعض زبر الاولين يعني أن ذكره وخبره في بعض ما نزل من الكتب على بعض رسله وقوله أولم يكن لهم آية أن يعلمه علماء بنى اسرائيل يقول تعالى ذكره أولم يكن هؤلاء المعرضين عما يأتيتك يا محمد من ذكر من ربك دلالة على أنك رسول رب العالمين أن يعلم حقيقة ذلك وصحته علماء بنى اسرائيل وقيل عنى بعلماء بنى اسرائيل في هذا الموضع عبد الله بن سلام ومن أشبهه ممن كان قد آمن برسول الله صلى الله عليه وسلم من بنى اسرائيل في عصره ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله أولم يكن لهم آية أن يعلمه علماء بنى اسرائيل قال كان عبد الله بن سلام من علماء بنى اسرائيل وكان من خيارهم فأمن بكاتب محمد صلى الله عليه وسلم فقال لهم الله أولم يكن لهم آية أن يعلمه علماء بنى اسرائيل وخيارهم حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله علماء بنى اسرائيل قال عبد الله بن سلام وغيره من علماءهم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح أولم يكن لهم آية قال محمد أن يعلمه قال يعرفه علماء بنى اسرائيل * قال ابن جريح قال مجاهد علماء بنى اسرائيل عبد الله بن سلام وغيره من علماءهم حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله أولم يكن لهم آية أن يعلمه علماء بنى اسرائيل قال أولم يكن للنبي آية علامة أن علماء بنى اسرائيل كانوا يعلمون أنهم كانوا يجدونه مكتوبا عندهم وقوله ولو نزلناه على بعض الاعجميين يقول تعالى ذكره ولو نزلناه هذا القرآن على بعض البهائم التي لا تتطق وانما قيل على بعض الاعجميين ولم يقل على بعض الاعجميين لان العرب تقول اذا نعتت الرجل بالعجمة وأنه لا يفصح بالعربية هذا رجل أعجمي والمرأة هذه امرأة عجماء وللجماعة هؤلاء قوم عجم وأعجمون واذا أريد هذا المعنى وصف به العربي والاعجمي لانه انما يعني أنه غير فصيح اللسان وقد يكون كذلك وهو من العرب ومن هذا المعنى قول الشاعر

من وائل لاحي يعدلهم * من سوقة عرب ولا عجم

فأما اذا أريد به نسبة الرجل الى أصله من العجم لا وصفه بأنه غير فصيح اللسان فانه يقال هذا رجل عجمي وهذا رجلان عجميان وهؤلاء قوم عجم كما يقال عربي وعربيان وقوم عرب واذا قيل هذا رجل أعجمي فأنما نسب الى نفسه كما يقال للاحمر هذا أحمرى ضخم وكما قال العجاج * والدهر بالانسان دقارى * ومعناه دقار فنسبه الى فعل نفسه * ونحو الذي قلنا في تأويل

العالمين وتذكرون ما خلق لكم ربكم من أزواجكم بل أنتم قوم عادون قالوا لئن لم تنته يا لوط لتكونن من المخرجين قال اني لعمركم من القالين رب نجني وأهلي مما يعملون فنجيناه وأهله أجمعين الا عجوزا في الغابرين ثم دمرنا الآخرين وأمطرنا عليهم مطرا فساء مطر المنذرين ان في ذلك

لآية وما كان أكثرهم مؤمنين وإن ربك هو العزيز الرحيم ﴿٧٠﴾ القراءات أو عظمت مدغم عباس ونصير خلق الأولين بفتح الخاء وسكون اللام ابن كثير وأبو عمرو وسهل ويعقوب (٧٠) ويزيد وعلى كذبت ثمود مثل بعثت ثمود فارحين بالالف ابن عامر وعاصم

وحمزة وعلى وخلف ﴿٧١﴾ الوقوف
المرسلين ه تتقون ه أمين
ه وأطيعون ه أجره العالمين
ه تعبثون ه لا تخلدون ه ج
جبارين ه وأطيعون ه ج
تعلمون ه ج وبنين ه لا وعيون
ه ج عظيم ه ط الواعظين ه لا
للاحتراز عن الابتداء بمقوله
الأولين ه لا لذلك بمعنيين ه ج
فأهلكناهم ط لآية ط مؤمنين ه
الرحيم ه المرسلين ه ط تتقون
ه أمين ه لا وأطيعون ه أجر
ه العالمين ه أمين ه لا لتعلق
الظرف وعيون ه لا هضم ه
فارحين ه ج لآية مع العطف
وأطيعون ه ج لذلك المسرفين
ه لا لأن الذين صفتهم ولا يصلحون
ه المسحرين ه ج لا تقطاع
النظم مع اتحاد المقول مثلنا ز من
الصادقين ه معلوم ه ج عظيم ه
نادمين ه لا العذاب ط لآية ط
مؤمنين ه الرحيم ه المرسلين
ه لا ألا تتقون ه ج أمين
ه لا وأطيعون ه ج أخرج
العالمين ه ط من العالمين ه لا
للعطف من أزواجكم ه عادون
ط المخرجين ه القالين ه
يعملون ه أجمعين ه الغابرين
ه الآخرين ه ج مطر المنذرين
ه لآية ط مؤمنين ه الرحيم ه
﴿٧٢﴾ التفسير القصص الرابعة قصة
هود ولندكر من تفسيرها ما هو غير
مكرر الربع بالكسر وقري بالفتح
المكان المرتفع ومنه الغلة لارتفاعها
والآية العلم وفي هذا البناء وجوه
فمن ابن عباس أنهم كانوا يبنون

ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن المنثني قال ثنا عبد الأعلى قال ثنا داود
عن محمد بن أبي موسى قال كنت واقفا إلى جنب عبد الله بن مطيع بعرفة فتلا هذه الآية ولونزلناه
على بعض الأعجمين فقرأ عليهم ما كانوا به مؤمنين قال لونزل على بعيرى هذا فتكلم به ما آمنوا به
لقالوا لولا فصلت آياته حتى يفقهه عربى وعجمى لوفعلنا ذلك **حدثنا** أبو كريب قال ثنا ابن
ادريس قال سمعت داود بن أبي هند عن محمد بن أبي موسى قال كان عبد الله بن مطيع واقفا بعرفة
فقرأ هذه الآية ولونزلناه على بعض الأعجمين فقرأ عليهم قال فقال جملى هذا أعجم فلونزل على هذا
ما كانوا به مؤمنين وروى عن قتادة في ذلك ما **حدثنا** الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا
معمر عن قتادة ولونزلناه على بعض الأعجمين قال لو أنزل الله أعجميا كانوا أخسر الناس به لأنهم
لا يعرفون بالعجمية وهذا الذى ذكرناه عن قتادة قول لا وجه له لانه وجه الكلام الى أن معناه
ولو أنزلناه أعجميا وانما التنزيل ولونزلناه على بعض الأعجمين يعنى ولونزلناه هذا القرآن العربى على
بهيمة من العجم أو بعض ما لا يفصح ولم يقل ولونزلناه أعجميا فيكون تأويل الكلام ما قاله وقوله
فقرأ عليهم يقول فقرأ هذا القرآن على كفار قومك يا محمد الذين حتمت عليهم أن لا يؤمنوا ذلك
الأعجم ما كانوا به مؤمنين يقول لم يكونوا ليؤمنوا به لما قد جرى لهم فى سابق علمى من الشقاء وهذا
تسليية من الله نبيه محمد صلى الله عليه وسلم عن قومه لئلا يشدد وجدده بادبارهم عنه واعراضهم عن
الاستماع لهذا القرآن لانه كان صلى الله عليه وسلم شديدا حرصه على قبولهم منه والدخول فيما دأبوا
اليه حتى عاتبه ربه على شدة حرصه على ذلك منهم فقال له لك باخع نفسك أن لا يكونوا مؤمنين ثم
قال مؤيسه من ايمانهم وأنهم هالكون ببعض مثلاته كما هلك بعض الأمم الذين قص عليهم قصصهم
فى هذه السورة ولونزلناه على بعض الأعجمين يا محمد لا عليك فانك رجل منهم ويقولون لك ما أنت
الابشر مثلنا وهلا نزل به ملك فقرأ ذلك الأعجم عليهم هذا القرآن ولم يكن لهم علة يدفعون بها أنه
حق وأنه تنزيل من عندى ما كانوا به مصدقين نخفض من حرصك على ايمانهم به ثم وكذا تعالى
ذكره الخبر عما قد حتم على هؤلاء المشركين الذين آيس نبيه محمد صلى الله عليه وسلم من ايمانهم من
الشقاء والبلاء فقال كما حتمنا على هؤلاء أنهم لا يؤمنون بهذا القرآن ولونزلناه على بعض الأعجمين
فقرأ عليهم كذلك نسلكه التكذيب والكفر فى قلوب المجرمين ويعنى بقوله سلكتنا أدخلنا والهاء
فى قوله سلكتنا كناية من ذكر قوله ما كانوا به مؤمنين كأنه قال كذلك أدخلنا فى قلوب المجرمين
ترك الايمان بهذا القرآن وبنحو الذى قلنا فى تأويل ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك
حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريح قوله كذلك سلكتنا قال الكفر
فى قلوب المجرمين **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله كذلك سلكتنا
فى قلوب المجرمين لا يؤمنون به حتى يروا العذاب الاليم ^(١) **حدثني** على بن سهل قال ثنا زيد
ابن أبي الزرقاء عن سفيان عن حميد عن الحسن فى هذه الآية كذلك سلكتنا فى قلوب المجرمين قال
خلقناه **قال** ثنا زيد عن حماد بن سامة عن حميد قال سألت الحسن فى بيت أبي خليفة
عن قوله كذلك سلكتنا فى قلوب المجرمين قال الشرك سلكتنا فى قلوبهم وقوله لا يؤمنون به

(١) لعل تفسير ابن زيد سقط من قلم الناصح ان لم يكن مثل ما قبله فاقصر عليه المؤلف اختصارا وحرر

حتى

بكل موضع مرتفع علما يعثون فيه بمن يمر بالطريق الى هود وقيل كانوا يبنون ذلك ليعرف به
نفرهم وغناهم فهو عنه ونسبوا الى العبث وقيل كانوا يقتنون الجمال قاله مجاهد والمصانع ما خذل الماء وقيل القصور المشيدة والحصون

حب العلو واتخاذ المصانع يدل
على حب البقاء والبطش الشديد
يدل على حب التفرد بالعلو فكأنهم
أحبوا العلو وبقاء العلو والتفرد
بالعلو وكل هذه لمن له الصفات
الالهية لا العبدية ثم بالغ في
تنبيههم على نعم الله حيث أجملها
بقوله (واتقوا الذي أمدكم بما
تعلمون) ايقظا لهم عن سنة
الغفلة مستشهدا بعلمهم ثم فصلها
بقوله (أمدكم بأنعام) عليها تدور
معاشكم (وبني) بهم يتم أمر
حفظها والقيام بها (وجنات) يحصل
بها التفكه والتره (وعيون) بمائها
يكمل النماء ثم ختم الكلام
بتخويفهم تنبيها على أنه كما قدر أن
يتفضل عليهم بهذه النعم الجسام
فهو قادر على العذاب فيكون فيه
مزيد حث على التقوى وكما
تتفرع عن العصيان ثم شرع في
حكاية جواب القوم وأنهم قالوا
إن وعظه وعدم وعظه بالنسبة
إليهم سيان وإنما لم يقل أو عظت
أم لم تعظ مع كونه أخضر لآب
المراد سواء علينا أفعلت هذا
الفعل الذي هو الوعظ أو لم تكن
من مباشره وذويه رأسا وهذا
أبلغ في قلة اعتدادهم بوعظه من
قرأ (خلق الاولين) بفتح الخاء
فمعناه أن هذا الاختلاق الاولين
وأكاذيبهم أو ما هذا الاخلق
الاقدمين نحيوا نموت ولابعث ولا
جزاء والقراءة الاخرى معناها لسننا
نحن الاعلى دين الاولين من آبائنا
أوليس ما نحن عليه من الحياة
والموت الا عادة جارية لا خرق

﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ ﴿يَأْتِيهِمْ بَغْةٌ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ فيقولوا هل نحن منظرُونَ أفعذابنا يستعجلون ﴿يَقُولُ تَعَالَى ذِكْرُهُ﴾ ﴿يَأْتِي هَؤُلَاءَ الْمَكْذِبِينَ هَذَا الْقُرْآنُ الْعَذَابُ الْإِلِيمُ بَغْةٌ يَعْنِي خِطَاةٌ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ يقول لا يعلمون قبل ذلك بخبيئته حتى ينفجأهم بغته فيقولوا حين يأتهم بغته هل نحن منظرُونَ أي هل نحن مؤخرعنا العذاب ومنسأفي آجالنا للتوب وننيب إلى الله من شركنا وكفرنا بالله فنراجع الإيمان به وننيب إلى طاعته وقوله أفعذابنا يستعجلون يقول تعالى ذِكْرُهُ أفعذابنا هَؤُلَاءِ الْمُشْرِكُونَ يستعجلون بقولهم لن نؤمن لك حتى تسقط السماء كما زعمت علينا كسفا ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ ﴿أَفَرَأَيْتَ إِنْ مَتَعْنَاهُمْ سِنِينَ ثُمَّ جَاءَهُمْ مَا كَانُوا يُوعَدُونَ مَا أَغْنَى عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَمْتَعُونَ﴾ يقول تعالى ذِكْرُهُ ثُمَّ جَاءَهُمُ الْعَذَابُ الَّذِي كَانُوا يُوعَدُونَ عَلَى كُفْرِهِمْ بِآيَاتِنَا وَتَكْذِيبِهِمْ رَسُولَنَا مَا أَغْنَى عَنْهُمْ يَقُولُ أَيُّ شَيْءٍ أَغْنَى عَنْهُمْ التَّأْخِيرُ الَّذِي أَخْرَفْنَا فِي آجَالِهِمُ وَالْمَتَاعُ الَّذِي مَتَعْنَاهُمْ بِهِ مِنَ الْحَيَاةِ أَذَلِمَتْ يَتُوبُوا مِنْ شُرْكِهِمْ هَلْ زَادَهُمْ تَمَتُّعُنَا بِآيِهِمْ ذَلِكَ الْإِخْبَالُ وَهَلْ نَفَعَهُمْ شَيْءٌ بَلْ ضَرَّهُمْ بِأَزْدٍ يَادَهُمْ مِنَ الْآثَامِ وَكَتْسَابِهِمْ مِنَ الْأَجْرَامِ مَا لَوْلَمْ يَمْتَعُوا لَمْ يَكْتَسِبُوهُ حَدَّثَنِي يُونُسُ قَالَ أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ قَالَ قَالَ ابْنُ زَيْدٍ فِي قَوْلِهِ أَفَرَأَيْتَ إِنْ مَتَعْنَاهُمْ سِنِينَ إِلَى قَوْلِهِ مَا أَغْنَى عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَمْتَعُونَ قَالَ هَؤُلَاءِ أَهْلُ الْكُفْرِ ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ ﴿وَمَا أَهْلُكُمَا مِنْ قَرْيَةٍ إِلَّا هُمْ مُنْذَرُونَ﴾ ذِكْرُهُ وَمَا كَانُوا ظَالِمِينَ وَمَا تَنَزَّلَتْ بِهِ الشَّيَاطِينُ وَمَا يَنْبَغِي لَهُمْ وَمَا يَسْتَطِيعُونَ أَنَّهُمْ عَنِ السَّمْعِ لَمْعَزُولُونَ ﴿يَقُولُ تَعَالَى ذِكْرُهُ﴾ وَمَا أَهْلُكُمَا مِنْ قَرْيَةٍ مِنْ هَذِهِ الْقُرَى الَّتِي وَصَفْتُ فِي هَذِهِ السُّورَةِ إِلَّا هُمْ مُنْذَرُونَ يَقُولُ الْإِبْدَارُ سَالْنَا إِلَيْهِمْ رَسُولًا يَنْذِرُونَهُمْ بِأَسْنَاءِ كُفْرِهِمْ وَسَخَطِنَا عَلَيْهِمْ ذِكْرُهُ يَقُولُ الْإِلَهَاءُ مُنْذَرُونَ يَنْذِرُونَهُمْ تَذَكُّرُهُمْ وَتَنْبِيْهِاهُمْ عَلَى مَا فِيهِ النِّجَاقُ لَهُمْ مِنْ عَذَابِنَا قُلِّي الذِّكْرُ وَجِهَانِ مِنَ الْأَعْرَابِ أَحَدُهُمَا النَّصَبُ عَلَى الْمَصْدَرِ مِنَ الْأَنْزَارِ عَلَى مَا بَيَّنْتُ وَالْآخَرُ الِرْفَعُ عَلَى الْإِبْتِدَاءِ (١) كَأَنَّهُ قِيلَ ذِكْرُهُ * وَبِخَوَالِذِي قُلْنَا فِي ذَلِكَ قَالَ أَهْلُ التَّأْوِيلِ ذِكْرُهُ قَالَ ذَلِكَ حَدَّثَنَا الْقَاسِمُ قَالَ ثَنَا الْحُسَيْنُ قَالَ ثَنِي حُجَّاجٌ عَنْ ابْنِ جَرِيرٍ عَنْ مُجَاهِدٍ وَمَا أَهْلُكُمَا مِنْ قَرْيَةٍ إِلَّا هُمْ مُنْذَرُونَ ذِكْرُهُ قَالَ الرِّسْلُ قَالَ ابْنُ جَرِيرٍ وَقَوْلُهُ ذِكْرُهُ قَالَ الرِّسْلُ وَقَوْلُهُ وَمَا كَانُوا ظَالِمِينَ يَقُولُ وَمَا كَانُوا ظَالِمِينَ فِي تَعْذِيبِنَاهُمْ وَاهْلَاكِهِمْ لِأَنَّا نَمَّا أَهْلُكُمَا إِذْ عَتَاوَا عَلَيْنَا وَكَفَرُوا وَاعْتَمَتْنَا وَعَبَدُوا غَيْرَنَا بَعْدَ

بذلك جلاذتهم وقوة نفوسهم فأخبر الله تعالى عن أهلاكهم وقد سبقت كيفية ذلك مرارا * القصة الخامسة قصة صالح قال جارا لله الهمة

في (أتركون) يجوز أن تكون للانكار أي لا تتركون مخلصين في الأمن والراحة ولكل نعمة زوال ويجوز أن تكون للتقرير أي قد تركتم في أسباب الأمن والفراغ أجل أو لا بقوله (٧٣) (فيما ههنا) أي في الذي استقر في هذا المكان من النعيم ثم فسر بقوله (في جنات وعبود)

وذكر النخل بعد ذكر الجنات أما تخصيص الجنات بغير النخل وأما تخصيص النخل بالذكريتين على فضله ومزيتيه وطعم النخلة ما يبدو منها كنصل السيف وقد مر في الانعام والهضم اللطيف الضامر من قولهم كشح هضم أراد أنه وهب لهم أجود النخل والطفه كالبرني مثلاً وقيل وصف نخيلهم بالحمل الكثير فإنه إذا كثرت الحمل هضم أي لطف وقيل الهضم اللين النصيج كأنه قال ونخل قد أربط ثمره والفراصة الكيس والنشاط ومنه خيل فرهة وفارحين حال من الناحيتين قال علماء المعاني جعل الأمر مطاعاً مجاز حكى وإنما المطاع بالحقيقة هو الأمر وفي قوله (ولا يصلحون) إشارة إلى أن أفسادهم في الأرض غير مقترن بالإصلاح رأساً والمسحور الذي سحر كثير حتى غلب على عقله وقيل هو من السحر الرثة أرادوا أنه بشر ذو سحر وهو ضعيف لأنه يلزم التكرار بقوله (ما أنت إلا بشر مثلاً) إلا أن يقال أنه بيان والشرب النصيب من الماء كالسقي للحظ من السقي وقرئ بالضم عن قتادة إذا كان يوم شربها شربت ماءهم كله ولهم شرب يوم لا تشرب فيه الماء * سؤال لم أخذهم العذاب وقد ندموا والندم توبة جوابه كان ندمهم ندم خوف من العقاب العاجل أو ندموا ندم توبة في غير أوانها وذلك عند عيان العذاب وقيل ندموا على ترك عقولها وفيه بعد واللام في العذاب إشارة إلى عذاب يوم عظيم

الأعذار إليهم والآنذار ومتابعة الحجج عليهم بأن ذلك لا ينبغي لهم أن يفعلوه فأبوا إلا التماس في الغي وقوله وما تنزلت به الشياطين يقول تعالى ذكره وما تنزلت بهذا القرآن الشياطين على محمد ولكنه ينزل به الروح الأمين وما ينبغي لهم يقول وما ينبغي للشياطين أن ينزلوا به عليه ولا يصلح لهم ذلك وما يستطيعون يقول وما يستطيعون أن ينزلوا به لأنهم لا يصلون إلى استماعه في المكان الذي هو به من السماء أنهم عن السمع لمعزولون يقول إن الشياطين عن سماع القرآن من المكان الذي هو به من السماء لمعزولون فكيف يستطيعون أن ينزلوا به * وبنحو الذي قلنا في تأويل ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حمداً الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله وما تنزلت به الشياطين قال هذا القرآن وفي قوله أنهم عن السمع لمعزولون قال عن سماع السماء حمداً القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا أبو سفيان عن معمر عن قتادة بن نحوه إلا أنه قال عن سماع القرآن والقراء مجمعة على قراءة وما تنزلت به الشياطين بالتاء ورفع النون لأنها نون أصلية واحد شيطان كما واحد البساتين بستان وذكر عن الحسن أنه كان يقرأ ذلك وما تنزلت به الشياطين بالواو وذلك لحن وينبغي أن يكون ذلك إن كان صحيحاً عنه أن يكون توهم أن ذلك نظير المسلمين والمؤمنين وذلك بعيد من هذا القول في تأويل قوله تعالى (فلا تدع مع الله الها آخر فتكون من المعذنين وأنذر عشيرتك الأقربين) واخضع جناحك لمن اتبعك من المؤمنين (١) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم فلا تدع يا محمد مع الله الها آخر أي لا تعبد معه معبوداً غيره فتكون من المعذنين فينزل بك من العذاب ما نزل به هؤلاء الذين خالفوا أمرنا وعبدوا غيرنا وقوله وأنذر عشيرتك الأقربين يقول جل ثناؤه لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم وأنذر عشيرتك من قومك الأقربين إليك قرابة وحذرهم من عذابنا أن ينزل بهم بكفرهم وذكر أن هذه الآية لما نزلت بدأ بنبي جده عبد المطلب وولده فحذرهم وأنذرهم ذكر الرواية بذلك حمداً شني أحمد بن المقدم قال ثنا محمد بن عبد الرحمن قال ثنا هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة قالت لما نزلت هذه الآية وأنذر عشيرتك الأقربين قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا صفية بنت عبد المطلب يا فاطمة بنت محمد يا بني عبد المطلب اني لأملك لكم من الله شيئاً سلوني من مالي ما شئتم حمداً شني ابن وكيع قال ثنا أبي ويونس بن بكير عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بنحوه حمداً شني ابن حميد قال ثنا حكام قال ثنا عنيسة عن هشام بن عروة عن أبيه قال لما نزلت وأنذر عشيرتك الأقربين قام النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا فاطمة بنت محمد ويا صفية ابنة عبد المطلب ثم ذكر نحو حديث ابن المقدم حمداً شني يونس بن عبد الأعلى قال ثنا سلامة قال قال عقيل ثنا الزهري قال قال سعيد بن المسيب وأبوسامة بن عبد الرحمن أن أباه ريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حين أنزل عليه وأنذر عشيرتك الأقربين يا معشر قريش اشتروا أنفسكم من الله لا أغني عنكم من الله شيئاً يا بني عبد مناف لا أغني عنكم من الله شيئاً يا عباس بن عبد المطلب لا أغني عنك من الله شيئاً يا فاطمة بنت رسول الله لا أغني عنك من الله شيئاً سليني ما شئت لا أغني عنك من الله شيئاً حمداً شني محمد بن عبد الملك قال ثنا أبو اليان قال أخبرنا شعيب عن الزهري قال أخبرني سعيد بن المسيب وأبوسامة بن عبد الرحمن أن أباه ريرة قال قال

* القصة السادسة قصة لوط أنكر على قومه أتياهم الذكور من الناس لا الإناث على كثرتهم وأنكر عليهم رسول كونهم مختصين من العالمين بهذه الفاحشة فقوله من العالمين يعود على الأول إلى المأتى وعلى الثاني إلى الآتي والعالمون على هذا كل

ما ينكح من الحيوان ولا شيء من الحيوان يرتكب هذه الفعلة إلا الإنسان قوله (من أزواجكم) أما بيان لما خلق وأما التبويض فيراد بما خلق العضو المباح منهن فلعلمهم كانوا يفعلون مثل ذلك بنسائهم والعادى المتجاوز (٧٣) الحد في ظلم أى (بل أتم قوم عادون) في جميع

المعاصى وهذه واحدة منها أو بل أتم قوم أحقاء بأن تنسبوا إلى العدوان حيث فعلتم هذه الجريمة العظيمة (قالوا لئن لم تنته يا لوط) عن نهينا (لتكونن) من جملة من أخرجنا من بلدنا ولعلمهم كانوا يطردون من خالف أراد أنه كامل في قلاهم عصبية للدين أو أنه محدود في زمرة مبغضهم كما تقول فلان من العلماء فيكون أبلغ من قولك هو عالم ثم طلب النجاة من عقوبة عملهم أو سأل العصمة عن مثل عملهم وأقد عصمتهم الله (الاعجوزا) رضيت بفعلهم وأعانت على ذلك وكانت من أهله بحق الزواج وإن لم تشاركهم في الإيمان ومعنى (في الغابرين) الاعجوزا مقدر غورها أى بقاؤها في الهلاك واللام في المنذرين للجنس لتصلح الفاعلة فعل الذم والمخصوص محذوف أى ساء مطر جنس المنذرين مطر أولئك المعهودين والله أعلم (كذب أصحاب الأيكة المرسلين) اذ قال لهم شعيب ألا تتقون أنى لكم رسول أمين فاتقوا الله وأطيعوا وما أسئلكم عليه من أجر إن أجرى إلا على رب العالمين أوفوا الكيل ولا تكونوا من الخسرين وزنوا بالقسطاس المستقيم ولا تبغسوا الناس أشياءهم ولا تعثوا في الأرض مفسدين واتقوا الذى خلقكم والجنة الأولى قالوا نعم أنت من المسحرين وما أنت إلا بشر مثلنا وإن نظنك لمن الكاذبين فأسقط علينا كسفا من السماء إن كنت من الصادقين قال ربى

رسول الله صلى الله عليه وسلم حين أنزل عليه وأنذر عشيرتك الأقربين قال يا معشر قريش اشتروا أنفسكم من الله ثم ذكر نحو حديث يونس عن سلامة غير أنه زاد فيه يا صفيية عمه رسول الله لا أغنى عنك من الله شيئا ولم يذكرفي حديثه فاطمة ^{حدثني} يونس قال ثنا سلامة ابن روح قال قال عقيل ثنى ابن شهاب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما أنزل عليه وأنذر عشيرتك الأقربين جمع قريشا ثم أتاهم فقال لهم هل فيكم غريب فقالوا لا إلا ابن أخت لنا لا نراه إلا منا قال انه منكم فوعظهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال لهم في آخر كلامه لا أعرفن ما ورد على الناس يوم القيامة يسوقون الآخرة وجئتم إلى تسوقون الدنيا ^{حدثني} يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني يونس عن ابن شهاب أخبرني سعيد بن المسيب وأبو سلمة بن عبد الرحمن أن أبا هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حين أنزل عليه وأنذر عشيرتك الأقربين يا معشر قريش اشتروا أنفسكم من الله لا أغنى عنكم من الله شيئا يا بنى عبد المطلب لا أغنى عنكم من الله شيئا يا عباس بن عبد المطلب لا أغنى عنك من الله شيئا يا صفيية عمه رسول الله لا أغنى عنك من الله شيئا يا فاطمة بنت محمد سليني ما شئت لا أغنى عنك من الله شيئا ^{حدثنا} ابن عبد الأعلى قال ثنا المعتمر قال سمعت الججاج يحدث عن عبد الملك بن عمير عن موسى بن طلحة عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال لما أنزل الله وأنذر عشيرتك الأقربين قال نبى الله صلى الله عليه وسلم يا معشر قريش أنقذوا أنفسكم من النار يا فاطمة بنت محمد أنقذى نفسك من النار ألا إن لكم رحما ساءلها ببلاها ^{حدثنا} أبو كريب قال ثنا أبو أسامة عن زائدة عن عبد الملك بن عمير عن موسى بن طلحة عن أبي هريرة قال لما نزلت هذه الآية وأنذر عشيرتك الأقربين دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم قريشا فعم وخص فقال يا معشر قريش اشتروا أنفسكم من الله يا معشر بنى كعب بن لؤى يا معشر بنى عبد مناف يا معشر بنى هاشم يا معشر بنى عبد المطلب يقول لكلهم أنقذوا أنفسكم من النار يا فاطمة بنت محمد أنقذى نفسك من النار فأنى والله ما أملك لكم من الله شيئا ألا إن لكم رحما ساءلها ببلاها ^{حدثنا} ابن عبد الأعلى قال ثنا المعتمر عن أبيه قال ثنا أبو عثمان عن زهير بن عمرو وقيصة بن مخارق أنهما قالا أنزل الله على نبى الله صلى الله عليه وسلم وأنذر عشيرتك الأقربين ^{حدثنا} عن نبى الله صلى الله عليه وسلم أنه علا مخخرة من جبل فعلا أعلاها حجرا ثم قال يا آل عبد منافاه يا صباحاه أنى نذيران مثلى ومثلكم مثل رجل أتى الجليش فخشيمهم على أهله فذهب يربؤهم فخشى أن يسبقوه إلى أهله فجعل يهتف بهم يا صباحاه أو كما قال ^{حدثنا} محمد بن بشار قال ثنا عبد الوهاب ومحمد بن جعفر عن عوف عن قسامة بن زهير قال بلغنى أنه لما نزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنذر عشيرتك الأقربين جاء فوضع أصبعه في أذنه ورفع من صوته وقال يا بنى عبد مناف واصباحاه * قال ثنى أبو عاصم قال ثنا عوف عن قسامة بن زهير قال أظنه عن الأشعري عن النبي صلى الله عليه وسلم بنحوه ^{حدثني} عبد الله بن أبي زياد قال ثنا أبو زيد الأنصاري سعيد بن أوس عن عوف قال قال قسامة بن زهير ^{حدثني} الأشعري قال لما نزلت ثم ذكر نحوه إلا أنه قال وضع أصبعه في أذنيه ^{حدثنا} أبو كريب قال ثنا ابن نمير عن الأعمش عن عمرو بن مرة عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال لما نزلت هذه الآية وأنذر عشيرتك الأقربين قام رسول الله صلى الله عليه وسلم

(١٠) - (ابن جرير) - (تاسع عشر) أعلم بما تعملون فكنبوه فأخذهم عذاب يوم الظلة انه كان عذاب يوم عظيم ان في ذلك لآية وما كان أكثرهم مؤمنين وإن ربك هو العزيز الرحيم وأنه لتنزيل رب العالمين نزل به الروح الأمين على قلبك لتكون

من المندرين بلسان عربي مبين وانه لفي زبر الأولين أولم يكن لهم آية أن يعلمه علماء بني اسرائيل ولو نزلناه على بعض الاعجميين فقراه عليهم ما كانوا به مؤمنين كذلك سلكتاه في قلوب (٧٤) المجرمين لا يؤمنون به حتى يروا العذاب الاليم فيأتيهم بغتة وهم لا يشعرون

فيقولوا هل نحن منظرون أفعدا بنا يستعجلون أفرايت ان متعناهم سنين ثم جاءهم ما كانوا يوعدون ما أغنى عنهم ما كانوا يمتعون وما أهلكتنا من قرية الا لها منذرون ذكرى وما كنا ظالمين وما نزلت به الشياطين وما ينبغي لهم وما يستطيعون انهم عن السمع لمعزولون فلا تدع مع الله الها آخر فتكون من المعذبين وأنذر عشيرتك الاقربين واخفض جناحك لمن اتبعك من المؤمنين فان عصوك فقل اني بري مما تعملون وتوكل على العزيز الرحيم الذي يراك حين تقوم وتقلبك في الساجدين انه هو السميع العليم هل أنبئكم على من تنزل الشياطين تنزل على كل أفك اثم يلقون السمع وأكثرتهم كاذبون والشعراء يتبعهم الغاؤون ألم تر أنهم في كل واد يهيمون وأنهم يقولون ما لا يفعلون الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وذكروا الله كثيرا واتصروا من بعد ما ظلموا وسيعلم الذين ظلموا أي منقلب ينقلبون ﴿٧٥﴾ القراءات لئكة بلام مفتوحة بعدها ياء ساكنة وبفتح التاء على أنها ممتنعة من الصرف للعامة والثانيث وكذلك في صناد أبو جعفر ونافع وابن كثير وابن عامر الآخرون الأيكة معروفا مجرورا كسفا بفتح السين حفص غير الخراز الآخرون بسكونها ربي أعلم بفتح الياء نافع وأبو جعفر وابن كثير وأبو عمرو ونزل به مخففا الروح الأمين

على الصفا ثم نادى يا صباحاه فاجتمع الناس اليه فيين رجل يحى ويين آخر يبعث رسوله فقال يا بني هاشم يا بني عبد المطلب يا بني فهر يا بني أرايتكم لو أخبرتكم أن خيلا بسفح هذا الجبل تريد أن تغير عليكم صدقتموني قالوا نعم قال فاني نذير لكم بين يدي عذاب شديد فقال أبو لهب تبألكم سائر اليوم ما دعوتكم الى الا لهذا فنزلت تبأبي طيبا وحبشا أبو كريب وأبو السائب قالوا ثنا أبو معاوية عن الاعمش عن عمرو بن مرة عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال صعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم الصفا فقال يا صباحاه فاجتمعت اليه قريش فقالوا له مالك فقال أرايتكم ان أخبرتكم أن العدو مصبحكم أو ممسيكم ألا كنتم تصدقوني قالوا بلى قال فاني نذير لكم بين يدي عذاب شديد قال أبو لهب تبألك هذا دعوتنا أو جمعتنا فأنزل الله تبأبي طيبا الى آخر السورة حدثنا أبو كريب قال ثنا أبو أسامة عن الاعمش عن عمرو بن مرة عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال لما نزلت هذه الآية وأنذر عشيرتك الاقربين ورهطك منهم المخلصين خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى صعد الصفا فتهتف يا صباحاه فقالوا من هذا الذي يهتف فقالوا الحمد فاجتمعوا اليه فقال يا بني عبد المطلب يا بني عبد مناف فاجتمعوا اليه فقال أرايتكم ان أخبرتكم أن خيلا تخرج بسفح هذا الجبل أكنتم مصدقي قالوا ما جربنا عليك كذبا قال فاني نذير لكم بين يدي عذاب شديد فقال أبو لهب تبألك ما جمعتنا الا لهذا ثم قام فنزلت هذه السورة تبأبي طيبا وقد تب كذاقرأ الاعمش الى آخر السورة حدثنا أبو كريب قال ثنا أبو معاوية بن هشام عن سفيان عن حبيب عن سعيد عن ابن عباس قال لما نزلت وأنذر عشيرتك الاقربين خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فقام على الصفا فقال يا صباحاه قال ثنا خالد بن عمرو قال ثنا سفيان الثوري عن حبيب بن أبي ثابت عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال لما نزلت وأنذر عشيرتك الاقربين قام رسول الله صلى الله عليه وسلم على الصفا فقال يا صباحاه فجعل يعددهم يا بني فلان ويا بني فلان ويا بني عبد مناف حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن مغيرة عن عمرو بن مرة الجملي قال لما نزلت وأنذر عشيرتك الاقربين قال أنى جبلا فجعل يهتف يا صباحاه فأتاه من خف من الناس وأرسل اليه المتشاقلون من الناس رسلا فجعلوا يجيئون يتبعون الصوت فلما انتهوا اليه قال ان منكم من جاء لينظر ومنكم من أرسل لينظر من الهاتف فلما اجتمعوا وكثروا قال أرايتكم لو أخبرتكم أن خيلا مصبحكم من هذا الجبل أكنتم مصدقي قالوا نعم ما جربنا عليك كذبا فقرأ عليهم هذه الآيات التي أنزل وأنذرهم كما أمر فجعل ينادى يا قريش يا بني هاشم حتى قال يا بني عبد المطلب اني نذير لكم بين يدي عذاب شديد حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن عمرو أنه كان يقرأ وأنذر عشيرتك الاقربين ورهطك المخلصين قال ثنا سلمة قال ثنا محمد بن اسحق عن عبد الغفار بن القاسم عن المنهال بن عمرو عن عبد الله بن الحارث بن نوفل بن الحارث ابن عبد المطلب عن عبد الله بن عباس عن علي بن أبي طالب لما نزلت هذه الآية على رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنذر عشيرتك الاقربين دعاني رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لي يا علي ان الله أمرني أن أنذر عشيرتي الاقربين قال فضقت بذلك ذرعا وعرفت أني متى ما أنادهم بهذا الامر أرمهم ما أكره فصمت حتى جاء جبرائيل فقال يا محمد انك لا تفعل ما تؤمر به يعذبك ربك فاصنع لنا صاعا من طعام واجعل عليه رجل شاة واملا لنا عسا من لبن ثم اجمع لي بني عبد المطلب

مرفوعين أبو جعفر ونافع وابن كثير وأبو عمرو وحفص وأبو زيد عن المفضل وزيد عن يعقوب الباقر نزل حتى مشددا الروح الامين منصوبين أولم تكن بتاء الثانيث آية بالرفع ابن عامر الباقرن بالياء التجانية آية بالنصب فتوكل بالفاء أبو جعفر

ونافع وابن عامر الباقر بالواو من تنزل الشياطين بتشديد التاء وكذلك تنزل البرى وابن فليح بتبعهم بالتخفيف نافع وادى بالياء فى الوقف يعقوب والسرندى عن قنبل وقرأ قتيبة بالامالة الوقوف المرسلين ج ه (٧٥) تتقون ه أمين ه لا وطيعون ه ج أخرج

العالمين ه ط المخسرين ج ه
المستقيم ج ه مفسدين ج ه
الاولين ه ط المسحرين ه لا
الكاذبين ه ج (نصف آى القرآن)
الصادقين ه ط تعملون ه
الظلة ط عظيم ه لآية ط
مؤمنين ه الرحيم ه العالمين
الأمين ه لا المنذرين ه لا
مبين ه الاولين ه اسرائيل
طه الأعجمين ه لا مؤمنين ه ط
المجرمين ه ط بناء على أن
لا يؤمنون مستأنف للبيان ولو
جعل حالا فلا وقف الأليم ه لا
لا يشعرون ه لا منظرون ه ط
يستعجلون ه سنين ه لا للعطف
يوعدون ه لا لأن قوله ما أغنى
جملة تى أو استفهام قامت مقام
الشرط يمتعون ه ط منذرون
ه وقد يوقف عليها بناء على أن
ذكرى ليس بمفعول له والمراد
ذكرناهم والوقف على ذكرى
جائز ظالمين ه الشياطين ه
يستطيعون ه ط لمعزولون ه ط
المعذنين ج ه الأقربين ج ه
للعطف المؤمنين ه تعملون ه ج
الرحيم ه لا تقوم ه لا الساجدين
ه العليم ه الشياطين ه ط
لا تنهاء الاستفهام الى الاخبار أنهم
ج ه بناء على أن يلقون حال من
ضمير الشياطين أى تنزل ملقين
السمع أو صفة لكل أفاك وان
جعل مستأنفا كأن قائلا قال لم
تنزل فقل يفعلون كيت وكيت
فلك الوقف كاذبون ه ط الغاؤون
ه ط يهيمون ه لا لا يفعلون ه
ظالموا ط ينقلبون ه تفسير

حتى أكلهم وأبلغهم ما أمرت به ففعلت ما أمرنى به ثم دعوتهم له وهم يومئذ أربعون رجلا
يزيدون رجلا أو ينة يصونه فيهم أعمامه أبو طالب وحزرة والعباس وأبو لهب فلما اجتمعوا اليه
دعانى بالطعام الذى صنعت لهم فحنت به فلما وضعت تناول رسول الله صلى الله عليه وسلم حذية
من اللحم فشققها باسنانه ثم ألقاها فى نواحي الصحيفة قال خذوا باسم الله فكل القوم حتى ما لهم بشئ
حاجة وما أرى الامواضع أيديهم وآيم الله الذى نفس على ييده ان كان الرجل الواحد ليأكل
ما قدمت لجميعهم ثم قال اسق الناس فحنتهم بذلك العس فشر بواحتى رووا منه جميعا وآيم الله ان كان
الرجل الواحد منهم ليشرب مثله فلما أرا در رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يكلمهم بذكره أبو لهب
الى الكلام فقال لهد ما سحركم به صاحبكم فتفرق القوم ولم يكلمهم رسول الله صلى الله عليه وسلم
فقال الغد يا على ان هذا الرجل قد سبقنى الى ما قد سمعت من القول فتفرق القوم قبل أن أكلهم
فعدلتنا من الطعام مثل الذى صنعت ثم اجمعهم الى قال ففعلت ثم جمعتهم ثم دعانى بالطعام فقربته لهم
ففعل كما فعل بالامس فكلوا حتى ما لهم بشئ حاجة قال اسأهم فحنتهم بذلك العس فشر بواحتى
رووا منه جميعا ثم تكلم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا بنى عبد المطلب انى والله ما أعلم شأبا
فى العرب جاء قوم به بأفضل مما جئتكم به انى قد جئتكم بخير الدنيا والآخرة وقد أمرنى الله أن أدعوكم
اليه فأتاكم يوازرنى على هذا الامر على أن يكون أخى وكذا وكذا قال فأتهم القوم عنها جميعا وقلت
وانى لأحدثهم سنا وأرمصهم عينا وأعظمهم بطنا وأحشهم ساقا أنا يا بنى الله أكون وزيرك فآخذ
برقبتي ثم قال ان هذا أخى وكذا وكذا فاسمعوا له وأطيعوا قال فقام القوم يضحكون ويقولون لأبى
طالب قد أمرك أن تسمع لابنك وتطيع حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة قال ثنا اسحق
عن عمرو بن عبيد عن الحسن بن أبى الحسن قال لما نزلت هذه الآية على رسول الله صلى الله عليه
وسلم وأندر عشيرتك الأقربين قام رسول الله صلى الله عليه وسلم بالأبطح ثم قال يا بنى عبد المطلب
يا بنى عبد مناف يا بنى قصي قال ثم فخذ قريشا قبيلة قبيلة حتى مر على آخرهم انى أدعوكم الى الله
وأندركم عذابه حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبى قال ثنا عمى قال ثنا أبى عن أبيه عن
ابن عباس قوله وأندر عشيرتك الأقربين قال أمر محمد أن ينذر قومه ويبدأ بأهل بيته وفصيلته
قال وكذب به قومك وهو الحق حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن
هشام بن عروة عن أبيه قال لما نزلت وأندر عشيرتك الأقربين قال النبي صلى الله عليه وسلم يا فاطمة
بنت محمد يا صفية بنت عبد المطلب اتقوا النار ولو بشق تمرة حدثت عن الحسين قال سمعت
أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول فى قوله وأندر عشيرتك الأقربين بدأ بأهل
بيته وفصيلته حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة قال لما نزلت
وأندر عشيرتك الأقربين جمع النبي صلى الله عليه وسلم بنى هاشم فقال يا بنى هاشم ألا ألقينكم
تأتونى تحملون الدنيا ويأتى الناس يحملون الآخرة ألا ان أولياى منكم المتقون فاتقوا النار ولو بشق
تمرة حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح قال لما نزلت هذه الآية بدأ
بأهل بيته وفصيلته قال وشق ذلك على المسلمين فأنزل الله تعالى واخفض جناحك لمن اتبعك من
المؤمنين وقوله واخفض جناحك يقول وألن جانبك وكلامك لمن اتبعك من المؤمنين كما حدثني

القصة السابعة قصة شعيب وأنه كان أخا مدين دون أصحاب الايكة ولهذا لم يقل أخوهم شعيب يروى أن أصحاب الايكة كانوا أصحاب شجر
ملثف وكان شجرهم الدوم وهى التى حملها المقل قال فى الكشف قرئ أصحاب ليكة بتخفيف الهمزة وبالجر على الاضافة وهو الوجه ومن قرأ

بالنصب وزعم أن ليكة بوزن ليلة اسم بلد فتوهم قاده خط المصحف في هذه السورة وفي سورة ص ثم اعترض عليه بأن ليكة اسم لا يعرف قلت أنه لا يلزم من عدم العلم بالشئ عدم ذلك الشئ (٧٦) والظن بالمتواتر يجب أن يكون أحسن من ذلك أمرهم شعيب بإيفاء الكيل

ونهاهم عن الإخسار وهو التطفيف وأن يجعل الشخص خاسراً فكأنه أمره بالإيفاء مرتين توكيداً ثم زاد في البيان بقوله (وزنوا بالقسطاس المستقيم) وقد مر في سورة سبحان قال في الكشف أن كان من القسط وهو العدل وجعلت السين مكررة فوزنه فعلاس والافهور باعى قلت أن كان مكرراً فوزنه فعلا ل أيضاً وقوله (ولا تبخسوا) تأكيداً آخر وقد سبق في هود والجملة الخليفة حذرهم الله الذي تفضل عليهم بخلقهم وخلق من تقدمهم من لولا خلقهم لما كانوا مخلوقين قال في الكشف الفرق بين إدخال الواو ههنا في قوله (وما أنت إلا بشر) وبين تركها في قصة نوح هو أنه قصد ههنا معنيان منافيان عندهم للرسالة كونه مسجراً وكونه بشراً وهناك جعل المعنى الثاني مقرراً للأول قلت الفرق بين والاشكال في تخصيص كل من القصتين بما خصت به ولعل السبب فيه هو أن صالحاً قلل في الخطاب فقللوا في الجواب وأكثر شعيب في الخطاب ولهذا قيل له خطيب الأنبياء فأكثروا في الجواب وإن في قولهم (وأنظنك) هي الخففة من الثقل عملت في ضمير شأن مقدر واللام في قوله (لن الكاذبين) هي الفارقة والكشف بالسكون والحركة جمع كسفة وهي القطعة وقد مر في سبحان في اقتراحات قریش والمعنى أن كنت صادقاً في دعوة النبوة فادع الله أن يسقط علينا قطع السماء وإنما طلبوا ذلك لاستبعادهم وقوعه فأرادوا بذلك اظهار كذبه فلم عنهم شعيب ولم يدع عليهم بل فوض الامر الى الله بقوله رب أعلم بما تعملون يروى أن شعيباً بعث الى أمتين أصحاب مدين وأصحاب الايكة فأهلك مدين

يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله واخفض جناحك لمن اتبعك من المؤمنين قال يقول لن لهم في القول في تأويل قوله تعالى (فان عصوك فقل اني برى مما تعملون وتوكل على العزيز الرحيم الذي يراك حين تقوم وتقلبك في الساجدين انه هو السميع العليم) يقول تعالى ذكره فان عصمتك يا محمد عشيرتك الاقربون الذين أمرتك بانذارهم وأبوا الا الاقامة على عبادة الاوثان والاشراك بالرحمن فقل لهم اني برى مما تعملون من عبادة الاصنام ومعصية باري الأنام وتوكل على العزيز في تقمته من أعدائه الرحيم بمن أناب اليه وتاب من معاصيه الذي يراك حين تقوم يقول الذي يراك حين تقوم الى صلاتك وكان مجاهد يقول في تأويل ذلك ما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد قوله الذي يراك حين تقوم قال أيما كنت وتقلبك في الساجدين اختلف أهل التأويل في تأويل ذلك فقال بعضهم معنى ذلك ويرى تقلبك في صلاتك حين تقوم ثم تركع وحين تسجد ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبيد الله بن أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله وتقلبك في الساجدين يقول قيامك وركوعك وسجودك حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان قال سمعت أبا علي بن بزيمة يحدثان عن عكرمة في قوله يراك حين تقوم وتقلبك في الساجدين قال قيامه وركوعه وسجوده حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر قال قال عكرمة في قوله وتقلبك في الساجدين قال قائماً وساجداً ورأى كما وجالسا وقال آخرون بل معنى ذلك ويرى تقلبك في المصلين وابصارك منهم من هو خلفك كما تبصر من هو بين يديك منهم ذكر من قال ذلك حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن ليث عن مجاهد وتقلبك في الساجدين كان يرى من خلفه كما يرى من قدامه حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعاً عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله وتقلبك في الساجدين قال المصلين كان يرى من خلفه في الصلاة حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد قوله وتقلبك في الساجدين قال المصلين قال كان يرى في الصلاة من خلفه وقال آخرون بل معنى ذلك وتقلبك مع الساجدين أي تصرفك معهم في الجلوس والقيام والقعود ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج قال قال ابن جريح أخبرني عطاء الخراساني عن ابن عباس قال وتقلبك في الساجدين قال يراك وأنت مع الساجدين تقلب وتقوم وتقعدهم حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله وتقلبك في الساجدين قال في المصلين حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وتقلبك في الساجدين قال في الساجدين المصلين وقال آخرون بل معنى ذلك ويرى تصرفك في الناس ذكر من قال ذلك حدثنا ابن بشار قال ثنا يحيى قال ثنا ربيعة بن كلثوم قال سألت الحسن عن قوله وتقلبك في الساجدين قال في الناس وقال آخرون بل معنى ذلك وتصرفك في أحوالك كما كانت الأنبياء من قبلك تفعله والساجدون في قول قائل هذا القول الأنبياء ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن يمان عن أشعث عن جعفر عن سعيد في قوله الذي يراك الآية قال كما كانت الأنبياء من قبلك قال أبو جعفر وأولى

الاقوال

عليها قطع السماء وإنما طلبوا ذلك لاستبعادهم وقوعه فأرادوا بذلك اظهار كذبه فلم عنهم شعيب ولم يدع عليهم بل فوض الامر الى الله بقوله رب أعلم بما تعملون يروى أن شعيباً بعث الى أمتين أصحاب مدين وأصحاب الايكة فأهلك مدين

بصبيحة جبرائيل وأهلك أصحاب الأيكة بعذاب يوم الظلة وذلك أنه حبس عنهم الريح سبعا ووسط عايم الحز فأخذ بانفاسهم لا ينفعهم ظل ولا ماء ولا شراب فاضطروا إلى أن يخرجوا إلى الصحراء فأظلمت سحابة وجدوا (٧٧) لها بردا ونسيما فاجتمعوا تحتها فأمطرت عليهم نارا

فاحترقوا وحين سلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بهذه القصص المؤكدة بالمكررات المختمة بالمقررات عاد إلى مخاطبته قائلا (وانه) أي وإن الذي نزل عليك من الأخبار (لتنزيل رب العالمين) أي منزله والباء في نزل به على القراءتين للتعدية ولكنها في قراءة التشديد تقتضي مفعولا آخر هو الروح أي جعل الله تعالى الروح الأمين نازلا به على قلبك محفوظا مفهوما (لتكون من المندرين) من الذين أنذروا بهذا اللسان وهم خمسة هود وصالح وشعيب وإسماعيل ومحمد صلى الله عليه وسلم ويجوز أن يكون قوله بلسان متعلقا بنزل أي نزله (بلسان عربي) لتنذره فانه لو نزله بالاعجمي لقالوا ما نصنع بما لا نفهمه ومن هذا الوجه ينشأ فائدة أخرى لقوله على قلبك أي نزله بحيث تفهمه ولو كان أعجميا لكان نازلا على سمعك دون قلبك والظاهر من نقل أئمة اللغة أن القلب والفؤاد مترادفان ونقل الإمام فخر الدين الرازي عن بعضهم أن القلب هو العاقل السوداء في جوف الفؤاد وذكرا كلاما طويلا في أن محل العقل هو القلب دون الدماغ وهو المخاطب في الحقيقة فلهذا قال نزله على قلبك ونحن قد تركناه لقلة تعلقه بالمقام ولضعف دلائله مع مخالفتها لما عليه معظم أرباب المعقول قوله (وانه لنبي زبر الاولين) يعني أن ذكر القرآن مثبت في الكتب السبئية للامم المتقدمة وإن معاني القرآن في

الاقوال في ذلك بتأويله قول من قال تأويله ويرى قلبك مع الساجدين في صلاتهم معك حين تقوم معهم وتركع وتسجد لأن ذلك هو الظاهر من معناه فاما قول من وجهه إلى أن معناه وقلبك في الناس فانه قول بعيد من المفهوم بظاهر التلاوة وإن كان له وجه لانه وإن كان لا شيء الا وطله يسجد لله فانه ليس المفهوم من قول القائل فلان مع الساجدين أو في الساجدين أنه مع الناس أو فيهم بل المفهوم بذلك أنه مع قوم سجود السجود المعروف وتوجيه معاني كلام الله إلى الأغلب أولى من توجيهه إلى الأنكر وكذلك أيضا في قول من قال معناه تتقلب في أبصار الساجدين وإن كان له وجه فليس ذلك الظاهر من معانيه فتأويل الكلام إذا وتوكل على العزيز الرحيم الذي يراك حين تقوم إلى صلاتك ويرى قلبك في المؤمنين بك فيها بين قيام وركوع وسجود وجلوس وقوله انه هو السميع العليم يقول تعالى ذكره ان ربك هو السميع تلاوتك يا محمد وذكرك في صلاتك ما تتلو وتذكر العليم بما تعمل فيها ويعمل فيها من يتقلب فيها معك مؤتمبا بك يقول فرتل فيها القرآن وأقم حدودها فانك بمراي من ربك ومسمع ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (هل أنبئكم على من تنزل الشياطين تنزل على كل أفاك أثيم يلقون السمع وأكثروا كذبون) يقول تعالى ذكره هل أنبئكم أيها الناس على من تنزل الشياطين من الناس تنزل على كل أفاك يعني كذاب بهات أثيم يعني آثم * ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله كل أفاك أثيم قال كل كذاب من الناس حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح عن مجاهد تنزل على كل أفاك أثيم قال كذاب من الناس حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله كل أفاك أثيم قال هم الكهنة تسترق الجن السمع ثم يأتون به إلى أوليائهم من الناس حدثني محمد بن عمار الأسدي قال ثنا عبيد الله بن موسى قال أخبرنا إسرائيل عن أبي إسحق عن سميد بن وهب قال كنت عند عبد الله بن الزبير فقليل له أن المختار يزعم أنه يوحى إليه فقال صدق ثم تلاه هل أنبئكم على من تنزل الشياطين تنزل على كل أفاك أثيم وقوله يلقون السمع يقول تعالى ذكره يلقى الشياطين السمع وهو ما يسمعون مما استرقوا سمعه من حين حدث من السماء إلى كل أفاك أثيم من أوليائهم من بني آدم * ونحو ما قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله يلقون السمع قال الشياطين ما سمعته ألقته على كل أفاك كذاب حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح عن مجاهد يلقون السمع الشياطين ما سمعته ألقته على كل أفاك قال يلقون السمع قال القول وقوله وأكثروا كذبون يقول وأكثروا من تنزل عليه الشياطين كاذبون فيما يقولون ويخبرون * ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن الزهري في قوله وأكثروا كذبون عن عروة عن عائشة قالت الشياطين تسترق السمع فتجيء بكلمة حق فيقذفها في أذن وليه قال ويزيد فيها أكثر من مائة كذبة ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (والشعراء يتبعهم الغاؤون ألم ترأنهم في كل واديهيمون وأنهم

تلك الزبر وقد يحتاج به لا بي حنيفة في جواز القراءة بالفارسية في الصلاة وقيل الضمير فيه وفي أن يعلمه للنبي صلى الله عليه وسلم وأنه حجة ثابتة على نبوته قد شهد بها علماء بني إسرائيل كعبد الله بن سلام وغيره من الذين أسلموا منهم واعترفوا أن نعتهم وصفته في كتبهم مذكور وكان

مشركون قرئ يش يذهبون الى اليهودي تعرفون منهم هذا الخبر من قرأ يكن بالتذكير وآية بالنصب على الخبر والاسم أن يعلمه فظاهر ومن قرأت كن بالتأنيث وآية بالرفع على الاسم (٧٨) والخبر أن يعلمه قليل ليست بقوة لوقوع النكرة اسما والمعرفة خبرا ويمكن أن

يجاب بأن الفعل المضارع مع أن ليس من المعارف الصريحة وقد توجه هذه القراءة بتقدير ضمير القصبة في تكن وجملته آية أن يعلمه ولهم لغوا أولهم آية وأن يعلمه بدل من آية قال جار الله إنما كتب علموه بالواو على لغة من يميل الالف الى الواو ولذلك كتبت الصلوة والزكاة بالواو ثم أكد بقوله (ولو نزلناه) مامر من آية لو نزلناه بالأعجمي فقرأه عليهم بعض الأعجمين لم يؤمنوا به لأنهم لم يكونوا يفهمونه وقال جار الله معناه ولو نزلناه على بعض الأعاجم الذي لا يحسن العربية فضلا أن يقدر على نظم مثله فقرأه عليهم هكذا فصيحاً معجزاً متحدثي به لكفروا به كما كفروا ولتمحلوا بخودهم عذرا ولسموه سحرًا ثم قال (كذلك) أي مثل هذا السلك (سلكناه) في قلوبهم وقرئناه فيها فعلى أي وجه دبر أمرهم فلا سبيل الى تغييرهم عما هم عليه من الانكار والأصرار وقد سبق مثل هذه الآية في أول الحجر والحاصل أنهم لا يزالون على التكذيب حتى يعاينوا الوعيد وفيه تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم فإن اليأس احدى الراحتين قال في الكشف ليس الفاء في قوله (فيأتيهم بفتنة فيقولوا) لأجل ترادف العذاب ومفاجأته وسؤال النظرة وإنما المعنى ترتيبها في الشدة كأنه قيل لا يؤمنون بالقرآن حتى تكون رؤيتهم العذاب فما هو أشد منها وهو لحوقه بهم مفاجأة فما هو أشد منه وهو سؤالهم النظرة

يقولون ما لا يفعلون الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وذكر والله كثيرا وانتصروا من بعد ما ظلموا وسيعلم الذين ظلموا أي متقلب ينقلبون يقول تعالى ذكره والشعراء يتبعهم أهل الغي لأهل الرشاد والهدى * واختلف أهل التأويل في الذين وصفوا بالغى في هذا الموضع فقال بعضهم رواية الشعر ذكر من قال ذلك حدثني الحسن بن يزيد الطحان قال ثنا السحق بن منصور قال ثنا قيس عن يعلى عن عكرمة عن ابن عباس وحدثني أبو كريب قال ثنا طلق بن غنام عن قيس وحدثنا أبو كريب قال ثنا ابن عطية عن قيس عن يعلى بن النعمان عن عكرمة عن ابن عباس والشعراء يتبعهم الغاؤون قال الرواة * وقال آخرون هم الشياطين ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله والشعراء يتبعهم الغاؤون والشياطين حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد مثله حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله يتبعهم الغاؤون قال يتبعهم الشياطين حدثنا محمد بن بشار قال ثنا يحيى بن سعيد وعبد الرحمن قال ثنا سفيان عن سلمة بن كهيل عن عكرمة في قوله والشعراء يتبعهم الغاؤون قال عصاة الجن * وقال آخرون هم السفهاء وقالوا نزل ذلك في رجلين تهاجيا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عيسى عن أبيه عن ابن عباس قوله والشعراء يتبعهم الغاؤون الى آخر الآية قال كان رجلان على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم أحدهما من الانصار والآخر من قوم آخرين وانهما تهاجيا وكان مع كل واحد منهما غواة من قومه وهم السفهاء فقال الله والشعراء يتبعهم الغاؤون ألم ترأنهم في كل وادي يميمون حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عيسى قال سمعت الضحاك يقول في قوله والشعراء يتبعهم الغاؤون قال كان رجلان على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم أحدهما من الانصار والآخر من قوم آخرين تهاجيا مع كل واحد منهما غواة من قومه وهم السفهاء * وقال آخرون هم ضلال الجن والانس ذكر من قال ذلك حدثني علي قال ثنا أبو صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس والشعراء يتبعهم الغاؤون قال هم الكفار يتبعهم ضلال الجن والانس حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قول الله والشعراء يتبعهم الغاؤون قال الغاؤون المشركون * قال أبو جعفر وأولى الاقوال في ذلك بالصواب أن يقال فيه ما قال الله جل ثناؤه ان شعراء المشركين يتبعهم غواة الناس ومردة الشياطين وعصاة الجن وذلك أن الله عم بقوله والشعراء يتبعهم الغاؤون فلم يخصص بذلك بعض الغواة دون بعض فذلك على جميع أصناف الغواة التي دخلت في عموم الآية وقوله ألم ترأنهم في كل وادي يميمون يقول تعالى ذكره ألم تر يا محمد أنهم يعني الشعراء في كل واد يذهبون كالهائم على وجهه على غير قصد بل جائرا عن الحق وطريق الرشاد وقصد السبيل وإنما هذا مثل ضربه الله لهم في افتنانهم في الوجوه التي يفتنون فيها بغير حق فيمدحون بالباطل قوما ويهجون آخرين كذلك بالكذب والزور * وبخوالذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني علي قال ثنا أبو صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس ألم ترأنهم

نظيره قولك ان أسأت مقتك الصالحون فمقتك الله لا تريد الترتيب في الوجود ولكن في الشدة قلت هذا في معنى صحيح ولكن لا مانع من ارادة الترتيب والتعذيب في الوجود يظهر بالتأمل ان شاء الله العزيز ثم نكرهم بقوله (أفبعذابنا يستعجلون) وفيه

انكار وتهكم أى كيف يستعجل العذاب من لاطاقة له به حتى استعمل بعد أن كان من العمر في مهلة وجوز في الكشف أن يكون يستعجلون
حكاية حال ماضية يوبخون بها عند استنظارهم أو يكون متصلا بما بعده وذلك (٧٩) أنهم اعتقدوا العذاب غير كائن فلذلك استعجلوه

وظنوا أنهم يتمتعون بأعمار طوال
في سلامة وأمن فأنكر الله عليهم
استعجالهم الصادر عن الأشر والبطر
والاستهزاء والامتكال على طول
الأمل ثم قال هب أن الأمر كما ظنوه
من التمتع والتعمير فإذا لحقهم الوعيد
أوالأجل أو القيامة هل ينفعهم ذلك
عن ميمون بن مهران أنه لقي الحسن
في الطواف وكان يتمنى لقاءه فقال
له عظمي فتلا عليه هذه الآية فقال
له ميمون لقد وعظت فأبلغت ثم
بين أنه ما أهلك قرية إلا بعد الزام
الحجة بارسال المنذرين اليهم ليكون
أهلا كهم تذكرة وعبرة لغيرهم وعلى
هذا يكون ذكرى متعلقة بأهل كذا
مفعولا له ويجوز أن يكون مفعولا
مطلقا لأنذر بمعنى التذكرة فان أنذر
وذ كر متقاربان أو حالا من الضمير
في منذرون أو مفعولا له متعلقا به
أى ينذرونهم ذوى تذكرة أو لأجل
الموعظة والتذكير أو التقدير هذه
ذكرى فالجمله اعتراض ويجوز
أن يكون صفة لمنذرون على حذف
المضاف أى ذوو ذكرى أو جعلوا
ذكرى لبلوغهم في التذكرة أقصى
غاياتها والبحث عن وجود الواو
وعدمه في مثل هذا التركيب قد مر
في أول الحجر في قوله وما أهل كذا من
قرية إلا ولها كتاب معلوم إلا أنا
نذكر ههنا سبب تخصيص تلك
الآية بالواو وهذه بعدم الواو فنقول
لأريب أن الواو تفيد مزيد الربط
والاجتماع في الحال وفي الوصف
ان جوزتا فسواء قدرنا الجملتين

في كل واديهيمون يقول في كل لغوي يخوضون حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا
عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد
في كل واديهيمون قال في كل فن يفتنون حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن
ابن جريح عن مجاهد قوله ألم تر أنهم في كل واد قال فن يهيمون قال يقولون حدثنا الحسن قال
أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله في كل واديهيمون قال يمدحون قوميا باطل
ويشتمون قوميا باطل وقوله وأنهم يقولون ما لا يفعلون يقول وأن أكثر فيهم باطل وكذب كما
حدثني علي قال ثنا أبو صالح قال ثنى معاوية عن علي عن ابن عباس وأنهم يقولون ما لا
يفعلون يقول أكثر قولهم يكذبون وعنى بذلك شعراء المشركين كما حدثني يونس قال أخبرنا
ابن وهب قال قال عبد الرحمن بن زيد قال رجل لابي يا أبا أسامة أ رأيت قول الله جل ثناؤه
والشعراء يتبعهم الغاؤون ألم تر أنهم في كل واديهيمون وأنهم يقولون ما لا يفعلون فقال له أرى أنى
هذا لشعراء المشركين وليس شعراء المؤمنين ألا ترى أنه يقول إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات إلى
آخره فقال فرجت عني يا أبا أسامة فرج الله عنك وقوله إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وهذا
استثناء من قوله والشعراء يتبعهم الغاؤون إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وذكر أن هذا الاستثناء
نزل في شعراء رسول الله صلى الله عليه وسلم كحسان بن ثابت وكعب بن مالك ثم هو لكل من كان
بالصفة التي وصفه الله بها والذي قلنا في ذلك جاءت الأخبار ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد
قال ثنا سلمة وعلى بن مجاهد وأبراهيم بن المختار عن ابن اسحق عن يزيد بن عبد الله بن قسيط عن
أبي الحسن سالم البراد مولى تميم الدارى قال لما نزلت والشعراء يتبعهم الغاؤون قال جاء حسان بن
ثابت وعبد الله بن رواحة وكعب بن مالك إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم يبكون فقالوا قد علم
الله حين أنزل هذه الآية أنا شعراء فتلا النبي صلى الله عليه وسلم إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات
وذكروا الله كثيرا و انتصروا من بعد ما ظلموا وسيعلم الذين ظلموا أى منقلب ينقلبون حدثنا ابن
حميد قال ثنا سلمة قال ثنا محمد بن اسحق عن بعض أصحابه عن عطاء بن يسار قال نزلت والشعراء
يتبعهم الغاؤون إلى آخر السورة في حسان بن ثابت وعبد الله بن رواحة وكعب بن مالك * قال ثنا
يحيى بن واضح عن الحسين بن يزيد عن عكرمة وطاوس قال قال والشعراء يتبعهم الغاؤون ألم تر أنهم
في كل واديهيمون وأنهم يقولون ما لا يفعلون فنسخ من ذلك واستثنى فقال إلا الذين آمنوا وعملوا
الصالحات الآية حدثني علي قال ثنا أبو صالح قال ثنى معاوية عن علي عن ابن عباس
قال ثم استثنى المؤمنين منهم يعنى الشعراء فقال إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات حدثنا القاسم
قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريح قال قال ابن عباس فذكر مثله حدثنا الحسن
قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وذكروا الله
كثيرا وانتصروا من بعد ما ظلموا قال هم الانصار الذين هاجروا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم
حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا عيسى بن يونس عن محمد بن اسحق عن يزيد بن عبد الله
ابن قسيط عن أبي حسن البراد قال لما نزلت والشعراء يتبعهم الغاؤون ثم ذكر نحو حديث ابن حميد
عن سلمة وقوله وذكروا الله كثيرا اختلف أهل التأويل في حال الذكر الذي وصف الله به هؤلاء

أعنى قوله ولها كتاب معلوم وقوله لها منذرون حالا أو وصفا فالمقام يقتضى ورود النسق على ما ورد وذلك أن قوله ولها كتاب صفة
لازمة للقرية فان الكتب في اللوح وصف أزلى فناسب أن يكون في اللفظ ما يدل على اللزوم واللصوق وهو الواو ثم زيد في التأنيد بقوله

معلوم وبقوله ما تسبق وهذا بخلاف قوله ما منذرون فانها صفة حادثة فاطلقت وجود صدر الجملة عن الواو لذلك والله أعلم ثم انه لما احتج على صدق محمد صلى الله عليه وسلم بكون القرآن (٨٠) معجزا متزلا من رب العالمين مشتملا على معاني كتب الأولين وكان الكفار يقولون

انه من لقاء الجن كحال الكهنة أراد أن يزيل شبهتهم بقوله (وما تنزلت به الشياطين وما ينبغي لهم) التنزل بالوحى (وما يستطيعون) ثم بين عدم اقتدارهم بقوله (انهم عن السمع) أى عن سماع كلام أهل السماء (لمعزولون) وذلك بواسطة رجم الشهب كما أخبر عنه الصادق والمعجزات يتساند بعضها ببعض ولو فرض أنهم غير مرجومين بالشهب فالعقل يدل على أن الاهتمام بشأن الصديق أقوى منه بشأن العدو وكان محمد صلى الله عليه وسلم يلعن الشياطين ويأمر الناس بلعنهم فلو كان الغيب باللقاء الشياطين لكاف الكفار أولى بأن يحصل لهم ذلك وحين أثبت حقيقة القرآن أمر نبيه بجوامع مكارم الأخلاق ومحاسن العادات قائلًا (فلا تدع) والمراد أمته كما صرف نظرهم من قوله ولئن اتبعت أهواءهم وغير ذلك (وأندر عشيرتك الاقربين) فيه أن الاهتمام بشأن من هو أقرب إلى المرء أولى وفيه أنه يجب أن لا يأخذه في باب التبليغ ما يأخذ القريب للقريب من المساهلة ولين الجانب يروى أنه صلى الله عليه وسلم لما نزلت الآية صعد الصفا فنادى الأقرب فالأقرب فخذوا خذوا وقال يا بنى عبد المطلب يا بنى هاشم يا بنى عبد مناف يا عباس عم النبي يا صفية عمه رسول الله انى لأملك لكم من الله شيئا سلوني من المال ما شئتم وروى أنه جمع بنى عبد المطلب وهم يومئذ أربعون رجلا الرجل منهم يأكل الخدعة ويشرب العس على رجل شاة فآكلوا وشربوا حتى شبعوا ثم أُنذروهم فقال يا بنى عبد المطلب لو أخبرتكم أن بسفح هذا الجبل خيلاً كنتم مصدقني قالوا نعم قال فاني نذير

المستثنين من الشعراء فقال بعضهم هي حال منطقهم ومحاورتهم الناس قالوا معنى الكلام وذكروا الله كثيرا في كلامهم ذكر من قال ذلك حديثي على قال ثنا أبو صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وذكروا الله كثيرا في كلامهم * وقال آخرون بل ذلك في شعرهم ذكر من قال ذلك حديثي يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وذكروا الله كثيرا قال ذكروا الله في شعرهم * قال أبو جعفر وأولى الاقوال في ذلك بالصواب أن يقال ان الله وصف هؤلاء الذين استثناهم من شعراء المؤمنين بذكر الله كثيرا ولم يخص ذكرهم الله على حال دون حال في كتابه ولا على لسان رسوله فصنفهم أنهم يذكرون الله كثيرا في كل أحوالهم وقوله وانتصروا من بعد ما ظلموا يقول وانتصروا من هجاءهم من شعراء المشركين ظلموا بشعرهم وهجاءهم إياهم واجابتهم عما هجؤهم به * ونحو الذي قلنا في تأويل ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حديثي على قال ثنا عبد الله قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس وانتصروا من بعد ما ظلموا قال يزيدون على الكفار الذين كانوا يهجون المؤمنين حديثي يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وانتصروا من المشركين من بعد ما ظلموا وقيل غنى بذلك كله الرهط الذين ذكرت ذكر من قال ذلك حديثنا ابن حميد قال ثنا علي بن مجاهد وإبراهيم بن المختار عن ابن اسحق عن يزيد بن عبد الله بن قسيط عن أبي الحسن سالم البراد مولى تميم الدارى قال لما نزلت والشعراء يتبعهم الغاؤون جاء حسان بن ثابت وعبد الله بن رواحة وكعب بن مالك إلى النبي صلى الله عليه وسلم وهم يبيكون فقالوا قد علم الله حين أنزل هذه الآية أنا شعراء فتلا النبي صلى الله عليه وسلم الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وذكروا الله كثيرا وانتصروا من بعد ما ظلموا حديثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا عيسى بن يونس عن محمد بن اسحق عن يزيد بن عبد الله بن قسيط عن أبي حسن البراد قال لما نزلت والشعراء يتبعهم الغاؤون ثم ذكر نحوه حديثي محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحديثي الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله وانتصروا من بعد ما ظلموا قال عبد الله بن رواحة وأصحابه حديثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد وانتصروا من بعد ما ظلموا قال عبد الله بن رواحة وقوله وسيعلم الذين ظلموا يقول تعالى ذكره وسيعلم الذين ظلموا أنفسهم بشر كهم بالله من أهل مكة أى منقلب ينقلبون يقول أى مرجع يرجعون إليه وأى معاد يعودون إليه بعد مماتهم فانهم يصيرون إلى نار لا يطفأ سعيها ولا يسكن لها بها * ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حديثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن علي بن مجاهد وإبراهيم بن المختار عن ابن اسحق عن يزيد بن عبد الله بن قسيط عن أبي الحسن سالم البراد مولى تميم الدارى وسيعلم الذين ظلموا أى منقلب ينقلبون يعنى أهل مكة حديثي يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وسيعلم الذين ظلموا أى منقلب ينقلبون قال وسيعلم الذين ظلموا من المشركين أى منقلب ينقلبون

(آخر تفسير سورة الشعراء)

تفسير
بنى عبد المطلب وهم يومئذ أربعون رجلا الرجل منهم يأكل الخدعة ويشرب العس على رجل شاة فآكلوا وشربوا حتى شبعوا ثم أُنذروهم فقال يا بنى عبد المطلب لو أخبرتكم أن بسفح هذا الجبل خيلاً كنتم مصدقني قالوا نعم قال فاني نذير

لكن بين يدي عذاب شديد قوله (واخفض جناحك) قد مر تفسيره في آخر المحرور في سبعان وزاد ههنا (لمن اتبعك) كيلا يذهب الوهم الى أن خفض الجناح وهو التواضع ولين الجانب مختص بالمؤمنين من عشيرته وانما (٨١) لم يقتصر على قوله لمن اتبعك لان كثيرا منهم كانوا يتبعونه للقربة والنسب

﴿تفسير سورة النمل﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ طس تلك آيات القرآن وكتاب مبين هدى وبشرى للمؤمنين الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة وهم بالآخرة هم يوقنون ﴿ قال ابو جعفر وقد بينا القول فيما مضى من كتابنا هذا فيما كان من حروف المعجم في فواتح السور فقوله طس من ذلك وقد روى عن ابن عباس أن قوله طس قسم أقسمه الله هو من أسماء الله حدثنى علي بن دواد قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنى معاوية عن علي عن ابن عباس قال الواجب على هذا القول أن يكون معناه والسميع اللطيف ان هذه الآيات التي أنزلتها اليك يا محمد لايات القرآن وآيات كتاب مبين يقول مبين لمن تدبره وفكر فيه بفهم أنه من عند الله أنزله اليك لم تتخرصه أنت ولم تتقله ولا أحد سواك من خلق الله لأنه لا يقدر أحد من الخلق أن يأتي بمثله ولو تظاهر عليه الجن والانس وخفض قوله وكتاب مبين عطفه على القرآن وقوله هدى من صفة القرآن يقول هذه آيات القرآن بيان من الله بين به طريق الحق وسبيل السلام وبشرى للمؤمنين يقول وبشارة لمن آمن به وصدق بما أنزل فيه بالفوز العظيم في المعاد وفي قوله هدى وبشرى وجهان من العربية الرفع على الابتداء بمعنى هو هدى وبشرى والنصب على القطع من آيات القرآن فيكون معناه تلك آيات القرآن الهدى والبشرى للمؤمنين ثم أسقطت الالف واللام من الهدى والبشرى فصارت انكرة وهما صفة للعرفة فنصبا وقوله الذين يقيمون الصلاة يقول هو هدى وبشرى لمن آمن بها وأقام الصلاة المفروضة بمحدودها وقوله ويؤتون الزكاة يقول ويؤدون الزكاة المفروضة وقيل معناه ويظهرون أجسادهم من دنس المعاصي وقد بينا ذلك فيما مضى بما أغنى عن اعادته في هذا الموضع وهم بالآخرة هم يوقنون يقول وهم مع اقامتهم الصلاة وقيامهم الزكاة الواجبة بالمعاد الى الله بعد الممات يوقنون في طاعة الله رجاء جزيل ثوابه وخوف عظيم عقابه وليسوا كالذين يكذبون بالبعث ولا يبالون أحسنوا أم أساءوا أو أطاعوا أم عصوا لأنهم ان أحسنوا لم يرجوا ثوابا وان أساءوا لم يخافوا عقابا ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴾ ان الذين لا يؤمنون بالآخرة زيناهم أعمالهم فهم يعمهون أولئك الذين لهم سوء العذاب وهم في الآخرة هم الأخسرون ﴿ يقول تعالى ذكره ان الذين لا يصدقون بالدار الآخرة وقيام الساعة وبالمعاد الى الله بعد الممات والثواب والعقاب زيناهم أعمالهم يقول حببنا اليهم قبيح أعمالهم وسهلنا ذلك عليهم فهم يعمهون يقول فهم في ضلال أعمالهم القبيحة التي زيناهم يترددون حيارى يحسبون أنهم يحسنون وقوله أولئك الذين لهم سوء العذاب يقول تعالى ذكره هؤلاء الذين لا يؤمنون بالآخرة لهم سوء العذاب في الدنيا وهم الذين قتلوا بيدر من مشركي قريش وهم في الآخرة هم الأخسرون يقول وهم يوم القيامة هم الأوضعون تجارة والأوكسوها باشتراهم الضلالة بالهدى فاربحت تجارتهم وما كانوا مهتدين ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴾ وانك لتلقى القرآن من لدن حكيم عليم اذ قال موسى لأهله اني آنست نارا سا تيكم منها بخبر أو آتيكم بشهاب قبس لعلكم تصطلون فلما جاءه نودي أن بورك من في النار

لاللدين وقال في الكشف سبب الجمع بين اللفظين هو أنه سماهم قبل الدخول في الايمان مؤمنين لمشارقتهم ذلك أو أراد بالمؤمنين المصدقين باللسنة فزاد قوله لمن اتبعك ليخرج من صدق باللسان دون الجنان أو صدق بهما ولم يتبعه في العمل وحين أمره بالتواضع لاهل الاخلاص في الايمان أمره بالتبرئة من أرباب العصيان فاستدل الجبائي به على أن الله تعالى أيضا يرى من عملهم فكيف يكون فاعلاله وأجيب بأنه ان أراد ببراءة الله أنه ما أمر بها فمسلم وان أراد أنه لا يريد بها فممنوع لانهاء جميع الحوادث الى ارادته ضرورة قوله (وتوكل) معطوف على قوله فلا تدع أو على قوله فقل أمره بتفويض الامر في دفع أعاديه الى العزيز الذي يقهر من ناوا أوليائه الرحيم الذي لا يخذل من ينصر دينه قال بعض العلماء المتوكل من أن دهمه أمر لم يحاول دفعه عن نفسه بما فيه معصية الله عز وجل ولو وقع في محنة واستعان في دفعها ببعض المخلوقين لم يخرج من حد التوكلين ثم عدد مواجب الرحمة وهي رؤيته قيامه وتقلبه في الساجدين أي في المصلين وللقسرين فيه وجوه متاهما روى انه حين نسخ فرض التهجد طاف تلك الليلة ببيوت أصحابه حرصا عليهم وعلى ما يوجد منهم من فعل الطاعات فوجدها كيبوت الزناير ذكرا وتلاوة فالمراد بتقلبه في

صلاة الجماعة في القرآن ومنها أنه إشارة إلى ما جاء في الحديث أنموذج الركوع والسجود فوالله أني لأراكم من خلف ظهري فالتقلب تقلب بصره فيمن يصلي خلفه وقيل أراد أنه لا يخفى علينا كلما قمت وتقلبت مع الساجدين في كفاية أمور الدين وقد احتج بالآية علماء الشيعة على مذهبهم أن آباء النبي صلى الله عليه وسلم (٨٣) لا يكونون كفارا قالوا أراد تقلب روجه من ساجد إلى ساجد كما في الحديث المعتمد

عليه عندهم لم أزل أنتقل من أصلاب الطاهرين إلى أرحام الطاهرات وناقشهم أهل السنة في التأويل المذكور وفي صحة الحديث والاصوب عندي أن لا تستغل بمنع أمثال هذه الدعوى ونسرح إلى بقعة الامكان على أنه لا يلزم من عدم الدليل عدم المسدول ثم أكد قوله وما تنزلت به الشياطين بقوله (هل أنبئكم على من تنزل) قال في الكشف تفديره أعلى من تنزل ليكون الاستفهام في صدر الكلام كقولك أعلى زيد مررت قلت هذا تكلف بارد لأن الاستفهام في من ضمنى لا يصرح به قط والافاك الكثير الافاك والاثم مبالغة آثم وهم الكهنة والمنتبئة كسطيح ومسيمة وأمثالهما والضمير في (يلقون) عائد إلى الشياطين كانوا قبل الرجم بالشهب يختطفون بعض الغيوب من الملا الأعلى بالقاء (السمع) أي بالاصغاء ثم يرجعون به إلى أوليائهم (وأكثرهم كاذبون) لأنهم يخلطون الحق المسموع بكلامهم الباطل كما جاء في الحديث الكلمة يخطفها الجن فيقرها في أذن وليه فيزيد فيها أكثر من مائة كذبة والقر الصب وقيل السمع بمعنى المسموع أي يلقي الشياطين إلى أوليائهم ما يسمعون من الملائكة ويحتمل أن يكون الضمير في يلقون للأفاكين والسمع الأذن أو المسموع أي يلقون السمع إلى الشياطين

ومن حولها وسبحان الله رب العالمين يقول تعالى ذكره وانك يا محمد لتخفظ القرآن وتعلمه من لدن حكيم عليم يقول من عند حكيم بتدبير خلقه عليم بآباء خلقه ومصالحهم والكائن من أمورهم والماضي من أخبارهم والحادث منها اذ قال موسى واذ من صلة عليم ومعنى الكلام عليم حين قال موسى لأهله وهو في مسيره من مدين إلى مصر وقد آذاهم برديليهم لما أصلد زده أني آتيت نارا أي أبصرت نارا أو أحسستها فامكثوا مكانكم سأتيتكم منها بخبر يعني من النار والهواء والالف من ذكر النار أو آتيتكم بشهاب قيس * واختلفت القراءة في قراءة ذلك فقراءته عامة قراء المدينة والبصرة بشهاب قيس باضافة الشهاب إلى القيس وترك التنوين بمعنى أو آتيتكم بشعلة نار اقتبسها منها وقرأ ذلك عامة قراء أهل الكوفة بشهاب قيس بتنوين الشهاب وترك اضافته إلى القيس يعني أو آتيتكم بشهاب مقتبس * والصواب من القول في ذلك أنهما قراءتان معروفتان في قراءة الأمصار متقاربتا المعنى فبأيتهما قرأ القارئ فمصيب وكان بعض نحوي البصرة يقول إذا جعل القيس بدلا من الشهاب فالتنوين في الشهاب وإن أضاف الشهاب إلى القيس لم ينون الشهاب وقال بعض نحوي الكوفة إذا أضيف الشهاب إلى القيس فهو بمنزلة قوله ولدار الآخرة مما يضاف إلى نفسه إذا اختلفت أسماء ولفظاهن توها بالثاني أنه غير الأول قال ومثله حبة الخضراء وليلة القمراء ويوم الخميس وما أشبهه وقال آخر منهم إن كان الشهاب هو القيس لم تجز الاضافة لأن القيس نعت ولا يضاف الاسم إلى نعته إلا في قليل من الكلام وقد جاء ولدار الآخرة ولدار الآخرة والصواب من القول في ذلك أن الشهاب إذا أريد به أنه غير القيس فالقراءة فيه بالاضافة لأن معنى الكلام حينئذ ما بينا من أنه شعلة قيس كما قال الشاعر

في كفه صعدة مثقفة * فيها سنان كشعلة القيس

وإذا أريد بالشهاب أنه هو القيس أو أنه نعت له فالصواب في الشهاب التنوين لأن الصحيح في كلام العرب ترك اضافة الاسم إلى نعته وإلى نفسه بل الاضافات في كلامها المعروفة اضافة الشيء إلى غير نفسه وغير نعتة وقوله لعلمكم تصطلون يقول كي تصطلوا بها من البرد وقوله فلما جاءها يقول فلما جاء موسى النار التي أنسها نودي أن بورك من في النار ومن حولها كما حدثنا علي قال ثنا عبد الله قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله نودي أن بورك من في النار يقول قدس * واختلف أهل التأويل في المعنى بقوله من في النار فقال بعضهم عنى جل جلاله بذلك نفسه وهو الذي كان في النار وكانت النار نوره تعالى ذكره في قول جماعة من أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عيسى قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس في قوله فلما جاءها نودي أن بورك من في النار يعني نفسه قال كان نور رب العالمين في الشجرة حدثني اسمعيل بن المهيم أبو العالية العبدى قال ثنا أبو قتيبة عن ورقاء عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير في قول الله بورك من في النار قال ناداه وهو في النار حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا أبو سفيان عن معمر عن الحسن في قوله نودي أن بورك من في النار ومن حولها قال هو النور * قال معمر قال قتادة بورك من في النار قال نور الله بورك * قال ثنا الحسين قال

فيلقون وحيهم أو يلقون المسموع من الشياطين إلى الناس وانما لم يقل وكلهم كاذبون لأن الكذب قد يصدق ثنى فيصدق عليه أنه صادق في الجملة لأن هذه عبارة الفصحاء لا يحكون حكما كليا ما لم تدع إليه ضرورة والحاصل أنهم كانوا يصدقون حال النبي صلى الله عليه وسلم على حال الكهنة فقليل لهم أن الاغلب على الكهنة الكذب ولم يظهر من أحوال محمد صلى الله عليه وسلم إلا الصدق

فكيف يكون كاهنًا ثم يمين ما يعرف منه أن النبي ليس بشاعر كما أنه ليس بكاهن فقال (والشعراء يتبعهم الغاؤون) قيل أي الشياطين واللاظهر أنهم الذين يروون أشعارهم وكان شعراء قريش مثل عبد الله بن الزبيري وأميرة بن أبي الصلت يهجون النبي صلى الله عليه وسلم ويجمع اليهم الأعراب من قومهم يستمعون أحاجيهم فتزلت ثم يمين غوايتهم بقوله (ألم ترأنهم) (٨٣) في كل واديهمون) وهو تمثيل لذهابهم

في كل شعب من القول يمدحون
انسانا معينا تارة ويذمونه أخرى
غالين في كلا الطرفين مستعملين
التخيل في كل ما يروونه وذكر
من قبائح خصالهم (أنهم يقولون)
عند الطلب والدعوى (ما لا
يفعلون) ولعمري أنها خصلة
شنعاء تدل على الدناءة واللؤم
قالوا وما فعلوا وأين هم *

من معشر فعلوا وما قالوا
وعن الفرزدق أنت سليمان بن
عبد الملك سمع قوله
فتبين بجاني مصراعات

وبت أفض أغلاق الختام
فقال وجب عليك الحد قال قد درأ
الله عنى الحد يا أمير المؤمنين وتلا
الآية ثم استثنى الشعراء المؤمنين
الصالحين الذين أغلب أحوالهم
الذكر والفكر فيما لا بأس به من
المواعظ والنصائح ومدح الحق
وذويه ويكون هجاءهم على سبيل
الانتصار من يهجوهم مثل عبد الله
ابن رواحة وحسان بن ثابت وكعب
ابن زهير كانوا ينافخون عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم وعن كعب بن
مالك أن رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال له اهجههم فوالذي نفسي
بيده هو أشد عليهم من النبل وكان
يقول لحسان اهجههم وروح القدس
معك والحاصل أن النظر في الشعر
إلى المعنى لا على مجرد النظم والروى
فإن كان المعنى صحيحا مطابقا للحق
والصدق فلا بأس بأدخاله في سلك
النظم والقافية بل لعل النظم ير وجه

ثني حجاج عن ابن جريح قال قال الحسن البصري بورك من في النار (١) * وقال آخرون بل معنى
ذلك بورك النار ذكر من قال ذلك حدثني الحارث قال ثنا الأشيب قال ثنا ورقاء
عن ابن أبي نجيح عن مجاهد نودي أن بورك من في النار بورك النار كذلك قال ابن عباس حدثني
محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن
قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله أن بورك من في النار قال بورك النار
حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح قال قال مجاهد بورك من
في النار قال بورك النار حدثنا محمد بن سنان القزاز قال ثنا مكى بن إبراهيم قال ثنا موسى
عن محمد بن كعب في قوله أن بورك من في النار نور الرحمن والنور هو الله وسبحان الله رب العالمين
* واختلف أهل التأويل في معنى النار في هذا الموضع فقال بعضهم معناه النور كما ذكرت عمن
ذكرت ذلك عنه * وقال آخرون معناه النار لا النور ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال
ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح عن سعيد بن جبيرة أنه قال حجاب العزة وحجاب
الملك وحجاب السلطان وحجاب النار وهي تلك النار التي نودي منها قال وحجاب النور وحجاب الغمام
وحجاب الماء وانما قيل بورك من في النار ولم يقل بورك فيمن في النار على لغة الذين يقولون
باركك الله والعرب تقول باركك الله وبارك فيك وقوله ومن حولها يقول ومن حول النار وقيل
عنى بمن حولها الملائكة ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال
ثني عبي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس ومن حولها قال يعنى الملائكة حدثنا
القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح عن الحسن مثله * وقال آخرون
هو موسى والملائكة حدثنا محمد بن سنان القزاز قال ثنا مكى بن إبراهيم قال ثنا موسى
عن محمد بن كعب ومن حولها قال موسى النبي والملائكة ثم قال يا موسى إني أنا الله العزيز الحكيم
وقوله وسبحان الله رب العالمين يقول وتنزيها لله رب العالمين مما يصفه به الظالمون ﴿القول
في تأويل قوله تعالى﴾ (يا موسى إني أنا الله العزيز الحكيم وألق عصاك فلما رآها تهترأ كأنها جأت إلى
مدبر ولم يعقب يا موسى لا تخف إني لا يخاف لدي المرسلون إلا من ظلم ثم بدل حسنا بعد سوء
فإني غفور رحيم) يقول تعالى ذكره مخبرا عن قبله لموسى أنه أنا الله العزيز في نعمته من أعدائه الحكيم
في تديبره في خلقه والهاء التي في قوله أنه هاء عماد وهو اسم لا يظهر في قول بعض أهل العربية
وقال بعض نحوي الكوفة يقول هي الهاء المجهولة ومعناها أن الأمر والشأن أنا الله وقوله وألق
عصاك فلما رآها تهترأ في الكلام محذوف ترك ذكره استغناء بما ذكره محذوف وهو فالتأها
فصارت حية تهترأ فلما رآها تهترأ يقول كأنها حية عظيمة والجنان جنس من الحيات
معروف وقال ابن جريح في ذلك ما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج قال
قال ابن جريح وألق عصاك فلما رآها تهترأ كأنها جأت قال حين تحولت حية تسعى وهذا الجنس
من الحيات عنى الرابح بقوله

(١) أي واقرأ تمام الحديث قبله وهو قال النور وكثيرا ما يحمي له مثل ذلك اختصارا فتنبه

ويهيئ الطبع على قبوله وهو الذي عناه صلى الله عليه وسلم أن من الشعر لحكما وإن كان المعنى فاسدا والغرض غير صحيح فهو الذي توجه الذم
إليه ولا انتصار أحد معلوم وهو أن لا يزيد على الجواب لقوله تعالى فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم وقال صلى الله عليه وسلم
المستبان ما قاله فعلى البادى منهما حتى يتعدى المظلوم ثم ختم السورة بآية جامعة للوعيد كله فقال (وسيعلم الذين ظلموا) خصصه بعضهم

بالشعراء اذا خرجوا عن حد الانصاف وما والوا الى الجور والاعتساف ولعله عام يتناول لكل من ظلم نفسه بالاعراض عن تدبر ما في هذه السورة بل القرآن كله وقوله (أى متقاب) صفة لمصدر محذوف والعامل (يتقلبون) أى يتقلبون في الدركات السفلى انقلبا بأى متقلب ولا يعمل فيه يعلم لأن الاستفهام لا يعمل فيه (٨٤) ما قبله وعن ابن عباس أنه قرأه بالفاء والتاء والمراد سيعلمون ان ليس لهم وجه

من وجوه الانفلات وهو النجاة
 ﴿التأويل ولو نزلناه على بعض
 الأعجميين فيه اظهر القدر من
 وجهين الاول جعل الأعجمي بحيث
 يقرأ العربى عليهم كقول القائل
 أمسيت كديا وأصبحت عربيا
 والثانى أن أهل الانكار لا يصيرون
 أهل الاقرار ولو أتاهم مثل هذا
 الإعجاز البين وذلك لأن الله كذلك
 يسلكه في قلوبهم فيأتيهم عذاب
 البعد والطردي الدنيا بغتة وهم
 لا يشعرون لأنهم نيام فاذا ماتوا
 انبهموا فيقولون هل نحن منظرون
 وما ينبغى لهم وما يستطيعون
 لانهم خلقوا من النار والقرآن
 نور قديم فلا يكون للنار المخلوقة
 قوة حمل النور القديم ولهذا تستغيث
 النار من نور المؤمن وتقول جزيا مؤمن
 فقد أطفأ نورك لهى فتكون من
 المعذبين لان كل من طلب مع الله
 شيئا آخر حتى الجنة فله عذاب البعد
 والحرام من الله وأندر عشيرتك
 فيه أن النسب نسب النفوس
 فان أكل المرء يشبعه ولا يشبع
 ولده الا اذا أكل الطعام كما أكل
 والده وهذا معنى المتابعة انى برىء
 مما تعملون لم يقل انى برىء منكم
 لان المراد لا تبرأ منهم وقل لهم قولا
 جميلا بالنصح والموعظة الحسنة
 حتى يرجعوا ببركة دعوتك الى
 القول الحق أو ينالوا الجنة
 بواسطة شفاعتك وتقبلك في
 الساجدين بأن خلق روح كل

يرفعن بالليل اذا ما أسدفا * أعناق جنان وهما مرجفا * وعنقنا نافي الرسيم خيطفا
 وقوله ولى مدبرا يقول تعالى ذكره ولى موسى هاربا خوفا منها ولم يعقب يقول ولم يرجع من قولهم
 عقب فلان اذا رجع على عقبه الى حيث بدأ * وبنحو الذى قلنا فى تأويل ذلك قال أهل التأويل
 ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث
 قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله ولم يعقب قال لم يرجع
 حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد مثله * قال ثنا الحسين
 قال ثنا أبو سفيان عن معمر عن قتادة قال لم يلتفت حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال
 ابن زيد في قوله ولم يعقب قال لم يرجع يا موسى قال لما ألقى العصا صارت حية فرعب منها وخرج فقال
 الله انى لا يخاف لدى المرسلون قال فلم يرعولذلك قال فقال الله له أقبل ولا تخف انك من الأمنين
 قال فلم يقف أيضا على شيء من هذا حتى قال سنعيدها سيرتها الاولى قال فالتفت فاذا هى عصا
 كما كانت فرجع فاخذها ثم قوى بعد ذلك حتى صار يرسلها على فرعون ويأخذها وقوله يا موسى
 لا تخف انى لا يخاف لدى المرسلون الا من ظلم يقول تعالى ذكره فناداه ربه يا موسى لا تخف
 من هذه الحية انى لا يخاف لدى المرسلون يقول انى لا يخاف عندى رسلى وأنبيائى الذين اختصهم
 بالنبوة الا من ظلم منهم فعمل بغير الذى أذن له فى العمل به * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل
 التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح
 قال قوله يا موسى لا تخف انى لا يخاف لدى المرسلون قال لا يخيف الله الانبياء الا بذنوب يصيبه
 أحدهم فان أصابه أخافه حتى يأخذه منه حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا عبد الله
 الفزارى عن عبد الله بن المبارك عن أبي بكر عن الحسن قال قوله يا موسى لا تخف انى لا يخاف لدى
 المرسلون الا من ظلم قال انى انما أخفتك لقتلك النفس قال وقال الحسن كانت الانبياء تذب
 فتعاقب * واختلف أهل العربية فى وجه دخول الالف فى هذا الموضع وهو استثناء مع وعد الله
 الغفران المستثنى من قوله انى لا يخاف لدى المرسلون بقوله فانى غفور رحيم وحكم الاستثناء أن
 يكون ما بعده بخلاف معنى ما قبله وذلك أن يكون ما بعده ان كان ما قبله منفيًا مثبتا كقوله ما قام
 الا زيد مثبت له القيام لانه مستثنى مما قبل الا وما قبل الا منفي عنه القيام وأن يكون ما بعده
 ان كان ما قبله مثبتا منفيًا كقوله ما قام القوم الا زيد افرى منفي عنه القيام ومعناه ان زيدا لم يقم
 والقوم مثبت لهم القيام والا من ظلم ثم بدل حسنا بعد سوء فقد أمنه الله بوعد الغفران والرحمة
 وأدخله فى عداد من لا يخاف لديه من المرسلين فقال بعض نحوي البصرة أدخلت الالف فى هذا
 الموضع لان الالف تدخل فى مثل هذا الكلام كمثل قول العرب ما أشتكى الا خيرا فلم يجعل قوله الا خيرا
 على الشكوى ولكنه علم أنه اذا قال ما أشتكى شيئا أنه يذكر عن نفسه خيرا كأنه قال ما أذكر الا خيرا
 وقال بعض نحوي الكوفة يقول القائل كيف صير خائفا من ظلم ثم بدل حسنا بعد سوء وهو مغفور له
 فأقول له فى هذه الآية وجهان أحدهما أن يقول ان الرسل معصومة مغفورها آمنة يوم القيامة
 ومن خلط عملا صالحا وآخر سيئا فهو يخاف ويرجو فهذا وجه والآثران يجعل الاستثناء

ساجد من روحك انه هو السميع فى الازل مقاتلك أناسيد ولد آدم ولا تخف لأن أرواحهم خلقت من روحك
 العلم باستحقاقك لهذه الكرامة الله تعالى حسبي (سورة النمل مكية حروفها أربعة آلاف وستمائة وتسعة وتسعون كلمها ألف
 ومائة وتسعة آياتها ثلاث وتسعون) (بسم الله الرحمن الرحيم طس تلك آيات القرآن وكتاب مبين هدى وبشرى للمؤمنين

الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة وهم بالآخرة هم يوقنون ان الذين لا يؤمنون بالآخرة زيناهم اعمالهم فهم يعمهون أولئك الذين لهم سوء العذاب وهم في الآخرة هم الأخسرون وانك لتلقى القرآن من لدن حكيم عليم اذ قال موسى لأهله اني آنست نارا سأتيكم منها بخبر أو أتيكم بشهاب قبس لعلكم تصطلون فلما جاءه نودي أن بورك من في النار ومن (٨٥) حولها وسبحان الله رب العالمين يا موسى

انه أنا الله العزيز الحكيم وألق عصاك فلما رآها تهترأ كأنها جان ولي مدبر ولم يعقب يا موسى لا تخف اني لا يخاف لدى المرسلون إلا من ظلم ثم بدل حسنا بعد سوء فاني غفور رحيم وأدخل يدك في جيبك تخرج بيضاء من غير سوء في تسع آيات الى فرعون وقومه انهم كانوا قوما فاسقين فلما جاءتهم آياتنا مبصرة قالوا هذا سحر مبين وسجدوا بها واستيقنتها أنفسهم ظلما وعلوا فانظر كيف كان عاقبة المفسدين ﴿ القراءات اني آنست بفتح الياء أبو جعفر ونافع وابن كثير وأبو عمرو بشهاب منونا على أن قبسا وهو بمعنى مقبوس بدل أوصفة عاصم وحزمة وعلى وخلف ورويس الباقرن بالإضافة من في النار مالة على غير ليث وأبي حمدون وحمدويه وحزمة وفي رواية ابن سعدان والتجاري عن ورش وأبو عمرو وغير ابراهيم بن حماد وكذلك في القصص ﴿ الوقوف طس ه ميين ه لا بناء على أن هدى حال والعامل معنى الإشارة في تلك أو هو مرفوع بدلا من الآيات أو خبرا بعد خبر وان كان التقدير هي هدى به فلك الوقف للؤمنين ه لا لأن الذين صفتهم يوقنون ه يعمهون ه ط تنصيبا على أن أولئك مبتدأ مستأنف الأخسرون ه عليم ه نارا ط تصطلون ه حولها

من الذين تركوا في الكلمة لان المعنى لا يخاف لدى المرسلون انما الخوف على من سواهم ثم استثنى فقال الامن ظلم ثم بدل حسنا يقول كان مشركا فتأب من الشرك وعمل حسنا فذلك مغفوره وليس يخاف قال وقد قال بعض النحويين ان الافي اللغة بمنزلة الواو وانما معنى هذه الآية لا يخاف لدى المرسلون ولا من ظلم ثم بدل حسنا قال وجعلوا مثله كقول الله لا يكون للناس عليكم حجة الا الذين ظلموا منهم قال ولم أجده العربية تحتل ما قالوا لان لا أجيز قام الناس الا عبد الله وعبد الله قائم انما معنى الاستثناء أن يخرج الاسم الذي بعد الامن معنى الاسماء التي قبل الا وقد أراه جائزا أن يقول لي عليك ألف سوى ألف آخر فان وضعت الافي هذا الموضع صلحت وكانت الافي تأويل ما قالوا فاما مجردة قد استثنى قليلها من كثيرها فلا ولكن مثله مما يكون معنى الا بمعنى الواو وليست بها قوله خالدين فيها مادامت السموات والارض الا ما شاء ربك هو في المعنى والذي شاء ربك من الزيادة فلا تجعل الا بمنزلة الواو ولكن بمنزلة سوى فاذا كانت سوى في موضع الا صلحت بمعنى الواو لانك تقول عندي مال كثير سوى هذا أي وهذا عندي كأنك قلت عندي مال كثير وهذا أيضا عندي وهو في سوى أبعده منه في الا لانك تقول عندي سوى هذا ولا تقول عندي الا هذا * قال أبو جعفر والصواب من القول في قوله الامن ظلم ثم بدل عندي غير ما قاله هؤلاء الذين حكينا قولهم من أهل العربية بل هو القول الذي قاله الحسن البصري وابن جريح ومن قال قولهما وهو أن قوله الامن ظلم استثناء صحيح من قوله لا يخاف لدى المرسلون الامن ظلم منهم فأتى ذنبا فانه خائف لديه من عقوبته وقد بين الحسن رحمه الله معنى قيل الله لموسى ذلك وهو قوله قال اني انما أخفكت لقتلك النفس فان قال قائل فما وجه قوله ان كان قوله الامن ظلم استثناء صحيحا وخارجا من عداد من لا يخاف لديه من المرسلين وكيف يكون خائفا من كان قد وعد الغفران والرحمة قيل ان قوله ثم بدل حسنا بعد سوء كلام آخر بعد الاول وقد تناهى الخبر عن الرسل من ظلم منهم ومن لم يظلم عند قوله الامن ظلم ثم ابتدأ الخبر عن ظلم من الرسل وسائر الناس غيرهم وقيل فمن ظلم ثم بدل حسنا بعد سوء فاني له غفور رحيم فان قال قائل فعلام تعطف ان كان الأمر كما قلت ثم ان لم يكن عطفا على قوله ظلم قيل على متروك استغنى بدلالة قوله ثم بدل حسنا بعد سوء عليه عن اظهاره اذ كان قد جرى قبل ذلك من الكلام نظيره وهو فمن ظلم من الخلق وأما الذين ذكروا قولهم من أهل العربية فقد قالوا على مذهب العربية غير أنهم أغفلوا معنى الكلمة وجعلوها على غير وجهها من التأويل وانما ينبغي أن يحمل الكلام على وجهه من التأويل ويلتمس له على ذلك الوجه للاعراب في الصيغة مخرج لافي احالة الكلمة عن معناها ووجهها الصحيح من التأويل وقوله ثم بدل حسنا بعد سوء يقول تعالى ذكره فمن أتى ظلما من خلق الله وركب مائما ثم بدل حسنا يقول ثم تأب من ظلمه ذلك وركوبه المائم فاني غفور يقول فاني سائر على ذنبه وظلمه ذلك بعفوى عنه وترك عقوبته عليه رحيم به أن أعاقبه بعد تبديله الحسن بضده * ويتخو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد

ط العالمين ه الحكيم ه لا لعطف الجملتين الداخلتين تحت النداء عصاك ط للعدول عن بيان حال الخطاب الى ذكر حال المخاطب مع حذف أي فالقاه خفيت ولم يعقب ط لابتداء النداء المرسلون ه لا لان الا ان كان بمعنى لكن فلا استدراك يوجب الوصل أيضا رحيم ه وقومه ط فاسقين ه ميين ج ه للإية والعطف وعلوا ط لاختلاف الجملتين وتعظيم الأمر بالاعتبار بعد حذف أي

فأغرقناهم المفسدين ه التفسير تلك الآيات التي تضمنتها هذه السورة آيات القرآن الذي علم أنه منزل مبارك مصدق لما بين يديه وكتاب مبين فإن أريد به اللوح فأياته أنه أثبت فيه كل كائن وإن أريد به السورة أو القرآن فالغرض تفخيم شأنهما من قبل التنكير فأياهما أن اعجازهما ظاهر مكشوف وفيهما من العلوم (٨٦) والحكم ما لا يخفى ولأن الواو لا تفيد الترتيب فلا حكمة ظاهرة في عكس

الترتيب بين ما ههنا وبين ما في أول الحجر ومعنى كون الآيات هدى وبشرى أنها تزيد في إيمانهم وتبشرهم بالشواب قال جار الله يحتمل أن يكون قوله وبالآخرة هم يوقنون من تمة الموصول إلا أن الأوجه أن يكون جملة مستقلة ابتدائية شبيهة بالمعترضة بدليل تكرير المبتدأ الذي هو هم فكأنه قيل وما يؤمن بالآخرة حق الايقان الا هؤلاء الجامعون بين الايمان والعمل الصالح لان خوف العاقبة هو الذي يسهل عليهم متاع التكليف وأقول انه وصفهم بالايمان ليكون اشارة الى معرفتهم المبتدأ ثم وصفهم باقامة الصلاة وإيتاء الزكاة وهما الطاعة بالنفس والمال وهذه اشارة الى وسط ثم وصفهم بمعرفة المعاد فلا أحسن من هذا النسق وفيه أن المهتدى بالقرآن حقيقة هو الذي يكون موقنا بأحوال المعاد لا شاكا فيها آتيا بالطاعات للاحتياط قائلا ان كنت مصيبا فيها فقد نلت السعادة وان كنت مخظئا فلم تفتني الا لذات يسيرة زائلة ثم أورد وعيد المنكرين للمعاد واستناد تزوين الاعمال الى الله ظاهر على قول الاشاعرة وأما المسترلة فتأولوه بوجوه منها أنه استعارة فكأنه لما منعهم بطول العمر وسعة الرزق وجعلوا ذلك التمتع ذريعة الى اتباع الشهوات واشاروا للذات فقد زين لهم بذلك

قوله الا من ظلم ثم بدل حسنا بعد سوء ثم تاب من بعد اساءته فاني غفور رحيم ﴿١﴾ القول في تأويل قوله تعالى ﴿وَأَدْخِلْ يَدَكَ فِي جَيْبِكَ تَخْرُجْ بَيْضَاءَ مِنْ غَيْرِ سُوءٍ﴾ في تسع آيات الى فرعون وقومه انهم كانوا قوما فاسقين ﴿يَقُولُ تَعَالَى ذَكَرَهُ خَبْرًا عَنْ قِيلِهِ لِنَبِيِّهِ مُوسَى وَأَدْخِلْ يَدَكَ فِي جَيْبِكَ ذَكَرَهُ أَنَّهُ تَعَالَى ذَكَرَهُ أَمْرَهُ أَنْ يَدْخُلَ كَهْفَهُ فِي جَيْبِهِ وَأَنَّمَا أَمْرُهُ بِأَدْخَالِهِ فِي جَيْبِهِ لِأَنَّ الَّذِي كَانَ عَلَيْهِ يَوْمَئِذٍ مَدْرَعَةٌ مِنْ صُوفٍ قَالَ بَعْضُهُمْ لِمَنْ كَانَ هَاهُنَا إِلَى بَعْضٍ يَدُهُ ذَكَرَهُ مِنْ ذَلِكَ حَدَّثَنَا الْقَاسِمُ قَالَ ثنا الْحُسَيْنُ قَالَ ثنا حُجَّاجٌ عَنْ ابْنِ جَرِيرٍ عَنْ مُجَاهِدٍ وَأَدْخِلْ يَدَكَ فِي جَيْبِكَ قَالَ الْكَفِّ فَقَطُّ فِي جَيْبِكَ قَالَ كَانَتْ مَدْرَعَةٌ إِلَى بَعْضٍ يَدُهُ وَلَوْ كَانَ لَهَا كَمِ أَمْرُهُ أَنْ يَدْخُلَ يَدُهُ فِي كَهْفِهِ قَالَ ثنا حُجَّاجٌ عَنْ يُونُسَ بْنِ أَبِي اسْمَعِيلَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَمْرِو بْنِ مَيْمُونٍ قَالَ قَالَ ابْنُ مَسْعُودٍ إِنَّ مُوسَى أَتَى فِرْعَوْنَ حِينَ أَتَاهُ فِي ذُنَابِقَةٍ يَعْنِي جَبَّةَ صُوفٍ وَقَوْلُهُ تَخْرُجُ بَيْضَاءَ يَقُولُ تَخْرُجُ الْيَدُ بَيْضَاءَ بَغِيرَ لَوْنٍ مُوسَى مِنْ غَيْرِ سُوءٍ يَقُولُ مِنْ غَيْرِ بَرَصٍ فِي تِسْعِ آيَاتٍ يَقُولُ تَعَالَى ذَكَرَهُ أَدْخِلْ يَدَكَ فِي جَيْبِكَ تَخْرُجُ بَيْضَاءَ مِنْ غَيْرِ سُوءٍ فَهِيَ آيَةٌ فِي تِسْعِ آيَاتٍ مَرَّسَلٌ أَنْتَ بَنَى فِرْعَوْنَ وَتَرَكَ ذَكَرَهُ مَرَّسَلٌ لِدَلَالَةِ قَوْلِهِ إِلَى فِرْعَوْنَ وَقَوْمِهِ عَلَى أَنَّ ذَلِكَ مَعْنَاهُ كَمَا قَالَ الشَّاعِرُ

رَأَيْتُنِي بِجَبَلِيهَا فَصَدَّتْ خُفَاةٌ * وَفِي الْحَبْلِ رَوْعَاءُ الْفُؤَادِ فَرُوقُ

ومعنى الكلام رأيتني مقبلا بجبلها فترك ذكر مقبل استغناء بمعرفة السامعين معناه في ذلك اذ قال رأيتني بجبلها ونظائر ذلك في كلام العرب كثيرة والآيات التسع هي الآيات التي بيناها فيما مضى وقد حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله تسع آيات الى فرعون وقومه قال هي التي ذكر الله في القرآن العصا واليد والجراد والقمل والضفادع والطوفان والدم والحجر والطمس الذي أصاب آل فرعون في أموالهم وقوله انهم كانوا قوما فاسقين يقول ان فرعون وقومه من القبط كانوا قوما فاسقين يعني كافرين بالله وقد بينا معنى الفسق فيما مضى ﴿٢﴾ القول في تأويل قوله تعالى ﴿فَلَمَّا جَاءَتْهُمْ آيَاتُنَا مَبْصُرَةً قَالُوا هَذَا سُحْرٌ مِمَّنْ يَسْحَرُونَ﴾ وحدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حُجَّاجٌ عَنْ ابْنِ جَرِيرٍ عَنْ مُجَاهِدٍ وَأَدْخِلْ يَدَكَ فِي جَيْبِكَ ذَكَرَهُ أَنَّهُ تَعَالَى ذَكَرَهُ أَمْرُهُ أَنْ يَدْخُلَ كَهْفَهُ فِي جَيْبِهِ وَأَنَّمَا أَمْرُهُ بِأَدْخَالِهِ فِي جَيْبِهِ لِأَنَّ الَّذِي كَانَ عَلَيْهِ يَوْمَئِذٍ مَدْرَعَةٌ مِنْ صُوفٍ قَالَ بَعْضُهُمْ لِمَنْ كَانَ هَاهُنَا إِلَى بَعْضٍ يَدُهُ ذَكَرَهُ مِنْ ذَلِكَ حَدَّثَنَا الْقَاسِمُ قَالَ ثنا الْحُسَيْنُ قَالَ ثنا حُجَّاجٌ عَنْ ابْنِ جَرِيرٍ عَنْ مُجَاهِدٍ وَأَدْخِلْ يَدَكَ فِي جَيْبِكَ قَالَ الْكَفِّ فَقَطُّ فِي جَيْبِكَ قَالَ كَانَتْ مَدْرَعَةٌ إِلَى بَعْضٍ يَدُهُ وَلَوْ كَانَ لَهَا كَمِ أَمْرُهُ أَنْ يَدْخُلَ يَدُهُ فِي كَهْفِهِ قَالَ ثنا حُجَّاجٌ عَنْ يُونُسَ بْنِ أَبِي اسْمَعِيلَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَمْرِو بْنِ مَيْمُونٍ قَالَ قَالَ ابْنُ مَسْعُودٍ إِنَّ مُوسَى أَتَى فِرْعَوْنَ حِينَ أَتَاهُ فِي ذُنَابِقَةٍ يَعْنِي جَبَّةَ صُوفٍ وَقَوْلُهُ تَخْرُجُ بَيْضَاءَ يَقُولُ تَخْرُجُ الْيَدُ بَيْضَاءَ بَغِيرَ لَوْنٍ مُوسَى مِنْ غَيْرِ سُوءٍ يَقُولُ مِنْ غَيْرِ بَرَصٍ فِي تِسْعِ آيَاتٍ يَقُولُ تَعَالَى ذَكَرَهُ أَدْخِلْ يَدَكَ فِي جَيْبِكَ تَخْرُجُ بَيْضَاءَ مِنْ غَيْرِ سُوءٍ فَهِيَ آيَةٌ فِي تِسْعِ آيَاتٍ مَرَّسَلٌ أَنْتَ بَنَى فِرْعَوْنَ وَتَرَكَ ذَكَرَهُ مَرَّسَلٌ لِدَلَالَةِ قَوْلِهِ إِلَى فِرْعَوْنَ وَقَوْمِهِ عَلَى أَنَّ ذَلِكَ مَعْنَاهُ كَمَا قَالَ الشَّاعِرُ

الآيات

أعمالهم ومنها أنه مجاز حكى وهو الذي يصححه بعض الملائكة ولا ريب أن أمهال الشيطان وتخليته حتى زين لهم أعمالهم كما قال وزين لهم الشيطان أعمالهم ملابسة ظاهرة للتزيين ومنها أنه أراد زينناهم أسرار الدين ولا يلزمهم أن يتمسكوا به وذلك بأن بينا لهم حسنه وما لهم فيه من الثواب (فهم يعمهون) يعدلون ويخجلون عما زينناهم قاله الحسن (لهم سوء العذاب) أي القتل والاسر

كيوم بدر ثم مهد مقدمة لما سيدكر في السورة من الأخبار العجيبة فقال (وانك لتلقى القرآن) لتؤتاه وتلقنه من عند أي حكيم وأي عليم و (اذ قال) منصوب بعليم أو باذكر كأنه قيل خذ من آثار حكيمته وعلمه قصة موسى العجيبة الشأن والخبر خبر الطريق لأنه كان قد ضله وفي قوله (سأتيكم) مع قوله في طه والقصاص لعل آتيكم دليل على أنه كان قوي الرجاء إلا أنه (٨٧) كان يجوز النقيض وعدأهله بأنه يأتهم بأحد الأمرين وإن أبطأ لبعده

الآيات من الله حق فلم يحدوا بها قال ظلموا وعلوا وقوله ظلموا وعلوا يعني بالظلم الاعتداء والعلو الكبر كأنه قيل اعتداء وتكبرا * ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح في قوله ظلموا وعلوا قال تعظما واستكبرا ومعنى ذلك ومجدوا بالآيات التسع ظلموا وعلوا واستيقنتها أنفسهم أنها من عند الله فعاندوا الحق بعد وضوحه لم فهو من المؤخر الذي معناه التقديم وقوله فانظر كيف كان عاقبة المفسدين يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم فانظر يا محمد بعين قلبك كيف كان عاقبة تكذيب هؤلاء الذين مجدوا آياتنا حين جاءتهم مبصرة وماذا حل بهم من افسادهم في الارض ومعصيتهم فيها ربهم وأعقبهم ما فعلوا فان ذلك أخرجه من جنات وعيون وزروع ومقام كريم الى هلاك في العاجل بالفرق وفي الآجل الى عذاب دائم لا يفتر عنهم وهم فيه مبلسون يقول وكذلك يا محمد سنتي في الذين كذبوا بما جئتكم به من الآيات على حقيقة ما تدعوهم اليه من الحق من قومك ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ ولقد آتينا داود وسليمان علما وقال الحمد لله الذي فضلنا على كثير من عباده المؤمنين ﴿يقول تعالى﴾ ولقد آتينا داود وسليمان علما وذلك علم كلام الطير والدواب وغير ذلك مما خصهم الله بعلمه وقال الحمد لله الذي فضلنا على كثير من عباده المؤمنين يقول جل ثناؤه وقال داود وسليمان الحمد لله الذي فضلنا بما خصنا به من العلم الذي آتاه دون سائر خلقه من بني آدم في زماننا هذا على كثير من عباده من المؤمنين به في دهرنا هذا ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (وورث سليمان داود وقال يا أيها الناس علمنا منطق الطير وأوتينا من كل شيء ان هذا هو الفضل المبين) يقول تعالى ذكره وورث سليمان أباه داود العلم الذي كان آتاه الله في حياته والملك الذي كان خصه به على سائر قومه بفعله له بعد أبيه داود دون سائر ولد أبيه وقال يا أيها الناس علمنا منطق الطير يقول وقال سليمان لقومه يا أيها الناس علمنا منطق الطير يعني فهمنا كلامها وجعل ذلك من الطير كنطق الرجل من بني آدم اذ فهمه عنها وقد حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن أبي معشر عن محمد بن كعب وقال يا أيها الناس علمنا منطق الطير قال بلغنا أن سليمان كان عسكره مائة فرسخ خمسة وعشرون منها لانس وخمسة وعشرون للجن وخمسة وعشرون للوحش وخمسة وعشرون للطير وكان له ألف بيت من قوارير على الخشب فيها ثلثمائة صرحة وسبعائة سرية فأمر الريح العاصف فرفعته وأمر الرخاء فسيرته فأوحى الله اليه وهو يسير بين السماء والارض اني قد أردت أنه لا يتكلم أحد من الخلائق بشيء الا جاءته الريح فأخبرته وقوله وأوتينا من كل شيء يقول وأعطينا ووهب لنا من كل شيء من الخيرات ان هذا هو الفضل المبين يقول ان هذا الذي أوتينا من الخيرات هو الفضل على جميع أهل دهرنا المبين يقول الذي يبين لمن تأمله وتدبره أنه فضل أعطيناه على من سوانا من الناس ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (وحشر سليمان جنوده من الجن والانس والطير فهم يوزعون) يقول تعالى ذكره وجمع لسليمان جنوده من الجن والانس والطير في مسيرهم فهم يوزعون * واختلف أهل التأويل في معنى قوله فهم يوزعون فقال بعضهم معنى ذلك فهم يحبس أو لهم على آخرهم حتى يجتمعوا ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين

المسافة أو غيره قالوا في أو دليل على أنه جزم بوجود أحد الأمرين ثقة بعناية الله تعالى انه لا يكاد يجمع بين حرمانين على عبده والاصطلاء بالنار الاستدفاء بها والاجتماع عليها وانما خصت هذه السورة بقوله (فلما جاءها) وقد قال في طه والقصاص فلما آتاها (نودي) لأنه كرر لفظ آتيكم ههنا بخلاف السورتين فاحترز من تكرار ما يقاربه في الاشتقاق مرة أخرى و (أن) مفسرة لأن النداء فيه معنى القول لا تخففة من الثقيلة بدليل فقدان قد في فعلها قال جار الله معنى (بورك من في النار) بورك من في مكان النار ومن حول مكانها ومكانها البقعة التي حصلت النار فيها كما قال في القصص نودي من شاطئ الوادي الأيمن في البقعة المباركة وسبب البركة حدوث أمر ديني فيها وهو تكليم الله اياه واظهار المعجزات عليه وقيل معنى بورك تبارك والنار بمعنى النور أي تبارك من في النار وهو الله سبحانه مروي عن ابن عباس وعن قتادة والزجاج أن من في النار هو نور الله ومن حولها الملائكة وقال الجبائي ناداه بكلام سمعه من الشجرة في البقعة المباركة وهي الشام فكانت الشجرة محلا للكلام والمتكلم هو الله بأن خلقه فيها ثم ان الشجرة كانت في النار ومن حولها الملائكة وقيل من في النار هو موسى لقربه

منها ومن حولها الملائكة وفي الابتداء بهذا الخطاب عند مجيء موسى بشارقة بأنه قد قضى أمر عظيم تنتشر منه البركة في أرض الشام وفي قوله (وسبحان الله رب العالمين) تنزيه له عما لا يليق بذاته من الحدوث والحلول ونحوهما مما هو من خواص المحدثات وتنبيهه على أن الكائن من جلاله الأمور التي لا يقدر عليها إلا رب العالمين والهاء في (انه) اما الشأن واما راجع الى ما دل عليه سياق الكلام أي ان المتكلم (انا) وعلى هذا

فإنه مع وصفه بيان لانا وفيه تلويح الى ما اراد اظهاره عليه يريد انا القادر القوي على اظهار الخوارق الحكيم الذي لا يفعل جزافا ولا عبثا وقوله (وألق عصاك) معطوف على بورك وكلاهما تفسير لنودي والمعنى قيل له بورك وألق ومعنى (لم يعقب) لم يرجع يقال عقب المقاتل اذا كره بعد الفر وانما اقتصر ههنا على قوله (لا تخف) (٨٨) ولم يصف اليه اقبل كما في القصص لأنه أراد أن يبنى عليه قوله (اني لا يخاف لذي

المرسلون) وسبب نفى الخوف عن الرسل مشاهدة مزيد فضل الله وعنايته في حقهم ثم استثنى من ظلم منهم بترك ما هو أولى به وقدمر بحث عصمة الأنبياء في أول البقرة وفي الآية لطائف وإشارات منها أنه أشار بقوله اني لا يخاف لذي المرسلون الى أن موسى قد جعل رسولا ومنها أنه أشار بقوله الامن ظلم الى ما وجد من موسى في حق القبطي وبقوله ثم بدل حسنا بعد سوء أى توبة بعد ذنب الى قول موسى رب اني ظلمت نفسي فاغفر لي وقرئ الأبحرف التنبيه ومنها أنه أشار بقوله ثم بدل معطوفا على ظلم الى أن النبي المرسل بطل النية ولم يصبر على فعله والا كان هذا العطف مقطوعا عن الكلام ضائعا فانه اذا ظلم ولم يبدل كان خائفا أيضا ومنها أنه أشار بقوله (فاني غفور رحيم) الى أن الخوف وان لحق المستثنى الا أنه منفي عنه أيضا بسبب غفرانه ورحمته فنفي الخوف ثابت على كل حال فهذا الاستثناء قريب من تأكيد المدح بما يشبه الذم كقوله * هو البدر الا أنه البحر زاهر * وكقوله

ولا عيب فيهم غير أن سيوفهم
بين فلول من قراع الكتاب
وهذه اللطائف مما سمح بها الخاطر
اوان الكتابة أرجو أن تكون
صوابا ان شاء العزيز بقوله (وأدخل يدك) وفي القصص اسلك يدك

قال ثنى حجاج عن ابن جريح عن عطاء الخراساني عن ابن عباس قال جعل على كل صنف من يرد أولاها على أحرارها ثلاثا يتقدموا في المسير كما تصنع الملوك حدثنا القاسم قال ثنا أبو سفيان عن معمر عن قتادة في قوله وحشر لسليمن جنوده من الجن والانس والطير فيهم يوزعون قال يرد أولهم على آخرهم * وقال آخرون معنى ذلك فهم يساقون ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وحشر لسليمن جنوده من الجن والانس والطير فيهم يوزعون قال يوزعون يساقون * وقال آخرون بل معناه فهم يتقدمون ذكر من قال ذلك حدثنا الحسين قال ثنا أبو سفيان عن معمر قال قال الحسن يوزعون يتقدمون * قال أبو جعفر وأولى هذه الأقول بالصواب قول من قال معناه يرد أولهم على آخرهم وذلك أن الوازع في كلام العرب هو الكاف يقال منه وزع فلان فلانا عن الظلم اذا كفه عنه كما قال الشاعر
لم يزع الهوى اذ لم يوات * بلى وسلوت عن طلب الفتاة

(وقال الآخر)

على حين عاتبت المشيب على الصبا * وقلت المأصيح والشيب وازع

وانما قيل للذين يدفعون الناس عن الولاية والامراء وزعة لكفهم اياهم عنه في القول في تأويل قوله تعالى (حتى اذا أتوا على وادى النمل قالت نملة يا أيها النمل ادخلوا مساكنكم لا يحطمنكم سليمان وجنوده وهم لا يشعرون) يعني تعالى ذكره بقوله حتى اذا أتوا على وادى النمل حتى اذا أتى سليمان وجنوده على وادى النمل قالت نملة يا أيها النمل ادخلوا مساكنكم لا يحطمنكم سليمان وجنوده يقول لا يكسرنكم ويقتلنكم سليمان وجنوده وهم لا يشعرون يقول وهم لا يعلمون أنهم يحطمونكم حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن ويحيى قال ثنا سفيان عن الأعمش عن رجل يقال له الحكم عن عوف في قوله قالت نملة يا أيها النمل قال كان نمل سليمان بن داود مثل الذباب في قول في تأويل قوله تعالى (فتبسم ضاحكا من قولها وقال رب أوزعني أن أشكر نعمتك التي أنعمت علي وعلى والدي وأن أعمل صالحا ترضاه وأدخلني برحمتك في عبادك الصالحين) يقول تعالى ذكره فتبسم سليمان ضاحكا من قول النملة التي قالت ما قالت وقال رب أوزعني ان أشكر نعمتك التي أنعمت علي يعني بقوله أوزعني ألهمني * ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني علي قال ثنا أبو صالح قال ثنى معاوية عن علي عن ابن عباس في قوله قال رب أوزعني أن أشكر نعمتك يقول اجعلني حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قول الله رب أوزعني أن أشكر نعمتك التي أنعمت علي قال في كلام العرب تقول أوزع فلان بفلان يقول حرص عليه وقال ابن زيد أوزعني ألهمني وحرصني علي أن أشكر نعمتك التي أنعمت علي وعلى والدي وقوله وأن أعمل صالحا ترضاه يقول وأوزعني أن أعمل بطاعتك وماترضاه وأدخلني برحمتك في عبادك الصالحين يقول وأدخلني برحمتك مع عبادك الصالحين الذين اخترتهم لرسالتك وانتخبهم لوحيك يقول أدخلني من الجنة

مداخلهم

موافقة لاضم ولان المبالغة في أدخل أكثر منها في اسلك لان سلك لازم ومتعد وهناك قال فذا نك برهانا

وههنا قال في تسع آيات وكان أبلغ في العدد فناسب الأبلغ في اللفظ قال النحويون متعلق الجار محذوف مستأنف أى اذهب في تسع آيات أو المراد أدخل يدك في تسع أى في جهاتهن وعدادهن اذهب الى فرعون وتفسير التسع قدم في آخر سبحان وانما قال ههنا الى فرعون

وقومه دون أن يقول ومملكه كافي القصص لان الملا^{*} أشرف القوم وقد وصفهم ههنا بقوله فلبا جاءتهم الى قوله ظلموا وعلموا فلم يناسب أن يطلق عليهم لفظ ينبي عن المدح ومعنى (مبصرة) ظاهرة بينة كأنها تبصر بطباق العين قتهدي ويجوز أن يكون الابصار مجازا باعتبار ابصار صاحبها وهو كل ذي عقل أو فرعون وقومه والواو في (واستيقنتها) للحال (٨٩) وقد مضى في زيادة (أنفسهم) إشارة

الى أنهم أظهروا خلاف ما أبطنوا والاستيقان أبلغ من الايقان وقوله (ظلموا وعلموا) أي كبروا وترفعوا مفعول لاجلها وقرئ مبصرة بفتح الميم نحو مبخلة قرأها علي بن الحسين وقتادة والله أعلم ﴿ التاويل طال طلب الطالبين وسين سلامة قلوبهم من تعلقات غير الله تلك دلالات القرآن وشواهد أنواره وكتاب مبين فيه بيان كيفية السلوك ولذلك قال هدى وبشرى للمؤمنين بالوصول الى الله الذين يستقيمون في المعارج لحقائق الصلوات ويؤتون الزكاة أموالهم وأجوالهم بالاضافة على المستحقين زيناتهم أعمالهم الدنيوية النفسانية فهم يعمهون لعمى قلوبهم عن رؤية الآخرة ونعيمها ولا يكون في عالم الآخرة أعمى الا كان أصم وأبكم ولهذا قال صلى الله عليه وسلم حبك للشيء يعمى ويصم فحب الدنيا عميت عين القلب وصمت أذنه وصار أبكم عن العلم اللدني والنطق به وهو سوء العذاب وهو الموجب لخسران الدارين مع خسران المولى وانما يكون خسران الدارين ممدوحا اذا ربح المولى وجد أبو زيد في البادية تحفامكتوبا عليه خسر الدنيا والآخرة فيكي وقيله وقال هذا رأس صوفي وحين أخبر عن مقامات المؤمنين ودركات الكافرين أخبر عن مقام النبي صلى الله عليه وسلم بقوله

مداخلهم * ونحو الذي قلنا في تأويل ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وأدخلني برحمتك في عبادك الصالحين قال مع عبادك الصالحين الانبياء والمؤمنين ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿وتفقد الطير فقال مالى لا أرى الهدهد أم كان من الغائين لا أعذبه عذابا شديدا أولا ذبحه أوليا تبنى سلطان مبین﴾ يقول تعالى ذكره وتفقد سليمان الطير فقال مالى لا أرى الهدهد وكان سبب تفقده الطير وسؤاله عن الهدهد خاصة من بين الطير ما **حدثنا** ابن عبد الأعلى قال ثنا المعتمر بن سليمان قال سمعت عمران عن أبي مجلز قال جلس ابن عباس الى عبد الله بن سلام فسأله عن الهدهد لم تفقده سليمان من بين الطير فقال عبد الله بن سلام ان سليمان نزل منزلة في مسيره فلم يدر ما بعد الماء فقبل له من يعلم بعد الماء قالوا الهدهد فذاك حين تفقده **حدثنا** محمد قال ثنا يزيد قال ثنا عمران بن حدير عن أبي مجلز عن ابن عباس وعبد الله بن سلام بنحوه **حدثني** أبو السائب قال ثنا أبو معاوية عن الأعمش عن المنهال عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال كان سليمان بن داود يوضع له ستائة كرسي ثم يجيئ أشرف الانس فيجلسون مما يليه ثم يجيئ أشرف الجن فيجلسون مما يلي الانس قال ثم يدعو الطير فتظلمهم ثم يدعو الريح فتحملهم قال فيسير في الغداة الواحدة مسيرة شهر قال فبينما هو في مسيره اذا احتاج الى الماء وهو في فلاة من الارض قال فدعا الهدهد فجاءه فنقرا الارض فيصيب موضع الماء قال ثم تجيئ الشياطين فيسأله خونه كما يسأل الهاب قال ثم يستخرجون الماء فقال له نافع بن الأزرق قف يا وقاف رأيت قولك الهددهيحيي فينقر الأرض فيصيب الماء كيف يبصر هذا ولا يبصر الفخ يحيي حتى يقع في عنقه قال فقال له ابن عباس ويحك ان القدر اذا جاء حال دون البصر **حدثنا** ابن حميد قال ثنا سلمة عن محمد بن اسحق عن بعض أهل العلم عن وهب بن منبه قال كان سليمان بن داود اذا خرج من بيته الى مجلسه عكفت عليه الطير وقام له الجن والانس حتى يجلس على سريره حتى اذا كان ذات غداة في بعض زمانه غدا الى مجلسه الذي كان يجلس فيه فتفقد الطير وكان فيما يزعمون يأتيه نوبان من كل صنف من الطير طائر فنظر فرأى من أصناف الطير كلها قد حضره الا الهدهد فقال مالى لا أرى الهدهد **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد أول ما فقد سليمان الهدهد نزل بواد فسأل الانس عن مائه فقالوا ما نعلم له ماء فان يكن أحد من جنودك يعلم له ماء فالجن فدعا الجن فسألهم فقالوا ما نعلم له ماء وان يكن أحد من جنودك يعلم له ماء فالطير فدعا الطير فسألهم فقالوا ما نعلم له ماء وان يكن أحد من جنودك يعلم له ماء فهدد فلم يجده قال فذاك أول ما فقد الهدهد **حدثني** محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عيسى قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله وتفقد الطير فقال مالى لا أرى الهدهد أم كان من الغائين قال تفقد الهدهد من أجل أنه كان يده على الماء اذ اركب وان سليمان ركب ذات يوم فقال أين الهدهد ليد لنا على الماء فلم يجده فمن أجل ذلك تفقده فقال ابن عباس ان الهدهد كان ينفعه الحذر ما لم يبلغه الاجل فلما بلغ الاجل لم ينفعه الحذر وحال القدر دون البصر فقد اختلف عبد الله بن سلام والقالون بقوله ووهب بن منبه فقال عبد الله كان سبب تفقده الهدهد وسؤاله عنه ليس بخبره

(١٣ - (ابن جرير) - (تاسع عشر))

وانك لتلقى القرآن لا من عند جبريل بل من لدن حكيم تجلى لقلبك بحكمة القرآن عليم يعلم حيث يجعل رسالته ثم ضرب مثلا لذلك وهو أن موسى القلب لما كشف له أنوار شواهد الحق في ليلة الهوى وظلمة الطبيعة قال لا الهه وهم النفس وصفاتها اني آنست نارا بوادي أيمن السر لعلمكم تصطلون بتلك النار عن جهود الطبيعة فلما جاءها على قدمي

يسوق وصدق الطلب يودى من الشجرة الروحانية أن يورك من في نار المحبة نار الله الموقدة التي تطلع على الافئدة ومن حولها كالفرش يريد أن يقع فيها وألقى عن يدهمك كل ما تعتمد عليه سوى فضل الله فإنه جان في الحقيقة ولي مدبرها ربالى الله ولم يعقب لم يرجع الى غيره فلذلك نودى بالتحف فان القلوب الملهمة الموصلة اليها الهدايات والتحف والالطاف لا تخاف سوى الله لا من ظلم نفسه بالرجوع الى الغير وأدخل يدهمك في جيب قناعتك تخرج النفس وصفاتها فانظر كيف كان عاقبة الذين أفسدوا الاستعداد الفطرى والله اعلم ﴿ولقد آتينا داود وسليمن علما وقال الحمد لله الذى فضلنا على كثير من عباده المؤمنين وورث سليمان داود وقال يا أيها الناس علمنا منطق الطير وأوتينا من كل شئ ان هذا هو الفضل المبين وحشر لسليمن جنوده من الجن والانس والطير فهم يوزعون حتى اذا أتوا على واد النمل قالت نملة يا أيها النمل ادخلوا مساكنكم لا يحطمنكم سليمان وجنوده وهم لا يشعرون فتبسم ضاحكا من قولها وقال رب أوزعنى أن أشكر نعمتك التى أنعمت على وصى والذى وأن أعمل صالحا ترضاه وأدخلني برحمتك فى عبادك الصالحين وتفقد الطير فقال مالى لأرى الهدهد أم كان من الغائبين لأعذبه عذابا شديدا أولا ذبحه أوليا تبنى سلطان مبين فكث غير بعيد فقال أحطت بما لم تحط به وجئتكم من سبابنا يقين انى وجدت امرأة تملكهم وأوتيت من كل شئ ولها عرش عظيم وجسدتها وقومها يسجدون للشمس من دون الله وزين لهم الشيطان أعمالهم فصدمهم عن السبيل فهم لا يهتدون ألا يسجدوا لله الذى يخرج الخبء فى السموات والارض ويعلم ما تخفون وما تعلنون الله لا اله الا هو رب العرش العظيم قال سننظر أصدقت أم كنت من الكاذبين اذهب بكتاى هذا فألقه اليهم ثم تول عنهم فانظر ماذا يرجعون قالت يا أيها الملا أنى ألقى الى كتاب كريم انه من سليمان وانه بسم الله الرحمن الرحيم ألا تعلوا على وأتوني مسلمين قالت يا أيها الملا أفقتونى فى أمرى ما كنت قاطعة أمر حتى تشهدون قالوا نحن أولوا قوة وأولو بأس شديد والامر اليك فانظرى ماذا تأمرين قالت ان الملوك اذا دخلوا قرية أفسدوها وجعلوا أعزة أهلها أذلة

(٩٠)

عن بعد الماء فى الوادى الذى نزل به فى مسيره وقال وهب بن منبه كان تفقده اياه وسؤاله عنه لاخلاله بالنوبة التى كان ينوبها والله أعلم بأى ذلك كان اذ لم يأتى بأى ذلك كان تنزيل ولا خبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم صحيح فالصواب من القول فى ذلك أن يقال ان الله أخبر عن سليمان أنه تفقد الطير اما للنوبة التى كانت عليها وأخلت بها واما الحاجة كانت اليها عن بعد الماء وقوله فقال مالى لأرى الهدهد أم كان من الغائبين يعنى بقوله مالى لأرى الهدهد أخطأه بصرى فلا أراه وقد حضر أم هو غائب فيما غاب من سائر أجناس الخلق فلم يحضر * ونحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن بعض أهل العلم عن وهب بن منبه مالى لأرى الهدهد أم كان من الغائبين أخطأه بصرى فى الطير أم غاب فلم يحضر وقوله لأعذبه عذابا شديدا يقول فلما أخبر سليمان عن الهدهد أنه لم يحضر وأنه غائب غير شاهد أقسم لأعذبه عذابا شديدا وكان تعذيبه الطير فيما ذكره اذا عذبها أن يلتف ريشها * ونحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا الحماتى عن الأعمش عن المنهال عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس فى قوله لأعذبه عذابا شديدا قال تتف ريشه حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن عطية عن شريك عن عطاء عن مجاهد عن ابن عباس فى قوله لأعذبه عذابا شديدا عذابه تنقه وتشميسه حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبو قال ثنا عيسى بن عبيد بن جابر عن ابن عباس فى قوله لأعذبه عذابا شديدا قال تتف ريشه وتشميسه حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد لأعذبه عذابا شديدا قال تتف ريشه كله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد قوله لأعذبه عذابا شديدا قال تتف ريش الهدهد كله فلا يعفوسنة * قال ثنا الحسين قال ثنا أبو سفيان عن معمر عن قتادة قال تتف ريشه حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول فى قوله لأعذبه عذابا شديدا يقول تتف ريشه حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة قال ثنا ابن اسحق عن يزيد بن رومان أنه حدث أن عذابه الذى كان يعذب به الطير تتف جناحه حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد قيل لبعض أهل العلم هذا الذبح فى العذاب الشديد قال تتف ريشه بتركة بضعة تنزو حدثنا سعيد بن الربيع الرازى قال ثنا سفيان عن عمرو بن بشار عن ابن عباس فى قوله لأعذبه عذابا شديدا قال تنقه حدثني سعيد بن الربيع قال ثنا سفيان عن حسين بن أبى شاذان قال تنقه وتشميسه أولا ذبحه يقول أولا قتلته كما حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول فى قوله أولا ذبحه يقول أولا قتلته حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال

النفس وصفاتها فانظر كيف كان عاقبة الذين أفسدوا الاستعداد الفطرى والله اعلم ﴿ولقد آتينا داود وسليمن علما وقال الحمد لله الذى فضلنا على كثير من عباده المؤمنين وورث سليمان داود وقال يا أيها الناس علمنا منطق الطير وأوتينا من كل شئ ان هذا هو الفضل المبين وحشر لسليمن جنوده من الجن والانس والطير فهم يوزعون حتى اذا أتوا على واد النمل قالت نملة يا أيها النمل ادخلوا مساكنكم لا يحطمنكم سليمان وجنوده وهم لا يشعرون فتبسم ضاحكا من قولها وقال رب أوزعنى أن أشكر نعمتك التى أنعمت على وصى والذى وأن أعمل صالحا ترضاه وأدخلني برحمتك فى عبادك الصالحين وتفقد الطير فقال مالى لأرى الهدهد أم كان من الغائبين لأعذبه عذابا شديدا أولا ذبحه أوليا تبنى سلطان مبين فكث غير بعيد فقال أحطت بما لم تحط به وجئتكم من سبابنا يقين انى وجدت امرأة تملكهم وأوتيت من كل شئ ولها عرش عظيم وجسدتها وقومها يسجدون للشمس من دون الله وزين لهم الشيطان أعمالهم فصدمهم عن السبيل فهم لا يهتدون ألا يسجدوا لله الذى يخرج الخبء فى السموات والارض ويعلم ما تخفون وما تعلنون الله لا اله الا هو رب العرش العظيم قال سننظر أصدقت أم كنت من الكاذبين اذهب بكتاى هذا فألقه اليهم ثم تول عنهم فانظر ماذا يرجعون قالت يا أيها الملا أنى ألقى الى كتاب كريم انه من سليمان وانه بسم الله الرحمن الرحيم ألا تعلوا على وأتوني مسلمين قالت يا أيها الملا أفقتونى فى أمرى ما كنت قاطعة أمر حتى تشهدون قالوا نحن أولوا قوة وأولو بأس شديد والامر اليك فانظرى ماذا تأمرين قالت ان الملوك اذا دخلوا قرية أفسدوها وجعلوا أعزة أهلها أذلة

ثنا

ما تخفون وما تعلنون الله لا اله الا هو رب العرش العظيم قال سننظر أصدقت

أم كنت من الكاذبين اذهب بكتاى هذا فألقه اليهم ثم تول عنهم فانظر ماذا يرجعون قالت يا أيها الملا أنى ألقى الى كتاب كريم انه من سليمان وانه بسم الله الرحمن الرحيم ألا تعلوا على وأتوني مسلمين قالت يا أيها الملا أفقتونى فى أمرى ما كنت قاطعة أمر حتى تشهدون قالوا نحن أولوا قوة وأولو بأس شديد والامر اليك فانظرى ماذا تأمرين قالت ان الملوك اذا دخلوا قرية أفسدوها وجعلوا أعزة أهلها أذلة

يشكر لنفسه ومن كفر فأت رب
غنى كريم قال نكروا لها عرشها
تنظروا تهتدي أم تكون من الذين
لا يهتدون فلما جاءت قيل أهكذا
عرشك قالت كأنه هو وأوتينا
العلم من قبلها وكامسالمين وصدها
ما كانت تعبد من دون الله أنها
كانت من قوم كافرين قيل لها
ادخلي الصرح فلما رأته حسبتها
بلية وكشفت عن ساقها قال إنه
صرح حمود من قوارير قالت رب
إنى ظلمت نفسى وأسألت مع
سليم لله رب العالمين ﴿١٠٠﴾ القراءات
وإدى النمل مالة عباس وقتيبة
وقرأ يعقوب وعلى والسرندي
عن قبل بالياء فى الوقف
لا يحطمنكم بالنوب الخفيفة
عباس ورويس أوزعنى بفتح
الياء ابن كثير وكذلك فى
الاحقاف مالى لا بفتح ياء المتكلم
ابن كثير وعلى وعاصم ليأينى
بنون الوقاية بعد الثقلة ابن كثير
فكث بفتح الكاف عاصم وبسمل
ويعقوب غير رويس الآخرون
بضمها من سبأ بفتح الهمزة لا متناع
الصرف البزى وأبو عمرو وعن
قنبل بهمة ساكنة وفى رواية
أخرى عنه وعن ابن فليح وزمعة
بغير همز الباقون بهمة منونة
مكسورة وكذلك فى سورة سبأ
ألا يسجدوا محققا يزيد وعلى
ورويس الآخرون بالتشديد

وقال ابن مجاهد اذا وقفوا على الايا والابتداء اسجدوا وتخفون وتعلنون بثناء الخطاب فيهم ما على وحفص والباقون على الغيبة قاله بسكون الهاء حمزة وعاصم غير المفضل وأبو عمرو وغير عباس وقرأ باختلاس حركة الهاء يزيد وقالون ويعقوب غير زيد وأبو عمرو من طريق الهاشمي عن اليزيدي الباقر بالاشباع اني ألقى بفتح ياء المتكلم أبو جعفر ونافع أتمدوني بالياء في الحالين ابن كثير وسهل وافق به أبو جعفر ونافع وأبو عمرو في الوصل اتمدوني بتشديد النون وبالياء في الحالين حمزة ويعقوب الآخرون باظهار النونين

وحذف الياء اتانى الله بفتح الياء أبو جعفر ونافع وأبو عمرو وابن فليح وحفص فمن فتح الياء فالوقف بالياء لا غير ومن حذف الياء فانه يقف بغير الياء الاسهلا ويعقوب فانهما يقفان بالياء وقرأ على آتاني الله بالامالة أنا آتيك بالامالة وكذلك ما بعده حمزة في رواية خلف وابن سعدان والعجلي وأبي عمرو وخلف لنفسه فلما رآه بكسر الراء نصير ليبلوني بفتح الياء أبو جعفر ونافع ساقيا وبابه بالهمز ابن مجاهد وأبو عون عن قنبل والاحسن تركها قال في الكشف (٩٣) من همز فوجهه انه سميع سؤفاً جرى عليه الواحد الوقوف علما

ج للعدول عن بيان ايتاء الفضل ابتداء الى ذكر قول المنعم عليهما شكرا ووفاء المؤمنين ه شئ ط المبين ه يوزعون ه النمل لا لأن ما بعده جواب اذا مسا كنكم ج لا تقطاع النظم لنهى الغائب مع اتحاد القائل وجنوده لا لأن الواو للحال لا يشعرون ه الصالحين ه الهدى ز على معنى بل أكان من الغائبين على معنى التهديد والاصح أن أم متصل بمعنى الاستفهام في مالى أى أنا لا أراه أو هو غائب الغائبين ه مبين ه يقين ه عظيم ه لا يهتدون ه لا ومن خفف ألا وقف مطلقا تعلنون ه العظيم ه سجدة الكاذبين ه يرجعون ه كريم ه الرحيم ه لا لتعلق أن مسلمين ه أمرى ج لا تقطاع النظم مع اتحاد القائل تشهدون ه تأمرين ه أذلة ج لأن قوله وكذلك يحتمل أن يكون من تمة قولها أو هو تصديق من الله لما قالت يفعلون ه المرسلون ه بمال ز لانتفاء الاستفهام معفاء التعقيب وبيان الاستغناء على التعجيل آتاكم ج لاختلاف الجملة على أن بل ترجح جانب الوقف تفرحون ه صاغرون

أول امرأة * والصواب من القول في ذلك أن يقال انهما قراءتان مشهورتان وقد قرأ بكل واحدة منهما علماء من القراء فبأيتهما قرأ القارى فصيبي فالا جراء في سبا وغيره الا جراء صواب لان سبأان كان رجلا كما جاء به الاثر فانه اذا أريد به اسم الرجل أجرى وان أريد به اسم القبيلة لم يجر كما قال الشاعر في اجرائه

الواردون وتيم في ذرا سبأ * قد عض أعناقهم جلد الجواميس

يروى ذرا وذرى وقد حدثت عن القراء عن الرؤاسي أنه سأل أبا عمرو بن العلاء كيف لم يجر سبأ قال لست أدري ما هو فكان أبا عمرو ترك اجراءه اذ لم يدرك ما هو كما تفعل العرب بالاسماء المجهولة التي لا تعرفها من ترك الاجراء حكى عن بعضهم هذا أبو معروف قد جاء فترك اجراءه اذ لم يعرفه في أسماهم وان كان سبأ جبلا فاجرى لانه يراد به الجبل بعينه وان لم يجر فلا يجر لانه يجعل اسما للجبل وما حوله من البقعة الوقول في تأويل قوله تعالى (اننى وجدت امرأة تملكهم وأوتيت من كل شئ ولها عرش عظيم وجدتها وقومها يسجدون للشمس من دون الله وزين لهم الشيطان أعمالهم فصدهم عن السبيل فهم لا يهتدون) يقول تعالى مخبرا عن قيل الهدد لسليمن مخبرا بعذره في مغيبه عنه اننى وجدت امرأة تملكهم يعنى تملك سبأ وانما صار هذا الخبر للهدد عذرا وخجة عند سليمن درأ به عنه ما كان أو عذبه لان سليمن كان لا يرى أن في الارض أحدا له مملكة معه وكان مع ذلك صلى الله عليه وسلم رجلا حبيب اليه الجهاد والغزو فلما دله الهدد على ملك بموضع من الارض هو لغيره وقوم كفرة يعبدون غير الله في جهادهم وغزوهم الا جرا لجزيل والثواب العظيم في الآجل وضم مملكة لغيره الى ملكه حقت للهدد المعة وصحت له الخجة في مغيبه عن سليمن وقوله وأوتيت من كل شئ يقول وأوتيت من كل شئ يؤتاه الملك في عاجل الدنيا مما يكون عندهم من العتاد والآلة * ونحو الذى قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن أبي عبيدة الباجي عن الحسن قوله وأوتيت من كل شئ يعنى من كل أمر الدنيا وقوله ولها عرش عظيم يقول ولها كرسى عظيم وعنى بالعظيم في هذا الموضع العظيم في قدره وعظم خطره لا عظمه في الكبر والسعة * ونحو الذى قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن عطاء الخراساني عن ابن عباس قوله ولها عرش عظيم قال سريير كريم قال حسن الصنعة وعرشها سريير من ذهب قوائمه من جوهر ولؤلؤ * قال ثنا حجاج عن أبي عبيدة الباجي عن الحسن قوله ولها عرش عظيم يعنى سريير عظيم وقوله وجدتها وقومها يسجدون للشمس من دون الله يقول وجدت هذه المرأة ملكة سبا وقومها من سبا يسجدون للشمس فيعبدونها من دون الله وقوله وزين لهم الشيطان أعمالهم يقول وحسن لهم ابليس عبادتهم الشمس وسجودهم لها من دون الله

وحجب

ه مسلمين ه مقامك ج للابتداء بان مع اتحاد القائل أمين ه طرفك ط للعدول أم أكفر ه لنفسه ج كريم ه لا يهتدون ه عرشك ط هو ج لاحتمال أن يكون ما بعده من كلامها أو من كلام سليمن مسلمين ه من دون الله ط كافرين ه الصرح ج ساقيا ط قواريره العالمين ه التفسير فرغ من قصة موسى شرع في قصة ثانية وهى قصة داود وابنه سليمن والتنوين في علما اما للنوع أى طائفة من العلم أو للتعظيم أى علما

غزيرا قال علماء المعاني الواوفي وقالوا للعطف على محذوف لان هذا مقام الفاء كقولك أعطيتك فشكر فالتقدير ولقد آتيناها علمها فعملا به وعلمها وعرف فاحق النعمة والفضيلة فيه وقالوا الحمد لله وبينا ان الشكر باللسان انما يحسن اذا كان مسبوقا بعمل القلب وهو العزم على فعل الطاعة وترك المعصية وبعمل الجوارح وهو الاشتغال بالطاعات فكأنه قال ولقد آتيناها علمها فعملا به قلبا وقلبا (وقالا) باللسان (الحمد لله) قلت لقائل أن يقول الاصل عدم الاضمار وقوله هذا مقام الفاء (٩٣) ممنوع وانما يكون كذلك اذا أريد التعقيب

والتسبب فان كان المراد مجرد الاخبار عما فعل بهما وعملا فعلا فالواو كقولك أعطيتك وشكر وقوله (على كثير من عباده) يجوز أن يكون واردا على سبيل التواضع وان كانا مفضلين على جميع أهل زمانهما ويجوز أن يكون واردا على الحقيقة بالنسبة الى زمانهما أو بالنسبة الى سائر الأزمنة وهذا أظهر وانما وصف العباد بالمؤمنين لئلا يظن أن سبب الفضيلة هو مجرد الايمان ولكن ما يزيده عليه من الاستغراق في بحر العبودية والعرفان وفي الآية دليل على شرف العلم وأن العالم يجب أن يتلقى علمه بشكر الله تعالى قلبا وقلبا وما التوفيق الا منه قوله (وورث سليمان داود) عن الحسن أنه المال لان النبوة عطية مبتدأة وزيف بأن المال أيضا عطية مبتدأة ولذلك يرث الولد اذا كان مؤمنا ولا يرث اذا كان كافرا أو قاتلا وما المانع من أن يوصف بأنه ورث النبوة كما قام بها عند موته كما يرث الولد المال اذا قام به عند موته والظاهر أنه أراد وراثته النبوة والملك معا دليله قوله تشهيرا لنعمة الله ودعاء للناس الى تصديق المعجزة (يا أيها الناس علمنا منطق الطير) والمنطق يشمل كل ما يصفوت به من المفرد والمؤلف مفيد وغير مفيد ومنه

وحبب ذلك اليهم فصدهم عن السبيل يقول فتمنهم بترينه ذلك لم أن يتبعوا الطريق المستقيم وهو دين الله الذي بعث به أنبياءه ومعناه فصدهم عن سبيل الحق فهم لا يهتدون يقول فهم لما قد زين لهم الشيطان ما زين من السجود للشمس من دون الله والكفر به لا يهتدون لسبيل الحق ولا يسلكونه ولكنهم في ضلالهم الذي هم فيه يترددون في القول في تأويل قوله تعالى (لا يسجدوا لله الذي يخرج الخبء في السموات والارض ويعلم ما تخفون وما تعلنون) الله لا اله الا هو رب العرش العظيم) اختلفت القراءة في قراءة قوله لا يسجدوا لله فقرا بعض المكين وبعض المدنيين والكوفيين ألا بالتخفيف بمعنى ألا يهاؤلا يسجدوا فاضروا هؤلاء اكتفاء بدلالة يا عليها وذكر بعضهم سمعا من العرب ألا يا ارحمنا ألا يا تصدق علينا واستشهد أيضا ببيت الاخطل

ألا يا اسلمى يا هند هند بنى بدر * وان كان حتى قاعدا آخر الدهر

فعلى هذه القراءة اسجدوا في هذا الموضع جزم ولا موضع لقوله ألا في الاعراب وقرأ ذلك عامة قراء المدينة والكوفة والبصرة ألا يسجدوا بتشديد الألف بمعنى وزين لهم الشيطان أعمالهم لئلا يسجدوا لله ألا في موضع نصب لما ذكرنا من معناه أنه لئلا ويسجدوا في موضع نصب بأن * والصواب من القول في ذلك أنهما قراءتان مستفيضتان في قراءة الامصار قد قرأ بكل واحدة منهما علماء من القراء مع صحة معنيهما * واختلف أهل العربية في وجه دخول يافي قراءة من قرأه على وجه الامر فقال بعض نحوي البصرة من قرأ ذلك كذلك فكأنه جعله أمرا كأنه قال لم اسجدوا وزاد ياء بينهما التي تكون للتثنية ثم أذهب ألف الوصل التي في اسجدوا وأذهبت الألف التي في يا لانها ساكنة لتقيت السين فصار ألا يسجدوا وقال بعض نحوي الكوفة هذه يا التي تدخل للنداء يكتفى بها من الاسم ويكتفى بالاسم منها فتقول يا أقبل وزيد أقبل وما سقط من السواكن فعلى هذا ويعنى بقوله يخرج الخبء يخرج الخبوء في السموات والارض من غيث في السماء ونبات في الارض ونحو ذلك والذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل وان اختلفت عبارتهم عنه ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا ابن المبارك عن ابن جريح قراءة عن مجاهد يخرج الخبء في السموات قال الغيث حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال قال عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله يخرج الخبء قال الغيث حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله الذي يخرج الخبء في السموات والارض قال خبء السماء والارض ما جعل الله فيها من الارزاق والمطر من السماء والنبات من الارض كانت ارتقا لا تمطر هذه ولا تنبت هذه ففتق السماء وأنزل منها المطر وأخرج النبات حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا عيسى بن يونس عن اسمعيل بن أبي خالد عن حكيم بن جابر في قوله لا يسجدوا لله الذي يخرج الخبء في السموات والارض ويعلم كل

قولهم نطق الحمامة قال المفسرون انه تعالى جعل الطير في أيامه بماله عقل وليس كذلك حال الطيور في أيامنا وان كان فيها ما ألهمه الله تعالى الدقائق التي خصت بالحاجة اليها يحكى أنه مر على بلبل في شجرة فقال لا صحبا به انه يقول اني أكلت نصف ثمرة فعلى الدنيا العفأى التراب وصاحت فاختة فآخبر أنها تقول ليت الخلق لم يخلقوا وصاح طاوس فقال يقول كما تدن تدان وأخبر أن الهدهد يقول استغفروا الله يا مذنبون والخطاف يقول قدموا خيرا تجدوه والرحمة تقول سبحان ربى الأعلى ملء سمائه وأرضه والقمرى يقول سبحان ربى الأعلى

والقطاة تقول من سكت سلم والبيضاء تقول ويل لمن الدنيا همه والديك يقول اذكر والله يا غافلون والنسر يقول يا ابن آدم عش ماشئت
 آخر الموت والعقاب يقول في البعد من الناس أنس ومعنى (من كل شيء) بعض كل شيء وقال في الكشف أراد كثرة ما أوتي كما تقول
 فلان يقصده كل أحد تريد كثرة قاصديه وانما قال علمنا وأوتينا لانه أراد نفسه وأباه ويجوز أن يريد نفسه فقط لا على طريق التكبر بل
 على عادة الملوك يعظمون أنفسهم لمصلحة (٩٤) التهيب وقوله (ان هذا هو الفضل المبين) قول وارد على سبيل الشكر والتحدث

بالنعم كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا سيد ولد آدم ولا فخر أرى أقول هذا لشكر الانحرار يرى أن معسكره كان مائة فرسخ في مائة فرسخ خمسة وعشرون لجن ومثله للنس ومثله للطير ومثله لالوحش وكان له ألف بيت من قوارير على الخشب فيها ثلثمائة منكوحة وسبع مائة سرية وقد نسجت له الجن بساطا من ذهب وبرسم فرسخا في فرسخ وكان يوضع منبره في وسطه وهو من ذهب فيقعد عليه وحوله ستمائة ألف كرسي من ذهب وفضة فتعبد الانبياء عليهم السلام على كراسي الذهب والعلماء على كراسي الفضة وحولهم الناس وحول الناس الجن والشياطين وتظله الطير بأجنحتها حتى لا تقع عليه الشمس وترفع ريح الصبا البساط فتسير به مسيرة شهر وانه كان يقول مع ذلك لتسبيحة واحدة يقبلها الله خير مما أوتي آل داود ومعنى (يوزعون) يحبسون قيل كانوا يمنعون من يتقدم من عسكره ليكون مسيره مع جنوده على ترتيب ومنه يعلم أنه كان في كل قبيل منها وازع يكون له تسلط على الباقيين يكفهم ويصرفهم ومعنى (أتوا على واد النمل) قطعوه وبلغوا آخره من قوتهم أتى على الشيء اذا أنقذه وبلغ آخره كأنهم

خفية في السموات والارض حدثني محمد بن عمار قال ثنا عبيد الله بن موسى قال أخبرنا أسامة بن زيد عن معاذ بن عبد الله قال رأيت ابن عباس على بغلة يسأل تبعا ابن امرأة كعب هل سألت كعبا عن البذر تنبت الارض العام لم يصب العام الآخر قال سمعت كعبا يقول البذر ينزل من السماء ويخرج من الارض قال صدقت * قال أبو جعفر انما هو يتبع ولكن هكذا قال محمد وقيل يخرج الخب في السموات والارض لأن العرب تضع من مكان في وفي مكان من في الاستخراج ويعلم ما تخفون وما تعلنون يقول ويعلم السر من أمور خلقه هؤلاء الذين زين لهم الشيطان أعمالهم والعلانية منها وذلك على قراءة من قرأ ألا بالتشديد وأما على قراءة من قرأ بالتخفيف فان معناه ويعلم ما يسره خلقه الذين أمرهم بالسجود بقوله ألا يا هؤلاء اسجدوا وقد ذكر أن ذلك في قراءة أبي ألا تسجدون لله الذي يعلم سرهم وما تعلنون وقوله لا اله الا هو رب العرش العظيم يقول تعالى ذكره الله الذي لا تصالح العباد الا له لا اله الا هو لا معبود سواه تصالح له العباد فآخضوا له العباد وأفردوه بالطاعة ولا تشركوا به شيئا رب العرش العظيم يعني بذلك مالك العرش العظيم الذي كل عرش وان عظم فدونه لا يشبهه عرش ملكة سبا ولا غيره حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله أحطت بما لم تحط به الى قوله لا اله الا هو رب العرش العظيم هذا كله كلام الهدد حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق بنحوه ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (قال سننظر أصدقت أم كنت من الكاذبين اذهب بكتابي هذا فألقه اليهم ثم تول عنهم فانظر ماذا يرجعون) يقول تعالى ذكره قال سليمان للهدد سننظر فيما اعتذرت به من العذر واحتججت به من الحجج لغيبك عنا وفيما جئتنا به من الخبر أصدقت في ذلك كله أم كنت من الكاذبين فيه اذهب بكتابي هذا فألقه اليهم ثم تول عنهم فانظر ماذا يرجعون * فاختلف أهل التأويل في تأويل ذلك فقال بعضهم معناه اذهب بكتابي هذا فألقه اليهم فانظر ماذا يرجعون ثم تول عنهم منصرفا الى فقال هو من المؤخر الذي معناه التقديم ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فاجابه سليمان يعني اجاب الهدد لما فرغ قال سننظر أصدقت أم كنت من الكاذبين اذهب بكتابي هذا فألقه اليهم وانظر ماذا يرجعون ثم تول عنهم منصرفا الى وقال وكانت لها كوة مستقبله الشمس ساعة تطلع الشمس تطلع فيها فتسجد لها فجاء الهدد حتى وقع فيها فستها واستبطأت الشمس فقامت تنظر فرمى بالصنيفة اليها من تحت جناحه وطار حتى قامت تنظر الشمس * قال أبو جعفر فهذا القول من قول ابن زيد يدل على أن الهدد تولى الى سليمان راجعا بعد لقائه الكتاب وأن نظره الى المرأة ما الذي ترجع وتفعل كان قبل لقائه كتاب سليمان اليها * وقال آخرون بل معنى ذلك اذهب بكتابي هذا فألقه اليهم ثم تول عنهم فكن قريبا منهم وانظر ماذا يرجعون قالوا وفعل الهدد وسمع مراجعة المرأة أهل مملكتها وقولها لهم اني ألقى الى كتاب كريم انه من سليمان وانه بسم الله الرحمن الرحيم وما بعد ذلك من مراجعة بعضهم

أرادوا أن ينزلوا عند منقطع الوادي ويجوز أن يقصد انيائهم من فوق لان الريح كانت تحملهم في الهواء بعضا فلذلك عدى يعلى عن قتادة أنه دخل الكوفة فاجتمع عليه الناس فقال سلوا عما شئتم وكان أبو حنيفة حاضرا وهو غلام حدث فقال سلوه عن نملة سليمان أكانت ذكرا أم أنثى فسألوه فأخبرهم فقال أبو حنيفة كانت أنثى لقوله تعالى قالت نملة ولو كان ذكرا لم تجز النمل لان النملة مثل الحمامة والشاة في وقوعها على الذكور والانثى فلا بد من التمييز بالعلامة وحين عبر عن تفاهم النمل بلفظ التقاؤل جعل خطابهم خطاب

أولى العقل فحكى أنها (قالت يا أيها النمل ادخلوا مساكنكم لا يحطمنكم) أما جواب الأمر وأما نهى بدلا من الأمر أى لا تكونوا بحيث يحطمنكم أى يكسركم سليمان وجنوده على طريقة لا أرينك ههنا وفي قوله (سليمن وجنوده) دون أن يقول جنود سليمان مبالغة أخرى كما تقول أعجبني زيد وكرمه وفي الآية دلالة على أن من يسير في الطريق لا يلزمه التحرز وإنما يلزم من في الطريق التحرز وفي قولها (وهم لا يشعرون) تنبيه على وجود الجرم بعصمة الأنبياء كأنها عرفت أن النبي لعصمته لا يقع منه قتل (٩٥) هذه الحيوانات الأعلى سبيل السهو وعن بعضهم أنها خافت على قومها أن

يقعوا في كفران نعمة الله تعالى إذا رأوا جلالة سليمان وهذا معنى الحطم فلذلك أمرتهم بدخول المساكن وفيه تنبيه على أن مجالسة أرباب الدنيا محذورة قيل سمع سليمان كلامها من ثلاثة أميال (فتبسّم ضاحكا) أى شارعا في الضحك أخذا فيه ولكن لم يبلغ حد القهقهة وكال الضحك وما روى أنه صلى الله عليه وسلم ضحك حتى بدت نواجذه فعلى وجه المبالغة في الضحك النبوي وإنما أخذك من قولها شفقته على قومها وسروره بما آتاه الله من إدراك الحمس واشتهاره بالتحرز والتقوى ولذلك مال إلى الدعاء قائلا (رب أوزعني) قال جارا لله حقيقته اجعلني أزع شكر نعمتك عندي وأربطه لا ينفلت عني فلا أزال شاكرالك وإنما أدرج ذكر الوالدين لأن النعمة على الولد نعمة عليهما وبالعكس ثم طلب أن يضيف لواحق نعمه إلى سوابقها ولا سيما النعم الدينية فقال (وأن أعمل صالحا ترضاه) ثم دعا أن يجعله في الآخرة من زمرة الصالحين لأن ذلك غاية كل مقصود يروى أن النملة أحست بصوت الجنود ولم تعلم أنها في الهواء فأمر سليمان الريح فوفقت ثلاثا يذعن ختى دخان مساكنهن ثم دعا بالدعوة

بعضا ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن إسحق عن بعض أهل العلم عن وهب بن منبه قوله فأتاههم ثم تول عنهم أى كن قريبا فانظر ماذا يرجعون وهذا القول أشبه بتأويل الآية لأن مراجعة المرأة قومها كانت بعد أن ألقى إليها الكتاب ولم يكن الهدد لينصرف وقد أمر بأن ينظر إلى مراجعة القوم بينهم ما يترجعونه قبل أن يفعل ما أمره به سليمان في القول في تأويل قوله تعالى ((قالت يا أيها الملا أنى ألقى إلى كتاب كريم أنه من سليمان وأنه بسم الله الرحمن الرحيم أن لا تعلوا على وأتوني مسلمين)) يقول تعالى ذكره فذهب الهدد بكتاب سليمان إليها فلما قرأتها قالت لقومها يا أيها الملا أنى ألقى إلى كتاب كريم * ونحو الذى قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن إسحق عن بعض أهل العلم عن وهب بن منبه قال كتب يعنى سليمان بن داود مع الهدد بسم الله الرحمن الرحيم من سليمان بن داود إلى بلقيس بنت دى سرح وقومها أما بعد فلا تعلوا على وأتوني مسلمين قال فأخذ الهدد الكتاب برجله فانطلق به حتى أتاهها وكانت لها كوة في بيتها إذا طلعت الشمس نظرت إليها فسجدت لها فأتى الهدد الكوة فسدّها بجناحيه حتى ارتفعت الشمس ولم تعلم ثم ألقى الكتاب من الكوة فوقع عليها في مكانها الذى هي فيه فأخذته حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا أبو سفيان عن معمر عن قتادة قال بلغني أنها امرأة يقال لها بلقيس أحسبه قال ابنة شراحيل أحد أبويها من الجن مؤخر أحد قدميها كافر الدابة وكانت في بيت مملكة وكان أولو مشورتها ثلثمائة وأثنى عشر كل رجل منهم على عشرة آلاف وكانت بارض يقال لها مارب من صنعاء على ثلاثة أيام فلما جاء الهدد بنجرها إلى سليمان بن داود كتب الكتاب وبعث به مع الهدد فجاء الهدد وقد غلقت الأبواب وكانت تغلق أبوابها وتضع مفاتيحها تحت رأسها فجاء الهدد فدخل من كوة فالتقى الصحيفة عليها فقرأتها فإذا فيها أنه من سليمان وأنه بسم الله الرحمن الرحيم أن لا تعلوا على وأتوني مسلمين وكذلك كانت تكتب الأنبياء لا تطنب إنما تكتب جملا * قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح قال لم يزد سليمان على ما قص الله في كتابه أنه وأنه حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عيسى قال سمعت الضحاك يقول في قوله اذهب بكتابتى هذا فأتاهم فضى الهدد بالكتاب حتى إذا حاذى بالمملكة وهي على عرشها ألقى إليها الكتاب وقوله قالت يا أيها الملا أنى ألقى إلى كتاب كريم والملا أشرف قومها يقول تعالى ذكره قالت ملكة سبا لاشراف قومها يا أيها الملا أنى ألقى إلى كتاب كريم واختلف أهل العلم في سبب وصفها الكتاب بالكريم فقال بعضهم وصفته بذلك لأنه كان مخنوما * وقال آخرون وصفته بذلك لأنه كان من ملك فوصفته بالكريم لكرم صاحبه ومن قال ذلك ابن زيد حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله أنى ألقى إلى كتاب كريم قال هو كتاب سليمان حيث كتب إليها وقوله أنه من سليمان وأنه بسم الله الرحمن الرحيم كبرت أن الأولى والثانية

القصبة الثالثة قصبة بلقيس وما جرى بينها وبين سليمان وذلك بدلالة الهدد يروى أن سليمان حين تم له بناء بيت المقدس تجهز للحج مع حشمه فأتى الحرم ومكث به أياما يقرب كل يوم خمسة آلاف ناقة وخمسة آلاف بقرة وعشرين ألف شاة ثم عزم على السير إلى اليمن فخرج من مكة صبا حافوا في صنعاء وقت الزوال وذلك مسيرة شهر فرأى أرضا أعجبه بهجتها إلا أنهم لم يجدوا الماء فطلب الهدد لانه يرى المساء من تحت الأرض وعن وهب أنه أخل بالنوبة التي كانت تنوبه فلذلك نفقده وقيل أنه وقعت نفحة من الشمس على رأس سليمان

فنظر فاذا موضع الهدد خال فدعا غفريت الطير وهو النسر فسأله عنه فلم يجد عنده علمه ثم قال لسيد الطير وهو العقاب على به فارفعت فنظرت فاذا هو مقبل فقصدته فأقسم عليها بالله لتتركه فتركته وقالت ان نبي الله قد حلف ليعذبك قال وما استثنى قالت بلى قال اوليا نبي سلطان مبین أي بعذر واضح فلما قرب من سليمان أرحى ذنبه وجناحيه يحرقها على الارض تواضعا له فلما دنا منه أخذ سليمان برأسه فده اليه فقال يا نبي الله اذكر وقوفك (٩٦) بين يدي الله عز وجل فارتعد سليمان وعفاه عنه ثم سأله عما لقي في غيبته وفي تفقد

الهدد اشارة الى أن المملوك يجب عاينهم التيقظ وعدم الغفلة عن أصغر رعييتهم وأرجع الى التفسير قوله (مالي لا أرى) استبعاد منه أنه لا يراه وهو حاضر في الجند كأن سائرا ستره ثم لاح له أنه غائب فقال (أم كان من الغائبين) وقد مر في الوقوف قوله (لا عذبته) لاشك أن تعذيبه انما يكون بما يحتمله حاله فقيل أراد أن ينتف ريشه ويشمسه وكان هذا عذابه للطير وقيل كان يطلى بالقطران ويشمس وقيل هو أن يلقيه للنمل لتأكله وقيل ايداعه القفص وقيل التفريق بينه وبين الله وقيل أراد لألزمه محبة الاضداد كما قيل اضيق السجون مجالسة الاضداد وقيل لألزمه خدمة أقرانه ولعل تعذيب الهدد وذبحه في عصره جائز لمصلحة السياسة كما أباح لنا ذبح كل ما كول لحمه لمصلحة التغذية وحاصل القسم يرجع الى قوله ليكون أحد هذه الأمور الثلاثة التعذيب أو الذبح أو الاتيان بعذر بين وجحة واضحة ويحتمل أن يكون قد عرف اتيانه بالعذر بطريق الوحي فلذلك أدرجه في سلك ما هو قادر على فعله فأقسم عليه ثم أخبر الله سبحانه أنه أتى بسلطان مبین وذلك قوله (فمكث غير بعيد) أي غير زمان بعيد (فقال) مخاطبا لسليمان (أحطت بما لم تحط به) قالوا

على الرد على اني من قوله اني ألقى الى كتاب كريم ومعنى الكلام قالت يا أيها الملاء اني ألقى الى كتاب وانه من سليمان وقوله أن لا تعلوا على وأتوني مسلمين يقول ألقى الى كتاب كريم ألا تعلوا على فني أن وجهان من العربية أن جعلت بدلا من الكتاب كانت رفعا برفع به الكتاب وبدلا منه وان جعل معنى الكلام اني ألقى الى كتاب كريم أن لا تعلوا على كانت نصبا بتعلق الكتاب بها وعن بقوله أن لا تعلوا على أن لا تتكبروا ولا تتعظمواعمد دعوتكم اليه كما حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ألا تعلوا على أن لا تمتنعوا من الذي دعوتكم اليه ان امتنعتم جاهدتكم فقلت لا بن زيد أن لا تعلوا على أن لا تتكبروا على قال نعم قال وقال ابن زيد أن لا تعلوا على وأتوني مسلمين ذلك في كتاب سليمان اليها وقوله وأتوني مسلمين يقول وأقبلوا الى مدعنين لله بالوحدانية والطاعة ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (قالت يا أيها الملا أفنتوني في أمري ما كنت قاطعة أمرا حتى تشهدون قالوا نحن أولو قوة وأولو بأس شديد والامر اليك فانظري ماذا تأمرين) يقول تعالى ذكره قالت ملكة سبا لأشراف قومها يا أيها الملا أفنتوني في أمري تقول أشيروا على في أمري الذي قد حضرني من أمر صاحب هذا الكتاب الذي ألقى الى بفعلت المشورة فتيا وقوله ما كنت قاطعة أمرا حتى تشهدون تقول ما كنت قاضية أمرا في ذلك حتى تشهدون فاشاوركم فيه كما حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد دعوت قومها تشاورهم أيها الملاء أفنتوني في أمري ما كنت قاطعة أمرا حتى تشهدون يقال في الكلام ما كنت لا قطع أمرا دونك ولا كنت لأقضي أمرا فلذلك قالت ما كنت قاطعة أمرا بمعنى قاضية وقوله قالوا نحن أولو قوة وأولو بأس شديد يقول تعالى ذكره قال الملا من قوم ملكة سبا أذشاورتهم في أمرها وأمر سليمان نحن ذوو القوة على القتال والبأس الشديد في الحرب والأمر أيتها الملكة اليك في القتال وفي تركه فانظري من الرأي ماترين فريتنا نأتمر لأمرك * وبخوالذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد قالوا نحن أولو قوة وأولو بأس شديد عرضوا لها القتال يقاتلون لها والامر اليك بعد هذا فانظري ماذا تأمرين حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا أبو معاوية عن الأعمش عن مجاهد قال كان مع ملكة سبا اثنا عشر ألف يقول مع كل يقول مائة ألف حدثنا عمرو بن علي قال ثنا أبو عاصم قال ثنا سفيان عن عطاء بن السائب عن مجاهد عن ابن عباس قال كان مع بلقيس مائة ألف قيل مع كل قيل مائة ألف * قال ثنا وكيع قال ثنا الأعمش قال سمعت مجاهدا يقول كان تحت يد ملكة سبا اثنا عشر ألف يقول والقيول بلسانهم الملك تحت يد كل ملك مائة ألف مقاتل ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (قالت ان المملوك اذا دخلوا قرية أفسدوها وجعلوا أعزة أهلها أذلة وكذلك يفعلون) يقول تعالى ذكره قالت صاحبة سبا للملا من قومها اذ عرضوا عليها أنفسهم لقتال سليمان ان أمرتهم بذلك ان المملوك اذا دخلوا قرية عنوة وغلبة أفسدوها يقول خربوها وجعلوا أعزة أهلها أذلة وذلك باستعبادهم الاحرار واسترقاقهم اياهم

فيه ابطال قول من زعم ان امام الزمان لا يخفى عليه شيء ولا يكون في زمانه أحد أعلم منه وفيه دليل على شرف العلم وأن صاحبه له أن يكافئه من هو أعلى حالا منه والاحاطة بالشيء علمها هو أن يعلمه من جميع جهاته وقوله (من سبا نبيا) من جملة صنائع البديع على أن النبأ خبر له شأن فذكره في هذا الموضع دون أن يقول من سبا بنجر حسن على حسن وسببا اسم للقبيلة فلا ينصرف أو اسم لبني أو الاب لا كبر فينصرف وهو سببان يشجب بن يعرب بن قحطان ثم سميت مدينة مارب بسبا وبينها وبين صنعاء مسيرة ثلاث ويحتمل

أن يراد بسبا المدينة أو القوم ثم شرع في النبا وهو قوله (اني وجدت امرأة) واسمها بلقيس بنت شراحيل ملك اليمن كابران كابر الى تبع الاول ولم يكن له ولد غيرها فورثت الملك وكانت هي وقومها (٩٧) مجوس عبدة الشمس والضمير في (تملكهم)

يعود الى سببان أريد به القوم والى الالهل المحذوف ان أريد به المدينة (وأوتيت من كل شيء) أى بعض كل ما يتعلق بالدنيا من الاسباب (ولها عرش عظيم) كأنه استعظم لها ذلك مع صغر حالها الى حال سليمان أو استعظمه في نفسه لانه لم يكن لسليمن مثله مع علو شأنه وقد يتفق لبعض الامراء شيء لا يكون مثله لمن فوقه في الملك وقد يطلع بعض الاصاغر على مسئلة لم يطلع عليها أحد كما اطلع الهدهد على حال بلقيس دون سليمان ووصف عرش الله بالعظم انما هو بالاضافة الى سائر ما خلق من السموات والارض يحكى من عظم شأنه أنه كان مكعبا ثلاثين في ثلاثين أو ثمانين وكان من ذهب وفضة مكلا بآنواع الجواهر وكذا قوائمه وعليه سبعة أبيات على كل بيت باب مغلق قال بعض المعتزلة في قوله (وزين لهم الشيطان أعمالهم) دليل على أن المزين للكفر والمعاصي هو الشيطان وأجيب بأن قول الهدهد لا يصلح للحجة والتحقيق فيه قد مر ولا يبعد أن يلهم الله الهدهد وجوب معرفته والانكار على من يعبد غيره خصوصا في زمن سليمان عليه السلام قوله (الا يسجدوا) من قرأ بالتشديد على أن الجار محذوف فان كان متعلقا بالصدا لتقدير صدهم لأن لا يسجدوا وان كان متعلقا بلا يهتدون فلا مزيدة أى لا يهتدون الى أن يسجدوا ومن قرأ بالتخفيف

وتناهى الخبر منها عن الملوك في هذا الموضع فقال الله وكذلك يفعلون يقول تعالى ذكره وكما قالت صاحبة سببا تفعل الملوك اذا دخلوا قرية عنوة * ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا أبو بكر في قوله وجعلوا أعزة أهلها أذلة قال أبو بكر هذا عنوة حدثنا أبو هشام الرافعي قال ثنا أبو بكر قال ثنا الاعمش عن مسلم عن ابن عباس في قوله ان الملوك اذا دخلوا قرية أفسدوها قال اذا دخلوها عنوة حربوها حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح قال قال ابن عباس قالت ان الملوك اذا دخلوا قرية أفسدوها وجعلوا أعزة أهلها أذلة قال ابن عباس يقول الله وكذلك يفعلون القول في تأويل قوله تعالى (واني مرسل اليهم بهدية فناظرة بم يرجع المرسلون) فلما جاء سليمان قال أتمدون بمل فما أتاني الله خيرا ما أتاكم بل أنتم بهديتكم تفرحون ارجع اليهم فلنأتينهم بجنود لا قبل لهم بها ولنخرجنهم منها أذلة وهم صاغرون ذكر أنها قالت اني مرسل الى سليمان لتختبره بذلك وتعرفه به أملك هو أم نبى وقالت ان يكن نبيا لم يقبل الهدية ولم يرضه منا الا أن يتبعه على دينه وان يكن ملكا قبل الهدية وانصرف ذكر الرواية عمن قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال قال ثني أبي قال ثني عبي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قالت واني مرسل اليهم بهدية فناظرة بم يرجع المرسلون قال ويعت اليه بوصائف ووصفاء وألبستهم لباسا واحدا حتى لا يعرف ذكر من أنثى فقالت ان زيل بينهم حتى يعرف الذك من الانثى ثم رد الهدية فانه نبى وينبى لنا أن نترك ملكا وتبع دينه ونلحق به حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله واني مرسل اليهم بهدية قال بجوار لباسهم لباس الغلمان وغلمان لباس الجوارى حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح قال قولها واني مرسل اليهم بهدية قال مائى غلام ومائى جارية قال ابن جريح قال مجاهد قوله بهدية قال جوار ألبستهم لباس الغلمان وغلمان ألبستهم لباس الجوارى قال ابن جريح قال قالت فان خلص الجوارى من الغلمان ورد الهدية فانه نبى وينبى لنا أن نتبعه قال ابن جريح قال مجاهد نخلص سليمان بعضهم من بعض ولم يقبل هديتها * قال ثنا الحسين قال ثنا سفيان عن معمر عن ثابت البناني قال أهدت له صفايح الذهب في أوعية الديباج فلما بلغ ذلك سليمان أمر الجن فمؤهوا له الأجر بالذهب ثم أمر به فألقى في الطرق فلما جاؤا فرأوه ملقى ما يلتفت اليه صغرى أعينهم ما جاؤا به حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ان الملوك اذا دخلوا قرية أفسدوها الآية وقالت ان هذا الرجل ان كان انما همته الدنيا فسخرضيه وان كان انما يريد الدين فلن يقبل غيره واني مرسل اليهم بهدية فناظرة بم يرجع المرسلون حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن بعض أهل العلم عن وهب بن منبه قال كانت بلقيس امرأة لببية أدبية في بيت ملك لم تملك الا لبقايا من مضى من أهلها انه قد سيست وساست حتى أحكمها ذلك وكان دينها ودين قومها فيما ذكر الزنديقية فلما قرأت الكتاب سمعت كتابا ليس من كتب الملوك التي كانت قبلها فبعثت الى المقابلة من أهل اليمن فقالت لهم يا أيها الملا اني ألقى الى كتاب كريم انه من سليمان وانه بسم الله الرحمن الرحيم ألا تعالوا على وأتوني مسلمين الى قوله بم يرجع المرسلون ثم قالت انه قد جاءني كتاب لم يأتني مثله من ملك من الملوك قبله فان يكن

(١٣) - (ابن جرير) - (تاسع عشر) فقوله ألا حرف تنبيه ويا حرف النداء والمنادى محذوف والتقدير ألا يا قوم اسجدوا كقوله

ألا يا أسلمى يا دارمى على البلى * ولا زال منها لا يجرعائك القطر

قال الزجاج السجدة في الآية على قراءة التخفيف دون التشديد والحق عدم الفرق لان الذم على الترك كالأمر بالسجود في الاقتضاء والخبء مصدر بمعنى المخبوء وهو (٩٨) النبات والمطر وغيرهما ما خبا الله عز وجل من غيوبه ومن جملة ذلك

الرجل نبياً مرسلاً فلا طاقة لنا به ولا قوة وان يكن الرجل ملكاً يكثر فليس بأعز منا ولا أعد فبيات هدايا مما يهدي للولك مما يفتنون به فقالت ان يكن ملكاً فسيقبل الهدية ويرغب في المال وان يكن نبياً فليس له في الدنيا حاجة وليس اياها يريد انما يريد أن ندخل معه في دينه ونتبعه على أمره أو كما قالت حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله واني مرسل اليهم بهدية بعثت بوصائف ووصفاء لباسهم لباس واحد فقالت ان زيل بينهم حتى يعرف الذك من الانثى ثم رد الهدية فهو نبي وينبغي لنا أن نتبعه وندخل في دينه فزيل سليمان بين الغلمان والحواري ورد الهدية فقال أتمدوني بما لك فأتاني الله خير مما آتاكم حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد كان في الهدايا التي بعثت بها وصائف ووصفاء يختلفون في ثيابهم ليميز الغلمان من الحواري قال فدعا بماء فجعل الحواري يتوضآن من المرفق الى أسفل وجعل الغلمان يتوضؤون من المرفق الى فوق قال وكان أبي يحدثنا هذا الحديث حدثنا عبد الأعلى قال ثنا مروان بن معاوية قال ثنا اسمعيل عن أبي صالح واني مرسل اليهم بهدية قال أرسلت بلبنة من ذهب وقالت ان كان يريد الدنيا علمته وان كان يريد الآخرة علمته وقوله فناظرة بم يرجع المرسلون تقول فأنظر بأي شيء من خبره وفعله في هديتي التي أرسلتها اليه ترجع رسلي أقبول وانصراف عنا أم رد الهدية والثبات على مطالبتنا باتباعه على دينه وأسقطت الالف من ما في قوله بم وأصله بما لان العرب اذا كانت ما بمعنى أي ثم وصلوها بحرف خافض أسقطوا ألفها تفريقاً بين الاستفهام وغيره كما قال جل ثناؤه عم يتساءلون وقالوا فيم كنتم وربما أثبتوا فيها الالف كما قال الشاعر

على ما قام يشتمنا لثيم * نكحزير تمرغ في رماذ

وقالت واني مرسل اليهم وانما أرسلت الى سليمان وحده على النحو الذي بينا في قوله على خوف من فرعون وملائهم وقوله فلما جاء سليمان قال أتمدوني بما لك ان قال قائل وكيف قيل فلما جاء سليمان بفعل الخبر في محي سليمان عن واحد وقد قال قبل ذلك فناظرة بم يرجع المرسلون فان كان الرسول كان واحداً فكيف قيل بم يرجع المرسلون وان كانوا جماعة فكيف قيل فلما جاء سليمان قيل هذا نظير ما قد بينا قبل من اظهار العرب الخبر في أمر كان من واحد على وجه الخبر عن جماعة اذا لم يقصد قصد الخبر عن شخص واحد بعينه يشار اليه بعينه فسمى في الخبر وقد قيل ان الرسول الذي وجهته مكة سباً الى سليمان كان امرأً واحداً فلذلك قال فلما جاء سليمان يراد به فلما جاء الرسول سليمان واستدل قائلو ذلك على صحة ما قالوا من ذلك بقول سليمان للرسول ارجع اليهم وقد ذكر أن ذلك في قراءة عبد الله فلما جاءوا سليمان على الجمع وذلك للفظ قوله بم يرجع المرسلون فصلح الجمع للفظ والتوحيد للمعنى وقوله قال أتمدوني بما لك يقول قال سليمان لما جاء الرسول من قبل المرأة هداياها أتمدوني بما لك * واختلفت القراء في قراءة ذلك فقرأه بعض قراء أهل المدينة أتمدوني بنونين وثبات الياء وقرأه بعض الكوفيين مثل ذلك غير أنه حذف الياء من آخر ذلك وكسر النون الأخيرة وقرأه بعض قراء البصرة بنونين وثبات الياء في الوصل وحذفها في الوقف وقرأه بعض قراء الكوفة بتشديد النون وثبات الياء وكل هذه القراءات متقاربات وجميعها صواب

اطلاع الكواكب من أفق الشرق بعد اختفائها في أفق الغرب ومنها الاقضية والاحكام والوحى والالهام ومنها انزال الملك وكل أثر علوى وفي تخصيص وصف الله تعالى في هذا المقام باخراج الحبء اشارة الى ما عهده الهدد من قدرة الله تعالى في اخراج الماء من الارض ألهمه هذا التخصيص كما ألهمه تلك المعرفة ولما انجز كلام الهدد الى هذه الغاية (قال) سليمان (سننظر) أي نتأمل في صفحات حالك (اصدقت أم كنت من الكاذبين) وهذا أبلغ من أن لو قال له كذبت لانه اذا كان معروفاً بالكذب كان متهماً في كل ما أخبر به ثم ذكر كيفية النظر في أهـ مرفقال (اذهب بكتابي هذا فآلقه اليهم) لم يقل اليها لانه كان قد قال وجدتها وقومها فكان سليمان قال فآلقه الى الذين هذا دينهم اهتماماً فيه بأمر الدين ومثل هذا قال في الكتاب ألا تعملوا على وأتوني مسلمين ومعنى (ثم تول عنهم) تتح عنهم الى مكان قريب تتوارى فيه تسمع ما يقولون (يرجعون) من رجوع القول كقوله يرجع بعضهم الى بعض القول يروى أنها كانت اذا رقدت غلقت الابواب ووضعت المفاتيح تحت رأسها فدخل من كوة وطرح الكتاب على حجرها وهي مستلقية نائمة وقيل تقرأها فانتهت فزعة وقيل أنها والجنود حوالها من فوق والناس ينظرون حتى رفعت رأسها فآلق الكتاب في حجرها وقيل كان

في البيت كوة تقع الشمس فيها كل يوم فاذا نظرت اليها سجدت فجاء الهدد فسد تلك الكوة بمخاضه فلما رأت ذلك قامت اليه فآلق الكتاب اليها وبهنا ضمراً أي فذهب فآلق ثم توارى ثم كأن سائلاً فقال اذا قالت بلقيس فقيل (قالت لانها

يختمه فقد استخف به ثم ان سائلا
كأنه قال لها ممن الكتاب وما هو
فقلت (انه من سليمان وانه) كيت
وكيت ۞ سؤال لم قدم سليمان اسمه
على اسم الله والجواب أنها لما وجدت
الكتاب على وسادتها ولم يكن
لأحد اليها طريق ورأت الهدد
علمت أنه من سليمان وحين فتحت
الكتاب رأت التسمية ولذلك
قالت ما قالت أولعل سليمان كتب
على عنوان الكتاب انه من سليمان
فقرأت عنوانه أولا ثم أخبرت بما
في الكتاب أولعل سليمان قصد
بذلك أنها لو شمت لاجل كفرها
حصل الشتم لسليمن لا لله تعالى
وأن في (أن لا تعملوا) مفسرة لما ألقى
اليها أي لا تتكبروا كما تفعل الملوك
يروى أن نسخة الكتاب من عبد الله
سليمن بن داود الى بلقيس ملكة
سبأ السلام على من اتبع الهدى
أما بعد فلا تعملوا على وأتوني مسليمن
وكان كتب الانبياء عليهم السلام
جملا وأنه مع وجازته مشتمل على
تمام المقصود لان قوله بسم الله
الرحمن الرحيم مشتمل على اثبات
الصانع وصفاته والباقي نهى عن
الترفع والتكبر وأمر بالانقياد
للتكاليف كل ذلك بعد اظهار
المعجز برسالة الهدد قوله (قالت
يا أيها الملاء) استئناف آخر وهكذا
الى تمام القصصة ومعنى (أفتوني)
أشيروا على بما يحدث لكم من الرأي
والفتوى الجواب في الحادثة وأصلها
من الفتاوى في السنن وقطع الأمر

فصله والقضاء فيه أرادت بذلك استعطافهم وتطبيب نفوسهم واستطلاع آرائهم فأجابوا بأنهم أصحاب القوى الجسدانية والخارجية ولهم النجدة والبلاء في الحرب ومع ذلك فوضوا الأمر إليها فأحسن هذا الأدب ويحتمل أن يراد نحن من أبناء الحرب لا من

أرباب الرأي والمشورة وإنما الرأي اليك وحيث كان يلوح من وصفهم أنفسهم بالشجاعة والعلم بأمور الحرب أنهم ماثلون إلى المحاربة أرادت أن تنبههم إلى الأمر الأصوب وهو (١٠٠) الميل إلى الصلح فلذلك (قالت إن الملوك إذا دخلوا قرية أفسدوها)

وذلك إذا أرادوا قهرها والتسلط عليها ابتداءً والافلا فساد غير لازم بل لعل الإصلاح ألزم إذا سلكت سبيل العدل والانصاف فليس للظلمة في الآية حجة ومفعول (مرسلة) محذوف أي مرسلة رسلا مع هدية وهي اسم المهدي كالعطية اسم المعطى وانما رأت الاهداء أولاً لان الهدية سبب استمالة القلوب قال صلى الله عليه وسلم تهادوا تحابوا قال في الكشف روى أنها بعثت خمسمائة غلام عليهم ثياب الجوارى وحلجهم الاساور والاطواق والقرطه راكبي خيل مغطاة بالديباج مرصعة بالجزم والسروج بالجواهر وخمسمائة جارية على رماك في زى الغلمان وألف لبننة من ذهب وفضة وتاجا مككلا بالدر والياقوت وحقايقه درة عذراء وجرعة معوجة الثقب وبعثت رجلين من أشرف قومها المنذر بن عمرو وأخر ذراعى وعقل وقالت ان كان نبيا ميز بين الغلمان والجوارى وثقب الدرّة ثقباً مستويا وسلك في الخرزة خيطاً ثم قالت لا نسدران نظرا اليك نظر غضبان فهو ملك فلا يهولتك وان رأيت به بشا لطيفا فهو نبى فاقبل الهدد فآخبر سليمان فأمر الجن فضر بوابن الذهب والفضة وفرشوه في ميدان بين يديه طوله سبعة فراسخ وجعلوا حول الميدان حائطاً شرفه من الذهب والفضة وأمر بأحسن الدواب في البر والبحر

أبى عن أبيه عن ابن عباس قال ان سليمان أوتي ملكا وكان لا يعلم أن أحدا أوتي ملكا غيره فلما فقد الهدد سأل من أين جئت ووعدته وعيدا شديدا بالقتل والعذاب قال جئت من سبأ بنبا يقين قال له سليمان ما هذا النبا قال الهدد انى وجدت امرأة بسبأ تملكهم وأوتيت من كل شئ ولها عرش عظيم فلما أخبر الهدد سليمان أنه وجد سلطانا أنكر أن يكون لاحد في الارض سلطان غيره فقال لمن عنده من الجن والانس يا أيها الملاء أيكم يأتيني بعرشها قبل أن يأتونى مسلمين قال عفريت من الجن أنا آتيك به قبل أن تقوم من مقامك وانى عليه لقوى أمين قال سليمان أريد أعجل من ذلك قال الذى عنده علم من الكتاب وهو رجل من الانس عنده علم من الكتاب فيه اسم الله الا كبر الذى اذا دعى به أجاب أنا آتيك به قبل أن يرتد اليك طرفك فدعا بالاسم وهو عنده قائم فاحتل العرش احتملا حتى وضع بين يدي سليمان والله صنع ذلك فلما أتى سليمان بالعرش وهم مشركون يسجدون للشمس والقمر أخبر الهدد بذلك فكتب معه كتابا ثم بعثه اليهم حتى اذا جاء الهدد الملكة ألقى اليها الكتاب قالت يا أيها الملاء انى ألقى الى كتاب كريم الى وأتوني مسلمين فقالت لقومها ما قالت وانى مرسلة اليهم بهدية فناظرة بم يرجع المرسلون قال وبعثت اليه بوصائف ووصفاء وألبستهم لباسا واحدا حتى لا يعرف ذكر من أنثى فقالت ان زيل بينهم حتى يعرف الذكركم من الانثى ثم رد الهدية فانه نبى وينبى لنا أن نترك ملكا وتبع دينه ونلحق به فرد سليمان الهدية وزيل بينهم فقال هؤلاء غلمان وهؤلاء جوار وقال أتمدونى بمال فإنا آتاني الله خيرا ما آتاكم بل أتم بهديتكم فترحون الى آخر الآية حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عيسى قال سمعت الضحاك يقول في قوله انى وجدت امرأة تملكهم الآية قال وأنكر سليمان أن يكون لاحد على الارض سلطان غيره قال لمن حوله من الجن والانس أيكم يأتيني بعرشها الآية * وقال آخرون بل انما اخترت صدق الهدد سليمان بالكتاب وانما سأل من عنده احضاره عرش المرأة بعدما خرجت رسلها من عنده وبعد أن أقبلت المرأة اليه ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن بعض أهل العلم عن وهب بن منبه قال لما رجعت اليها الرسل بما قال سليمان قالت قد والله عرفت ما هذا بملك وما لنا به طاقة وما نصنع بمكارتة شيئا وبعثت انى قادمة عليك بملوك قومي حتى أنظر ما أمرك وما تدعو اليه من دينك ثم أمرت بسرير ملكها الذى كانت تجلس عليه وكان من ذهب مفصص بالياقوت والزبرجد واللؤلؤ فجعل في سبعة أبيات بعضها في بعض ثم أقفلت عليه الابواب وكانت انما يخدمها النساء معها ستمائة امرأة يخدمنها ثم قالت لمن خلفت على سلطانها احتفظ بما قبلك وبسرير ملكي فلا يخلص اليه احد من عباد الله ولا يرينه احد حتى آتيك ثم شخصت الى سليمان في اثني عشر ألف قيل معها من ملوك اليمن تحت يد كل قيل منهم ألوف كثيرة فجعل سليمان يبعث الجن فيأتونه بمسيرها ومشتها كل يوم وليلة حتى اذا دنت جمع من عنده من الجن والانس ممن تحت يده فقال يا أيها الملاء أيكم يأتيني بعرشها قبل أن يأتونى مسلمين وثأويل الكلام قال سليمان لأشرف من حضره من جنده من الجن والانس يا أيها الملاء أيكم يأتيني بعرشها يسنى سريرها كما حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله أيكم يأتيني بعرشها

فربطوها عن يمين الميدان وعن يساره على اللبسات وأمر بأولاد الجن وهم خلق كثير فأقيموا عن اليمن وعن اليسار ثم قعد على سريره والكراسى من جانبيه واصطف الشياطين صفوفا فراسخ والانس كذلك والوحش والطير كذلك فلما

دنا القوم ونظروا بهتوا وروا الدواب على اللبسات فتقاصرت اليهم نفوسهم ورموا بما معهم ولما وقفوا بين يديه نظر اليهم بوجه طلق وقال ما وراءكم وقال أين الحق وأخبرهم بما فيه ثم أمر الأرضة فأخذت (١٠١) شعرة ونفذت في الدرة فجعل رزقها

في الشجر وأخذت دودة بيضاء الخيط فأدخلته في الحزعة ودعا بالماء فكانت الحارية تأخذ الماء بيدها فتجعله في الأخرى ثم تضرب به وجهها والفلان كما يأخذه يضرب به وجهه ثم رد الهدية وذلك قوله على سبيل الإنكار (أتمدوني بال) ثم قال على سبيل الإعلام وتعليل الإنكار (فما آتاني الله) من الكمالات والقربات والدرجات (خير مما آتاكم) ثم أضرب عن ذلك إلى بيان السبب الذي حملهم عليه وهو أنهم لا يعرفون الفرح إلا في أن يهدي اليهم حظ من الدنيا فعلى هذا تكون الهدية مضافة إلى المهدي إليه والمعنى (بل أتم هديتكم) هذه التي أهديتوها (تفرحون) فرح افتخار على الملوك ويحتمل أن يكون الكلام عبارة عن الرد كأنه قال بل أتم من حقكم أن تأخذوا هديتكم وتفرحوا بها ثم قال للرسول أو للهدية معه كتاب آخر (ارجع اليهم) ومعنى (لا قبل) لا طاقة ولا مقابلة والذل أن يذهب عنهم ما كانوا فيه من العز والملك والصغار أن يقفوا مع ذلك في أسر واستعباد يروى أنه لما رجعت إليها الرسل عرفت أن سليمان نبي وليس لهم به طاقة فشخصت إليه في اثني عشر ألف قيل مع كل قيل ألف وأمرت عند وجهها أن يجعل عرشها في آخر سبعة أبيات في آخر قصر من قصور سبعة وغلقت الأبواب ووكلت به حرسا فلعل سليمان أوحى إليه ذلك فأراد أن يريها بعض ما خصه الله به من

قال سريري أريكة حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد قال عرشها سريري أريكة قال ابن جريح سريري من ذهب وقوائمه من جوهر ولؤلؤ حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن إسحاق عن بعض أهل العلم عن وهب بن منبه أيكم يأتيني بعرشها سريريها * وقال ابن زيد في ذلك ما حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله أيكم يأتيني بعرشها قال مجلسها * واختلف أهل العلم في السبب الذي من أجله خص سليمان مسألة الملأ من جنده أحضار عرش هذه المرأة من بين أملا كما قبل أسلامها فقال بعضهم إنما فعل ذلك لأنه أعجبه حين وصف له الهدى صفته وخشي أن تسلم فيحرم عليه ما لها فأراد أن يأخذ سريريها ذلك قبل أن يحرم عليه أخذه بأسلامها ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا أبو سفيان عن معمر عن قتادة قال أخبر سليمان الهدى أنها قد خرجت لتأتيه وأخبر بعرشها فتعجب به كان من ذهب وقوائمه من جوهر مكلل بالؤلؤ فعرفيهم أنهم إن جاءوه مسلمين لم يحل له أموالهم فقال للجن أيكم يأتيني بعرشها قبل أن يأتوني مسلمين * وقال آخرون بل فعل ذلك سليمان ليعاتبه به ويختبر به عقلها هل تثبته إذا رآته أم تنكره ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد أعلم الله سليمان أنها ستأتيه فقال أيكم يأتيني بعرشها قبل أن يأتوني مسلمين حتى يعاتبها وكانت الملوك يتعاتبون بالعلم * واختلف أهل التأويل في تأويل قوله قبل أن يأتوني مسلمين فقال بعضهم معناه قبل أن يأتوني مستسلمين طوعا ذكر من قال ذلك حدثني علي قال ثنا أبو صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله قبل أن يأتوني مسلمين يقول طائعين * وقال آخرون بل معنى ذلك قبل أن يأتوني مسلمين الأسلام الذي هو دين الله ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج قال قال ابن جريح أيكم يأتيني بعرشها قبل أن يأتوني مسلمين بجرمة الأسلام فيمنعهم وأموالهم يعني الأسلام يمنعهم * قال أبو جعفر وأولى الأقوال بالصواب في السبب الذي من أجله خص سليمان بسؤاله الملأ من جنده بأحضاره عرش هذه المرأة دون سائر ملوكها عندنا ليجعل ذلك حجة عليها في نبوته ويعرفها بذلك قدرة الله وعظيم شأنه أنها خلفته في بيت في جوف أبيات بعضها في جوف بعض مغلق مقفل عليها فأخرج الله من ذلك كله غير فتح أغلاق وأقفال حتى أوصله إلى وليه من خلقه وسلمه إليه فكان لها في ذلك أعظم حجة على حقيقة ما دعاها إليه سليمان وعلى صدق سليمان فيما أعلمها من نبوته فأما الذي هو أولى التأويلين في قوله قبل أن يأتوني مسلمين بتأويله فقول ابن عباس الذي ذكرناه قبل من أن معناه طائعين لأن المرأة لم تأت سليمان إذ أنه مسلمة وإنما أسلمت بعد مقدمها عليه وبعد محاورة جرت بينهما ومساءلة وقوله قال عفريت من الجن يقول تعالى ذكره قال رئيس من الجن ما رد قولي وللرب فيه لغتان عفريت وعفريه فمن قال عفريه بجمعه عفاري ومن قال عفريت بجمعه عفاريت * وبخو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج قال قال ابن جريح قال مجاهد قال عفريت من الجن قال ما رد من الجن أنا آتيك به قبل أن تقوم من مقامك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا أبو سفيان عن معمر عن قتادة وغيره مثله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا أبو سفيان عن معمر عن بعض أصحابه قال عفريت قال داهية * قال ثنا

المعجزات فلذلك (قال يا أيها الملأ أيكم يأتيني بعرشها) وعن قتادة أراد أن يأخذه قبل أن تسلم لعلمه أنها إذا أسلمت لم يحل له أخذ ما لها وقيل أراد بذلك اختبار عقلها كما يحى وقيل أراد أن يعرف ثقلها ومقدار ملكتها قبل وصولها إليه والعفريت من الرجال الخبيث المنكر الذي

يعرف أقرانه ومن الشياطين الخبيث المارد ووزنه فعليت قالوا كان اسمه ذكوان وآتيك به في الموضعين يجوز أن يكون فعلا مضارعاً وأن يكون اسم فاعل ومعنى (أن تقوم من (١٠٣) مقامك) اما على ظاهره وهو أن يقوم فيقعد واما أن يكون المقام

هو المجلس ولا بد فيه من عادة معلومة حتى يصح أن يؤقت به وعلى هذا قيل المراد مجلس الحكم وقيل مقدار فراغه من الخطبة وقيل الى انتصاف النهار (واني عليه) أى على حمله (لقوى أمين) آتى به على حاله لا أتصرف فيه بشئ واختلفوا في الذي عنده علم من الكتاب فقيل هو الخضر عليه السلام وقيل جبرائيل وقيل ملك ايد الله به سليمان وقيل آصف بن برخيا وزيره أو كاتبه وقيل هو سليمان نفسه استبطأ العفريت فقال له أنا أريك ما هو أسرع مما تقول وقد يرجح هذا القول بوجه منها أن الشخص المشار اليه بالذي يجب أن يكون معلوماً للخطاب وليس سوى سليمان ولو سلم أن آصف أيضاً كان كذلك فسليمان أولى باحضار العرش في تلك اللحظة والالزم تفضيل آصف عليه من هذا الوجه ومنها قول سليمان (هذا من فضل ربي) ويمكن أن يقال الضمير راجع الى استقرار العرش عنده ولو سلم رجوعه الى الاتيان بالعرش فلا يخفى أن كمال حال التابع والخدام من جملة كمالات المتبوع والمخدوم ولا يلزم من أن يأمر الانسان غيره بشئ أن يكون الأمر عاجزاً عن الاتيان بذلك الشئ واختلفوا ايضا في الكتاب فقيل هو اللوح وقيل الكتاب المنزل الذي فيه الوحي والشرائع وقيل كتاب سليمان أو كتاب بعض الانبياء

حجاج عن ابن جريج قال أخبرني وهب بن سليمان عن شعيب الجبائي قال العفريت الذي ذكره الله اسمه كوزن حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن بعض أهل العلم قال عفريت اسمه كوزن وقوله أنا آتيك به قبل أن تقوم من مقامك يقول أنا آتيك بعرشها قبل أن تقوم من مقعدك هذا وكان فماد كرقاعد اللقضاء بين الناس فقال أنا آتيك به قبل أن تقوم من مجلسك هذا الذي جلست فيه للحكم بين الناس وذكر أنه كان يقعد الى انتصاف النهار * ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعاً عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله * قال ثنا الحسين قال ثنا أبوسفيان عن معمر عن قتادة وغيره مثله قال وكان يقضي قال قبل أن تقوم من مجلسك الذي تقضي فيه حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن بعض أهل العلم عن وهب بن منبه أنا آتيك به قبل أن تقوم من مقامك يعني مجلسه وقوله واني عليه لقوى أمين على ما فيه من الجواهر ولا أخون فيه وقد قيل أمين على فرج المرأة ذكر من قال ذلك حدثني علي قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس في قوله واني عليه لقوى أمين يقول قوى على حمله أمين على فرج هذه قوله قال الذي عنده علم من الكتاب يقول جل ثناؤه قال الذي عنده علم من كتاب الله وكان رجلاً فإيا ذكر من بنى آدم فقال بعضهم اسمه بليخا ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن بشار قال ثنا أبو عثمة قال ثنا شعبة عن بشر عن قتادة في قوله قال الذي عنده علم من الكتاب قال كان اسمه بليخا حدثنا يحيى بن داود الواسطي قال ثنا أبو أسامة عن اسمعيل عن أبي صالح في قوله الذي عنده علم من الكتاب رجل من الانس حدثنا ابن عرفة قال ثنا مروان بن معاوية الفزاري عن العلاء بن عبد الكريم عن مجاهد في قول الله قال الذي عنده علم من الكتاب أنا آتيك به قال أنا أنظر في كتاب ربي ثم آتيك به قبل أن يرتد إليك طرفك قال فتكلم ذلك العالم بكلام دخل العرش تحت الارض حتى خرج اليهم حدثنا ابن عرفة قال ثني حماد بن محمد عن عثمان بن مطر عن الزهري قال دعا الذي عنده علم من الكتاب يا الهنا واله كل شيء الهنا واحداً لا اله الا أنت انتني بعرشها قال فثلب بين يديه حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا أبوسفيان عن معمر عن قتادة قال الذي عنده علم من الكتاب قال رجل من بنى آدم أحسبه قال من بنى اسرائيل كان يعلم اسم الله الذي اذا دعى به أجاب حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعاً عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله الذي عنده علم من الكتاب قال الاسم الذي اذا دعى به أجاب وهو يا ذا الجلال والاكرام حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول قال سليمان لمن حوله أيكم يأتيني بعرشها قبل أن يأتوني مسلمين فقال عفريت أنا آتيك به قبل أن تقوم من مقامك قال سليمان أريد أعجل من ذلك فقال رجل من الانس عنده علم من الكتاب يعني اسم الله الذي اذا دعى به أجاب حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد قال عفريت من الجن أنا آتيك به قبل أن تقوم من مقامك واني عليه لقوى أمين لا آتيك بغيره أقول غيره أمثله لك قال ونخرج يومئذ رجل عابداً في جزيرة من البحر فلما

وما ذلك العلم قيل نوع من العلم لا يعرف الآن والاكثر على أنه العلم باسم الله الاعظم وقدم في تفسير البسملة كثير مما قيل فيه وما وقعت عليه بعد ذلك أن غالب بن قطان مكث عشرين سنة يسأل الله الاسم الاعظم الذي اذا دعى به أجاب

واذا سئل به أعطى فأرى في منامه ثلاث ليال متواليات قل يا غالب يا فارح اللهم يا كاشف الغم يا صادق الوعد يا موفيا بالعهد يا منجز الوعد يا حي يا لا اله الا انت صل اللهم على محمد وآل محمد وسلم (١٠٣) والطرف تحريك الاجفان عند النظر فوضع

موضع النظر فاذا فتحت العين توهمت أن نور العين يمتد الى المرئى واذا غمضت توهمت أن ذلك النور قد ارتد فعنى الآية أنك ترسل طرفك الى شئ قبل أن ترده أبصرت العرش بين يديك يروى أن آصف قال له مد عينك حتى ينتهى طرفك فمد عينه فنظر نحو اليمن ودعا آصف فغاص العرش في مكانه ثم ظهر عند مجلس سليمان بالشام بقدرة الله قبل أن يرتد طرفه ومن استبعد هذا في قدرة الله فليتأمل في الحركات السماوية على ما يشهد به علم الهيئة حتى يزول استبعاده وقال مجاهد هو تمثيل لاستقصاء مدة الايمان به كما تقول لصاحبك افعل هذا في لحظة أو لحظة وحين عرف سليمان نعمة الله في شأنه وأن ذلك صورة الابتلاء بين أن شكر الشاكر انما يعود الى نفس الشاكر لانه يرتبط به العتيد ويطلب المزيد كما قيل الشكر قيد للنعمة الموجودة وصيد للنعمة المفقودة وروى في الكشف عن بعضهم أن كفران النعمة بوار وقلمها أقشعت نافرة فرجعت في نصابها فاستدع شاربها بالشكر واستدم رايها بكرم الجوار قوله أقشعت نافرة أى ذهبت في حال نفاها وراهنها أى ثابتها (ومن كفران ربي غنى) عن عبادة كل عابد فضلا عن شكر شاكر (كريم) لا يقطع امداد نعمة عنه لعله يتوب ويصلح حاله زعم المفسرون ان الجن كرهوا أن يتزوجها سليمان

سمع العفريت قال أنا آتيك به قبل أن يرتد إليك طرفك قال ثم دعا باسم من أسماء الله فاذا هو يحمل بين عينيه وقرأ فلما رآه مستقرا عنده قال هذا من فضل ربي حتى بلغ أن ربي غنى كريم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح قال قال رجل من الانس * قال وقال مجاهد الذي عنده علم من الكتاب علم اسم الله * وقال آخرون الذي عنده علم من الكتاب كان آصف ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال عفريت لسليمن أنا آتيك به قبل أن تقوم من مقامك واني عليه تقوى أمين فرعموا أن سليمان بن داود قال أبتغي أعجل من هذا فقال آصف بن برخيا وكان صديقا يعلم الاسم الاعظم الذي اذا دعى الله به أجاب واذا سئل به أعطى أنا يا نبي الله آتيك به قبل أن يرتد إليك طرفك وقوله أنا آتيك به قبل أن يرتد إليك طرفك اختلف أهل التأويل في تأويل ذلك فقال بعضهم معناه أنا آتيك به قبل أن يصل إليك من كان منك على مد البصر ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا ابراهيم قال ثنا اسمعيل بن أبي خالد عن سعيد بن جبيرة قبل أن يرتد إليك طرفك قال من قبل أن يرجع إليك أقصى من ترى فذلك قوله من قبل أن يرتد إليك طرفك * قال ثنا الحسين قال ثنا أبو سفيان عن معمر قال قال غير قتادة قبل أن يرتد إليك طرفك قبل أن يأتيتك الشخص من مد البصر * وقال آخرون بل معنى ذلك من قبل أن يبلغ طرفك مداه وغايته ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن بعض أهل العلم عن وهب بن منبه قبل أن يرتد إليك طرفك تمد عينيك فلا ينتهى طرفك الى مداه حتى أمثله بين يديك قال ذلك أريد حدثنا أبو كريب قال ثنا عثمان عن اسمعيل عن سعيد بن جبيرة قال أخبرني أنه قال ارفع طرفك من حيث يحى فلم يرجع اليه طرفه حتى وضع العرش بين يديه حدثنا محمد بن بشار قال ثنا يحيى قال ثنا سفيان عن عطاء عن مجاهد في قوله قبل أن يرتد إليك طرفك قال مدبصره حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قبل أن يرتد إليك طرفك قال اذا مد البصر حتى يرد الطرف خاسئا حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد قبل أن يرتد إليك طرفك قال اذا مد البصر حتى يحسر الطرف * قال أبو جعفر وأولى القولين في ذلك بالصواب قول من قال قبل أن يرجع إليك طرفك من أقصى أثره وذلك أن معنى قوله يرتد إليك يرجع إليك البصر اذا فتحت العين غير راجع بل انما يمتد ماضيا الى أن يتناهى ما امتد نوره فاذا كان ذلك كذلك وكان الله انما أخبرنا عن قائل ذلك أنا آتيك به قبل أن يرتد لم يكن لنا أن نقول انه قال أنا آتيك به قبل أن يرتد راجعا إليك طرفك من عند منتهاه وقوله فلما رآه مستقرا عنده يقول فلما رأى سليمان عرش ملكة سبا مستقرا عنده وفي الكلام متروك استغنى بدلالة ما ظهر عما ترك وهو فدعا الله فأتى به فلما رآه سليمان مستقرا عنده وذكر أن العالم دعا الله فنار العرش في المكان الذي كان به ثم نبع من تحت الارض بين يدي سليمان ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن بعض أهل العلم عن وهب بن منبه قال ذكروا أن آصف بن برخيا توضأ ثم ركع ركعتين ثم قال يا نبي الله امدد عينك حتى ينتهى طرفك فمد سليمان عينه ينظر اليه نحو اليمن ودعا آصف فانحرق بالعرش

فتفضى اليه بأسرارهم لانها كانت بنت جنية أو خافوا أن يولد له منها ولد فجمع له فطنة الجن والانس فيخرجون من ملك سليمان الى ملك هو أشد فقالوا له ان في عقلها شيئا وهي شعراء الساقين ورجلها كافر الحمار فاخبر عقلها بتكثير العرش وذلك قوله (نكروا لها عرشها)

أى اجعلوه متنكرا متغيرا عن هيئته وشكله كما يتنكر الرجل لغيره لئلا يعرفه قالوا وسعوه وجعلوا مقدمه مؤخره وأعلاه أسفله وقوله (ننظر) بالجزم جواب للامر وقرى بالرفع على (١٠٤) الاستئناف (أتهدى) لمعرفة العرش أو للجواب الصائب اذا سئلت عنه

أولدين والايمن بنو سليمان اذا رأت تلك الخوارق وقوله (أم تكون من الذين لا يهتدون) أبلغ من أن لو قال أم لا تهتدى كما مر في قوله أم كنت من الكاذبين (فلما جاءت قيل أهكذا) أى مثل ذا (عرشك) لئلا يكون شبه تلقين فقالت (كأنه هو) ولم تقل هو هو مع أنها عرفت له ليكون دليلا على وفور عقلها حيث لم تقطع في المحتمل وتوقفت في مقام التوقف أما قوله (وأوتينا العلم) فمعطوف على مقدر كأنهم قالوا عند قولها كأنه هو قد أصابت في جوابها وطابقت المفصل وهي عاقلة لبيبة وقدر زقت الاسلام وعلمت قدرة الله وصحة نبوة سليمان بهذه الخوارق (وأوتينا) نحن (العلم) بالله وبقدرته قبل علمها ولم نزل على دين الاسلام (وصدّها) عن التقدم الى الاسلام عبادة الشمس وكونها بين ظهرائى الكفرة والغرض تلقى نعمة الله بالشكر على سابقة الاسلام وقيل هو موصول بكلام بلقيس والمعنى وأوتينا العلم بالله وبقدرته وبصحة نبوة سليمان قبل هذه المعجزة أو الحالة وذلك عند وفدة المنذر ثم قال سبحانه وصدّها قبل ذلك عما دخلت فيه (ما كنت تعبد من دون الله) وقيل الجار محذوف أى وصدّها الله أو سليمان عما كانت تعبدوا اخترع ساقها بأن أمر أن يبنى على طريقها قصر من زجاج أبيض فأجرى من تحته الماء وألقى فيه من دواب البحر السمك وغيره ووضع سريره في آخر بغلس عليه وعكف

مكانه الذى هو فيه ثم نبغ بين يدي سليمان فلما رآه سليمان مستقرا عنده قال هذا من فضل ربى ليبلونى الآية حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريح عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال نبغ عرشها من تحت الارض وقوله قال هذا من فضل ربى ليبلونى يقول هذا البصر والتمكن والملك والسلطان الذى أنافيه حتى حمل الى عرش هذه في قدر ارتداد الطرف من مأرب الى الشام من فضل ربى الذى أفضله على وعطائه الذى جاد به على ليبلونى يقول ليختبرنى ويمتحننى أشكر ذلك من فعله على أم أ كفر نعمته على بترك الشكر له وقد قيل ان معناه أشكر على عرش هذه المرأة اذ أتيت به أم أ كفر اذ رأيت من هودونى في الدنيا أعلم منى ذكر من قال ذلك حدثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريح قال أخبرنى عطاء الخراسانى عن ابن عباس في قوله فلما رآه مستقرا عنده قال هذا من فضل ربى ليبلونى أشكر على السرير اذ أتيت به أم أ كفر اذ رأيت من هودونى في الدنيا أعلم منى وقوله ومن شكر فأنما يشكر لنفسه يقول ومن شكر نعمة الله عليه وفضله عليه فأنما يشكر طلب نفع نفسه لانه ليس ينفع بذلك غير نفسه لانه لا حاجة لله الى أحد من خلقه وأنما دعاهم الى شكره تعريضا منه لهم للنفع لا لاجتلاب منه بشكرهم اياه نفعاً الى نفسه ولا دفع ضرعها ومن كفر فان ربى غنى كريم يقول ومن كفر نعمه واحسانه اليه وفضله عليه لنفسه ظلم وحظها بخس والله غنى عن شكره لا حاجة به اليه لا يضره كفر من كفر به من خلقه كريم ومن كرمه افضاله على من يكفر نعمه ويجعلها وصلة يتوصل بها الى معاصيه ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (قال نكروا لها عرشها ننظر أتهتدى أم تكون من الذين لا يهتدون) يقول تعالى ذكره قال سليمان لما أتى عرش بلقيس صاحبة سبا وقدمت هى عليه لخدمته غيروا لهذه المرأة سريرها * ونحو الذى قلنا في ذلك قال اهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى أبو سفيان عن معمر عن قتادة قوله نكروا لها عرشها قال غيروا حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس فلما أتته قال نكروا لها عرشها قال وتكبر العرش أنه زيد فيه ونقص حدثنى محمد بن عمرو قال ثنى أبو عاصم قال ثنى عيسى وحدثنى الحرث قال ثنى الحسن قال ثنى ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيع عن مجاهد قوله نكروا لها عرشها قال غيروه حدثنا القاسم قال ثنى الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريح عن مجاهد نحوه حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله نكروا لها عرشها قال مجلسها الذى تجلس فيه حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله نكروا لها عرشها أمرهم أن يزدوا فيه وينقصوا منه وقوله ننظر أتهدى يقول ننظر أتعقل فتثبت عرشها أنه هو الذى لها أم تكون من الذين لا يهتدون يقول من الذين لا يعقلون فلا تثبت عرشها وقيل ان سليمان انما نكروا لها عرشها وأمر بالصرح يعمل لها من أجل أن الشياطين كانوا أخبروه أنه لا عقل لها وأن رجلها كحافر حمار فإراد أن يعرف صحة ما قيل له من ذلك ونحو الذى قلنا في تأويل قوله أتهدى أم تكون من الذين لا يهتدون قال اهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس ننظر أتهدى أم تكون من الذين لا يهتدون قال زيد في عرشها ونقص

منه

عليه الطير والجن والانس ثم (قيل لها ادخلى الصرح) أى القصر أو صحن الدار (فلما رأتها حسبته بلجة) أى ماء غاصرا (وكشفت عن ساقها) لتخوض في الماء فاذا هى أحسن الناس ساقا وقدما الأناشعراء فصرف سليمان بصره وناداهما

منه لينظر الى عقلاها فوجدت ثابتة العقل **حدثنا** القاسم قال **ثنا** الحسين قال **ثني** حجاج عن ابن جريح عن مجاهد بن نظر أتتهدي تعرفه **حدثني** محمد بن عمرو قال **ثنا** أبو عاصم قال **ثنا** عيسى **وحدثني** الحرث قال **ثنا** الحسن قال **ثني** ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله **ثنا** نظر أتتهدي تعرفه **حدثنا** ابن حميد قال **ثنا** سلمة عن ابن إسحق عن بعض أهل العلم عن وهب بن منبه أتتهدي أم تكون من الذين لا يهتدون أي أتعدل أم تكون من الذين لا يعقلون ففعل ذلك لينظر أتتهدي أم لا تعرفه **في** القول في تأويل قوله تعالى ﴿فلمّا جاء قيل أهكذا عرشك قالت كأنه هو وأوتينا العلم من قبلها وكنا مسلمين﴾ يقول تعالى ذكره لما جاءت صاحبة سباسليم أنخرج لها عرشها فقال لها أهكذا عرشك فقالت وشبهته به كأنه هو * **وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل** ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن حميد قال **ثنا** سلمة عن ابن إسحق عن بعض أهل العلم عن وهب بن منبه قال لما انتهت إلى سليمان وكلمته أنخرج لها عرشها ثم قال أهكذا عرشك قالت كأنه هو **حدثنا** القاسم قال **ثنا** الحسين قال **ثنا** أبو سفيان عن معمر عن قتادة فلما جاءت قيل أهكذا عرشك قالت كأنه هو قال شبهته وكانت قد تركته خلفها **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد كان أبي يحدثنا هذا الحديث كله يعني حديث سليمان وهذه المرأة فلما جاءت قيل أهكذا عرشك قالت كأنه هو شكت وقوله وأوتينا العلم من قبلها يقول تعالى ذكره مخبرا عن قيل سليمان وقال سليمان وأوتينا العلم من قبل هذه المرأة بالله وبقدرته على ما يشاء وكنا مسلمين لله من قبلها * **وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل** ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن عمرو قال **ثنا** أبو عاصم قال **ثنا** عيسى **وحدثني** الحرث قال **ثنا** الحسن قال **ثنا** ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله وأوتينا العلم من قبلها قال سليمان يقول **حدثنا** القاسم قال **ثنا** الحسين قال **ثني** حجاج عن ابن جريح عن مجاهد مثله **في** القول في تأويل قوله تعالى ﴿وصدّهما ما كانت تعبداً من دون الله أنهما كانتا من قوم كافرين﴾ يقول تعالى ذكره ومنع هذه المرأة صاحبة سباما كانت تعبداً من دون الله وذلك عبادتها الشمس أن تعبد الله * **وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل** ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن عمرو قال **ثنا** أبو عاصم قال **ثنا** عيسى **وحدثني** الحرث قال **ثنا** الحسن قال **ثنا** ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وصدّهما ما كانت تعبداً من دون الله قال كفرها بقضاء الله (٣) غير الوثن أن تهتدي للحق **حدثنا** القاسم قال **ثنا** الحسين قال **ثني** حجاج عن ابن جريح عن مجاهد وصدّهما ما كانت تعبداً من دون الله قال كفرها بقضاء الله تهتدي للحق ولو قيل معنى ذلك وصدّهما سليمان ما كانت تعبداً من دون الله بمعنى منعها وحال بينها وبينه كان وجهها حسنا ولو قيل أيضا وصدّهما الله ذلك بتوفيقها للإسلام كان أيضا وجهها صحيحا وقوله أنها كانت من قوم كافرين يقول أن هذه المرأة كانت كافرة من قوم كافرين وكسرت الالف من قوله أنها على الابتداء ومن تأويل قوله وصدّهما ما كانت تعبداً من دون الله التأويل الذي تأولنا كانت ما من قوله ما كانت تعبداً في موضع رفع بالصدلان المعنى فيه لم يصدّها عن عبادة الله جهلها وأنها لا تعقل إنما صدّها عن عبادة الله عبادتها الشمس والقمر وكان ذلك من دين قومها وآبائها فاتبعته في آثارهم ومن تأويله على الوجهين الآخرين كانت ما في موضع نصب **في** القول في تأويل قوله تعالى ﴿قيل لها ادخلي الصرح فلما رأته حسبته لجة وكشفت عن ساقيها﴾ قال أنه صرح محمد بن قوارير قالت رب اني ظلمت نفسي وأسلمت مع سليمان لله رب العالمين ذكر أن سليمان لما أقبلت صاحبة سباسليم

(أنه صرح محمد) أي مجلس (من قوارير) هذا عند من يقول تزوجها وأقرها على ملكها وأمر بالحن فبنوا له همدان وكان يزورها في الشهر مرة فيقيم عندها ثلاثة أيام وولدت له قالوا كون ساقها شعراء هو السبب في اتخاذ النورة أمر به الشياطين فاتخذوها وقال آخرون المقصود من الصرح شهو يل المجاس وحصل كشف الساق على سبيل التبع عن ابن عباس لما أسلمت قال لها اختاري من أزوجه فقلت مثلي لا ينكح الرجال مع سلطان فقال النكاح من الإسلام فقالت إن كان كذلك فزوجني ذاتبع ملك همدان فزوجها إياه ثم ردها إلى اليمن ولم يزل بها ملكا (قالت رب اني ظلمت نفسي) أي بالكفر في الزمن السالف

أمر الشياطين فبنوا له صرحا وهو كهيئة السطح من قوارير وأجى من تحته الماء ليختبر عقلها بذلك وفهمها على نحو الذي كانت تفعل هي من توجيهها إليه الوصائف والوصفاء ليميز بين الذكور منهم والإناث معاتبه بذلك كذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن إسحق عن بعض أهل العلم عن وهب بن منبه قال أمر سليمان بالصرح وقد عملته له الشياطين من زجاج كأنه الماء بياضا ثم أرسل الماء تحته ثم وضع له فيه سرير مجلس عليه وعكفت عليه الطير والجن والانس ثم قال ادخلي الصرح ليبريها ملكا هو أعز من ملكها وسلطانا هو أعظم من سلطانها فلما رآته حسبته لجة وكشفت عن ساقها لا تشك أنه ماء تخوضه قيل لها ادخلي إنه صرح ممرد من قوارير فلما وقفت على سليمان دعاها إلى عبادة الله وعابها في عبادتها الشمس دون الله فقالت بقول الزنادقة فوقع سليمان ساجدا أعظاما لما قالت وسجد معه الناس وسقط في يديها حين رأت سليمان صنع ما صنع فلما رفع سليمان رأسه قال ويحك ماذا قلت قال وأنسيت ما قلت فقالت رب اني ظلمت نفسي وأسلمت مع سليمان لله رب العالمين وأسلمت فحسن إسلامها وقيل ان سليمان انما أمر ببناء الصرح على ما وصفه الله لان الجن خافت من سليمان أن يتروجها فارادوا أن يهدوه فيها فقالوا ان رجلها رجل حمار وان أمها كانت من الجن فأراد سليمان أن يعلم حقيقة ما أخبرته الجن من ذلك ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن أبي معشر عن محمد بن كعب القرظي قال قالت الجن لسليمان تزهد في بلقيس ان رجلها رجل حمار وان أمها كانت من الجن فأمر سليمان بالصرح فعمل فسجن فيه دواب البحر الحيتان والضفادع فلما بصرت بالصرح قالت ما وجد ابن داود عذابا يقتلني به الا الغرق فحسبته لجة وكشفت عن ساقها قال فاذا أحسن الناس ساقا وقد ما قال فضن سليمان بساقها عن الموسى قال فاتخذت النورة بذلك السبب وجائر عندي أن يكون سليمان أمر باتخاذ الصرح للامرير الذي قاله وهب والذي قاله محمد بن كعب القرظي ليختبر عقلها وينظر إلى ساقها وقدمها ليعرف صحة ما قيل له فيها وكان مجاهدي يقول فيما ذكر عنه في معنى الصرح ما حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله الصرح قال بركة من ماء ضرب عليها سليمان قوارير ألهمها قال وكانت بلقيس هلباء شعراء قدمها كخافرا الحمار وكانت أمها جنية حدثني أحمد بن الوليد الرملي قال ثنا هشام بن عمار قال ثنا الوليد بن مسلم عن سعيد بن بشير عن قتادة عن النضر بن أنس عن بشير بن نهيك عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كان أحد أبوي صاحبة سباجنيا * قال ثنا صفوان بن صالح قال ثنا الوليد عن سعيد بن بشير عن قتادة عن بشير بن نهيك عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم ولم يذكر النضر بن أنس وقوله فلما رأت حبيبته لجة يقول فلما رأت المرأة الصرح حسبته لياضه واضطراب دواب الماء تحته لجة بخر كشفت عن ساقها التي تخوضه إلى سليمان * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا أبو سفيان عن معمر عن قتادة قيل لها ادخلي الصرح فلما رأت حبيبته لجة قال وكان من قوارير وكان الماء من خلفه فحسبته لجة * قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح قوله حسبته لجة قال مجرا حدثنا عمرو بن علي قال ثنا ابن سوار قال ثنا روح بن القاسم عن عطاء بن السائب عن مجاهد في قوله وكشفت عن ساقها فاذا هما شعرا وان فقال ألا شيء يذهب هذا قالوا الموسى قال لا الموسى له أثر فأمر بالنورة فصنعت حدثني أبو السائب قال ثنا حفص عن عمران بن سليمان عن عكرمة وأبي صالح قال لا تروج سليمان بلقيس قالت له لم تمنني حديدة

أو بسوء ظني بسليمان اذ حسبته انه يفرقني في الماء وهذا التفسير أنسب بما قبله ولعل في قولها مع سليمان أي مصاحبة له إشارة إلى أن إسلامها تبع لإسلام سليمان وأنها تريد أن تكون معه في الدارين جميعا والله أعلم بالتأويل ولقد آتينا داود الروح وسليمان القلب علما الدنيا على كثير من عباده وهم الاعضاء والجوارح المستعملة في العبودية وورث سليمان داود لان كل الهام وفيض يصدر من الحضرة الالهية يكون عبوره على داود الروح الا أنه للطائفة لا يحفظها وانما يحفظها القلب لكثافته ولذلك كان سليمان أقضى من داود قوله منطق الطير يعني الرموز والاشارات التي يحفظها بلسان الحال أرباب

قط قال سليمان للشياطين انظروا ما يذهب الشعر قالوا النورة فكان أول من صنع النورة وقوله انه
 صرح بمرد من قوارير يقول جل ثناؤه قال سليمان له ان هذا ليس بجحر انه صرح بمرد من قوارير
 يقول انما هو بناء مبني مشيد من قوارير * وبخوالذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من
 قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح بمرد قال مشيد وقوله
 قالت رب اني ظلمت نفسي وأسلمت مع سليمان الآية يقول تعالى ذكره قالت المرأة صاحبة
 سبا رب اني ظلمت نفسي في عبادتي الشمس وسجودى لصادونك وأسلمت مع سليمان لله تقول
 واتخذت مع سليمان مذعنة لله بالتوحيد مفردة له بالالوهة والربوبية دون كل من سواه وكان
 ابن زيد يقول في ذلك ما حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في حسبته لجة
 قال انه صرح بمرد من قوارير فعرفت أنها قد غلبت قالت رب اني ظلمت نفسي وأسلمت مع
 سليمان لله رب العالمين * القول في تأويل قوله تعالى (ولقد أرسلنا الى ثمود أخاهم صالحا أن
 اعبدوا الله فاذا هم فريقان يختصمون قال يا قوم لم تستعجلون بالسيئة قبل الحسنة لولا تستغفرون
 الله لعلكم ترحمون) يقول تعالى ذكره ولقد أرسلنا الى ثمود أخاهم صالحا أن اعبدوا الله وحده
 لا شريك له ولا تجعلوا مع الهة غيره فاذا هم فريقان يختصمون يقول فلما أتاهم صالح داعيا لهم
 الى الله صار قومه من ثمود في ادعاهم اليه فريقين يختصمون فريق مصدق صالحا مؤمن به وفريق
 مكذب به كافر بما جاء به * وبخوالذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك
 حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا
 الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله فريقان يختصمون قال مؤمن
 وكافر قولهم صالح مرسل وقولهم صالح ليس بمرسل ويعني بقوله يختصمون يختلفون حدثنا
 القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح عن مجاهد فاذا هم فريقان يختصمون قال
 مؤمن وكافر وقوله قال يا قوم لم تستعجلون بالسيئة قبل الحسنة يقول تعالى ذكره قال صالح لقومه
 يا قوم لأي شئ تستعجلون بعذاب الله قبل الرحمة كما حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم
 قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح
 عن مجاهد قوله لم تستعجلون بالسيئة قبل الحسنة قال السيئة العذاب قبل الحسنة قبل الرحمة
 حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح عن مجاهد قال يا قوم لم
 تستعجلون بالسيئة قال بالعذاب قبل الحسنة قال العافية وقوله لولا تستغفرون الله لعلكم ترحمون
 يقول هلا نتوبون الى الله من كفركم فيغفر لكم ربكم عظيم جرمكم يصفح لكم عن عقوبته يا كم على
 ما قد أتيتكم من عظيم الخطيئة وقوله لعلكم ترحمون يقول ليرحمكم ربكم باستغفاركم اياه من كفركم
 * القول في تأويل قوله تعالى (قالوا اطيننا بك وبمن معك قال طائركم عند الله بل أنتم قوم تفتنون)
 يقول تعالى ذكره قالت ثمود لرسولك صالح اطيننا بك وبمن معك أي تشاء منا بك وبمن معك من
 أتباعنا وزجرنا الطير بأنا سيصيبنا بك وبهم المكارة والمصائب فأجابهم صالح فقال لهم طائركم
 عند الله أي ما زجرتم من الطير لا يصيبكم من المكارة عند الله عليه لا يدري أي ذلك كائن
 أما تظنون من المصائب أو المكارة أم لا ترجونه من العافية والرجاء والمحاب * وبخوالذي
 قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني علي قال ثنا أبو صالح قال ثنا
 معاوية عن علي عن ابن عباس قوله قال طائركم عند الله يقول مصائبكم حدثنا القاسم قال
 ثنا الحسين قال ثنا أبو سفيان عن معمر عن قتادة قوله طائركم عند الله علمكم عند الله وقوله

الاحوال الطائرين في سماء سناء الفناء
 وقيل أراد الخواطر الملكية الروحانية
 قوله من الجن والانس والطير أي
 من الصفات الشيطانية والانسانية
 والملكية فهم يوزعون على طبيعتهم
 بالشرعية وادى النمل هوى النفس
 الحريصة على الدنيا وشهواتها قالت
 نملة هي النفس اللوامة يأبى النمل
 هي الصفات النفسانية ادخلوا
 مساكنكم محالكم المختلفة وهي
 الحواس الخمس وهم لا يشعرون
 أنهم على الحق وأتم على الباطل لان
 الشمس لا حس عندها من نورها
 ولا من الظلمة التي تزيلها نعمتك
 التي أنعمت على بتسخير جنودى
 لى وعلى والدى وهما الروح والجسد
 أنعم على الروح بافاضة الفيوض
 وعلى الجسد باستعماله في أركان

بل أتم قوم تفتنون يقول بل أتم قوم تختبرون يختبركم ربكم إذا أرسلني إليكم أتطيعونه فتعملون بما أمركم به فيجزىكم الجزيل من ثوابه أم تعصونه فتعملون بخلافه فيحل بكم عقابه **في القول** في تأويل قوله تعالى ﴿وَكَانَ فِي الْمَدِينَةِ تِسْعَةُ رَهْطٍ يُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ وَلَا يُصْلِحُونَ قَالُوا تَقَاسَمُوا بِاللَّهِ لَنُبَيِّتَنَّهُ وَأَهْلَهُ ثُمَّ لَنَقُولَنَّ لِوَلِيِّهِ مَا شَهِدْنَا مَهْلِكَ أَهْلِهِ وَإِنَّا لَصَادِقُونَ﴾ يقول تعالى ذكره وكان في مدينة صالح وهي حجر ثمود تسعة أنفس يفسدون في الأرض ولا يصلحون وكان أفسادهم في الأرض كفرهم بالله ومعصيتهم إياه وإنما خص الله جل ثناؤه هؤلاء التسعة الرهط بالخبر عنهم أنهم كانوا يفسدون في الأرض ولا يصلحون وإن كان أهل الكفر كلهم في الأرض مفسدين لأن هؤلاء التسعة هم الذين سعوا فيما بلغنا في عقرو الناقة وتعاونوا عليه وتحالفوا على قتل صالح من بين قوم ثمود وقد ذكرنا قصصهم وأخبارهم فيما مضى من كتابنا هذا **و** بنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني** الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد تسعة رهط قال من قوم صالح **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح عن مجاهد مثله **حدثني** محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله وكان في المدينة تسعة رهط يفسدون في الأرض ولا يصلحون هم الذين عقروا الناقة وقالوا حين عقروها نبئت صالحا وأهله فنقتلهم ثم نقول لأولياء صالح ما شهدنا من هذا شيئا وما لنا به علم فدمرهم الله أجمعين وقوله قالوا تَقَاسَمُوا بِاللَّهِ لَنُبَيِّتَنَّهُ وَأَهْلَهُ يَقُولُ تَعَالَى ذِكْرُهُ قَالُوا هَؤُلَاءِ التَّسْعَةُ الرَّهْطُ الَّذِينَ يُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ وَلَا يُصْلِحُونَ تَقَاسَمُوا بِاللَّهِ تَحَالَفُوا بِاللَّهِ أَيُّهَا الْقَوْمُ لِيَحْلِفَ بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ لَنَبَيِّتَنَّ صَالِحًا وَأَهْلَهُ فَلَنَقْتُلَنَّهُ ثُمَّ لَنَقُولَنَّ لِوَلِيِّهِ مَا شَهِدْنَا مَهْلِكَ أَهْلِهِ **و** بنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني** الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد تَقَاسَمُوا بِاللَّهِ قال تحالفوا على إهلاكه فلم يصلوا إليه حتى هلكوا وقومهم أجمعون **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح عن مجاهد بنحوه ويتوجه قوله تَقَاسَمُوا بِاللَّهِ إلى وجهين أحدهما النصب على وجه الخبر كأنه قيل قالوا متقاسمين وقد ذكرنا ذلك في قراءة عبد الله ولا يصلحون تَقَاسَمُوا بِاللَّهِ وليس فيها قالوا فذلك من قراءة تيدل على وجه النصب في تَقَاسَمُوا على ما وصفت والوجه الآخر الجزم كأنهم قال بعضهم لبعض أقسموا بالله فعلى هذا الوجه الثاني تصلح قراءة لنبيته بالياء والنون لأن القائل لهم تَقَاسَمُوا وإن كان هو الآخر فهو فيمن أقسم كما يقال في الكلام انهمضوا بنا نمض إلى فلان وانهمضوا نمض إلى وعلى الوجه الأول الذي هو وجه النصب القراءة فيه بالنون أفصح لأن معناه قالوا متقاسمين لنبيته وقد تجوز الياء على هذا الوجه كما يقال في الكلام قالوا لنكرم من أباك وليكرم من أباك وبالنون قرأ ذلك قراء المدينة وعامة قراءة البصرة وبعض الكوفيين وأما الأغلب على قراءة أهل الكوفة فقراءة بالياء وضم التاء جميعا وأما بعض المكيين فقراءة بالياء وأعجب القراءات في ذلك إلى النون لأن ذلك أفصح الكلام على الوجهين اللذين بينت من النصب والجزم وإن كان كل ذلك صحيحا غير فاسد وصفت وأكرهها إلى القراءة بها لئلا يقرأ ذلك كذلك وقوله لنبيته قال ليبيتن صالحا ثم يفتكوا به **حدثنا** ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن إسحق قال التسعة الذين عقروا الناقة هلم فنقتل صالحا فإن كان صادقا يعني فيما وعدهم من العذاب بعد

الشريعة وفي قوله بنبايقين إشارة إلى أن من أدب المخبر أن لا يخبر إلا عن يقين وبصيرة ولا سيما عند الملوك وفي قول سليمان سننظر أصدقنا إشارة إلى أن خبر الواحد وإن زعم اليقين لا يعول عليه إلا بامارات آخر كتاب كريم كأنها عرفت أنها بكرامته تهتدى إلى حضرة الكريم أن ملوك الصفات الربانية إذا دخلوا قرية الشخص الإنساني أفسدوها بإفساد الطبيعة الحيوانية وجعلوا أعزرة أهلها وهم النفس الامارة وصفاتها أذلة بسطوات التجلي وكذلك يفعلون مع الأنبياء والأولياء وفي قوله أيكم يأتيني بعرضها إشارة

الثلاث عجلناه قبله وان كان كاذبا نكون قد ألحقناه بناقته فأتوه ليلا ليبيتوه في أهله فدمغتهم الملائكة بالحجارة فلما أبطؤا على أصحابهم أتوا منزل صالح فوجدوهم مشدوخين قدر ضخوبا بالحجارة وقوله وانا لصادقون نقول لوليه وانا لصادقون انا ما شهدنا مهلك أهله ﴿١﴾ القول في تأويل قوله تعالى ﴿وَمَكُرُوا مَكْرًا مَكْرًا وَمَكْرًا مَكْرًا﴾ فانظر كيف كان عاقبة مكرهم أنادمرناهم وقومهم أجمعين ﴿٢﴾ يقول تعالى ذكره وغدر هؤلاء التسعة الرهط الذين يفسدون في الارض بصالح بمصيرهم اليه ليلا ليقتلوه وأهله وصالح لا يشعر بذلك ومكرنا مكرًا يقول فأخذناهم بعقوبتنا يا هم وتعجلنا العذاب لهم وهم لا يشعرون بمكرنا وقد بينا فيما مضى معنى مكر الله بمن مكر به وما وجه ذلك وأنه أخذهم من أخذهم منهم على غرة أو استدراجهم من استدراج منهم على كفره به ومعصيته اياه ثم احلاله العقوبة به على غرة وغفلة * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن بشار قال ثنا مؤمل قال ثنا سفيان عن الأعمش عن شمر بن عطية عن رجل عن علي قال المكر غدر والفكر كفر حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ومكروا مكرًا ومكرنا مكرًا قال احتالوا الامرهم واحتال الله لهم مكروا بصالح مكروا مكرنا بهم مكروا هم لا يشعرون بمكرنا وشعرنا بمكرهم قالوا زعم صالح أنه فرغ منا الى ثلاث ففتح نفرغ منه وأهله قبل ذلك وكان له مسجد في الحجر في شعب يصلي فيه فخرجوا الى كهف وقالوا اذا جاء يصلي قتلناه ثم رجعنا اذا فرغنا منه الى أهله ففرغنا منهم وقرأ قول الله تبارك وتعالى قالوا اتقاسموا بالله لنبيته وأهله ثم لنقولن لوليه ما شهدنا مهلك أهله وانا لصادقون فبعث الله صخرة من الهضب حياهم فخشوا أن تشدهم فبادروا الفار فطبقت الصخرة عليهم فم ذلك الفار فلا يدري قومهم أين هم ولا يدرون ما فعل بقومهم فعذب الله تبارك وتعالى هؤلاء ههنا وهؤلاء ههنا وأنجي الله صالحا ومن معه حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا أبو سفيان عن معمر عن قتادة ومكروا مكرًا ومكرنا مكرًا قال فسلط الله عليهم صخرة فقتلتهم وقوله فانظر كيف كان عاقبة مكرهم يقول تعالى ذكره فانظر يا محمد بعين قلبك الى عاقبة غدر ثمود بنبيهم صالح كيف كانت وما الذي أورشها اعتداؤهم وطغيانهم وتكذيبهم فان ذلك سنتنا فيمن كذب رسلنا وطفئ علينا من سائر الخلق فخذر قومك من قريش أن ينالهم بتكذيبهم اياك ما نال ثمود بتكذيبهم صالحا من المثالات وقوله انادمرناهم وقومهم أجمعين يقول انادمرنا التسعة الرهط الذين يفسدون في الارض من قوم صالح وقومهم من ثمود أجمعين فلم ينبق منهم أحدا * واختلفت القراء في قراءة قوله انا فقرا بكسر هاء عامة قراء الحجاز والبصرة على الابتداء وقرأ ذلك عامة قراء الكوفة أنادمرناهم بفتح الالف واذا فتحت كان في انا وجهان من الاعراب أحدهما الرفع على ردها على العاقبة على الاتباع لها والآخر النصب على الرد على موضع كيف لانها في موضع نصب ان شئت وان شئت على تكرير كان عليها على وجه فانظر كيف كان عاقبة مكرهم كان عاقبة مكرهم تدميرنا اياهم * قال أبو جعفر والصواب من القول في ذلك عندى أن يقال انهما قراءتان مشهورتان في قراءة الامصار متقاربتا المعنى فبأيتهما قرأ القارئ فمصيب ﴿٣﴾ القول في تأويل قوله تعالى ﴿فَتِلْكَ بُيُوتُهُمْ خَاوِيَةٌ بِمَا ظَلَمُوا﴾ ان في ذلك لآية لقوم يعلمون وأنجيئنا الذين آمنوا وكانوا يتقون ﴿٤﴾ يعني تعالى ذكره بقوله فتلك بيوتهم خاوية فتلك مساكنهم خاوية خالية منهم ليس فيها منهم أحد قد أهلكهم الله فأبادهم بما ظلموا يقول تعالى ذكره بظلمهم أنفسهم بشرهم بالله وتكذيبهم رسولهم ان في ذلك لآية لقوم يعلمون يقول تعالى ذكره ان في فعلنا ثمود ما قصصنا عليك يا محمد من القصة

الى أن سليمان كان واقفا على أن في قومه من هو أهل هذه الكرامة وكرامات الاولياء من قوة اعجاز الانبياء قيل لها ادخلي الصرح فيه دليل على أن سليمان أراد أن ينكحها والالم يجوز النظر الى ساقها وأسامت نفسي للنكاح مع سليمان لله وفي الله * تأويل آخر وتفقد الطيرهم أهل العشق الطيارة في فضاء سماء القدس وجوعا لم الانس والهدد الرجل العلى الذي عول على فكره واعمال قريحته في استنباط خبايا الاسرار وكوامن الاستار عذابا شديدا بالرياضة والمجاهدة أولاد بجنه بسكين مخالفات الارادة سبا مدينة الاختلاط والانس بالانس والمرأة الديا وبهجتها وعرشها العظيم حب الجاه والمناصب يسجدون لشمس عالم

لعظة لمن يعلم فعلنا بهم ما فعلنا من قومك الذين يكذبونك فيما جئتهم به من عند ربك وعبرة وأنجيئنا
الذين آمنوا يقول وأنجيئنا من نعمتنا وعذابنا الذي أحلناه بثمود رسولنا صالحا والمؤمنين به وكانوا
يتقون يقول وكانوا يتقون بإيمانهم وبتصديقهم صالحا الذي حل بقومهم من ثمود ما حل بهم من
عذاب الله فكذلك ننجيك يا محمد وأتباعك عند أحلالنا عقوبتنا بمشركي قومك من بين أظهرهم
وذكر أن صالحا أحل الله بقومه ما أحل نوح هو والمؤمنون به إلى الشام فنزل رملة فلسطين

﴿القول في تأويل قوله تعالى ﴿ولو طأذ قال لقومه أتأتون الفاحشة وأنتم تبصرون أنتم﴾

لتأتون الرجال شهوة من دون النساء بل أنتم قوم تجهلون﴾ يقول تعالى ذكره وأرسلنا

لوطا إلى قومه إذ قال لهم يا قوم أتأتون الفاحشة وأنتم تبصرون أنها فاحشة

لعلكم بآئنه لم يسبقكم إلى ما تفعلون من ذلك أحد وقوله أنتم

لتأتون الرجال شهوة منكم بذلك من دون فروج النساء

التي أباحها الله لكم بالنكاح وقوله بل أنتم قوم

تجهلون يقول ما ذلك منكم إلا أنكم

قوم سفهاء جهلة بعظيم حق

الله عليكم فخالفتم لذلك

أمره وعصيتهم

رسوله

﴿تم الجزء التاسع عشر من تفسير الامام ابن جرير الطبري ويليه الجزء العشرون

أوله ﴿القول في تأويل قوله تعالى ﴿فما كان جواب قومه﴾

الطبيعة وهو الهوى والهدية عرض
الدنيا وزينتها والاتباع بالعرش
قبل اتیانهم هو انخراج حب الجاه
من الباطن حتى تنقاد الاعضاء
والجوارح بالكلية لاشتغال
العبودية آخر ما يخرج من رؤس
الصديقين حب الجاه والعفريت
الرياضة الشديدة والذي عنده علم
من الكتاب هو الخدبة التي توازي
عمل الثقلين وتكبر العرش تغيير
حب الجاه للهوى بحبه للحق والقصر
قصر التصرف في الدنيا للحق بالحق
وكشف الساق كناية عن اشتداد
الامر عليه والقوارير عبارة
عن رؤية بواطن الامور مع
الاشتغال بظواهرها وهذه

من جملة منطق الطير يفهم

ان شاء العزيز وحده

والله أعلم

﴿ فهرست الجزء التاسع عشر من تفسير الامام ابن جرير الطبري ﴾

صحيفة	صحيفة
٢	تأويل قوله تعالى وقال الذين لا يرجون لقاءنا
٦١	وبيان أن رؤية الملائكة لا تصلح لعموم الناس
٦٤	الافى الدار الآخرة
٦٥	بيان أنه ينتهى الحساب يوم القيامة فى نصف
٦٩	يوم حتى يقل أصحاب الجنة فى منازلهم
٦٩	بيان ما كانت عليه قریش من اضلال بعضهم
٦٩	بعضاً وطعنهم فى القرآن
٧٢	بيان فوائد نزول القرآن على حسب الوقائع
٧٢	ذكر خبر أصحاب الرس
٧٩	بيان معنى المرج والبرزخ
٧٩	بيان أن الكافر يظاھر الشيطان على ربه
٨١	تأويل قوله وعباد الرحمن الآية وبيان فضيلة
٨٧	الحلم والتأني
٨٩	بيان أن عذاب جهنم يلزم الانسان كالغريم
٩٢	بيان تخلى المؤمنين عن وصفى الاسراف
٩٥	والتفسير
٩٧	تأويل قوله تعالى والذين لا يدعون مع الله الها آخر
١٠٠	وبيان كبراء الذنوب والتوفيق بين هذه الآية
١٠٤	وآية ومن يقتل مؤمناً الخ
١٠٨	بيان محاسن الغض عن سفاسف الامور
١٠٨	﴿ تفسير سورة الشعراء ﴾
١٠٨	ذكر قصة موسى عليه السلام مع فرعون
١٠٨	ذكر قصة ابراهيم عليه السلام مع أبيه وقومه
١٠٨	ذكر قصة نوح عليه السلام مع قومه
١٠٨	من قوم صالح

﴿ تمت فهرست الجزء التاسع عشر من تفسير الامام ابن جرير ﴾

﴿ فهرست الجزء التاسع عشر من تفسير النيسابوري الموضوع بها مش الجزء التاسع عشر من تفسير ابن جرير ﴾

صحيفة	صحيفة
٣	تفسير قوله تعالى وقال الذين لا يرجون الآيات
٥	وبيان القراآت والوقوف فيها
٨	بيان ما تضمنه قوله تعالى لقد استكبروا الآية
١٢	من أوجه الرد على شبهة المشركين
١٣	بيان كيفية تشقق السماء بالغمام يوم القيامة
١٤	بيان فوائد نزول القرآن مفرقا
١٧	بيان كون الناس يحشرون على ثلاث حالات
١٩	بيان أن الله سلط العنقاء على أصحاب الرس
٢٦	بيان حقيقة الظل وفوائده
٢٩	بيان حقيقة الطهور من الماء وذكر أحكام
٣١	تتعلق بالطهارة والنجاسة وبعض مسائل
٣٦	خلافية
٤٠	تأويل تلك الآيات
٤٢	تفسير قوله تعالى ولوشئنا لبعثنا في كل قرية نذيرا
٤٥	الآيات وبيان القراآت والوقوف فيها
٥٢	بيان معنى البرزخ والحجر والخلاف فيهما
٥٦	بيان البيات لله سجدا بماذا يكون
٥٨	بيان أن قرار العين بالازواج والذرية بماذا يكون
	تأويل تلك الآيات
	﴿ تفسير سورة الشعراء ﴾
	ذكر ما لبثه موسى عليه السلام على باب فرعون
	حين أراد الدخول عليه وتمام القصة
	ذكر عدد قوم فرعون حين نخرج يطلب بني
	اسرائيل
	تأويل تلك الآيات
٦١	تفسير قوله تعالى واتل عليهم نبأ إبراهيم الآيات
٦٥	وبيان القراآت والوقوف فيها
٦٧	بيان سلامة القلب التي تنفع في الآخرة
٦٨	بيان أن الصديق الصادق أعز من الكبريت
٧٠	الاحمر
٧١	تأويل تلك الآيات
٧٢	تفسير قوله تعالى كذبت عاد المرسلين الآيات
٧٤	وبيان القراآت والوقوف فيها
٧٥	قصة هود
٧٧	قصة صالح
٨٠	قصة لوط
٨٤	تفسير قوله تعالى كذب أصحاب الأيكة
٨٥	الآيات وبيان القراآت والوقوف فيها
٨٧	قصة شعيب
٨٩	بيان الدليل على جواز القراءة بالفارسية
٩١	بيان الدليل على أن القرآن ليس من تنزل
٩٣	الشياطين
٩٧	تأويل تلك الآيات
١٠٦	﴿ تفسير سورة النمل ﴾
	بيان ما تقوله المعتزلة في كلام الله لموسى
	تأويل تلك الآيات
	تفسير قوله تعالى ولقد آتينا داود وسليمن
	الآيات وبيان القراآت والوقوف فيها
	بيان وراثته سليمان لداود وتعليمه منطق الطير
	قصة بلقيس وما جرى بينها وبين سليمان
	تأويل تلك الآيات

﴿ تمت فهرست الجزء التاسع عشر من النيسابوري ﴾

الجزء العشرون

من كتاب جامع البيان في تفسير القرآن

تأليف

الامام الكبير والمحدث الشهير من أطبقت الأمة على تقدمه في التفسير
أبي جعفر محمد بن جرير الطبري المتوفى سنة ٣١٠ هجرية
رحمه الله وأثابه رضاء آمين

وبهامشه

تفسير غرائب القرآن ورغائب الفرقان

للعامة نظام الدين الحسن بن محمد بن حسين القمي النيسابوري قدست أسرار

« في كشف الظنون » قال الامام جلال الدين السيوطي في الاتقان وكتابه
« أي الطبري » أجل التفاسير وأعظمها فإنه يتعرض لتوجيه الأقوال وترجيح بعضها
على بعض والاعراب والاستنباط فهو يفوق بذلك على تفسير الأقدمين وقال النووي
أجمعت الأمة على أنه لم يصنف مثل تفسير الطبري * وعن أبي حامد الاسفرايني
أنه قال لو سافر رجل إلى الصين حتى يحصل له تفسير ابن جرير لم يكن ذلك كثيرا له

تنبيه

طبعت هذه النسخة بعد تصحيحها على الأصول الموجودة في خزانة الكتبخانة
الحديوية بمصر بالاعتناء التام نسأل الله تعالى حسن الختام

طبع هذا الكتاب على نفقة حضرة السيد عمر الخشاب الكتي الشهير بمصر ونجله
حضرة السيد محمد عمر الخشاب حفظهما الله ووفقنا وإياهما لما يحبه ويرضاه

(الطبعة الاولى)

بالمطبعة الكبرى الاميرية ببولاق مصر المحمية

سنة ١٣٢٨ هجرية

﴿ولقد أرسلنا إلى نوح وأخاه صالحا أن اعبدوا الله فإذا هم فريقان يختصمون قال يا قوم لم تستعجلون بالسيئة قبل الحسنة لولا تستغفرون الله لعلكم ترحمون قالوا اطرنا بك وعن معك قال طأركم عند الله بل أنتم قوم تفتنون وكان في المدينة تسعة رهط يفسدون في الأرض ولا يصلحون قالوا اتقوا الله يا أولي لبنته وأهله ثم لنقولن لوليه ما شهدنا مهلك أهله وأنا الصادقون ومكروا مكرا ومكرا مكرا وهم لا يشعرون فانظر كيف كان عاقبة مكهم أنادى سرناهم وقومهم أجمعين فتلك بيوتهم خاوية بما ظلموا وان في ذلك لآية لقوم يعلمون وأنجينا الذين آمنوا وكانوا يتقون ولوطا إذ قال لقومه أتأتون الفاحشة وأنتم تبصرون أنكم لتأتون الرجال شهوة من دون النساء بل أنتم قوم تجهلون فما كان جواب قومه إلا أن قالوا أخرجوا آل لوط من قريبتكم انهم أناس يتطهرون فأنجيناه وأهله إلا امرأته قدرناها من الغابرين وأمطرنا عليهم مطرا فساء مطر المنذرين قل الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى الله خير أما يشركون أمن خلق السموات والأرض وأنزل لكم من السماء ماء فأنبتنا به حدائق ذات برهة ما كان لكم أن تنبتوا شجرها أهله مع الله بل هم قوم يعدلون أمن جعل الأرض قرارا وجعل خلالها أنهارا وجعل لها رواسي وجعل بين البحرين حاجزا أهله مع الله بل أكثرهم لا يعلمون أمن يجيب المضطر إذا دعاه ويكشف السوء

الجزء العشرون

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ ﴿فما كان جواب قومه إلا أن قالوا أخرجوا آل لوط من قريبتكم انهم أناس يتطهرون﴾ يقول تعالى ذكره فلم يكن لقوم لوط جواب له اذنهاهم مما أمره الله بهيهم عنه من اتيان الرجال الا قبل بعضهم لبعض أخرجوا آل لوط من قريبتكم انهم أناس يتطهرون عما شفعه نحن من اتيان الذكر ان في أدبارهم كما حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال سمعت الحسن ابن عمار يذكر عن الحكم عن مجاهد عن ابن عباس في قوله أناس يتطهرون قال من اتيان الرجال والنساء في أدبارهن حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله انهم أناس يتطهرون قال من أدبار الرجال وأدبار النساء استهزاء بهم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قال يتطهرون من أدبار الرجال والنساء استهزاء بهم يقولون ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا أبو سفيان عن معمر عن قتادة أنه تلاهم أناس يتطهرون قال عابوهم بغير عيب أي انهم يتطهرون من أعمال السوء ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ ﴿فأنجيناه وأهله إلا امرأته قدرناها من الغابرين وأمطرنا عليهم مطرا فساء مطر المنذرين﴾ يقول تعالى ذكره فأنجيناه لوطا وأهله سوى امرأته من عذابنا حين أحللتناهم ثم قدرناها يقول فان امرأته قدرناها جعلناها بتقديرنا من الغابرين من الباقيين وأمطرنا عليهم مطرا وهو مطر الله عليهم من السماء حجارة من سجيل فساء مطر المنذرين يقول فساء ذلك المطر مطر القوم الذين أنذرهم الله عقابه على معصيتهم آياه وخوفهم بأسه بارسال الرسول اليهم بذلك ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ ﴿قل الحمد لله

بشرابين يدي رحمة أله مع الله تعالى الله عما يشركون آمن بيدي الخلق ثم يعيده ومن يرزقكم من السماء والارض اءله مع الله قل هاتوا برهانكم ان كنتم صادقين قل لا يعلم من السموات والارض الغيب الا الله (٣) وما يشعرون ايان يبعثون بل اءارك علمهم في

الآخرة بل هم في شك منها بل هم منها عمون ﴿﴾ القرا آت لتبينته على الجمع المخاطب وهكذا لتقولن حمزة وعلى وخلف الباقر بالنون فيهما على التكلم مهلك بفتح الميم واللام أبو بكر غير البرجي وحماد والمفضل وقرأ حفص بفتح الميم وكسر اللام الباقر بضم الميم وفتح اللام والكل يحتمل المصدر والمكان والزمان أنا مدمرناهم وأن الناس بالفتح فيهما عاصم وحمزة وعلى وخلف وسهل ورويس أنكم مذكور في الانعام يشركون بياء الغيبة أبو عمرو وسهل ويعقوب وعاصم أله مثل أنكم الريح على التوحيد ابن كثير وحمزة وعلى وخلف يذكرون بياء الغيبة أبو عمرو وهشام الآخرون بياء الخطاب بل أدرك بقطع الهمزة وسكون الدال ابن كثير وأبو عمرو وسهل ويعقوب ويزيد المفضل بل أدرك بهمزة موصولة ودال مشددة الشموني الباقر مثله ولكن بالفتح بعد الدال ﴿﴾ الوقوف يختصمون ه الحسن ج لا ابتداء استفهام آخر مع اتحاد القائل ترحون ه معك ط تفتنون ه ولا يصلحون ه لصادقون ه لا يشعرون ه مكرهم ط لمن قرأ أنا بكسر الالف على الاستئناف أجمعين ه ظلموا ط يعلمون ه يتقون ه تبصرون ه النساء ط تجهلون ه قريتم ج لاحتمال تقدير لام التعليل يتطهرون ه الا امرأته ز لاحتمال أن مابعده

وسلام على عباده الذين اصطفى الله خيراً ما يشركون ﴿﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد الحمد لله على نعمه علينا وتوفيقه ايانالما وقفنا من الهداية وسلام يقول وأمنة منه من عقابه الذي عاقب به قوم لوط وقوم صالح على الذين اصطفاهم يقول الذين اجتباهم لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم فعملهم أصحابه ووزراءه على الدين الذي بعثه بالدعاء اليه دون المشركين به الاحاديث نبوة نبيه ﴿﴾ وبنحو الذي قلنا في تأويل ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا طلق يعني ابن غنام عن ابن ظهير عن السدي عن أبي مالك عن ابن عباس وسلام على عباده الذين اصطفى قال أصحاب محمد اصطفاهم الله لنبيه محمد ثنا علي بن سهل قال ثنا الوليد ابن مسلم قال قلت لعبد الله بن المبارك رأيت قول الله قل الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى من هؤلاء فحدثني عن سفيان الثوري قال هم أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وقوله الله خير أما يشركون يقول تعالى ذكره قل يا محمد هؤلاء الذين زيناهم اعمالهم من قومك فهم يعمهون الله الذي أنعم على أوليائه هذه النعم التي قصها عليكم في هذه السورة وأهلك أعداءه بالذي أهلككم به من صنوف العذاب التي ذكرها لكم فيها خيراً ما تشركون من أوثانكم التي لا تنفعكم ولا تضركم ولا تدفع عن أنفسها ولا عن أوليائها سوءاً ولا تجلب اليها ولا اليهم نفعاً يقول ان هذا الامر لا يشك على من له عقل فكيف تستجيزون أن تشركوا عبادة من لا نفع عنده لكم ولا دفع ضرر عنكم في عبادة من بيده النفع والضرر وله كل شيء ثم ابتدأ تعالى ذكره تعديد نعمه عليهم وأياديه عندهم وتعريفهم بقلة شكرهم اياه على ما أولاهم من ذلك فقال آمن خلق السموات والارض ﴿﴾ القول في تأويل قوله تعالى ﴿﴾ آمن خلق السموات والارض وأنزل لكم من السماء ماء فأنبتنا به حقائق ذات بهجة ما كان لكم أن تنبتوا شجرها أله مع الله بل هم قوم يعدلون ﴿﴾ يقول تعالى ذكره للمشركين به من قريش عبادة ما تعبدون من أوثانكم التي لا تضر ولا تنفع خيراً ما عبادة من خلق السموات والارض وأنزل لكم من السماء ماء يعني مطراً وقد يجوز أن يكون مراد به العيون التي فخرها في الارض لان كل ذلك من خلقه فأنبتنا به يعني بالماء الذي أنزل من السماء حقائق وهي جمع حديقة والحديقة البستان عليه حائط محوط وان لم يكن عليه حائط لم يكن حديقة وقوله ذات بهجة يقول ذات منظر حسن وقيل ذات بالتوحيد وقد قيل حقائق كما قال والله الاسماء الحسنى وقد بينت ذلك فيما مضى ﴿﴾ وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعاً عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله حقائق ذات بهجة قال البهجة الفجاج مما يأك كل الناس والانعام حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد قوله حقائق ذات بهجة قال من كل شيء تأكله الناس والانعام وقوله ما كان لكم أن تنبتوا شجرها يقول تعالى ذكره أنبتنا بالماء الذي أنزلناه من السماء لكم هذه الحقائق اذ لم يكن لكم لولا أنه أنزل عليكم الماء من السماء طاقة أن تنبتوا شجر هذه الحقائق ولم تكونوا قادرين على ذهاب ذلك لانه لا يصلح ذلك الا بالماء وقوله أله مع الله يقول تعالى ذكره أمعبود مع الله أيها الجهلة خلق ذلك وأنزل من السماء الماء فأنبت به لكم الحقائق فقلوه أله مردود على تأويل أمع الله أله بل هم قوم يعدلون يقول جل ثناؤه بل هؤلاء المشركون قوم ضلال يعدلون عن الحق ويجورون عليه على عمد منهم لذلك مع علمهم بأنهم على خطأ وضلال

مستأنف والظاهر أنه حال تقديره استثناء امرأته مقدرة في الغابرين ه مطر المندرين ه اصطفى ط يشركون ه ط لان مابعده استفهام مستأنف وأم منقطعة تقديره بل آمن خلق السموات خيراً ما يشركون وكذلك نظائره ماء ج للعدول مع اتحاد القول بهجة ط

لا احتمال كون ما بعده صفة أو استثناء فاشجرها ط مع الله ط يعدلون ه حاجزا ط مع الله ط لا يعلمون ه ط خلفاء الارض ط مع الله ط ماتذكرون ه ط رحمته (ع) ط مع الله ط يشركون ط والارض ط مع الله ط صادقين ه الا الله

ط يبعثون ه عمون ه في التفسير
القصة الرابعة قصة عمود والفريقان
المؤمن والكافر وقيل صالح
وقومه قبل أن يؤمن منهم أحد
والاختصاص قول كل فريق الحق
معي وفيه دليل على أن الجدل في
باب الدين حق ومعنى استعجالهم
بالسيئة قبل الحسنة أنه تعالى قد
مكنهم من التوصل إلى رحمة الله
وثوابه فعدلوا إلى استعجال عذابه
وقال جارا لله خاطبهم صالح على
حسب اعتقادهم وذلك أنهم
قدروا في أنفسهم أن التوبة مقبولة
عند رؤية العذاب فقالوا متى
وقعت العقوبة تبنا حينئذ فالسيئة
العقوبة والحسنة التوبة ولولا
التحريض أي هلاكهم استغفرون
قبل عيان عذابه (لعلكم ترحمون)
بأن يكشف العذاب عنهم والحاصل
أن التوبة يجب أن تقدم على
رؤية العذاب ولا يجوز أن تؤخر
وفيه تنبيه على خطئهم وتجهيل
لهم (قالوا طيرنا) أي تشاء منا (بك
وبن معك) وكانوا قد فطروا (قال
طائرهم) أي سببكم الذي يحيى منه
خيركم وشركم (عند الله) وهو قضاؤه
وقدره أو أراد عملكم مكتوب
عنده ومنه ينزل بكم العذاب
وهو معنى التطير والطائر قد مر في
الاعراف وفي سبحان ثم جزم بنزول
العذاب بقوله (بل أنتم قوم تفتنون)
أي تعذبون أو تختبرون أو
يفتنكم الشيطان بوسوسة الطيرة
ثم حكى سوء معاملتهم مع نبيهم بقوله
(وكان في المدينة) يعني منزلهم
المسمى بالمجر وكان بين المدينة

ولم يعدلوا عن جهل منهم بأن لا يقدر على نفع ولا ضرر خير من خلق السموات والارض وفعل
هذه الافعال ولكنهم عدلوا على علم منهم ومعرفة اقتفاء منهم سنة من مضى قبلهم من آباؤهم في القول
في تأويل قوله تعالى (أمن جعل الارض قرارا وجعل خلالها أنهارا وجعل لها رواسي وجعل
بين البحرين حاجزا أله مع الله بل أكثرهم لا يعلمون) يقول تعالى ذكره أعبادة ما تشركون
أيها الناس بربكم خير وهو لا يضروا ولا ينفع أم الذي جعل الارض لكم قرارا تستقرون عليها لا تميد بكم
وجعل لكم خلالها أنهارا يقول بينها أنهارا وجعل لها رواسي وهي ثوابت الجبال وجعل بين البحرين
حاجزا بين العذب والملح أن يفسدا أحدهما صاحبه أله مع الله سواء فعل هذه الاشياء فأشركتموه
في عبادتكم إياه وقوله بل أكثرهم لا يعلمون يقول تعالى ذكره بل أكثر هؤلاء المشركين لا يعلمون
قدر عظمة الله وما عليهم من الضر في أشراكهم في عبادة الله غيره وما لهم من النفع في إفرادهم الله
باللوهة وإخلاصهم له العبادة وبراءتهم من كل معبود سواه في القول في تأويل قوله تعالى
(أمن يجعل المضطرا إذا دعاه ويكشف السوء) ويكشف السوء ويجعلكم خلفاء الارض أله مع الله قليلا
ماتذكرون) يقول تعالى ذكره أم ما تشركون بالله خيرا أم الذي يجب المضطرا إذا دعاه ويكشف
السوء النازل به عنه كما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح قوله
ويكشف السوء قال الضر وقوله ويجعلكم خلفاء الارض يقول ويستخلف بعد أمرائكم
في الارض منكم خلفاء أحياء يخلفونهم وقوله أله مع الله يقول أله مع الله سواء يفعل هذه الاشياء
بكم وينعم عليكم بهذه النعم وقوله قليلا ماتذكرون يقول تذكرا قليلا من عظمة الله وأياديه عندهم
تذكرون وتعتبرون فحجج الله عليكم يسيرا فلذلك أشركتم بالله غيره في عبادته في القول في تأويل قوله
تعالى (أمن يهديكم في ظلمات البر والبحر ومن يرسل الرياح نشر بين يدي رحمة أله مع الله
تعالى الله عما يشركون) يقول تعالى ذكره أم ما تشركون بالله خيرا أم الذي يهديكم في ظلمات البر
والبحر إذا ضلتم فيهما الطريق فاظلمت عليكم السبل فيهما كما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين
قال ثنا حجاج عن ابن جريح قوله أمن يهديكم في ظلمات البر والبحر والظلمات في البر ضلاله
الطريق والبحر ضلاله طريقه وموجه وما يكون فيه وقوله ومن يرسل الرياح نشر بين يدي رحمة
يقول والذي يرسل الرياح نشر الموتان الارض بين يدي رحمة يعني قدام الغيث الذي يحيي
موات الارض وقوله أله مع الله تعالى الله عما يشركون يقول تعالى ذكره أله مع الله سوى الله
يفعل بكم شيئا من ذلك فتعبده من دونه أو تشركوه في عبادتكم إياه تعالى الله يقول الله العلو والرفعة
عن شرككم الذي تشركون به وعبادتكم معه ما تعبدون في القول في تأويل قوله تعالى
(أمن يبدؤا الخلق ثم يعيده ومن يرزقكم من السماء والارض أله مع الله قل ها تورا برهانكم
أن كنتم صادقين) يقول تعالى ذكره أم ما تشركون أيها القوم خيرا أم الذي يبدؤا الخلق ثم يعيده
فينشئه من غير أصل وينتدعه ثم يفنيه إذا شاء ثم يعيده إذا أراد كهيئته قبل أن يفنيه والذي يرزقكم
من السماء والارض فينزل من هذه الغيث وينبت من هذه النبات لا قواكم وأقوات أنعامكم
أله مع الله سوى الله يفعل ذلك وان زعموا أن الها غير الله يفعل ذلك أو شيئا منه فقل لهم يا محمد
ها تورا برهانكم أي حججتكم على أن شيئا سوى الله يفعل ذلك أن كنتم صادقين في دعواكم ومن التي
في أمن وما مبتدأ في قوله أما يشركون والآيات بعدها إلى قوله ومن يرزقكم من السماء والارض

بمعنى

والشام (تسعة رهط) لم يجمع الميز لان الرهط في معنى الجمع وهو من الثلاثة إلى العشرة أو من السبعة إلى

العشرة وقد عذ في الكشف أسماءهم منهم قنار بن سالف عاقر الناقة وكانوا مفسدين لا يخلطون الا فساد بشي من الاصلاح ومن جملة

الافساد همهم بقتل نبينهم والتقسام التحالف فان كان أمر افظا هر وان كان خبرا فمعله نصب باضمار قد أي قالوا متقاسمين والتبديت العزم على اهلاك العدو ليلا وأشير على الاسكندر باليات فقال ليس من آيين الملوك (٥) استراق الظفر قال في الكشف كأنهم اعتقدوا

أنهم اذا بيتوا صالحا وبيتوا أهله
بجمعوا بين الياتين ثم قالوا الولاية
دمه ما شهدنا مهلك أهله فاذا ذكروا
أحدهما كانوا صادقين لأنهم فعلوا
الياتين جميعا لا أحدهما قلت انما
ارتكب هذا التكلف لانه استقبح
أن يأتي العاقل بالخبر على خلاف
المخبر عنه يروى أنه كان لصالح
مسجد في الحجر في شعب يصلي فيه
فقالوا زعم صالح أنه يفرغ منا الى
ثلاث فنحن نفرغ منه ومن أهله
قبل الثلاث فخرجوا الى الشعب
مبادرين وقالوا اذا جاء يصلي قتلناه
ثم رجعنا الى أهله فقتلناهم فهذا
مكرهم فبعث الله حصرة فطبقت
عليهم فم الشعب فلم يدر قومهم
أين هم ولم يدر واما فعل بقومهم
وعذب الله كلا في مكانه ونجى
صالحا ومن معه وهذا مكر الله
وقيل جاءوا بالليل شاهري سيوفهم
وقد أرسل الله الملائكة فدمغهم
بالحجارة يرون الحجارة ولا يرون راميا
من قرأ أنا دمرناهم بالفتيح ففروع
الحل بدلا من العاقبة أو خيرا
لحذف أي هي تدميرهم أو
منصوب على أنه خبر كان أي كان
عاقبة مكرهم الدمار أو مجرور
تقديره لأننا وجوز في الكشف
على هذا التقدير أن يكون منصوبا
بترع الحافض وانتصب خاوية
على الحال والعامل معنى الإشارة في
تلك وانما قال في هذه السورة
(وأنجينا الذين آمنوا) موافقة لما
بعده فأنجيناه وأهله وأمطرنا وكله
على أفعل وقال في حم السجدة
ونجينا الذين آمنوا وكانوا يتقون

بمعنى الذي لا بمعنى الاستفهام وذلك أن الاستفهام لا يدخل على الاستفهام في القول في تأويل
قوله تعالى (قل لا يعلم من في السموات والارض الغيب الا الله وما يشعرون أيان يبعثون
بل اذكر علمهم في الآخرة بل هم في شك منها بل هم منها عمون) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى
الله عليه وسلم قل يا محمد لسا تليك من المشركين عن الساعة متى هي قائمة لا يعلم من في السموات
والارض الغيب الذي قد استأثر الله بعلمه وحجب عنه خلقه غيره والساعة من ذلك وما يشعرون
يقول وما يدري من في السموات والارض من خلقه متى هم مبعوثون من قبورهم لقيام الساعة
وقد حدثني يعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابن علية قال أخبرنا داود بن أبي هند عن الشعبي
عن مسروق قال قالت عائشة من زعم أنه يخبر الناس بما يكون في غد فقد أعظم على الله الفرية والله
يقول لا يعلم من في السموات والارض الغيب الا الله واختلف أهل العربية في وجه رفع الله
فقال بعض البصريين هو كما تقول الا قليل منهم وفي حرف ابن مسعود قليلا بدلا من الاول لأنك
نفيت عنه وجعلته للآخر وقال بعض الكوفيين ان شئت أن تتوهم في من المجهول فتكون
معطوفة على قل لا يعلم أحد الغيب الا الله قال ويجوز أن تكون من معرفة وزل ما بعد الا
عليه فيكون عطفا ولا يكون بدلا لان الاول منفي والثاني مثبت فيكون في النسق كما تقول قام زيد
الا عمرو فيكون الثاني عطفا على الاول والتأويل مجدولا لا يكون أن يكون الخبر مجدلا أو المجد خبرا
قال وكذلك ما فعلوه الا قليل وقليل من نصب فعل الاستثناء في عبادتك ما به ومن رفع فعل العطف
ولا يكون بدلا وقوله بل اذكر علمهم في الآخرة اختلفت القراء في قراءة ذلك فقرأه عامة قراء
أهل المدينة سوى أبي جعفر وعامة قراء أهل الكوفة بل اذكر بكسر اللام من بل وتشديد الدال
من اذكر بمعنى بل تدارك علمهم أي تتابع علمهم بالآخرة هل هي كائنة أم لا ثم أدغمت التاء في الدال
كما قيل انا قلتم الى الارض وقد بينا ذلك فيما مضى بما فيه الكفاية من عادته وقرأه عامة قراء أهل
مكة بل اذكر علمهم في الآخرة بسكون الدال وفتح الالف بمعنى هل اذكر علمهم علم الآخرة وكان
أبو عمرو بن العلاء ينكر فيأذ كرهه قراءة من قرأ بل اذكر ويقول ان بل ايجاب والاستفهام في هذا
الموضع انكار ومعنى الكلام اذا قرئ كذلك بل اذكر لم يكن ذلك لم يدرك علمهم في الآخرة
وبالاستفهام قرأ ذلك ابن محيصن على الوجه الذي ذكرت أن أبا عمرو أنكره ونحو الذي ذكرت
عن المكيين أنهم قرؤوه ذكر عن مجاهد أنه قرأه غير أنه كان يقرأ في موضع بل أم حدثنا ابن المنني
قال ثنا عبد الله بن موسى قال ثنا عثمان بن الاسود عن مجاهد أنه قرأ أم اذكر علمهم وكان ابن عباس
فيأذ كرهه يقرأ بأشبات ياء في بل ثم يبتدئ اذكر بفتح الفها على وجه الاستفهام وتشديد الدال
حدثنا حميد بن مسعدة قال ثنا بشر بن المفضل قال ثنا شعبة عن أبي حمزة عن ابن عباس
في هذه الآية بل اذكر علمهم في الآخرة أي لم يدرك حدثنا محمد بن المنني قال ثنا محمد بن جعفر
قال ثنا شعبة عن أبي حمزة قال سمعت ابن عباس يقرأ بل اذكر علمهم في الآخرة انما هو استفهام
انه لم يدرك وكان ابن عباس وجه ذلك الى أن مخرجه مخرج الاستهزاء بالمكذبين بالبعث والصواب
من القراءات عندنا في ذلك القراءتان اللتان ذكرت احدهما عن قراءة أهل مكة والبصرة وهي
بل اذكر علمهم بسكون لام بل وفتح ألف اذكر وتخفيف دالها والآخرى منهما عن قراءة الكوفة
وهي بل اذكر بكسر اللام وتشديد الدال من اذكر لانهما القراءتان المعروفتان في قراء الامصار

موافقة لما قبله وما بعده وزينا وقيضنا والله أعلم في القصص الخمسة قصة لوط (و) انتصب (لوطا) باضمار اذا كرا أو بما دل عليه ولقد أرسلنا نوحا
بدل على الاول بمعنى مجرد الوقت ظرف على الثاني ويبصرون اما من بصرا الحاسية فكانهم كانوا معنيين بتلك المعصية في ناديتهم أو أراد ترون

أثار العصاة قبلكم أو من بصر القلب والمراد تعالى ون أنها فاحشة لم تسبقوا بمثالها وعلى هذا معني قوله (بل أتم قوم تجهلون) أنكم تفعلون فعل الجاهلين بأنهم فاحشة مع علمكم بذلك أو أراد جهلهم (٦) بالعاقبة أو أراد بالجهل السفاهة والمجانة التي كانوا عليها والخطاب في قوله تجهلون

تغليب ولو قرئ بياء الغيبة نظرا إلى الموصوف وهو قوم بلاز من حيث العربية وباقي القصة مذكور في الأعراف (قل الحمد لله) قيل هو خطاب للوط عليه السلام أن يحمده الله على هلاك كفار قومه ويسلم على من اصطفاه بالعصمة من الذنوب وبالنجاة من العذاب وقيل أمر لنبينا صلى الله عليه وسلم بالتحميد على الهالكين من كفار الأمم والتسليم على الأنبياء وأشياعهم الناجين والآخرين على أنه خطاب مستأنف لانه صلى الله عليه وسلم كان كالمخالف لمن تقدمه من الأنبياء من حيث أن عذاب الاستئصال مرتفع عن قومه فأمره الله سبحانه بأن يشكر ربه على هذه النعمة ويسلم على الأنبياء الذين صبروا على مشاق الرسالة ثم شرع في الدلالة على الوحدانية والرد على عبدة الأوثان وفيه توقيف على أدب حسن وبعث على التيمن بالحمد والصلاة قبل الشروع في كل كلام يعتد به ولذا توارثه العلماء خلفاء عن سلف فافتتحوا بهما أمام كل كتاب وخطبة وعند التكلم بكل أمر له شأن قال جار الله معني الاستفهام وأم المتصلة في قوله آله خير أم يشركون الزام وتبكيك وتهكم بحالهم وتبنيه على الخطأ المفرط والجهل المفرط فمن المعلوم انه لا خير فيما أشركوه أصلا حتى يوازن بينه وبين من هو خالق كل خير ومالكه قلت يحمل أن يكون هذا من قبيل الكلام المنصف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه كان إذا قرأها قال بل الله خير وأبقى وأجل وأكرم ثم عدل عن الاستفهام بذكر الذات إلى الاستفهام

فبأيتهما قرأ القارئ فمصيب عندنا فأما القراءة التي ذكرت عن ابن عباس فإنها وإن كانت صحيحة المعنى والأعراب بخلاف ما عليه مصاحف المسلمين وذلك أن في بل زيادة ياء في قراءة ته ليست في المصاحف وهي مع ذلك قراءة لانعلمها قرأها أحد من قراء الأمصار وأما القراءة التي ذكرت عن ابن محيصن فإن الذي قال فيها أبو عمرو قول صحيح لأن العرب تحقق ببل ما بعدها لا تنفيه والاستفهام في هذا الموضع انكار لا اثبات وذلك أن الله قد أخبر عن المشركين أنهم من الساعة في شك فقال بل هم في شك منها بل هم منها عمون واختلف أهل التأويل في تأويل ذلك فقال بعضهم معناه بل أدرك علمهم في الآخرة فأية نواها اذ عاينوها حين لم ينفعهم يقينهم بها اذ كانوا بها في الدنيا مكذبين ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح قال قال عطاء الخراساني عن ابن عباس بل أدرك علمهم قال بصرهم في الآخرة حين لم ينفعهم العلم والبصر * وقال آخرون بل معناه بل غاب علمهم في الآخرة ذكر من قال ذلك حدثني على قال ثنا أبو صالح قال ثنا معاوية عن علي ابن عباس قوله بل أدرك علمهم في الآخرة يقول غاب علمهم حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله بل أدرك علمهم في الآخرة قال يقول ضل علمهم في الآخرة فليس لهم فيها علم هم منها عمون * وقال آخرون معني ذلك لم يبلغ لهم فيها علم ذكر من قال ذلك حدثني عبدالوارث بن عبد الصمد قال ثنا أبي عن جدي قال ثنا الحسين عن قتادة في قوله بل أدرك علمهم في الآخرة قال كان يقرؤها بل أدرك علمهم في الآخرة قال لم يبلغ لهم فيها علم ولا يصل اليها منهم رغبة * وقال آخرون معني ذلك بل أدرك أم أدرك ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد بل أدرك علمهم قال أم أدرك حدثني محمد ابن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عثمان عن مجاهد بل أدرك علمهم قال أم أدرك علمهم من أين يدرك علمهم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد بنحوه * قال أبو جعفر وأولى الأقوال في تأويل ذلك بالصواب على قراءة من قرأ بل أدرك القول الذي ذكرناه عن عطاء الخراساني عن ابن عباس وهو أن معناه إذا قرئ كذلك وما يشعرون أيان يبعثون بل أدرك علمهم نفس وقت ذلك في الآخرة حين يبعثون فلا ينفعهم علمهم به حينئذ فأما في الدنيا فإنهم منها في شك بل هم منها عمون وانما قلت هذا القول أولى الأقوال في تأويل ذلك بالصواب على القراءة التي ذكرت لأن ذلك أظهر معانيه واذ كان ذلك معناه كان في الكلام محذوف قد استغنى بدلالة ما ظهر منه عنه وذلك أن معني الكلام وما يشعرون أيان يبعثون بل يشعرون ذلك في الآخرة فالكلام إذا كان ذلك معناه وما يشعرون أيان يبعثون بل أدرك علمهم بذلك في الآخرة بل هم في الدنيا في شك منها وأما على قراءة من قرأ بل أدرك بكسر اللام وتشديد الدال فالقول الذي ذكرناه عن مجاهد هو أن يكون معني بل أم والعرب تضع أم موضع بل وموضع بل أم إذا كان في أول الكلام استفهام كما قال الشاعر

فوالله ما أدري أسلمى تغولت * أم النوم أم كل إلى حبيب

يعني بذلك بل كل إلى حبيب فيكون تأويل الكلام وما يشعرون أيان يبعثون بل تدرك علمهم في

بذكر الصفات مبتدئا بما هو أبين الحسيات فقال (أمن خلق السموات) وانما قال ههنا (وانزل لكم) واقتصر في إبراهيم على قوله وأنزل الآخرة

لان لفظة لكم وردت هناك بالآخرة وليس قوله ما كان لكم مغنيا عن ذكره لانه قد لا يفيد معنى الاول ومعنى الالتفات من الغيبة الى التكلم في قوله فانبتنا ثاكيد معنى اختصاص الانبيات بذاته لان الانسان قد يتوهم (٧) أنه مدخل في ذلك من حيث الغرس والسقي

والحدائق جمع حديقة البستان عليه حائط من الاحداق الاحاطة والبهجة الحسن والنضارة لان الناظر يتبرج به وانما لم يقل ذوات بهجة على الجمع لان المعنى جماعة حدائق كما يقال النساء ذهبت ومعنى (أله مع الله) غيره يقرن به ويجعل شريكه قال في الكشف قوله (بل هم) بعد الخطاب أبلغ في تخطئة رأيهم قلت انما تعين الغيبة ههنا لان الخطاب في قوله ما كان لكم انما هو لجميع الناس أى ما صح وما ينبغي للانسان أن يتأتى منه الانبات ولو قال بعد ذلك بل أتم لم أن يكون كل الناس مشركين وليس كذلك وقوله (يعدلون) من العدل أو من العدول أى يعدلون به غيره أو يعدلون عن الحق الذى هو التوحيد ثم شرع فى الاستدلال بأحوال الارض وما عليها والقرار المستقر أى دحاها وسواها بحيث يمكن الاستقرار عليها والحاجز البرزخ كما فى الفرقان ثم استدل بحاجة الانسان اليه على العموم والمضطر الذى عراه ضر من فقر أو مرض فالحلأ الى التضرع الى الله سبحانه وأنه افتعال من الضر وعن ابن عباس هو المجهود وعن السدى الذى لا حول له ولا قوة وقيل هو المذنب ودعاؤه استغفاره والمضطر اسم جنس يصلح لكل وللبعض فلا يلزم من الآية اجابة جميع المضطرين نعم يلزم الاجابة بشرائط الداء كما مر فى البقرة وفى ادعوى وقوله (ويكشف السوء)

الآخرة يعنى تتابع علمهم فى الآخرة أى بعلم الآخرة أى لم يتتابع بذلك ولم يعلموه بل غاب علمهم عنه وفضل فلم يبلغوه ولم يدركوه وقوله بل هم فى شك منها يقول بل هؤلاء المشركون الذين يسألونك عن الساعة فى شك من قيامها لا يوقنون بها ولا يصدقون بأنهم مبعوثون من بعد الموت بل هم منها عمون يقول بل هم من العلم بقيامها عمون ﴿القول فى تأويل قوله تعالى ﴿وقال الذين كفروا أنذا كنا ترابا وأناؤنا أننا نخرجون لقد وعدنا هذا نحن وآباؤنا من قبل ان هذا الاأساطير الاولين﴾﴾ يقول تعالى ذكره قال الذين كفروا بالله أننا نخرجون من قبورنا أحياء كهيئتنا من بعد ما تنابت بعد أن كنا فيها ترابا وقد بدينا لقد وعدنا هذا نحن وآباؤنا من قبل يقول لقد وعدنا هذا من قبل محمد واعدون وعدوا ذلك آباءنا فلم نزل ذلك حقيقة ولم نتبين له صحة ان هذا الاأساطير الاولين يقول قالوا ما هذا الوعد الا ما سطر الاولون من الاكاذيب فى كتبهم فأنبتوه فيها وتحذوا به من غير أن يكون له صحة ﴿القول فى تأويل قوله تعالى ﴿قل سيراو فى الارض فانظروا كيف كان عاقبة المجرمين ولا تحزن عليهم ولا تكن فى ضيق مما يمكرون﴾﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد هؤلاء المكذبين ما جئتهم به من الأنباء من عند ربك سيراو فى الارض فانظروا الى ديار من كان قبلكم من المكذبين رسل الله ومساكنهم كيف ألم يخر بها الله ويهلك أهلها بتكذيبهم رسلهم وردتهم عليهم نصائحهم غفلت منهم الديار وتعفت منهم الرسوم والآثار فان ذلك كان عاقبة اجرهم وذلك سنة ربكم فى كل من سلك سبيلهم فى تكذيب رسل ربهم والله فاعل ذلك بكم ان أتم لم تبادروا الانابة من كفركم وتكذيبكم رسول ربكم وقوله ولا تحزن عليهم يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم ولا تحزن على ادبار هؤلاء المشركين عنك وتكذيبهم لك ولا تكن فى ضيق مما يمكرون يقول ولا يضيق صدرك من مكرهم بك فان الله ناصرك عليهم ومهلكهم قتلا بالسيف ﴿القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ويقولون متى هذا الوعد ان كنتم صادقين قل عسى أن يكون ردف لكم بعض الذى تستعجلون﴾﴾ يقول تعالى ذكره ويقول مشركو قومك يا محمد المكذوب فيما أتيتهم به من عند ربك متى يكون هذا الوعد الذى تعدناه من العذاب الذى هو بنا فيما تقول حال ان كنتم صادقين فيما تعدوننا به قل عسى أن يكون ردف لكم بعض الذى يقول جل جلاله قل لهم يا محمد عسى أن يكون اقرب لكم ودنا بعض الذى تستعجلون من عذاب الله * ونحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني على قال ثنا عبد الله قال ثنا معاوية عن على عن ابن عباس قوله قل عسى أن يكون ردف لكم يقول اقرب لكم حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبى قال ثنا على قال ثنا أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله قل عسى أن يكون ردف لكم بعض الذى تستعجلون يقول اقرب لكم بعض الذى تستعجلون حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجیح عن مجاهد فى قوله عسى أن يكون ردف لكم قال ردف أعجل لكم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد قوله قل عسى أن يكون ردف لكم بعض الذى تستعجلون قال أرف حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول فى قوله ردف لكم اقرب لكم * واختلف أهل العربية فى وجه دخول اللام فى قوله ردف لكم

كالبيان لقوله يجب المضطروا خلافة فى الارض اما بتوارث السكنى واما بالملك والتسلط وقد مر فى آخر الانعام وقوله (قليل ما تذكرون) معناه تذكرون تذكرا قليلا ويجوز أن يراد بالقلة العدم ثم استدل بالحاجة الناس وخصوصا الهداية فى البر والبحر بالعلامات والنجوم ثم استدل

بأحوال المبدأ والمعاد وما بينهما وذلك أنهم كانوا معترفين بالابداء ودلالة الابداء على الاعادة دلالة ظاهرة فكانهم كانوا مقرين بالاعادة أيضا فاحتج عليهم بذلك لذلك والرزق من السماء الماء (٨) ومن الارض النبات واعلم أن الله سبحانه ذكر قوله أءله مع الله في خمس آيات على

التوالي وختم الاولى بقوله بل هم قوم يعدلون ثم بقوله بل أكثرهم لا يعلمون ثم بقوله قليلا ما تذكرون ثم بقوله تعالى الله عما يشركون ثم هاتوا برهانكم ان كنتم صادقين والسرفيه أن أول الذنوب العدول عن الحق ثم لم يعلموا ولو علموا ما عدلوا ثم لم يتذكروا فاعلموا بالنظر والاستدلال فأشركوا من غير حجة وبرهان قل لهم يا محمد هاتوا برهانكم ان كنتم صادقين أن مع الله الها آخر وحين بين اختصاصه بكمال القدرة أراد أن يبين اختصاصه بعلم الغيب قال في الكشف هذا على لغة بني تميم يرفعون المستثنى المنقطع على البديل اذا كانت المبدل منه مرفوعا يقولون ما في الدار أحد الاحمار كأن أحدا لم يذكر كقوله وبلدة ليس بها أنيس *

الا الياعاير والا العيس والمعنى ان كان الله ممن في السموات والارض فهم يعلمون الغيب كما أن معنى البيت ان كانت الياعاير أنيسا ففيها أنيس بتا للقول بخلوها عن الانيس قلت لقائل أن يقول ان استثناء تقيض المقدم غير منتج فلا يلزم من استحالة كون الله سبحانه في كل مكان ممن في السموات والارض أنهم لا يعلمون الغيب ولا من امتناع كون الياعاير أنيسا القطع بخلو البلدة عن الانيس وقال غيره ان الاستثناء متصل لان الله سبحانه في كل مكان بالعلم فيصبح الرفع عندها مجازيين أيضا وزيفه في الكشف بأن كونه في السموات والارض بالعلم مجاز وكون الخلق فيهن حقيقة من حيث حصول ذواتهم في تلك الاحياز ولا يصح أن يريد المتكلم بلفظ واحد حقيقة ومجازا معا وأجيب بأننا

وكلام العرب المعروف ردفه أمر وأردفه كما يقال تبعه وأتبعه فقال بعض نحوي البصرة أدخل اللام في ذلك فأضاف بها الفعل كما يقال للرؤيا تعبرون ولربهم يرهبون وقال بعض نحوي الكوفة أدخل اللام في ذلك للغي لان معناه دنالهم كما قال الشاعر * فقلت لها الحاجات يطرحن بالفتى * فأدخل الباء في يطرحن وانما يقال طرحته لان معنى الطرح الرمي فأدخل الباء للغي اذ كان معنى ذلك يرمين بالفتى وهذا القول الثاني هو أولاها عندى بالصواب وقدمضى البيان عن نظائره في غير موضع من الكتاب بما أغنى عن تكراره في هذا الموضع وبخوالذي قلنا في معنى قوله تستعجلون قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حمدا للقاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريح ردف لكم بعض الذي تستعجلون قال من العذاب * القول في تأويل قوله تعالى ﴿ وان ربك لذو فضل على الناس ولكن أكثرهم لا يشكرون وان ربك ليعلم ما تكن صدورهم وما يعلنون ﴾ يقول تعالى ذكره وان ربك يا محمد لذو فضل على الناس بتركه معاجلتهم بالعقوبة على معصيتهم اياه وكفرهم به وذو احسان اليهم في ذلك وفي غيره من نعمه عندهم ولكن أكثرهم لا يشكرونه على ذلك من احسانه وفضله عليهم فيخلصوا له العباداة ولكنهم يشركون معه في العباداة ما يضرهم ولا ينفعهم ومن لا فضل له عندهم ولا احسان وقوله وان ربك ليعلم ما تكن صدورهم وما يعلنون يقول وان ربك ليعلم ضمائر صدور خلقه ومكنون أنفسهم وخفى أسرارهم وعلانية أمورهم الظاهرة لا يخفى عليه شيء من ذلك وهو محصيا عليهم حتى يحازي جميعهم بالاحسان احسانا وبالاساءة جزاءها وبخوالذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حمدا للقاسم قال ثنى الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريح وان ربك ليعلم ما تكن صدورهم قال السر * القول في تأويل قوله تعالى ﴿ وما من غائبة في السماء والارض الا في كتاب مبين ان هذا القرآن يقص على بني اسرائيل أكثر الذي هم فيه يختلفون ﴾ يقول تعالى ذكره وما من مكتوم سر وخفى أمر يغيب عن أبصار الناظرين في السماء والارض الا في كتاب وهو أم الكتاب الذي أثبت ربنا فيه كل ما هو كائن من لدن ابتداء خلق خلقه الى يوم القيامة ويعنى بقوله مبين أنه يبين لمن نظر اليه وقرأ ما فيه مما أثبت فيه ربنا جل ثناؤه وبخوالذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حمدا لثنى محمد بن سعد قال ثنى أبي قال ثنى عمي قال ثنى أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله وما من غائبة في السماء والارض الا في كتاب مبين يقول ما من شيء في السماء والارض سر ولا علانية الا يعلمه وقوله ان هذا القرآن يقص على بني اسرائيل أكثر الذي هم فيه يختلفون يقول تعالى ذكره ان هذا القرآن الذي أنزلته اليك يا محمد يقص على بني اسرائيل الحق في أكثر الاشياء التي اختلفوا فيها وذلك كالذي اختلفوا فيه من أمر عيسى فقالت اليهود فيه ما قالت وقالت النصارى فيه ما قالت وتبرأ لاختلافهم فيه هؤلاء من هؤلاء وهؤلاء من هؤلاء وغير ذلك من الامور التي اختلفوا فيها فقال جل ثناؤه لهم ان هذا القرآن يقص عليكم الحق فيما اختلفتم فاتبعوه وأقروا لما فيه فانه يقص عليكم بالحق ويهديكم الى سبيل الرشاد * القول في تأويل قوله تعالى ﴿ وان له لدى ورحمة للؤمنين ان ربك يقضى بينهم بحكمه وهو العزيز العليم ﴾ يقول تعالى ذكره ان هذا القرآن لدى يقول لبيان من الله بين به الحق فيما اختلف فيه خلقه من أمور دينهم ورحمة للؤمنين يقول ورحمة لمن صدق به وعمل بما فيه ان ربك يقضى بينهم يقول ان ربك يقضى بين المختلفين من بني اسرائيل بحكمه فيهم فينتقم من المبطل منهم ويحازي

حيث حصول ذواتهم في تلك الاحياز ولا يصح أن يريد المتكلم بلفظ واحد حقيقة ومجازا معا وأجيب بأننا المحسن نعمل كون الخلق فيهن على المعنى المجازي أيضا لانهم أيضا عالمون بتلك الاماكن لأقل من العلم الاجمالي وضعفه في الكشف بأن فيه ايهام

تسوية بين الله وبين العبد في العلم وهو خروج عن الأدب ومن هنا قال صلى الله عليه وسلم بئس خطيب القوم أنت لمن قال ومن يعصهما فقد غوى والحق أن وقوع اللفظ على الواجب وعلى الممكن بمعنى واحد لا بد أن (٩) يكون بالتشكيك اذ هو في الواجب أدل وأولى

لا محالة فهذا الوهم مدفوع عند العاقل ولا يلزم منه سوء الأدب ولهذا جاز إطلاق العالم والرحيم والكريم ونحوهما على الواجب وعلى الممكن معاً من غير محذور شرعي ولا عقلي وليس هذا كالجمع بين الضميرين إذا كان يمكن للقائل أن يفرق بينهما فيزيداد الكلام جزالة ونفخامة عن عائشة من زعم أنه يعلم ما في غد فقد أعظم على الله الفسرية والله تعالى يقول قل لا يعلم من في السموات والارض الغيب الا الله وعن بعضهم أخفى غيبه عن الخلق ولم يطلع عليه أحداً لئلا يأمن الخلق مكره قال المفسرون سأل المشركون رسول الله صلى الله عليه وسلم عن وقت الساعة فنزلت وأيان بمعنى متى الا أنه لا يسئل به الا عن أمر ذي بال وهو فعال من أن يثنى فلو سمي به لانصرف وحين ذكر أن العباد لا يعلمون الغيب ولا يشعرون البعث الكائن ووقته بين أن عندهم عجزاً أن يبلغ منه وهو أنهم ينكرون الأمر الكائن مع أن عندهم أسباب معرفته فقال (بل اذارك) أي تدارك ومن قرأ بغير الألف فهو افتعل من الدرك أي تسابع واستحكم ومعنى أدرك بقطع الهمة انتهى وتكامل علمهم في الآخرة أي في شأنها ومعناها ويمكن أن يكون وصفهم باستحكام العلم وتكامله تهكمهم كما يقول لأجهل الناس ما أعلمك وإذا لم يعرفوا نفس البعث يقينا فلان لا يعرفوا وقته أولى ويحتمل

المحسن منهم الحق بجزائه وهو العزيز العليم يقول وربك العزيز في انتقامه من المبطل منهم ومن غيرهم لا يقدر أحد على منعه من الانتقام منه اذا انتقم العليم بالحق المحسن من هؤلاء المختلفين من بنى اسرائيل فيما اختلفوا فيه ومن غيرهم من المبطل الضال عن الهدى في القول في تأويل قوله تعالى (فتوكل على الله انك على الحق المبين انك لا تسمع الموتى ولا تسمع الصم الدعاء اذا ولوا مدبرين) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم ففوض الى الله يا محمد أمورك وثق به فيها فانه كافيك انك على الحق المبين لمن تأمله وفكر ما فيه بعقل وتدبره بفهم أنه الحق دون ما عليه اليهود والنصارى المختلفون من بنى اسرائيل ودون ما عليه أهل الاوثان المكذبون فيما أتيتهم به من الحق يقول فلا يحزنك تكذيب من كذبك وخلاف من خالفك وامض لا ممر ربك الذي بعثك به وقوله انك لا تسمع الموتى يقول انك يا محمد لا تقدر أن تفهم الحق من طبع الله على قلبه فأما أنه لان الله قد ختم عليه أن لا يفهمه ولا تسمع الصم الدعاء يقول ولا تقدر أن تسمع ذلك من أصم الله عن سماعه سمعه اذا ولوا مدبرين يقول اذا هم أدبروا معرضين عنه لا يسمعون له لغلبة دين الكفر على قلوبهم ولا يصغون للحق ولا يتدبرونه ولا ينصتون لقائله ولكنهم معرضون عنه وينكرون القول به والاستماع له في القول في تأويل قوله تعالى (وما أنت بهادي العمى عن ضلالتهم ان تسمع الا من يؤمن بآياتنا فهم مسلمون واذا وقع القول عليهم أخرجناهم دابة من الارض تكلمهم أن الناس كانوا بآياتنا لا يوقنون) اختلف القراء في قراءة ذلك فقراءته عامة قراءة المدينة والبصرة وبعض الكوفيين وما أنت بهادي بالباء والالف واصله الى العمى بمعنى لست يا محمد بهادي من عمى عن الحق عن ضلالتهم وقراءته عامة قراءة الكوفة وما أنت تهدي العمى بالياء ونصب العمى بمعنى لست تهديهم عن ضلالتهم ولكن الله يهديهم ان شاء والقول في ذلك عندي أنهما قراءتان متقاربتا المعنى مشهورتان في قراء الامصار فبآيتهما قرأ القارئ فصيب وتأويل الكلام ما وصفت وما أنت يا محمد بهادي من أعماه الله عن الهدى والرشاد فجعل على بصره غشاوة عن أن يتبين سبيل الرشاد عن ضلالتهم التي هو فيها الى طريق الرشاد وسبيل الرشاد وقوله ان تسمع الا من يؤمن بآياتنا يقول ما تقدر أن تفهم الحق وتوعيه سمع أحد الا سمع من يصدق بآياتنا يعني بأدلته وحججه وآي تنزيله فهم مسلمون فان أولئك يسمعون منك ما تقول ويتدبرونه ويفكرون فيه ويعملون به فهم الذين يسمعون (١) ذكر من قال مثل الذي قلنا في قوله تعالى وقع صدقني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعاً عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله واذا وقع القول عليهم قال حق عليهم حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله واذا وقع القول عليهم يقول اذا وجب القول عليهم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد وقع القول عليهم قال حق العذاب قال ابن جريح القول العذاب ذكر من قال قولنا في معنى القول حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة واذا وقع القول عليهم والقول الغضب حدثني يعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابن علية عن هشام عن حفصة قالت سألت أبا العالية عن قوله واذا وقع القول عليهم فقال أوحى الله الى نوح أنه

(١) يظهر أن فيه سقطاً يعلم من ايراد كلام أهل التأويل بعد فتنبه

(٢) - (ابن جرير) - (العشرون) أن تكون أدرك بمعنى انتهى وفي من قولهم أدركت الثمرة لان تلك غايتها التي عندها تعدم وقد فسره الحسن بضمحل علمهم وتدارك من تدارك بنو فلان اذا تسابعوا في الهلاك وصفهم أقلاً بأنهم لا يشعرون وقت البعث

ثم أضرب عن ذلك قائلًا إنهم لا يعلمون القيامة فضلاً عن وقتها ثم إن عدم العلم قد يكون مع الغفلة الكلية فأضرب عن ذلك قائلًا إنهم ليسوا غافلين بالكلية ولكنهم في شك ومريية ثم إن (١٠) الشك قد يكون بسبب عدم الدليل فأضرب عن ذلك قائلًا إنهم عمون عن

ادراك الدليل مع وضوحه وقد جعل الآخرة مبدء أعمالهم ومنشأه فلماذا عداه بمن دون عن والضماير تعود الى من في السموات والارض وذلك أن المشركين كانوا في جملتهم فنسب فعلهم الى الجميع كما يقال بنو فلان فعلوا وانما فعله ناس منهم قاله في الكشف قلت قد تقدم ذكر المشركين في قوله بل هم قوم يعدلون وغيره فلا حاجة الى هذا التكلف ولولم يتقدم جازل القرينة التاويل ولقد أرسلنا صالح القلب بالالهام الرباني الى صفات القلب وهو الفريق المؤمن والى النفس وصفاتها وهو الفريق الكافر والسيئة طلب الشهوات والذات الثمانية والحسنة طلب السعادات الباقية وكان في مدينة القلب الانساني تسعة رهط هم خواص العناصر الاربعة والحواس الخمس يفسدون في أرض القلب بافساد الاستعداد الفطري تقاسموا بالموافقة على السعي في اهلاك القلب وصفاته وأن يقولوا لوليه وهو الحق سبحانه ما أهلكناهم وما حضرنا مع النفس الامارة حين قصدت هلاكهم ومكروا مكرا في هلاك القلب بالهوا جس النفسانية والوساوس الشيطانية ومكروا مكرا بتوارد الواردات الربانية وتجلي صفات الجمال والجلال وهم لا يشعرون أن صلاحهم في هلاكهم فمن قتلته فأناديت به فانظر كيف كان عاقبة مكروهم أنا أفئتنا خواص التسعة وآفاتنا وأفئتنا قومهم أجمعين وهم النفس وصفاتها فتلك

لن يؤمن من قومك الا من قدامن قالت فكأنما كان على وجهي غطاء فكشف وقال جماعة من أهل العلم خروج هذه الدابة التي ذكرها حين لا يأمر الناس بمعروف ولا ينهون عن منكر ذكر من قال ذلك حديثاً أبو كريب قال ثنا الأشجعي عن سفيان عن عمرو بن قيس عن عطية العوفي عن ابن عمر في قوله وإذا وقع القول عليهم أخرجناهم دابة من الارض قال هو حين لا يأمرون بمعروف ولا ينهون عن منكر حديثي يعقوب بن ابراهيم قال ثنا محمد بن الحسن أبو الحسن قال ثنا عمرو بن قيس الملائى عن عطية عن ابن عمر في قوله وإذا وقع القول عليهم أخرجناهم دابة من الارض قال ذلك اذا ترك الامر بالمعروف والنهي عن المنكر حديثنا ابن بشار قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان عن عمرو بن قيس عن عطية عن ابن عمر في قوله أخرجناهم دابة من الارض تكلمهم قال حين لا يأمرون بالمعروف ولا ينهون عن المنكر حديثي محمد بن عمرو والمقدسي قال ثنا أشعث بن عبد الله السجستاني قال ثنا شعبة عن عطية في قوله وإذا وقع القول عليهم أخرجناهم دابة من الارض تكلمهم قال اذا لم يعرفوا معروفهم ولم ينكروا منكرهم وذكر أن الارض التي تخرج منها الدابة مكة ذكر من قال ذلك حديثنا أبو كريب قال ثنا الأشجعي عن فضيل بن مرزوق عن عطية عن ابن عمر قال تخرج الدابة من صدع في الصفا بحرى الفرس ثلاثة أيام وما خرج ثلثها حديثنا ابن حميد قال ثنا الحكم بن بشير قال ثنا عمرو بن قيس عن الفرات القزاز عن عامر ابن وائلة أبي الطفيل عن حذيفة بن أسيد الغفاري قال ان الدابة حين تخرج يراها بعض الناس فيقولون والله لقد رأينا الدابة حتى يبلغ ذلك الامام فيطلب فلا يقدر على شيء قال ثم تخرج فيراها الناس فيقولون والله لقد رأيناها فيبلغ ذلك الامام فيطلب فلا يرى شيئاً فيقول أما اني اذا حدث الذي يذكرها قال حتى يعد فيها القتل قال فتخرج فاذا رآها الناس دخلوا المسجد يصلون فتجيء اليهم فتقول الآن تصلون فتخطم الكافر وتمسح على جبين المسلم غرة قال فيعيش الناس زمانا يقول هذا يومئذ وهذا يا كافر حديثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا عثمان بن مطر عن واصل مولى أبي عبيدة عن أبي الطفيل عن حذيفة * وأبي سفيان ثنا عن معمر عن قيس بن سعد عن أبي الطفيل عن حذيفة بن أسيد في قوله أخرجناهم دابة من الارض تكلمهم قال للدابة ثلاث نرجات نرجة في بعض البوادي ثم تكن ونرجة في بعض القرى حين يهريق فيها الأمراء الدماء ثم تكن فبينما الناس عند أشرف المساجد وأعظمها وأفضلها اذا ارتفعت بهم الارض فانطلق الناس هرباً وتبقى طائفة من المؤمنين ويقولون انه لا ينجيننا من الله شيء فتخرج عليهم الدابة تجلو وجوههم مثل الكوكب الدرري ثم تنطلق فلا يدركها طالب ولا يفوتها هارب وتأتي الرجل يصلي فتقول والله ما كنت من أهل الصلاة فيلتفت اليها فتخطمه قال تجلو وجه المؤمن وتخطم الكافر قلنا فالناس يومئذ قال جيران في الرباع وشركاء في الاموال وأصحاب في الاسفار حديثنا أبو السائب قال ثنا ابن فضيل عن الوليد بن جميع عن عبد الملك بن المغيرة عن عبد الرحمن ابن البيهاني عن ابن عمر يبيت الناس يسرون الى جمع وتبيت دابة الارض تسيرهم فيصبحون وقد خطمتهم من رأسها وذنبها فمؤمن الامسحته ولا من كافر ولا منافق الا تخبطه حديثنا مجاهد بن موسى قال ثنا يزيد قال ثنا الخبير عن حيان بن عمير عن حسان بن حمصة قال

بيوتهم وهي القلب والاعضاء التي هي مساكن الحواس خالية عن الحواس المهلكة والآفات الغالبة بما ظاهروا سمعت أى وضعوا من نتائج خواص العناصر وآفات الحواس في غير موضعها وهو القلب وكان موضعها النفس بأمر الشارع لا بالطبع لصالح

القلب وبقائه وأنجينا الذين آمنوا وهم القلب وصفاته من شر النفس وصفاتها ولوط الروح اذ قال لقومه وهم القلب والسر والعقل عند تبدل أوصافهم بجواردة النفس أثاثون الفاحشة وهي كل ما زلت به أقدامهم (١١) عن الصراط المستقيم وأماراتها في الظاهر اتيان

المناهي على وفق الطبع وفي الباطن حب الدنيا وشهواتها وأتم تبصرون تميزون الخير من الشر واتيان الرجال دون النساء عبارة عن صرف الاستعداد فيما يبعد عن الحق لا فيما يقرب منه فما كان جواب قومه وهم القلب المريض يتعاقب حب الدنيا والسر المكدر بكدورات الرياء والنفاق والعقل المشوب بأفة الوهم والخيال اخرجوا الصفات الروحانية من قرية الشخص الانساني انهم اناس يتطهرون من لوث الدنيا وشهواتها فأنجيناها وأهله وهم السر والعقل وصفاتهما من عذاب تعلق الدنيا الامرأته وهي النفس الامارة بالسوء ومطرنا على النفس وصفاتها مطرا بترك الشهوات فساء مطر المندرين أي صعب فان القطام من المألوفات شديد وهذه حالة مستدعية للحمد والشكر فلها قال قل الحمد لله وسلام من تعلقات الكونين وآفات الوجود المجازي على عبادته أمن خلق سموات القلوب وأرض النفوس وأنزل من سماء القلب ماء نظرا الرحمة فأنبتنا به حدائق من العلوم والمعاني والاسرار أله مع الله من الهوى أمن جعل أرض النفس قرارا في الحسد وجعل خلاها أنهارا من دواعي البشرية وجعل لها رواسي من القوى والحواس وجعل بين بحر الروح وبحر النفس جاجزا القلب فان في اختلاطهما فساد حالها أله مع الله كما زعمت الطبائعية أمن يجب المضطر

سمعت عبد الله بن عمرو يقول لو شئت لا تتعلت بنعلي هاتين فلم أمس الأرض قاعا حتى أقف على الاحجار التي تخرج الدابة من بينها ولكأنني بها قد خرجت في عقب ركب من الحاج قال فما حججت قط الا خفت تخرج بعقبنا ٧٧ حدثنا عمرو بن عبد الحميد الآملي قال ثنا أبو أسامة عن هشام عن قيس بن سعد عن عطاء قال رأيت عبد الله بن عمرو وكان منزله قريبا من الصفا رفع قدمه وهو قائم وقال لو شئت لم أضعها حتى أضعها على المكان الذي تخرج منه الدابة ٧٨ حدثنا عصام ابن رقاد بن الجراح قال ثنا أبي قال ثنا سفيان بن سعيد الثوري قال ثنا منصور بن المعتمر عن ربيع بن حراش قال سمعت حذيفة بن اليمان يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول وذكر الدابة فقال حذيفة قلت يا رسول الله من أين تخرج قال من أعظم المساجد حرمة على الله بينا عيسى يطوف بالبيت ومعه المسلمون اذ تضطرب الأرض تحتهم تحرك القنديل وينشق الصند مما يلي المسمى وتخرج الدابة من الصفا أول ما يبدو رأسها لمعة ذات وبر وریش لم يدركها طالب ولن يفوتها هارب تسم الناس مؤمن وكافر أما المؤمن فترك وجهه كأنه كوكب دري وتكتب بين عينيه مؤمن وأما الكافر فتتكت بين عينيه نكتة سوداء كافر ٧٩ حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا أبو الحسين عن حماد بن سلمة عن علي بن زيد بن جدعان عن أوس بن خالد عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تخرج الدابة معها خاتم سليمان وعصا موسى فتجلو وجه المؤمن بالعصا وتختم أنف الكافر بالخاتم حتى ان أهل البيت ليجتمعون فيقول هذا يوم مؤمن ويقول هذا يوم كافر ٨٠ قال ثنا الحسين قال ثنا أبو سفيان عن معمر عن قتادة قال هي دابة ذات زغب وریش ولها أربع قوائم تخرج من بعض أودية تهامة قال قال عبد الله بن عمر انها تنكت في وجه الكافر نكتة سوداء فتفشفو في وجهه فيسود وجهه وتنكت في وجه المؤمن نكتة بيضاء فتفشفو في وجهه حتى يبيض وجهه فيجلس أهل البيت على المائدة فيعرفون المؤمن من الكافر ويتبايعون في الاسواق فيعرفون المؤمن من الكافر ٨١ حدثنا ابن عبد الرحيم البرقي قال ثنا ابن أبي مريم قال ثنا ابن طهيرة ويحيى بن أيوب قال ثنا ابن الهادي عن عمر بن الحكم أنه سمع عبد الله بن عمرو يقول تخرج الدابة من شعب فيمس رأسها السحاب ورجلاها في الأرض ما خرجتا فتمر بالانسان يصلي فتقول ما الصلاة من حاجتك فيخطمه ٨٢ حدثنا صالح بن مسمار قال ثنا ابن أبي فديك قال ثنا يزيد بن عياض عن محمد بن اسحق أنه بلغه عن عبد الله بن عمرو قال تخرج دابة الأرض ومعه خاتم سليمان وعصا موسى فأما الكافر فتختم بين عينيه بخاتم سليمان وأما المؤمن فتتمسح وجهه بعصا موسى فيبيض ٨٣ واختلفت القراء في قراءة قوله تكلمهم فقرا ذلك عامة قراء الا مصار تكلمهم بضم التاء وتشديد اللام بمعنى تخبرهم وتحدثهم وقراءه أبو زرعة بن عمرو تكلمهم بفتح التاء وتخفيف اللام بمعنى تسمهم والقراءة التي لا أستجيز غيرها في ذلك ما عليه قراء الا مصار وبخوالذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك ٨٤ حدثنا علي قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله أخرجناهم دابة من الأرض تكلمهم قال تحدثهم ٨٥ حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله أخرجناهم دابة من الأرض تكلمهم وهي في بعض القراءات تحدثهم تقول لهم ان الناس كانوا بآياتنا لا يوقنون ٨٦ حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح عن عطاء الخراساني عن ابن عباس في قوله تكلمهم قال كلامها

اذا دعاه في العدم بلسان الحال ويجعلكم مستعدين لخلاقته في الأرض أله مع الله كما يزعم أرباب الحلول والاتحاد أمن يهديكم في ظلمات بر البشرية وبحر الروحانية وان كانت الروحانية نورانية بالنسبة الى ظلمة البشرية والمراد يهديكم باخراجكم من ظلمات البشرية الى نور

وترى الجبال تحسبها جامدة وهي تمر مر السحاب صنع الله الذي أتقن كل شيء إنه خبير بما تفعلون من جاء بالحسنة فله خير منها وهم من فزع يومئذ آمنون ومن جاء بالسيئة فكبت وجوههم في النار هل تجزون إلا ما كنتم تعملون إنما أمرت أن أعبد رب هذه البلدة

الذي حرماوله كل شيء وأمرت أن أكون من المسلمين وأن أتلو القرآن فمن اهتدى فانما يهتدى لنفسه ومن ضل فقل إنما أنا من المندرين وقل الحمد لله سيريكم آياته فتعرفونها وما ربك بغافل عما تعملون ﴿١٣﴾ القرا آت أيا أينا بياء مكسورة بعد همزة مفتوحة ابن كثير ويعقوب غير زيد مثله ولكن بالمد أبو عمرو وزيد أيا همزة مفتوحة ثم بياء مكسورة بأكبر الهمزة وبعدها نون مشددة سهل إذا من غير همزة الاستفهام آينا همزة ممدودة بعدها ياء مكسورة يزيد وقالون مثله ولكن من غير مد نافع غير قالون أيا همزتين مفتوحة ثم مكسورة آنا همزة مكسورة بعدها نون مشددة على وابن عامر هشام يدخل بينهما مدة أيا آنا همزتين مفتوحة ثم مكسورة فيهما حمزة وخلف وعاصم ولا يسمع بفتح الياء التحتية الصم بالرفع ابن كثير وعباس وكذلك في الروم الآخرون بضم التاء الفوقانية وكسر الميم ونصب الصم وما أنت تهدي على أنه فعل العمى بالنصب وكذلك في الروم حمزة الباقون يهادي على أنه اسم فاعل العمى بالجر أتوه مقصورا على أنه فعل ماض حمزة وخلف وحفص والمفضل الآخرون بالمد على أنه اسم فاعل بما يفعلون على الغيبة ابن كثير وأبو عمرو ويعقوب وحماد والاعشى والبرجي والحلواني عن هشام فزع بالتنوين عاصم وحمزة

لقوم يؤمنون بالله على قدرته على ما آمنوا به من البعث بعد الموت وحجة لهم على توحيد الله ﴿١٣﴾ القول في تأويل قوله تعالى ﴿وَيَوْمَ يَنْفَخُ فِي الصُّورِ فَفَزِعَ مِنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمِنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ وَكُلٌّ أَتَوْهُ دَاخِرِينَ﴾ اختلاف أهل التأويل في تأويل قوله تعالى ويوم ينفخ في الصور وقد ذكرنا اختلافهم فيما مضى وبيننا الصواب من القول في ذلك عندنا بشواهد غير أننا ذكر في هذا الموضع بعض ما لم نذكر هناك من الأخبار فقال بعضهم هو قرن ينفخ فيه ذكر بعض من لم يذكر فيما مضى قبل من الخبر عن ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله ويوم ينفخ في الصور قال كهيئة البوق حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد قال الصور البوق قال هو البوق صاحبه أخذه يقبض قبضتين بكفيه على طرف القرن بين طرفه وبين فيه قدر قبضة أو نحوها قد برك على ركة إحدى رجليه فأشار فبرك على ركة يساره مقعيا على قدمها عقبها تحت فخذه وأليته وأطراف أصابعها في التراب قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن أبي بكر بن عبد الله قال الصور كهيئة القرن قدر رفع إحدى ركبتيه إلى السماء وخفض الأخرى لم يلق جفون عليه على غمض منذ خلق الله السموات مستعدا مستجدا قد وضع الصور على فيه ينتظر متى يؤمر أن ينفخ فيه حدثنا أبو كريب قال ثنا عبد الرحمن بن محمد الحارثي عن اسمعيل بن رافع المدني عن يزيد بن زياد قال أبو جعفر والصواب يزيد بن أبي زياد عن محمد بن كعب القرظي عن رجل من الأنصار عن أبي هريرة أنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا رسول الله ما الصور قال قرن قال وكيف هو قال قرن عظيم ينفخ فيه ثلاث نفخات الأولى نفخة الفزع والثانية نفخة الصعق والثالثة نفخة القيام لله رب العالمين يأمر الله أسرافيل بالنفخة الأولى فيقول انفخ نفخة الفزع فينفخ نفخة الفزع فيفزع أهل السموات وأهل الأرض إلا من شاء الله ويأمر الله فيمدها ويوطئها فلا يفتروهي التي يقول الله ما ينظر هؤلاء إلا صيحة واحدة ما لها من فواق فيسير الله الجبال فتكون سرايا وترج الأرض بأهلها رجا وهي التي يقول الله يوم ترجف الراجفة تتبعها الرادفة قلوب يومئذ واجفة فتكون الأرض كالسفينة الموثقة في البحر تضربها الأمواج تكفأ بأهلها أو كالقنديل المعلق بالوتر ترتجحه الرياح فتعيد الناس على ظهورها فتذهل المراضع وتضع الحوامل وتشيب الولدان وتطير الشياطين هاربة حتى تأتي الاقطار فتتلقاها الملائكة فتضرب وجوهها فترجع ويولى الناس مدبرين ينادى بعضهم بعضا وهو الذي يقول الله يوم التناد يوم تولون مدبرين ما لكم من الله من عاصم ومن يضلل الله فما له من هاد فيبيناهم على ذلك اذ تصدعت الأرض من قطر إلى قطر فأمر أعظيما فآخذهم لذلك من الكرب ما الله أعلم به ثم نظروا إلى السماء فاذا هي كالسهل ثم خسف شمسها وقمرها وانتثرت نجومها ثم كسحت عنهم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم والاموات لا يعلمون بشيء من ذلك فقال أبو هريرة يا رسول الله فمن استثنى الله حين يقول ففزع من في السموات ومن في الأرض إلا من شاء الله قال أولئك الشهداء وإنما يصل الفزع إلى الأحياء أولئك أحياء عند ربهم يرزقون وقاهم الله فزع ذلك اليوم وآمنهم وهو عذاب الله يبعثه على شرار خلقه حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا اسمعيل بن رافع عن محمد بن كعب القرظي عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الله تبارك وتعالى لا فرغ من السموات والأرض خلق

وعلى وخلف يومئذ يفتح الميم حمزة وأبو جعفر ونافع الباقون بكسرها تعملون بياء الخطاب أبو جعفر ونافع وابن عامر ويعقوب وحفص الوقوف لخرجون ه من قبل لا تحزوا عن الابتداء بمقول الكفار الأولين ه المجرمين ه يذكرون ه صادقين ه تستعجلون ه

لا يشكرون ه وما يعانون ه مبين ه يختلفون ه للمؤمنين ه بحكمه ج تعظيماً للابتداء بالصفتين مع اتفاق الجملتين العليم
ه ج الآية واختلاف الجملتين والفاء واتصال (١٤) المعنى أى اذا كان الحكم لله فأسرع التوكل على الله ط المبين ه مدبرين ه

الصور فأعطاها ملكاً فهو واضعه على فيه شاخص ببصره الى العرش ينتظر متى يؤمر قال قلت
يا رسول الله وما الصور قال قرن قلت فكيف هو قال عظيم والذي نفسى بيده ان عظم دائرة فيه
لكم عرض السموات والارض يأمره فينفخ نفخة الفزع فيفزع أهل السموات والارض الامن
شاء الله ثم ذكر باقى الحديث نحو حديث أبى كريب عن المحاربى غير أنه قال فى حديثه كالسفينة
المرفأة فى البحر وقال آخرون بل معنى ذلك ونفخ فى صور الخلق ذكر من قال ذلك حمداً بشراً
قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ويوم ينفخ فى الصور أى فى الخلق قوله ففزع من
فى السموات ومن فى الارض يقول ففزع من فى السموات من الملائكة ومن فى الارض من الجن
والانس والشياطين من هول ما يعاينون ذلك اليوم فان قال قائل وكيف قيل ففزع فجعل فزع وهى
فعل مردودة على ينفخ وهى يفعل قيل العرب تفعل ذلك فى المواضع التى تصلح فيها اذا لأن اذا
يصالح معها فعل ويفعل كقولك أزورك اذا زرتنى وأزورك اذا تزورنى فاذا وضع مكان اذا يوم
أجرى مجرى اذا فان قيل فأين جواب قوله ويوم ينفخ فى الصور ففزع قيل جائز أن يكون مضمر
مع الواو كأنه قيل ووقع القول عليهم بما ظلموا فهم لا ينطقون وذلك يوم ينفخ فى الصور وجائز أن
يكون متروكاً اكتفى بدلالة الكلام عليه منه كما قيل ولو يرى الذين ظلموا فترك جوابه وقوله
الامن شاء الله قيل ان الذين استثناهم الله فى هذا الموضع من أن ينالهم الفزع يومئذ الشهداء وذلك
أنهم أحياء عند ربهم يرزقون وان كانوا فى عداد الموتى عند أهل الدنيا وبذلك جاء الاثر عن
رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد ذكرناه فى الخبر الماضى وحدثنى يعقوب بن ابراهيم قال
ثنا هشيم قال أخبرنا العوام عن حدثه عن أبى هريرة أنه قرأ هذه الآية ففزع من فى السموات
ومن فى الارض الامن شاء الله قال هم الشهداء وقوله وكل أتوه داخرين يقول وكل أتوه صاغرين
وبمثل الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حمداً بشراً أبو صالح
قال ثنا معاوية عن على عن ابن عباس قوله وكل أتوه داخرين يقول صاغرين حمداً بشراً
قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وكل أتوه داخرين قال صاغرين حدثنى يونس قال
أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله وكل أتوه داخرين قال الداخر الصاغر الراغم قال لان المرء
الذى ينفزع اذا فزع انما همته الحرب من الامر الذى فزع منه قال فلما نفخ فى الصور فزعوا فلم يكن
لهم من الله منجى واختلقت القراءة فى قراءة قوله وكل أتوه داخرين فقراءته عامة قراءة الامصار
وكل أتوه بمد الالف من أتوه على مثال فاعلوه سوى ابن مسعود فانه قرأه وكل أتوه على مثال فاعلوه
واتبعه على القراءة به المتأخرون الأعمش وحزمة واعتل الذين قرؤوا ذلك على مثال فاعلوه باجماع
القراء على قوله وكلهم أتية قالوا فكذلك قوله أتوه فى الجمع وأما الذين قرؤوا على قراءة عبد الله فانهم
ردوه على قوله ففزع كأنهم وجهوا معنى الكلام الى ويوم ينفخ فى الصور ففزع من فى السموات
ومن الارض وأتوه كلهم داخرين كما يقال فى الكلام رأى وفرو عاده وهو صاغر والصواب من القول
فى ذلك عندى أنهم اقراء تان مستفيضتان فى قراءة الامصار ومتقاربتا المعنى فبأيتهما قرأ القارئ
فمصيب في القول فى تأويل قوله تعالى ((وترى الجبال تحسبها جامدة وهى ترمز السحاب صنع
الله الذى أتقن كل شئ انه خير بما يفعلون)) يقول تعالى ذكره وترى الجبال يا محمد تحسبها قائمة

ضلالتهم ط مسلمون ه تكلمهم ج
لمن قرأ بكسر الالف فانه يحتمل أن
يكون الكسر للابتداء والكونها
بعد التكليم لانه فى معنى القول ومن
فتح فلا وقف اذ التقدير تكلمهم
بأن لا يوقفون ه يوزعون ه
تعملون ه لا ينطقون ه مبصرا
ط يؤمنون ه من شاء الله ط
داخرين ه السحاب ط كل شئ
ط تفعلون ه خير منها لا لأن
ما بعده من تمة الجزاء آمنون ه لا
لعطف جماتى الشرط فى النار ه
تعملون ه شئ ز للعارض وطول
الكلام مع العطف المسلمين ه
للعطف القرآن ج لنفسه ج
المندرين ه فتعرفونها ط تعملون
ه فى التفسير لما ذكر أن المشركين
فى شك من أمر البعث عمون عن
النظر فى دلائله أراد أن يبين عامة
شبهتهم وهى مجود استبعاد احياء
الاموات بعد صيرهم تراباً عند
الحس قال النحويون العامل فى اذا
مادل عليه أثنا لمخرجون وهو يخرج
والمراد الانحراج من الارض أو من
حال الفناء الى حال الحياة وانما
ذهبوا الى هذا التكلف بناء على
أن ما بعد همزة الاستفهام
وكذا ما بعد ان واللام لا يعمل
فيما قبلها لان هذه الاشياء تقتضى
صدر الكلام وتكرير حرف
الاستفهام فى اذا وان جميعاً انكار
على انكار والضمير فى انا لهم
ولأبائهم جميعاً وقدم فى سورة
المؤمنين تفسير قوله لقد وعدنا
وبيان التشابه فليذكر ثم أوعدهم
على عدم قبول قول الانبياء بالنظر

فى حال الامم السالفة المكذبة ولم تؤنث كان لان تأنيث العاقبة غير حقيقى أولان المراد كيف كان
عاقبة أمرهم والمراد بالمجرمين الكافرون لان الكفر جرم مخصوص وفيه تنبيه على قبح موقع الجرم أياً ما كان فعلى المؤمن أن يتخوف

عاقبتها ويترك الجرائم كلها كيلا يشارك الكفرة في هذا الاسم الشنيع ومعنى قوله (ولا تحزن عليهم) الآية قدم في آخر النحل وفي هذه الآية تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم على ما كان يناله من قومه ثم انهم (١٥) استمعوا العذاب الموعود على سبيل السخرية

فأمره ان يقول لهم (عسى أن يكون) وهذه على قاعدة وعد الملوك ووعدهم يعنوت بذلك القطع بوقوع ذلك الأمر مع اظهار الوفاق والوثوق بما يتكلمون وان كان على سبيل الرجاء والطمع ومثل هذا قال (ردف لكم بعض الذي) دون أن يقول ردف لكم الذي واللام زائدة للتأكيد كالباء في ولا تلقوا بأيديكم أو أريد أرف لكم ودنالكم يتضمن فعل يتعدى باللام ومعناه تبعكم ولحقكم وقال بعضهم المقتضى للعذاب والمؤثر فيه حاصل في الدنيا إلا أن الشعور به غير حاصل كما للسكران أو النائم فتمام العذاب إنما يحصل بعد الموت وان كان طرف منه حاصل في الدنيا فلهذا ذكر البعض ثم ذكر أنه متفضل عليهم بتأخير العقوبة في الدنيا ولكنهم لا يشكرون هذه النعمة فيستعجلون وقوع العقاب بجهلهم وفيه دليل على أن نعمة الله تعم الكافر والمؤمن ثم بين أنه مطلع على ما في صدورهم مما يخفون كالقصود والدواعي وعلى ما يظهرون من أفعال الجوارح وغيرها ولعل الغرض أنه يعلم ما يخفون وما يعلنون من عداوة رسول الله صلى الله عليه وسلم ومكائدهم وهو معاقبهم على ذلك ثم أكد ذلك بأن المغيبات كلها ثابتة في الناموس المحفوظ والعاقبة أما مصدر كالعافية وإسم غير صفة كالذبيحة والريثة وإما صفة والثناء للبالغة كالأروية في قوتهم ويل تشاعر من رواية السوء كأنه

وهي تمر كالذي حدثني علي قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله وتري الجبال تحسبها جامدة يقول قائمة وانما قيل وهي تمر السحاب لانها تجمع ثم تسير فيحسب رائيها كثرتها أنها واقفة وهي تسير سيراً حثيثاً كما قال الجعدي

بارعن مثل الطود تحسب أنهم * وقوف لحاج والركاب تهملج

قوله صنع الله الذي أتقن كل شيء وأوثق خلقه وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني علي قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله صنع الله الذي أتقن كل شيء يقول أحكم كل شيء حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عبي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله صنع الله الذي أتقن كل شيء يقول أحسن كل شيء خلقه وأوثقه حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعاً عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله الذي أتقن كل شيء قال أوثق كل شيء وسوى حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح عن مجاهد أتقن أوثق حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة أنه خير بما يفعلون يقول تعالى ذكره ان الله ذو علم وخبرة بما يفعل عباده من خير وشر وطاعة له ومعصية وهو مجازي جميعهم على جميع ذلك على الخير والخير وعلى الشر الشر نظيره ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (من جاء بالحسنة فله خير منها وهم من فزع يومئذ آمنون ومن جاء بالسيئة فكبت وجوههم في النار هل تجزون إلا ما كنتم تعملون) يقول تعالى ذكره من جاء الله بتوحيده والإيمان به وقول لا اله إلا الله موقناً به قلبه فله من هذه الحسنة عند الله خير يوم القيامة وذلك الخير أن يشيبه الله منها الجنة ويؤمنه من فزع الصيحة الكبرى وهي النفخ في الصور ومن جاء بالسيئة يقول ومن جاء بالشرك به يوم يلقاه محدود وحدائته فكبت وجوههم في نار جهنم وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن خلف العسقلاني قال ثني الفضل بن دكين قال ثنا يحيى بن أيوب البجلي قال سمعت أبا زرعة قال قال أبو هريرة قال يحيى أحسبه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من جاء بالحسنة فله خير منها وهم من فزع يومئذ آمنون قال وهي لا اله إلا الله ومن جاء بالسيئة فكبت وجوههم في النار قال وهي النار قال قال ثني أبي يحيى الحماني عن النضر بن عري عن عكرمة عن ابن عباس في قوله من جاء بالحسنة فله خير منها وهم من فزع يومئذ آمنون قال من جاء بلا اله إلا الله ومن جاء بالسيئة فكبت وجوههم في النار قال بالشرك حدثني علي قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله من جاء بالحسنة فله خير منها يقول من جاء بلا اله إلا الله ومن جاء بالسيئة وهو الشرك حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عبي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله من جاء بالسيئة فكبت وجوههم في النار قال بالشرك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعاً عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله من جاء بالحسنة قال كلمة الإخلاص ومن جاء بالسيئة قال الشرك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح عن مجاهد بنحوه قال ابن جريح وسمعت عطاء يقول فيها الشرك يعني في قوله ومن جاء بالسيئة حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن أبي الجحجل

قيل وما من شيء شديد الغيبوبة إلا وهو مثبت في الكتاب الظاهر المبين لمن ينظر فيه من الملائكة ثم بين لدفع شبه التوراة والإنجيل مع كونه صلى الله عليه وسلم أمياً والمطابق غرضه لما هو الحق في نفس الأمر وقد حرفة بنو إسرائيل عن قصصه لما في التوراة والإنجيل مع كونه صلى الله عليه وسلم أمياً والمطابق غرضه لما هو الحق في نفس الأمر وقد حرفة بنو إسرائيل عن

وجهه كاختلافهم في شأن المسيح في كثير من الشرائع والاحكام وذكرا انه هدى ورحمة لمن آمن منهم وأنصف أو منهم ومن غيرهم ثم ذكر أن من لم ينصف منهم فآله يقضى بينهم بحكمه (١٦) أى بما يحكم به وهو عدله لانه لا يقضى الا بالعدل فسمى المحكوم به حكما (وهو العزيز)

الذى لا يغالب فيما يريد (العليم) بما يحكم وبمن يحكم لهم أو عليهم ثم أمره بالتوكل وقلة المبالاة بأعداء الدين وعلى ذلك بأمرين أحدهما أنه على الحق الأبلغ وفيه أن صاحب الحق حقيق بالوثوق بنصرة الله وثانيهما قوله (انك لا تسمع الموتى) لانه اذا علم أن حالهم لا تنفاه جدوى السماع كحال الموتى أو كحال الصم الذين لا يسمعون ولا يفهمون والعشى الذين لا يبصرون ولا يهتدون صار ذلك سببا قويا في اظهار مخالفتهم وعدم الاعتداد بهم وقوله (اذا ولوا مدبرين) تأكيد لان الاصم اذا توجه الى الداعي لم يرج منه سماع فكيف اذاولى مدبرا وهداه عن الضلالة كقولك سقاه عن العيمة ثم بين أن اسماعه لا يجدى الاعلى الذين علم الله أنهم يصدقون بآياته (فهم مسلمون) أى مخلصون متقادون لامر الله بالكلية ثم هدد المكلفين بذكر طرف من أشرار الساعة وما بعدها فقال (واذا وقع القول) أى دنا وشارف أن يحصل مؤداه ومفهومه (عليهم) وهو ما وعدوا به من قيام الساعة والعذاب (أنخرجنا لهم دابة من الارض) وهى الجحاشاة وقد تكلم علماء الحديث فيها من وجوه أحدها فى مقدار جسمها فقل ان طولها ستون ذراعا وقيل ان رأسها يبلغ السحاب وعن أبى هريرة ما بين قرنيها فرسخ للراكب وثانيها فى كيفية خلقها فروى لها أربع قوائم وزغب وریش وجناحان وعن ابن جريج فى وصفها رأس ثور وعين خنزير وأذن فيل وقرن ايل وعنق نعامة وصدر أسد ولون نمر وخصرة هر وذناب كبش

عن أبى معشر عن ابراهيم قال كان يحلف ما يستثنى أن من جاء بالحسنة قال لا اله الا الله ومن جاء بالسيئة قال الشرك حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن عبد الملك عن عطاء مثله حدثنا أبو كريب قال ثنا جابر بن نوح قال ثنا موسى بن عبيدة عن محمد بن كعب ومن جاء بالسيئة فكبت وجوههم فى النار قال الشرك حدثنا أبو السائب قال ثنا حفص قال ثنا سعد بن سعيد عن علي بن الحسين وكان رجلا غزاة قال بينا هو فى بعض خلواته حتى رفع صوته لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد يحيى ويميت بيده الخير وهو على كل شئ قدير قال فرد عليه رجل ما تقول يا عبد الله قال أقول ما تسمع قال أما انها الكلمة التى قال الله من جاء بالحسنة فله خير منها وهم من فزع يومئذ آمنون حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة من جاء بالحسنة قال الا خلاص ومن جاء بالسيئة قال الشرك حدثنا عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول اخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول فى قوله ومن جاء بالسيئة يعنى الشرك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا أبو سفيان عن معمر عن الحسن ومن جاء بالسيئة يقول الشرك حدثنا يونس قال اخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد ومن جاء بالسيئة فكبت وجوههم فى النار قال السيئة الشرك الكفر حدثنا سعد بن عبد الله بن عبد الحكم قال ثنا حفص بن عمر العدى قال ثنا الحكم بن أبان عن عكرمة قوله من جاء بالحسنة قال شهادة أن لا اله الا الله ومن جاء بالسيئة قال السيئة الشرك قال الحكم قال عكرمة كل شئ فى القرآن السيئة فهو الشرك وبخوالذى قلنا فى معنى قوله فله خير منها قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا على قال ثنا أبو صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس فله خير منها فنها وصل اليه الخير يعنى ابن عباس بذلك من الحسنة وصل الى الذى جاء بها الخير حدثنا محمد بن بشر قال ثنا روح بن عبادة قال ثنا حسين الشاهد عن الحسن من جاء بالحسنة فله خير منها قال له منها حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا أبو سفيان عن معمر عن الحسن قال من جاء بلا اله الا الله فله خير منها خيرا (٣) حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله فله خير منها يقول له منها حظ حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج من جاء بالحسنة فله خير منها قال له منها خيرا أما أن يكون خيرا من الايمان فلا ولكن منها خير يصيب منها خيرا حدثنا سعد بن عبد الله بن عبد الحكم قال ثنا حفص بن عمر قال ثنا الحكم عن عكرمة قوله من جاء بالحسنة فله خير منها قال ليس شئ خيرا من لا اله الا الله ولكن له منها خير وكان ابن زيد يقول فى ذلك ما حدثنا يونس قال اخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله من جاء بالحسنة فله خير منها قال أعطاه الله بالواحدة عشرة فهذا خير منها واختلفت القراء فى قراءة قوله وهم من فزع يومئذ آمنون فقرأ ذلك بعض قراء البصرة وهم من فزع يومئذ آمنون باضافة فزع الى اليوم وقرأ ذلك جماعة قراء أهل الكوفة من فزع يومئذ بتنوين فزع * والصواب من القول فى ذلك عندي أنهما قراءتان مشهورتان فى قراءة الامصار متقاربتا المعنى فبأيتهما قرأ القارئ فمصيب غير أن الاضافة أعجب الى لانه فزع معلوم واذا كان ذلك كذلك كان معرفة على أن ذلك فى سياق قوله ويوم ينفخ فى الصور ففزع من فى السموات ومن فى الارض الا من شاء الله فاذا كان ذلك كذلك فمعلوم أنه عني بقوله وهم من فزع يومئذ آمنون

من وخف بعير وما بين المفصلين اثنا عشر ذراعا وثالثها فى كيفية خروجها عن على رضى الله عنه أنها تخرج ثلاثة أيام والناس ينظرون فلا

يخرج الاثلاثها وعن الحسن لا يتم خروجها الا بعد ثلاثة أيام ورابعها مكان خروجها سئل النبي صلى الله عليه وسلم من أين تخرج الدابة فقال من أعظم المساجد حرمة على الله يعني المسجد الحرام وقيل تخرج من الصفا (١٧) فتكلمهم بالعربية وخامسها في عدد خروجها

روى أنها تخرج ثلاث مرات تخرج بأقصى اليمن ثم تكن ثم تخرج بالسادية ثم تكن دهر اطويلا فيبينا الناس في أعظم المساجد حرمة وأكرمها على الله فمأبوا لهم الا خروجها من بين الركن حذاء دار بني مخزوم عن يمين الخارج من المسجد يقوم يهربون وقوم يقفون نظارة وسادسها فيما يصدر عنها من الآثار والعجائب فظاهر الآية أنها تكلم الناس وخفى الكلام (أن الناس كانوا يأتوا لا يوقنون) قال جارا الله معناه أن الناس كانوا لا يوقنون بخروجه لأن خروجها من الآيات ومن قرأ أن مكسورة فقولها حكاية قول الله فلذلك قالت بآياتنا وألغى بآيات ربنا فحذف المضاف أو سبب الاضافة اختصاصها بالله كما يقول بعض خاصة الملك خيلنا وبلادنا وانما هي خيل مولاه وبلاداه عن السدي تكلمهم ببطلان الاديان كلها سوى دين الاسلام وعن ابن عمر تستقبل المغرب فتصرخ صرخة تنفذه ثم تستقبل المشرق ثم الشام ثم اليمن فتفعل مثل ذلك روى بينا عيسى يطوف بالبيت ومعه المسلمون واذ تضرب الارض تحتم تحرك القنديل وينشق الصفا مما يلي المسعى فتخرج الدابة من الصفا ومعها عصا موسى وخاتم سليمان فتضرب المؤمن في مسجده أو فيما بين عينيه بعصا موسى فتنتكت نكتة بيضاء فتفشفو تلك النكتة في وجهه حتى يضيء لها وجهه

من الفزع الذي قد جرى ذكره قبله واذا كان كذلك كان لا شك أنه معرفة وأن الاضافة اذا كان معرفة به أولى من ترك الاضافة وأخرى أن ذلك اذا أضيف فهو أئين أنه خبر عن أمانه من كل أهوال ذلك اليوم منه اذا لم يصف ذلك وذلك أنه اذا لم يصف كان الأغلب عليه أنه جعل الامان من فزع بعض أهواله وقوله هل تجزون الا ما كنتم تعملون يقول تعالى ذكره يقال لهم هل تجزون أيها المشركون الا ما كنتم تعملون اذ كبركم الله لوجوهكم في النار والاجزاء ما كنتم تعملون في الدنيا بما يسخط ربكم وترك يقال لهم اكتفاء بدلالة الكلام عليه ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (انما أمرت أن أعبد رب هذه البلدة الذي حرماؤه كل شيء وأمرت أن أكون من المسلمين) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم يا محمد قل انما أمرت أن أعبد رب هذه البلدة وهي مكة التي حرماؤها على خلقه أن يسفكوا فيها دما حراما أو يظلموا فيها أحدا أو يصاد صيدها أو يمتلي خلاها دون الاوثان التي تعبدونها أيها المشركون وبخوالذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله انما أمرت أن أعبد رب هذه البلدة الذي حرماؤها يعني مكة وقوله وله كل شيء يقول ولرب هذه البلدة الأشياء كلها ملكا فإياه أمرت أن أعبد لا من لا يملك شيئا وانما قال جل ثناؤه رب هذه البلدة الذي حرماؤها فخصها بالذكر دون سائر البلدان وهو رب البلاد كلها لانه أراد تعريف المشركين من قوم رسول الله صلى الله عليه وسلم الذين هم أهل مكة بذلك نعمته عليهم واحسانه اليهم وأن الذي ينبغي لهم أن يعبدوه هو الذي حرم بلادهم فنع الناس منهم وهم في سائر البلاد يأكل بعضهم بعضا ويقتل بعضهم بعضا لا من لم تجزله عليهم نعمة ولا يقدر لهم على نفع ولا ضرر وقوله وأمرت أن أكون من المسلمين يقول وأمرني ربي أن أسلم وجهي له حنيفا فكون من المسلمين الذين دانوا بدين خليله ابراهيم ووجدكم أيها المشركون لا من خالف دين جده الحق ودان دين ابليس عدو الله ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (وأن أتلو القرآن فمن اهتدى فانما يهتدى لنفسه ومن ضل فقل انما أنا من المندرين) يقول تعالى ذكره قل انما أمرت أن أعبد رب هذه البلدة وأن أكون من المسلمين وأن أتلو القرآن فمن اهتدى يقول فمن اتبعني وآمن بي وبما جئت به فسلك طريق الرشاد فانما يهتدى لنفسه يقول فانما يسلك سبيل الصواب باتباعه آياي وإيمانه بي وبما جئت به لنفسه لانه بإيمانه بي وبما جئت به يأمن نعمته في الدنيا وعذابه في الآخرة وقوله ومن ضل يقول ومن جار عن قصد السبيل بتكذيبه بي وبما جئت به من عند الله فقل انما أنا من المندرين يقول تعالى ذكره فقل يا محمد لمن ضل عن قصد السبيل وكذبك ولم يصدق بما جئت به من عندي انما أنا من ينذر قومه عذاب الله ويخطئه على معصيتهم إياه وقد أذرتكم ذلك معشر كفار قريش فان قبلتم واتيتهم عما يكرهه الله منكم من الشرك به فخطو أنفوسكم تصيبون وان رددمكم وكذبتم فعلي أنفوسكم جنيتم وقد بلغتكم ما أمرت بإبلاغه إياكم ونصحت لكم ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (وقل الحمد لله سيريكم آياته فتعرفونها وما ربك بغافل عما تعملون) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد لهؤلاء القائلين لك من مشركي قومك متى هذا الوعد ان كنتم صادقين الحمد لله على نعمته علينا بتوفيقه إيانا للحق الذي أتم عنه عمون سيريكم ربكم آيات عذابه ويخطئه فتعرفون بها حقيقة نصحي كان لكم ويتبين صدق ما دعوتكم اليه من الرشاد وبخوالذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال

(٣) - (ابن جرير) - (العشرون)

ويكتب بين عينيه مؤمن وتنكت الكافر بالخاتم في أنفه فتفشفو النكتة حتى يسود لها وجهه ويكتب بين عينيه كافر وروى أنها تقول لهم يا فلان أنت من أهل الجنة ويا فلان أنت من أهل النار وقيل تكلمهم

من الكلم على معنى التبكيت والمراد به الجرح وهو الوسم بالعصا والخاتم ثم ذكر طرفا مجلا من أهوال يوم القيامة قائلا (ويوم) أى واذ كريوم (نحشر من كل أمة فوجا) أى جماعة (١٨) كثيرة (من يكذب) هذه للتبيين والاولى للتبويض وقوله (بآياتنا) يحتمل معجزات

جميع الرسل أو القرآن خاصة وقد مر معنى قوله (فهم يوزعون) في وصف جنود سليمان أى يحبس أولهم على آخرهم حتى يجتمعوا فيكبكبوا في النار وعن ابن عباس الفوج أبوجهل والوليد بن المغيرة وشيبة بن ربيعة يساقون بين يدي أهل مكة وكذلك يحشر قادة سائر الأمم بين أيديهم إلى النار والواو في قوله (ولم تحيطوا) للحال كأنه قيل أ كذبت بآياتي بادي الرأي من غير الوقوف على حقيقتها وأنها جديرة بالتصديق أو بالتكذيب ويجوز أن تكون الواو للعطف والمعنى أجمدتموها ومع جمودكم لم تلقوا أذهانكم لتفهمها فقد يحدد المكتوب إليه كون الكتاب من عند من كتبه ومع ذلك لا يدع تفهم مضمونه وأن يحيط بمعانيه قال جارا لله (أما إذا كنتم تعملون) للتبكيت لا غير لانهم لم يعملوا إلا التكذيب ولم يشتر من حالهم الا ذلك وجوز أن يراد ما كان لكم عمل في الدنيا إلا الكفر والتكذيب أم ماذا كنتم تعملون من غير ذلك كأنكم لم تخلقوا إلا لأجله وقال غيره أراد لما لم يشتغلوا بذلك العمل المهم وهو التصديق فتأى شئ يعملونه بعد ذلك لأن كل عمل سواه فكأنه ليس بعمل قال المفسرون يخاطبون بهذا قبل كبهم في النار ثم يكون فيها وذلك قوله (ووقع القول عليهم) أى العذاب الموعود يغشاهم بسبب ظلمهم وهو التكذيب بآيات الله فيشغلهم عن النطق والاعتذار

ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو ذاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله سيركم آياته فتعرفونها قال في أنفسكم وفي السماء والأرض والرزق ٦٧ حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد قوله سيركم آياته فتعرفونها قال في أنفسكم والسماء والأرض والرزق وقوله ومار بك بغافل عما تعملون يقول تعالى ذكره ومار بك يا محمد بغافل عما يعمل هؤلاء المشركون ولكن لهم أجل هم بالغوه فإذا بلغوه فلا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون يقول تعالى ذكره لنبيه صلى الله عليه وسلم فلا يجزئك تكذيبهم إياك فاني من وراء أهلا كههم واني لهم بالمرصاد فأيقن لنفسك بالنصر ولعدوك بالذل والخرى

﴿ آخر تفسير سورة النمل والله الحمد والمنة وبه الثقة والعصمة ﴾

﴿ تفسير سورة القصص ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ القول في تأويل قوله جل ثناؤه وتقدست أسماؤه ﴾ طسم تلك آيات الكتاب المبين نتلو عليك من نبأ موسى وفرعون بالحق لقوم يؤمنون ﴿ قال أبو جعفر قد بينا قبل فيما مضى تأويل قول الله عز وجل طسم وذكرنا اختلاف أهل التأويل في تأويله وأما قوله تلك آيات الكتاب المبين فانه يعني هذه آيات الكتاب الذي أنزلته إليك يا محمد المبين أنه من عند الله وأنك لم تتفوه ولم تتخرصه وكان قتادة فيما ذكر عنه يقول في ذلك ما حدثني بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله طسم تلك آيات الكتاب المبين يعني مبین والله بركته ورشده وهداه وقوله نتلو عليك يقول تقرأ عليك وتقص في هذا القرآن من خبر موسى وفرعون بالحق كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله نتلو عليك من نبأ موسى وفرعون بالحق لقوم يؤمنون يقول في هذا القرآن نبؤهم وقوله لقوم يؤمنون يقول لقوم يصدقون بهذا الكتاب ليعلموا أن ما نتلو عليك من نبؤهم فيه نبؤهم وتطمئن نفوسهم بأن سنتنا فيمن خالفك وعاداك من المشركين سنتنا فيمن عادى موسى ومن آمن به من بنى إسرائيل من فرعون وقومه أن نهلكهم كما أهلكناهم وننجيهم منهم كما أنجيناهم منهم ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴾ ان فرعون علا في الأرض وجعل أهلها شيعا يستضعف طائفة منهم يذبح أبناءهم ويستحي نساءهم انه كان من المفسدين ﴿ يقول تعالى ذكره ان فرعون تجبر في أرض مصر وتكبروعلا أهلها وقهرهم حتى أقروا له بالعبودية كما حدثنا محمد بن هرون قال ثنا عمرو بن حماد قال ثنا أسباط عن السدي ان فرعون علا في الأرض يقول تجبر في الأرض حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ان فرعون علا في الأرض أى بنى في الأرض وقوله وجعل أهلها شيعا يعني بالشيع الفرق يقول وجعل أهلها فرقا متفرقين كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وجعل أهلها شيعا أى فرقا يذبح طائفة منهم ويستحي طائفة ويعذب طائفة ويستعبد طائفة قال الله عز وجل يذبح أبناءهم ويستحي نساءهم ويستحي

ثم بعد أن خوفهم بأهوال القيامة وأحوالها ذكر ما يصلح أن يكون دليلا على التوحيد وعلى الحشر وعلى النبوة مبالغة في الارشاد إلى الايمان والمنع من الكفر فقال (ألم يروا) الآية ووجه دلالة على التوحيد أن التقليل من النور إلى الظلمة

المصالح دون البعض ووصف
النهار بالبصار انما هو باعتبار
صاحبه وقد مر في يونس والتقابل
مراعى في الآية من حيث المعنى
كأنه قيل ليسكنوا فيه وليبصروا
فيه طرق القلب في المكاسب ثم
عاد الى ذكر علامة أخرى للقيامة
فقال (ويوم ينفخ في الصور) وقد
تقدم تفسيره في طه والمؤمنين
وقوله (ففرع) كقوله ونادى وسيق
والمراد فرعهم عند النفخة الاولى
حين يصعقون (الا من شاء الله) قال
أهل التفسير الا من ثبت الله قلبه
من الملائكة وهم جبرائيل
وميكائيل واسرافيل وعزرائيل
وقيل هم الشهداء وعن الضحاك
الحور وخرقة النار وحمة العرش
وعن جابر أن منهم موهى لانه صعق
مرة قال أهل البرهان انما قال
في هذه السورة ففرع موافقة لقوله
وهم من فرع يومئذ آمنون وفي
الزمر قال فصعق لأن معناه فأت
وقد سبق أنك ميت وانهم مبتون
ومعنى (داخرين) صاغرين أذلاء
وقيل معنى الاتيات حضورهم
الموقف بعد النفخة الثانية وجوز أن
يراد رجوعهم الى أمره وانقيادهم
له قال أهل المناظرة ان الأجسام
الكبار اذا تحركت حركة سريعة
على نهج واحد في السموات والكيفية
ظن الناظر أنها واقفة مع أنها تمر
مر احثيثاً فأخبر الله سبحانه أن
حال الجبال يوم القيامة كذلك تجمع
فتسير كما تسير الريح السحاب فاذا
طر الناظر حسبها جامدة أى واقفة في
مكان واحد (وهي تمر السحاب)

قال جارا لله (صنع الله) من المصادر المؤكدة كقوله وعدا لله الا أن مؤكده محذوف وهو الناصب ليوم ينفخ والمعنى ويوم ينفخ في الصور فكان كيت وكيت أتاب الله المحسنين وعاقب المجرمين صنع الله بفعل الاتابة والمعاقبة من جملة الاشياء التي أتقنها وأتى بها على وجه الحكمة

والصواب قلت لا يبعد أن يكون الناصب ليوم يتفخ هو ذا كرمقدرا ويكون صنع الله مصدرا مؤكدا لنفسه أي صنع تسييرا لجبال ومرها
صنع الله قال القاضي عبد الجبار في قوله (٣٠) (أتقن كل شيء) دلالة على أن القبايح ليست من خلقه والاوجب وصفها بأنها متقنة

ولكن الاجماع مانع منه وأجيب
بأن الآية مخصوصة بغير الأعراض
فإن الأعراض لا يمكن وصفها
بالاتقان وهو الاحكام لانه من
أوصاف المركبات قلت ولو سلم
وصف الأعراض بالاتقان فوصف
كل الأعراض به ممنوع فها من عام
الاوقد خص ولو سلم فالاجماع
المذكور لعله ممنوع يؤيده قوله
(انه خير بما تفعلون) وإذا كان
خيرا بكل أفعال العباد على كل نحو
يصدر عنهم وخلاف معلومه يمتنع
أن يقع فقد صحت معارضة
الاشعري وعلى مذهب الحكيم
وقاعدته صدور الشر القليل من
الحكيم لاجل الخير الكثير لا ينافي
الاتقان والله أعلم ثم فصل أعمال
العباد وجزأها بقوله (من جاء
بالحسنة فله خير منها) الى آخر
الآيتين وبيان الخيرية بالاضعاف
وبأن العمل منقوض والثواب دائم
وبأن فعل السيد بينه وبين فعل
العبدون بعيد على أن الاكل
والشرب إنما هو جزاء الاعمال
البدنية وأما الاعمال القلبية من
المعرفة والاخلاص فلا جزاء لها
سوى الالتذاذ بقاء الله والاستغراق
في بحار الجمال والجلال جعلنا الله
أهلا لذلك وقيل المراد فله خير
حاصل منها وعن ابن عباس أن
الحسنة كلمة الشهادة التي هي أعلى
درجات الايمان واعترض عليه بأنه
يلزم منه أن لا يعاقب مسلم وأجيب
بأنه يكفي في الخيرية أن لا يكون
عقابه مخلدا ثم وعد المحسنين أمرا آخر

ونمكن لهم في الارض ونرى فرعون وهامان وجنودهما منهم ما كانوا يحذرون شيئا ما حذر القوم قال
وذكرنا أن حازيا حزا لعدو الله فرعون فقال يولد في هذا العام غلام من بني اسرائيل يسلبك ممالكك
فتتبع أبناءهم ذلك العام يقتل أبناءهم ويستحي نساءهم حذرا بما قال له الحازي حدثنا القاسم
قال ثنا الحسين قال ثنا أبو سفيان عن معمر عن قتادة قال كان لفرعون رجل ينظر له ويخبره
يعني أنه كاهن فقال له انه يولد في هذا العام غلام يذهب بملككم فكان فرعون يذبح أبناءهم
ويستحي نساءهم حذرا فذلك قوله ونرى فرعون وهامان وجنودهما منهم ما كانوا يحذرون
واختلفت القراءة في قراءة قوله ونرى فرعون وهامان فقرا ذلك عامة قراءة الجواز والبصرة وبعض
الكوفيين ونرى فرعون وهامان بمعنى ونرى نحن بالنون عطفًا بذلك على قوله وكن لهم وقرأ ذلك
عامة قراءة الكوفة ويرى فرعون على أن الفعل لفرعون بمعنى ويعاين فرعون بالياء من يرى ورفع
فرعون وهامان والجنود والصواب من القول في ذلك أنهما قراءتان معروفتان في قراءة الامصار
متقاربتا المعنى قد قرأ بكل واحدة منهما علماء من القراء فبأيتهما قرأ القاري فهو مصيب لانه معلوم
أن فرعون لم يكن يرى من موسى ما رأى الابن يريه الله عز وجل منه ولم يكن يريه الله تعالى ذكره
ذلك منه الاراء في القول في تأويل قوله تعالى ﴿ وأوحينا إلى أم موسى أن أرضعيه فاذا خفت
عليه فأتقيه في اليم ولا تخافي ولا تحزني انارادوه اليك وجاعلوه من المرسلين ﴾ يقول تعالى ذكره
وأوحينا إلى أم موسى حين ولدت موسى أن أرضعيه وكان قتادة يقول في معنى ذلك وأوحينا إلى
أم موسى قد فتن في قلبها حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وأوحينا إلى أم موسى
وحيا جاءها من الله فخذف في قلبها وليس بوحى نبوة أن أرضعي موسى فاذا خفت عليه فأتقيه في اليم
ولا تخافي ولا تحزني الآية حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا أبو سفيان عن معمر عن قتادة
قوله وأوحينا إلى أم موسى قال قد فتن في نفسها حدثنا موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط
عن السدي قال أمر فرعون أن يذبح من ولد من بني اسرائيل سنة ويتركوا سنة فلما كان في السنة
التي يذبحون فيها حملت بموسى فلما أرادت وضعه حزت من شأنه فأوحى الله اليها أن أرضعيه فاذا
خفت عليه فأتقيه في اليم واختلف أهل التأويل في الحال التي أمرت أم موسى أن تلقى موسى في
اليم فقال بعضهم أمرت أن تلقيه فيه بعد ميلاده بأربعة أشهر وذلك حال طلبه من الرضاع أكثر مما
يطلب الصبي بعد حال سقوطه من بطن أمه ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين
قال ثنا حجاج عن ابن جريح قوله أن أرضعيه فاذا خفت عليه قال اذا بلغ أربعة أشهر وصاح وابتغى
من الرضاع أكثر من ذلك فأتقيه حينئذ في اليم فذلك قوله فاذا خفت عليه حدثنا القاسم قال ثنا
الحسين قال ثنا حجاج عن أبي بكر بن عبد الله قال لم يقل لها اذا ولدته فأتقيه في اليم إنما قال لها
أن أرضعيه فاذا خفت عليه فأتقيه في اليم بذلك أمرت قال جعلته في بستان فكانت تأتيه كل يوم
فترضعه وتأتيه كل ليلة فترضعه فكيفه ذلك * وقال آخرون بل أمرت أن تلقيه في اليم بعد ولادها
اياء وبعد رضاعها ذكر من قال ذلك حدثنا موسى بن هرون قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط
عن السدي قال لما وضعت أرضعته ثم دعت له نجارا فجعل له تابوتا وجعل مفتاح التابوت من
داخل وجعلته فيه وألقته في اليم * وأولى قول قيل في ذلك بالصواب أن يقال ان الله تعالى ذكره أمر
أم موسى أن ترضعه فاذا خافت عليه من عدو الله فرعون وجنده أن تلقيه في اليم (٣) وجائز أن تكون
(٣) لعله سقط من النسخ فجائز أن تكون خافتهم عليه بعد ولادها وجائز أن الخ كتبه مصححه

وهو قوله (وهم من فزع يومئذ آمنون) وآمن يعدى بالجار وبنفسه والتنوين في فزع في إحدى القراءتين خافتهم
أما اللنوع وهو فزع نوع العقاب فان فزع الهيبة والجلال يلحق كل مكلف وهو الذي أثبت في قوله ففزع من في السموات ومن في الارض

الامن شاء الله واما للتعظيم أى من فزع شديد لا يكتبه الواصف وهو خوف النار آمنون وأما حال المصاة فإن تكب في النار فعبير عن الجملة بالوجه لانه أشرف أولانهم يلقون في الحميم منكوسين وقوله (هل تجزون) الخطاب (٢١) فيه اما على طريقة الالتفات واما على سبيل

الحكاية باضمار القول أى يقال لهم عند الكعب هذا القول ثم ختم السورة بخلاصة ما أمر به رسوله وذلك أشياء منها عبادة الرب سبحانه ثم وصف الرب بأمرين احترازاً من أرباب أهل الشرك أولها كونه رباً لما هو أقرب في نظر قريش وهو بلدة مكة حرسها الله وفيه نوع منة عليهم كقوله حرماً آمناً ويتخطف الناس من حولهم وثانيهما عام وهو قوله (وله كل شيء) ومنها أمره بالاسلام وهو الاذعان الكلي لاوامر الله بجميع أعضائه وجوارحه ومنها أمره بتلاوة القرآن أى بتلوه أى اتباعه وقد قام رسول الله صلى الله عليه وسلم بكل ما أمر به أتم قيام حتى خوطب بقوله ما أنزلنا عليك القرآن لتشقي ثم لما بين سيرته ذكر أن نفع الاهتداء ووبال الضلال لا يعود الا الى المكلف أو عليه وليس على الرسول الا البلاغ والانذار ثم جعل ختم الخاتمة الأمر بالحمد كما هو صفة أهل الجنة وبعد أمره بالحمد على نعمة النبوة والرسالة هدداً أعداءه بما سيرهم في الآخرة من الآيات الملجئة الى الاقرار وذلك حين لا ينفعهم الايمان قاله الحسن وعن الكلبي هي الدخان والنشفاق القمر وما حل بهم من العقوبات في الدنيا (وما ربك بغافل عما تعملون) ولكنه من وراء جزاء العاملين في التاويل قل سيروا في أرض البشرية فانظروا كيف كان عاقبة المجرمين لان خواص نفوسهم انموذج من جهنم كأن

خافتهم عليه بعد أشهر من ولادها اياه وأى ذلك كان فقد فعلت ما أوحى الله اليها فيه ولا خبر قامت به حجة ولا في فطرة العقل بيان أى ذلك كان من أى فأولى الاقوال في ذلك بالصحة أن يقال كما قال جل شأنه واليم الذى أمرت أن تلقيه فيه هو النيل كما حدثنا موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدى فالقيه في اليم قال هو البحر وهو النيل وقد بينا ذلك بشواهد و ذكر الرواية فيه فيما مضى بما أغنى عن اعادته وقوله ولا تخافى ولا تخزى يقول لا تخافى على ولدك من فرعون وجنوده أن يقتلوه ولا تخزى لفراقه وبخو الذى قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد ولا تخافى ولا تخزى قال لا تخافى عليه البحر ولا تخزى لفراقه انارادوه اليك وقوله انارادوه اليك وجاعلوه من المرسلين يقول انارادوه ولدك اليك للرضاع لتكونى أنت ترضعيه وباعثوه رسولاً الى من تخافينه عليه أن يقتله وفعل الله ذلك بها وبه وبخو الذى قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن إسحق انارادوه اليك وباعثوه رسولاً الى هذه الطاغية وجاعلوه هلاكاً ونجاة بنى اسرائيل مما هم فيه من البلاء على يديه في القول في تأويل قوله تعالى ﴿فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدواً وحزناً﴾ فرعون وهامان وجنودهما كانوا خاطئين ﴿يقول تعالى ذكره فالتقطه آل فرعون فأصابوه وأخذوه وأصله من اللقطة وهو ما وجد ضالاً فأخذ والعرب تقول لما وردت عليه فجأة من غير طلب له ولا ارادة أصبته التقاطاً ولقيت فلاناً التقاطاً ومنه قول الراجز

ومنهل وردته التقاطاً * لم ألق اذ وردته فراطاً

يعنى فجأة واختلف أهل التأويل في المعنى بقوله آل فرعون في هذا الموضع فقال بعضهم عنى بذلك جوارى امرأة فرعون ذكر من قال ذلك حدثنا موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدى قال أقبل الموج بالتابوت يرفعه مرة وينخفضه أخرى حتى أدخله بين أشجار عند بيت فرعون فخرج جوارى آسية امرأة فرعون يغسلن فوجدن التابوت فأدخلنه الى آسية وظنن أن فيه ما لا فلما نظرت اليه آسية وقعت عليها رحمة فأحبته فلما أخبرته به فرعون أراد أن يذبحه فلم تزل آسية تكلمه حتى تركها قال انى أخاف أن يكون هذا من بنى اسرائيل وأن يكون هذا الذى على يديه هلاكاً فذلك قول الله فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدواً وحزناً * وقال آخرون بل عنى به ابنة فرعون ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن أبي معشر عن محمد بن قيس قال كانت بنت فرعون برصاء فجاءت الى النيل فاذا التابوت فى النيل تخفقه الامواج فأخذته بنت فرعون فلما فتحت التابوت فاذا هى بصبي فلما اطلمت فى وجهه برأت من البرص فجاءت به الى أمها فقالت ان هذا الصبي مبارك لما نظرت اليه برئت فقال فرعون هذا من صبيان بنى اسرائيل هلم حتى أقتله فقالت قرعة عين لي ولك لا تقتلوه * وقال آخرون عنى به أعوان فرعون ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن إسحق قال أصبح فرعون فى مجلس له كان يجلسه على شفير النيل كل غداة فينما هو جالس اذ مر النيل بالتابوت يقذف به وآسية بنت مزاحم امرأته جالسة الى جنبه فقالت ان هذا لشيء فى البحر فأتوني به فخرج اليه أعوانه حتى جاؤا به ففتحت التابوت فاذا فيه صبي فى مهد فالتقى الله عليه محبته وعطف عليه نفسه قالت امرأته آسية لا تقتلوه عسى أن ينفعنا أو نتخذه ولداً ولا قول فى ذلك عندنا أولى بالصواب مما قال الله عز وجل فالتقطه آل فرعون

خواص أهل القلوب انموذج من الجنة وان ربك ليعلم ما تكن صدورهم لانه نمر طينة آدم بيديه أربعين صباحاً وتنفخ فيه من روحه فهو مطلع على قلبه وعلى قلبه ولهذا قال وما من غائبة من الخواص فى سماء القلب وأرض القلب الا فى كتاب مبين وهو علم الله تعالى ان هذا القرآن

يقص لان كل كتاب كان شتملا على شرح مقام ذلك النبي ولم يكن لبي مقام في القرب مثل نبينا فلا جرم لم يكن في كتبهم من الحقائق مثل ما في القرآن ولهذا قال ان ربك يقضى بينهم (٢٣) أي بين هذه الامة وبين امة كل نبى بحكمه أى بحكمته بأن يبلغ متابعى كل نبى الى

مقام نبينهم ويباغ متابعى نبينا صلى الله عليه وسلم الى مقام المحبة فاتبعونى يحببكم الله وهو العزيز الذى لغزته لا يهدى كل متم الى مقام حبيبى العليم بمن يستحق هذا المقام فتوكل على الله انك على الحق المبين فى دعوة الخلق الى الله واذا وقع القول عليهم وذلك بعد البلوغ ومضى زمان الرعى فى مراتع البهيمية أخرجناهم من تحت ارض البشرية دابة تكلمهم أن الناس كانوا بآياتنا لا يوقنون وهى النفس الناطقة فانها الى الآن كانت موصوفة بصفة الصمم والبكم بتبعية النفس الامارة التى لا توقن هى وصفاتها بالدلائل ويوم نحشر من كل امة فوجا ممن يكذب بآياتنا فهم يوزعون من كلامه وهى صفات الروح والقلب وذلك بعد التصفية والمداومة على الذكر والفكر حتى اذارجعوا الى الحضرة قال أكذبتم بآياتى ولم تحيطوا بها علما أما ذا كنتم تعملون بعد أن كنتم مصدقيا عند خطاب ألسنت بربكم وهذا خطاب فيه استبطاء وعتاب وقع قول يحبهم عليه بدل ما ظلموا فهم لا ينطقون كقوله من عرف الله كل لسانه ألم يروا أنا جعلنا الليل ليسكنوا فيه والنهار مبصرا جعلنا ليل البشرية سببا لاستجمام القلب ونهار الروحانية بتجلي شمس الربوبية مبصرا يبصر به الحق من الباطل ويوم ينفخ اسرافيل المحبة فى صور القلب ففزع من فى سموات الروح من الصفات الروحانية ومن فى ارض البشرية من الصفات النفسانية الامن شاء الله من أهل البقاء الذين أحيوا بحياته وأفقا بعد صفة الفناء وهى النفخة الاولى فى بداية تأثير العناية للهداية والقاء المحبة التى تظهر القيامة فى شخص

وقد بينا معنى الآل فيما مضى بما فيه الكفاية من اعادته ههنا وقوله ليكون لهم عدوا وحزنا فيقول القائل ليكون موسى آل فرعون عدوا وحزنا التقطوه فيقال فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدوا وحزنا قيل انهم حين التقطوه لم يلتقطوه لذلك بل لما تقدم ذكره ولكنه ان شاء الله كما حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق فى قوله فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدوا وحزنا قال ليكون لهم فى عاقبة أمره عدوا وحزنا لما أراد الله به وليس لذلك أخذوه ولكن امرأة فرعون قالت قرعة عين لى ولك فكان قول الله ليكون لهم عدوا وحزنا لما هو كائن فى عاقبة أمره لهم وهو كقول القائل لاخر اذا قرعه لفعل كان فعله وهو يحسب محسنا فى فعله فأذا فعله ذلك الى مساءة مندماله على فعله فعلت هذا لضر نفسك ولتضر به نفسك فعلت وقد كان الفاعل فى حال فعله ذلك عند نفسه يفعله راجيا نفعه غير أن العاقبة جاءت بخلاف ما كان يرجو فكذلك قوله فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدوا وحزنا انما هو فالتقطه آل فرعون ظنا منهم أنهم محسنون الى أنفسهم ليكون قرعة عين لهم فكانت عاقبة التقاطهم اياه منه هلا كهمل على يديه وقوله عدوا وحزنا يقول يكون لهم عدوا فى دينهم وحزنا على ما ينالهم منه من المكروه ونحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدوا وحزنا عدوا لهم فى دينهم وحزنا لما يأتهم واختلفت القراء فى قراءة ذلك فقراءته عامة قراء أهل المدينة والبصرة وبعض أهل الكوفة وحزنا بفتح الحاء والزاي وقراءته عامة قراء الكوفة وحزنا بضم الحاء وتسكين الزاي والحزن بفتح الحاء والزاي مصدر من حزن حزنا والحزن بضم الحاء وتسكين الزاي الاسم كالعدم والعدم ونحوه والصواب من القول فى ذلك أنهما قراءتان متقاربتا المعنى وهما على اختلاف اللفظ فيهما بمنزلة العدم والعدم فبأيتهما قرأ القارى فصيب وقوله ان فرعون وهامان وجنودهما كانوا خاطئين يقول تعالى ذكره ان فرعون وهامان وجنودهما كانوا برهم آثمين فلذلك كان لهم موسى عدوا وحزنا في القول فى تأويل قوله تعالى (وقالت امرأت فرعون قرعة عين لى ولك لا تقتلوه عسى أن ينفعنا أو نتخذة ولدا وهم لا يشعرون) يقول تعالى ذكره وقالت امرأت فرعون له هذا قرعة عين لى ولك يا فرعون فقرعة عين مرفوعة بمضمرة هو هذا أو هو وقوله لا تقتلوه مسألة من امرأت فرعون أن لا يقتله وذكر أن المرأة لما قالت هذا القول لفرعون قال فرعون أمالك فنعتم وأما لى فلا فكان كذلك ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن أبى معشر عن محمد بن قيس قال قالت امرأت فرعون قرعة عين لى ولك لا تقتلوه عسى أن ينفعنا أو نتخذة ولدا قال فرعون قرعة عين لك أما لى فلا قال محمد بن قيس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو قال فرعون قرعة عين لى ولك لكان لها جميعا حدثنا موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدى قال اتخذه فرعون ولدا ودعى على أنه ابن فرعون فلما تحرك الغلام أرته أمه آسية صبيبا فبينما هى ترقصه وتلعب به اذا ناولته فرعون وقالت خذ قرعة عين لى ولك قال فرعون هو قرعة عين لك لالى قال عبد الله بن عباس لو أنه قال وهو لى قرعة عين اذا لامن به ولكنه أبى حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قالت امرأت فرعون قرعة عين لى ولك تعنى بذلك موسى حدثنا العباس بن الوليد قال أخبرنا يزيد قال أخبرنا الاصبغ بن زيد قال ثنا القاسم بن أبى أيوب قال ثنى سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال لما أتت بموسى امرأت فرعون قالت قرعة عين لى ولك قال

فرعون
الصفات الروحانية ومن فى ارض البشرية من الصفات النفسانية الامن شاء الله من أهل البقاء الذين أحيوا بحياته وأفقا بعد صفة الفناء وهى النفخة الاولى فى بداية تأثير العناية للهداية والقاء المحبة التى تظهر القيامة فى شخص

المحب وفزع الصفات هيجانها للطلب بتهييج أنوار المحبة الامن شاء الله وهو الخفي وهي لطيفة في الروح بالقوة وانما تصير بالفعل عند طلوع شموع الشواهد وآثار التجلي فلا يصيبه الفزع بالنفخة الاولى ولا تدركه (٢٣٣) الصعقة بالنفخة الثانية وترى جبال الاشخاص

جامدة على حالها وهي تمر بالسير في الصفات وتبديل الاخلاق من السحاب رب هذه البلدة وهي القلب والرب هو الله كما أن رب بلدة القلب هو النفس الامارة وانه تعالى حرم بلدة القلب على الشيطان كما قال يوسوس في صدور الناس دون أن يقول في قلوب الناس سير يك آياته فتعرفونها فيه اذ الميرالآيات لم يمكن عرفانها الا بهم اجعلنا من العارفين واكشف عنا غطاءنا بحق محمد وآله صلى الله وسلم عليهم (سورة القصص مكية سوى آية نزلت بحجة ان الذي فرض الخ حروفها ٥٨٠٠ كلمها ١٤٤١ آياتها ٨٨)

(بسم الله الرحمن الرحيم)
(طسم تلك آيات الكتاب المبين نتلوا عليك من نبأ موسى وفرعون بالحق لقوم يؤمنون ان فرعون علا في الارض وجعل أهلها شيعة يستضعف طائفة منهم يذبح أبناءهم ويستحيي نساءهم انه كان من المفسدين وزيد ان ممن على الذين استضعفوا في الارض ونجعلهم أئمة ونجعلهم الوارثين ونمكن لهم في الارض ونرى فرعون وهامان وجنودهما منهم ما كانوا يحذرون وأوحينا الى أم موسى أن أرضعيه فاذا خفت عليه فألقيه في اليم ولا تخافي ولا تحزني ان اردوه اليك وجاءلوه من المرسلين فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدوا وحزنا ان فرعون وهامان وجنودهما كانوا خاطئين وقالت امرأت فرعون قرة

فرعون يكون لك فاما الى فلا حاجة لي فيه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي يخاف به لو أفر فرعون أن يكون له قرة عين كما أقرت لهده الله به كما هدى به امرأته ولكن الله حرمه ذلك وقوله لا تقتلوه عسى أن ينفعنا أو نتخذه ولذا ذكر أن امرأته فرعون قالت هذا القول حين هم يقتله قال بعضهم حين أتى به يوم التقطه من اليم وقال بعضهم يوم تنف من لحيته أو ضربه بعصا كانت في يده ذكر من قال قالت ذلك يوم تنف لحيته حديثا موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي قال لما أتى فرعون به صبيا أخذه اليه فأخذ موسى بالحيتة فتتفها قال فرعون على بالذبا حين هو هذا قالت آسية لا تقتلوه عسى أن ينفعنا أو نتخذه ولذا انما هو صبي لا يعقل وانما صنع هذا من صباه حديثا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة لا تقتلوه عسى أن ينفعنا أو نتخذه ولذا قال أقيت عليه رحمتها حين أبصرته وقوله وهم لا يشعرون اختلف أهل التأويل في تأويله فقال بعضهم معنى ذلك وهم لا يشعرون هلا بهم على يده ذكر من قال ذلك حديثا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وهم لا يشعرون قال وهم لا يشعرون أن هلكتهم على يديه وفي زمانه حديثا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا سفيان عن معمر عن قتادة أو نتخذه ولذا وهم لا يشعرون قال ان هلا بهم على يديه حديثا محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحديثي الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله وهم لا يشعرون قال آل فرعون أنه لهم عدو وقال آخرون بل معنى ذلك وهم لا يشعرون بما هو كائن من أمرهم وأمره ذكر من قال ذلك حديثا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال قالت امرأته فرعون آسية لا تقتلوه عسى أن ينفعنا أو نتخذه ولذا وهم لا يشعرون يقول الله وهم لا يشعرون أي بما هو كائن بما أراد الله به وقال آخرون بل معنى قوله وهم لا يشعرون وبنو اسرائيل لا يشعرون أنا التقطناه ذكر من قال ذلك حديثا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن أبي معشر عن محمد بن قيس لا تقتلوه عسى أن ينفعنا أو نتخذه ولذا وهم لا يشعرون قال يقول لا تدري بنو اسرائيل أنا التقطناه * والصواب من القول في ذلك قول من قال معنى ذلك وفرعون وآله لا يشعرون بما هو كائن من هلا بهم على يديه وانما قلنا ذلك أولى التأويلات به لانه عقيب قوله وقالت امرأته فرعون قرة عين لي ولك لا تقتلوه عسى أن ينفعنا أو نتخذه ولذا واذا كان ذلك عقيب فهو بان يكون بيان عن القول الذي هو عقيب أحق من أن يكون بيان عن غيره في القول في تأويل قوله تعالى (وأصبح فؤاد أم موسى فارغا ان كادت لتبدي به لولا أن ربطنا على قلبها لتكون من المؤمنين) اختلف أهل التأويل في المعنى الذي عنى الله أنه أصبح منه فؤاد أم موسى فارغا فقال بعضهم الذي عنى جل ثناؤه أنه أصبح منه فؤاد أم موسى فارغا كل شيء سوى ذكر ابنها موسى ذكر من قال ذلك حديثي محمد بن العلاء قال ثنا جابر ابن نوح قال ثنا الاعمش عن مجاهد وحسان أبي الاشرس عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس في قوله وأصبح فؤاد أم موسى فارغا قال فرغ من كل شيء الامن ذكر موسى حديثا محمد بن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن الاعمش عن حسان عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس وأصبح فؤاد أم موسى فارغا قال فرغا من كل شيء الامن ذكر موسى حديثا محمد بن عمار قال ثنا عبد الله قال ثنا اسرائيل عن أبي اسحق عن رجل عن ابن عباس وأصبح فؤاد أم موسى فارغا قال فرغا من كل شيء الامن هم موسى حديثا علي قال ثنا أبو صالح قال ثنا معاوية عن علي عن

عين لي ولك لا تقتلوه عسى أن ينفعنا أو نتخذه ولذا وهم لا يشعرون وأصبح فؤاد أم موسى فارغا ان كادت لتبدي به لولا أن ربطنا على قلبها لتكون من المؤمنين وقالت لاخته قصيه فبصرت به عن جنب وهم لا يشعرون وحرمتا عليه المراضع من قبل فقالت هل ادلكم على أهل

بيت يكفلونه لكم وهم له ناصحون فرددناه الى أمه كي تفرع عنها ولا تحزن ولتعلم أن وعد الله حق ولكن أكثرهم لا يعلمون ولما بلغ أشده واستوى آتيناه حكما وعلمنا وكذلك نبزي المحسنين (٣٤) ودخل المدينة على حين غفلة من أهلها فوجد فيها رجلين يقتتلان هذا من

شيعة وهذا من عدوه فاستغاثه الذي من شيعة على الذي من عدوه فوكزه موسى ففضى عليه قال هذا من عمل الشيطان انه عدو مضل مبين قال رب اني ظلمت نفسي فاغفر لي فغفر له انه هو الغفور الرحيم قال رب بما أنعمت علي قلن أكون ظهيرا للمجرمين فأصبح في المدينة خائفا يترقب فاذا الذي استنصره بالأمس يستصرخه قال له موسى انك لغوي مبين فلما أن أراد أن يبطش بالذي هو عدو لهما قال يا موسى أتريد أن تقتلني كما قتلت نفسك بالامس ان تريد الا أن تكون جبارا في الارض وما تريد أن تكون من المصلحين وجاء رجل من أقصى المدينة يسعى قال يا موسى ان الملائكة يأمرون بك ليقتلوك فانخرج الى لك من الناصحين فخرج منها خائفا يترقب قال رب نجني من القوم الظالمين ﴿١﴾ القراءات ويرى بفتح الياء واما له الراء فرعون وهامان وجنودهما مرفوعات حمزة وعلى وخلف وهكذا قرأوا قوله وحزنا بضم الحاء وسكون الزاي الباقون بفتحها ﴿٢﴾ الوقوف طسم كوفي الميين ه يؤمنون ه نساءهم ط المفسدين ه الوارثين ه لا للعطف يحذرون ه أرضعته ج للقاء مع احتمال الابتداء اذا الشرطية ولا تحزني ج للابتداء بان مع أن التقدير فانا من المرسلين ه وحزنا ط خاطئين ه ولك ط لا تقتلوه ق والوجه الوصل لان الرجاء بعده تعليل للنهي لا يشعرون ه فارغا ط المؤمنين ه قصيه ز بناء على أن التقدير فتبعته

ابن عباس قوله وأصبح فؤاد أم موسى فارغا قال يقول لا تذكري أم موسى حدثنا محمد بن عمار قال ثنا عبد الله قال ثنا اسرائيل عن أبي يحيى عن مجاهد وأصبح فؤاد أم موسى فارغا قال من كل شيء غير ذكركم موسى حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عيسى قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله وأصبح فؤاد أم موسى فارغا قال فرغ من كل شيء الا من ذكركم موسى حدثنا عبد الجبار بن يحيى الرملي قال ثنا ضمرة بن ربيعة عن ابن شوذب عن مطرف بن قيس وأصبح فؤاد أم موسى فارغا قال فارغا من كل شيء الا من هم موسى حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وأصبح فؤاد أم موسى فارغا أي لا غيا من كل شيء الا من ذكركم موسى حدثنا عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله وأصبح فؤاد أم موسى فارغا قال فرغ من كل شيء غير ذكركم موسى وقال آخرون بل عني أن فؤادها أصبح فارغا من الوحي الذي كان الله أوحاه اليها اذ أمرها أن تلقيه في اليم فقال ولا تخافي ولا تحزني ان اراذك اليك وجاءه من المرسلين قال فحزنت ونسيت عهد الله اليها فقال الله عز وجل وأصبح فؤاد أم موسى فارغا من وحيها الذي أوحيناه اليها ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وأصبح فؤاد أم موسى فارغا قال فارغا من الوحي الذي أوحى الله اليها حين أمرها أن تلقيه في البحر ولا تخاف ولا تحزن قال بخاءها الشيطان فقال يا أم موسى كرهت أن يقتل فرعون موسى فيكون لك أجره وثوابه وتوليت قتله فالتقيته في البحر وغرقته فقال الله وأصبح فؤاد أم موسى فارغا من الوحي الذي أوحاه اليها حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن أبي بكر بن عبد الله قال ثنا الحسن قال أصبح فارغا من العهد الذي عهدنا اليها والوعد الذي وعدناها أن نؤد عليها ابنا فأنسيت ذلك كله حتى كادت أن تبدي به لولا أن ربطنا على قلبها حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة قال قال ابن اسحق قد كانت أم موسى ترفع له حين قذفته في البحر هل تسمع له بذكر حتى أتاه الخبر بان فرعون أصاب الغداة صبيبا في النيل في التابوت فعرفت الصفة ورأت أنه وقع في يدي عدوه الذي فرت به منه وأصبح فؤادها فارغا من عهد الله اليها فيه قد أنساها عظيم البلاء ما كان من العهد عندها من الله فيه وقال بعض أهل المعرفة بكلام العرب معنى ذلك وأصبح فؤاد أم موسى فارغا من الحزن لعلمها بأنه لم يغرق قال وهو من قولهم دم فرغ أي لا قود ولادية وهذا قول لا معنى له لخلافه قول جميع أهل التأويل قال أبو جعفر وأولى الاقوال في ذلك بالصواب عندي قول من قال معناه وأصبح فؤاد أم موسى فارغا من كل شيء الا من هم موسى وانما قلنا ذلك أولى الاقوال فيه بالصواب لدلالة قوله ان كادت لتبدي به لولا أن ربطنا على قلبها ولو كان عني بذلك فراغ قلبها من الوحي لم يعقب بقوله ان كادت لتبدي به لانها ان كانت قاربت أن تبدي الوحي فلم تذكر أن تبدي الا لكثرة ذكرها اياه وولوعها به ومحال أن تكون به ولعة الا وهي ذاكرة واذا كان ذلك كذلك بطل القول بأنها كانت فارغة القلب مما أوحى اليها وأخرى أن الله تعالى ذكره أخبر عنها أنها أصبحت فارغة القلب ولم يخص فراغ قلبها من شيء دون شيء فذلك على العموم الا ما قامت حجته أن قلبها لم يفرغ منه وقد ذكر عن فضالة بن عبيد أنه كان يقرؤه وأصبح فؤاد أم موسى فارغا من الفزع وقوله ان كادت لتبدي به اختلف أهل التأويل في المعنى الذي عادت عليه الهاء في قوله به فقال بعضهم هي من ذكر موسى وعليه عادت ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا جابر بن نوح قال ثنا الاعمش

فبصرت لا يشعرون ه لا بناء على أن الواو للحال أي وقد حرمنا وقوله فقالت عطف على قوله فبصرت وال حال معترض ناصحون ه عن لا يعلمون ه وعلمنا ه المحسنين ه يقتتلان لا لأن ما بعده صفة الرجلين ظاهرا ولكن مع اضمار أي يقال لهما هذا من شيعة وهذا من عدوه

وليس بعيد أن يكون مستأنفا من عدوه الاول ج لان ما يتلوه معطوف على قوله فوجد مع اعتراض عارض من عدوه الثاني لا للعطف عليه مع عدم اتحاد القائل الشيطان ط ميين ه فغفرله ط الرحيم ه (٣٥) للجرمين ه يستصرخه ط ميين ط لها لا لان ما بعده

جواب لما بالأمس ط للابتداء بالنفي والوصل أوجه لاتحاد القائل المصاحفين ه يسمى ز لعدم العاطف مع اتحاد القول من الناصحين ه يترقب ز لما قلنا في يسعى الظالمين ه (في التفسير فاتحة هذه السورة كفاتحة سورة الشعراء (نتلو عليك) على لسان جبرائيل (من نبأ موسى وفرعون) أي طرفا من خبرهما متلبسا (بالحق) أو محقين (لقوم يؤمنون) لأن التلاوة إنما تنفع هؤلاء ثم شرع في تفصيل هذا المجمل وفي تفسيره كأن سائل سأل وكيف كان نبؤهما فقال مستأنفا (ان فرعون علا في الارض) أي طغى وتكبر في أرض مملكته (وجعل أهلها شيعا) فرقا يشيعونه على ما يريد ويطيعونه أو جعلهم أصنافا في استخدامهم فمن بان وحارث وغير ذلك أو فرقا مختلفة بينهم عداوة ليكونوا له أطوع وهم بنو اسرائيل والقبط وقوله (يستضعف) حال من الضمير في جعل أو صفة لشيعا أو مستأنف و (يدبح) بدل منه وقوله (انه كان من المفسدين) بيان أن القتل من فعل أهل الفساد لا غير لأن الكهنة ان صدقوا فلا فائدة في القتل وان كذبوا فلا وجه للقتل اللهم الا أن يقال ان النجوم دلت على أنه يولد ولد ولم يقتل لصا ركذا وكذا وضعفه ظاهر لأن المقدر كائن البتة (ونريد) حكاية حال ماضية معطوفة على قوله أن فرعون علا فهذه أيضا تفسير للنبا وجوز أن يكون حالا من الضمير في يستضعف

عن مجاهد وحسان أبي الأشرس عن سعيد بن جبير عن ابن عباس ان كادت لتبدي به أن تقول يا ابنه * قال ثني يحيى بن سعيد عن سفيان عن الاعمش عن حسان عن سعيد بن جبير عن ابن عباس ان كادت لتبدي به أن تقول يا ابنه * حدثنا محمد بن بشر قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن الاعمش عن حسان عن سعيد بن جبير عن ابن عباس ان كادت لتبدي به أن تقول يا بنياه * حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ان كادت لتبدي به أي لتبدي به أنه ابنه من شدة وجدها * حدثنا موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي قال لما جاءت أمه أخذ منها يعني الرضاع فكادت أن تقول هو ابني فعصمها الله فذلك قول الله ان كادت لتبدي به لولا أن ربطنا على قلبها * وقال آخرون بما أوحيناها إليها أي تظفر * والصواب من القول في ذلك ما قاله الذين ذكرنا قولهم أنهم قالوا ان كادت لتقول يا بنياه لاجتماع الحجة من أهل التأويل على ذلك وأنه عقيب قوله وأصبح فؤاد أم موسى فارغا فلا أن يكون لو لم يكن ممن ذكرنا في ذلك اجماع على ذلك من ذكر موسى لقربه منه أشبه من أن يكون من ذكر الوحي * وقال بعضهم بل معنى ذلك ان كادت لتبدي بموسى فتقول هو ابني قال وذلك أن صدرها ضاق اذ نسب الى فرعون وقيل ابن فرعون وعنى بقوله لتبدي به لتظهره وتخبر به وبخوالذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول اخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله ان كان كادت لتبدي به لتشعر به * حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ان كادت لتبدي به قال لتعلن بأمره لولا أن ربطنا على قلبها لتكون من المؤمنين وقوله لولا أن ربطنا على قلبها يقول لولا أن عصمناها من ذلك بتبنيئناها وتوفيقناها للسكوت عنه وبخوالذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال قال الله لولا أن ربطنا على قلبها أي بالايان لتكون من المؤمنين * حدثنا موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي قال كادت تقول هو ابني فعصمها الله فذلك قول الله ان كادت لتبدي به لولا أن ربطنا على قلبها وقوله لتكون من المؤمنين يقول تعالى ذكره عصمناها من اظهار ذلك وقيله بلسانها وثبتناها للعهد الذي عهدنا لها لتكون من المؤمنين بوعد الله الموقنين به في القول في تأويل قوله تعالى ((وقالت لأخته قصيه فبصرت به عن جنب وهم لا يشعرون)) يقول تعالى ذكره وقالت أم موسى لاخت موسى حين ألقته في اليم قصيه يقول قصي أثر موسى اتبعي أثره تقول قصصت آثار القوم اذا اتبعت آثارهم وبخوالذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله لاخته قصيه قال اتبعي أثره كيف يصنع به * حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد قصيه أي قصي أثره * حدثنا ابن حميد ثنا سلمة عن ابن إسحق وقالت لاخته قصيه قال اتبعي أثره * حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وقالت لاخته قصيه أي انظري ماذا يفعلون به * حدثنا موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي وقالت لاخته قصيه يعني قصي أثره * حدثني العباس بن الوليد قال أخبرنا يزيد قال أخبرنا الأصمعي بن زيد

(٤ - (ابن جرير) - العشر) أي يستضعفهم هو ونحن نريد أن نمن عليهم في المال بفعلت ارادة الوقوع كالوقوع (وبجعلهم أئمة) مقدمين في أمور الدين والدنيا وعن ابن عباس قادة يقتدى بهم في الخير وعن مجاهد دعاة الى الخير

وعن قتادة ولاية أي ملوكا ومعنى الورثة والتمكين في أرض مصر والشام هو أن يرثوا ملك فرعون وينفذ فيه أمرهم والذي كانوا يحذرون منه هو ذهاب ملكهم وهلاكهم على يد مولود منهم (٣٦) يروى أنه ذبح في طلب موسى تسعون ألف وليد قال ابن عباس إن أم موسى

لما قربت ولادتها أرسلت إلى قابلة من القوايل التي وكلهن فرعون بالحبال وكانت مصافية لأم موسى وقالت لها قد نزل بي ما نزل وليتفعني حبك فعاجلتها فلما وقع على الأرض هالها نور بين عينيها وارتعش كل مفصل منها ودخل حبه قلبها ثم قالت ما جئتك إلا لأخبر فرعون ولكن وجدت لابنك هذا حبا شديدا فاحفظيه فلما خرجت القابلة من عندها أبصرها نفر من بعض العيون بجاء إلى بابها ليدخل على أم موسى فقالت أختي يا أمه هذا الحرس فلقتته في حرقه ووضعته في تنور مسجور لم تعقل ما تصنع لما طاش من عقلها فدخلوا فإذا التنور مسجور وإذا أم موسى لم يتغير لها لون ولم يظهر لها لبن فقالوا لم دخلت القابلة عليك قالت إنها حببته لي دخلت للزيارة فخرجوا من عندها ورجع إليها عقلها فقالت يا أخت موسى أين الصبي فقالت لا أدري سمعت بكاءه في التنور فانطلقت إليه وقد جعل الله النار عليه بردا وسلاما فلما ألح فرعون في طلب الولدان خافت على ابنها أن يذبح فألهمها الله تعالى أن تتخذ له تابوتا ثم تقذف التابوت في النيل بفاءت إلى النجار وأمرته بنجرتا بوب طوله خمسة أشبار في عرض خمسة فعلم النجار بذلك فجاء إلى موكل بذيخ الأبناء فاعتقل لسانه فرجع ثم عاد مرات فعلم أنه من الله فأقبل على النجار وقيل لما فرغ من صنعة التابوت ثم أتى فرعون ينظره فبعث معه من يأخذه

قال ثنا القاسم بن أبي أيوب قال ثنا سعيد بن جبيرة عن ابن عباس وقالت لاخته قصيه أي قصي أثره وأطليه هل تسمعين له ذكرا أم ابني أوقداً كلته دواب البحر وحيتانه ونسيت الذي كان الله وعدها وقوله فبصرت به عن جنب يقول تعالى ذكره فقصت أخت موسى أثره فبصرت به عن جنب يقول فبصرت به عن يميني عن بعد لم تدن منه ولم تقرب لئلا يعلم أنها منه بسبيل يقال منه بصرت به وأبصرته لغتان مشهورتان وأبصرت عن جنب وعن جنبه كما قال الشاعر أتيت حريشا زائرا عن جنبه * فكان حريث عن عطائي جاحدا يعني بقوله عن جنبه عن بعد ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله عن جنب قال بعد حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد عن جنب قال بعد قال ابن جريح عن جنب قال هي على الحسد في الأرض وموسى يجري به النيل وهما متحاذيان كذلك تنظر إليه نظرة وإلى الناس نظرة وقد جعل في تابوت مقير ظهره وبطنه وأقفله عليه حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن أبي سفيان عن معمر عن قتادة فبصرت به عن جنب يقول بصرت به وهي محاذيته لم تأت حديثه العباس بن الوليد قال أخبرنا يزيد قال أخبرنا الأصمغيني بن زيد قال ثنا القاسم ابن أبي أيوب قال ثنا سعيد بن جبيرة عن ابن عباس فبصرت به عن جنب والجنب أن يسمو بصرا لا نسان إلى الشيء البعيد وهو إلى جنبه لا يشعر به وقوله وهم لا يشعرون يقول وقوم فرعون لا يشعرون بأخت موسى أنها أخته ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وهم لا يشعرون قال آل فرعون حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد مثله حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فبصرت به عن جنب وهم لا يشعرون أنها أخته قال جعلت تنظر إليه كأنها لا تريده حدثنا موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي وهم لا يشعرون أنها أخته حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن إسحق وهم لا يشعرون أي لا يعرفون أنها منه بسبيل القول في تأويل قوله تعالى (وحرمتنا عليه المراضع من قبل) فقالت هل أدلكم على أهل بيت يكفلونه لكم وهم له ناصحون يقول تعالى ذكره ومنعنا موسى المراضع أن يرتضع منهن من قبل أمه ذكر أن اختا لموسى هي التي قالت لآل فرعون هل أدلكم على أهل بيت يكفلونه لكم وهم له ناصحون ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي قال أرادوا له المراضعات فلم يأخذ من أحد من النساء وجعل النساء يطلبن ذلك ليتزلن عند فرعون في الرضاع فأبى أن يأخذ فذلك قوله وحرمتنا عليه المراضع من قبل فقالت أخته هل أدلكم على أهل بيت يكفلونه لكم وهم له ناصحون فلما جاءت أمه أخذتها حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله وحرمتنا عليه المراضع من قبل قال لا يقبل ثدي امرأة حتى يرجع إلى أمه

قطعه من الله على عينيها وقلبه باللم يعرف الطريق وأيقن أنه من الله وأنه هو المولود الذي يخافه فرعون فآمن في الوقت وهو مؤمن آل فرعون وانطلقت أم موسى وألقته في النيل وكانت لفرعون بنت لم يكن له ولد غيرها وكان لها كل يوم ثلاث

حاجات ترفعها إلى أبيها وكان بها برص شديد وكان فرعون قد شاور الأطباء والسحرة في أمرها فقالوا يا أيها الملك لا تبرأ هذه إلا من قبل البحر
يوجد منه شبيهه إلا نس فيؤخذ من ريقه فيلصق به برصها فتبرأ من ذلك في يوم (٢٧) كذا من شهر كذا حين تشرق الشمس فاما كان

ذلك اليوم غدا فرعون في مجلس له
على شفير النيل ومعه آسية زوجته
وأقبلت بنت فرعون في جواربها
حتى جلست على الشاطئ إذ أقبل
النيل بتساوت تضربه الريح
والأمواج وتعلق بشجرة فقال
فرعون اثنتي به فابتدوه بالسفن
من كل جانب حتى وضعوه بين
يديه فعالجوا فتح الباب فلم يقدر
عليه وعالجوا كسره فلم يقدر وأعليه
فنزطت آسية فرأت نورا في جوف
التابوت لم يره غيرها فعاجلته ففتحت
فأذا هو صبي صغير في مهده يمض
إبها ملبنا وإذا نور بين عيني
فألقى الله محبته في قلوب القوم
وعمدت آسية فرعون إلى ريقه
فلطخت به برصها فبرئت وضمت
إلى صدرها فقال الاعزة من قوم
فرعون أنا نظن أن هذا هو الذي
تخبر منه فهم فرعون بقتله
فاستوهبت امرأة فرعون وتبنته
فترك قتله قال علماء البيان اللام
في قوله (ليكون لهم عدوا) لام
العاقبة وأصلها التعليل لأنه
وارد هنا على سبيل المجاز استعيرت
لما يشبه التعليل من حيث أن
العداوة والحزن كان نتيجة
التقاطهم كما أن الأكرام مثلا نتيجة
الحبي في قولك جئتكم لتكرمني
وبعبارة أخرى أن مقصود الشيء
والفرض منه هو الذي يؤل إليه
أمره فاستعملوا هذه اللام فيما
يؤل إليه الأمر على سبيل التشبيه
وإن لم يكن غرضاً ومعنى كونهم
خاطئين هو أنهم أخطؤا في التدبير
حيث ربوا عدوهم في حجرهم أو

حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن الأعمش عن حسان عن سعيد بن جبير
عن ابن عباس وحرمانا عليه المراضع من قبل قال كان لا يؤتى بمريض فيقبلها حدثنا القاسم قال
ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح عن مجاهد قوله وحرمانا عليه المراضع من قبل قال لا يرضع
ثدي امرأة حتى يرجع إلى أمه حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وحرمانا عليه
المراضع من قبل قال جعل لا يؤتى بامرأة إلا لم تأخذ ثديها قال فقالت أخته هل أدلكم على أهل
بيت يكفلونه لكم وهم له ناصحون حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن إسحق قال جمعوا المراضع
حين ألقى الله محبتهم عليه فلا يؤتى بامرأة فيقبل ثديها فيرضعهم ذلك فيؤتى بمريض بعد مريض
فلا يقبل شيئا منهم فقالت لهم أخته حين رأت من وجدهم به وحرصهم عليه هل أدلكم على أهل
بيت يكفلونه لكم ويعني بقوله يكفلونه لكم يضمونه لكم وقوله وهم له ناصحون ذكر أنها أخذت
فقيل قد عرفته فقالت إنما عنيت أنهم للملك ناصحون ذكر من قال ذلك حدثني موسى قال ثنا
عمرو قال ثنا أسباط عن السدي قال لما قالت أخته هل أدلكم على أهل بيت يكفلونه لكم وهم
له ناصحون أخذوها وقالوا أنك قد عرفت هذا الغلام فدلينا على أهله فقالت ما أعرفه ولكني إنما
قلت هم للملك ناصحون حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح قوله هل أدلكم
على أهل بيت يكفلونه لكم وهم له ناصحون قال فعلموها حين قالت وهم له ناصحون قالوا قد عرفته
قالت إنما أردت هم للملك ناصحون حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن إسحق وهم له ناصحون أي
لمنزلته عنكم وحرصكم على مسرة الملك قالوا هاتي في القول في تأويل قوله تعالى ﴿فرددناه إلى أمه
كي تقر عينها ولا تحزن ولتعلم أن وعد الله حق ولكن أكثرهم لا يعلمون﴾ يقول تعالى ذكره فرددنا
موسى إلى أمه بعد أن التقطه آل فرعون لتقر عينها بابنها أذرجع إليها سليما من قتل فرعون ولا تحزن
على فراقه ياها ولتعلم أن وعد الله الذي وعدها إذا قال لها فاذا خفت عليه فآلقيه في اليم ولا تخافي
ولا تحزني الآية حق وبخوالذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر
قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فرددناه إلى أمه فقرا حتى بلغ لا يعلمون ووعدنا أنه رآه إليها
وجاعله من المرسلين ففعل الله ذلك بها وقوله ولكن أكثرهم لا يعلمون يقول تعالى ذكره
ولكن أكثر المشركين لا يعلمون أن وعد الله حق لا يصدقون بأن ذلك كذلك في القول في تأويل
قوله تعالى ﴿ولما بلغ أشده واستوى آتيناه حكما وعلما وكذلك نجزي المحسنين﴾ يقول تعالى
ذكره ولما بلغ موسى أشده يعني حان شدة بدنه وقواه وأنهى ذلك منه وقد بينا معنى الأشد فيما مضى
بشواهد فأنغى ذلك عن أعادته في هذا الموضع وقوله واستوى يقول تنامي شبابه وتم خلقه
واستحكم وقد اختلف في مبلغ عدد سنن الاستواء فقال بعضهم يكون ذلك في أربعين سنة ذكر
من قال ذلك حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن ليث عن مجاهد في قوله
واستوى قال أربعين سنة حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني
الحريث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله ولما بلغ أشده قال
ثلاثا وثلاثين سنة قوله واستوى قال بلغ أربعين سنة حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني
حجاج عن ابن جريح عن مجاهد مثله حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن
ابن جريح عن مجاهد عن ابن عباس ولما بلغ أشده قال بضعا وثلاثين سنة قال ثنا سفيان عن

أنهم أذنبا وأجرموا وكان عاقبة ذلك أن يجعل الله في تربيتهم من على يديه هلاكهم قال النحويون (قرة عين) خير مبتدا محذوف أي هو قرة عين
ولا يقوى أن يجعل مبتدا ولا تقتلوه خبرا لأن الطلب لا يقع خبرا إلا بتأويل ولو نصب لكان أقوى لأن الطلب من مظان النصب روى

في حديث أن آسية حين قالت فرعون عني لي ولك قال فرعون لك لالي ولو قال هو فرعون عني لي كما هو لك لهذا الله كما هداها ثم انهارأت فيه مخايل اليمن ودلائل النفع وتوسمت فيه أمارات النجاة (٢٨) فقالت (عسى أن ينفعنا أو نتخذه ولدا) فانه أهل للتبني وذلك لما عاينت من النور

وارتضاع الابهام وبرء البرصاء قال في الكشف (وهم لا يشعرون) حال من آل فرعون وقوله ان فرعون الآية جملة اعتراضية واقعة بين المعطوف والمعطوف عليه مؤكدة لمعنى خطئهم والتقدير فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدوا وحزنا وقالت امرأة فرعون كذا وهم لا يشعرون أنهم على خطأ عظيم في التقاطه ورجاء النفع منه وتبنيه قلت لا يبعد أن تكون الجملة حالا من فاعل قالت أى قالت كذا وكذا في حال عدم شعورهم بالمآل وهو أن هلا كههم على يده وبسببه وقال الكلبي أى لا يشعرون بنوا إسرائيل وأهل مصر أنا التقطناه قوله سبحانه (وأصبح فرؤاد أم موسى فارغا) قال الحسن أى فارغا من كل هم الا من هم موسى وقال أبو مسلم فراغ الفؤاد هو الخوف والاشفاق كقوله وأفئدتهم هواء أى جوف لا عقول فيها وذلك أنها حين سمعت بوقوعه عند فرعون طار عقلها حزنا ودهشا وقال محمد بن اسحق والحسن في رواية أى فارغا من الوحى الذى أوحينا اليها وذلك قولنا فأنقذه في اليم ولا تخافى الفرق وسائر المخاوف ولا تخزنى والخوف غم يلحق الانسان لتوقع والحزن غم يلحقه لو وقع فنهيت عنهما جميعا بخفاء الشيطان وقال لها كرهت أن يقتل فرعون ولدك فيكون لك أجر فتوليت اهلا كه ولما آتاها خبر موسى أنه وقع الى يد فرعون أنساها عظيم البلاء ما كان من عهد الله اليها وقال أبو

ابن أبي نجيح عن مجاهد ولما بلغ أشده قال ثلاثا وثلاثين سنة ٦٧ ثم القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا أبو سفيان عن معمر عن قتادة أشده واستوى قال أربعين سنة وأشده ثلاثا وثلاثين سنة ٦٨ ثم يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ولما بلغ أشده واستوى قال كان أبى يقول الأشد الجلد والاستواء أربعون سنة * وقال بعضهم يكون ذلك في ثلاثين سنة وقوله آتيناه حكما وعلما يعنى بالحكم الفهم بالدين والمعرفة كما حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى و٦٩ رثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد آتيناه حكما وعلما قال الفقه والعقل والعمل قبل النبوة ٧٠ ثم القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد آتيناه حكما وعلما قال الفقه والعمل قبل النبوة ٧١ ثم ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق ولما بلغ أشده واستوى آناه الله حكما وعلما فقها في دينه ودين آبائه وعلما بما في دينه وشرائعه وحدوده وقوله وكذلك نجزي المحسنين يقول تعالى ذكره وكما جزينا موسى على طاعته إيانا واحسانه بصبره على أمرنا كذلك نجزي كل من أحسن من رسلنا وعبادنا فصبر على أمرنا وأطاعنا وانتهى عما نهيناه عنه ٧٢ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ودخل المدينة على حين غفلة من أهلها فوجد فيها رجلين يقتتلان هذا من شيعته وهذا من عدوه فاستغاثه الذى من شيعته على الذى من عدوه فوكره موسى فقصى عليه قال هذا من عمل الشيطان انه عدو مضل مبين ﴾ يقول تعالى ذكره ودخل موسى المدينة مدينة منف من مصر على حين غفلة من أهلها وذلك عند القائلة نصف النهار واختلف أهل العلم في السبب الذى من اجله دخل موسى هذه المدينة في هذا الوقت فقال بعضهم دخلها متبعا أثر فرعون لان فرعون ركب ووسى غير شاهد فلما حضر علم بركوبه فركب واتبع أثره وأدركه المقييل في هذه المدينة ذكر من قال ذلك ٧٣ ثم موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدى قال كان موسى حين كبر يركب مراكب فرعون ويلبس مثل ما يلبس وكان انما يدعى موسى بن فرعون ثم ان فرعون ركب مركبا وليس عنده موسى فلما جاء موسى قيل له ان فرعون قد ركب فركب في أثره فأدركه المقييل بأرض يقال لها منف فدخلها نصف النهار وقد تغلقت أسواقها وليس في طرقها أحد وهى التى يقول الله ودخل المدينة على حين غفلة من أهلها * وقال آخرون بل دخلها مستخفيا من فرعون وقومه لانه كان قد خالفهم في دينهم وعاب ما كانوا عليه ذكر من قال ذلك ٧٤ ثم ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال لما بلغ موسى أشده واستوى آناه الله حكما وعلما فكانت له من بنى إسرائيل شيعه يسمعون منه ويطيعونه ويجمعون اليه فلما استند رأيه وعرف ما هو عليه من الحق رأى فراق فرعون وقومه على ما هم عليه حقا في دينه فتكلم وعادى وأنكر حتى ذكر ذلك منه وحتى أخافوه وخافهم حتى كان لا يدخل قرية فرعون إلا خائفا مستخفيا فدخلها يوما على حين غفلة من أهلها * وقال آخرون بل كان فرعون قد أمر بانحراجه من مدينته حين علاه بالعصا فلم يدخلها إلا بعد أن كبر وبلغ أشده قالوا ومعنى الكلام ودخل المدينة على حين غفلة من أهلها لانه لم يسمع من موسى أى من بعد نسيانهم خبره وأمره ذكر من قال ذلك ٧٥ ثم يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله على حين غفلة من أهلها قال ليس غفلة من ساعة ولكن غفلة من ذكر موسى وأمره وقال فرعون لامرأته أنخرجيه عنى حين ضرب رأسه بالعصا هذا الذى قتلت فيه بنوا إسرائيل فقالت هو صغير

عبدة فارغا من الخوف فآله تعالى يقول لولا أن ربطنا على قلبها وهل يربط الا على قلب الجازع المحزون أما وهو من فسر الفراغ بحصول الخوف فعنده معنى قوله ان كادت لتبدي به هو أنها كادت تحدث بأن الذى وجدتموه ابنى قاله ابن عباس وفي رواية

عكرمة كادت تقول والبناء من شدة وجدها به وذلك حين رأت الموج يرفع وبضع وقال الكلي ذلك حين سمعت الاس يقولون انه ابن فرعون ثم قال (اولا أن ربطنا على قلبها) بالهام الصبر كما ربط على الشيء المتقلب ليستقر (٢٩) ويطمن (لتكون من المؤمنين) المصدقين بوعده

الله وهو قوله انارادوه اليك وأما من فسر به عدم الخوف فالمعنى عنده أنها صارت مبهجة مسرورة حين سمعت أن فرعون تبناه وعطف عليه وأن الشأن أنها قاربت أن تظهر أنه ولدها لولا أن ألهمناها الصبر لتكون من المؤمنين الواثقين بوعده الله لتبني فرعون وتعطفه والاول أظهر بدليل قوله (وقالت لاخته قصيه) أي اقتضى أثره وانظري أين وقع وإلى من صار وكانت أخته لأبيه وأمه واسمها مريم (فبصرت به) أي أبصرت به (عن جنب) عن بعد أي نظرت إليه من وراء متجاففة (وهم لا يشعرون) بحالها وغرضها والتحريم ههنا لا يمكن حمله على النهي والتعبد ظاهر فلذلك قيل انه مستعار للنع لان من حرم عليه شيء فممنوعه وكان لا يقبل ثدي مرضع اما لانه تعالى منع حاجته الى اللبن وأحدث فيه نفاذ الطبع عن ابن سائر النساء واما لانه أحدث في ألبانهم من الطعم ما ينفر عنه طبعه وعن الضحاك أن أمه أرضعته ثلاثة أشهر فعرف ريحها و (الراضع) جمع مرضعة وهي المرأة التي تصالح للارضاع او جمع مرضع وهو الثدي أو الرضاع فالاول مكان والثاني مصدر و (من قبل) أي من قبل قصصها أثره أو من قبل أن رددناه الى أمه أو من قبل ولادته في حكمنا وقضائنا روى أنها لما قالت وهم له ناصحون قال هانما أنها لتعرفه وتعرف أهله فقالت إنما أردت وهم لملك ناصحون والنصح اخلاص العمل من شائبة الفساد

وهو كذا هات جمرًا فأتى بجمر فأخذ جمره فطرحها في فيه فصارت عقدة في لسانه فكانت تلك العقدة التي قال الله واحال عقدة من لسانى يفقهوا قولى قال أخرجه عنى فأخرج فلم يدخل عليهم حتى كبر فدخل على حين غفلة من ذكره : وأولى الاقوال بالصحة في ذلك أن يقال كما قال الله جل ثناؤه ولما بلغ أشده واستوى دخل المدينة على حين غفلة من أهلها * واختلفو في الوقت الذى عنى بقوله على حين غفلة من أهلها فقال بعضهم ذلك نصف النهار ذكر من قال ذلك حمد ثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن محمد بن المنكدر عن عطاء بن يسار عن ابن عباس قوله ودخل المدينة على حين غفلة من أهلها قال نصف النهار قال ابن جريح عن عطاء الخراسانى عن ابن عباس قال يقولون فى القائلة قال وبين المغرب والعشاء حمد ثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ودخل المدينة على حين غفلة من أهلها قال دخلها بعدما بلغ أشده عند القائلة نصف النهار حمد ثنا موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدى قال دخل نصف النهار وقوله فوجد فيها رجلين يقتتلان هذا من شيعته يقول هذا من أهل دين موسى من بنى اسرائيل وهذا من عدوه من القبط من قوم فرعون فاستغاثه الذى من شيعته يقول فاستغاثه الذى هو من أهل دين موسى على الذى من عدوه من القبط فوكره موسى فقضى عليه يقول فوكره ولجزه فى صدره بجمع كفه : ونحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حمد ثنا يعقوب بن ابراهيم قال ثنا حفص عن الأعمش عن سعيد بن جبير قال أساء موسى من حيث أساء وهو شديد الغضب شديد القوة فمر برجل من القبط قد تسخر رجلا من المسلمين قال فلما رأى موسى استغاث به قال يا موسى فقال موسى خل سبيله فقال قد هممت أن أحمله عليك فوكره موسى فقضى عليه قال حتى اذا كان الغد نصف النهار خرج ينظر الخبر قال فاذا ذاك الرجل قد أخذه آخر فى مثل حده قال فقال يا موسى قال فاشتد غضب موسى قال فهاوى قال فخاف أن يكون اياه يريد قال فقال أتريد أن تقتلنى كما قتلت نفسا بالامس قال فقال الرجل ألا أراك يا موسى أنت الذى قتلت حمد ثنا أبو كريب قال ثنا عثمان ابن على قال ثنا الأعمش عن سعيد بن جبير فوجد فيهما رجلين يقتتلان قال رجل من بنى اسرائيل يقاتل جبارا لفرعون فاستغاثه فوكره موسى فقضى عليه فلما كان من الغد استصرخ به فوجده يقاتل آخر فآغاثة فقال أتريد أن تقتلنى كما قتلت نفسا بالامس فعرفوا أنه موسى فخرج منها خائفا يترقب قال عثمان أو نحوه هذا حمد ثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فوجد فيهما رجلين يقتتلان هذا من شيعته وهذا من عدوه أما الذى من شيعته فمن بنى اسرائيل وأما الذى من عدوه فقبطي من آل فرعون حمد ثنا موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدى فوجد فيها رجلين يقتتلان هذا من شيعته وهذا من عدوه يقول من القبط فاستغاثه الذى من شيعته على الذى من عدوه حمد ثنا العباس بن الوليد قال أخبرنا يزيد قال أخبرنا الأصمعي بن زيد قال ثنا القاسم ابن أبي أيوب قال ثنا سعيد بن جبير عن ابن عباس قال لما بلغ موسى أشده وكان من الرجال لم يكن أحد من آل فرعون يخلص الى أحد من بنى اسرائيل معه بظلم ولا سخرة حتى امتنعوا كل الامتناع فبينما هو يمشى ذات يوم فى ناحية المدينة اذا هو برجلين يقتتلان أحدهما من بنى اسرائيل والآخر من آل فرعون فاستغاثه الاسرائيل على الفرعونى فغضب موسى واشتد غضبه لانه تناوله وهو يعلم منزلة موسى من بنى اسرائيل وحفظه لهم ولا يعلم الناس الا أنما ذلك من قبل الرضاة

والمراد أنهم يضمنون رضاعه والقيام بمصالحه ولا يمتنعون ما ينفعه فى تربيته وغذائه فانطلقت الى أمها بأمرهم فجاءت بها والصبي يعالاه فرعون شفقة عليه وهو ينكى يطلب الرضاع فحين وجدر يحيا استأنس والتقم ثديها فقال لها فرعون ومن انت منه فقد أبى كل ثدى الا ثديك

قالت انى امرأة طيبة الریح طيبة الابن لا اوتى بصبي الا قبلنى فدفعه اليها وعين ابرها **قال** في الكشف انما اخذت الاجر على ارضاع ولدها لانه مال حربى استطابته على وجه الاستباحة قلت (٣٠) ولعل ذلك لدفع التهمة فان مال الحربى لم يكن مستطابا بدليل قوله واحلت

لى الغنائم قالوا كانت عالمة بان الله تعالى سينجز وعده ولكن ليس الخبر كالعيان فلهذا قال سبحانه (ولتعلم ان وعد الله حق ولكن اكثرهم) أى اكثر الناس (لا يعلمون) حقيقة وعده فى ذلك العهد وبعده لاعراضهم عن النظر فى آيات الله وقال الضحالك ومقاتل يعنى أهل مصر لا يعلمون أن الله وعد رده اليها قلت ويؤيد هذا القول أنه اقتصر على الضمير دون أن يقول ولكن اكثر الناس كما قال فى سورة يوسف والله غالب على أمره ولكن اكثر الناس لا يعلمون وقيل هذا تعريض بما فرط منها حين سمعت بخبر موسى فخرت وأصبح فؤادها فارغا وعلى هذا يحتمل أن يكون قوله ولكن اكثرهم لا يعلمون من جملة ما يعلمها أى ولتعلم حقيقة وعده الله وهذا الاستدراك وجوز فى الكشف أن يتعلق الاستدراك بقوله ولتعلم المقصود أن الردبه انما كان لهذا الغرض الدينى وهو العلم بصدق وعده الله ولكن اكثرهم لا يعلمون أن هذا هو الغرض الاصلى الذى ماسواه تبع له من قره الدين وذهاب الحزن ثم بين سبحانه كمال عنايته فى حقه كما بين فى قصة يوسف قائلا (ولما بلغ أشده) وزاده هنا قوله (واستوى) فقليل بلوغ الاشد والاستواء بمعنى واحد والأصح أنهما متغايران والأشد عبارة عن البلوغ والاستواء إشارة الى كمال الخلقة وعن ابن عباس الاشد ما بين المائتين عشرين الى ثلاثين والاستواء من الثلاثين الى

من أم موسى الا أن يكون الله أطلع موسى من ذلك على علم ما لم يطلع عليه غيره فوكر موسى الفرعونى فقتله ولم يرهما أحد الا الله والاسرائيلى فقال موسى حين قتل الرجل هذا من عمل الشيطان الآية حد ثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق فوجد فيها رجلين يقتتلان هذا من شيعته مسلم وهذا من أهل دين فرعون كافرا فاستغاثه الذى من شيعته على الذى من عدوه وكان موسى قد أوتى بسطة فى الخلق وشدة فى البطش فضرب بعدو وهما فنازعه فوكره موسى وكرة قتله منها وهو لا يريد قتله فقال هذا من عمل الشيطان انه عدو مضل مبين **حدثنى** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثنى** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله هذا من شيعته قال من قومه من بنى اسرائيل وكان فرعون من فارس من اصطرخر **حدثنى** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد بنحوه * قال ثنا حجاج عن أبي بكر ابن عبد الله عن أصحابه هذا من شيعته اسرائيلى وهذا من عدوه قبطى فاستغاثه الذى من شيعته على الذى من عدوه * **وبنحو الذى قلنا** أيضا قالوا فى معنى قوله فوكره موسى ذكر من قال ذلك **حدثنى** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثنى** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد فوكره موسى قال بجمع كفه **حدثنى** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد مثله **حدثنى** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فوكره موسى نبي الله ولم يتعمد قتله **حدثنى** ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال قتله وهو لا يريد قتله وقوله فقتل عليه يقول ففرغ من قتله وقد بينت فيما مضى أن معنى القضاء الفراغ بما أغنى عن إعادته ههنا ذكر أنه قتله ثم دفنه فى الرمل كما **حدثنى** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن أبي بكر بن عبد الله عن أصحابه فوكره موسى فقتل عليه ثم دفنه فى الرمل وقوله قال هذا من عمل الشيطان انه عدو مضل مبين يقول تعالى ذكره قال موسى حين قتل القاتل هذا القتل من تسبب الشيطان لى بأن هيج غضبى حتى ضربت هذا فهلك من ضربتى انه عدو يقول ان الشيطان عدو لابن آدم مضل له عن سبيل الرشاد بتريئنه له القبيح من الاعمال وتحسينه ذلك له مبين يعنى أنه يبين عدواته لهم قديما واضلاله اياهم **القول** فى تأويل قوله (قال رب انى ظلمت نفسى فاغفر لى فغفر له انه هو الغفور الرحيم قال رب بما أنعمت على قلن أكون ظهيرا للجرمين) يقول تعالى ذكره مخبرا عن ندم موسى على ما كان من قتله النفس التى قتلها وتوبته اليه منه ومسئلته غفرانه من ذلك رب انى ظلمت نفسى بقتل النفس التى لم تأمرنى بقتلها فاعف عن ذنبى ذلك واستر على ولا تؤاخذنى به فتعاقبنى عليه **وبنحو الذى قلنا** فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنى** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح فى قوله رب انى ظلمت نفسى قال بقتلى من أجل أنه لا ينبغي لنبى أن يقتل حتى يؤمر ولم يؤمر **حدثنى** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال عرف المخرج فقال ظلمت نفسى فاغفر لى فغفر له وقوله فغفر له يقول تعالى ذكره فعفا الله لموسى عن ذنبه ولم يعاقبه به انه هو الغفور الرحيم يقول ان الله هو الساتر على المنيبين اليه من ذنوبهم على ذنوبهم المتفضل عليهم بالعفو عنها الرحيم للناس أن يعاقبهم على ذنوبهم بعد ما تابوا منها وقوله قال رب بما أنعمت على يقول تعالى ذكره قال موسى رب بانعامك على بعفوك عن قتل هذه النفس فلن أكون ظهيرا للجرمين يعنى المشركين كأنه أقسم بذلك وقد ذكر أن ذلك فى قراءة عبد الله

الاربعين وهو عند الاطباء سن الوقوف فلعل يوسف أعطى النبوة فى سن النمو وأعطى موسى اياه فى سن فلا الوقوف والعلم التوراة والحكم السنة وحكمة الانبياء ستهم قيل ليس فى الآية دلالة على أن هذه النبوة كانت قبل قتل القبطى أو بعده

لان الوار في قوله (ودخل المدينة) لاتفيد الترتيب قلت يشبه أن يستدل على أن النبوة كانت بعد قتل القبطي بأنها كانت بعد تزوجه بنت شعيب والتزوج كان بعد فراره منهم الى مدين كما قرره تعالى في هذه السورة (٣١) وقد أجمل ذلك في الشعراء حيث قال حكاية عن موسى

فعلتها اذا وأنا من الضالين فقررت
منكم لما خفتكم فوهب لي ربي حكما
وعلى هذا يمكن أن يراد بالواو
الترتيب ويكون المعنى آتيناها سيرة
الحكماء والعلماء قبل البعث فكان
لا يفعل فعلا يستجهل فيه أما
المدينة فالجمهور على انها القرية التي
كان يسكنها فرعون عن فرسخين
من مصر وقال الضحاك هي عين
شمس وقيل هي مصر وحين
غفلتهم بين العشاءين أو وقت القائلة
أو يوم عيد اشتغلوا فيه باللهو وقيل
أراد غفلتهم عن ذكر موسى وأمره
وذلك أنه حين ضرب رأس فرعون
بالعصا وانتفح لحيته في الصغرام
فرعون بقتله بغى بهجرا فآخذه
في فيه فقال فرعون لأقته ولكن
أخرجوه عن الدار والبلد فأنخرج
ولم يدخل عليهم حتى كبر والقوم
نسوا ذكره قاله السدي وقيل ان
الغفلة لموسى من أهلها وذلك أنه
لم يبلغ أشده وآتاه الله الرشد علم
أن فرعون وقومه على الباطل
فكان يتكلم بالحق ويعيب دينهم
وينكر عليهم فأخافوه فلا يدخل
قرية الاعلى تفعل وتستر قال
الزجاج قوله هذا وهذا وهما ثابان
على جهة الحكاية أى وجد فيها
رجلين يقتتلان اذا نظر الناظر
اليهما قال هذا من شيعته وهذا من
عدوه عن مقاتل أن الرجلين كانا
كافرين الا أن أحدهما من
بنى اسرائيل والآخر من القبط
واحتج عليه بأن موسى قال له (انك
لغوى مبين) والمشهور أن الذي من
شيعته كان مسلما كأنه قال ممن

فلا تجعلني ظهيرا للجرمين كأنه على هذه القراءة دار به قتال اللهم لن أكون ظهيرا ولم يستثن عليه
السلام حين قال فلن أكون ظهيرا للجرمين فابتلى وكان قتادة يقول في ذلك ما حدثنا بشر قال
ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فلن أكون ظهيرا للجرمين يقول فلن أعين بعد ما ظالمنا على بخرة
قال وقلمنا قالها رجل الا ابتلى قال فابتلى كما تسمعون (في القول في تأويل قوله تعالى (فأصبح
في المدينة خائفا يترقب فاذا الذي استنصره بالامس يستصرخه قال له موسى انك لغوى مبين
يقول تعالى ذكره فأصبح موسى في مدينة فرعون خائفا من جنايته التي جناها وقتله النفس التي قتلها
أن يؤخذ فيقتل بها يترقب يقول يترقب الأخبار أى ينتظر ما الذى يتحدث به الناس مما هم صانعون
في أمره وأمر قتيله ونحو الذى قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني العباس
ابن الوليد قال أخبرنا يزيد قال أخبرنا الاصمعي بن زيد قال ثنا القاسم بن أبى أيوب قال ثنا سعيد
ابن جبير عن ابن عباس فأصبح في المدينة خائفا يترقب قال خائفا من قتله النفس يترقب أن يؤخذ
حدثنا موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي فأصبح في المدينة خائفا يترقب قال خائفا
أن يؤخذ وقوله فاذا الذي استنصره بالامس يستصرخه يقول تعالى ذكره فرأى موسى لما دخل
المدينة على خوف مترقبا الأخبار عن أمره وأمر القتل فاذا الاسرائيل الذي استنصره بالامس
على الفرعونى يقاتله فرعونى آخر فرأه الاسرائيل فاستصرخه على الفرعونى يقول فاستغاثه أيضا
على الفرعونى وأصله من الصراخ كما يقال قال بنو فلان يا صباحاه قال له موسى انك لغوى مبين
يقول جل ثناؤه قال موسى للاسرائيل الذي استصرخه وقد صادف موسى نادما على ما سلف منه
من قتله بالامس القتل وهو يستصرخه اليوم على آخر انك أيها المستصرخ لغوى يقول انك
لدو غواية مبين يقول قد تبينت غوايتك بقتالك امس رجلا واليوم آخر ونحو الذى قلنا في ذلك
قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني العباس قال أخبرنا يزيد قال أخبرنا الاصمعي بن زيد
قال ثنا القاسم قال ثنا سعيد بن جبير عن ابن عباس قال أتى فرعون فقيل له ان بنى اسرائيل
قد قتلوا رجلا من آل فرعون فخذلنا بحقنا ولا ترخص لهم في ذلك قال ابغوى قاتله ومن يشهد عليه
لا يستقيم أن تقضى بغير بينة ولا ثبت فاطلبوا ذلك فيناهم يطوفون لا يجدون شيئا ذم موسى من
الغد فرأى ذلك الاسرائيل يقاتل فرعونيا فاستغاثه الاسرائيل على الفرعونى فصادف موسى وقد
ندم على ما كان منه بالامس وكره الذى رأى فغضب موسى فمديده وهو يريد أن يبطش بالفرعونى
فقال للاسرائيل لما فعل بالامس واليوم انك لغوى مبين فنظر الاسرائيل الى موسى بعدما قال هذا
فاذا هو غضبان كغضبه بالامس اذ قتل فيه الفرعونى تخاف أن يكون بعدما قال له انك لغوى
مبين اياه أراد ولم يكن أراد انما أراد الفرعونى تخاف الاسرائيل فاجه فقال يا موسى أتريد
أن تقتلنى كما قتلت نفسا بالامس ان تريد الا أن تكون جبارا في الارض وانما قال ذلك مخافة أن
يكون اياه أراد موسى ليقتله فتتاركا حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فاذا الذى
استنصره بالامس يستصرخه قال الاستنصار والاستصراخ واحد حدثنا موسى قال ثنا
عمرو قال ثنا أسباط عن السدي فاذا الذى استنصره بالامس يستصرخه يقول يستغيثه حدثنا
ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال لما قتل موسى القتل خرج فلحق بمترله من مصر وتحدث
الناس بشأنه وقيل قتل موسى رجلا حتى انتهى ذلك الى فرعون فأصبح موسى غاديا للغد واذا

شايعة على دينه وانما وصفه بالغى لأنه كان سبب قتل رجل وهو يقاتل آخر على أن بنى اسرائيل فيهم غلظة الطباع فيمكن أن ينسبوا الى
الغواية بذلك الاعتبار ألا ترى أنهم قالوا بعد مشاهد الآيات اجعل لنا الها يروى أن القبطى أراد أن يتسخر الاسرائيل في حمل الخطب

الى مطبخ فرعون وقيل ان الاسرائيلي هو السامري (فاستغاثه) سألته أن يخلصه منه (فوكره) أي دفعه بأطراف الاصابع أو بجمع الكف (فقضى عليه) أي أماته وقتله (٣٣) الطاعنون في عصمة الانبياء قالوا ان كان القبطي مستحق القتل فلم قال هذا من

عمل الشيطان وقال رب اني ظلمت نفسي وان لم يكن مستحق القتل كان قتله معصية وذنباً وأيضاً قوله هذا من عدوه يدل على أنه كان كافراً حريباً وكانت دمه مباحاً والاستغفار من القتل المباح غير جائز وأجيب أنا فنختار أنه للكفرة كان مباح الدم الا أن الاولى تأخير قتله الى زمان آخر فقوله (هذا من عمل الشيطان) معناه اقدامي على ترك المندوب من عمل الشيطان أو هذا اشارة الى عمل المقتول وهو كونه مخالفاً لله أو هو اشارة الى المقتول يعني أنه من جند الشيطان وحزبه والاستغفار من ترك الاولى سنة المرسلين أو أراد اني ظلمت نفسي حيث قتلت هذا الكافر ولو عرف ذلك فرعون لقتلني به (فاغفر لي) فاستره على هذا كله اذا سلم أنه كان نبياً في ذلك الوقت وفيه ما فيه قالت المعتزلة في قوله هذا من عمل الشيطان دليل على أن المعاصي ليست بخلق الله ولقائل أن يقول الشيطان من خلق الله فضلاً عما يصدر عن الشيطان على ان المشار اليه يحتمل أن يكون شيئاً آخر كما قررنا قوله (بما أنعمت عليّ) قيل أراد به القوة وأنه لن يستعملها الا في مظاهرة أولياء الله وعلى هذا يكون ما أقدم عليه من اعانة الاسرائيلي على القبطي طاعة اذ لو كانت معصية لصار حاصل الكلام بما أنعمت عليّ بقبول توبتي فاني أكون مواظباً على مثل تلك المعصية وقال القفال الباء للقسمة كأنه أقسم بما أنعم الله عليه من المغفرة أن لا يظاهر مجرماً وأراد بمعاونة المجرمين

صاحبه بالامس معانق رجلا آخر من عدوه فقال له موسى انك لغوى مبين أمس رجلاً واليوم آخر حدثني يعقوب بن ابراهيم قال ثنا حفص عن الأعمش عن سعيد بن جبير والشيباني عن عكرمة قال الذي استنصره هو الذي استصرخه في القول في تأويل قوله تعالى ﴿فلما أن أراد أن يبطش بالذي هو عدو لهما قال يا موسى أتريد أن تقتلني كما قتلت نفساً بالامس ان تريد الا أن تكون جباراً في الارض وما تريد أن تكون من المصلحين﴾ يقول تعالى ذكره فلما أن أراد موسى أن يبطش بالفرعون الذي هو عدو له والاسرائيلي قال الاسرائيلي لموسى وظن أنه اياه يريد أتريد أن تقتلني كما قتلت نفساً بالامس وبخو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فلما أن أراد أن يبطش بالذي هو عدو لهما قال خافه الذي من شيعته حين قال له موسى انك لغوى مبين حدثنا موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي قال موسى للاسرائيلي انك لغوى مبين ثم أقبل لينصره فلما نظر الى موسى قد أقبل نحوه لبطش بالرجل الذي يقاتل الاسرائيلي قال الاسرائيلي وفرق من موسى أن يبطش به من أجل أنه أغلظ له الكلام يا موسى أتريد أن تقتلني كما قتلت نفساً بالامس ان تريد الا أن تكون جباراً في الارض وما تريد أن تكون من المصلحين فتركه موسى حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن أبي بكر بن عبد الله عن أصحابه قال ندم بعد أن قتل القتييل فقال هذا من عمل الشيطان انه عدو مضل مبين قال ثم استنصره بعد ذلك الاسرائيلي على قبطي آخر فقال له موسى انك لغوى مبين فلما أن أراد أن يبطش بالقبطي ظن الاسرائيلي أنه اياه يريد فقال يا موسى أتريد أن تقتلني كما قتلت نفساً بالامس قال وقال ابن جريح وأبو ابن أبي نجيع «الطبري يشك» وهو في الكتاب ابن أبي نجيع ان موسى لما أصبح أصبح نادماً ثاباً يود أن لم يبطش بواحد منهما وقد قال للاسرائيلي انك لغوى مبين فعلم الاسرائيلي أن موسى غير ناصر له فلما أراد الاسرائيلي أن يبطش بالقبطي نهاه موسى ففرق الاسرائيلي من موسى فقال أتريد أن تقتلني كما قتلت نفساً بالامس فسعى بها القبطي وقوله ان تريد الا أن تكون جباراً في الارض يقول تعالى ذكره مخبراً عن قيل الاسرائيلي لموسى ان تريد ما تريد الا أن تكون جباراً في الارض وكان من فعل الجبارة قتل النفوس ظلماً بغير حق وقيل انما قال ذلك لموسى الاسرائيلي لانه كان عندهم من قتل نفسين من الجبارة ذكر من قال ذلك حدثنا مجاهد ابن موسى قال ثنا يزيد قال ثنا هشيم بن بشير عن اسمعيل بن سالم عن الشعبي قال من قتل رجلين فهو جبار قال ثم قرأ أتريد أن تقتلني كما قتلت نفساً بالامس ان تريد الا أن تكون جباراً في الارض وما تريد أن تكون من المصلحين حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ان تريد الا أن تكون جباراً في الارض ان الجبارة هكنا تقتل النفس بغير النفس حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح ان تريد الا أن تكون جباراً في الارض قال تلك سيرة الجبارة أن تقتل النفس بغير النفس وقوله وما تريد أن تكون من المصلحين يقول ما تريد أن تكون ممن يعمل في الارض بما فيه صلاح أهلها من طاعة الله وذكر عن ابن اسحق أنه قال في ذلك ما حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق وما تريد أن تكون من المصلحين أي ما هكذا يكون الا صلاح في القول في تأويل قوله تعالى ﴿وجاء رجل من أقصى المدينة يسعى قال يا موسى ان الملائكة ياتون بك ليقتلوك فانحرج اني لك من الناصحين﴾ ذكر أن قول الاسرائيلي سمعه سامع فأفشاء وأعلم به أهل القتييل

مع الوالد وكان يسمى ابن فرعون واما مظاهرة من تؤدي مظاهرة الى ترك الاولى وقال الكسائي والقراء انه خبر ومعناه الدعاء كأنه قال فينثذ

فلا تجعلني ظهيرا والفاء للدلالة على تلازم ما قبلها وما بعدها وفي الآية دلالة على عدم جواز اعانة الظالمة والنسقة حتى يرى القلم وليق
الدواة عن ابن عباس أنه لم يستثن أي لم يقل قلن أكون ان شاء الله فابتلى به (٣٣) مرة أخرى وفي هذه الرواية نوع ضعف فانه ترك

الاعانة في المرة الثانية وابن صحت
فعله أراد أنه جرت صورة تلك
القضية عليه إلا أن الله عصمه وبعد
موت القبطي من الوكر (أصبح)
موسى من غد ذلك اليوم (خائفا
يتربص) الأخبار وما يقال فيه (فاذا
الذي استنصره بالأمس يستصره)
يطلب نصرته بصياح وصراخ
فنسبه موسى لذلك الى الغواية فان
كثرة المخاصمة على وجه يؤدي الى
الاستنصار خلاف طريقة الرشد
نفوى بمعنى غاو وجوز بعض اهل
اللغة أن يكون بمعنى مغول لأنه أوقع
موسى فيما أوقع ثم طلب منه مثل
ذلك وهو نوع من الاغواء قال
بعضهم لما خاطب موسى الاسرائيلي
بأنه غوى ورأى فيه الغضب ظن
لما هم بالبطش أنه يريد فقتل
(أريد أن تقتلني كما قتلت نفسا
بالأمس) وزعموا أنه لم يعرف قتله
بالأمس الا هو وصار ذلك سببا
لظهور القتل ومزيد الخوف وقال
آخرون بل وقول القبطي وقد كان
عرف القضية من الاسرائيلي وهذا
القول أظهر لأن قوله (ان تريد الا أن
تكون جبارا في الارض) لا يليق الا
أن يكون قولاً للكافر قال جارا لله
الجبار الذي يفعل ما يريد من الضرب
والقتل بظلم لا ينظر في العواقب ولا
يدفع بالتى هي أحسن وقيل هو
العظيم الذي لا يتواضع لأمر الله
عز وجل وحين وقعت هذه الواقعة
انتشر الحديث في المدينة وهموا بقتل
موسى فأخبره بذلك رجل وهو
قوله (وجاء رجل من أقصى المدينة)

حينئذ طلب فرعون موسى وأمر بقتله فلما أمر بقتله جاء موسى مخبر وخبره بما قد أمر به فرعون
في أمره وأشار عليه بالخروج من مصر ليدفرعون وقومه ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل
ذكر من قال ذلك حدثني العباس قال أخبرنا يزيد قال أخبرنا الاصمعي بن زيد قال ثنا القاسم
ابن أبي أيوب قال ثنا سعيد بن جبير عن ابن عباس قال انطلق الفرعون الذي كان يقاتل
الاسرائيلي الى قومه فأخبرهم بما سمع من الاسرائيلي من الخبر حين يقول أريد أن تقتلني كما قتلت
نفسا بالأمس فأرسل فرعون الذباحين لقتل موسى فأخذوا الطريق الأعظم وهم لا يخافون أن
يفوتهم وكان رجل من شيعة موسى في أقصى المدينة فاختر طريقا قريبا حتى سبقهم الى موسى
فأخبره الخبر حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال أعلمهم القبطي الذي هو
عدو لهما فأتوا الملا ليقتلوه فجاء رجل من أقصى المدينة وقرأ أن الى آخر الآية قال كنا نحدث
أنه مؤمن آل فرعون حدثنا موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي قال ذهب
القبطي يعني الذي كان يقاتل الاسرائيلي فأفشى عليه أن موسى هو الذي قتل الرجل فطلبه فرعون
وقال خذوه فانه صاحبنا وقال للذين يطلبونه اطلبوه في بنات الطريق فان موسى غلام لا يهتدى
الطريق وأخذ موسى في بنات الطريق وقد جاءه الرجل فأخبره ان الملا يأتون بك ليقتلوك
حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن أبي بكر بن عبد الله عن أصحابه قالوا لما سمع
القبطي قول الاسرائيلي لموسى أريد أن تقتلني كما قتلت نفسا بالأمس سعى بها الى أهل المقتول فقال
ان موسى هو قتل صاحبكم ولولم يسمعه من الاسرائيلي لم يعلمه أحد فلما علم موسى أنهم قد علموا
خرج هاربا فطلبه القوم فسبقهم قال وقال ابن أبي نجيع سعى القبطي حدثنا القاسم قال ثنا
الحسين قال ثنا أبو سفيان عن معمر قال قال الاسرائيلي لموسى أريد أن تقتلني كما قتلت نفسا
بالأمس وقبطي قريب منهما يسمع فأفشى عليهما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج
عن ابن جريج قال سمع ذلك عدو فأفشى عليهما وقوله وجاء رجل ذكر أنه مؤمن آل فرعون وكان
اسمه فيا قيل سمعان وقال بعضهم بل كان اسمه شمعون ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا
الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج أخبرني وهب بن سليمان عن شعيب الجبائي قال اسمه شمعون
الذي قال لموسى ان الملا يأتون بك ليقتلوك حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق
قال أصبح الملا من قوم فرعون قد أجمعوا لقتل موسى فيما بلغهم عنه فجاء رجل من أقصى المدينة
يسمى يقال له سمعان فقال يا موسى ان الملا يأتون بك ليقتلوك فخرج اني لك من الناصحين حدثنا
القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا أبو سفيان عن معمر عن قتادة قال وجاء رجل من أقصى المدينة
يسمى الى موسى قال يا موسى ان الملا يأتون بك ليقتلوك فخرج اني لك من الناصحين وقوله من
أقصى المدينة يقول من آخر مدينة فرعون يسعى يقول يعجل كما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين
قال ثنا حجاج عن ابن جريج وجاء رجل من أقصى المدينة يسعى قال يعجل ليس بالشد وقوله
قال يا موسى ان الملا يأتون بك ليقتلوك يقول جل ثناؤه قال الرجل الذي جاء من أقصى المدينة
يسعى لموسى يا موسى ان أشرف قوم فرعون ورؤساءهم يتآمرون بقتلك ويتشاورون ويرتوئون فيك
ومنه قول الشاعر
يعنى ما ترتى وتهم به ومنه قول النمر بن تولب

(٥) - (ابن جرير) - (العشرون) أي من أبعاد مسافاتهما اليه وقوله (يسعى) صفة أخرى لرجل أوحال لأنه قد تخصص
بالوصف وان جعل الظرف صلة لجاء حتى يكون المجيء من هنالك تعين أن يكون يسعى وصفا قال العلماء الأظهر في هذه السورة أن

يكون الظرف وصفا وفي يس ان يكون صفة ولذلك خصت بالتقدم ويؤيده ما جاء في التفسير أنه كان يعبد الله في جبل فلما سمع خبر الرسل سعى مستعجلا والائتمار التشاور لان كل واحد (٣٤) من المتشاورين يأمر صاحبه بشئ أو يشير عليه بأمر ومعنى (يأترون بك)

يتشاورون بسببك وقوله (لك من الناصحين) كقوله فيه من الزاهدين وقد مر ان الجار في مثل هذه الصورة بيان لاصلة (نخرج منها خائفا يترقب) المكروه من جهتهم وأن يلحق به (قال) ملتجئا الى الله (رب نجني من القوم الظالمين) وفيه دليل على أن قتله القبط لم يكن ذنبا والا لم يكونوا ظالمين بطالب القصاص في التأويل ان فرعون النفس الامارة استولى على من في الارض الانسانية وجعل أهلها وهم الروح والسر والعقل أصنافا في الاستخدام لاستيفاء الشهوات يستضعف طائفة وهم صفات القلب الأبناء الصفات الحميدة المتولدة من ازدواج الروح والقلب والنساء الصفات الذميمة المتولدة من ازدواج النفس والبدن انه كان من المفسدين للاستعداد الفطري ونزى فرعون النفس وهما من الهوى وجنودهما من الصفات البهيمية والسبعية والشيطنية أم موسى السر لان القلب تولد من ازدواج الروح والسر أن أرضعته من لبن الروحانية فقد حرم عليه مراضع الحيوانية أو الدنيوية فالتقى في اليم في الدنيا في تابوت القالب وجاءه من المرسلين أي من القلوب المحذرين كما قال بعضهم حدثني قلبي عن ربي فالتقطه آل فرعون وهم صفات النفس والقوى البشرية من الجاذبة والماسكة والهاضمة وغيرها فانها أسباب لتربية الطفل ليكون لهم في العاقبة عدوا ياجدهم بطريق

أرى الناس قد أحدثوا شيعة * وفي كل حادثة يؤتمس أي يتشاور ويرتأي فيها وقوله فخرج اني لك من الناصحين يقول فخرج من هذه المدينة اني لك في اشارتي عليك بالخروج منها من الناصحين في القول في تأويل قوله تعالى (نخرج منها خائفا يترقب) قال رب نجني من القوم الظالمين ولما توجه تلقاء مدين قال عسى ربي أن يهديني سواء السبيل يقول تعالى ذكره فخرج موسى من مدينة فرعون خائفا من قتله النفس أن يقتل به يترقب يقول ينتظر الطلب أن يدركه فيأخذه كما مر ثنا بشر قال ثنا يزيد قال سعيد عن قتادة فخرج منها خائفا يترقب خائفا من قتله النفس يترقب الطلب قال رب نجني من القوم الظالمين حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا أبو سفيان عن معمر عن قتادة فخرج منها خائفا يترقب قال خائفا من قتل النفس يترقب أن يأخذه الطلب حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال ذكر لي أنه خرج على وجهه خائفا يترقب ما يدري أي وجه يسلك وهو يقول رب نجني من القوم الظالمين حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله فخرج منها خائفا يترقب قال يترقب الطلب مخافة وقوله قال رب نجني من القوم الظالمين يقول تعالى ذكره قال موسى وهو شاخص عن مدينة فرعون خائفا رب نجني من هؤلاء القوم الكافرين الذين ظلموا أنفسهم بكفرهم بك وقوله ولما توجه تلقاء مدين يقول تعالى ذكره ولما جعل موسى وجهه نحو مدين ماضيا اليها شاخصا عن مدينة فرعون وخارجا عن سلطانه قال عسى ربي أن يهديني سواء السبيل وعنى بقوله تلقاء نحو مدين ويقال فعل ذلك من تلقاء نفسه يعني به من قبل نفسه ويقال داره تلقاء دار فلان اذا كانت محاذيتها ولم يصرف اسم مدين لانها اسم بلدة معروفة كذلك تفعل العرب بأسماء البلاد المعروفة ومنه قول الشاعر

رهبان مدين لورأوك تنزلوا * والعصم من شعف العقول القادر

وقوله عسى ربي أن يهديني سواء السبيل يقول عسى ربي أن يبين لي قصد السبيل الى مدين وانما قال ذلك لأنه لم يكن يعرف الطريق اليها وذكر أن الله قبض له اذ قال رب نجني من القوم الظالمين ملكا سنده الطريق وعزفه اياه ذكر من قال ذلك حدثنا موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي قال لما أخذ موسى في بنات الطريق جاءه ملك على فرس بيده عنزة فلما رآه موسى سجد له من الفرق قال لا تسجد لي ولكن اتبعني فاتبعه فهداه نحو مدين وقال موسى وهو متوجه نحو مدين عسى ربي أن يهديني سواء السبيل فانطلق به حتى انتهى به الى مدين حدثنا العباس قال أخبرنا يزيد قال أخبرنا الأصمعي بن زيد قال ثنا القاسم قال ثنا سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال خرج موسى متوجها نحو مدين وليس له علم بالطريق الا حسن ظنه بربه فانه قال عسى ربي أن يهديني سواء السبيل حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال ذكر لي أنه خرج وهو يقول رب نجني من القوم الظالمين فبها الله الطريق الى مدين فخرج من مصر بلا زاد ولا حذاء ولا ظهر ولا درهم ولا رغي خائفا يترقب حتى وقع الى أمة من الناس يسقون بمدين حدثنا أبو عمار الحسين بن حريث المروزي قال ثنا الفضل بن موسى عن الأعمش عن المنهال بن عمرو عن سعيد بن جبيرة قال خرج موسى من مصر الى مدين وبينها وبينها مسيرة ثمان قال وكان يقال نحو من الكوفة الى البصرة ولم يكن له طعام الا ورق الشجر وخرج حافيا فمأوصل اليها حتى وقع خف

قدمه

الرياضات والمخالفات وحرنا بترك الشهوات واللذات وبالعودة الى مالا يلائم هواهم من طاعة الله وقالت امرأة فرعون النفس وهي الجثة لا تقتلوا القلب بسيف الشهوات والانهماك في أسباب اللذات الحسيات عسى أن ينفعنا بأن ينجيننا من

وهم لا يشعرون أنه لو لم يوفق
 لأهلا بهم فكان هلاكه على
 أيديهم فؤاد أم موسى هو سر السر
 أخت موسى القلب هو العقل
 ودخل مدينة القلب على حين غفلة
 من أهلها وهم الصفات النفسانية
 فوجد فيها رجلين صفتين أحدهما
 من صفات القلب والآخرى من
 صفات النفس وفي قوله هذا من عمل
 الشيطان إشارة إلى أن قتل كافر
 صفات النفس بالجهاد معها إن لم
 يكن بأمر الحق وعلى سبيل المتابعة
 لم يعتد به فإن أكون ظهير للجرمين
 الذين أبحروا بأن جاهدوا كفار
 صفات النفس بالطبع والهوى
 لا بالشرع كالفلاسفة والبراهمة أنك
 لغوى مبين لأنك تنازع ذا سلطان
 قوى قبل أوانه وهو فرعون النفس
 وجاء رجل هو العقل من أقصى
 مدينة الانسانية أى من أعلى
 مرتبة الروحانية يسعى فى طلب
 نجاة موسى القلب فخرج من مدينة
 البشرية إلى صحراء الروحانية خائفا
 من سطوات فرعون النفس يترقب
 مكائدهم ﴿١﴾ ولما توجه تلقاء مدين
 قال عسى ربى أن يهدينى سواء
 السبيل ولما ورد ماء مدين وجد
 عليه أمة من الناس يسقون ووجد
 من دونهم امراةين تزدودان قال
 ما خطبكما قالتا لا نسقى حتى يصدر
 الرعاء وأبونا شيخ كبير فسقى لهما
 ثم تولى إلى الظل فقال رب انى لمسا
 أنزلت الى من خير فقير فجاءته
 أحدهما تمشى على استحياء

وقد سلبت عصاك بنو تميم * فإدري بأي عصا تذود
وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني علي قال ثنا أبو صالح قال
ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله تذودان يقول تحبسان حدثني العباس قال أخبرنا يزيد
قال أخبرنا الأصمعي قال ثنا القاسم قال ثني سعيد بن جبيرة عن ابن عباس ووجد من دونهم

قالت ان أبى يدعوك ليجزيك أحرما سقيت لنا فلما جاءه وقص عليه القصص قال لا تخف نجوت من القوم الظالمين قالت احداهما يا أبت استأجره ان خير من استأجرت القوي الأمين قال انى أريد أن أنكحك احدى ابنتي ها تين على أن تاجرني ثمانى حجج فان أتممت عشرا فمن

عندك وما أريد أن أشق عليك ستجدني إن شاء الله من الصالحين قال ذلك بيني وبينك أيما الأجلين قضيت فلا عدوان علي والله على ما نقول وكيل فلما قضى موسى الأجل وسار بأهله آنس (٣٦) من جانب الطور نارا قال لاهله امكثوا لي آنست نارا لعل آتيكم منها خبر أو

جذوة من النار لعلكم تصطلون فلما أتاهانودي من شاطئ الواد الأيمن في البقعة المباركة من الشجرة أن يا موسى إني أنا الله رب العالمين وأن ألق عصاك فلما رآها تهتر كأنها جان ولي مدبر ولم يعقب يا موسى أقبل ولا تخف أنك من الآمين اسلك يدك في جيبك تخرج بيضاء من غير سوء واضمم إليك جناحك من الرهب فذاتك برهانان من ربك إلى فرعون وملئه أنهم كانوا قوما فاسقين قال رب اني قتلت منهم نفسا فأخاف أن يقتلون وأخي هرون هو أفصح مني لسانا فأرسله معي ردءا يصدقني إني أخاف أن يكذبون قال سنشد عضدك بأخيك ونجعل لك سلطانا فلا يصلون اليك بآياتنا أنتم ومن اتبعكم الغالبون فلما جاءهم موسى بآياتنا بينات قالوا ما هذا إلا سحر مفترى وما سمعنا بهذا في آبائنا الأولين وقال موسى ربني أعلم بمن جاء بالهدي من عنده ومن تكون له عاقبة الدار إنه لا يفلح الظالمون وقال فرعون يا أيها الملأ ما علمت لكم من إله غيري فأوقد لي يا هامان على الطين فاجعل لي صرحا لعل أطلع إلى إله موسى وإني لأظنه من الكاذبين واستكبر هو وجنوده في الأرض بغير الحق وظنوا أنهم ألينا لا يرجعون فأخذناه وجنوده فنبذناهم في اليم فانظر كيف كان عاقبة الظالمين وجعلناهم أئمة يدعون إلى النار ويوم القيامة لا ينصرون وأتبعناهم في هذه الدنيا لعنة ويوم

سرأتين تذودان يعني بذلك أنهما حابستان حدشا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن أبي الهيثم عن سعيد بن جبيرة في قوله امرأتين تذودان قال حابستان حدشا موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي ووجد من دونهم امرأتين تذودان يقول تحبسان غنمهما واختلف أهل التأويل في الذي كانت عنه تذود هاتان المرأتان فقال بعضهم كانتا تذودان غنمهما عن الماء حتى يصدر عنه مواشي الناس ثم يسقيان ماشيتهما لضعفهما ذكر من قال ذلك حدشا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا هشيم قال أخبرنا حصين عن أبي مالك قوله امرأتين تذودان قال تحبسان غنمهما عن الناس حتى يفرغوا وتخلوطهما البئر حدشا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن إسحق ووجد من دونهم امرأتين يعني دون القوم تذودان غنمهما عن الماء وهو ماء مدين وقال آخرون بل معنى ذلك تذودان الناس عن غنمهما ذكر من قال ذلك حدشا بشار قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ولما ورد ماء مدين وجد عليه أمة من الناس يسقون ووجد من دونهم امرأتين تذودان قال أي حابستان شاءهما تذودان الناس عن شائهما حدشا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا أبو سفيان عن معمر عن أصحابه تذودان قال تذودان الناس عن غنمهما * وأولى التأويلين في ذلك بالصواب قول من قال معناه تحبسان غنمهما عن الناس حتى يفرغوا من سقي مواشيهم وإنما قلنا ذلك أولى بالصواب لدلالة قوله ما خطبكما قالتا لأنسقي حتى يصدر الرعاء على أن ذلك كذلك وذلك أنهما انما شكأنهما لا يسقيان حتى يصدر الرعاء اذ سألهما موسى عن ذودهما ولو كانتا تذودان عن غنمهما الناس كان لا شك أنهما كانتا تخبران عن سبب ذودهما عن الناس لا عن سبب تأخر سقيهما إلى أن يصدر الرعاء وقوله قال ما خطبكما يقول تعالى ذكره قال موسى للمرأتين ماشائكما وأمركما تذودان ماشيتكما عن الناس هلا تسقونها مع مواشي الناس والعرب تقول للرجل ما خطبك بمعنى ما أمرك وحالك كما قال الرازي * يا عجبا ما خطبه وخطبي * وبخوالذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدشا العباس قال ثنا يزيد قال أخبرنا الأصمعي قال أخبرنا القاسم قال ثنا سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال قال لهما ما خطبكما معترلتين لا تسقيان مع الناس حدشا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن إسحق قال وجد لهما رحمة ودخلته فيهما خشية لما رأى من ضعفهما وغلبة الناس على الماء دونهما فقال لهما ما خطبكما أي ماشائكما وقوله قالتا لأنسقي حتى يصدر الرعاء يقول جل ثناؤه قالت المرأتان لموسى لأنسقي ماشيتنا حتى يصدر الرعاء مواشيهم لأننا لا نطيق أن نسقي وإنما نسقي مواشينا ما أفضلت مواشي الرعاء في الحوض والرعاء جمع راع والراعي جمعه رعاء ورعاء وريعاء وبخوالذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدشا العباس قال أخبرنا يزيد قال أخبرنا الأصمعي قال ثنا القاسم قال ثنا سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال لما قال موسى للمرأتين ما خطبكما قالتا لأنسقي حتى يصدر الرعاء وأبونا شيخ كبير لا نستطيع أن نسقي حتى يسقي الناس ثم نتبع فضلاتهم حدشا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح قوله حتى يصدر الرعاء قال تنتظران تسقيان من فضول ما في الحياض حياض الرعاء حدشا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن إسحق قالتا لأنسقي حتى يصدر الرعاء أمرأتان لا نستطيع أن نزاحم الرجال وأبونا شيخ كبير لا يقدر أن يمس ذلك من نفسه ولا يسقي ماشيته فنحن نتنظر الناس حتى اذا فرغوا أسقينا ثم انصرفنا واختلفت القراء

القيامة هم من المقبوحين ﴿٣٦﴾ القراءات ربي أن بفتح الياء أبو جعفر ونافع وابن كثير وأبو عمرو ويصدر بفتح الياء في وضم الدال ابن عامر ويزيد وأبو عمرو وأبو أيوب الآخرون بضم الياء وكسر الدال إني أريد ستجدني أن بفتح ياء المتكلم فيهما أبو جعفر

ونافع اني آتيت اني أنا الله واني أخاف بفتح ياء المتكلم في الكل أبو جعفر ونافع وأبو عمرو ولعل آتيتكم بفتح الياء هم وابن عامر جذوة بفتح الجيم عاصم وبضمها حمزة وخلف الباقر بكسرها من الرهب بفتح الراء (٣٧) وسكون الاء حنص وبفتحهما أبو عمرو وسهل

ويعقوب وأبو جعفر ونافع وابن كثير الآخرون بضم الراء وسكون الاء فذا لك بتشديد النون ابن كثير ويعقوب وأبو عمرو ومي بالفتح حنص ردا بغير همز أبو جعفر ونافع وابن كثير الآخرون (٣) بضم الراء وحمزة في الوقف يصدقني بالرفع حمزة وعاصم يكذبون بالياء في الحالين يعقوب وافق ورش وسهل وعباس في الوصل قال موسى بغير واو ابن كثير ربي أتم بفتح الياء أبو جعفر ونافع وابن كثير وأبو عمرو ومن يكون على التذكير حمزة وعلى وخلف والمفضل لا يرجعون بفتح الياء وكسر الجيم نافع ويعقوب وعلى وخلف الوقف السبيل ه يسقون ه لانه رأس آية عند الاكثرين مع عطف المتفقين تذودان ج لعدم العاطف وطول الكلام مع اتحاد الفاعل خطبكا ط الرعاء ز لان ما بعده منقطع لفظا ومعنى كأنه قال فلم نخرجنا فقاتنا تعريضا بالاستقامة وأبو ناشيخ كبير ط فقير ه على استحياء ز لعدم العاطف مع اتحاد القائل ومن وقف على تمشي ويجعل على استحياء حالا مقدما أي قالت مستحية فلا وجه له في الوقف لنا ط لان جواب لما منظر وقبله حذف أي فذهب معها فلما جاءه فكان الفاء لاستئناف القصص لان قال جواب لما لا تخف ز لان قوله نجوت غير متصل به نظما وليفصل بين البشارتين أي لا تخف ضيا وقد نجوت من ظلم فرعون الظالمين ه

في قراءة قوله حتى يصدر الرعاء فقرأ ذلك عامة قراء الحجاز سوى أبي جعفر القاري وعامة قراء العراق سوى أبي عمرو يصدر الرعاء بضم الياء وقرأ ذلك أبو جعفر وأبو عمرو بفتح الياء من يصدر الرعاء عن الخوض وأما الآخرون فانهم ضموا الياء بمعنى أصدر الرعاء مواشيهم وهما عندى قراء تان متقاربتا المعنى قد قرأ بكل واحدة منهما علماء من القراء فبأيتهما قرأ القاري فحبيب وقوله وأبو ناشيخ كبير يقولان لا يستطيع من الكبر والضعف أن يسقى ماشيته وقوله فسقى لهما ذكرا أنه عليه السلام فتح لهما عن رأس بئر كان عليهما حجر لا يطيق رفعه الاجماع من الناس ثم استسقى فسقى لهما ماشيتهما منه ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال فتح لهما عن بئر حجر على فيها فسقى لهما منها حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح بنحوه وزاد فيه قال ابن جريح حجر كان لا يطيقه الا عشرة رهط حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا أبو معاوية عن الحجاج عن الحكم عن شريح قال انتهى الى حجر لا يرفعه الا عشرة رجال فرفعه وحده حدثنا موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي قال رجعنا موسى حين قالنا لا نسقى حتى يصدر الرعاء وأبو ناشيخ كبير فأتى الى البئر فاقتلع صخرة على البئر كان النفر من أهل مدين يجتمعون عليها حتى يرفعوها فسقى لهما موسى دلوا فأروا غنمهما فرجعتا سريعا وكانتا غناتسقيان من فضول الحياض حدثني العباس قال أخبرنا يزيد قال أخبرنا الاصبغ قال ثنا القاسم قال ثنا سعيد بن جبيرة عن ابن عباس فسقى لهما فجعل يغرف في الدلو ماء كثيرا حتى كانت أول الرعاء ربا فانصرفتا الى أيهما بغنمهما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال تصدق عليهما نبي الله صلى الله عليه وسلم فسقى لهما فلم يلبث أن أروى غنمهما حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن إسحق قال أخذ دلوها موسى ثم تقدم الى السقاء بفضل قوته فزاحم القوم على الماء حتى أحرم عنه ثم سقى لهما في القول في تأويل قوله تعالى ﴿فَسَقَى لَهُمَا ثُمَّ تَوَلَّى إِلَى الظِّلِّ فَقَالَ رَبِّ إِنِّي لَمَأْتِزِلْتُ إِلَى مِنْ خَيْرٍ فَقِيرٍ﴾ يقول تعالى ذكره فسقى موسى للرأتين ماشيتهما ثم تولى الى ظل شجرة ذكر أنها سمرة ذكر من قال ذلك حدثنا موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي ثم تولى موسى الى ظل شجرة سمرة فقال رب اني لما أنزلت الى من خير فقير حدثني العباس قال ثنا يزيد قال أخبرنا الاصبغ قال ثنا القاسم قال ثنا سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال انصرف موسى الى شجرة فاستظل بظلها فقال رب اني لما أنزلت الى من خير فقير حدثني الحسين بن عمرو والعنقري قال ثنا أبي قال ثنا اسرائيل عن أبي إسحق عن عمرو بن ميمون عن عبد الله قال حدثت على جبل لي ليلتين حتى صبحت مدين فسألت عن الشجرة التي أوى اليها موسى فاذا شجرة خضراء ترف فأهوى اليها جملي وكان جائعا فأخذها جملي فعالجها ساعة ثم لفظها فدعوت الله لموسى عليه السلام ثم انصرفت وقوله فقال رب اني لما أنزلت الى من خير فقير محتاج وذكر أن نبي الله موسى عليه السلام قال هذا القول وهو يجهد شديد وعرض ذلك للرأتين تعريضا لهما العلم أن يطعماه مما به من شدة الجوع وقيل ان الخير الذي قال نبي الله اني لما أنزلت الى من خير فقير انما عني به شعبة من طعام وبخو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا يعقوب عن جعفر عن سعيد عن ابن عباس قال لما هرب موسى من فرعون أصابه جوع شديد حتى كانت ترى أمعاؤه

استأجره ج لا ابتداء بان مع اتحاد القول واحتمال التعليل الأمين ه حجب ج للشرط مع الفاء عندك ج لا ابتداء النفي مع الواو عليك ج الصالحين ه وبينك ج لا ابتداء الشرط على ط ويكل ه نارا ه لعدم العاطف وطول الكلام مع اتحاد القائل تصطلون ه

ز للابتداء بان مع اتحاد القول
واحتمال التعايل يكذبون ه آياتنا
ج أى لا يصلون اليكاسبب آياتنا
وعلى اليكأوجه أى أتم الغالبون
بآياتنا الغالبون ه الاولين ه الدار
ط الظالمون ه غيرى ج لتنوع
الكلام الى اله موسى لا لأن ما بعده
مقوله أيضا الكاذبين ه لا يرجعون
ه فى اليم ج للابتداء بأمر
الاعتبار واختلاف الجملتين
مع فاء التعقيب الظالمين ه الى النار
ج لعطف الجملتين المختلفتين
لا ينصرون ه لعنة ط لمثل ذلك
المقبوحين ه ﴿﴾ التفسير ذهب
بعض المفسرين الى أن موسى خرج
وما قصد مدين ولكنه سلم نفسه
الى الله تعالى وأخذ يمشى من غير
معرفة طريق فأوصله الله الى مدين
وقد يؤيد هذا التفسير ما روى عن
ابن عباس أنه خرج وليس له علم
بالطريق الاحسن فله بربه
ويحتمل أن يكون معنى قول ابن
عباس انه لما خرج قصد مدين لانه
وقع فى نفسه أن بينه وبينهم قرابة
لانهم من ولد مدين بن ابراهيم وهو
كان من بنى اسرائيل لكن لم يكن
له علم بالطريق بل اعتمد على
فضل الله تعالى أما أنه قصد مدين
فلقوله سبحانه (ولما توجه تلقاء
مدين) أى قصد نحو هذه القرية ولم
تكن فى سلطان فرعون وبينها وبين
مصر مسيرة ثمان وأما أنه اعتمد
على فضل الله فلقوله (عسى ربي أن
يهديني سواء السبيل) أى وسطه
وجادته نظيره قول جده ابراهيم

عليه السلام اني ذاهب الى ربي سيهدين وكذا الخلف الصدوق يقتدى بالسلف الصالح في هتدي

قال السدي لما أخذ في المسير جاءه ملك على فرس فسجد له موسى من القروح فقال لا تفعل واتبعني فاتبعه نحو مدين عن ابن جريح أنه

خرج بغير زاد ولا ظهر ولم يكن له طعام الا ورق الشجر (ولما ورد ماء مدين) وكان بئرا في اريوى وورد الماء مجيئه والوصول اليه ضدا للصدور (وجد عليه) أى على شفيره ومستقاه (أمة من الناس) جماعة كثيرة العدد (٣٩) أصنافا (يسقون) مواشيهم (ووجد من دونهم)

أى فى مكان أسفل من مكانهم (امرأتين تذودان) أى تدفعان وتطردان أغنامهما لان على الماء من هو أقوى منهما فلم يتمكنّا من السقى وكانتا تكرهان المزاخرة على الماء واختلاط أغنامهما بأغنامهم أو اختلاطهما بالرجال وقيل تذودان الناس عن غنمهما وقيل تذودان عن وجوههما نظرا الناظر وبالجملة حذف مفعول تذودان لان الغرض تقرير الذود لا المذود وكذا فى يسقون ولا نسق المقصود هو ذكرا السقى لا المسقى وكذا فى قراءة من قرأ حتى يصدر من الاصدار أى حتى يصدر الرعاء مواشيهم الغرض بيان الاصدار (قال ما خطبك) هو مصدر بمعنى المفعول أى ما مخطوبك من الزيادة (قالنا لا نسق) الآية سألها عن سبب الذود فذكرت أنا ضعيفتان مستورتان لا تقدر على مساجلة الرجال ومزاحمتهم فلا بد لنا من تأخير السقى الى أن يفرغوا ومالك رجل يقوم بذلك (وأبونا شيخ) قد أضعفه الكبر فلا يصلح للقيام به وهذه الضرورة هى التى سوغت لنبي الله شعيب أن رضى لابنتيه بسقى الماشية على أن لا يمر فى نفسه ليس بمحذور ولعل العرب وخصوصا أهل البدو منهم لا يعدونه قاذرا للرؤى وزعم بعضهم أن أباهما هو ثيرون ابن أنجى شعيب وشعيب مات بعد ما عمى وهو اختيار أبى عبيد بن نعيم الى ابن عباس وعن الحسن أنه رجل مسلم قبل الدين من شعيب أما قوله

من النساء خراجه ولا جة واضعة ثوبها على وجهها تقول ان أبى يدعوك ليجزىك أجر ما سقيت لنا
حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبى عن إسرائيل عن أبى اسحق عن عمرو بن ميمون عن عمرو بن الخطاب رضى الله عنه فجاءته احدهما تمشى على استحياء قال لم تكن سلفعا من النساء خراجه ولا جة قائلة بيدها على وجهها ان أبى يدعوك ليجزىك أجر ما سقيت لنا حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان قال ثنا قرّة بن خالد قال سمعت الحسن يقول فى قوله فجاءته احدهما تمشى على استحياء قال بعيدة من البذاء حدثنا موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدى تمشى على استحياء قال أتته تمشى على استحياء منه حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق فجاءته احدهما تمشى على استحياء قال واضعة يدها على جبينها وقوله قالت ان أبى يدعوك ليجزىك أجر ما سقيت لنا يقول تعالى ذكره قالت المرأة التى جاءت موسى تمشى على استحياء ان أبى يدعوك ليجزىك تقول يشيبك أجر ما سقيت لنا وقوله فلما جاءه وقص عليه القصص يقول فمضى موسى معها الى أبيها فلما جاء أباهما وقص عليه قصصه مع فرعون وقومه من القبط قال له أبوها لا تخف فقد نجوت من القوم الظالمين يعنى من فرعون وقومه لانه لا سلطان له بأرضنا التى أنت بها ونحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى العباس قال أخبرنا يزيد قال ثنا الاصبغ قال ثنا القاسم قال ثنا سعيد بن جبير عن ابن عباس قال استنكر أبو الجاريتين سرعة صدورهما بغنمهما ح فلا بطانا فقال ان لكما اليوم لسانا قال أبو جعفر أحسبه قال فأخبرناه الخبر فلما أتاه موسى كلمه قال لا تخف نجوت من القوم الظالمين ليس لفرعون ولا لقومه علينا سلطان ولست فى مملكته حدثنا موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدى قال لما رجعت الجاريتان الى أبيهما سريعا سألهما فأخبرناه خبر موسى فأرسل اليه احدهما فأتته تمشى على استحياء وهو يستحي منه قالت ان أبى يدعوك ليجزىك أجر ما سقيت لنا فقام معها وقال لها مضى فمشت بين يديه فضربتها الريح فنظروا الى عجيزتها فقال لها موسى امشى خلفى ودلىنى على الطريق ان أخطأت فلما جاء الشيخ وقص عليه القصص قال لا تخف نجوت من القوم الظالمين حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فجاءته احدهما تمشى على استحياء قالت ان أبى يدعوك ليجزىك أجر ما سقيت لنا قال قال مطرف أما والله لو كان عند نبي الله شئ ما تتبع مذقيهما ولكن انما حملة على ذلك الجهد فلما جاءه وقص عليه القصص قال لا تخف نجوت من القوم الظالمين حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال رجعتا الى أبيهما فى ساعة كانتا لا ترجعان فيها فأنكر شأنهما فسألهما فأخبرناه الخبر فقال لاحدهما عجلى على به فأتته على استحياء فجاءته فقالت ان أبى يدعوك ليجزىك أجر ما سقيت لنا فقام معها كما ذكرى فقال لها امشى خلفى وانعتى الى الطريق وأنا أمشى أما مك فاننا لا ننظر الى أدبار النساء فلما جاءه أخبره الخبر وما أخرجه من بلاده فلما قص عليه القصص قال لا تخف نجوت من القوم الظالمين وقد أخبرت أباهما بقوله اننا لا ننظر الى أدبار النساء ^١ القول فى تأويل قوله تعالى ((قالت احدهما يا أبت استأجره ان خير من استأجرت القوي الامين)) يقول تعالى ذكره قالت احدى المرأتين اللتين سقى لها موسى لأبيها حين أتاه موسى وكان اسم احدهما صفورا واسم الأخرى ليا وقيل شرفا كذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح قال أخبرنى وهب بن سليمان الرمادى عن شعيب الجبائى قال اسم الجاريتين

(فسقى لها) فمعه فسقى غنمهما لاجلها وفيه قولان أحدهما أنه سأل القوم فسمحوا وكان لهم دلو يجمع عليها أربعون رجلا فيخرجونها من البئر فاستقى موسى بها وحده وصب الماء فى الحوض ودعا بالبركة ثم قرب غنمهما فشربت حتى رويت ثم سرجهما مع غنمهما والثانى

أنه عمد إلى البئر وعليها صخرة لا يثقلها إلا سبعة رجال أو عشرة أو أربعون أو مائة أقوال فأقلها وحده وسقى أغنامهما كل ذلك في شمس وحر (ثم تولى إلى الظل) ظل شجرة (فقال رب اني لما (٤٠) أنزلت إلى من خير فقير) ذهب أكثر المفسرين الظاهريين ومنهم ابن عباس إلى أنه

طلب من الله طعاماً يأكله وعدى فقير باللام لأنه ضمن معنى سائل وطالب وعن الضحاك أنه مكث سبعة أيام لم يذق فيها طعاماً إلا بقل الأرض وإن خضرته تترأى في بطنه من الهزال وفيه دليل على أنه نزع الدلو وأقل الصخرة بقوة ربانية وقال بعض أهل التحقيق أراد أني فقير من الدنيا لأجل ما أنزلت إلى من خير الدين وذلك أنه كان عند فرعون في ملك وثروة فآظهر الرضا بهذا الدل شكر الله يروي أنها لما رجعت إلى أبيهما قبل الناس وأغنامهما حفل بطان قال لها ما أعجلكما قالتا وجدنا رجلاً صالحاً رحننا فسقى لنا فقال لاحداهما اذهبي فادعيه لي وذلك قوله سبحانه (بخاءته احداهما تمشي على استحياء) قيل من جملة حياتها أنها قد استترت بكم درعها ثم قالت ان أبي يدعوك عن عطاء بن السائب أنه حين قال رب اني لما أنزلت إلى من خير فقير رفع صوته بدعائه ليسمعهما فلذلك قيل له (ليجزيك أجر ما سقيت لنا) وضعفت الرواية بأن هذا نوع من الدناءة وضعف اليقين بالله فلا يليق بالنبي وقد روى أنها حين قالت ليجزيك كره ذلك ولم أقدم إليه الطعام امتنع وقال أنا أهل بيت لا نبيع ديننا بديننا ولا نأخذ على المعروف ثمناً حتى قال شعيب هذه عادة تتامع كل من ينزل بنا * سؤال كيف ساق لموسى أن يعمل بقول امرأته وأن يمشي معها وهي أجنبية الجواب العمل بقول الواحد حراً أو عبداً ذكرنا أني سائق في الاخبار والمشي مع الأجنبية

لياً وصفورا وامرأة موسى صفورا ابنة يثرون كاهن مدين والكاهن حبر حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن إسحاق قال احداهما صفورا ابنة يثرون وأختها شرفا ويقال ليا وهما اللتان كانتا تذودان وأما أبوهما ففي اسمه اختلاف فقال بعضهم كان اسمه يثرون ذكر من قال ذلك حدثني أبو السائب قال ثنا أبو معاوية عن الأعمش عن عمرو بن مرة عن أبي عبيدة قال كان الذي استأجر موسى ابن أخي شعيب يثرون حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو معاوية عن الأعمش عن عمرو بن مرة عن أبي عبيدة قال الذي استأجر موسى يثرون ابن أخي شعيب عليه السلام * وقال آخرون بل اسمه يثري ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا العلاء بن عبد الجبار عن حماد بن سلمة عن أبي حمزة عن ابن عباس قال الذي استأجر موسى يثري صاحب مدين حدثني أبو العالية العبدى اسمعيل بن الهيثم قال ثنا أبو قتيبة عن حماد بن سلمة عن أبي حمزة عن ابن عباس قال الذي استأجر موسى يثري صاحب مدين حدثني أبو العالية العبدى اسمعيل بن الهيثم قال ثنا أبو قتيبة عن حماد بن سلمة عن أبي حمزة عن ابن عباس قال اسم أبي المرأة يثري * وقال آخرون بل اسمه شعيب وقالوا هو شعيب النبي عليه السلام ذكر من قال ذلك حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا قرة بن خالد قال سمعت الحسن يقول يقولون شعيب صاحب موسى ولكنه سيد أهل الماء يومئذ * قال أبو جعفر وهذا لا يدرك علمه إلا بخبر ولا خبر بذلك تجب حجة فلا قول في ذلك أولى بالصواب مما قاله الله جل ثناؤه ووجد من دونهم امرأتين تذودان قالت احداهما يا أبت استأجره تعني بقولها استأجره ليرعى عليك ماشيتك ان خير من استأجرت القوى الأمين تقول ان خير من تستأجره للرعى القوى على حفظ ماشيتك والقيام عليها في اصلاحها وصلاحها الأمين الذي لا تخاف خيانتة فيما تأمنه عليه منها وقيل انها لما قالت ذلك لآبيها استنكر أبوها ذلك من وصفها اياه فقال لها وما علمك بذلك فقالت أما قوته فما رأيت من علاجه ما عالج عند السقي على البئر وأما الأمانة فما رأيت من غض البصر عني وبخود ذلك جاءت الاخبار عن أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا يزيد قال أخبرنا الأصمغري بن زيد عن القاسم بن أبي أيوب عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال قالت احداهما يا أبت استأجره ان خير من استأجرت القوى الأمين قال فاحفظته الغيرة أن قال وما يدريك ما قوته وأمانته قالت أما قوته فما رأيت منه حين سقى لنا لم أر رجلاً قط أقوى في ذلك السقي منه وأما أمانته فانه نظر حين أقبلت إليه وشخصت له فلما علم أني امرأة صوب رأسه فلم يرفعه ولم ينظر إلى حتى بلغته رسالتك ثم قال امشي خلفي وانعتي لي الطريق ولم يفعل ذلك الا وهو أمين فسرى عن أبيها وصدقها وظن به الذي قالت حدثني علي قال ثنا أبو صالح ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله لموسى ان خير من استأجرت القوى الأمين يقول أمين فيما ولي أمين على ما استودع حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله قالت احداهما يا أبت استأجره ان خير من استأجرت القوى الأمين قال ان موسى لما سقى لها وراثة قوته وحرك حجر اعلى الركبة لم يستطعه ثلاثون رجلاً فزاله عن الركبة وانطلق مع الجارية حين دعتة فقال لها امشي خلفي وأنا أملك كراهية أن يرى شيئاً من خلفها مما حرم الله أن ينظر اليه وكان يومافه ريح حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن مغيرة عن عبد الرحمن بن أبي نعم في قوله يا أبت استأجره ان خير من استأجرت القوى الأمين قال لها أبوها

لأبأس به في حال الاضطراب مع التورع والعفاف ويؤيده ما روى أن موسى تبعها فالزقت الريح ثوبها بحسدها ما رأيت فوصفته فقال لها امشي خلفي وانعتي لي الطريق قال الضحاك لما دخل عليه قال له من أنت يا عبد الله قال أنا موسى بن عمران بن يصهر

ابن قاهث بن لاوى بن يعقوب (وقص عليه القصص) أى المقصود من لدن ولادته الى قتل القبطى وفراره خوفاً من فرعون ومملكه
 (قال) له شعيب (لا تخف) من فرعون أو ضيماً (نجوت من القوم الظالمين) فلا سلطان (٤١) لفرعون بأرضنا (قالت احدهما) وهى كبراهما

اسمها صفراء وكانت الصفري
 صفراء (يا أبت استأجره ان خير
 من استأجرت القوى الأمين)
 قال النحويون جعل القوى الأمين
 اسم الكونه معرفة صريحة أولى
 من جعل أفعل التفضيل المضاف
 اسم الكونه قريبا من المعرفة ولكن
 كمال العناية صار سببا للتقديم
 وورود الفعل وهو استأجرت
 بلفظ الماضى للدلالة على أنه امر
 قد جرب وعرف وقال المحققون
 ان قولها هذا كلام حكيم جامع
 لا مزيد عليه لانه اذا اجتمعت
 هاتان الحصلتان أعنى الكفاية
 والامانة اللتين هما ثمرتا الكياسة
 والديانة فى الذى يقوم بأمرك فقد
 حصل مرادك وكل فراغك
 عن ابن عباس أن شعيباً أحفظته
 الغيرة فقال وما علمك بقوة وأمانته
 فذكرت اقلال الحجر ونزع الدلو
 وأنه صوب رأسه أى خفضه حين
 بلغته رسالته وأنه أمرها بالمشى
 خلفه فلذلك قال (أريد أن أنكحك
 احدى ابنتي) وليس هذا عقداً
 حتى تلزم الجاهلة فى المعقود عليها
 ولكنه حكاية عزم وتقرير وعد
 ولو كان عقداً لقال أنكحك ابنتي
 فلانه وفى قوله (هاتين) دليل على
 أنه كانت له غيرهما قال أهل اللغة
 (تأجرني) من أجرته اذا كنت له
 أجيراً فيكون (ثمانى) حجب ظرفه أو
 من أجرته كذا اذا أثبتته أياه فيكون
 الثمانى مفعولاً به ثانياً ومعناه رعية
 ثمانى حجب (فان أتممت عشرة)
 أى عمل عشر حجب (فمن عندك)
 أى فإتمامه من عندك لا من عندي
 اذهو تفضل منك وتبرع (وما أريد

ما رأيت من أمانته قالت لما دعوته مشيت بين يديه بفعلت الريح تضرب ثيابي فتلرز يجسدى
 فقال كوني خلفي فاذا بلغت الطريق فاذهبي قالت ورأيت يملأ الخوض بسجل واحد حدثني
 محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء
 جميعاً عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله القوى الأمين قال غص طرفه عنهما قال محمد بن عمرو
 فى حديثه حين أوحى سقى لها فصدرتا وقال الحرث فى حديثه حتى سقى بغير شك حدثنا القاسم
 قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد قال فتح عن بئر حجر اعلی فیها فسقى لها بها
 والأمين أنه غص بصره عنهما حين سقى لها فصدرتا حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو خالد الأحمر
 وهانئ بن سعيد عن الحجاج عن القاسم عن مجاهد ان خير من استأجرت القوى الأمين قال رفع حجراً
 لا يرفعه الا فئام من الناس حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو عن اسرائيل عن أبي اسحق قال عمرو
 ابن ميمون فى قوله القوى الأمين قال كان يوم ریح فقال لا تمشى أمامي فيصنك الريح لى ولكن امشى
 خلفي ودليني على الطريق قال فقال لها كيف عرفت قوته قالت كان الحجر لا يطيقه الا عشرة فرفعه
 وحده حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا أبو معاوية عن الحجاج بن أرطاة عن الحكم عن
 شرحبى قوله القوى الأمين قال أما قوته فاتته الى حجر لا يرفعه الا عشرة فرفعه وحده وأما أمانته
 فانها مشيت أمامه فوصفها الريح فقال لها امشى خلفي وصغى الى الطريق حدثنا ابن وكيع قال ثنا
 أبو معاوية عن عمرو عن زائدة عن الأعمش قال سألت تميم بن ابراهيم بم عرفت أمانته قال فى طرفه
 بغض طرفه عنها حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ان خير من استأجرت
 القوى الأمين قال القوى فى الصنعة الأمين فيما ولى قال وذكرنا أن الذى رأيت من قوته أنه لم تلبث
 ماشيتها حتى رواها وان الأمانة التى رأيت منه أنها حين جاءت تدعوه قال لها كوني ورائى وكره أن
 يستدبرها فذلك ما رأيت من قوته وأمانته حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا أبو سفيان
 عن معمر عن قتادة قوله يا أبت استأجره ان خير من استأجرت القوى الأمين قال بلغنا أن قوته كانت
 سرعة ما أروى عنهما وبلغنا أنه ملاً الخوض بدلو واحد وأما أمانته فانه أمرها أن تمشى خلفه
 حدثنا موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدى قالت احدهما يا أبت استأجره ان
 خير من استأجرت القوى الأمين وهى الجارية التى دعتة قال الشيخ هذه القوة قدر أيت حين اقتلع
 الصخرة أريت أمانته ما يدريك ماهى قالت مشيت قدامه فلم يحب أن يخوننى فى نفسى فأمرنى
 أن أمشى خلفه حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله قالت احدهما يا أبت
 استأجره ان خير من استأجرت القوى الأمين فقال لها وما علمك بقوة وأمانته فقالت أما قوته فانه
 كشف الصخرة التى على بئر آل فلان وكان لا يكشفها دون سبعة نفروا أما أمانته فاني لما جئت أدعوه
 قال كوني خلف ظهري وأشيرى لى الى منزلك فعرفت أن ذلك منه أمانة حدثنا ابن حميد قال
 ثنا سلمة عن ابن اسحق قالت يا أبت استأجره ان خير من استأجرت القوى الأمين لما رأيت من قوته
 وقوله لها ما قال أن أمشى خلفي لئلا يرى منها شيئاً مما يكره فزاده ذلك فيه رغبة فى القول فى تأويل
 قوله تعالى (قال انى أريد أن أنكحك احدى ابنتي هاتين على أن تأجرني ثمانى حجب فان أتممت
 عشر فمّن عندك وما أريد أن أشق عليك مستجدنى ان شاء الله من الصالحين) يقول تعالى ذكره
 قال أبو المرأتين اللتين سقى لها موسى لموسى انى أريد أن أنكحك احدى ابنتي هاتين على أن تأجرني

(٦ - (ابن جرير) - العشر) . (أن أشق عليك) الزام أتم الاجلين أو بالتكاليف الشاقة فى مدة الرعى
 وإنما أعامل معك معاملة الانبياء يأخذون بالأسحاح بالحاء لا بالجيم قال أهل الاشتقاق حقيقة قولهم شقت عليه وشق عليه الامر أنه اذا

صعب الامر فكانه شق عليه ظنه باثنين يقول تارة أطيقه وتارة لا أطيقه ثم أكد وعد المسامحة بقوله (ستجدني ان شاء الله من الصالحين) عموما أوفي باب حسن المعاملة وقوله ان شاء الله أدب (٤٣) جميل كقول اسمعيل ستجدني ان شاء الله من الصابرين أي على الذبح وفيه أن

الاعتماد في جميع الامور على معونة الله والامر موكول الى مشيئته استدلل الفقهاء بالآية على أن العمل قد يكون مهرا كالمال وعلى أن الحاق الزيادة بالثمن والمثمن جائز وعلى أن عقد النكاح لا يفسده الشروط التي لا يوجبها العقد ويمكن أن يقال انه شرع من قبلنا فلا يلزمنا وجوز في الكشف أن يكون استأجره لرعية ثمانين سنين بمبلغ معلوم ووفاه اياه ثم أنكحه ابنته وجعل قوله على أن تأجرني عبارة عما جرى بينهما (قال) موسى (ذلك) الذي شارطتني عليه قائم (بيني وبينك أيما الأجلين قضيت) وما مؤكدة لاهام أي زائدة في شيوخها (فلا عدوان على) أي لا يعتدي على في طلب الزيادة فان قضيت الثماني فلا أطالب بالزيادة وان قضيت العشر باختيارى فلم أطالب بالزيادة أيضا وقيل أراد أيهما قضيت فلا أكون متعديا روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه تزوج كبراهما وقيل صغراهما ولا خلاف في أنه قضى أوفي الأجلين قال القاضي في قوله (فلما قضى موسى الأجل وسار بأهله آنس) دليل على أنه لم يزد على العشرة وفيه نظر لأنه لا يفهم من هذا التركيب الا أن اليناس حاصل على عقيب مجموع الامرين ولا يدل على أن ذلك حصل عقيب أحدهما وهو قضاء الأجل ويؤيده ما روى عن مجاهد أنه بعد العشر المشروط مكث عشرين سنين انخرق أهل اللغة

ثمانى حجج يعنى بقوله على أن تأجرني على أن تشيبنى من تزويجكها رعى ما شئت ثمانى حجج من قول الناس أبرك الله فهو تأجر بك بمعنى أنا بك الله والعرب تقول أبرت الأجير أجره بمعنى أعطيته ذلك كما يقال أخذته فأنا أخذه وحكى بعض أهل العربية من أهل البصرة أن لغة العرب أبرت غلامى فهو مأجور وأجرته فهو مؤجر يريد أفعلة قال وقال بعضهم أجره فهو مؤجر أراد فاعلته وكأن أباهما عندي جعل صداق ابنته التي زوجها موسى رعى موسى عليه ما شئت ثمانى حجج والحجج السنون وقوله فان أتممت عشرا فمن عندك يقول فان أتممت الثمانى الحجج التي شرطتها عليك بالنكاحى اياك احدى ابنتى فجعلتها عشر حجج فاحسان من عندك وليس مما اشترطته عليك بسبب تزويجك ابنتى وما أريد أن أشق عليك باشتراط الثمانى الحجج عشر عليك ستجدني ان شاء الله من الصالحين في الوفاء بما قلت لك كما حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق ستجدني ان شاء الله من الصالحين أي في حسن الصحبة والوفاء بما قلت في القول في تأويل قوله تعالى (قال ذلك بينى وبينك أيما الأجلين قضيت فلا عدوان على) والله على ما نقول وكيل (يقول تعالى ذكره قال موسى لأبى المراتين ذلك بينى وبينك أي هذا الذى قلت من أنك تزوجنى احدى ابنتيك على أن أبرك ثمانى حجج واجب بينى وبينك على كل واحد منا الوفاء لصاحبه بما أوجب له على نفسه وقوله أيما الأجلين قضيت يقول أي الأجلين من الثمانى الحجج والعشر الحجج قضيت يقول فرغت منها فوفيتكها رعى غنمك وما شئتك فلا عدوان على يقول فليس لك أن تعتدى على فتطالبنى بأكثر منه وما فى قوله أيما الأجلين صلة يوصل بها أى على الدوام وزعم أهل العربية أن هذا أكثر في كلام العرب من أى وأنشد قول الشاعر

وأيهما ما أتبعن فأننى * حريص على اثر الذى أنا تابع

وقال عباس بن مرداس

فأبى ما وأيك كان شرا * فقيد الى المقامة لا يراها

وقوله والله على ما نقول وكيل كان ابن اسحق يرى هذا القول من أبى المراتين حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال قال موسى ذلك بينى وبينك أيما الأجلين قضيت فلا عدوان على قال نعم والله على ما نقول وكيل فزوجه وأقام معه يكفيه ويعمل له في رعاية غنمه وما يحتاج اليه منه وزوجه موسى صفورا وأختها شرفا وأوليا حدثنا موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدى قال قال ابن عباس الجارية التي دعتة هي التي تزوج حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد قال له انى أريد أن أنكحك احدى ابنتى هاتين على أن تأجرني الى آخر الآية قال وأيتهما تريد أن تنكحني قال التي دعتك قال لا الا وهي بريئة مما دخل نفسك عليها فقال هي عندك كذلك فزوجه وبخو الذى قلنا في قوله أيما الأجلين قضيت قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدى قال ذلك بينى وبينك أيما الأجلين قضيت اما ثمانيا واما عشرة حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني ابن لهيعة عن عمارة بن غزيرة عن يحيى ابن سعيد عن القاسم بن محمد وسأله رجل قال أيما الأجلين قضيت فلا عدوان على قال فقال القاسم ما أبالى أى ذلك كان انما هو موعد وقضاء وقوله والله على ما نقول وكيل يقول والله على ما أوجب كل واحدنا لصاحبه على نفسه بهذا القول شهيد وحفيظ كالذى حدثنا القاسم قال ثنا الحسين

قال

الجذوة بمحركات الجليم العود الغليظ كانت في رأسه نار ولم تكن وشاطى الوادى جانبه ومن الاولى والثانية

كلتا هما لا ابتداء الغاية أى أنه النداء من شاطى الوادى من قبل الشجرة فالثانية بدل من الاولى بدل الاشتمال لان الشجرة كانت نابتة على

الشاطئ ووصفت البقعة بالمباركة لان فيها ابتداء الرسالة والتكليم احتجت المعتزلة على مذهبهم أن الله تعالى يتكلم بكلام يخلقه في جسم بقوله (من الشجرة) وقال أهل السنة مما وراء النهران الكلام القديم القائم (٤٢٠) بذات الله غير مسموع والمسموع من الشجرة وهو

الصوت والحرف دال على كلام الله وذهب الاشعري الى أن الكلام الذي ليس بحرف ولا صوت يمكن أن يكون مسموعا كما أن الذات التي ليست بحسم ولا عرض يمكن أن تكون مرئية روى أن شعيبا كانت عنده عصي الانبياء فقال لموسى بالليل أدخل البيت فخذ عصا من تلك العصي فآخذ عصا هبط بها آدم من الجنة ولم تزل الانبياء يتوارثونها حتى وقعت الى شعيب فسمها وكان مكفوف فاشعر بها فقال غيرها فما وقع في يده الا هي سبع مرات فعلم أنه شأننا وعن الكلبي الشجرة التي منها نودي شجرة العوج ومنها كانت عصاه ولما أصبح قال له شعيب اذا بلغت مفرق الطريق فلا تأخذ على يمينك وان كان الكلاء هناك أكثر لان فيهما تنينا أخشاه عليك وعلى الغنم فآخذت الغنم ذات اليمين ولم يقدر على منعها فشئى على ثرها فاذا عشب وريف لم ير مثله فنام فاذا بالثنين قد أقبل فخاربتة العصا حتى قتلتها وعادت الى موسى دامية فارتاح لذلك وحين رجع الى شعيب مس الغنم فوجد هاملأى البطون غزيرة اللبن فآخبره موسى فقرح وعلم أن لموسى والعصا شأننا قبل كذا لا ترجو أرحى منك لما ترجو فان موسى ذهب ليقتبس النار فكلمه الملك الجبار وقدم في الغل تفسير قوله فلما رآها تهترأى قوله من غير سوء أما قوله (واضم اليك جناحك من الرهب) فذكر جارا لله معنيين أحدهما حقيقة وهو أنه لما قاب

قال ثنى حجاج عن ابن جريح عن مجاهد والله على ما نقول وكيل قال شهيد على قول موسى وختنه وذكر أن موسى وصاحبه لما تعاقدتا بينهما هذا العقد أمر احدي ابنتيه أن تعطى موسى عصا من العصي التي تكون مع الرعاة فأعطته اياها فذكر بعضهم أنها العصا التي جعلها الله آية وقال بعضهم تلك عصا أعطاه اياها جبريل عليه السلام ذكر من قال ذلك حدثنا موسى قال ثنا عمرو وقال ثنا أسباط عن السدي قال أمر يعنى أبا المرأتين احدي ابنتيه أن تأتيه يعنى أن تأتي موسى بعصا فأتته بعصا وكانت تلك العصا عصا استودعها اياه ملك في صورة رجل فدفعها اليه فدخلت الجارية فآخذت العصا فأتته بها فلما رآها الشيخ قال لا تأتيه غيرها فآلقها تريد أن تأخذ غيرها فلا يقع في يدها الا هي وجعل يرددها وكل ذلك لا يخرج في يدها غيرها فلما رأى ذلك عمد اليها فأنزجها معه فرعى بها ثم ان الشيخ ندم وقال كانت ودبعة نخرج يتلقى موسى فلما لقيه قال أعطني العصا فقال موسى هي عصاى فأبى أن يعطيه فاختصما فرضيا أن يجعلا بينهما أول رجل يلقاهما فأتاهما ملك يمشى فقال ضعوهما في الارض فمن حملها فهى له فعالحها الشيخ فلم يطقها وأخذها موسى بيده فرفعها فتركها له الشيخ فرعى له عشر سنين قال عبد الله بن عباس كان موسى أحق بالوفاء حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد قال يعنى أبا الجارية لما زوجها موسى لموسى أدخل ذلك البيت فخذ عصا فتوكل عليها فدخل فلما وقف على باب البيت طارت اليه تلك العصا فآخذها فقال ارددها وخذ أخرى مكانها قال فرددها ثم ذهب ليأخذ أخرى فطارت اليه كما هي فقال لا ارددها فعل ذلك ثلاثا فقال ارددها فقال لا أجدها اليوم فالتفت الى ابنته فقال لا بنته ان زوجك لنبي ذكر من قال التي كانت آية عصا أعطاه موسى جبرائيل عليه السلام حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن أبي بكر قال سألت عكرمة قال أما عصا موسى فلما خرج بها آدم من الجنة ثم قبضها بعد ذلك جبرائيل عليه السلام فلقى موسى به اليل فدفنها اليه في القول في تأويل قوله تعالى (فلما قضى موسى الأجل وسار بأهله آنس من جانب الطور نارا قال لأهله امكثوا انى آنست نارا لعل آتيكم منها بخبر أو جذوة من النار لعلكم تصطلون) يقول تعالى ذكره فلما وفى موسى صاحبه الاجل الذي فارقه عليه عند انكاحه اياه ابنته وذكر أن الذي وفاه من الأجلين أتمهما وأكلهما وذلك العشر الحجج على أن بعض أهل العلم قد روى عنه أنه قال زاد مع العشر عشرة أخرى ذكر من قال الذي قضى من ذلك هو الحجج العشر حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير قال سألت ابن عباس أى الأجلين قضى موسى قال خيرهما وأوقاهما حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس سئل أى الأجلين قضى موسى قال أتمهما وأخيرهما حدثني محمد بن عمار قال ثنا عبيد الله بن موسى قال ثنا موسى بن عبيدة عن أخيه عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال قضى موسى آخر الأجلين حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن عبيدة عن الحكم بن أبان عن عكرمة سئل ابن عباس أى الأجلين قضى موسى قال أتمهما وأوقاهما حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة قال ثنى ابن اسحق عن حكيم بن جبير عن سعيد بن جبير قال قال يهودى بالكوفة وأنا أتجهز للحج انى أراك رجلا تتبع العلم أخبرنى أى الأجلين قضى موسى قلت لا أعلم وأنا الآن قادم على حبر العرب يعنى ابن عباس فسأله عن ذلك فلما قدمت مكة سألت ابن عباس عن ذلك

الله العصا حية فزع واضطرب فاتقاها بيده كما يفعل الخائف من الشئ قليل له ان اتقاءك بيدك فيه نقصان قدرك عند الاغداء فان ألقيتها فكأن قلب حية فآدخل يدك تحت عضدك مكان اتقاءك بها ثم أخرجها بيضاء ليحصل الامران اجتناب النقص واظهار معجزة أخرى

وثانيهما مجاز وهو أن يراد بضم الجناح التجلد وضبط النفس حتى لا يضطرب فيكون استعارة من فعل الطائر لأنه إذا خاف أرخى جناحيه والاضمهما ومعنى (من الرهب) من أجل الخوف والفرق بين (٤٤) هذه العبارة وبين قوله أسلك يديك في جيبك أن الغرض هناك خروج

اليدين بيضاء وههنا الغرض إخفاء الخوف وإيراد الجناح المضموم ههنا اليد اليمنى وبالجناح المضموم إليه في قوله واضم يديك إلى جناحك اليد اليسرى وقيل أن الرهب هو الكم بلغة حمير وزيفه النقاد من قرأ فذاك بالتخفيف فثنى ذاك ومن قرأ بالتشديد فثنى ذلك وأصله ذان لك قلبت اللام نونا وأدغمت وسميت الحجة برهاناً لبياضها وانارتها من قولهم امرأة برهرة أى بيضاء والعين واللام مكررتان والدليل على زيادة النون قولهم أبره الرجل إذا جاء بالبرهان ونظيره السلطان من السليط الزيت لانارتها وظاهر الكلام يقتضي أنه تعالى أمره بذلك قبل لقاء فرعون والسرفية أن يكون على بصيرة من أمره عند لقاء المعاند الملوّج وزعم القاضى أنه في حال أداء الرسالة لأن المعجزات إنما يظهر ليستدل المرسل إليه على الرسالة ولا يخفى ضعف هذا الكلام لأن الحكمة في الاظهار لا تنحصر في الاستدلال بل لعل هناك أنواعاً أخر من الحكم والمقاصد قد ذكرنا واحداً منها ومما يؤكّد أن هذا الكلام قد جرى ولم يكن هناك أحد غير موسى قوله معذراً (رب انى قلت منهم نفساً) الآية والردء اسم ما يعان به من رداً أى أعتته فعل بمعنى مفعول به و(يصدقنى) بالرفع صفة وبالجزم جواب كما مر في قوله وليا يرثنى والمراد بتصدقني أخيه أن يذب ويجادل عنه لأن يقول صدقت فإن هذا القدر لا يفتقر إلى البيان والقصاحة لأن سبحانه وباقلاً يستويان فيه ويجوز أن يكون الضمير في يصدقني لفرعون وجوز جارا لله أن يكون من الاسناد

وأخبرته بقول اليهودى فقال ابن عباس قضى أكثرهما وأطيعهما أن النبي إذا وعد لم يخلف قال سعيد فقد تمت العراق فلقيت اليهودى فأخبرته فقال صدق وما أنزل على موسى هذا والله العالم قال ثنا يزيد قال ثنا الأصمعي بن زيد عن القاسم بن أبي أيوب عن سعيد بن جبير قال سألت رجلاً من أهل النصرانية أى الأجلين قضى موسى قلت لا أعلم وأنا يومئذ لا أعلم فلقيت ابن عباس فذكرت له الذى سألتني عنه النصراني فقال أما كنت تعلم أن ثمانياً واجب عليه لم يكن نبي الله نقص منها شيئاً وتعلم أن الله كان قاضياً عن موسى عدته التى وعده فانه قضى عشرين سنين حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فلما قضى موسى الأجل قال حدثنا ابن عباس قال رعى عليه نبي الله أكثرها وأطيعها حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن أبي معشر عن محمد بن كعب القرظي قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم أى الأجلين قضى موسى فقال أوفاهما وأطيعهما حدثنا أحمد بن محمد الطوسي قال ثنا الحميدي أبو بكر عبد الله بن الزبير قال ثنا سفيان قال ثنا إبراهيم بن يحيى بن أبي يعقوب عن الحكم بن أبان عن عكرمة عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال سألت جبرائيل أى الأجلين قضى موسى قال أتمهما وأكلهما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح قال قال مجاهد إن النبي صلى الله عليه وسلم سأل جبرائيل أى الأجلين قضى موسى قال سوف أسأل اسرافيل فسأله فقال سوف أسأل الله تبارك وتعالى فسأله فقال أبرهما وأوفاهما ذكر من قال قضى العشر الحجج وزاد على العشر عشر أخرى حدثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعاً عن ابن أبي جريح عن مجاهد قوله فلما قضى موسى الأجل قال عشرين سنين ثم مكث بعد ذلك عشر أخرى حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد قضى الأجل عشرين سنين ثم مكث بعد ذلك عشر أخرى حدثني المثنى قال ثنا معاذ بن هشام قال ثنا أبي عن قتادة قال ثنا أنس قال لما دعاني الله موسى صاحبه إلى الأجل الذى كان بينهما قال له صاحبه كل شاة ولدت على غير لونى فلك ولداه فعمد فرفع خيالا على الماء فلما رأته الخيال فرعت فجالت جولة فولدت كلهن بلقاً لاشاة واحدة فذهب بأولادهن ذلك العام وقوله وسار بأهله أنس من جانب الطور نارا يقول تعالى ذكره فلما قضى موسى الأجل وسار بأهله شاخصاً بهم إلى منزله من مصر أنس من جانب الطور يعنى بقوله أنس أبصروا أحسن كما قال العجاج

آنس نحر بان فضاء فانكدر * داني جناحيه من الطور فمر
وبخوالذى قلنا في ذلك قال أهل التأويل وقد ذكرنا الرواية بذلك فيما مضى قبل غير أن أئذ كرهنا بعض ما لم نذكر قبل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة أنس من جانب الطور نارا قال لأهله امكثوا انى آنست نارا أى أحسست نارا وقد بينا معنى الطور فيما مضى بشواهد وموافيه من الرواية عن أهل التأويل وقوله لأهله امكثوا انى آنست نارا يقول قال موسى لأهله تمهلوا وانتظروا انى أبصرت نارا على آتيكم منها يعنى من النار بجبراً وجذوة من النار يقول أو آتيكم بقطعة غليظة من الخطب فيها نار وهي مثل الخدمة من أصل الشجرة ومنه قول ابن مقبل

بانت
المجازى بناء على أن يصدق مسنداً إلى هرون وهو بيانه وبلاغته سبب تصديق فرعون يؤيده قوله (انى أخاف أن يكذبون) قال الجبائي إنما

سأل موسى أن يرسل هرون بأمر الله تعالى ولم يكن ليسأل ما لا يأم أن يحجب أو لا يكون حكمة وإقائل أن يقول لعله سأله مشروطا على معنى أن اقتضت الحكمة ذلك كما يقول الداعي في دعائه وقال السدي علم أن الاثنين (٤٥) أقوى من الواحد ولهذا سأل اعترض القاضي بأن هذا من حيث العادة وأما من حيث الدلالة فلا فرق بين معجزة ومعجزتين لأن المبعوث إليه في أيهما نظر علم وأن لم ينظر فالحال واحدة هذا إذا كانت طريقة الدلالة بين المعجزتين واحدة فأما إذا اختلف وأمكن في أحدهما من إزالة الشبهة ما لا يمكن في الأخرى فغير ممنوع أن يقال إنهما مجموعهما أقوى من واحدة كما قال السدي لكن ذلك لا يتأتى في موسى وهرون لأن معجزتهما كانت واحدة قال جار الله معنى (سنشد عضدك) مستقويك بأخيك أما لأن اليد تشد بشدة العضد وحمة البدن يقوى على مزاوله الأمور بشدة اليد وأما لأن الرجل واشتداده بالأخ شبه باليد في اشتدادها باشتداد العضد والسلطان التسلط والغلبة والحجة الواضحة وقوله (بآياتنا) أما متعلق بمقدر أي أذهب بآياتنا أو متعلق بظاهر وهو يجعل أولا يصلون ويحوز أن يكون بيانا للغالبون كأنه قيل بما إذا تغلب فليل بآياتنا وامتنع أن تكون صلة للغالبون لتقدمه ويحوز أن تكون قسما جوابه لا يصلون مقدمه عليه ومثله ويحوز أن يكون من لغو القسم الذي لأجواب له كقولك زيد وأبيك منطلق والمراد الغلبة بالحجة والبرهان في الحال أو بالدولة والمملكة في المال وصلب السحرة بعد تسليم ثبوته لا يقدح في قوله (ومن اتبعكم الغالبون) لأن الدولة الباقية أعلى شأنًا (سحر مفرى) أي سحر عمله

باتت حواطب ليلى يلمس من لها * جزأ الجذا غير خوار ولا دعر
وفي الجذوة لغات للعرب ثلاث جذوة بكسر الجيم وبها قرأت قراء الجحاز والبصرة وبعض أهل الكوفة وهي أشهر اللغات الثلاث فيها وجذوة بفتح الجيم وبها قرأ أيضا بعض قراء الكوفة (١) وهذه اللغات الثلاث وإن كن مشهورات في كلام العرب فالقراءة بأشهرها أعجب إلى وإن لم أنكر قراءة من قرأ بغير الأشهر منهم وبنحو الذي قلنا في معنى الجذوة قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** علي قال ثنا عبد الله قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله أوجدوة من النار يقول شهاب **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة أوجدوة والجذوة أصل شجرة فيها نار **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا أبو سفيان عن معمر عن قتادة قوله أني آتيت نار العلى آتيكم منها بخبر أوجدوة من النار قال أصل الشجرة في طرفها النار فذلك قوله أوجدوة (٣) قال السعفي فيه النار قال معمر وقال غير قتادة أوجدوة أو شعلة من النار **حدثني** محمد ابن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني** الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله أوجدوة من النار قال أصل شجرة **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد أوجدوة من النار قال أصل شجرة **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله أوجدوة من النار قال الجذوة العود من الحطب الذي فيه النار ذلك الجذوة وقوله لعلكم تصطلون يقول لعلكم تسخنون بها من البرد وكان في شتاء في القول في تأويل قوله تعالى ((فلما أتاهان نودي من شاطئ الواد الأيمن في البقعة المباركة من الشجرة أن يا موسى أني أنا الله رب العالمين)) يقول تعالى ذكره فلما أتى موسى النار التي آتت من جانب الطور نودي من شاطئ الوادى الأيمن يعني بالشاطئ الشط وهو جانب الوادى وعدوته والشاطئ يجمع شواطى وشطان والشط الشطوط والأيمن من نعت الشاطئ عن يمين موسى وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني** الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله من شاطئ الواد الأيمن قال ابن عمرو في حديثه عند الطور وقال الحارث في حديثه من شاطئ الوادى الأيمن عند الطور عن يمين موسى **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد فلما أتاهان نودي من شاطئ الواد الأيمن قال شق الوادى عن يمين موسى عند الطور وقوله في البقعة المباركة من صلة الشاطئ وتأويل الكلام فلما أتاهان نادى الله موسى من شاطئ الوادى الأيمن في البقعة المباركة من الشجرة أن يا موسى أني أنا الله رب العالمين وقيل أن معنى قوله من الشجرة عند الشجرة ذكر من قال ذلك **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله فلما أتاهان نودي من شاطئ الواد الأيمن في البقعة المباركة من الشجرة قال نودي من عند الشجرة أن يا موسى أني أنا الله رب العالمين وقيل أن الشجرة التي نادى موسى منها ربه شجرة عوسج وقال بعضهم بل كانت شجرة العليق ذكر من قال ذلك **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا أبو سفيان عن معمر عن قتادة في قوله البقعة المباركة من الشجرة قال الشجرة

(١) سقط من قلم النسخ اللغة الثالثة وهي جذوة بضم الجيم وبها قرئ أيضا فتنبه كتيبه مصححه

أنت ثم تنسبه إلى الله فهو كذب من هذا الوجه أو سحر ظاهر افتراؤه لا سحر يخفى افتراؤه أو سحر موصوف بالافتراء كسائر أنواع السحر فإن كل سحر ففاعله يومهم خلافة فهو المقتري ومعنى (ما سمعنا بهذا في آبائنا الأولين) قد مر في سورة المؤمنين قال جار الله في آياتنا حال عن هذا أي كأننا

في زهائهم وإياهم قلت لا مانع من أن يكون الظرف أو لا يخلو من أن يكونوا كاذبين في ذلك وقد سمعوا بنحوه أو يريدوا أنهم لم يسمعهوا
بمثله في فضايعه أو أرادوا أن الكهان لم يخبروا (٤٦) بجي ما جاء به موسى وكل هذه المقالات لا تصدر إلا عن المجوج المجوج الذي

قصارى أمره التمسك بحبل التقليد
من قرأ (قال موسى) بغيره وأفعلى
طريقة السؤال والجواب ووجه
قراءة الاكثرين أنهم قالوا ذلك وقال
موسى هذا ليوافق العاقل الناظر
بين القولين فيثبت له الغث من
السمين وقوله (ربى أعلم بمن جاء
بالهدى من عنده) الخافم للخصم
المعاندا لا سبيل الى دفاعه بالحجة
أى يعلم أنى محق وأنهم مبطلون
وقوله (ومن تكون له عاقبة الدار)
يعنى العاقبة الحميدة كأن المذمومة
غير معتد بها ضم طريقة الوعيد الى
الافهام المذكور وقيل معناه ربى
أعلم بالانبياء السالفة فهو جواب
لقولهم ما سمعنا بهذا وقال جارا لله
ربى أعلم بحال من أهله للفلاح
حيث جعله نبيا ووعده حسنى
العقبى ولو كان كاذبا كما يزعمون
لم يؤمنوا له لذلك لانه لا يفلح عنده
الظالمون واعلم أن فرعون كان من
عاداته عند ظهور حجة لموسى
أن يتعاقى في دفع تلك الحجج بشبهة
يرتفعها على أعقاب قوميه فذكر
ههنا أمرين الاول قوله (ما علمت
لكم من اله غيرى) فكأنه استدلل
بعدم الدليل على عدم المدلول وهو
خطأ من جهة أن الدليل على المدلول
وهو وجود الصانع أكثر من أن
يحصى ومن جهة أن عدم الدليل
لا يستلزم عدم المدلول وأما قوله
غيرى فقد تكلف له بعضهم أنه لم يرد
به أنه خالق السموات والارض
وما فيهما فان امتناع ذلك بديهى
وانما أراد به نفى الصانع والاقتصار
على الطبائع وانه لا تكليف على

عوسج قال معمر عن قتادة عصا موسى من العوسج والشجرة من العوسج حدثنا ابن حميد قال ثنا
سلمة عن ابن اسحق عن بعض من لا يتهم عن بعض أهل العلم انى أنست نارا قال خرج نحوها فاذا
هى شجرة من العليق وبعض أهل الكتاب يقول هى عوسجة حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو
معاوية عن الأعمش عن عمرو بن مرة عن أبي عبيدة عن عبد الله قال رأيت الشجرة التى نودى منها
موسى عليه السلام شجرة سمرة خضراء ترف (٢) القول فى تأويل قوله تعالى (وأن ألق عصاك فلما
رأتهما ترعابا جانا إلى مدبراً ولم يعقب يا موسى أقبل ولا تخف انك من الأمنين اسلك يدك
فى جيبك تخرج بيضاء من غير سوء واضم اليك جناحك من الرهب فذا انك برهانان من ربك الى
فرعون وملائته انهم كانوا قوم فاسقين) يقول تعالى ذكره نودى موسى أن يا موسى انى أنا الله رب
العالمين وأن ألق عصاك فلماها موسى فصارت حية تسعى فلما رآها موسى تهترى يقول تتحرك
وتضطرب كأنها جان والجان واحد الجنان وهى نوع معروف من أنواع الحيات وهى منها عظام
ومعنى الكلام كأنها جان من الحيات ولى مدبراً يقول ولى موسى هاربا منها كما حدثنا بشر قال ثنا
يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ولى مدبراً فآزأ منها ولم يعقب يقول ولم يرجع على عقبه وقد ذكرنا الرواية
فى ذلك وما قاله أهل التأويل فيما مضى فكرهنا اعادته غير أننا ذكرنا فى ذلك بعض ما لم نذكره هناك
حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ولم يعقب يقول ولم يعقب أى لم يلتفت من الفرق
حدثنا موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدى ولم يعقب يقول لم ينتظر وقوله يا موسى
أقبل ولا تخف يقول تعالى ذكره فنودى موسى يا موسى أقبل الى ولا تخف من الذى تهرب منه
انك من الأمنين من أن يضرك انما هو عصاك وقوله اسلك يدك فى جيبك يقول أدخل يدك وقبه
لغتان سلكته وأسلكته فى جيبك يقول فى جيب قميصك كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا
سعيد عن قتادة أسلك يدك فى جيبك أى فى جيب قميصك وقد بينا فيما مضى السبب الذى من
أجله أمر أن يدخل يده فى الجيب دون الكم وقوله تخرج بيضاء من غير سوء يقول تخرج بيضاء
من غير برص كما حدثنا بشر قال ثنا ابن المفضل قال ثنا قرة بن خالد عن الحسن فى قوله اسلك
يدك فى جيبك تخرج بيضاء من غير سوء قال فخرجت كأنها المصباح فأيقن موسى أنه لقي ربه وقوله
واضم اليك جناحك يقول واضم اليك يدك كما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج
عن ابن جريج قال قال ابن عباس واضم اليك جناحك قال يدك حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير
عن ليث عن مجاهد واضم اليك جناحك قال وجناحه الذراع والعصده هو الجناح والكف اليد
اضم يدك الى جناحك تخرج بيضاء من غير سوء وقوله من الرهب يقول من الخوف والفرق الذى قد
نالك من معانيتك ما عانيت من هول الحية وبخوالذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال
ذلك حدثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن
قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد فى قوله من الرهب قال الفرق حدثنا القاسم قال
ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد
عن قتادة واضم اليك جناحك من الرهب أى من الرعب حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب
قال قال ابن زيد فى قوله من الرهب قال مما دخله من الفرق من الحية والخوف وقال ذلك الرهب وقرأ
قول الله يدعوننا رغبا ورهبا قال خوفا وطمعا * واختلفت القراء فى قراءة ذلك فقرأته عامة قراء

الناس إلا أن يطيعوا ملكهم وينقادوا لأمره الثانى قوله (فأوقدلى ياها مان على الطين) وقد تكلفوا له هنا
أيضا فقل انه يبعد من العاقل أن يروم صعود السماء بآلة ولكنه أراد أنه لا سبيل الى اثبات الصانع من حيث العقل كما مر ولا من حيث

الحس فان الاحساس به يتوقف على الصعود وهو معتذر والا فان ياها مان مثل هذا البناء وانما قال ذلك تهكما فيه مجموع هذه الاشياء قرر
انه لا دليل على الصانع ثم رتب النتيجة عليه وهو قوله (وانى لأظنه من الكاذبين) يحتمل (٤٧) أن يريد لأعلمه من الكاذبين والا كثرون من

المفسرين على أنه بنى مثل هذا البناء جهلا منه أو تبليسا على ملئه حيث صادفهم أغبي الناس وأخلاقهم من الفطن يروى أن هاما من جمع العمال حتى اجتمع منهم خمسون ألف بناء سوى الاجراء وأمر بطبخ الأجر والخص ونجر الخشب وضرب المسامير فشيده حتى بلغ مبلغا لا يقدر الباني أن يقوم عليه فبعث الله جبريل عند غروب الشمس فضربه بجناحه فقطعه ثلاث قطع وقعت قطعة على عسكر فرعون فقتلت ألف ألف رجل وقعت قطعة في البحر وقطعة في المغرب ولم يبق أحد من عماله الا قد هلك وروى في القصة أن فرعون ارتقى فوقه فرمى بنشابة نحو السماء فأراد الله أن يفتنهم فردت اليه وهي ملطوخة بالدم فقال قد قتلت اله موسى فعند ذلك بعث الله جبرائيل لهدمه قال أهل البيان ان صح حديث رد النشابة ملطوخة فقد تهكم به بالفعل كما ثبت التهم بالقول في غير موضع وانما قال فأوقدلى ياها مان على الطين ولم يقل اطبخ لى الأجر لان هذه العبارة أحسن ولان فيه تعليم الصنعة وقد كان أول من عمل الأجر فرعون عن عمر أنه حين سافر الى الشام ورأى القصور المشيدة بالأجر قال ما علمت أن أحدا بنى الأجر غير فرعون والطلوع والاطلاع الصعود يقال طلع الجبل واطلع وفي قوله سبحانه (واستكبر هو وجنوده في الارض) يعني أرض مصر (بغير الحق) إشارة الى أن الاستكبار بالحق انما هو

أهل الحجاز والبصرة من الرهب بفتح الراء والهاء وقرأته عامة قراء الكوفة من الرهب بضم الراء وتسكين الهاء والقول في ذلك أنهم اقراء تان متفقتا المعنى مشهورتان في قراء الامصار فبأيتهما قرأ القارئ فمصيب وقوله فذالك برهان من ربك يقول تعالى ذكره فهذان اللذان أريتهما يا موسى من تحوّل العصا حية ويدك وهى سمراء بيضاء تلمع من غير برص برهانان يقول آيتان وحجتان وأصل البرهان البيان يقال للرجل يقول القول اذا سئل المجبة عليه هات برهانك على ما تقول أى هات تبيان ذلك ومصدقه ونحو الذى قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدى فذالك برهانان من ربك العصا واليد آيتان حدثني محمد بن عمرو قال ثنا الحسين قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله فذالك برهانان من ربك تبيانان من ربك حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق فذالك برهانان من ربك هذان برهانان حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله فذالك برهانان من ربك فقرأها توارها نكمها تواعلى ذلك آية تعرفها وقال برهانان آيتان من الله واختلفت القراء في قراءة قوله فذالك فقرأته عامة قراء الامصار سوى ابن كثير وأبي عمرو فذالك بتخفيف النون لانها نون الاثنين وقرأه ابن كثير وأبو عمرو فذالك بتشديد النون واختلف أهل العربية في وجه تشديدها فقال بعض نحوي البصرة ثقل النون من ثقلها للتوكيد كما أدخلوا اللام في ذلك وقال بعض نحوي الكوفة تشددت فرقا بينهما وبين النون التي تسقط للاضافة لانها تان وهذان لاتضاف وقال آخر منهم هو من لغة من قال هذا آ قال ذلك فزاد على الألف ألفا كذا زاد على النون نونا ليفصل بينهما وبين الاسماء المتمكنة وقال في ذالك انما كانت ذالك فيمن قال هذان يا هذا فكرهوا تشبیه الاضافة فأعقبوها باللام لان الاضافة تعقب باللام وكان أبو عمرو يقول التشديد في النون في ذالك من لغة قريش الى فرعون ومثله يقول الى فرعون وأشرف قومه حجة عليهم ودلالة على حقيقة نبوتك يا موسى انهم كانوا قوما فاسقين يقول ان فرعون وملاه كانوا قوما كافرين في القول في تأويل قوله تعالى (قال رب انى قتلت منهم نفسا فأخاف أن يقتلون) وأخى هرون هو أفصح منى لسانا فأرسله معى ردأ يصدقنى انى أخاف أن يكذبون) يقول تعالى ذكره قال موسى رب انى قتلت من قوم فرعون نفسا فأخاف أن أتيتهم فلم أبين عن نفسى بحجة أن يقتلون لأن فى لسانى عقدة ولا أبين معها ما أريد من الكلام وأخى هرون هو أفصح منى لسانا يقول أحسن بيانا عما يريد أن يبينه فأرسله معى ردأ يقول عونا يصدقنى أى يبين لهم عنى ما أخاطبهم به كما حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق وأخى هرون هو أفصح منى لسانا فأرسله معى ردأ يصدقنى أى يبين لهم عنى ما أكلمهم به فانه يفهم ما لا يفهمون وقيل انما سأل موسى ربه يؤيده بأخيه لان الاثنين اذا اجتمعا على الخبر كانت النفس الى تصديقهما أسكن منها الى تصديق خبر الواحد ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله فأرسله معى ردأ يصدقنى لان الاثنين آخرى أن يصدقنا من واحد ونحو الذى قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله فأرسله معى ردأ يصدقنى قال عونا حدثنا القاسم قال ثنا

لله تعالى كما جاء في الحديث القدسي الكبرياء ردائي والعظمة ازارى فهو كقوله ويقتلون النبيين بغير الحق وفي قوله (وظنوا أنهم الينا لا يرجعون) دليل على أنهم كانوا منكروى البعث كالطباعيين وفي قوله (فأخذناه وجنوده فنبذناهم في اليم) دلالة على علو شأنه تعالى وعظمته سلطانه وإشارة الى استحقر فرعون وجنوده وعدده وان كانوا أكثر من رمال الدهناء كأنه شبههم بحصيات أخذ من أحد في كفه فطرحهن

في البحر استدلت الاشاعة بقوله (وجعلناهم أمة يدعون الى النار) ان خالق الشرو جعل الكفر هو الله سبحانه وقالت المعتزلة معنى الجعل التسمية والحكم بذلك كما يقال جعله بخيالا وفاسقا اذا حكم (٤٨) بالبخل والفسق عليه وسماه بالبخيل والفاستق أو أراد خذلانا لهم ومنعناهم

الاطاف حتى كانوا أمة الكفر داعين الى النار الى موجباتها من الكفر والمعاصي وقال أبو مسلم معنى الامامة التقدم وذلك أنه تعالى عجل لهم العذاب فصاروا متقدمين لمن وراءهم من الكفرة الى النار وقال بعضهم اراد بالامامة أنهم بلغوا في ذلك الباب أقصى النهايات حتى استحقوا أن يقتدى بهم ثم بين بقوله (ويوم القيامة لا ينصرون) أن عقاب الآخرة سينزل بهم على وجه لا يمكن التخلص منه وقال في الكشف اراد وخذلناهم في الدنيا ويوم القيامة هم مخذولون كما قال (وأتبعناهم في هذه الدنيا لعنة) أي طردوا وابعادا عن الرحمة (ويوم القيامة هم من المقبوحين) أي من المطرودين المبعدين وقال الليث قبحه الله قبحا بالفتح وقبحا بالضم أي نحاه عن كل خير وقال ابن عباس من المشهورين بسواد الوجه وزرقة العين وعن بعضهم أنه تعالى يقبح صورهم ويقبح عليهم عملهم فيجمع لهم بين الفضيحتين في التأويل وحين توجه تلقاء مدين عالم الروحانية وجد عليه أمة من أوصاف الروح يستقون مواشي اخلاقهم من ماء فيض الالهى ووجد من دونهم امرأتين السر والخفي ابنتا شعيب الروح يمنعان من استقاء ماء الفيض الالهى قال الشيخ الامام الرباني نجم الدين المعروف ببداية وذلك لان لمعان

الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريح عن مجاهد مثله حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ردأ يصدقني أي عونا وقال آخرون معنى ذلك كما يصدقني ذكر من قال ذلك حدثني علي قال ثنا عبدالله قال ثنى معاوية عن علي عن ابن عباس ردأ يصدقني يقول كي يصدقني حدثنا موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي فأرسله معي ردأ يصدقني يقول كما يصدقني حدثني محمد بن سعد قال ثنى أبي قال ثنى عمي قال ثنى أبي عن أبيه عن ابن عباس ردأ يصدقني يقول كما يصدقني والردء في كلام العرب هو العون يقال منه قد أردأت فلانا على أمره أي أكفيته وأعنته واختلفت القراءة في قراءة قوله يصدقني فقراءته عامة قراء الحجاز والبصرة ردأ يصدقني يحزم يصدقني وقرأ عاصم وحزمة يصدقني برفعه فمن رفعه جعله صلة للردء بمعنى فأرسله معي ردأ من صفته يصدقني ومن جزمه جعله جوابا لقوله فأرسله فانك اذا أرسلته صدقني على وجه الخبر والرفع في ذلك أحب القراءتين الى لأنه مسألة من موسى ربه أن يرسل أخاه عوناه بهذه الصفة وقوله اني أخاف أن يكذبون يقول اني أخاف أن لا يصدقون على قولهم اني أرسلت اليكم في القول في تأويل قوله تعالى (قال سنشد عضدك بأخيك ونجعل لكما سلطانا فلا يصلون اليك بآياتنا أنما ومن اتبعك الغالبون) يقول تعالى ذكره قال الله لموسى سنشد عضدك أي تقويك ونعينك بأخيك تقول العرب اذا أعز رجل رجلا وأعانه ومنعه ممن أراد به بظلم قد شد فلان على عضد فلان وهو من عاضده على أمره اذا أعانه ومنه قول ابن مقبل عاضدتها بعتود غير معتلت * كأنه وقف عاج بان مكبوا

يعني بذلك قوسا عاضدها بسهم وفي العضد لغات أربع أجودها العضد ثم العضد ثم العضد والعضد يجمع جميع ذلك على أعضاد وقوله ونجعل لكما سلطانا يقول ونجعل لكما حجة كما حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله لكما سلطانا حجة حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريح عن مجاهد مثله حدثنا موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي ونجعل لكما سلطانا والسلطان الحجة وقوله فلا يصلون اليك كما يقول تعالى ذكره فلا يصل اليك كفارعون وقوله بآياتنا من صلة غالبون ومعنى الكلام أنما ومن اتبعك الغالبون فرعون وملا بآياتنا أي بحجتنا وسلطاننا الذي نجعله لكما في التأويل قوله تعالى (فلما جاءهم موسى بآياتنا بينات قالوا ما هذا الا سحر مفترى وما سمعنا بهذا في آياتنا الاولين) يقول تعالى ذكره فلما جاءهم موسى فرعون وملا بآياتنا وحججنا بينات أنها حجج شاهدة بحقيقة ما جاء به موسى من عنده قالوا لموسى ما هذا الذي جئتنا به الا سحر افتريته من قبلك وتخرصته كذبا وباطلا وما سمعنا بهذا الذي تدعونا اليه من عبادة من تدعونا الى عبادته في أسلافنا وآبائنا الاولين الذين مضوا قبلنا في القول في تأويل قوله تعالى (وقال موسى ربى أعلم بمن جاء بالهدى من عنده ومن تكون له عاقبة الدار انه لا يفلح الظالمون) يقول تعالى ذكره وقال موسى مجيبا لفرعون ربى أعلم بالمحق منا يا فرعون من المبطل ومن الذي جاء بالرشاد الى سبيل

الصواب

أنوار الفيض يرد على الروح في البداية بالتدريج فينشأ منه الخفى وهو لطيفة ربانية مودعة في الروح

بالقوة فلا يحصل بالفعل الا بعد غلبة الواردات الربانية ليكون واسطة بين الحضرة والروح في قبول تجليات صفات الربوبية والفيوض الالهية فيكون في هذه المدة بمنزل عن الامتقاء وكذا السر وهو لطيفة روحانية متوسطة بين القلب والروح قابلة لفيض الروح مؤدية

الى القلب وهو ايضا بمعزل عن استقاء ماء فيض الروح عند اشتغال القلب بمعالجات النفس واصلاح القلب الى حين توجه موسى القلب الى مدين عالم الروحانية وذلك قولهما لا نسق حتى يصدر الرءاء وهم صفات الروح ويصرفوا مواشيهم وهي الصفات الانسانية عن ماء الفيض الالهى فاذا صدروا واستقينا مواشيهم من الاوصاف والاخلاق من افضلة (٤٩) مواشيهم في حوض القوى وابونا وهو شعيب

الروح لا يقدر على سقيه من الاوصاف الانسانية الا بالاجر والوسائط وانا لا نطيق أن نسق لضعف حالنا فسق موسى القلب مواشيها بقوة استفادها من الجسد وقوة استفادها من الروح لانه متوسط بين العالمين ولهذا سمي قلبا ثم تولى الى الظل الى العناية فطلب الفيض الالهى بلا واسطة وهكذا ينبغي أن يكون السالك لا يقنع بما وجد من المعارف ابدا بجأته احداها فيه أن القلب يحتاج في الوصول الى حضرة شعيب الروح أن يستمد من الخفى أو السر لا تخف نجوت فيه أن القلب اذا وصل الى مقام الروح نجما من ظلمات النفس وصفاتها ان خير من استأجرت من النفس والجسد القوى الامين لان القلب استفاد القوة من الجسد والامانة من الروح ثماني حجج فيه أن الروح في تبليغ القلب الى مقام الخفى يحتاج الى تسيره في مقامات صفاته الثمانية المخصوصة به في خلافة الحق وهي الحياة والارادة والعلم والقدرة والسمع والبصر والكلام والبقاء وتما ذلك الى العشرة راجع الى خصوصيته وهما المحبة والانسان مع الله أيما الاجلين قضيت في التخلق بأخلاقك الثمانية وفي المحبة والانسان مع الله فلا عدوان على أي ليس لك أن تمنعني العبور عن المحبة لانك من خصوصيتك بالخلافة مجبول على تلك الصفات

الصراب والبيان عن واضح الحجة من عنده ومن الذي له العقبي المحمود في الدار الآخرة منا وهذه معارضة من نبي الله موسى عليه السلام لفرعون وجميل مخاطبة اذ ترك أن يقول له بل الذي غرقومه وأهلك جنوده وأضل أتباعه أنت لا أنا ولكنه قال ربي أعلم بمن جاء بالهدى من عنده ومن تكون له عاقبة الدار ثم بالغ في ذم عدو الله بأجل من الخطاب فقال انه لا يفلح الظالمون يقول انه لا ينجح ولا يدرك طلبتهم الكافرون بالله تعالى يعني بذلك فرعون انه لا يفلح ولا ينجح لكفره بربه ﴿ يقول في تأويل قوله تعالى ﴿ وقال فرعون يا أيها الملأ ما علمت لكم من إله غيري فأوقد لي يا هامان على الطين فاجعل لي صرحا لعلني أطلع إلى إله موسى وإني لأظنه من الكاذبين ﴾ يقول تعالى ذكره وقال فرعون لأشرف قومه وسادتهم يا أيها الملأ ما علمت لكم من إله غيري فتعبده وتصدقوا يقول موسى فيما جاءكم به من أن لكم إله ربا غيري ومعبودا سواي فأوقد لي يا هامان على الطين يقول فاعمل لي آجرا وذكر أنه أول من طبخ الآجرو بنى به ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد فأوقد لي يا هامان على الطين قال على المدر يكون لبنا مطبوخا قال ابن جريح أول من أمر بصنعة الآجرو بنى به فرعون حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فأوقد لي يا هامان على الطين قال فكان أول من طبخ الآجرو بنى به الصرح حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قول الله فأوقد لي يا هامان على الطين قال المطبوخ الذي يوقد عليه هو من طين ينون به البنيان وقوله فاجعل لي صرحا يقول ابن أبي جريء بالآجرو بنى وكل بناء مسطح فهو صرح كالقصر ومنه قول الشاعر

بهن نعام بناها الرجا ل تحسب أعلامهن الصروحا

يعني بالصرح جمع صرح وقوله لعلني أطلع إلى إله موسى يقول أنظر إلى معبود موسى الذي يعبد ويدعو إلى عبادته وإني لأظنه فيما يقول من أن له معبودا يعبد في السماء وأنه هو الذي يؤيده وينصره وهو الذي أرسله اليه من الكاذبين فذكر لنا أن هامان بنى له الصرح فارتقى فوقه فكان من قصته وقصة ارتقائه ما حدثنا موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي قال قال فرعون لقومه يا أيها الملأ ما علمت لكم من إله غيري فأوقد لي يا هامان على الطين فاجعل لي صرحا لعلني أذهب في السماء فأنظر إلى إله موسى فلما بنى له الصرح ارتقى فوقه فأمر بنشابة فرمى بها نحو السماء فردت اليه وهي متلطفة دما فقال قد قتلت إله موسى تعالى الله عما يقولون ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ واستكبر هو و جنوده في الأرض بغير الحق وظنوا أنهم اليئالا يرجعون فأخذناه و جنوده فنبدناهم في اليم فانظر كيف كان عاقبة الظالمين ﴾ يقول تعالى ذكره واستكبر فرعون و جنوده في أرض مصر عن تصديق موسى واتباعه على ما دعاهم اليه من توحيد الله والاقرار بالعبودية له بغير الحق يعني تعديا وعتوا على ربهم وظنوا أنهم اليئالا يرجعون يقول وحسبوا أنهم بعد مماتهم لا يبعثون ولا ثواب ولا عقاب فركبوا أهواءهم ولم يعلموا أن الله لهم بالمرصاد وأنه لهم مجاز على أعمالهم الخبيثة وقوله فأخذناه و جنوده يقول تعالى ذكره فجمعنا فرعون و جنوده من القبط فنبدناهم في اليم يقول فالتقيناهم جميعهم في البحر فغرقناهم فيه كما قال أبو الأسود الدئلي

(٧ - (ابن جرير) - العشرون)

الثمانية وأما المحبة والانسان مع الله فصفتان مخصصتان بالحضرة

ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء ولهذا كل انسان من المؤمنين والكافرين مجبول على تلك الاوصاف وليس من زمرة يحجبهم ويحبونه الا من مؤمن موحد فلما اتصف موسى القلب بالاوصاف الثمانية وغلبت عليه محبة الله واستأنس به وصار بجميع صفاته متوجها الى حضرة القدس

آنس من طور الحضرة نار نور الالهية وفي قوله لأهله امكثوا اشارة الى أن السالك لا بد له من تجريد الظاهر عن الاهل والمال وتفريد الباطن عن تعلقات الكونين نور يبدو واذا بدا استمكن شمس طلعت ومن رآها آمن وفي قوله لعلمكم تصطلون اشارة الى أن الاوصاف الانسانية جامدة من برودة الطبيعة لا تتسخن (٥٠) الالبجذوة نار الحبة بل بنار الحذبة الالهية من شاطئ الواد الايمن وهو السر

في بقعة البدن من شجرة وجود الانسان من الرهب أي رهبة من فوات وصال الحضرة وأنحى هرون هو العقل فن خصوصيته تصديق الناطق بالحق قالوا ما هذا الاسحر مفترى لان النفس خلقت من أسفل عالم الملكوت ومنكسة والقلب خلق وسط عالم الملكوت متوجها الى الحضرة فلماذا ما كذب القواد ما رأى وما صدقت النفس ما رأت في آياتنا الاولى أي في طبائع الكواكب فانها آباء النفس وأمهاتها العناصر والطبائع منكوسة الى عالم السفلى لا يعرفون مقام الوحدة فلا يعرفون بالتوحيد فأوقدلى ياها ما ان الشيطان على الطين البشرية بنفخ الوسوس والغرور فاجعل لي صرحا من المقدمات الخيالية والوهمية فانظر كيف كان عاقبة المكذبين أغرقوا في ماء شموات الدنيا ويمهمها فأدخلوا نار الحسرة والندامة ﴿ ولقد آتينا موسى الكتاب من بعد ما أهلكنا القرون الاولى بصائر للناس وهدى ورحمة لعالمهم يتذكرون وما كنت بجانب الغربي اذ قضينا الى موسى الامر وما كنت من الشاهدين ولكننا أنشأنا قرونا فتطاول عليهم العمر وما كنت ثاويا في اهل مدين تتلوا عليهم آياتنا ولكننا كنا مرسلين وما كنت بجانب الطور اذ نادينا ولكن رحمة من ربك لتنذر قوما ما أتاهم من نذير من

نظرت الى عنوانه فنبذته * كنبذك نعلا أخلقت من نعالكا
وذكر أن ذلك بحر من وراء مصر كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فتبذناهم في اليم قال كان اليم بحرا يقال له إساف من وراء مصر غرقهم الله فيه وقوله فانظر كيف كان عاقبة الظالمين يقول تعالى ذكره فانظري ما محمد بعين قلبك كيف كان أمر هؤلاء الذين ظلموا أنفسهم فكفروا بربهم وردوا على رسوله نصيحتهم ألم نهلكهم فنورث ديارهم وأموالهم أولياءنا ونحوهم ما كان لهم من جنات وعيون وكنوز ومقام كريم بعد أن كانوا مستضعفين تقتل ابناؤهم وتستحيانساؤهم فانا كذلك بك وبمن آمن بك وصدقك فاعلون مخولوك واياهم ديار من كذبك ورد عليك ما أتيتهم به من الحق وأموالهم ومهلكوهم قتلا بالسيف سنة الله في الذين خلوا من قبل ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ وجعلناهم أئمة يدعون الى النار ويوم القيامة لا ينصرون وأتبعناهم في هذه الدنيا لعنة ويوم القيامة هم من المقبوحين ﴾ يقول تعالى ذكره وجعلنا فرعون وقومه أئمة ياتم بهم اهل العتوق على الله والكفر به يدعون الناس الى أعمال اهل النار ويوم القيامة لا ينصرون يقول جل ثناؤه ويوم القيامة لا ينصرهم من الله اذا عنبهم ناصر وقد كانوا في الدنيا يتناصرون فاضمحلت تلك النصرة يومئذ وقوله وأتبعناهم في هذه الدنيا لعنة ويوم القيامة يقول تعالى ذكره وألزمنا فرعون وقومه في هذه الدنيا خزايا وغضبا منا عليهم فحتمنا لهم فيها بالهلاك والبوار والثناء السيئ ونحن متبعوهم لعنة أخرى يوم القيامة فحزروهم بها الخزي الدائم ومهينوهم الهوان اللازم * ونحو الذي قلنا في ذلك قال اهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وأتبعناهم في هذه الدنيا لعنة ويوم القيامة قال لعنوا في الدنيا والآخرة قال هو كقوله وأتبعوا في هذه لعنة ويوم القيامة بئس الرفد المرفود حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح قوله وأتبعناهم في هذه الدنيا لعنة ويوم القيامة لعنة أخرى ثم استقبل فقال هم من المقبوحين وقوله هم من المقبوحين يقول تعالى ذكره هم من القوم الذين قبحهم الله فأهلكهم بكفرهم بربهم وتكذيبهم رسوله موسى عليه السلام فجعلهم عبرة للعبرين وعظة للتعظين ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ ولقد آتينا موسى الكتاب من بعد ما أهلكنا القرون الاولى بصائر للناس وهدى ورحمة لعالمهم يتذكرون ﴾ يقول تعالى ذكره ولقد آتينا موسى التوراة من بعد ما أهلكنا الامم التي كانت قبله كقوم نوح وعاد وثمود وقوم لوط وأصحاب مدين بصائر للناس يقول ضياء بنى اسرائيل فيا بهم اليه الحاجة من أمر دينهم وهدى يقول وبيانا لهم رحمة لمن عمل به منهم لعلمهم يتذكرون يقول ليتذكروا نعم الله بذلك عليهم فيشكروه عليها ولا يكفروا * ونحو الذي قلنا في معنى قوله ولقد آتينا موسى الكتاب من بعد ما أهلكنا القرون الاولى قال اهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن بشار قال ثنا محمد وعبد الوهاب قالوا ثنا عوف عن أبي نضرة عن أبي سعيد الخدري قال ما أهلك الله قوما بعد اب من السماء ولا من الارض بعد ما أنزلت التوراة على وجه الارض غير القرية التي مسخا قردة ألم تر أن الله يقول ولقد آتينا موسى الكتاب من بعد ما أهلكنا القرون الاولى بصائر للناس وهدى ورحمة لعالمهم يتذكرون ﴿ القول في تأويل قوله تعالى

قبلك لعلمهم يتذكرون ولولا أن تصيبهم مصيبة بما قدمت أيديهم فيقولوا ربنا لولا أرسلت الينا رسولا فنتبع آياتك ونكون من المؤمنين فلما جاءهم الحق من عندنا قالوا لولا أوتى مثل ما أوتى موسى أو لم يكفروا بما أوتى موسى من قبل قالوا سحران تظاهرا وقالوا انا بكل كافرون قل فأتوا بكتاب من عند الله هو أهدى منهما أتبعه ان كنتم صادقين فان لم يستجيبوا لك فاعلم أنما يتبعون أهواءهم ومن أضل ممن

اتبع هواه بغير هدى من الله ان الله لا يهدي القوم الظالمين ولقد وصلناهم القول لعلمهم يتذكرون الذين آتيناهم الكتاب من قبله هم به يؤمنون
واذا تبلى عليهم قالوا آثمنا به انه الحق من ربنا انا كنا من قبله مسلمين أولئك يؤتوا أجرهم مرتين بما صبروا ويدرؤن بالحسنة السيئة
ومما رزقناهم ينفقون واذا سمعوا اللغو أعرضوا عنه وقالوا لنا أعمالنا (٥١) ولكم أعمالكم سلام عليكم لا نبتغي الجاهلين

انك لا تهدي من أحببت ولكن الله يهدي من يشاء وهو أعلم بالمهتدين وقالوا ان نتبع الهدى معك نتخطف من أرضنا أولم نمكن لهم حرماً آمناً يجي اليه ثمرات كل شئ رزقاً منا لدنا ولكن أكثرهم لا يعلمون وكما أهلكنا من قرية بطرت معيشتها فتلك مساكنهم لم تسكن من بعدهم الا قليلاً وكنا نحن الوارثين وما كان ربك مهلك القرى حتى يبعث في أمها رسولا يتلوا عليهم آياتنا وما كنا مهلكي القرى الا وأهلها ظالمون وما أوتيت من شئ فتنازع الحياة الدنيا وزينتها وما عند الله خير وأبقى أفلا تعقلون أفمن وعدناه وعداً حسناً فهو لاقيه كمن متعناه متاع الحياة الدنيا ثم هو يوم القيامة من المحضرين ويوم يناديهم فيقول أين شركائي الذين كنتم ترعون قال الذين حق عليهم القول ربنا هؤلاء الذين أغوينا أغويناهم كما غوينا تبارنا إليك ما كانوا آيانا يعبدون وقيل ادعوا شركاءكم فدعوه فلم يستجيبوا لهم وراوا العذاب لو أنهم كانوا يهتدون ويوم يناديهم فيقول ماذا أجبتم المرسلين فعميت عليهم الأنباء يومئذ فهم لا يتساءلون فأما من تاب وعمل صالحاً فمسي أن يكون من المفاجين وربك يخلق ما يشاء ويختار ما كان لهم الخيرة سبحان الله وتعالى عما يشركون وربك يعلم ما تكن صدورهم وما يعلنون وهو الله لا اله الا هو

(وما كنت بجانب الغربي اذ قضينا الى موسى الامر وما كنت من الشاهدين) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم وما كنت يا محمد بجانب غربي الجبل اذ قضينا الى موسى الامر يقول اذ فرضنا الى موسى الامر فيما أزمناه وقومه وعهدنا اليه من عهد وما كنت من الشاهدين يقول وما كنت لذلك من الشاهدين وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وما كنت يا محمد بجانب الغربي يقول بجانب غربي الجبل اذ قضينا الى موسى الامر حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح قال غربي الجبل حدثنا ابن بشار قال ثنا الضحاك بن مخلد قال ثنا سفیان عن الاعمش عن علي بن مدرک عن أبي زرعة بن عمرو قال انكم أمة محمد صلى الله عليه وسلم قد أجبتم قبل أن تسألوا وقرأ وما كنت بجانب الغربي اذ قضينا الى موسى الامر في التأويل قوله تعالى ﴿ولكنا أنشأنا قروناً فتطاول عليهم العمر وما كنت تأويافي أهل مدين تتلوا عليهم آياتنا ولكنا كخامر سليمان﴾ يعني تعالى ذكره بقوله ولكنا أنشأنا قروناً ولكنا خلقنا أمماً فاحدشاهنا من بعد ذلك فتطاول عليهم العمر وقوله وما كنت تأويافي أهل مدين يقول وما كنت مقيماً في أهل مدين يقال ثويت بالمكان أنوي به ثواء قال أعشى ثعابة

أنوي وقصر لي له ليزودا ومضى وأخاف من قتيلة موعدا

وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وما كنت تأويافي أهل مدين قال التأوي المقيم تتلوا عليهم آياتنا يقول تقرأ عليهم كتابنا ولكنا كخامر سليمان يقول لم تشهد شيئاً من ذلك يا محمد ولكنا كنا نحن فعل ذلك ورسول الرسل ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (وما كنت بجانب الطور اذ نادينا ولكن رحمة من ربك لتندرقوما ما أتاهم من نذير من قبلك لعلمهم يتذكرون) يقول تعالى ذكره وما كنت يا محمد بجانب الجبل اذ نادينا موسى بأن سأكاتبها للذين يتقون ويؤتوا الزكاة والذين هم بآياتنا يؤمنون الذين يتبعون الرسل النبي الأمي الآية كما حدثنا عيسى بن عثمان بن عيسى الرملي قال ثنا يحيى بن عيسى عن الاعمش عن علي بن مدرک عن أبي زرعة في قول الله وما كنت بجانب الطور اذ نادينا قال نادى بأمة محمد أعطيتكم قبل أن تسألوني وأجبتمكم قبل أن تدعوني حدثنا بشر ابن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وما كنت بجانب الطور اذ نادينا قال نودوا بأمة محمد أعطيتكم قبل أن تسألوني واستجبت لكم قبل أن تدعوني حدثني ابن وكيع قال ثنا حرملة بن قيس النخعي قال سمعت هذا الحديث من أبي زرعة بن عمرو بن جرير عن أبي هريرة وما كنت بجانب الطور اذ نادينا قال نودوا بأمة محمد أعطيتكم قبل أن تسألوني واستجبت لكم قبل أن تدعوني حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا معتمر عن سليمان وسفيان عن سليمان وحجاج عن حمزة الزيات عن الاعمش عن علي بن مدرک عن أبي زرعة بن عمرو عن أبي هريرة في قوله وما كنت بجانب الطور اذ نادينا قال نودوا بأمة محمد أعطيتكم قبل أن تسألوني واستجبت لكم قبل أن تدعوني قال وهو قوله حين قال موسى واكتب لنا في هذه الدنيا حسنة

الاهولة الحمد في الاولى والآخرة وله الحكم وإليه ترجعون ﴿القرآت سحران عاصم وحمة وعلى وخلف الآخرون سا زان تظاهرا بالتخفيف اتفاقا تجي اليه بقاء الثانيث أبو جعفر ونافع وسهل ويعقوب الباقون على التذكير يعقلون بقاء الغيبة شجاع واليزيدي الباقون بقاء الخطاب الا بأعمرو فانه مخير ثم هو يسكون الهاء على والحلواني عن قالون تبارنا مثل أنشأنا ﴿الوقوف يتذكرون ه الشاهدين ه لا

لاستدراك العمر ج لاختلاف الجملتين مع العطف آياتنا ج لما مر مرسلين ه يتذكرون ه المؤمنين ه ما أوتي موسى ط
من قبل ج للفصل بين الخبر والطلب مع اتحاد التماثل تظاهرا ج للتعجب من عنادهم كافرون ه صادقين ه أهواءهم ط من الله
ط الظالمين ه يتذكرون ه لان الذين (٥٣) مبتدأ يؤمنون ه مسلمين ه ينفقون ه أعمالكم ط لابتداء الكلام

مع اتحاد المقول عليكم ط لذلك
الجاهلين ه من يشاء ط لعطف
الجملتين المتفقتين بالمهتين ه
أرضنا ط لا يعلمون ه معيشتها
ج للفصل بين الاستفهام والاخبار
مع فاء التعقيب قليلا ط الوارثين
ه آياتنا ج للعدول مع اتفاق
الجملتين ظالمون ه وزيتها ج
فصلا بين المعنيين المتضادين وأبقى
ط تعقلون ه المحضرين ه
ترغمون ه أغويناج غويناج
لعدم العاطف مع اتحاد القائل
إليك ج لما قلنا مع زيادة النفي
المقتضى للفصل يبعدون ه العذاب
ج لجواز تعلق لو بمحذوف أى
لواهتمدوا لما لقوا ما لقوا ويجوز
تعلقها بهتدون والوقف على لهم
أى لو كانوا يهتمدون لرأوا العذاب
بقلوبهم يهتمدون ه المرسلين ه
لا يتساءلون ه المفلحين ه
ويختار ز وقد يوصل على معنى
ويختار الذى كان لهم فيه الخيرة
وفيه بعد الخيرة ه يشركون ه
يعلمون ه الأهو ط والآخرة
ز لعطف الجمل ترجعون ه
التفسير أنه سبحانه بعد تكميم قصة
موسى أراد أن يبين اعجاز نبينا صلى
الله عليه وسلم فذكر أولاً أنه أعطى
موسى الكتاب بعد أهلاك فرعون
وقومه حال كون الكتاب أنوارا
للقلوب وإرشادا لأهل الضلال
وسببا لنيل الرحمة إرادة أن
يتذكروا ويجوز أن يعود ترجى
التذكرا إلى موسى ثم أجمل عظام

وفي الآخرة الآية : قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريح مشل ذلك وقوله ولكن
رحمة من ربك يقول تعالى ذكره لم تشهد شيئا من ذلك يا محمد فتعلمه ولكننا عرفنا كه وأنزلنا إليك
فاقتصصنا ذلك كله عليك في كتابنا وابتعثناك بما أنزلنا إليك من ذلك رسولا إلى من ابتعثناك إليه من
الخلق رحمة منك ولهم كما هم ثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ولكن رحمة من ربك
ما قصصنا عليك لتندرقوما الآية حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريح
عن مجاهد ولكن رحمة من ربك قال كان رحمة من ربك النبوة وقوله لتندرقوما ما أتاهم من نذير
من قبلك يقول تعالى ذكره ولكن أرسلناك بهذا الكتاب وهذا الدين لتندرقوما لم يأتهم من قبلك
نذير وهم العرب الذين بعث إليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بعثه الله إليهم رحمة لينذرهم بأسه
على عبادتهم الأصنام وأشرا بهم به الأوثان والأنداد وقوله لعلمهم يتذكرون يقول ليتذكروا
خطأ ما هم عليه مقيمون من كفرهم برهم فينبوا إلى الإقرار بالله بالوحدانية وإفراده بالعبادة دون
كل ما سواه من الآلهة وبخوالذى قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني
يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد ولكن رحمة من ربك قال الذى أنزلنا عليك من القرآن
لتندرقوما ما أتاهم من نذير من قبلك ٥ القول في تأويل قوله تعالى ٥ ولولا أن تصيبهم مصيبة
بما قدمت أيديهم فيقولوا ربنا لولا أرسلناك إلينا برسولا فنتبع آياتك ونكون من المؤمنين ٥ يقول
تعالى ذكره ولولا أن يقول هؤلاء الذين أرسلناك يا محمد إليهم لو حل بهم بأسنا وأتاهم عذابنا من
قبل أن نرسلك إليهم على كفرهم برهم واكتسابهم الآثام واجترامهم المعاصي ربنا هلا أرسلنا
إلينا رسولا من قبل أن يحل بنا سخطك ويتزل بنا عذابك فنتبع أدلتك وآى كتابك الذى تنزله على
رسولك ونكون من المؤمنين ٥ بالوهيتك المصدقين رسولك فيما أمرتنا ونهيتنا العاجلناهم العقوبة
على شركهم من قبل ما أرسلناك إليهم ولكننا بعثناك إليهم نذيرا بأسنا على كفرهم لئلا يكون للناس
على الله حجة بعد الرسل والمصيبة في هذا الموضع العذاب والنقمة ويعنى بقوله بما قدمت أيديهم
بما اكتسبوا ٥ القول في تأويل قوله تعالى ٥ فلما جاءهم الحق من عندنا قالوا لولا أوتي مثل
ما أوتي موسى أولم يكفروا بما أوتي موسى من قبل قالوا سحران تظاهرا وقالوا إنا بكل كافرون ٥
يقول تعالى ذكره فلما جاء هؤلاء الذين لم يأتهم من قبلك يا محمد نذير فبعثناك إليهم نذيرا الحق من عندنا
وهو محمد صلى الله عليه وسلم بالرسالة من الله إليهم قالوا تزداد على الله وتعدا في النفي هلا أوتي هذا
الذى أرسل إلينا وهو محمد صلى الله عليه وسلم مثل ما أوتي موسى بن عمران من الكتاب يقول الله
تبارك وتعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد لقومك من قريش القائلين لك
لولا أوتي مثل ما أوتي موسى أولم يكفروا الذين علموا هذه الحجة من اليهود بما أوتي موسى من قبلك
وبخوالذى قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا
أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح
عن مجاهد قال يهود تأسر قريشا أن تسأل محمدا مثل ما أوتي موسى يقول الله لمحمد صلى الله عليه وسلم
قل لقريش يقولوا لهم أولم يكفروا بما أوتي موسى من قبل حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال

أحوال موسى وبين أنه صلى الله عليه وسلم لم يكن هناك فقال (وما كنت بجانب الغربي) أى بجانب المكان الواقع في شق ثنى
الغرب وهو ناحية الشام التى فيها قضى إلى موسى أمر الوحي والاستنباء (وما كنت من الشاهدين) على ذلك فقد يكون الشخص حاضرا
ولا يكون شاهدا ولا مشاهدا قال ابن عباس التقدير لم تحضر ذلك الموضع ولو حضرت فما شاهدت تلك الوقائع فانه يجوز ان يكون هناك

ولا يشهد ولا يرى ثم قال (ولكننا أنشأنا) بعد عهد موسى إلى عهدك (قرونا فطاول عليهم العمر) فاندروست العلوم والشرائع ووجب إرسالك إلى آخرهم قرنا وهو القرن الذي أنت فيه فأرسلناك وعرفناك أحوال الأنبياء وحاصل الآية أنه ذكر سبب الوحي الذي هو اطالة الفترة ودل به على المسبب والغرض بيان اعجازه كأنه قال إن في أخبارك عن هذه الأشياء من غير (٥٣) حضور ولا مشاهدة ولا تعلم من أهل دلالة

ظاهرة على نبوتك ثم فصل ما أجمل فذكر أول أمر موسى وبين أنه صلى الله عليه وسلم لم يكن هناك وهو قوله (وما كنت ثاويا) مقيا (في أهل مدين) وهم شعيب والمؤمنون به (تتلوا عليهم آياتنا) قال مقاتل أي لم تشهد أهل مدين وأنت تقرأ على أهل مكة خبرهم ولكنا أرسلناك إلى أهل مكة وأنزلنا عليك هذه الأخبار ولولا ذلك ما علمتها وقال الضحاك يقول يا محمد أنك لم تكن رسولا إلى أهل مدين تتلو عليهم الكتاب وإنما الرسول غيرك (ولكننا كما أرسلنا في كل زمان رسولا فأرسلنا إلى أهل مدين شعيبا وأرسلناك إلى العرب لتكون خاتم الأنبياء ثم ذكر أوسط أمر موسى وأشرف أحواله وبين أنه لم يكن هناك فقال (وما كنت بجانب الطور إذ نادينا) الاظهر أنه يريد مناداة موسى ليلة المناجاة وتكليمه وعن بعض المفسرين أنه أراد قوله ورسي وسعت كل شيء فسأكتبها إلى قوله المفاجون وقال ابن عباس إذ نادينا أمتك في أصلاب آبائهم يا أمة محمد أجيكم قبل أن تدعوني وأعطيتكم قبل أن تسألوني وأغفر لكم قبل أن تستغفروني قال وانما قال الله تعالى ذلك حين اختار موسى سبعين رجلا لميقات ربه وقال وهب لما ذكر الله موسى فضل أمة محمد صلى الله عليه وسلم قال يارب أرنيهم قال أنك لن تدركهم وإن شئت سمعتك أصواتهم قال بلى

ثني حجاج عن ابن جريح عن مجاهد قالوا لولا أوتي مثل ما أوتي موسى قال اليهود تأمر قريشا ثم ذكر نحوه قالوا ساحران تظاهرا واختلفت القراء في قراءة ذلك فقراءتة عامة قراء المدينة والبصرة قالوا ساحران تظاهرا بمعنى أولم يكفروا بما أوتي موسى من قبل وقالوا له ولمحمد صلى الله عليه وسلم في قول بعض المفسرين وفي قول بعضهم لموسى وهرون عليهما السلام وفي قول بعضهم لعيسى ومحمد ساحران تعاونا وقرأتة عامة قراء الكوفة قالوا ساحران تظاهرا بمعنى وقالوا للتوراة والفرقان في قول بعض أهل التأويل وفي قول بعضهم للانجيل والفرقان واختلف أهل التأويل في تأويل ذلك على قدر اختلاف القراء في قراءته ذكر من قال عن الساحرين اللذين تظاهرا محمد وموسى صلى الله عليهما حديثنا سليمان بن محمد بن معدى كرب الرعيني قال ثنا بقة بن الوليد قال ثنا شعبة عن أبي حمزة قال سمعت مسلم بن يسار يحدث عن ابن عباس في قول الله ساحران تظاهرا قال موسى ومحمد حديثنا محمد بن المنثني قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن أبي حمزة قال سمعت مسلم بن يسار قال سألت ابن عباس عن هذه الآية ساحران تظاهرا قال موسى ومحمد حديثنا ابن المنثني قال ثنا يحيى بن سعيد عن شعبة عن أبي حمزة عن مسلم بن يسار أن ابن عباس قرأ ساحران قال موسى ومحمد عليهما السلام حديثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن شعبة عن كيسان أبي حمزة عن مسلم بن يسار عن ابن عباس مثله * ومن قال موسى وهرون عليهما السلام حديثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحديثنا الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله ساحران تظاهرا قال يهود لموسى وهرون حديثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا ججاج عن ابن جريح عن مجاهد قالوا ساحران تظاهرا قول يهود لموسى وهرون عليهما السلام حديثنا يعقوب بن إبراهيم قال ثنا هشيم قال أخبرنا اسمعيل بن أبي خالد عن سعيد بن جبيرة وأبي رزين أن أحدهما قرأ ساحران تظاهرا والآخر سحران قال الذي قرأ سحران قال التوراة والانجيل وقال الذي قرأ ساحران قال موسى وهرون * وقال آخرون عنوا بالساحرين عيسى ومحمد صلى الله عليهما وسلم ذكر من قال ذلك حديثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا أبو سفيان عن معمر عن الحسن قوله ساحران تظاهرا قال عيسى ومحمد وأما قال موسى صلى الله عليه وسلم * ذكر من قال عنوا بذلك التوراة والفرقان ووجه تأويله إلى قراءة من قرأ سحران تظاهرا حديثنا علي قال ثنا أبو صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله سحران تظاهرا يقول التوراة والقرآن حديثنا محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عيسى قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قالوا سحران تظاهرا يعني التوراة والفرقان حديثنا يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله قالوا سحران تظاهرا قال كتاب موسى وكتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر من قال عنوا به التوراة والانجيل حديثنا ابن وكيع قال ثنا ابن علية عن حميد الاعرج عن مجاهد قال كنت إلى جنب ابن عباس وهو يتعوذين الركن والمقام فقلت كيف تقرأ سحران أو ساحران فلم يرد علي شيئا فقال عكرمة ساحران وظننت أنه لو ذكره ذلك أنكره علي قال حميد فقلت عكرمة بعد ذلك

يارب فقال يا أمة محمد فأجابوه من أصلاب آبائهم فقال سبحانه أجيبتكم قبل أن تدعوني الحديث كما ذكر ابن عباس وروى سهل بن سعد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في قوله وما كنت بجانب الطور إذ نادينا قال كتب الله كتابا قبل أن يخلق الخلق بالفي عام ثم وضعه على العرش ثم نادى يا أمة محمد إن رحمتي سبقت غضبي أعطيتكم قبل أن تسألوني وغفرت لكم قبل أن تستغفروني من لقيني منكم

يشهد أن لا إله إلا الله وأن محمدا عبده ورسوله أدخله الجنة قوله (ولكن رحمة) أي ولكنا علمناك (رحمة من ربك) ثم فسر الرحمة بقوله (لتنذر قوما ما أتاهم من نذير من قبلك) أي في زمان الفترة بينك وبين عيسى وهو خمسمائة وخمسون سنة وقيل كانت حجة الانبياء قائمة عليهم ولكنه ما بعث اليهم من يجدد تلك الحججة عليهم (٥٤) فبعثه الله تعالى تقريرا لتلك التكليف وإزالة لتلك الفترة قوله (ولولا أن تصيبهم) هي امتناعية وجوابها محذوف

والفاء في قوله (فيقولوا) للعطف على أن تصيبهم وقوله (ولولا أرسلت) هي تحضيضية والفاء في فتبع جواب لولا وذلك أن التحضيض في حكم الأمر لأن كلا منهما بعث على الفعل والمعنى ولولا أنهم قائلون إذا عوقبوا على ما قد مومن الشرك والمعاصي هلا أرسلت إلينا رسولا محتجين علينا بذلك لما أرسلنا إليهم والحاصل أن إرسال الرسول لأجل إزالة هذا العذر قال أصحاب البيان القول هو المقصود بأن يكون سببا لإرسال الرسل ولكن العقوبة لما كانت هي السبب للقول أدخات عليها لولا وجيء بالقول معطوفا عليها بقاء السببية تنبيه على أنهم لو لم يعاقبوا على كفرهم ولم يعانوا العذاب لم يقولوا لولا أرسلت إلينا رسولا فالسبب في قولهم هذا هو العقاب لا غير لا التأسف على ما فاتهم من الإيمان وفي هذا بيان استحكام كفرهم وتصميمهم قال الجبائي في الآية دلالة على وجوب اللطف والالتماس لهم أن يقولوا لولا أرسلت وقال الكعبى فيه دليل على أنه تعالى يقبل حجة العباد فلا يكون فعل العبد بخلق الله والا لكان للكافر أعظم حجة على الله تعالى وقال القاضي فيه إبطال الجبر لأن اتباع الآيات لو كان موقوفا على خلق الله فأي فائدة في قولهم هذا ومعارضة الأشاعرة بالعلم والداعى معاومة ثم بين أنهم

فذكرت ذلك له وقلت كيف كان يقرؤها قال كان يقرأ سحران تظاهرا أي التوراة والإنجيل : ذكر من قال عنوا به الفرقان والإنجيل حدثنا ابن حميد قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا عبيد عن الضحاك أنه قرأ سحران تظاهرا يعنون الإنجيل والفرقان حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله قالوا سحران تظاهرا قالت ذلك أعداء الله اليهود للإنجيل والفرقان فمن قال سحران فيقول محمد وعيسى ابن مريم : قال أبو جعفر وأولى القراءتين في ذلك عندنا بالصواب قراءة من قرأه قالوا سحران تظاهرا بمعنى كتاب موسى وهو التوراة وكتاب عيسى وهو الإنجيل وإنما قلنا ذلك أولى القراءتين بالصواب لأن الكلام من قبله جرى بذكر الكتاب وهو قوله وقالوا لولا أوتى مثل ما أوتى موسى والذي يليه من بعده ذكر الكتاب وهو قوله فأتوا بكتاب من عند الله هو أهدى منهما أتبعه فالذى بينهما بأن يكون من ذكره أولى وأشبه بأن يكون من ذكر غيره واذ كان ذلك هو الأولى بالقراءة فمعلوم أن معنى الكلام قل يا محمد أولم يكفر هؤلاء اليهود بما أوتى موسى من قبل وقالوا لما أوتى موسى من الكتاب (١) وما أوتيته أنت سحران تعاونا وقوله وقالوا أنا بكل كافرون يقول تعالى ذكره وقالت اليهود أنا بكل كتاب في الأرض من توراة وإنجيل وزبور وفرقان كافرون وبخو الذى قلنا في ذلك قال بعض أهل التأويل وخالفه فيه مخالفون ذكر من قال مثل الذى قلنا في ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله أنا بكل كافرون قالوا نكفر أيضا بما أوتى محمد حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد وقالوا أنا بكل كافرون قال يهود أيضا نكفر بما أوتى محمد أيضا : وقال آخرون بل معنى ذلك وقالوا أنا بكل الكتابين الفرقان والإنجيل كافرون ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا عبيد عن الضحاك وقالوا أنا بكل كافرون يقول بالإنجيل والقرآن حدثنا عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله وقالوا أنا بكل كافرون يعنون الإنجيل والفرقان (٢) حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عيسى عن أبيه عن ابن عباس وقالوا أنا بكل كافرون قال هم أهل الكتاب يقول بالكتابين التوراة والفرقان حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وقالوا أنا بكل كافرون الذى جاء به موسى والذي جاء به محمد صلى الله عليه وسلم : القول في تأويل قوله تعالى ﴿ قل فأتوا بكتاب من عند الله هو أهدى منهما أتبعه إن كنتم صادقين ﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد للقاتلين للتوراة والإنجيل هما سحران تظاهرا أتوا بكتاب من عند الله هو أهدى منهما لطريق الحق ولسبيل الرشاد أتبعه إن كنتم صادقين في زعمكم أن هذين الكتابين سحران وأن الحق في غيرهما وبخو الذى قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد

(١) لعله وما أوتيته عيسى تأمل (٢) هذا الاثر والذي بعده يشير إلى أن المراد بكل التوراة والفرقان فلعلة سقط من الناسخ هنا شيء تأمل كتبه مصححه

قال قبل البعثة يتعلقون بشبهة وبعد البعثة يتعلقون بأخرى فلا مقصود لهم إلا العناد فقال (فلما جاءهم الحق) أي الرسول المصدق قال بالكتاب المعجز (قالوا لولا أوتى مثل ما أوتى موسى) من الكتاب المنزل جملة ومن سائر المعجزات كقلب العصا حية واليد البيضاء وفق البحر فأجاب الله تعالى عن شبهتهم بقوله (أولم يكفروا) وفيه وجوه أحدها أن اليهود أمر وأقرشا أن يسألوا محمد مثل ما أوتى موسى

فقال تعالى أولم يكفر هؤلاء اليهود الذين اقترحوا هذا السؤال بموسى مع تلك الآيات الباهرة والذين أوردوا هذا الاقتراح يهود مكة والذين كفروا بموسى من قبل أو بما أوتي موسى من قبل هم الذين كانوا في زمن موسى لأنه تعالى جعلهم كالشيء الواحد لتجانسهم في الكفر والتعننت وقال الكلبي إن مشركي مكة بعثوا رهطاً إلى يهود المدينة يسألهم (٥٥) عن محمد وشأنه فقالوا أنا نجد في التوراة نبوته

وصفته فلم يرجع الرهط إليهم فأخبروهم بقول اليهود قالوا إنه كان ساحراً كما أن محمداً ساحر فقال الله تعالى في حقهم (أولم يكفروا بما أوتي موسى من قبل) وقال الحسن قد كان للعرب أصل في أيام موسى فالتقدير أولم يكفروا بأوهامهم بأن قالوا في موسى وهرون ساحران تظاهرا أي تعاونا وقال قتادة أولم يكفروا باليهود في عصر محمد بما أوتي موسى من قبل من البشارة بعيسى ومحمد عليه السلام (فقالوا ساحران) والظاهر أن كفار مكة وقريش كانوا منكبين لجميع النبوات ثم انهم طلبوا من محمد معجزات موسى فقال الله تعالى أولم يكفروا بما أوتي موسى بل بما أوتي جميع الأنبياء من قبل فعلم أنه لا غرض لهم في هذا الاقتراح إلا التعنت من قرأ ساحران بالالف فظاهر وأما من قرأ ساحرات فاما بمعنى ذوى سحر أو على جعلهما سحرين مبالغة في وصفهما بالسحر أو على إرادة نوعين من السحر أو على أن المراد هو القرآن والتوراة وضعفه أبو عبيدة بأن المظاهرة بالناس وأفعالهم أشبه منها بالكتب وأجيب بأن الكتابين لما كان كل واحد منهما يتقوى الآخر لم يبعد أن يقال على سبيل المجاز تعاونا كما يقال تظاهرت الأخبار وفي تكرار قائلوا وحيث أن أحدهما قالوا ساحران مرة (وقالوا أنا بكل) من موسى ومحمد أو بكل من

قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قال فقال الله تعالى قل فأتوا بكتاب من عند الله هو أهدى منهما الآية **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فقال الله أتوني بكتاب من عند الله هو أهدى منهما من هذين الكتابين الذي بعث به موسى والذي بعث به محمد صلى الله عليه وسلم في تأويل القول في تأويل قوله تعالى (فإن لم يستجيبوا لك فاعلم أنما يتبعون أهواءهم ومن أضل ممن اتبع هواه بغير هدى من الله إن الله لا يهدي القوم الظالمين) يقول تعالى ذكره فإن لم يجيبك هؤلاء القائلون للتوراة والإنجيل سحران تظاهرا الزاعمون أن الحق في غيرهما من اليهود يا محمد إلى أن يأتوك بكتاب من عند الله هو أهدى منهما فاعلم أنما يتبعون أهواءهم وأن الذي ينطقون به ويقولون في الكتابين قول كذب وباطل لا حقيقة له ولعل قائل أن يقول أولم يكن النبي صلى الله عليه وسلم يعلم أن ما قال القائلون من اليهود وغيرهم في التوراة والإنجيل من الآفك والزور المسموهما سحرين باطل من القول إلا بأن لا يجيبوه إلى آياتهم بكتاب هو أهدى منهما قيل هذا كلام خرج مخرج الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم والمراد به المقول لهم أولم يكفروا بما أوتي موسى من قبل من كفار قريش وذلك أنه قيل للنبي صلى الله عليه وسلم قل يا محمد لمشركي قريش أولم يكفروا هؤلاء الذين أمرؤكم أن تقولوا هلاً أوتي محمد مثل ما أوتي موسى بالذي أوتي موسى من قبل هذا القرآن ويقولون الذي أنزل عليه وعلى عيسى سحران تظاهرا فقولوا لهم إن كنتم صادقين أن ما أوتي موسى وعيسى سحر فأتوني بكتاب من عند الله هو أهدى من كتابيهما فإنهم لم يجيبوكم إلى ذلك فاعلموا أنهم كذبة وأنهم إنما يتبعون في تكذيبهم محمدًا وما جاءهم به من عند الله أهواء أنفسهم ويرتكون الحق وهم يعلمون يقول تعالى ذكره ومن أضل ممن اتبع عن طريق الرشاد وسبيل السداد ممن اتبع هوى نفسه بغير بيان من عند الله وعهد من الله ويترك عهد الله الذي عهدته إلى خلقه في وحيه وتزيله إن الله لا يهدي القوم الظالمين يقول تعالى ذكره إن الله لا يوفق لأصاغة الحق وسبيل الرشاد القوم الذين خالفوا أمر الله وتركوا طاعته وكذبوا رسوله وبدلوا عهده واتبعوا أهواء أنفسهم إيتار منهم لطاعة الشيطان على طاعة ربهم في القول في تأويل قوله تعالى (ولقد وصلناهم القول لعلمهم يتذكرون الذين آتيناهم الكتاب من قبله هم به يؤمنون) يقول تعالى ذكره ولقد وصلناهم القول لعلمهم يتذكرون الذين آتيناهم من بني إسرائيل القول بأخبار الماضين والنبأ عما أحلناهم من بأسنا إذ كذبوا رسلنا وعمانحن فاعلمون بمن اقتفى آثارهم واحتذى في الكفر بالله وتكذيب رسله مثاهم ليتذكروا فيعتبروا ويتعظوا وأصله من وصل الحبال بعضها ببعض ومنه قول الشاعر

فقل لبني مروان ما بال ذمة * وحبل ضعيف ما يزال يوصل

وبخو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل وإن اختلفت ألفاظهم ببيانهم عن تأويله فقال بعضهم معناه بينا وقال بعضهم معناه فصلنا ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبي عن أبيه عن ليث عن مجاهد قوله ولقد وصلناهم القول قال فصلناهم القول **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ولقد وصلناهم القول قال وصل الله لهم القول في هذا القرآن يخبرهم كيف صنع بمن مضى وكيف هو صانع لعلمهم يتذكرون **حدثنا** القاسم قال ثنا محمد بن عيسى

الكتابين (كافرون) مرة وثانيهما أن يكون قوله وقالوا معطوفاً على أولم يكفروا ثم عجزهم بقوله (قل فأتوا بكتاب من عند الله هو أهدى منهما) أي مما أنزل على موسى ومما أنزل على قال ابن عباس (فإن لم يستجيبوا لك) معناه فإن لم يؤمنوا بما جئت به من الحجج وقال مقاتل فإن لم يمكنهم أن يأتوا بكتاب أفضل منهما وهذا أشبه بالآية وهذا الشرط شرط يدل بالأمر المستحق لصحته والظاهر أن لو قيل فاذ لم يستجيبوا ويحوز

أن يقصد بحرف الشك التهمك وانما لم يقل فان لم يأتوا الان قوله فأتوا الأمر دعاء الى الفعل فناسب الاستجابة والتقدير فان لم يستجيبوا دعاءك الى الاتيان بالكتاب الأهدى فاعلم أنهم صاروا معجوجين ولم يبق لهم شيء الا اتباع الهوى وفي قوله (ومن أضل ممن اتبع هواه) حال كونه (بغير هدى من الله) اشارة الى فساد (٥٦) طريقة التقليد استدلت الاشاعة بقوله (ان الله لا يهدي القوم الظالمين)

اي الذين وضعوا الهوى مكان الهدى على أن هداية الله تعالى خاصة بالمؤمن وقالت المعتزلة اللطاف منها ما يحسن فعلها مطلقا ومنها ما لا يحسن الا بعد الايمان واليه الاشارة بقوله والذين اهتدوا زادهم هدى والآية محمولة على القسم الثاني دون الاول والا كان عدم الهداية عذر لهم ثم أجاب عن قولهم هلا أوتي محمد كتابه دفعة واحدة بقوله (ولقد وصلنا) أي أنزلنا عليهم القرآن انزالا متصلا بعضه في أثر بعض ليكون ذلك أقرب الى التذكرو والتذكير والتنبية فانهم يطلعون في كل يوم على فائدة زائدة وحكمة جديدة ويجوز أن يراد بتوصيل القول جعل بيان على اثري بيان والمعنى أن القرآن أتاهم متتابعاً متواصلاً ووعدا ووعدا وقصصا وعبرا الى غير ذلك من معاني القرآن ارادة أن يتعظوا فيفلحوا ويحتمل أن يكون المراد بينا الدلالة على كون هذا القرآن معجزا مرة بعد أخرى وحين أقام الدلالة على النبوة أكد ذلك بقوله (الذين آتيناهم الكتاب من قبله) أي من قبل القرآن (هم به يؤمنون) قال قتادة انها نزلت في أناس من اهل الكتاب كانوا على شريعة حقة يتمسكون بها فلما بعث الله محمدا آمنوا به من جملتهم سلمان وعبد الله بن سلام وقال مقاتل نزلت في أربعين من مسلمي اهل الانجيل اثنا وثلاثون جاؤا مع جعفر من أرض الحبشة

أبو جعفر عن سفيان بن عيينة وصلنا بينا حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ولقد وصلناهم الخبر خبر الدنيا بخبر الآخرة حتى كأنهم عاينوا الآخرة وشهدوها في الدنيا بما نريهم من الآيات في الدنيا وأشباهاها وقرأ أن في ذلك لآية لمن خاف عذاب الآخرة وقال انا سوف تجزهم ما وعدناهم في الآخرة كما أنجزنا للأنبياء ما وعدناهم تقضى بينهم وبين قومهم واختلف أهل التأويل فيمن عني بالهاء والميم من قوله ولقد وصلناهم فقال بعضهم عني بهما قریشا ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله ولقد وصلناهم القول قال قریش حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد ولقد وصلناهم القول قال لقریش حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عيسى قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله ولقد وصلناهم القول لعلمهم يتذكرون قال يعني محمدا صلى الله عليه وسلم * وقال آخرون عني بهما اليهود ذكر من قال ذلك حدثني بشر بن آدم قال ثنا عفان بن مسلم قال ثنا حماد ابن سلمة قال ثنا عمرو بن دينار عن يحيى بن جعدة عن رفاعه القرظي قال نزلت هذه الآية في عشرة أنا أحدهم ولقد وصلناهم القول لعلمهم يتذكرون حدثنا ابن سنان قال ثنا حيان قال ثنا حماد عن عمرو عن يحيى بن جعدة عن عطية القرظي قال نزلت هذه الآية ولقد وصلناهم القول لعلمهم يتذكرون حتى بلغ انا كنا من قبله مسلمين في عشرة أنا أحدهم فكان ابن عباس أراد بقوله يعني محمدا لعلمهم يتذكرون عهد الله في محمد اليهم فيقرون بنبوته ويصدقونه وقوله الذين آتيناهم الكتاب من قبله هم به يؤمنون يعني بذلك تعالى ذكره قوما من اهل الكتاب آمنوا برسوله وصدقوه فقال الذين آتيناهم الكتاب من قبل هذا القرآن هم بهذا القرآن يؤمنون فيقرون أنه حق من عند الله ويكذب جهلة الأميين الذين لم يأتهم من الله كتاب ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عيسى قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله تعالى الذين آتيناهم الكتاب من قبله هم به يؤمنون قال يعني من آمن بمحمد صلى الله عليه وسلم من اهل الكتاب حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد الذين آتيناهم الكتاب من قبله هم به الى قوله لا نبتغي الجاهلين في مسلمة أهل الكتاب حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد قوله الذين آتيناهم الكتاب من قبله الى قوله الجاهلين قال هم مسلمة أهل الكتاب قال ابن جريح أخبرني عمرو بن دينار أن يحيى بن جعدة أخبره عن علي بن رفاعه قال خرج عشرة رهط من أهل الكتاب منهم أبو رفاعه يعني أباه الى النبي صلى الله عليه وسلم فآمنوا فآؤا فزالت الذين آتيناهم الكتاب من قبله قبل القرآن حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله الذين آتيناهم الكتاب من قبله هم به يؤمنون قال كنا نحدث أنها نزلت في أناس من أهل الكتاب كانوا على شريعة من الحق يأخذون بها ويتبنون اليها حتى بعث الله

في السفينة وثمانية جاؤا من الشام وعن رفاعه بن قرظة نزلت في عشرة أنا أحدهم والتحقيق أن كل من حصل في حقه محمدا هذه الصفة يكون داخل في الآية لان العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب ثم حكى عنهم ما يدل على ثبوت كذا يمانهم وقوله (انه الحق من ربنا) تعليل للايمان به لان كونه حقا من الله يوجب الايمان به وقوله (انا كنا من قبله مسلمين) بيان لقولهم آمنوا به لان ايمانهم احتمل أن يكون

قريب العهد وأن يكون بعيدة فأخبروا أن إيمانهم به متقدم وذلك لما وجدوا في كتب الأنبياء من البشارة بمقدمه فأذعنوا له وتلقوه بالقبول كما هو شأن كل مسلم ومعنى (من قبله) أي من قبل وجوده ونزوله وفي قوله (يؤتون أجرهم مرتين) أقوال بصبرهم على الإيمان بالثبوت والايمن بالقرآن أو بصبرهم على أذى المشركين وعلى أذى أهل الكتاب أو بصبرهم (٥٧) على الإيمان بالقرآن قبل نزوله وعلى الإيمان به بعد نزوله وهذا أقرب

لأنه لما بين أنهم آمنوا بعد البعثة وبين أنهم كانوا مؤمنين به قبل البعث ثم أثبت لهم الأجر مرتين وجب أن ينصرف إلى ذلك (ويدرون بالحسنة) وهي الطاعة (السيئة) وهي المعاصي المتقدمة أي يدفعون بالحلم الذي يروى أنهم لما أسلموا عنهم أوجهل فسكتوا عنه وقال السدي عاب اليهود عبد الله بن سلام وشموه وهو يقول سلام عليكم مدحهم بالإيمان ثم بالطاعات البدنية ومكارم الاخلاق ثم بالطاعات المالية وهو الاتفاق بمارزقهم ثم بالتحمل والتواضع والتأجيل أن يقولوا لا هل في معارضة السفيه وهو قوله (واذا سمعوا اللغو) وهو كل ما ينبغي أن يلقى ويترك (أعرضوا عنه وقالوا) لا هل ذلك اللغو (لنا أعمالنا ولكم أعمالكم سلام عليكم) سلام توديع ومتاركة (لا نبتغي الجاهلين) لا نطلب مخالطتهم وعشرتهم ولا نجازيهم بالباطل على باطلهم وهذا خلق مندوب إليه ولو بعد الأمر بالقتال فلانسح ثم ذكر أن الهداية إنما تتعلق بمشيئة الله قال الزجاج أجمع المسلمون على أنها نزلت في أبي طالب وذلك أنه قال عند موته يا معشر بني هاشم أطيعوا محمدا وصدقوه فلاحوا وترشدا وقال النبي صلى الله عليه وسلم يا عم تأمرهم بالنصيحة لأنفسهم وتدعها لنفسك

محمد صلى الله عليه وسلم فآمنوا به وصدقوا به فأعطاهم الله أجرهم مرتين بصبرهم على الكتاب الاول واتباعهم محمدا صلى الله عليه وسلم وصبرهم على ذلك وذكر أن منهم سلمان وعبد الله بن سلام حدث عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله الذين آتيناهم الكتاب من قبله هم به يؤمنون إلى قوله من قبله مسلمين ناس من أهل الكتاب آمنوا بالثبوت والايمن ثم أدركوا محمدا صلى الله عليه وسلم فآمنوا به فاتاهم الله أجرهم مرتين بما صبروا بإيمانهم بمحمد صلى الله عليه وسلم قبل أن يبعث واتباعهم إياه حين بعث فذلك قوله أنا كنا من قبله مسلمين ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (واذا يتلى عليهم قالوا آمنا به إنه الحق من ربنا إنا كنا من قبله مسلمين) يقول تعالى ذكره وإذا يتلى هذا القرآن على الذين آتيناهم الكتاب من قبل نزول هذا القرآن قالوا آمنا به يقولون صدقنا به إنه الحق من ربنا يعني من عند ربنا نزل أنا كنا من قبل نزول هذا القرآن مسلمين وذلك أنهم كانوا مؤمنين بما جاء به الأنبياء قبل مجيئنا بمحمد صلى الله عليه وسلم وعليهم من الكتب وفي كتبهم صفة محمد ونعته فكانوا به وبمبعثه وبكتابه مصدقين قبل نزول القرآن فلذلك قالوا إنا كنا من قبله مسلمين ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (أولئك يؤتون أجرهم مرتين بما صبروا ويدرءون بالحسنة السيئة ومما رزقناهم ينفقون) يقول تعالى ذكره هؤلاء الذين وصفت صفتهم يؤتون ثواب عملهم مرتين بما صبروا واختلف أهل التأويل في معنى الصبر الذي وعد الله ما وعد عليه فقال بعضهم وعدهم ما وعد جل ثناؤه بصبرهم على الكتاب الاول واتباعهم محمدا صلى الله عليه وسلم وصبرهم على ذلك وذلك قول قتادة وقد ذكرناه قبل * وقال آخرون بل وعدهم بصبرهم بإيمانهم بمحمد صلى الله عليه وسلم قبل أن يبعث واتباعهم إياه حين بعث وذلك قول الضحاك بن مزاحم وقد ذكرناه أيضا قبل ومن وافق قتادة على قوله عبد الرحمن بن زيد حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله أنا كنا من قبله مسلمين على دين عيسى فلما جاء النبي صلى الله عليه وسلم أسلموا فكان لهم أجرهم مرتين بما صبروا وأول مرة ودخلوا مع النبي صلى الله عليه وسلم في الاسلام * وقال قوم في ذلك بما حدثنا به ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن منصور عن مجاهد قال ان قوما كانوا مشركين أسلموا فكان قومهم يؤذونهم فزلت أولئك يؤتون أجرهم مرتين بما صبروا وقوله ويدرءون بالحسنة السيئة يقول ويدفعون بحسنات أفعالهم التي يفعلونها سيئاتهم ومما رزقناهم من الاموال ينفقون في طاعة الله اما في جهاد في سبيل الله واما في صدقة على محتاج أو في صلة رحم حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وإذا يتلى عليهم قالوا آمنا به إنه الحق من ربنا إنا كنا من قبله مسلمين قال الله أولئك يؤتون أجرهم مرتين بما صبروا وأحسن الله عليهم الثناء كما تسمعون فقال ويدرءون بالحسنة السيئة ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (واذا سمعوا اللغو أعرضوا عنه وقالوا لنا أعمالنا ولكم أعمالكم سلام عليكم لا نبتغي الجاهلين) يقول تعالى ذكره وإذا سمع هؤلاء القوم الذين آتيناهم الكتاب اللغو وهو الباطل من القول كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وإذا سمعوا اللغو أعرضوا عنه وقالوا لنا أعمالنا ولكم أعمالكم سلام عليكم لا نبتغي الجاهلين لا يجارون

(٨ - (ابن جرير) - العشر) قال فاستريديا بن أنحى قال أريد منك كلمة واحدة أن تقول لا اله الا الله أشهدك بها عند الله قال قد علمت أنك صادق ولكني أكره أن يقال جبن عند الموت وقدم مثل هذا النقل في سورة الانعام في تفسير قوله تعالى وهم ينهون عنه ويتأولون عنه واعلم أنه لا منافاة بين هذه الآية وبين قوله وإنا كنا لنهتدي إلى صراط مستقيم لأن الذي نفاه هداية التوفيق وشرح

الصدر والتي أثبت بها هداية الدعوة والبيان وبحث الاشاعة والمعتزلة ههنا معلوم وحيث بين أن وضوح الدلائل لا يكفي ما لم ينضم اليه هداية الله سبحانه حكى عنهم شبهة أخرى متعلقة بالدنيا وذلك أنهم (قالوا ان تتبع الهدى معك تخطف من أرضنا) يروى أن الخثر بن عثمان ابن نوفل بن عبد مناف قال لرسول الله (٥٨) صلى الله عليه وسلم انا لنعلم أن الذي تقوله حق ولكن يمنعنا من ذلك أن تسلبنا العرب

بسرعة أي يجتمعون على محاربتنا ويخرجوننا فأجاب الله سبحانه عن شبهتهم بقوله (أولم نمكن لهم حرما آمنا) يروى أن العرب كانوا يشتغلون بالنهب والغارة خارج الحرم وما كانوا يتعرضون البتة لسكان الحرم وقد زاد الله حرمة بقوله ومن دخله كان آمنا وبين مزيتة بقوله (يجي اليه ثمرات كل شئ) قالوا الكل ههنا بمعنى الأكثرتي يحتمل أن يكون على أصله وانتصب رزقا على أنه مصدر لأن يجي بمعنى يرزق أو على أنه مفعول لأجله وإن جعلته بمعنى مرزوق كان حالا من الثمرات لتخصيصها بالاضافة وحاصل الجواب أنه لما جعل الحرم آمنا وأكثر فيه الرزق حال كونهم معرضين عن عبادة الله تعالى مقبلين على عبادة الأوثان فبقاء هذه الحالة مع الايمان أولى ولا يخفى أن التخطف على تقدير وقوعه لا يصلح عذرا لعدم الايمان فان درجة الشهادة أعلى وأجل ومضرة التخطف أهون من العقاب الدائم الا أنه تعالى احتج عليهم بما هو معلوم من عادة العرب وهو أنهم كانوا لا يتعرضون لقطان الحرم والامر اليين للحس أولى بأن يفهم به الخصم فلذلك قدمه الله تعالى وفي الآية دلالة على صحة الحاجة لازالة شبهة المبطلين قالت الاشاعة الأرزاق انما تصل اليهم على ايدي الناس وقد أضاف الرزق الى نفسه فدل

أهل الجهل والباطل في باطلهم أتاهم من أمر الله ما وقدهم عن ذلك * وقال آخرون عني باللغو في هذا الموضع ما كان أهل الكتاب الحقوه في كتاب الله مما ليس هو منه ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وإذا سمعوا اللغو أعرضوا عنه وقالوا الى آخر الآية قال هذه لأهل الكتاب إذا سمعوا اللغو الذي كتب القوم بأيديهم مع كتاب الله وقالوا هو من عند الله إذا سمعوا الذين أسلموا ورواه يتلونه أعرضوا عنه وكانهم لم يسمعوا ذلك قبل أن يؤمنوا بالنبي صلى الله عليه وسلم لانهم كانوا مسلمين على دين عيسى ألا ترى أنهم يقولون انا كنا من قبله مسلمين * وقال آخرون في ذلك بما حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن عيينة عن منصور عن مجاهد وإذا سمعوا اللغو أعرضوا عنه وقالوا لنا أعمالنا ولكم أعمالكم قال نزلت في قوم كانوا مشركين فأسلموا فكان قومهم يؤذونهم حدثنا ابن حميد قال ثنا جويرية عن منصور عن مجاهد قوله وإذا سمعوا اللغو أعرضوا عنه وقالوا لنا أعمالنا ولكم أعمالكم قال كان ناس من أهل الكتاب أسلموا فكان المشركون يؤذونهم فكانوا يصفحون عنهم يقولون سلام عليكم لا نبتغي الجاهلين وقوله أعرضوا عنه يقول لم يصغوا اليه ولم يستمعوه وقالوا لنا أعمالنا ولكم أعمالكم وهذا يدل على أن اللغو الذي ذكره الله في هذا الموضع انما هو ما قاله مجاهد من أنه سماع القوم من يؤذيه بالتقول ما يكرهون منه في أنفسهم وانهم أجابوهم بالجميل من القول لنا أعمالنا قدر ضيقنا بها لانفسنا ولكم أعمالكم قدر ضيقنا بها لانفسكم وقوله سلام عليكم يقول أمانة لكم منا أن نسا بكم أو تسمعوا منا ما لا تحبون لا نبتغي الجاهلين يقول لا نريد محاورة أهل الجهل ومسابتهم ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (انك لا تهتدى من أحببت ولكن الله يهدي من يشاء وهو أعلم بالمهتدين) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم انك يا محمد لا تهتدى من أحببت هدايته ولكن الله يهدي من يشاء أن يهديه من خلقه بتوقيفه للايمان به وبرسوله ولو قيل معناه انك لا تهتدى من أحببت لقربته منك ولكن الله يهدي من يشاء كان مذهبا وهو أعلم بالمهتدين يقول جل ثناؤه والله أعلم من سبق له في علمه أنه يهتدى للرشاد ذلك الذي يهديه الله فيسدده ويوفقه وذكر أن هذه الآية نزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم من أجل امتناع أبي طالب عنه من اجابته اذ دعاه الى الايمان بالله الى مادعاه اليه من ذلك ذكر الرواية بذلك حدثنا أبو كريب والحسين بن علي الصدفاني قالا ثنا الوليد بن القاسم عن يزيد بن كيسان عن أبي حازم عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعنه عند الموت قل لا اله الا الله أشهدك بها يوم القيامة قال لولا أن تعيرني قريش لأقررت عينك فأنزل الله انك لا تهتدى من أحببت الآية حدثنا ابن بشار قال ثنا يحيى بن سعيد عن يزيد بن كيسان قال ثنا أبو حازم الأشجعي عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعنه قل لا اله الا الله ثم ذكر مثله حدثنا أبو كريب قال ثنا أبو أسامة عن يزيد بن كيسان سمع أبا حازم الأشجعي يذكر عن أبي هريرة قال لما حضرت وفاة أبي طالب أتاه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا عماء قل لا اله الا الله فذكر مثله الا أنه قال لولا أن تعيرني قريش يقولون ما حملة عليه الا جزع الموت حدثنا ابن وكيع قال ثنا محمد بن عبيد

ذلك على أن أفعال العباد مستندة الى الله ومن تأمل في الآية علم أن العبد يجب أن لا يخاف ولا يرجو الا من الله عن ثم أجاب عن شبهتهم بحديث آخر مخلوط بالوعيد وانتصب معيشتها بترع الخافض كقوله واختار موسى قومه أو على أنه ظرف مكان مجازا كان النظر استقر في المعيشة أو على حذف المضاف أي بطرت أيام معيشتها تخفوق النجم أو بتضمين بطرت معنى كفرت وعطلت

والبطرس سوء احتمال الغنى وهو أن لا يحفظ حق الله فيه ومعنى (الاقليلا) قال ابن عباس أى لم يسكنها إلا المسافر وما زال الطريق يوما أو ساعة ويجوز أن يكون شؤم معاصيهم بقى في ديارهم فكل من سكنها من أعقابهم لم يسكن إلا قليلا (وكانن الوارثين) كقوله ولله ميراث السموات والارض لانه الباقي بعد فناء خلقه ثم كان لسائل أن يقول ما بال (٥٩) الكفرة قبل مبعث محمد صلى الله عليه وسلم

لم يهلكوا مع تماديهم في النقي فقال (وما كان ربك مهلك القرى حتى يبعث في أمها) أى في القرية التي هي قصبتها وأصلها وغيرها من توابعها وأعمالها (رسولا يتلو عليهم آياتنا) بوحى وتبليغ وذلك لتأكيد الحجّة وقطع المّعذرة قال في الكشف يحتمل أن يراد وما كان في حكم الله وسابق قضائه أن يهلك القرى في الارض حتى يبعث في أم القرى يعنى مكة رسولا وهو محمد صلى الله عليه وسلم خاتم الانبياء وكان لقائل أن يقول ما بال الكفار بعد مبعث محمد لم يهلكهم الله مع تكذيبهم وجحودهم فقال (وما كنا مهلكي القرى إلا أهلها الظالمون) بالشرك وأهل مكة ليسوا كذلك فمنهم من قد آمن ومنهم من سيؤمن ومنهم من يخرج من نسله من يؤمن ثم أجاب عن شبهتهم بجواب ثالث وذلك أن حاصل شبهتهم أن قالوا تركنا الدين لاجل الدنيا فينبى تعالى بقوله (وما أوتيتهم من شئ) الآية أن ذلك خطأ عظيم لان ما عند الله خير وأبقى لانه أكثر وأدوم ونبه على جهلهم بقوله (أفلا تعقلون) ويرحم الله الشافعي حيث قال اذا أوصى بثلث ماله لأعقل الناس صرف ذلك الثلث الى المشتغلين بطاعة الله تعالى لان أعقل الناس من أعطى القليل وأخذ الكثير نظير الآية قوله صلى الله عليه وسلم الكيس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت قال اهل البرهان انما قال في هذه

عن يزيد بن كيسان عن أبي حازم عن أبي هريرة قال قال النبي صلى الله عليه وسلم فذكر نحو حديث أبي كريب والصدائى حدثنا أحمد بن عبد الرحمن بن وهب قال ثنى عمى عبد الله بن وهب قال ثنى يونس عن الزهرى قال ثنى سعيد بن المسيب عن أبيه قال لما حضرت أبا طالب الوفاة جاءه رسول الله صلى الله عليه وسلم فوجد عنده أبا جهل بن هشام وعبد الله بن أبي أمية بن المغيرة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا عم قل لا اله الا الله كلمة أشهدك بها عند الله فقال أبو جهل وعبد الله بن أبي أمية يا أبا طالب أترغب عن ملة عبد المطلب فلم يزل رسول الله صلى الله عليه وسلم يعرضها عليه ويعيد له تلك المقالة حتى قال أبو طالب آخر ما كلمهم هو على ملة عبد المطلب وأبى أن يقول لا اله الا الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أما والله لأستغفرن لك ما لم أنه عنك فأنزل الله ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين ولو كانوا أولى قربي وأنزل الله في أبي طالب فقال لرسول الله صلى الله عليه وسلم انك لاتهدى من أحببت ولكن الله يهدي الآية حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن الزهرى عن سعيد بن المسيب عن أبيه بنحوه حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن عيينة عن عمرو عن أبي سعيد بن رافع قال قلت لابن عمر انك لاتهدى من أحببت نزلت في أبي طالب قال نعم حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله انك لاتهدى من أحببت قال قول محمد لابى طالب قل كلمة الاخلاص أجادل عنك بها يوم القيامة قال محمد بن عمرو في حديثه قال يا ابن أخى ملة الاشياخ أو سنة الاشياخ وقال الحارث في حديثه قال يا ابن أخى ملة الاشياخ حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريح عن مجاهد انك لاتهدى من أحببت قال قال محمد لأبى طالب أشهد بك كلمة الاخلاص أجادل عنك بها يوم القيامة قال أى ابن أخى ملة الاشياخ فأنزل الله انك لاتهدى من أحببت قال نزلت هذه الآية في أبى طالب حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله انك لاتهدى من أحببت ذكرنا أنها نزلت في أبى طالب (١) قال الاصم عند موته يقول لا اله الا الله لكيما تحل له بها الشفاعة فأبى عليه حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن عطاء عن عامر بن الحضر أبا طالب الموت قال له النبي صلى الله عليه وسلم يا عم قل لا اله الا الله أشهدك بها يوم القيامة فقال له يا ابن أخى انه لو لا أن يكون عليك عار لم أبال أن أفعل فقال له ذلك مرارا فلما مات اشتد ذلك على النبي صلى الله عليه وسلم وقالوا ما تتفجع قرابة أبى طالب منك فقال بلى والذي نفسى بيده انه الساعة لفى ضحاح من النار عليه نعلان من نار تغلى منهما أم رأسه وما من أهل النار من انسان هو أهون عذابا منه وهو الذى أنزل الله فيه انك لاتهدى من أحببت ولكن الله يهدي من يشاء وهو أعلم بالمهتدين وقوله وهو أعلم بالمهتدين يقول وهو أعلم بمن قضى له الهدى كالذى حدثني محمد بن عمرو

(١) الذى فى الدر عن قتادة قال التمس منه عند موته أن يقول الخ فتنبه كتبه مصححه

السورة وما أوتيتم بالواو وفى الشورى فما أوتيتم بالفاء لانه لم يتعلق بما قبله ههنا كثير تعلق وقد تعلق فى الشورى بما قبلها أشد تعلق ولانه عقب ما لهم من الخافة ما أوتوه من الأمانة والفاء حرف التعقيب والواو لمجرد العطف وانما زاد فى هذه السورة وزيتها لان المراد ههنا جميع أعراض الدنيا من الضرورات ومن الزين فالمتاع ما لا غنى عنه من الماء كؤل والمشروب والملبوس والمسكن والمنكوح والزينة

وغيرها كالشباب الفاخرة والمراكب الرائعة والدور المشيدة وما في الشورى فلم يقصد الاستيعاب بل ما هو مطلوبهم في تلك الحالة من النجاة والامن في الحياة فلم يحتج الى ذكر الزينة ثم زاد البيان المذكور تأكيداً بقوله (أفن وعدناه وعداً حسناً فهو لاقيه) لان وعد الله يترتب عليه الانجاز البتة وصاحبه يلقى الموعد (٦٠) لا محالة وتقدير الكلام أبعد التفاوت المذكور بين ما عند الله وبين متاع الحياة

الدنيا يسقى بين أهل الجنة وبين أبناء الدنيا ومعنى ثم في قوله (ثم هو يوم القيامة) تراخي حال الاحضار عن حال التمتع لا تراخي وقته عن وقته وتخصيص لفظ المحضرين بالذين أحضروا للعذاب أمر عرف من القرآن قال الله تعالى لكنت من المحضرين فانهم لمحضرون ويمكن أن يقال ان في اللفظ اشماراً به لان الاحضار مشعر بالتكليف والالزام وذلك لا يليق بمجالس اللذة والانس وانما يليق بمواضع الاكراه والوحشة قيل نزلت في النبي صلى الله عليه وسلم وأبي جهل وقيل في علي وحمة وأبي جهل وقيل في عمار بن ياسر والوليد بن المغيرة ثم ذكر من وصف القيامة قائلاً (ويوم يناديهم) أي فاذ كذلك اليوم ومعنى الاستفهام في (أين) التوبيخ والتهكم ومفعولاً (ترعمون) محذوفان تقديره ترعمونهم شركائي (قال الذين حق عليهم القول) أي وجب وثبت وهو مفهوم لأملأن جهنم وهم الشياطين ورؤساء الكفر و (هؤلاء) مبتدأ و (الذين أغويانا) صفة والعائد الى الموصول محذوف والخبر أغويانام والتقدير هؤلاء الذين أغوياناهم أغوياناهم فغوا غيماً مثل ما غويانا قال أهل السنة أرادوا كما أن فوقنا مغوين اغوونا بقسر والحاء فتحن أيضاً أغوياناهم بالوسوسة والتسويل وبكل ما أمكن حتى غووا وقالت المعتزلة يعنون أنا

قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعاً عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله وهو أعلم بالمهتدين قال بمن قدر له الهدى والضلالة حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد مثله في القول في تأويل قوله تعالى وقالوا ان نتبع الهدى معك نتخطف من أرضنا أولم نمكن لهم حرماً آمناً يجي اليه ثمرات كل شيء رزقاً من لدنا ولكن أكثرهم لا يعلمون يقول تعالى ذكره وقالت كفار قريش ان نتبع الحق الذي جئتنا به معك وننبرأ من الالحاد والالهة يتخطفنا الناس من أرضنا باجماع جميعهم على خلافنا وحرماً يقول الله لنبيه قل أولم نمكن لهم حرماً يقول أولم نوطي لهم بلداً حرماً على الناس سفك الدماء فيه ومنعناهم من أن يتناولوا سكانه فيه بسوء وأمن على أهله من أن يصيبهم بها غارة أو قتل أو سباً وبخو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن عبد الله بن أبي مليكة عن ابن عباس أن الحرث بن نوفل الذي قال ان نتبع الهدى معك نتخطف من أرضنا وزعموا أنهم قالوا قد علمنا أنك رسول الله ولكننا نخاف أن نتخطف من أرضنا أولم نمكن لهم الآية حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عيسى قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله وقالوا ان نتبع الهدى معك نتخطف من أرضنا قال هم أناس من قريش قالوا لمحمد ان نتبعك يتخطفنا الناس فقال الله أولم نمكن لهم حرماً آمناً يجي اليه ثمرات كل شيء حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ويتخطف الناس من حولهم قال كان يغير بعضهم على بعض وبخو الذي قلنا في معنى قوله أولم نمكن لهم حرماً آمناً قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وقالوا ان نتبع الهدى معك نتخطف من أرضنا قال الله أولم نمكن لهم حرماً آمناً يجي اليه ثمرات كل شيء يقول أولم يكونوا آمنين في حرهم لا يغزون فيه ولا يخافون يجي اليه ثمرات كل شيء حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا أبو سفيان عن معمر عن قتادة أولم نمكن لهم حرماً آمناً قال كان أهل الحرم آمنين يذهبون حيث شاؤوا وإذا خرج أحدهم فقال اني من أهل الحرم لم يتعرض له وكان غيرهم من الناس إذا خرج أحدهم قتل حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله أولم نمكن لهم حرماً آمناً قال أمناكم به قال هي مكة وهم قريش وقوله يجي اليه ثمرات كل شيء يقول يجمع اليه وهو من قولهم جبيت الماء في الخوض إذا جمعه فيه وانما أريد بذلك يحمل اليه ثمرات كل بلد كما حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن عطية عن شريك عن عثمان بن أبي زرعة عن مجاهد عن ابن عباس في يجي اليه ثمرات كل شيء قال ثمرات الارض وقوله رزقاً من لدنا يقول ورزقاً رزقناهم من لدنا يعني من عندنا ولكن أكثرهم لا يعلمون يقول تعالى ذكره ولكن أكثر هؤلاء المشركين القائلين لرسول الله صلى الله عليه وسلم ان نتبع الهدى معك نتخطف من أرضنا لا يعلمون أن نحن الذين مكناهم حرماً آمناً ورزقناهم فيه وجعلنا الثمرات من كل أرض تجي اليهم فهم يجهلهم بمن فعل ذلك بهم يكفرون لا يشكرون من أنعم عليهم بذلك في القول في تأويل قوله تعالى (وكم أهلكنا من قرية بطرت معيشتها فتلك مساكنهم لم تسكن من بعدهم الا قليلاً وكان نحن الوارثين) يقول تعالى ذكره وكم أهلكنا من قرية أبطرتها

ما غويانا إلا باختيارنا فكذلك هم ما غووا إلا باختيارهم وان اغواءناهم الى الغواية بل كانوا مختارين في الاقدام على معيشتها تلك العقائد والاعمال فيكون كما حكى عن الشيطان وما كان لي عليكم من سلطان إلا أن دعوتكم فاستجبتم لي ثم قالوا (تبرأنا إليك) منهم ومن عقائدهم وأعمالهم (ما كانوا يا نايعبدون) انما كانوا يعبدون هؤلاء أهواءهم الفاسدة واخلاء الجملة من العاطف لكونها مقررتين

لمعنى الجملة الأولى وحين حكي التوبيخ المذكور ثم ما يقوله الشياطين أو أئمة الكفر اعتذارا ذكرا يشبه الشماطة بهم من استغاثتهم آذنتهم
وخذلانهم لهم وعجزهم عن نصرتهم وهو قوله (وقيل ادعوا شركاءكم فمدحهم فلم يستجيبوا لهم) زعم جم غفير من المفسرين أن جواب أو
محذوف فقال الضحك ومقاتل يعنى المتبوع والتابع يرون العذاب ولو أنهم كانوا (٦١) يهدون في الدنيا ما أبصروا في الآخرة وأعلموا أن

العذاب حق أو لو كانوا يهدون
بوجه من وجوه الحيل لدفعوا به
العذاب وقيل أراد ورأوا العذاب
لو كانوا يبصرون شيئا ولكنهم
صاروا مبهورين بحيث لا يبصرون
شيئا فلا جرم ما رأوه وقيل الضمير
للانسان أي لو كانوا أحياء مهتدين
لشاهدوا العذاب وقيل لولتمنى
أي تمنوا لو كانوا مهتدين ثم بكتهم
بالاحتجاج عليهم بارسال الرسل
وإزالة العلة ومعنى (عميت عليهم
الأنباء) أن أخبار المرسلين والمرسل
اليهم صارت كالعمى عليهم جميعا
لا يهتدون اليهم فهم لا يتساءلون
كما يسأل بعض الناس بعضا
في المشكلات لأنهم متساوية
الاقدام في العجز عن الجواب وإذا
كانت الأنبياء لهم ذلك اليوم
يتلثمون في الجواب عن مثل هذا
السؤال كما قال سبحانه يوم يجمع الله
الرسل فيقول ماذا أجبتم قالوا لا علم
لنا فاطنك بضلال أمهم قال
القاضي الآية تدل على بطلان قول
المجبرة لأن فعلهم لو كان خلقا
من الله تعالى وجب وقوعه بالقدرة
والإرادة ولما عميت عليهم الأنبياء
ولما قالوا إنما كذبنا الرسل من جهة
خلقك فينا تكذيبهم ومن جهة
القدرة الموجبة لذلك وكذا القول
فيما تقدم لأن الشيطان كان له
أن يقول إنما أغويت لخلقك في
الغواية وإنما قبل من دعوته لمثل
ذلك لتكون الحجمة لهم على الله قوية
والعذر ظاهرا وعارضته الأشاعة

معيشتها فبطرت وأشرت وطغت فكفرت ربها وقيل بطرت معيشتها بفعل الفعل للقريه وهو في
الأصل للعيشة كما يقال اسفهك رأيك فسفهته وأبطرك مالك فبطرته والمعيشة منصوبة على
التفسير وقد بينا نظائر ذلك في غير موضع من كتابنا هذا ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل
ذكر من قال ذلك حدثنا يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وكم أهلكتنا من
قرية بطرت معيشتها قال البطرا أشرا أهل الغفلة وأهل الباطل والركوب لمعاصي الله وقال ذلك
البطري في النعمة فتلك مساكنهم لم تسكن من بعدهم الا قليلا يقول فتلك دور القوم الذين أهلكتهم
بكفرهم ربهم ومنازلهم لم تسكن من بعدهم الا قليلا يقول خربت من بعدهم فلم يعمر منها الا قليلا
وأكثرها حراب ولفظ الكلام وان كان خارجا على أن مساكنهم قد سكنت قليلا فان معناه فتلك
مساكنهم لم تسكن من بعدهم الا قليلا منها كما يقال قضيت حقتك الا قليلا منه وقوله وكنا نحن
الوارثين يقول ولم يكن لنا خربنا من مساكنهم منهم وارت وعادت كما كانت قبل سكناهم فيها
لا مالك لها الا الله الذي له ميراث السموات والارض ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ وما كان
ربك مهلك القرى حتى يبعث في أمهراسولا يتلو عليهم آياتنا وما كنا مهلكي القرى الا وأهلها
ظالمون ﴿يقول تعالى ذكره وما كان ربك يا محمد مهلك القرى التي حوالى مكة في زمانك وعصرك
حتى يبعث في أمهراسولا يقول حتى يبعث في مكة رسولا وهي أم القرى يتلو عليهم آيات كتابنا
والرسول محمد صلى الله عليه وسلم ﴿وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك
حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة حتى يبعث في أمهراسولا وأم القرى مكة وبعث
الله اليهم رسولا محمد صلى الله عليه وسلم وقوله وما كنا مهلكي القرى الا وأهلها ظالمون يقول ولم
نكن لنهلك قرية وهي بالله مؤمنة انما نهلكها بظلمها أنفسها بكفرها بالله وانما أهلكتنا أهل مكة
بكفرهم ربهم وظلم أنفسهم ﴿وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا
محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثني عبيد الله عن أبيه عن ابن عباس قوله وما كنا مهلكي
القرى الا وأهلها ظالمون قال الله لم يهلك قرية بايمان ولكن يهلك القرى بظلم اذا ظلم أهلها واو
كانت قرية آمنت لم يهلكوا مع من هلك ولكنهم كذبوا وظلموا فبذلك أهلكتها ﴿القول في
تأويل قوله تعالى﴾ وما أوتيتم من شيء فمتاع الحياة الدنيا وزينتها وما عند الله خير وأبقى أفلا تعقلون ﴿
يقول تعالى ذكره وما أعطيتهم أيها الناس من شيء من الاموال والاولاد فانما هو متاع تتمتعون به في
هذه الحياة الدنيا وهو من زينتها التي يترين به فيها لا يغني عنكم عند الله شيئا ولا ينفعكم شيء منه في
معادكم وما عند الله لاهل طاعته ولايته خير مما أوتيتهموه أتم في هذه الدنيا من متاعها وزينتها
وأبقى يقول وأبقى لاهله لانه دائم لا يفادله ﴿وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال
ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن إسحق في قوله وما عند الله خير وأبقى قال خير ثوابا
وأبقى عندنا أفلا تعقلون يقول تعالى ذكره أفلا تعقلون لكم أيها القوم تتدبرون بها فتعرفون بها الخير
من الشر وتختارون لأنفسكم خيرا من خيرا الذي لا يفادله من النعيم على
الفاني الذي لا بقاء له ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (أفمن وعدناه وعدا حسنا فهو لاقية كن

بالعلم والداعي والذي اعتمد عليه القاضي في دفع هذا المشكل المعضل في كتبه الكلامية قوله خطأ قول من يقول انه يمكن وخطأ قول من
يقول انه لا يمكن فالواجب السكوت وزيفه الاشعري بأن الكافر لو أورد هذا السؤال على ربه لما كان له به عنه جواب الا السكوت فتكون
حجة الكافر قوية وعذره ظاهرا ولقائل أن يقول السكوت عن جواب الكافر جواب كما قيل جواب الأحمق السكوت وحين فرغ من توبيخ

الكفار وتهديدهم أتبعه ذكر التائبين وأنهم من المفلحين وعسى من الكريم تحقيق أو الترجى عائداً إلى التائب ثم إن القوم كانوا يذكرون شبهة أخرى وهي قولهم لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم فأجاب الله تعالى عنها بقوله (وربك يخلق ما يشاء ويختار) لأنه المالك المطلق المنزه عن النفع والضرفه أن يخص (٦٢) من شاء بما شاء وعلى مذهب المعتزلة هو حكيم فلا يفعل إلا الحكمة والخير وقوله

(ما كان لهم الخيرة) بيان لقوله ويختار والخيرة من التخير كالطيرة من التطير في أنه اسم مستعمل بمعنى المصدر وهو التخير وهو بمعنى المتخير كقولهم بمحمد خيرة الله من خلقه وقدم في الوقف أن بعضهم يقف على ما يشاء ثم يقول ويختار ما كان لهم الخيرة قال أبو القاسم الانصاري يعلم من هذا متعلق المعتزلة في إيجاب الصلاح والإصلاح عليه وأي صلاح في تكليف من علم أنه لا يؤمن بالله ولولم يكلفه لاستحق الجنة والنعم من فضل الله فإن قيل إنما كلفه ليستوجب على الله ما هو الأفضل لأن المستحق أفضل من المتفضل به قلنا إذا علم أن ذلك الأفضل لا يحصل فتوريطه للعقاب الأبدى لا يكون رعاية للصالحه ثم قولهم المستحق خير من المتفضل به ممنوع لأن ذلك التفاوت إنما يحصل في حق من يستنكف من تفضله أما الذي حصل ذاته وصفاته باحسانه فكيف يستنكف من تفضله قلت لقائل أن يقول مجرد الاستبعاد لا يصلح للنفع على أن لذة الأجر يستحيل أن تحصل بدون الأجر ثم زه نفسه بقوله (سبحان الله وتعالى عما يشركون) والغرض أن الخلق والاختيار والاعزاز والاذلال والاهانة والاجلال كلها مفوض وجوبها إليه ليس لاحد فيه شركة ومنازعة ثم أكد ذلك بقوله (وربك يعلم ما تكن صدورهم) من عداوة

متعناه متاع الحياة الدنيا ثم هو يوم القيامة من المحضرين) يقول تعالى ذكره أفمن وعدناه من خلقنا على طاعته إيانا الجنة فآمن بما وعدناه وصدق وأطاعنا فاستحق بطاعته إيانا أن ننجز له ما وعدناه فهو لاق ما وعدوا صائر إليه كمن متعناه في الحياة الدنيا متاعها فتمتع به ونسى العمل بما وعدناه أهل الطاعة وترك طلبه وآثر لذة عاجلة على آجلة ثم هو يوم القيامة إذا ورد على الله من المحضرين يعني من المشهدين عذاب الله وأليم عقابه وبخو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله أفمن وعدناه وعدا حسنا فهو لاقه قال هو المؤمن سمع كتاب الله فصديق به وآمن بما وعد الله فيه كمن متعناه متاع الحياة الدنيا وهو هذا الكافر ليس والله كالمؤمن ثم هو يوم القيامة من المحضرين أي في عذاب الله حدثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعاً عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال ابن عمرو في حديثه قوله من المحضرين قال أحضروها وقال الحارث في حديثه ثم هو يوم القيامة من المحضرين أهل النار أحضروها حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح عن مجاهد ثم هو يوم القيامة من المحضرين قال أهل النار أحضروها واختلف أهل التأويل فيمن نزلت فيه هذه الآية فقال بعضهم نزلت في النبي صلى الله عليه وسلم وفي أبي جهل بن هشام ذكر من قال ذلك حدثنا ابن المنني قال ثنا أبو النعمان الحكم بن عبد الله العجلي قال ثنا شعبة عن أبيان بن تغلب عن مجاهد أفمن وعدناه وعدا حسنا فهو لاقه كمن متعناه متاع الحياة الدنيا ثم هو يوم القيامة من المحضرين قال نزلت في النبي صلى الله عليه وسلم وفي أبي جهل بن هشام حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح أفمن وعدناه وعدا حسنا فهو لاقه قال النبي صلى الله عليه وسلم وقال آخرون نزلت في حمزة وعلى رضي الله عنهما وأبي جهل لعنه الله ذكر من قال ذلك حدثنا ابن المنني قال ثنا بدل بن المحبر التغلي قال ثنا شعبة عن أبيان بن تغلب عن مجاهد أفمن وعدناه وعدا حسنا فهو لاقه كمن متعناه متاع الحياة الدنيا ثم هو يوم القيامة من المحضرين قال نزلت في حمزة وعلى بن أبي طالب وأبي جهل * قال ثنا عبد الصمد قال ثنا شعبة عن أبيان بن تغلب عن مجاهد قال نزلت في حمزة وأبي جهل * القول في تأويل قوله تعالى (ويوم يناديهم فيقول أين شركائي الذين كنتم تزعمون قال الذين حق عليهم القول ربنا هؤلاء الذين أغويينا أغويناهم كما غويينا تبارنا إليك ما كانوا إيانا يعبدون) يقول تعالى ذكره ويوم ينادي رب العزة الذين أشركوا به الأنداد والأوثان في الدنيا فيقول لهم أين شركائي الذين كنتم تزعمون أنهم لي في الدنيا شركاء قال الذين حق عليهم القول يقول قال الذين وجب عليهم غضب الله ولعنته وهم الشياطين الذين كانوا يغوون بني آدم ربنا هؤلاء الذين أغويينا أغويناهم كما غويينا وبخو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا أبو سفيان عن معمر عن قتادة في قوله هؤلاء الذين أغويينا أغويناهم كما غويينا قال هم الشياطين وقوله تبارنا إليك يقول تبارنا من ولايتهم ونصرتهم إليك ما كانوا إيانا يعبدون يقول لم يكونوا

نبيه (وما يعلنون) من مطاوعتهم فيه ويحتمل أن يكون عاما يشمل السرائر والظواهر كلها وهو المستأثر بالالهيّة (والله يعبدوننا) (الاهو) تقرير لما قبله (له الحمد في) الدار (الاولى) على نعمه الفائضة على البر والفاجر (و) في الدار (الآخرة) كقولهم الحمد لله الذي أذهب عنا الحزن وأخر دعوانهم أن الحمد لله رب العالمين والتحميد هناك على وجه اللذة لا التكليف قال أهل السنة الثواب يستحق عند المعتزلة

فلا يستحق الحمد بفعله من أهل الجنة وأما أهل النار فلم ينعم عليهم حتى يستحق الحمد منهم والجواب ما ذكرناه أن تحميدهم يجري مجرى النفس قال القاضي أنه يستحق الحمد من أهل النار أيضا بما فعل بهم في الدنيا من التمكين والتيسير والالطاف وسائر النعم وأنهم باسألتهم لا يخرج ما أنعم الله به عليه من أن يوجب الشكر وقال في التفسير الكبير فيه نظر (٦٣) لأن أهل الآخرة مضطرون إلى معرفة الحق فإذا علموا أن التوبة واجبة القبول وأن

الشكر مما يوجب الثواب فلا بد أن يتوبوا ويشتغلوا بالشكر ليستحقوا الثواب ويتخلصوا من العقاب ولقائل أن يقول لا يلزم من وجوب قبول التوبة واستحقاق الجزاء على العمل في دار التكليف أن يكون الأمر كذلك في غير دار التكليف ثم بين بقوله (وله الحكم) أن القضاء بين العباد مختص به فلو لا حكمه لما نفذ على العبد حكم سيده ولا على الزوجة حكم زوجها ولا على الابن حكم أبيه ولا على الرعية حكم سلطانهم ولا على الأمة حكم رسولهم وإلى محل حكمه وقضائه يرجع كل عبيده وامائه ثم التاويل ولقد آتينا موسى القلب مقام القرب والوحي والمكاملة وكشف العلوم بعد هلاك فرعون النفس وصفاتها عليهم يتذكرون إذ كانوا في عالم الأرواح مستمعين خطاب ألسنت ربكم وما كنت في غرب العدم بل كنت في شرق الوجود في عالم الأرواح إذ قضينا إلى موسى أمر اتخاذ العهد منه أن يؤمن بك كقوله وإذا أخذ الله ميثاق النبيين وما كنت في عالم الشهادة ولكنا أنشأنا قرونا في عالم الشهادة فتطاول عليهم العمر فاحتجوا بالنفس وصفاتها ونسوا تلك العهود والمواثيق وما كنت مقبلا في أهل مدين كشعيب وموسى إذ أخذت منهما الميثاق أن يؤمنا بك ولكنا كنا مرسلين

يعبدوننا ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿وقيل ادعوا شركاءكم فدعوهم فلم يستجيبوا لهم وراؤا العذاب لو أنهم كانوا يهتدون﴾ يقول تعالى ذكره وقيل للمشركين بالله الآلهة والأنداد في الدنيا ادعوا شركاءكم الذين كنتم تدعون من دون الله فدعوهم فلم يستجيبوا لهم يقول فلم يجيبوهم وراؤا العذاب يقول وعابوا العذاب لو أنهم كانوا يهتدون يقول فودوا حين راؤا العذاب لو أنهم كانوا في الدنيا مهتدين للحق ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ويوم يناديهم فيقول ماذا أجبتم المرسلين﴾ فعميت عليهم الأنبياء يومئذ فهم لا يتساءلون ﴿ يقول تعالى ذكره ويوم ينادي الله هؤلاء المشركين فيقول لهم ماذا أجبتم المرسلين فيما أرسلناهم به اليكم من دعائكم إلى توحيدنا والبراءة من الأوثان والأصنام فعميت عليهم الأنبياء يومئذ يقولون خفيت عليهم الأخبار من قولهم قد عمى عني خبر القوم إذا خفي وانما عني بذلك أنهم عميت عليهم الحجة فلم يدروا ما يحتاجون لأن الله تعالى قد كان أبلغ اليهم في المعذرة وتابع عليهم الحجة فلم تكن لهم حجة يحتاجون بها ولا خبر يخبرون به مما تكون لهم به نجاة ومخلص ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد فعميت عليهم الأنبياء قال الجحجج يعني الحجة حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد فعميت عليهم الأنبياء قال الجحجج * قل ثنا حجاج عن ابن جريح في قوله ويوم يناديهم فيقول ماذا أجبتم المرسلين قال بلا اله الا الله التوحيد وقوله فهم لا يتساءلون بالأنساب والقرباة ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد فهم لا يتساءلون قال لا يتساءلون بالأنساب ولا يمتثلون بالقربات انهم كانوا في الدنيا إذا التقوا تساءلوا وتمتوا حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد فهم لا يتساءلون قال بالأنساب وقيل معنى ذلك فعميت عليهم الحجة يومئذ فسكتوا فهم لا يتساءلون في حال سكوتهم ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿فأما من تاب وآمن وعمل صالحا فعسى أن يكون من المقالحين﴾ يقول تعالى ذكره فأما من تاب من المشركين فأتاب وراجع الحق وأخلص لله الألوهة وأفرد له العبادة فلم يشرك في عبادته شيئا وآمن يقول وصدق بنبيه محمد صلى الله عليه وسلم وعمل صالحا يقول وعمل بما أمره الله بعمله في كتابه وعلى لسان رسوله صلى الله عليه وسلم فعسى أن يكون من المقالحين يقول فهو من المنجحين المدركين طلبتهم عند الله الخالدين في جناته وعسى من الله واجب ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿وربك يخلق ما يشاء ويختار ما كان لهم الخيرة سبحان الله وتعالى عما يشركون﴾ يقول تعالى ذكره وربك يا محمد يخلق ما يشاء أن يخلق ويختار لولايته الخيرة من خلقه ومن سبقت له منه السعادة وانما قال جل ثناؤه ويختار ما كان لهم الخيرة والمعنى ما وصفت لأن المشركين كانوا في أحوالهم فيجعلونها

لرسل الذين أخذنا الميثاق منهم ولولا أن تصيبهم التقدير ولولا أن مقتضى العناية الأزلية في حق هذه الأمة ودفع حجتهم علينا فانا ناديناهم وهم في العدم فاستمعناهم نداءنا ولم نوقفهم للاجابة فلبسنا جامهم الحق يعني محمدا وفيه أن له رتبة أن يقول أنا الحق لقنائه عن نفسه بالكلية وبقائه بربه وكل من سواه فليس له أن يقول ذلك الا بطريق المتابعة لولا أوتي مثل ما أوتي لولم يكونوا محتجين بكفرهم عن رؤية كماله لقواله لولا أوتي

اغويناهم بتقدير كفاغوينابقضاك وهذا من خصوصية تكريم بنى آدم بحفظ البعداء طريقة الادب كما يحفظها أهل القرب على بساط الكرامة ورأوا العذاب يعني لو كانوا يبتدون لأواعذاب الفطام عن المألوفات والشهوات والله أعلم بالخفيات . قل أرأيتم أن جعل الله عليكم الليل سرمدا إلى يوم القيامة من الله غير الله يأتيكم بضياء أفلا تسمعون قل أرأيتم أن جعل (٦٥) الله عليكم النهار سرمدا إلى يوم القيامة من الله غير الله يأتيكم بليل تسكون فيه أفلا

تبصرون ومن رحمته جعل لكم الليل والنهار لتسكنوا فيه ولتبتغوا من فضله ولعلكم تشكرون ويوم يناديهم فيقول أين شركائي الذين كنتم تزعمون ونزعنا من كل أمة شهيدا فقلنا هاتوا برهانكم فاعلموا أن الحق لله وضل عنهم ما كانوا يفترون أن قارون كان من قوم موسى فبغى عليهم وآتيناه من الكنوز ما إن مفاتحه لتنوء بالعصبة أولى القوة إذ قال له قومه لا تفرح إن الله لا يحب الفرحين وابتغ فيما آتاك الله الدار الآخرة ولا تنس نصيبك من الدنيا وأحسن كما أحسن الله إليك ولا تبغ الفساد في الأرض إن الله لا يحب المفسدين قال إنما أوتيته على علم عندي أولم يعلم أن الله قد أهلك من قبله من القرون من هو أشد منه قوة وأكثر جمعا ولا يسئل عن ذنوبهم المجرمون فخرج على قومه في زينته قال الذين يريدون الحياة الدنيا يا ليت لنا مثل ما أوتي قارون إنه لذو حظ عظيم وقال الذين أوتوا العلم ويلكم ثواب الله خير لمن آمن وعمل صالحا ولا يلقاها إلا الصابرون نخسفنا به وبداره الأرض فما كان له من فئة ينصرونه من دون الله وما كان من المنتصرين وأصبح الذين تمنوا مكانه بالأمس يقولون ويكان الله يسط الرزق لمن يشاء من عباده ويقدر لولا أن من الله علينا لنسف بنا ويكانه لا يفلح الكافرون

فكذلك قوله ويختار ما كان لهم الخيرة ولم يتقدم قبله من الله تعالى ذكره خبر عن أحد أنه ادعى أنه كان له الخيرة فيقال له ما كان لك الخيرة وإنما جرى قبله الخبر عما هو صائر إليه أمر من تاب من شركه وآمن وعمل صالحا وأتبع ذلك جل ثناؤه الخبر عن سبب إيمان من آمن وعمل صالحا منهم وأن ذلك إنما هو لاختياره إياه للإيمان وللسابق من علمه فيه اهتدى ويزيد ما قلنا من ذلك إبانة قوله وربك يعلم ما تكن صدورهم وما يعلنون فأخبر أنه يعلم من عباده السرائر والظواهر ويصطفى لنفسه ويختار لطاعته من قد علم منه السرية الصالحة والعلانية الرضية والثالث أن معنى الخيرة في هذا الموضع إنما هو الخيرة وهو الشيء الذي يختار من البهائم والانعام والرجال والنساء يقال منه أعطى الخيرة والخيرة مثل الطيرة والطيرة وليس بالاختيار وإذا كانت الخيرة ما وصفنا فمعلوم أن من أجود الكلام أن يقال وربك يخلق ما يشاء ويختار ما يشاء لم يكن لهم خير بيمة أو خير طعام أو خير رجل أو امرأة فإن قال فهل يجوز أن تكون بمعنى المصدر قيل لا وذلك أنها إذا كانت مصدرا كان معنى الكلام وربك يخلق ما يشاء ويختار كون الخيرة لهم وإذا كان ذلك معناه وجب أن لا تكون السرائر لهم من البهائم والانعام وإذا لم يكن لهم سرار ذلك وجب أن لا يكون لها مالك وذلك ما لا يخفى خطؤه لأن خيارها ولشرارها أربابا يملكونها بتمايك الله إياهم ذلك وفي كون ذلك كذلك فساد توجيه ذلك إلى معنى المصدر وقوله سبحانه الله وتعالى عما يشركون يقول تعالى ذكره تزيها لله وتبرئته وعلوا عما أضاف إليه المشركون من الشرك وما تخرصوه من الكذب والباطل عليه وتأويل الكلام سبحانه الله وتعالى عن شركهم وقد كان بعض أهل العربية يوجهه إلى أنه بمعنى وتعالى عن الذي يشركون به ﴿القول في تأويل قوله تعالى ﴿﴾ وربك يعلم ما تكن صدورهم وما يعلنون وهو الله لا اله إلا هو له الحمد في الأولى والآخرة وله الحكم وإليه ترجعون﴾ يقول تعالى ذكره وربك يا محمد يعلم ما تخفى صدور خلقه وهو من أكننت الشيء في صدرى إذا أضمرته فيه وكننت الشيء إذا صنته وما يعلنون يقول وما يبذونه بالسنتهم وجوارحهم وإنما يعنى بذلك أن اختياره من يختار منهم للإيمان به على علم منه بسرائر أمورهم وبواديها وأنه يختار للخير أهله فيوفقهم له ويولى الشرائع ويخليهم وإياه وقوله وهو الله لا اله إلا هو يقول تعالى ذكره وربك يا محمد المعبود الذي لا تصلح العبادة إلا له ولا معبود تجوز عبادة غيره له الحمد في الأولى يعنى في الدنيا والآخرة وله الحكم يقول وله القضاء بين خلقه وإليه ترجعون يقول وإليه تردون من بعد مما تكتم فيقضى بينكم بالحق ﴿القول في تأويل قوله تعالى ﴿﴾ قل أرأيتم أن جعل الله عليكم الليل سرمدا إلى يوم القيمة من الله غير الله يأتيكم بضياء أفلا تسمعون﴾ يقول تعالى ذكره قل يا محمد طهوا المشركين بالله أيها القوم أرأيتم أن جعل الله عليكم الليل دائما إلى يوم القيامة يعقبه والعرب تقول لكل ما كان متصلا لا ينقطع من رخاء أو بلاء أو نعمة هو سرمد * وينحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله سرمد دائما لا ينقطع حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد مثله حدثني علي قال ثنا عبد الله قال ثنا

(٩ - (ابن جرير) - العشر) تلك الدار الآخرة نجعلها للذين لا يريدون علوا في الأرض ولا فسادا والعاقبة للمتقين من جاء بالحسنة فله خير منها ومن جاء بالسيئة فلا يجزى الذين عملوا السيئات إلا ما كانوا يعملون ان الذي فرض عليك القرآن لرادك إلى معاد قل ربى أعلم من جاء بالهدى ومن هو فى ضلال مبين وما كنت ترجوا أن يلقى إليك الكتاب إلا رحمة من ربك فلا تكون ظهيرا

للكافرين ولا يصدك عن آيات الله بعد اذ انزلت اليك وادع الى ربك ولا تكونن من المشركين ولا تدع مع الله الها آخر لا اله الا هو كل شيء هالك الا وجهه له الحكم واليه ترجعون ﴿٦٦﴾ القراءات عندي أولم يفتح الياء أبو جعفر ونافع وابن فليح وأبو عمرو وخزاعي عن أصحابه وابن مجاهد وأبو عون والسرندي عن قنبل الباقر (٦٦) بالاسكان ويكأن ويكأنه الوقف على الياء أبو عمرو ويعقوب ويك الوقف

على الكاف ويكأنه موصولة روى السوي عن السرندي وهو مذهب حمزة الباقر كلاهما موصولان لحذف على البناء للفاعل سهل ويعقوب وحفص ربي أعلم بفتح الياء أبو جعفر ونافع وابن كثير وأبو عمرو الوقف بضياء ط تسمعون ه فيه ط تبصرون ه تشكرون ه ترعمون ه يفترون ه عليهم ص لان الواو للحال أي وقد آتينا مع طول الكلام القوة ط بناء على أن التقدير واذ كر اذ قال وقال في الكشف انه متعلق بتنوء فلا وقف الفرحين ه في الارض ط المفسدين ه عندي ط جمعا ط المجرمون ه في زينته ط لعدم العاطف واختلاف القائل قارون لا لأن ما بعده تعليل التمني ولو ابتدأنا لحكمنا بأنه ذو حظ عظيم ه صالحا ج لأن ما بعده احتمال أن يكون ابتداء اخبار من الله واحتمل أن يكون من قول أهل العلم الصابرون ه من دون الله ق قد قيل لتفصيل الاعتبار المنتصرين ه ويقدر ج للابتداء بلولا مع اتحاد المقول لحذف بنا ط الكافرون ه ولافسادا ط للثقلين ه منها ج لعطف جملة الشرط يعملون ه معاد ط مبين ه للكافرين ه ز الآية مع العطف المشركين ه الآية وخلو المعطوف عن نون التأكيد التي دخلت المعطوف عليه مع اتفاق الجملتين آخر احتراز من إيهام كون ما بعده صفة آخر ه لا اله الا هو ط وجهه ط ترجعون ه نصيحته

معاوية عن علي عن ابن عباس قوله ان جعل الله عليكم الليل سرمد يقول دائما وقوله من اله غير الله يأتيكم بضياء يقول من معبود غير المعبود الذي له عبادة كل شيء يأتيكم بضياء النهار فتستضيئون به أفلا تسمعون يقول أفلا ترعون ذلك سمعكم وتفكرون فيه فتتعطون وتعلمون أن ربكم هو الذي يأتي بالليل ويذهب بالنهار اذا شاء واذا شاء أتى بالنهار وذهب بالليل فينعم باختلافهما كذلك عليكم ﴿٦٦﴾ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ قل أرأيتم ان جعل الله عليكم النهار سرمد الى يوم القيمة من اله غير الله يأتيكم ليل تسكنون فيه أفلا تبصرون ﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد لمشركي قومك أرأيتم أيها القوم ان جعل الله عليكم النهار سرمد دائما لاليل معه أبدا الى يوم القيامة من اله غير الله من معبود غير المعبود الذي له عبادة كل شيء يأتيكم ليل تسكنون فيه فتستقرون وتهتدون فيه أفلا تبصرون يقول أفلا ترون بأبصاركم اختلاف الليل والنهار عليكم رحمة من الله لكم وجمعة منه عليكم فتعلموا بذلك أن العبادة لا تصلح الا لمن أنعم عليكم بذلك دون غيره ولمن له القدرة التي خالف بها بين ذلك ﴿٦٦﴾ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ ومن رحمته جعل لكم الليل والنهار لتسكنوا فيه ولتبتغوا من فضله ولعلكم تشكرون ﴾ يقول تعالى ذكره ومن رحمته بكم أيها الناس جعل لكم الليل والنهار خالف بينهما فجعل هذا الليل ظلاما لتسكنوا فيه وتهتدوا وتستقروا لراحة أبدانكم فيه من تعب التصرف الذي تتصرفون نهارا لمعايشكم وفي الهاء التي في قوله لتسكنوا فيه وجهان أحدهما أن تكون من ذكر الليل خاصة ويضمير للنهار مع الابتغاء هاء أخرى والثاني أن تكون من ذكر الليل والنهار فيكون وجه توحيدها وهي لها وجه توحيد العرب في قولهم اقبالك وادبارك يؤذي لأن الاقبال والادبار فعل والفعل يوحد كثيرا وقليله وجعل هذا النهار ضياء تبصرون فيه فتتصرفون بأبصاركم فيه لمعايشكم وابتغاء رزقه الذي قسمه بينكم بفضله الذي تفضل عليكم وقوله ولعلكم تشكرون يقول تعالى ذكره ولتشكروه على انعامه عليكم بذلك فعل ذلك بكم لتفردوه بالشكر وتخلصوا له الحمد لانه لم يشركه في انعامه عليكم بذلك شريك فلذلك ينبغي أن لا يكون له شريك في الحمد عليه ﴿٦٦﴾ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ ويوم يناديهم فيقول أين شركائي الذين كنتم تزعمون ﴾ ونزعنا من كل أمة شهيدا فقلنا هاتوا برهانكم فعملوا أن الحق لله وضل عنهم ما كانوا يفتنون ﴿٦٦﴾ يعني تعالى ذكره ويوم ينادي ربك يا محمد هؤلاء المشركين فيقول لهم أين شركائي الذين كنتم تزعمون أيها القوم في الدنيا أنهم شركائي وقوله ونزعنا من كل أمة شهيدا وأحضرنا من كل جماعة شهيدا وهو نبيها الذي يشهد عليها بما أجابته أمته فيما أتاهم به عن الله من الرسالة وقيل ونزعنا من قوله نزع فلان بحجة كذا بمعنى أحضرها وأخرجها ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ونزعنا من كل أمة شهيدا وشهيدها نبيها يشهد عليها أنه قد بلغ رسالة ربه حشرني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحشرني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله ونزعنا من كل أمة شهيدا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد بنحوه وقوله فقلنا هاتوا برهانكم يقول فقلنا لأمة كل نبي منهم التي ردت

اتفاق الجملتين آخر احتراز من إيهام كون ما بعده صفة آخر ه لا اله الا هو ط وجهه ط ترجعون ه نصيحته التفسير لما بين سبحانه حقيقة الهيته واستحقاقه للحمد المطلق وان مرجع الكل الى حكمته وقضائه أتبعه بعض ما يجب أن يحمده عليه مما لا يقدر عليه أحد سواه وهو تبديل ظلام الليل بضياء النهار وبالعكس وانعني أخبروني من يقدر على هذا والسرمد الدائم المتصل

من السرد والميم زائدة وانتصابه على أنه مفعول ثان لجعل أو على الحال وإلى متعلق بجعل أو بسرمدًا ومنافع الليل والنهار والاستدلال بهما على كمال قدرة الله تعالى قد تقدمت مرارا قال جارا لله وإنما لم يقل بنهار تتصرفون فيه كما قيل ليل تسكنون فيه لأن الضياء وهو ضوء الشمس يتعلق به المنافع المتكاثرة وليس التصرف في المعاش وحده والظلام ليس (٦٧) بتلك المنزلة ومن ثم قرن بالضياء أفلا تسمعون

لأن السمع يدرك ما لا يدركه البصر من ذكر منافعه ووصف فوائده وقرن بالليل أفلا تبصرون لأن غيرك يبصر من منفعة الظلام ما تبصره أنت من السكون ونحوه قال الكلبي أفلا تسمعون معناه أفلا تطيعون من يفعل ذلك وقوله أفلا تبصرون معناه أفلا تبصرون ما أتم عليه من الخطأ والضلال وقال أهل البرهان قدم الليل على النهار لأن ذهاب الليل بطلوع الشمس أكثر فائدة من ذهاب النهار بدخول الليل وإنما ختم الآية الأولى بقوله أفلا تسمعون بناء على الليل وختم الأخرى بقوله أفلا تبصرون بناء على النهار والنهار مبصر وآية النهار مبصرة ثم بين أن من رحمته زواجه بين الليل والنهار لتسكنوا في الليل ولتبتغوا من فضله في النهار ولارادة الشكر على النعمتين جميعا وفي الآية طريقة ألف ثقة بفهم السامع وذلك لأن السكون بالنهار وإن كان ممكنا وكذا الابتغاء من فضل الله بالليل إلا أن الأليق بكل واحد منهما ما ذكره فلهذا خصه به وفي تكرير التوبيخ باتخاذ الشركاء دليل على أنه لا شيء أسخط عند الله من الإشراف به ويعلم منه أنه لا شيء أجلب لرضاه من الشهادة بوحدايته وخفى الخطاب أين الذين ادعيت الهيئتهم لتخلصكم أو أين الذين قلتم أنها تقربكم إلى الله فزلقى وقد علموا أن لا إله إلا الله فيكون ذلك زيادة

نصيحتته وكذبت بما جاءها به من عندهم إذا شهد نبيها عايبا بأبلاغها ياها رسالة الله هاتوا برهانكم يقول نقال لهم هاتوا حجتكم على أشرا ككم بالله ما كنتم تشركون مع أعذار الله إليكم بالرسول وأقامته عليكم الحجج ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قلنا هاتوا برهانكم أي بينتكم حديثي محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحديثي الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله قلنا هاتوا برهانكم قال حجتكم لما كنتم تعبدون وتقولون حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد قلنا هاتوا برهانكم قال حجتكم بما كنتم تعبدون وقوله فعلموا أن الحق لله يقول فعلموا حينئذ أن الحجة البالغة لله عليهم وأن الحق لله والصدق خبره فأيقنوا بعذاب من الله لهم دائم وضل عنهم ما كانوا يفترون يقولوا وضللهم فذهب الذي كانوا يشركون بالله في الدنيا وما كانوا يتخربصون ويكذبون على ربهم فلم ينفعهم هنالك بل ضرهم وأصلهم نار جهنم ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (إن قارون كان من قوم موسى فبغى عليهم وآتيناه من الكنوز ما إن مفاتحه لتنوء بالعصبة أولي القوة) إذ قال له قومه لا تفرح إن الله لا يحب الفرحين) يقول تعالى ذكره إن قارون وهو قارون بن يصر بن قاهت بن لاوي بن يعقوب كان من قوم موسى يقول كان من عشيرة موسى بن عمران النبي صلى الله عليه وسلم وهو ابن عمه لأبيه وأمه وذلك أن قارون هو قارون بن يصر بن قاهت وموسى بن عمران بن قاهت كذا نسبته ابن جريح حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح قوله إن قارون كان من قوم موسى قال ابن عمه ابن أخي أبيه فان قارون بن يصر هكذا قال القاسم وإنما هو يصر ابن قاهت وموسى بن عمران بن قاهت وعمر بن العريبة عمران وأما ابن إسحق فان ابن حميد حدثنا قال ثنا سلمة عنه أن يصر بن قاهت تزوج سميت بنت بتا وبتا بن بركا بن بيشان بن إبراهيم فولدت له عمران بن يصر وقارون بن يصر فنكح عمران بنت شمویل بن بركا بن بيشان ابن بركا فولدت له هرون بن عمران وموسى بن عمران صفى الله ونبهه فموسى على ما ذكر ابن إسحق ابن أخي قارون وقارون هو عمه أخو أبيه لأبيه وأمه وأكثر أهل العلم في ذلك على ما قاله ابن جريح ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا جابر بن نوح قال أخبرنا اسمعيل بن أبي خالد عن إبراهيم في قوله إن قارون كان من قوم موسى قال كان ابن عم موسى حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن سماك بن حرب قال ثنا سعيد عن قتادة إن قارون كان من قوم موسى كما نحدث أنه كان ابن عمه أخي أبيه وكان يسمى المتور من حسن صوته بالتوراة ولكن عدو الله نافق كما نافق السامري فأهلكه البغي حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن سماك عن إبراهيم إن قارون كان من قوم موسى قال كان ابن عمه فبغى عليه * قال ثنا يحيى القطان عن سفيان عن سماك عن إبراهيم قال كان قارون ابن عم موسى * قال ثنا أبو معاوية عن ابن أبي خالد عن إبراهيم إن قارون كان من قوم موسى قال كان ابن عمه حديثي بشر بن هلال الصواف قال ثنا جعفر بن سليمان الضبعي عن مالك بن دينار قال بلغني أن موسى بن عمران كان ابن عم قارون

في غمهم ومعنى (ونزعنا) وأخرجنا (من كل أمة شهيدا) قال بعضهم هو نبيهم لأن الأنبياء يشهدون أنهم بلغوا أمتهم الدلائل وبلغوا في إيضاحها كل غاية ليعلم أن التقصير منهم فيكون ذلك زيادة في غمهم أيضا وقال آخرون بل هم الشهداء الذين يشهدون على الناس في كل زمان ويدخل في حملتهم الأنبياء وهذا أقرب لأنه تعالى عم كل جماعة بأن يزج منهم الشهيد فيدخل فيه أزمان الفترات والأزمان التي بعد محمد صلى الله عليه

وسلم (فقلنا) للامة (ها توابرهانكم) فيما كنتم عليه من الشرك وخلاف الرسول (فعلموا) حينئذ (أن الحق لله) ورسوله وغاب (عنهم) ما كانوا يفترون (من الباطل والزور) ثم عقب حديث أهل الضلال بقصة قارون وهو اسم أعجمي ولهذا لم يتصرف بعد العلمية ولو كان فاجولا من قرن لانصرف والظاهر أنه كان ممن آمن بموسى (٦٨) هذا ظاهر نص القرآن ولا يبعد أيضا حمله على القرابة قال الكلبي انه كان ابن عم موسى

وقيل كان موسى ابن أخيه وكان يسمى المنور لحسن صورته وكان أقرب بني إسرائيل للتوراة إلا أنه نافق كما نافق السامري وقال إذا كانت النبوة لموسى والذبح والقربان الى هرون فما لي وفي قوله (فبغى عليهم) وجوه أحدها أن بغيه استخفافه بالفقراء وثانيها أنه ملكه فرعون على بني إسرائيل فظلمهم وقال القفال معناه طلب الفضل عليهم وأن يكونوا تحت يده وقال الضحاك طغى عليهم واستطال فلم يوافقهم في أمر ابن عباس تجبر وتكبر عليهم ومثله عن شهر بن حوشب قال بغيه أنه زاد عليهم في الثياب شبرا فهذا يعود الى التكبر الكلبي بغيه حسده وذلك أنه لما جاوز بهم موسى البحر وصارت الرسالة له والوزارة لهرون وكان القربان الى موسى فجعله الى هرون فوجد قارون في نفسه حسدا فها فقال لموسى الامر لكما ولست على شيء الى متى اصبر قال موسى هكذا حكم الله قال والله لا اصدقك حتى تأتي بآية فأمر رؤساء بني إسرائيل أن يأتي كل واحد بعصا فألقى مجموع العصي في القبة التي كان الوحي ينزل عليه فيها فأصبحوا فإذا بعصا هرون تهتز ولها ورق أخضر وكانت من شجر اللوز فقال قارون ما هو يا عجب مما تصنع من السحر واعتزل قارون باتباعه وكان كثير المال كما أخبر الله تعالى عن ذلك بقوله وآتيناه من الكنوز سئل الكلبي أستم

وقوله فبغى عليهم يقول فتجاوز حده في الكبر والتجبر عليهم وكان بعضهم يقول كان بغيه عليهم زيادة شبه أخذها في طول ثيابه ذكر من قال ذلك حديثي علي بن سعيد الكندي وأبو السائب وابن وكيع قالوا ثنا حفص بن غياث عن ليث عن شهر بن حوشب ان قارون كان من قوم موسى فبغى عليهم قال زاد عليهم في الثياب شبرا * وقال آخر ون كان بغيه عليهم بكثرة ماله ذكر من قال ذلك حديثا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال انما بغى عليهم بكثرة ماله وقوله وآتيناه من الكنوز ما ان مفاتيحه لتنوء بالعصبة أولى القوة يقول تعالى ذكره وآتيناه قارون من كنوز الأموال ما ان مفاتيحه وهي جمع مفتاح وهو الذي يفتح به الأبواب وقال بعضهم غنى بالمفتاح في هذا الموضع الخزانة لتثقل العصبة وبخوالذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ما قلنا في معنى مفاتيح حديثنا أبو كريب قال ثنا جابر بن نوح قال أخبرنا الأعمش عن خيثمة قال كانت مفاتيح قارون تحمل على ستين بغلا كل مفتاح منها باب كثر معلوم مثل الاصبع من جلود * حديثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن الأعمش عن خيثمة قال كانت مفاتيح كنوز قارون من جلود كل مفتاح مثل الاصبع كل مفتاح على خزانة على حدة فاذا ركب حملت المفاتيح على ستين بغلا أغر بحمل حديثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن منصور عن خيثمة في قوله ما ان مفاتيحه لتنوء بالعصبة أولى القوة قال نجد مكتوبا في الانجيل مفاتيح قارون وقرستين بغلا غر اعجولة ما يزيد كل مفتاح منها على أصبع لكل مفتاح منها كثر حديثنا ابن وكيع قال ثنا ابن عيينة عن حميد عن مجاهد قال كانت المفاتيح من جلود الابل * حديثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد وآتيناه من الكنوز ما ان مفاتيحه لتنوء بالعصبة قال مفاتيح من جلود كفاح العيدان وقال قوم غنى بالمفتاح في هذا الموضع خزانته ذكر من قال ذلك * حديثنا أبو كريب قال ثنا هشيم قال أخبرنا اسمعيل ابن سالم عن أبي صالح في قوله ما ان مفاتيحه لتنوء بالعصبة قال كانت خزانته تحمل على أربعين بغلا * حديثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن أبي حنيفة عن الضحاك ما ان مفاتيحه قال أوعيته وبخوالذي قلنا في معنى قوله لتنوء بالعصبة قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك * حديثنا أبو كريب قال ثنا جابر ابن نوح قال ثنا أبو روق عن الضحاك عن ابن عباس في قوله لتنوء بالعصبة قال لتثقل بالعصبة * حديثنا علي قال ثنا أبو صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله لتنوء بالعصبة يقول تثقل وأما العصبة فانها الجماعة واختلف أهل التأويل في مبلغ عددها الذي أريد في هذا الموضع فأما مبلغ عدد العصبة في كلام العرب فقد ذكرناه فيما مضى باختلاف المختلفين فيه والرواية في ذلك والشواهد على الصحيح من قوهم في ذلك بما أغنى عن إعادته في هذا الموضع فقال بعضهم كانت مفاتيحه تنوء بعصبة مبلغ عددها أربعون رجلا ذكر من قال ذلك * حديثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا هشيم عن اسمعيل بن سالم عن أبي صالح قوله لتنوء بالعصبة قال أربعون رجلا * حديثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة لتنوء بالعصبة قال ذكرنا أن العصبة ما بين العشرة الى الأربعين * حديثنا عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله لتنوء بالعصبة أولى القوة يزعمون أن العصبة أربعون رجلا ينقلون مفاتيحه من كثرة عددها

تقولون ان الله لا يعطي الحرام فكيف أضاف ايتاء مال قارون الى نفسه فأجاب بأنه لا حجة في أن ماله حرام لحواز حديثي أنه ظفر بكنز لبعض الملوك الخالية وكان الظفر عندهم طريق التملك أو لعله وصل اليه بالارث من جهات أو بالكسب من جهة المضاربات وغيرها والمفتاح جمع مفتاح بكسر الميم وهو ما يفتح به الباب أو جمع مفتاح بالفتح وهو الخزانة فمن الناس من طعن في القول الاول لان مال الرجل

الواحد لا يبلغ هذا المبلغ ولو أن أقدرنا بلدة مملوأة من الذهب لكفاها أعداد قليلة من المفاتيح ولهذا قال أبو رزين يكفي للكوفة مفتاح واحد وأيضا الكنوز هي الاموال المدفونة في الارض ولا يتصور لها مفتاح أجاب الناصرون للقول الاول وهو اختيار ابن عباس والحسن أن المال اذا كان من جنس العروض لا من جنس النقود جاز أن يبلغ في الكثرة (٦٩) الى هذا الحد وأيضا ما روي أن مفاتيحه كانت

من جلود الابل وكل مفتاح اصبع ولكل خزانة مفتاح وكان اذا ركب حملت المفاتيح ستون بغلا غير مذكور في القرآن فالصواب ان يفسر قوله لتتوء اي تنهض مثقلا بأن تلك الخزانين يعسر ضبطها ومعرفة ما على أهل القوة في الحساب وقريب منه قول أبي مسلم ان المراد من المفاتيح العلم والاحاطة بكقوله وعنده مفاتيح الغيب والمراد أن حفظها والاطلاع عليها ينقل على العصبية أولى القوة والمتانة في الرأي وظاهر الكنوز وان كان من جهة العرف هو المال المدفون الا أنه قد يقع على المال المجموع في المواضع التي عليها أغلاق وأيضا لاستبعاد في أن يكون موضع المال المدفون بيتا تحت الارض له غلق ومفتاح معه و(لا تفرح) كقوله ولا تفرحوا بما آتاكم وذلك أنه لا يفرح بالدنيا الا من اطمأن ورضى بها قال ابن عباس كان حبه ذلك شركا لانه ما كان يخاف معه عقوبة الله تعالى (وابتغ فيما آتاك الله) من المال والثروة (الدار الآخرة) يعني أسباب حصول سعادتها من أصناف الخيرات والمسبرات الواجبة والمندوبة فان ذلك هو نصيب المؤمن من الدنيا بدون الذي يأكل ويشرب والى هذا أشار بقوله (ولا تنس نصيبك من الدنيا) ويحتمل أن يراد به اللذات المبسطة وحين أمروه بالاحسان المالى أمروه

حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله وآتيناه من الكنوز ما ان مفاتيحه لتتوء بالعصبة أولى القوة قال أربعون رجلا * وقال آخرون ستون وقال كانت مفاتيحه تحمل على ستين بغلا حدثنا كذلك ابن وكيع قال ثني أبي عن الأعمش عن خيثمة * وقال آخرون كانت تحمل على مابين ثلاثة الى عشرة ذكركم من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثني جابر بن نوح عن أبي روق عن الضحاك عن ابن عباس لتتوء بالعصبة ثلاثة حدثنا أبو ريب قال ثني جابر بن نوح قال ثني أبو روق عن الضحاك عن ابن عباس لتتوء بالعصبة قال العصبة مابين الثلاثة الى العشرة * وقال آخرون كانت تحمل مابين عشرة الى خمسة عشر ذكركم من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثني أبو عاصم قال ثني عيسى وحدثني الحرث قال ثني الحسن قال ثني ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله ما ان مفاتيحه لتتوء بالعصبة قال العصبة مابين العشرة الى الخمسة عشر حدثنا القاسم قال ثني الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح عن مجاهد لتتوء بالعصبة قال العصبة خمسة عشر رجلا وقوله أولى القوة يعني أولى الشدة وقال مجاهد في ذلك ما حدثني محمد بن عمرو قال ثني أبو عاصم قال ثني عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد أولى القوة قال خمسة عشر فان قال قائل وكيف قيل وآتيناه من الكنوز ما ان مفاتيحه لتتوء بالعصبة وكيف تنوء المفاتيح بالعصبة وانما العصبة هي التي تنوء بها قيل اختلف في ذلك أهل العلم بكلام العرب فقال بعض أهل البصرة مجاز ذلك ما ان العصبة ذوى القوة لتتوء بمفاتيح نعمه قال ويقال في الكلام انما تنوء بها عجيزتها وانما هو تنوء بعجيزتها كما ينوء البعير بحمله قال والعرب قد تفعل مثل هذا قال الشاعر

فديت بنفسه نفسي ومالى * وما آلوك الا ما أطبق

والمعنى فديت بنفسى وبمالى نفسه وقال آخر

وتركب خيالا هواة بينها * وتشقى الرماح بالضياطرة الحمر

وانما تشقى الضياطرة بالرماح قال والخيل ههنا الرجال * وقال آخر منهم ما ان مفاتيحه قال وهذا موضع لا يكاد يبتدأ فيه ان وقد قال ان الموت الذي تفرون منه فانه ملاقيكم وقوله لتتوء بالعصبة انما العصبة تنوء بها وفي الشعر * تنوء بها فتقلها عجيزتها * وليست العجيزة تنوء بها ولكنها هي تنوء بالعجيزة وقال الأعشى

ما كنت في الحرب العوان معمرا * اذ شب حروقودها أجدا لها

وكان بعض أهل العربية من الكوفيين ينكر هذا الذي قاله هذا القائل وابتداء ان بعدما ويقول ذلك جائز مع ما ومن وهو مع ما ومن أجود منه مع الذي لان الذي لا يعمل في صلته ولا تعمل صلته فيه فلذلك جاز وصارت الجملة عائدا ما اذا كانت لا تعمل في ما ولا تعمل ما فيها قال وحسن مع ما ومن لانها يكونان بتأويل النكرة ان شئت والمعرفة ان شئت فتقول ضربت رجلا ليقوم من وضربت رجلا لانه لمحسن فتكون من وما تأويل هذا ومع الذي أقبح لانه لا يكون بتأويل النكرة

بالاحسان مطلقا ويدخل فيه الاحسان بالمال والجاه وطلاقة الوجه وحسن الغيبة والحضور وفي قوله (كما أحسن الله اليك) إشارة الى قوله تعالى لئن شكرتم لأزيدنكم والى ما قال الحكماء المكافأة في الطبيعة واجبة و(الفساد في الارض) المنهى عنه هو ما كان عليه من الظلم والبنى وهذا القائل موسى عليه السلام أو مؤمن وقومه وهو ظاهر اللفظ وكيف كان فقد جمع في هذه الالفاظ من الوعظ ما لو قبل لم يكن

عليه من يدلكنه أبي أن يقبل بل تلقى النصيح بكفران النعمة قائلاً (انما أوتيته على علم عندي) قال قتادة ومقاتل والكلبي كان قارون أقرأ بنى إسرائيل للتوراة فقال انما أوتيته لفضل علمي واستحقاقى لذلك وقال سعيد بن المسيب والضحاك ان موسى أنزل عليه الكيمياء من السماء فعلم قارون ثلث العلم ويوشع ثلثه (٧٠) وطالوت ثلثه فغدهما قارون حتى أضاف علمهما الى علمه وكان يأخذ الرصاص

والنحاس فيجعلهما ذهباً وقيل أراد علمه بوجوه المكاسب والتجارات وقيل أراد ان الله أعطاني ذلك على علم له تعالى بحالي وباستئالي لذلك وقوله عندي الامر كذلك أى في اعتقادي وفي ظني فأجابه الله تعالى بقوله (أولم يعلم) الآية قال علماء المعاني يجوز أن يكون المعنى بالاستفهام اثباتاً لعلمه لانه قد قرأ في التوراة أخبار الأمم السالفة والقرون الخالية وحفظها من موسى وغيره فكانه قيل انه قد علم ذلك فلم اغتر بكثرة ماله وأعوانه ويجوز أن يراد به نفى العلم لانه لما تحدى بكونه من أهل العلم حيث قال على علم عندي وبخه الله تعالى أنه لم يعلم هذا العلم النافع حتى بقي به نفسه مصارع الهلكى ووجه اتصال قوله (ولا يستل عن ذنوبهم المجرمون) بما قبله أنه تعالى اذا عاقب المجرمين فلا حاجة الى أن يسألهم عن كيفية ذنوبهم وكيبتها لانه عالم بكل المعلومات وقال أبو مسلم أراد أنهم لا يستلون سؤال استيقان وانما يستلون سؤال تفرغ ومحاسبة (تفرج على قومه في زينته) عن الحسن في الحرة والصفرة وقيل خرج على بغلة شهباء عليه ثوب أحمر أرجواني وعلى البغلة سرج من ذهب ومعه أربعة آلاف على زيه وقيل عليهم وعلى خيولهم الديباج الأحمر وعن يمينه ثلثائة غلام وعن يساره ثلثائة جارية بيض عليهن الحللي والياب الفاحرة وقيل في تسعين ألفاً عليهم الثياب الصفرة قال الراغبون في الحياة العاجلة (يأليت لنا مثل ما أوتي قارون انه لذو حظ عظيم) والخط الجحد والبخت عن قتادة كانوا مسلمين تمنوا ذلك رغبة في الانفاق في سبيل الخير. وقال آخرون كانوا كفاراً وقد مر في سورة النساء تحقيق الغبطة والحسد في قوله ولا تمنوا ما فضل الله به بعضكم على بعض (وقال الذين أوتوا العلم) بأحوال

وقال آخرون منهم في قوله لتتوء بالعصبة نوها بالعصبة أن تثقلهم وقال المعنى ان مفاتيحه لتتوء العصبة تميلهم من ثقلها فاذا أدخلت الباء قلت تتوء بهم كما قال أتوني أفرغ عليه قطراً قال والمعنى أتوني بقطر أفرغ عليه فاذا حذفت الباء زدت على الفعل ألفاً في أوله ومثله فأجاءها المخاض معناه فجاءها المخاض وقال قد قال رجل من أهل العربية ما ان العصبة تتوء بمفاتيحه فقول الفعل الى المفاتيح كما قال الشاعر

ان سراجاً لكريم مفخره * تحلى به العين اذا ما تجهره

وهو الذي يحلى بالعين قال فان كان سمع أثر هذا فهو وجه والافان الرجل جهل المعنى قال وأنشدني بعض العرب

حتى اذا ما التأمت مفاصله * وناء عن شق الشمال كاهله

يعنى الراعى لما أخذ القوس ونزع مال عليه اقال ونرى أن قول العرب ماساءك وناءك من ذلك ومعناه ماساءك وأناءك من ذلك الا أنه ألقى الألف لانه متبع لساءك كما قالت العرب أكلت طعاماً فها أناى ومرأتى ومعناه اذا أفردت وأمرأتى فحذفت منه الألف لم أتبع ما ليس فيه ألف وهذا القول الآخر في تأويل قوله لتتوء بالعصبة أولى بالصواب من الأقوال الأخرى لعينين أحدهما أنه تأويل موافق لظاهر التزويل والثاني أن الآثار التي ذكرنا عن أهل التأويل بنحو هذا المعنى جاءت وأن قول من قال معنى ذلك ما ان العصبة لتتوء بمفاتيحه انما هو توجيه منهم الى أن معناه ما ان العصبة لتنهض بمفاتيحه واذا وجه الى ذلك لم يكن فيه من الدلالة على أنه أريد به الخبر عن كثرة كنوزه على نحو ما فيه اذا وجه الى أن معناه ان مفاتيحه تثقل العصبة وتميلها لانه قد تنهض العصبة بالقليل من المفاتيح وبالكثير وانما قصد جعل ثناء الخبر عن كثرة ذلك واذا أريد به الخبر عن كثرة كان لا شك أن الذي قاله من ذكرنا قوله من أن معناه لتتوء العصبة بمفاتيحه قول لا معنى له هذا مع خلافه تأويل السلف في ذلك وقوله اذا قال له قومه لا تفرح ان الله لا يحب الفرحين يقول اذا قال قومه لا تبغ ولا تبطر فرحاً ان الله لا يحب من خلقه الا شرين البطرين وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني علي قال ثنا أبو صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله ان الله لا يحب الفرحين يقول المرحين حدثنا ابن حميد قال ثنا حكام عن عنبسة عن محمد بن عبد الرحمن عن القاسم بن أبي بزة عن مجاهد في قوله لا تفرح ان الله لا يحب الفرحين قال المتبذخين الا شرين البطرين الذين لا يشكرون الله على ما أعطاهم حدثنا محمد بن بشار قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن جابر قال سمعت مجاهداً يقول في هذه الآية ان الله لا يحب الفرحين قال الا شرين البطرين البذخين حدثني يعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرنا العوام عن مجاهد في قوله لا تفرح ان الله لا يحب الفرحين قال يعني به البغى حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله لا تفرح ان الله لا يحب الفرحين قال المتبذخين الذين لا يشكرون الله فيما أعطاهم حدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله الا أنه قال (٣) المتبذخين حدثنا محمد بن عبد الله المحمزي قال ثنا شعبة قال ثنا ورقاء

عن . (يأليت لنا مثل ما أوتي قارون انه لذو حظ عظيم) والخط الجحد والبخت عن قتادة كانوا مسلمين تمنوا ذلك رغبة في الانفاق في سبيل الخير. وقال آخرون كانوا كفاراً وقد مر في سورة النساء تحقيق الغبطة والحسد في قوله ولا تمنوا ما فضل الله به بعضكم على بعض (وقال الذين أوتوا العلم) بأحوال

الدنيا وأنها عند الآخرة كالأشئ (ويلكم) وأصله الدعاء بالهلاك إلا أنه قد يستعمل في الردع والزجر بطريق النصيح والاشفاق والضمير في قوله (ولا يلقاها) عائداً إلى الكلمة المذكورة وهي قوله ثواب الله خير لمن آمن وعمل صالحاً أو إلى الثواب بمعنى المثوبة أو بتأويل الجنة أو إلى السيرة والطريقة أي لا يلزم هذه السيرة (الصابرون) على الطاعات وعن السموات (٧١) وعلى ما قسم الله وحكم به من الغنى وضده وظاهر حال قارون ينبي عن أنه كان ذا أثر

وبطر واستخفاف بمحقوق الله واستهانة بنبهه وكتابه فلا جرم خسف الله به وبداره الأرض إلا أن المفسرين فصلوا فقلاً لو كان يؤذى نبي الله موسى وهو يداريه للقرابة التي كانت بينهما حتى نزلت الزكاة فصالحه عن كل ألف دينار على دينار وعن كل ألف درهم على درهم فحسبه فاستكثر فشحت به نفسه بجمع بني إسرائيل وقال إن موسى يريد أن يأخذ أموالكم فقالوا أنت كبيرنا فأمر بما شئت فقال اتوا إلى فلانة البغي حتى تربيه بنفسها في جمع بني إسرائيل فجعل لها ألف دينار أو طستاً مملوئاً من ذهب فلما كان يوم عيد قام موسى فقال يا بني إسرائيل من سرق قطمناه ومن افترى جلدناه ومن زنى وهو غير محصن جلدناه وإن أحصن رجمناه فقال قارون وإن كنت أنت قال وإن كنت أنا قال فإن بني إسرائيل يزعمون أنك بخرت بفلانة فأحضرت فناشدها موسى بالذي فلق البحر وأنزل التوراة أن تصدق فتداركها الله فقالت كذبوا بل جعل لي قارون جعلاً علي أن أقذفك بنفسى فخر موسى ساجداً يبكي وقال يا رب إن كنت رسولك فاغضب لي فأوحى إليه أن مر الأرض بما شئت فإنها مطيعة لك فقال يا بني إسرائيل إن الله قد بعثني إلى قارون كما بعثني إلى فرعون فمن

عن ابن أبي نجيع عن مجاهد لا تفرح أن الله لا يحب الفرحين قال الأشهرين البطرين حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة إذا قال له قومه لا تفرح أي لا تفرح أن الله لا يحب الفرحين أي أن الله لا يحب المرحين حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد لا تفرح أن الله لا يحب الفرحين قال الأشهرين البطرين الذين لا يشكرون الله فيما أعطاهم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا هشيم قال أخبرنا العوام عن مجاهد في قوله إذا قال له قومه لا تفرح أن الله لا يحب الفرحين قال هو فرح البغي في القول في تأويل قوله تعالى ((وابتغ فيما آتاك الله الدار الآخرة ولا تنس نصيبك من الدنيا وأحسن كما أحسن الله إليك ولا تبغ الفساد في الأرض إن الله لا يحب المفسدين)) يقول تعالى ذكره مخبراً عن قيل قوم قارون له لا تبغ يا قارون على قومك بكثرة مالك والتمس فيما آتاك الله من الأموال خيرات الآخرة بالعمل فيها بطاعة الله في الدنيا وقوله ولا تنس نصيبك من الدنيا يقول ولا تترك نصيبك وحظك من الدنيا أن تأخذ فيها بنصيبك من الآخرة فتعمل فيه بما ينجيك غداً من عقاب الله ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني علي قال ثنا عبد الله قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله ولا تنس نصيبك من الدنيا وأحسن كما أحسن الله إليك يقول لا تترك أن تعمل لله في الدنيا حدثنا ابن وكيع قال ثنا يحيى بن آدم عن سفيان عن الأعمش عن ابن عباس ولا تنس نصيبك من الدنيا قال أن تعمل فيها لآخرتك حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا قرة بن خالد عن عون ابن عبد الله ولا تنس نصيبك من الدنيا قال أن قوماً يضعونها على غير موضعها ولا تنس نصيبك من الدنيا تعمل فيها بطاعة الله حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا عبد الله بن المبارك عن معمر عن ابن أبي نجيع عن مجاهد ولا تنس نصيبك من الدنيا قال العمل بطاعته حدثنا ابن وكيع قال ثنا يحيى بن يمان عن ابن جريح عن مجاهد قال تعمل في دنياك لآخرتك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعاً عن ابن أبي نجيع عن مجاهد قوله ولا تنس نصيبك من الدنيا قال العمل فيها بطاعة الله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد مثله حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن عيسى الجرشى عن مجاهد ولا تنس نصيبك من الدنيا قال أن تعمل في دنياك لآخرتك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا أبو سفيان عن معمر عن مجاهد قال العمل بطاعة الله نصيبه من الدنيا الذي يثاب عليه في الآخرة حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ولا تنس نصيبك من الدنيا قال لا تنس أن تقدم من دنياك لآخرتك فإنما تجدي في آخرتك ما قدمت في الدنيا فيما رزقك الله * وقال آخرون بل معنى ذلك لا تترك أن تطلب فيها حظك من الرزق ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ولا تنس نصيبك من الدنيا قال الحسن ما أحل الله لك منها فإن لك فيه غنى وكفاية حدثنا ابن وكيع قال ثنا محمد بن حميد الميمري عن معمر عن قتادة ولا تنس نصيبك من الدنيا قال طلب الحلال حدثنا ابن وكيع قال ثنا حفص عن أشعث عن الحسن ولا تنس نصيبك من الدنيا

كان معه فليزِم مكانه ومن كان معي فليعتزل فاعتزلوا جميعاً غير رجاءين ثم قال يا أرض خذيهم فأخذتهم إلى الركاب ثم قال خذيهم فأخذتهم إلى الأوساط ثم قال خذيهم فأخذتهم إلى الأعناق وقارون وأصحابه يتضرعون إلى موسى ويناشدونه بالله والرحم وموسى لا يلتفت إليهم أشدة غضبه ثم قال خذيهم فانطبقت عليهم فأوحى الله إلى موسى ما أفضلك استغاثوا بك مراراً فلم ترحمهم أما وعزتي لو أباي دعوا مرة واحدة لوجدوني

قريباً يجيباً قلت لعل استغاثته كانت مقرونة بالتوبة والا فالعتاب بعيد ثم ان بني اسرائيل أصبحوا يتناجون بينهم انما دعاء موسى على قارون ليستفيد داره وكنوزه فدعا الله حتى خسف بداره وأمواله ومعنى من المتصرين من المتقنين من موسى أو من الممتنعين من عذاب الله (وأصبح الذين تمنوا مكانه) أى منزله من الدنيا (٧٣) وأسبابها (بالأمس) أى بالزمان المتقدم (يقولون) راغبين فى طاعة الله والرضا

بقضائه وقسمته (ويكأن الله) من قرأوى مفصولة عن كأت وهو مذهب الخليل وسينويه فهى كلمة تنبيه على الخطأ وتندم كأنهم تنبهوا على خطئهم فى تمنيم وتندموا ثم قالوا (كانه لا يفلح الكافرون) أى ما أشبه الحال بأن الكافرين لا ينالون الفلاح نظير هذا الاستعمال قول الشاعر
ويكأن من يكن له نشب يح *

بب ومن يفتقر عيش عيش ضر وعند الكوفيين ويك بمعنى ويلك أى ألم تعلم أنه لا يفلح الكافرون حكى هذا القول قطرب عن يونس وجوزجاء الله أن تكون الكاف كاف الخطاب مضمومة الى وى واللام مقدر قبل أن لبيان المقول لاجله هذا القول والتعليل أى لانه لا يفلح الكفار كان ذلك الخسف قال فى الكشف قوله (تلك) تعظيم للدار الآخرة وتفخيم لشأنها يعنى تلك التى سمعت ذكرها وبلغك وصفها قلت يحتمل أن يكون للتبعية حقيقة وفى قوله (لا يريدون) دون أن يقول يتركون زجر عظيم وعظ بليغ كقوله ولا تركنوا الى الذين ظلموا حيث علق الوعيد بالركون عن على ان الرجل يعجبه أن يكون شراك نعله أجود من شراك نعل صاحبه فيدخل تحته ومن الناس من رد العلو الى فرعون والفساد الى قارون لقوله تعالى ان فرعون علا فى الارض وقال فى قصة قارون ولا تبغ الفساد فى الارض وضعف

قال قدم الفضل وأمسك ما يبلغك حد ثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح قال الحلال فيها وقوله وأحسن كما أحسن الله اليك يقول وأحسن فى الدنيا اتفاق مالك الذى أتاه الله فى وجوهه وسبله كما أحسن الله اليك فوسع عليك منه وبسط لك فيها وبخوالذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله وأحسن كما أحسن الله اليك قال أحسن فيما رزقك الله ولا تبغ الفساد فى الارض يقول ولا تلمس ما حرم الله عليك من البغى على قومك ان الله لا يحب المفسدين يقول ان الله لا يحب بغاة البغى والمعاصى فى القول فى تأويل قوله تعالى (قال انما أوتيته على علم عندى أو لم يعلم أن الله قد أهلك من قبله من القرون من هو أشد منه قوة وأكثر جمعاً ولا يسئل عن ذنوبهم المجرمون) يقول تعالى ذكره قال قارون لقومه الذين وعظوه انما أوتيت هذه الكنوز على فضل علم عندى علمه الله منى فرضى بذلك عنى وفضلنى بهذا المال عليكم لعلمه بفضلى عليكم وبخوالذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا أبو سفيان عن معمر عن قتادة قال انما أوتيته على علم عندى قال خبر عندى قال حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله انما أوتيته على علم عندى قال لولا رضا الله عنى ومعرفة بفضلى ما أعطانى هذا وقرأ أولم يعلم أن الله قد أهلك من قبله من القرون من هو أشد منه قوة وأكثر جمعاً الآية وقد قيل ان معنى قوله عندى بمعنى أرى كأنه قال انما أوتيته لفضل علمى فيما أرى وقوله أولم يعلم أن الله قد أهلك من قبله من القرون من هو أشد منه قوة وأكثر جمعاً يقول جل ثناؤه أولم يعلم قارون حين زعم أنه أوتى الكنوز لفضل علم عنده علمته أن الله فاستحق بذلك أن يؤتى ما أوتى من الكنوز أن الله قد أهلك من قبله من الأمم من هو أشد منه بطشاً وأكثر جمعاً لآماله ولو كان الله يؤتى الأموال من يؤتى لفضل فيه وخير عنده ورضاه عنه لم يكن يهلك من أهلك من أرباب الأموال الذين كانوا أكثر منه مالاً لأن من كان الله عنه راضياً فحال أن يهلكه الله وهو عنه راض وانما يهلك من كان عليه ساء خطا وقوله ولا يسئل عن ذنوبهم المجرمون قيل ان معنى ذلك أنهم يدخلون النار بغير حساب ذكر من قال ذلك حدثنى القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا سفيان عن معمر عن قتادة ولا يسئل عن ذنوبهم المجرمون قال يدخلون النار بغير حساب وقيل معنى ذلك ان الملائكة لا تسأل عنهم لانهم يعرفونهم بسيماهم ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعاً عن ابن أبى نجيح عن مجاهد ولا يسئل عن ذنوبهم المجرمون كقوله يعرف المجرمون بسيماهم زرقا سود الوجوه والملائكة لا تسأل عنهم قد عرفتهم وقيل معنى ذلك ولا يسئل عن ذنوب هؤلاء الذين أهلكهم الله من الأمم الماضية المجرمون فيم أهلكوا ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا موسى بن عبيدة عن محمد بن كعب ولا يسئل عن ذنوبهم المجرمون قال عن ذنوب الذين مضوا فيم أهلكوا فالهاء والميم فى قوله عن ذنوبهم على هذا التأويل لمن الذى فى قوله أولم يعلم أن الله قد أهلك من قبله من القرون من هو أشد منه قوة وعلى التأويل الاوّل الذى قاله

هذا التخصيص بين لقوله فى خاتمة الآية (والعاقبة للثقلين) قوله (من جاء بالحسنة) الآية قد مر تفسير مثله فى آخر الانعام مجاهد وفى آخر النمل وقوله (فلا يحزى الذين عملوا السيئات) من وضع الظاهر موضع المضمرة اذ كان يكفى أن يقال فلا تجزون الا أنه أراد فضل تهجين لحالهم باسناد عمل السيئات اليهم مكرراً وفى ذلك لطف للسامعين فى زيادة تبغيض السيئة الى قلوبهم ثم أراد أن يسلي رسوله

في خاتمة السورة فقال (ان الذي فرض عليك القرآن) أي أوجب عليك تلاوته وتبليغه والعمل بما فيه (لراذك الى معاد) وأي معاد فتتكبر المعاد للتعظيم وأنه ليس لغيره من البشر مثله يعني ان الذي حملك صعوبة تكليف التبليغ وما يتصل به لمثيبك عليها ثوابا لا يحيط به الوصف وقيل أراد عوده الى مكة يوم الفتح ووجه التنكير ظاهر لان مكة يومئذ كانت معادله (٧٣) شأن لغلبة المسلمين وظهور عز الاسلام وأهله

وذلل أهل الشرك وحزبه والسورة
مكية فقليل وعده وهو بمكة في أذى
من أهلها أنه مهاجر بالنبي منها
ويعيده اليها في ظفر ودولة وقيل
نزلت عليه هذه الآية حين بلغ الخفة
في مهاجره وقد اشتاق الى وطنه
وفي الآية اخبار عن الغيب وقد وقع
كما أخبر فيكون فيه اعجاز دال على
نبوته وحين وعد رسوله الرد الى
المعاد المعتبر قال (قل) لأهل الشرك
(ربي أعلم) يعني نفسه وإياهم
بما يستحقه كل من الفريقين
في معاده ولا يخفى أن هذا كلام
منصف واثق بصدقه وحقيقته
ثم ذكر رسوله ما أنعم به عليه فقال
(وما كنت ترجوا أن يلقى اليك
الكتاب الا رحمة) قال أهل العربية
هذا الاستثناء محمول على المعنى كأنه
قيل وما ألقى اليك الكتاب الا لأجل
الرحمة أو الا بمعنى لكن أي ولكن
لرحمة من ربك ألقى اليك ثم نهاه عن
اتباع أهواء أهل الشرك وقد مر
مرارا أن مثل هذا النهي من باب
التيسير له ولأئمة ثم ان مرجع الكل
اليه فقال (كل شيء هالك الا وجهه)
فمن الناس من فسر الهلاك بالعدم
أي يعدم كل شيء سواه والوجه يعبر
به عن الذات ومنهم من فسر الهلاك
بمخروجه عن كونه متفعلا به منفعته
الخاصة به اما بالامانة أو بتفريق
الاجزاء كما يقال هلك الثوب وهلك
المتاع وقال أهل التحقيق معنى
الهلاك كونه في حيز الامكان

مجاهد وقتادة للمجرمين وهي بأن تكون من ذكر المجرمين أولى لان الله تعالى ذكره غير مسائل عن
ذنوب مذب غير من أذن لا مؤمن ولا كافر فاذا كان ذلك كذلك فمعلوم أنه لا معنى لخصوص
المجرمين لو كانت الهاء والميم اللتان في قوله عن ذنوبهم لمن الذي في قوله من هو أشد منه قوة من
دون المؤمنين يعني لانه غير مسؤول عن ذلك مؤمن ولا كافر الا الذين ركبوه واكتسبوه ﴿القول
في تأويل قوله تعالى﴾ (انخرج على قومه في زينته قال الذين يريدون الحياة الدنيا يا ليت لنا مثل
ما أوتي قارون انه لذو حظ عظيم) يقول تعالى ذكره فخرج قارون على قومه في زينته وهي فيما ذكر
ثياب الأرجوان ذكر من قال ذلك حدثنا ابن بشار قال ثنا أبو عاصم قال ثنا طلحة بن عمرو
عن أبي الزبير عن جابر بن نجر عن علي بن قومه في زينته قال في القرمز * قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا
سفيان عن عثمان بن الاسود عن مجاهد بن نجر عن علي بن قومه في زينته قال في ثياب حمر حدثنا
ابن وكيع قال ثنا أبو خالد الاحمر عن عثمان بن الاسود عن مجاهد بن نجر عن علي بن قومه في زينته قال
علي بن راذين بيض عليها سروج الأرجوان عليهم المعصفرات حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال
ثني حجاج عن ابن جريح عن مجاهد بن نجر عن علي بن قومه في زينته قال عليه ثوبان معصفران * وقال
ابن جريح عن علي بن قومه في زينته قال عليه ثوبان معصفران * وقال
حدثنا ابن وكيع قال ثني أبي ويحيى بن يمان عن مبارك عن الحسن بن نجر عن علي بن قومه في زينته قال
في ثياب حمر وصفر حدثنا ابن المنثي قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن سماك أنه سمع
ابراهيم النخعي قال في هذه الآية فخرج علي بن قومه في زينته قال في ثياب حمر حدثنا ابن بشار قال
ثنا عبد الرحمن قال ثنا شعبة عن سماك عن ابراهيم النخعي مثله حدثنا ابن وكيع قال ثنا غندر قال
ثنا شعبة عن سماك عن ابراهيم مثله حدثنا محمد بن عمرو بن علي المقدمي قال ثنا اسمعيل بن حكيم
قال دخلنا على مالك بن دينار عشيّة واذا هو في ذكركارون قال واذا رجل من جيرانه عليه ثياب
معصفرة قال فقال مالك فخرج علي بن قومه في زينته قال في ثياب مثل ثياب هذا حدثنا بشر قال ثنا
يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة بن نجر عن علي بن قومه في زينته ذكر لنا أنهم خرجوا على أربعة آلاف دابة
عليهم وعلى دوابهم الأرجوان حدثني يونس قال اخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله
فخرج علي بن قومه في زينته قال خرج في سبعين ألفا عليهم المعصفرات فيما كان أبي يذكرنا قال
الذين يريدون الحياة الدنيا يا ليتنا أعطينا مثل ما أوتي قارون يقول تعالى ذكره قال الذين يريدون زينة
الحياة الدنيا من قوم قارون يا ليتنا أعطينا مثل ما أعطى قارون من زينتها انه لذو حظ عظيم
يقول ان قارون لذو نصيب من الدنيا ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (وقال الذين أوتوا العلم
ويلكم ثواب الله خير لمن آمن وعمل صالحا ولا يلقاها الا الصابرون) يقول تعالى ذكره وقال
الذين أوتوا العلم بالله حين رأوا قارون خارجا عليهم في زينته للذين قالوا يا ليت لنا مثل ما أوتي قارون
ويلكم اتقوا الله وأطيعوه فثواب الله جزاؤه لمن آمن به وبرسله وعمل بما جاءت به رساله
من صالحات الأعمال في الآخرة خير مما أوتي قارون من زينته وماله لقارون وقوله ولا يلقاها
الا الصابرون يقول ولا يلقاها أي ولا يوفق لقليل هذه الكلمة وهي قوله ثواب الله خير لمن آمن

(١٠) - (ابن جرير) - (العشرون) غير مستحق للوجود ولا للعدم من عند ذاته وان سميت المعدوم شيئا فمتنع الوجود
أحق كل شيء بأن يسمى هالكا استندلت المعتزلة بالآية على أن الجنة والنار غير مخلوقتين لانهما لو كانتا مخلوقتين لعرض لهما الفناء بحكم الآية وهذا
يناقض قوله أكلفها دائم وعورض بقوله أعدت للكافرين ويحتمل أن يقال الكل بمعنى الاكثر ومن هناك قال الضحاك

كل شيء هالك الا الله والعرش والجنة والنار وقيل الا العلماء فان علمهم باق ويمكن أن يقال ان زمان فناء الجنة لما كان قليلا بالنسبة الى زمان بقائها فلا جرم أطلق لفظ الدوام عليه ومن فسر الهلاك بالامكان فلا اشكال والله أعلم ﴿التأويل﴾ أرأيتم ان جعل الله عليكم ليل الفراق عند استيلاء ظلمة البشرية سرمدا من الله غير الله يأتيكم بضياء نهار الوصل والتجلى قل أرأيتم ان جعل الله عليكم نهار الوصل بطلوع شمس التجلى سرمدا من الله غير الله يأتيكم (٧٤) بليل سر تسكنون فيه عن وعشاء سطوة التجلى ومن رحمته جعل لكم ليل السر ونهار

التجلى فان العاشق لو دام في التجلى كاد يستهلك وجوده وكان النبي صلى الله عليه وسلم يقول انه ليغان على قلبي وقال لعائشة كميني يا حميراء وذلك لتخرجه من سطوات شمس التجلى الى سر ظلم البشرية ليستريح من التعب والنصب وليس هذا السر من قبيل الحجاب وانما هو من جملة الرحمة والالطف نظيره الشمس في عالم الصورة فانها في خط الاستواء تحرق وفي الآفاق الرحوية لا تؤثر وفي الآفاق الحولية يعتدل الحر والبرد فتكثر العمارة وتسهل ويعيش الحيوان ونزعتا من كل أمة من أرباب النفوس شهيدا هو القلب الحاضر فقلنا هاتوا برهانكم وهو حقيقة التوحيد التي لا تحصل بالفعل الا بجدبة خطاب الحق فعلموا بتلك البراهين القاطعة أن الحق لله ان قارون النفس كان من قوم موسى القلب لان الله تعالى جعل النفس تبعا للقلب وجعل سعادتها في متابعتها وآتيناه من الكنوز المودعة في صفاتها قد أهلك من قبله من القرون كالبليس فانه أكثر علم وطاعة في زينته هي التي زين حبها للناس من النساء والبنين وغير ذلك قال الذين يريدون الحياة الدنيا وهم صفات النفس وقال الذين أوتوا العلم وهم صفات الروح فحسبنا به الارض دركات

وعمل صالحا والهاء والالف كناية عن الكلمة وقال الا الصابرون يعني بذلك الذين صبروا عن طلب زينة الحياة الدنيا وآثروا ما عند الله من جزيل ثوابه على صالحات الاعمال على لذات الدنيا وشهواتها فخذوا في طاعة الله ورفضوا الحياة الدنيا ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ ((فحسبنا به وبداره الارض فما كان له من فئة ينصرونه من دون الله وما كان من المنتصرين)) يقول تعالى ذكره فحسبنا بقارون وأهل داره وقيل وبداره لانه ذكر أن موسى إذا مر الارض تأخذه أمرها بأخذها وأخذ من كان معه من جلسائه في داره وكانوا جماعة جلوسا معه وهم على مثل الذي هو عليه من النفاق والموازرة على أذى موسى ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا جابر بن نوح قال أخبرنا الأعمش عن المنهال بن عمرو عن عبد الله بن الحرث عن ابن عباس قال لما نزلت الزكاة أتى قارون موسى فصالحه على كل ألف دينار دينار او كل ألف شيء شيئا أو قال وكل ألف شاة شاة «الطبري يشك» قال ثم أتى بيته فحسبه فوجده كثيرا فجمع بنى اسرائيل فقال يا بنى اسرائيل ان موسى قد أمركم بكل شيء فاطعمتموه وهو الآن يريد أن يأخذ من أموالكم فقالوا أنت كبيرنا وأنت سيدنا فمروا بما شئت فقال أمركم أن تحيوا بفلانة البغي فتجعلوا لها جملا فتقذفه بنفسها فدعوها بفعل لها جعلنا على أن تقذفه بنفسها ثم أتى موسى فقال لموسى ان بنى اسرائيل قد اجتمعوا لتأمرهم ولتنهاهم فخرج اليهم وهم في براح من الارض فقال يا بنى اسرائيل من سرق قطعتا يده ومن اقترى جلدناه ومن زنى وليس له امرأه جلدناه مائة ومن زنى وله امرأه جلدناه حتى يموت أو رجماه حتى يموت «الطبري يشك» فقال له قارون وان كنت أنت قال وان كنت أنا قال فان بنى اسرائيل يزعمون أنك فحرت بفلانة قال ادعوها فان قالت فهو كما قالت فلما جاءت قال لها موسى يا فلانة قالت يا لبيك قال أنا فعلت بك ما يقول هؤلاء قالت لا وكذبوا ولكن جعلوا لي جملا على أن أقذفك بنفسى فوثب فسجد وهو بينهم فأوحى الله اليه من الارض بما شئت قال يا أرض خذيهم فآخذتهم الى أقدامهم ثم قال يا أرض خذيهم فآخذتهم الى ركبهم ثم قال يا أرض خذيهم فآخذتهم الى حقيهم ثم قال يا أرض خذيهم فآخذتهم الى أعناقهم قال بفعلوا يقولون يا موسى يا موسى ويتضرعون اليه قال يا أرض خذيهم فانطبقت عليهم فأوحى الله اليه يا موسى يقول لك عبادى يا موسى يا موسى فلا ترجمهم أما لو اياى دعوا لوجدوني قريبا محببا قال فذلك قول الله فخرج على قومه في زينته وكانت زينته أنه خرج على دواب شقر عليها سروج حمر عليهم ثياب مصبغة بالبهرامان قال الذين يريدون الحياة الدنيا يا ليت لنا مثل ما أوتي قارون الى قوله انه لا يفلح الكافرون يا محمد تلك الدار الآخرة نجعلها للذين لا يريدون علوا في الارض ولا فسادا والعاقبة للمتقين حدثنا أبو كريب قال ثنا يحيى بن عيسى عن الأعمش عن المنهال بن عمرو عن رجل عن ابن عباس قال لما أمر الله موسى بالزكاة قال رموه بالزنا فخرج من ذلك فأرسلوا الى امرأته كانوا قد أعطوها حكمها على أن ترميه بنفسها فلما جاءت عظم عليها وسأها بالذى فلق البحر لبنى اسرائيل وأنزل التوراة على موسى الا صدقت

السفل وبداره وهي قاله أرض جهنم يتغلغل فيها الى يوم القيامة بل الى الابد نجعلها للذين لا يريدون كما قال في بعض الكتب قالت المنزلة عبادى أنا ملك حتى لا أموت أبدا أظننى أجعلك ملكا حيا لا تموت أبدا عبادى أنا ملك اذا قلت لشيء كن فيكون أظننى أجعلك ملكا اذا قلت لشيء كن فيكون وعن النبي صلى الله عليه وسلم عنوان كتاب الله الى عباده المؤمنين من الملك الحى الذى لا يموت الى الملك الحى الذى لا يموت ان الذى فرض أى أوجب عليك التخلق بخلق القرآن لآذلك الى معاد هو مقام الفناء فى الله والبقاء به قل ربى أعلم من جاء

بالهدى وهو بذل الوجود المجازى في الوجود الحقيقي إلا رحمة من ربك أى إلا ألقينا الكتاب اليك لقاء الا كسير على النحاس فتخلقت
بخلق القرآن والله المستعان ﴿سورة العنكبوت وهي مكية حروفها ٤٥٩٥ كلمها ١٩٨١ آياتها ٦٩ آية﴾ ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾
﴿الم أحسب الناس أن يتركوا أن يقولوا آمنا وهم لا يفتنون ولقد فتنا الذين من قبلهم فليعلمن الله الذين صدقوا وليعلمن الكاذبين
أم حسب الذين يعملون السيئات أن يسبقونا سوء ما يحكمون من كان يرجوا﴾ (٧٥) لقاء الله فان أجل الله لآت وهو السميع العليم

ومن جاهد فانما يجاهد نفسه
ان الله لغنى عن العالمين والذين آمنوا
وعملوا الصالحات لنكفرن عنهم
سيئاتهم ولنجزينهم أحسن الذى
كانوا يعملون ووصينا الانسان
بوالديه حسنا وان جاهدك
لتشرك بى ما ليس لك به علم فلا
تطعهما الى مرجعكم فأنبئكم بما
كنتم تعملون والذين آمنوا وعملوا
الصالحات لندخلنهم فى الصالحين
ومن الناس من يقول آمنا بالله
فاذا أودى فى الله جعل فتنة الناس
كعذاب الله ولئن جاء نصر من ربك
ليقولن انا كنا معكم أوليس الله بأعلم
بما فى صدور العالمين وليعلمن
الله الذين آمنوا وليعلمن المنافقين
وقال الذين كفروا للذين آمنوا
اتبعوا سبيلنا ولنحمل خطاياكم
وما هم بمحاملين من خطاياهم من شئ
انهم لكاذبون وليحملن أثقالهم
وأثقالا مع أثقالهم وليستلن
يوم القيامة عما كانوا يفترون
ولقد أرسلنا نوحا الى قومه فلبث
فيهم ألف سنة إلا خمسين عاما
فأخذهم الطوفان وهم ظالمون
فأنجيناه وأصحاب السفينة وجعلناها
آية للعالمين ﴿الوقوف الم كوفى
لا يفتنون ه الكاذبين ه يسبقونا
ط يحكمون ه ج لآت ط العليم ه
لنفسه ط العالمين ه يعملون ه
حسنا ط فلا تطعهما ط تعملون
ه الصالحين ه كعذاب الله ط

قالت اذ قد استخلفتني فاني أشهد أنك برىء وأنت رسول الله فخر ساجدا بيكي فأوحى الله اليه
تبارك وتعالى ما بيكيك قد سلطانك على الارض فمرها بما شئت فقال خذهم فآخذتهم الى ما شاء
الله فقالوا يا موسى يا موسى فقال خذهم فآخذتهم الى ما شاء الله فقالوا يا موسى يا موسى فآخذتهم
قال وأصاب بنى اسرائيل بعد ذلك شدة وجوع شديد فأتوا موسى فقالوا ادع لنا ربك قال
فدعاهم فأوحى الله اليه يا موسى أتكنى فى قوم قد أظلم ما بينى وبينهم خطاياهم وقد دعوك
فلم تجبهم أما اياى لودعوا لأجبتهم حمد ثنا ابن وكيع قال ثنا أبى عن الأعمش عن المنهال عن
سعيد بن جبير عن ابن عباس فآخذتهم الى ما شاء الله فآخذتهم الى ما شاء الله فآخذتهم الى ما شاء الله
أعقابهم ثم قيل لها خذهم فآخذتهم الى ركبهم ثم قيل لها خذهم فآخذتهم الى أحقادهم ثم قيل لها
خذهم فآخذتهم الى أعناقهم ثم قيل لها خذهم فآخذتهم فذلك قوله فآخذتهم وبداره الارض
حمد ثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا على بن هاشم بن البريد عن الأعمش عن المنهال عن سعيد
ابن جبير عن ابن عباس فى قوله ان قارون كان من قوم موسى قال كان ابن عمه وكان موسى يقضى
فى ناحية بنى اسرائيل وقارون فى ناحية قال فدعا بغية كانت فى بنى اسرائيل فجعل لها جعلا على
أن ترمى موسى بنفسها فتركته اذا كان يوم تجتمع فيه بنو اسرائيل الى موسى أتاه قارون فقال
يا موسى ما حدث من سرق قال أن تقطع يده قال وان كنت أنت قال نعم قال فما حدث من زنى قال أن يرجم
قال وان كنت أنت قال نعم قال فانك قد فعلت قال ويلك بمن قال بفلانة فدعاها موسى فقال
أنشدك بالذى أنزل التوراة أصدق قارون قالت اللهم اذنشدنى فاني أشهد أنك برىء وأنت
رسول الله وأن عدو الله قارون جعل لى جعلا على أن أرميك بنفسى قال فوثب موسى فخر ساجدا
لله فأوحى الله اليه أن ارفع رأسك فقد أمرت الارض أن تطيعك فقال موسى يا أرض خذهم
فآخذتهم حتى بلغوا الحق قال يا موسى قال خذهم فآخذتهم حتى بلغوا الصدور قال يا موسى قال
خذهم قال فذهبوا قال فأوحى الله اليه يا موسى استغاث بك فلم تغته أما لو استغاث بى لأجبتة
ولا غثته حمد ثنا بشر بن هلال الصواف قال ثنا جعفر بن سليمان الضبعى قال ثنا على بن زيد
ابن جدعان قال خرج عبد الله بن الحرث من الدار ودخل المقصورة فلما خرج منها جلس وتساند
عليها وجلسنا اليه فذكر سليمان بن داود وقال يا أيها الملا أيكم يأتينى بعرضها قبل أن يأتونى مسلمين
الى قوله ان ربى غنى كريم ثم سككت عن ذكر سليمان فقال ان قارون كان من قوم موسى فبغى
عليهم وكان قد أوتى من الكنوز ما ذكر الله فى كتابه ما ان مفاتيحه لتنوء بالعصبة أوى القوة قال انما
أوتيته على علم عندى قال وعادى موسى وكان مؤذيا له وكان موسى يصفح عنه ويعفو للقرابة حتى
بنى دارا وجعل باب داره من ذهب وضرب على جدرانها صفائح الذهب وكان الملا من
بنى اسرائيل يندون عليه ويروحون فيطعمهم الطعام ويحدثونه ويضحكونه فلم تدعه شقوته
وبلاءه حتى أرسل الى امرأة من بنى اسرائيل مشهورة بالحناء مشهورة بالسب فأرسل اليها فجاءته

معكم ط العالمين ه المنافقين ه خطاياكم ط شئ ط لكاذبون ه مع أثقالهم ط فصلان الامر من المعظمين مع اتفاق الجملتين
يفترون ه غاما ط لحق الحذف أى فلم يؤمنوا فأخذهم الطوفان ط ظالمون ه للعالمين ه ﴿التفسير انه سبحانه لما قال فى خواتيم السورة
المتقدمة ان الذى فرض عليك القرآن لرادك الى معاد أى الى مكة ظاهرا ظاهرا وكان فى ذلك الرد من احتمال مشاق الحوادث ما كان قال
بعده﴾ (الم أحسب الناس) الى قوله (وهم لا يفتنون) بالجهاد أو بقول لما أمر بالدعاء الى الدين القويم فى قوله وادع الى ربك وكان دونه من

المتاعب وأعباء الرسالة ما لا يخفى بدأ السورة بما يهون على النفس بعض ذلك وأيضاً لما بين أن كل هالك له رجوع إليه رد على منكري الحشر بأن الأمر ليس على ما حسبه ولكنهم يكفون في دار الدنيا ثم يرجعون إلى مقام الجزاء والحساب قال أهل البرهان وقوع الاستفهام بعد ألم يدل على استقلالها وانقطاعها عما بعدها في هذه السورة وفي غيرها من السور وفي تصدير السورة بأمثال هذه الحروف تنبيه للخطاب وإيقاظ له من سنة الغفلة كما يقدم لذلك كلام (٧٦) له معنى مفهوم كقول القائل اسمع وكن لي ولا يقدم إلا إذا كان في الحديث شأن

وبالخطاب اهتمام ولهذا ورد بعد هذه الحروف ذكر الكتاب أو التنزيل أو القرآن الذي لا يخفى غناؤه والاهتمام بشأنه كقوله ألم ذلك الكتاب ألم الله لا اله إلا هو ألم القيوم نزل عليك الكتاب المص كتاب أنزل إليك يس والقرآن ص والقرآن ألم تنزيل الكتاب إلا ثلاث سور كهيعص ألم أحسب الناس ألم غلبت الروم ولا يخفى أن ما بعد حروف التهجى فيها من الأمور العظام التي يحق أن ينبه عليها بيانه في هذه السورة أن القرآن ثقله وعبؤه بما فيه من التكليف وبيانه في سورة مريم ظاهر لأن خلق الولد فيما بين الشيخ الفاني والعجوز العاقر معجز وكذا الأخبار عن غلبة الروم قبل وقوعها ومعنى الآية راجع إلى أن الناس لا يتركون مجرد التلفظ بكلمة الإيمان بل يؤمرون بأنواع التكليف واختلفوا في سبب نزولها فقيل نزلت في عمار بن ياسر والوليد بن الوليد وسلمة بن هشام وكانوا يعذبون بمكة وقيل نزلت في أقوام هاجروا وتبعهم الكفار فاستشهد بعضهم ونجا الباقون وقيل في مهجع ابن عبد الله مولى عمر بن الخطاب وهو أول قتييل من المسلمين رماه عاصم بن الحضرمي يوم بدر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم سيد الشهداء مهجع وهو أول من

فقال لها هل لك أن أمولك وأعطيك وأخلطك في نسائي على أن تأتيني والملا من بني إسرائيل عندي فتقول يا قارون ألا تنهى عنى موسى قالت بلى فلما جلس قارون وجاء الملا من بني إسرائيل أرسل إليهم فجاءت فقامت بين يديه فقلب الله قلبها وأحدث لها توبة فقالت في نفسها الآن أحدث اليوم توبة أفضل من أن أؤذى رسول الله صلى الله عليه وسلم وأكذب عدو الله فقالت إن قارون قال لي هل لك أن أمولك وأعطيك وأخلطك بنسائي على أن تأتيني والملا من بني إسرائيل عندي فتقول يا قارون ألا تنهى عنى موسى فلم أجدت توبة أفضل من أن لا أؤذى رسول الله صلى الله عليه وسلم وأكذب عدو الله فلما تكلمت بهذا الكلام سقط في يدي قارون ونكس رأسه وسكت الملا وعرف أنه قد وقع في هلكة وشاع كلامها في الناس حتى بلغ موسى فلما بلغ موسى اشتد غضبه فتوضأ من الماء وصلى وبكى وقال يا رب عدوك لي مؤذ أراد فضيحتي وشيئني يا رب سلطني عليه فأوحى الله إليه أن مر الأرض بما شئت تطعمك فجاء موسى إلى قارون فلما دخل عليه عرف الشر في وجه موسى له فقال يا موسى ارحمني قال يا أرض خذهم قال فاضطربت داره وساخت بقارون وأصحابه إلى الكعبيين وجعل يقول يا موسى فأخذتهم إلى ركبهم وهو يتضرع إلى موسى يا موسى ارحمني قال يا أرض خذهم قال فاضطربت داره وساخت وخسف بقارون وأصحابه إلى سرهم وهو يتضرع إلى موسى يا موسى ارحمني قال يا أرض خذهم فخسف به وبداره وأصحابه قال وقيل لموسى صلى الله عليه وسلم يا موسى ما أظفك أما وعزتي لو إياي نادى لأجبتة حدثني بشر بن هلال قال ثنا جعفر بن سليمان عن أبي عمران الجوني قال بلغني أنه قيل لموسى لا أعبد الأرض لأحد بعدك أبدا حدثنا ابن وكيع قال ثنا عبد الرحمن بن مهدي وعبد الحميد الحماني عن سفيان عن الأغر بن الصباح عن خليفة بن حصين قال عبد الحميد عن أبي نصر عن ابن عباس ولم يذكر ابن مهدي أبانصر فخسفنا به وبداره الأرض السابعة حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح قال بلغنا أنه يخسف به كل يوم مائة قامة ولا يبلغ أسفل الأرض إلى يوم القيامة فهو يتججل فيها إلى يوم القيامة حدثنا ابن وكيع قال ثنا زيد بن حبان عن جعفر بن سليمان قال سمعت مالك بن دينار قال بلغني أن قارون يخسف به كل يوم مائة قامة حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فخسفنا به وبداره الأرض ذكرنا أنه يخسف به كل يوم قامة وأنه يتججل فيها لا يبلغ قعرها إلى يوم القيامة وقوله فما كان له من فئة ينصرونه من دون الله يقول فلم يكن له جند يرجع إليهم ولا فئة ينصرونه لما نزل به من سخطه بل تبرؤا منه وما كان من المنتصرين يقول ولا كان هو ممن ينتصر من الله إذا حل به تقمته فيمتنع لقوته منها * وبخو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فما كان له من فئة ينصرونه أي جند ينصرونه وما عنده منعة يمتنع بها من الله وقد بينا معنى الفئة طيما مضى وأنها الجماعة من الناس وأصلها الجماعة التي ينفى إليها الرجل عند الحاجة إليهم للعون على

العدو

يدعى إلى باب الجنة من هذه الامة قال جار الله مفعولا الحسبان الترك وعلته والتقدير أحسبوا تركهم غير

مفتونين لقولهم آمنا قال والترك بمعنى التصيير فقوله وهم لا يفتنون حال سدمسدة ثاني مفعوليه وقال آخر من تقديره أحسبوا أنفسهم متروكة غير مفتونين لأن قالوا آمنا وأقول إن من خواص أن مع الفعل وأن مع جزأيه سدها مسددة مفعول أفعال القلوب والحكم باب الترك ههنا بمعنى التصيير غير لازم يؤيد ما ذكرنا من المعنيين قوله سبحانه في موضع آخر أم حسبتم أن تتركوا والفتنة الامتحان بشدة أئد التكليف

من مفارقة الاوطان وكل ما يحب ويستلذ ومن ملاقاته الاعداء والمصاهرة على اذاهم وسائر ما تكرهه النفس والتحقيق أن المقصود من خلق البشر هو العبادة الاخلاصة لله فاذا قال باللسان آمنت فقد ادعى طاعة الله بالحنان فلا بد له من شهود وهو الاتيان بالاركان واذا حصل الشهود فلا بد له من مذك وهو بذل النفس والمال في سبيل الرحمن فعنى الآية أحسبوا أن يقبل منهم دعواهم بلا شهود وشهود بلا مذك أو المراد أحسبوا أن يتركوا في أول المقامات لا بل يتقلون الى أعلى الدرجات وهو مقام (٧٧) الاخلاص والقربات ثم مثل حال هؤلاء بحال

السلف منهم قائلًا ولقد فتنا الذين من قبلهم أراد كذلك فعل الله بمن قبلهم لم يتركهم بمجرد قولهم آمنا بل أمرهم بالطاعات وزجرهم عن المنهيات وقوله فليعلمن الله كقوله وليعلم الله وقدمر تحقيقه في آل عمران والحاصل أن التجدد يرجع الى المعلوم لا الى العالم ولا الى العلم وذلك لان الاول زمانى دون الآخرين وأما عبارات المفسرين فقال مقاتل فليرين الله وليظهرن الله وقيل فليميزن وجوز جارا لله أن يكون وعدا ووعدا كأنه قال وليبينن الذين صدقوا وليعاقبن الكاذبين قال الامام فخر الدين الرازى فى وقت نزول الآية كانت الحكاية عن قوم قريبي العهد بالاسلام فى أول ايجاب التكليف وعن قوم مستديمي الكفر مستمرين عليه فقال فى حق الاولين الذين صدقوا بصيغة الفعل المنى عن التجدد وقال فى حق الآخرين وليعلمن الكاذبين بالصيغة المنبئة عن الثبات وانما قال يوم ينفع الصادقين صدقهم بلفظ اسم الفاعل لان الصدق يومئذ قد يرسخ فى قلوب المؤمنين بخلاف أوائل الاسلام ثم بين بقوله أم حسب الذين انزع أن من كف بشئ ولم يمثل عذب فى الحال والا يعذب فى الاستقبال نظيره قوله ولا تحسبن الذين كفروا سبقوا والحاصل أن الامهال لا يوجب

العدو ثم تستعمل ذلك العرب فى كل جماعة كانت عوناً للرجل وظهوره ومنه قول خفاف

فلم أرحبا لقاحا (١) * وخلل بين فاضحة وحجر

أشد على صروف الدهر اذا * وأمر منهم فئة بصبر

في القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ واصبح الذين تمنوا مكانه بالأمس يقولون ويكان الله يبسط الرزق لمن يشاء من عباده ويقدر لولا أن من الله علينا لحسف بنا ويكانه لا يفلح الكافرون ﴾ يقول تعالى ذكره واصبح الذين تمنوا مكانه بالأمس من الدنيا وغناه وكثرة ماله وما بسط له منها بالأمس يعنى قبل أن ينزل به ما نزل من سخط الله وعقابه يقولون ويكان الله * اختلف فى معنى ويكان الله فأما قتادة فإنه روى عنه فى ذلك قولان أحدهما ما حدثنا به ابن بشار قال ثنا محمد بن خالد ابن عثمة قال ثنا سعيد بن بشير عن قتادة قال فى قوله ويكانه قال ألم تر أنه حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ويكانه ألا ترى أنه حدثني اسمعيل بن المتوكل الأشجعي قال ثنا محمد بن كثير قال ثنا معمر عن قتادة ويكانه قال ألم تر أنه * والقول الآخر ما حدثنا الفاسم قال ثنا الحسين قال ثنا أبو سفيان عن معمر عن قتادة فى قوله ويكان الله يبسط الرزق قال أولم يعلم أن الله ويكانه ألا يعلم أنه وتأول هذا التأويل الذى ذكرناه عن قتادة فى ذلك أيضا بعض أهل المعرفة بكلام العرب من أهل البصرة واستشهد لصحة تأويله ذلك كذلك بقول الشاعر

سالتنى الطلاق أن رأيتنى * قل مالى قد جئتني بنكر

ويكان من يكن له نسب يح * بب ومن يفتقر يعيش عيش ضر

* وقال بعض نحوي الكوفة ويكان فى كلام العرب تقرير كقول الرجل أما ترى الى صنع الله واحسانه وذكر أنه أخبره من سمع أعرابية تقول لزوجها أين ابنا فقال ويكانه وراء البيت معناه أما ترى وراء البيت قال وقد يذهب بها بعض النحويين الى أنها كلمتان يريدونك أنه كأنه أراد ويكان فحذف اللام فتجعل أن مفتوحة بفعل مضمر كأنه قال ويكان علم أنه وراء البيت فأضمر اعلم قال ولم نجد العرب تعمل الظن مضمر ولا العلم وأشباهه فى أن وذلك أنه يسطل اذا كان بين الكلمتين أو فى آخر الكلمة فلما أضمر جرى مجرى المتأخر ألا ترى أنه لا يجوز فى الابتداء أن يقول يا هذا أنك قائم ويا هذا أن قتت يريد علمت أو أعلم أو ظننت أو أظن وأما حذف اللام من قولك ويكان حتى تصير ويك فقد تقوله العرب لكثيرتها فى الكلام قال عنترة

ولقد شفى نفسى وأبرأ سقمها * قول الفوارس ويك عتراً أقدم

قال وقال آخرون ان معنى قوله ويكان وى منفصلة من كان كقولك للرجل وى أما ترى ما بين يدك فقال وى ثم استأنف كأن الله يبسط الرزق وهى تعجب وكأن فى معنى الظن والعلم فهذا

(١) كذا فى النسخ ولم تقف على البيتين بعد البحث فخرهما اه كتبه مصححه

الاهمال والتعجيل فى جزاء الاعمال انما يوجد من يخاف القوت لولا الاستعجال ومعنى الاضراب أن هذا الحسبان أشنع من الحسبان الاول لان ذلك يقدر أنه لا يتمحز لا يمانه وهذا يظن أنه لا يجازى بمساويه ولهذا ختم الآية بقوله (ساء ما يحكون) والخصوص محذوف وما موصولة أو مبهمه والتقدير بئس الذى يحكون حكمهم هذا وبئس حكما يحكونه حكمهم هذا وفى الآية ابطال قول من ذهب الى ان التكليف ارشادات والا يعاد عليها ترغيب وترهيب ولا يوجب من الله تعذيب واعلم أن أصول الدين ثلاثة معرفة المبدأ وأشار اليه بقوله

آمنّا ومعرفة الوسط وهو ارسال الرسل وايضاح السبل واليه اشار بقوله وهم لا يفتنون ولقد فتنا ومعرفة المعاد اما الاشقياء وهو قوله ألم أحسب الآية واما السعداء وهو قوله (من كان يرجو) أي يأمل (لقاء) جزاء (الله فان اجل الله لات) فان أراد بالاجل الموت ففيه اشارة الى بقاء النفس بعد فراق البدن فلولا البقاء لما حصل اللقاء كقولك من كان يرجو الخير فان الخير فان له لا يفهم منه الا ايصال الخير بوصوله ومثله من كان يرجو لقاء الملك (٧٨) فان يوم الجمعة قريب انما علم أنه يقعد للناس يوم الجمعة ويحتمل أن يراد بالاجل

الوقت المضروب للحشر وقيل يرجو بمعنى يخاف من قول الهذلي * اذا سعته الدبر لم يرج لسعها * (وهو السميع) لا قول العباد صدقوا أم كذبوا (العليم) بنياتهم وطوياتهم وبسائر أعمالهم فيجازيهم بالمسموع ما لا أذن سمعت وبالمرفى ما لا عين رأت وبالنيات ما لا خطر على قلب بشر ثم بين بقوله (ومن جاهد) الآية أن فائدة التكليف والمجاهدات انما ترجع الى المكلف والله غني عن كل ذلك قال المتكلمون من الاشاعرة في الآية دلالة على أن رعاية الأصلح لا تجب على الله والا كان مستكماً بذلك وأن أفعاله لا تعلل بغرض لأن ذلك خلاف الغنى وأنه ليس في مكان والالزم افتقاره وأنه ليست قدرته بقدرة ولا عالميته بعلم لأن القدرة والعلم غيره فيلزم افتقاره ويمكن أن يجاب عن الاول بأن وجوب صدور الأصلح عنه لمقتضى الحكمة لا يوجب الاستكمال وعن الثاني بأن استتباع الفائدة لا يوجب افتقار المفيد وعن الثالث أن استصحاب المكان غير الافتقار اليه وعن الرابع أن العالم هو ما يغير ذات الله مع صفاته وفي الآية بشارة من وجه وانذار من وجه آخر وذلك أن الاستغناء عن الكل يوجب غناه عن تعذيب كل فاجر كما

وجه يستقيم قال ولم تكتبها العرب منفصلة واو كانت على هذا لكتبوها منفصلة وقد يجوز أن تكون كثرة الكلام فوصلت بما ليست منه * وقال آخر منهم ان وى تنبيهه وكان حرف آخر غيره بمعنى لعل الامر كذا وأظن الامر كذا لأن كأت بمنزلة أظن وأحسب وأعلم * وأولى الاقوال في ذلك بالصحة القول الذي ذكرنا عن قتادة من أن معناه ألم ترألم تعلم للشاهد الذي ذكرنا فيه من قول الشاعر والرواية عن العرب وأن ويكأن في خط المصحف حرف واحد ومتى وجه ذلك الى غير التأويل الذي ذكرنا عن قتادة فانه يصير حرفين وذلك أنه ان وجه الى قول من تأوله بمعنى ويلك اعلم أن الله وجب أن يفصل ويك من أن وذلك خلاف خط جميع المصاحف مع فساده في العربية لما ذكرنا وان وجه الى قول من يقول وى بمعنى التنبيه ثم استئناف الكلام بكأن وجب أن يفصل وى من كأن وذلك أيضاً خلاف خطوط المصاحف كلها فاذا كان ذلك حرفاً واحداً فالصواب من التأويل ما قاله قتادة واذ كان ذلك هو الصواب فتأويل الكلام وأصبح الذين تمنوا مكان قارون وموضعه من الدنيا بالأمس يقولون لما عاينوا ما أحل الله به من نعمته ألم تر يا هذا أن الله يسطر الرزق لمن يشاء من عباده فيوسع عليه لا لفضل منزلته عنده ولا لكرامته عليه كما كان بسط من ذلك لقارون لا لفضله ولا لكرامته عليه ويقدر يقول ويضيق على من يشاء من خلقه ذلك ويقتر عليه لا لهوانه عليه ولا لسخطة عمله وقوله لولا أن من الله علينا يقول لولا أن تفضل علينا فصرف عنا ما كنا نتمناه بالأمس لحسف بنا * واختلقت القراء في قراءة ذلك فقرأته عامة قراء الامصار سوى شبيهة لحسف بنابضم الخاء وكسر السين وذ كر عن شبيهة والحسن لحسف بنابفتح الخاء والسين بمعنى لحسف الله بنا وقوله ويكأنه لا يفلح الكافرون يقول ألم تعلم أنه لا يفلح الكافرون فتنتجح طلباتهم في القول في تأويل قوله تعالى ﴿ تلك الدار الآخرة نجعلها للذين لا يريدون علواً في الأرض ولا فساداً والعاقبة للمتقين ﴾ يقول تعالى ذكره تلك الدار الآخرة نجعل نعيمها للذين لا يريدون تكبراً عن الحق في الأرض وتجبراً عنه ولا فساداً يقول ولا ظلم الناس بغير حق وعملاً بمعاصي الله فيها وبخوالذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا عبد الله بن المبارك عن زياد بن أبي زياد قال سمعت عكرمة يقول لا يريدون علواً في الأرض ولا فساداً قال العلو التجبر حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن منصور عن مسلم البطين تلك الدار الآخرة نجعلها للذين لا يريدون علواً في الأرض ولا فساداً قال العلو التكبر في الحق والفساد الأخذ بغير الحق حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن منصور عن مسلم البطين للذين لا يريدون علواً في الأرض قال التكبر في الأرض بغير الحق ولا فساداً أخذ المال بغير حق * قال ثنا ابن يمان عن أشعث عن جعفر عن سعيد ابن جبيل للذين لا يريدون علواً في الأرض قال البني حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج قوله للذين لا يريدون علواً في الأرض قال تعظما وتجبوا ولا فساداً عملاً بالمعاصي

أنه يمكن أن يهلك كل صالح ولا شيء عليه الا أنه رجع جانب البشارة بقوله (والذين آمنوا وعملوا الصالحات) الآية حدثنا وقد مر أن الايمان في الشرع عبارة عن التصديق بجميع ما قال الله تعالى وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم تفصيلاً فما علم واجمالاً فيما لم يعلم والعمل الصالح هو الذي ندب الله ورسوله اليه والفساد ما نهى الله ورسوله صلى الله عليه وسلم عنه وعند المعتزلة الامر والنهي مترتب على الحسن والقبح ثم العمل الصالح باق لانه في مقابلة الفاسد والفساد هو الهالك النالف يقال فسد الزرع اذا خرج عن حد الانتفاع ولكن العمل عرض لا يبق بنفسه ولا بالعامل لان كل شيء هالك الا وجهه فبقاؤه انما يتصور اذا كان اوجه الله ومنه يعلم أن النية شرط في

الاعمال الصالحة وهي كونها لله تعالى وخالف زفر في نية الصوم وأبو حنيفة في نية الوضوء وقد مر ثم انه تعالى ذكر في مقابلة الايمان والعمل الصالح أمرين تكفير السيئات والجزاء بالأحسن فتكفير السيئات في مقابلة الايمان والجزاء بالأحسن في مقابلة العمل الصالح ومنه يعلم أن الايمان يقتضي عدم الخلود في النار لأن الذي كفر سيئاته يدخل الجنة لا محالة فالجزاء الأحسن يكون غير الجنة وهو ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر ولا يبعد أن يكون هو الرؤية عند من يقول بها (٧٩) وههنا بحث وهو أن قوله (لنكفرن) يستدعي

وجود السيئات حتى تكفر فالمراد بالذين آمنوا وعملوا الصالحات مسلمون مذبذبون واما قوم مشركون آمنوا فخط الايمان ما قبله أو يقال ان وعد الجميع بأشياء لا يستدعي وعد كل واحد بكل واحد من تلك الاشياء نظيره قول الملك لقوم اذا أطعتموني أكرم آباءكم وأحترم أبناءكم وهذا لا يقتضي أن يكرم آباء من توفي أبوه ويحترم ابن من لم يولد له ابن ولكن مفهومه أنه يكرم آباء من له أب ويحترم ابن من له ابن أو يقال ما من مكلف الا وله سيئة حتى الانبياء فان ترك الاولى بالنسبة اليهم سيئة بل حسنات الابرار سيئات المقربين وحين بين حسن التكليف ووقوعها وذكر ثواب من حقق التكليف أصولها وفروعها أشار بقوله (ووصينا الانسان) الآية الى أنه لا دافع لهذه السيرة ولا مانع لهذه الطريقة فان الانسان اذا اتقاد لاحد ينبغي أن يتقاد لأبويه ومع هذا لو أمره بالمعصية لا يجوز اتباعهم فكيف غيبرهم ومنه يعلم أنه لا طاعة للمخلوق في معصية الخالق ومعنى وصينا أمرنا كما أمر في قوله ووصي بها ابراهيم وقوله بوالديه أي بتعهدهما ورعاية حقوقهما وعلى هذا ينتصب حسنا بمضمير يدل عليه ما قبله أي أولهما حسنا أو أفعلا بهما حسنا كأنه قال قلنا له ذلك وقلنا له وان

حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن أشعث السمان عن أبي سلمان الأعرج عن علي رضي الله عنه قال ان الرجل يعجبه من شرك نعله أن يكون أجود من شرك صاحبه فيدخل في قوله تلك الدار الآخرة نجعلها للذين لا يريدون علوا في الأرض ولا فسادا والعاقبة للمتقين وقوله والعاقبة للمتقين يقول تعالى ذكره والجنة للمتقين وهم الذين اتقوا معاصي الله وأدوا فرائضه وبخوال الذي قلنا في معنى العاقبة قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة والعاقبة للمتقين أي الجنة للمتقين في القول في تأويل قوله تعالى ﴿ من جاء بالحسنة فله خير منها ومن جاء بالسيئة فلا يجزى الذين عملوا السيئات الا ما كانوا يعملون ﴾ يقول تعالى ذكره من جاء الله يوم القيامة باخلاص التوحيد فله خير وذلك الخير هو الجنة والنعيم الدائم ومن جاء بالسيئة وهي الشرك بالله كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله من جاء بالحسنة فله خير منها أي له منها حظ خير والحسنة الاخلاص والسيئة الشرك وقد بينا ذلك باختلاف المختلفين ودلائل على الصواب من القول فيه وقوله فلا يجزى الذين عملوا السيئات يقول فلا يشاب الذين عملوا السيئات على أعمالهم السيئة الا ما كانوا يعملون يقول الاجزاء ما كانوا يعملون في القول في تأويل قوله تعالى ﴿ ان الذي فرض عليك القرآن لرادك الى معاد قل ربى أعلم من جاء بالهدى ومن هو في ضلال مبين ﴾ يقول تعالى ذكره ان الذي أنزل عليك يا محمد القرآن كما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد في قوله ان الذي فرض عليك القرآن قال الذي أعطاك القرآن حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله ان الذي فرض عليك القرآن قال الذي أعطاك به واختلاف أهل التأويل في تأويل قوله لرادك الى معاد فقال بعضهم معناه لمصيرك الى الجنة ذكر من قال ذلك حدثني اسحق بن ابراهيم بن حبيب بن الشهيد قال ثنا عتاب بن بشر عن خصيف عن عكرمة عن ابن عباس لرادك الى معاد قال الى معدتك من الجنة حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن مهدي عن سفيان عن الأعمش عن رجل عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال الى الجنة حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن ابراهيم بن حبان سمعت أبا جعفر عن ابن عباس عن أبي سعيد الخدري لرادك الى معاد قال معاده آخرته الجنة حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن يمان عن سفيان عن السدي عن أبي مالك في ان الذي فرض عليك القرآن لرادك الى معاد قال الى الجنة ليسالك عن القرآن حدثنا أبو كريب وابن وكيع قال ثنا ابن يمان عن سفيان عن أبي صالح قال الجنة حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن مهدي عن سفيان عن السدي عن أبي صالح لرادك الى معاد قال الى الجنة حدثنا يحيى بن يمان عن سفيان عن السدي عن أبي مالك قال يردك الى الجنة ثم يسالك عن القرآن حدثنا أبو كريب قال ثنا يحيى ابن يمان عن سفيان عن جابر عن عكرمة ومجاهد قال الى الجنة حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال

جاهدك الى آخره فلو وقف على قوله بوالديه حسن ويحور أن يراد وصيتهما بآبائهما وحسنا وقلنا له (وان جاهداك) وقوله (ما ليس لك به علم) كقوله ما لم ينزل به عليكم سلطانا أي لا معلوم ليتعلق العلم به واذا كان التقليد في الايمان قبيحا فكيف يكون حال التقليد في الكفر وعلى وجوب ترك طاعة الوالدين اذا أرادوا ولدهما على الاثر دليل عقلي وذلك أن طاعتهم واجبت بأمر الله فاذا طاعة الله في الاثر كرهت به فقد أبطل طاعة الله بمطلقا ويلزم منه عدم لزوم طاعة الوالدين بأمر الله وكل ما يفضي وجوده الى عدمه فهو باطل فطاعة الوالدين في اتخاذ الشرك بالله

من الممتنعات وفي قوله (الى مرجعكم) ترغيب في رعاية حقوق الوالدين وترهيب عن عقوبتهما وان كانا كافرين الا في الدعاء الى الشرك وفيه أن المجازي للؤمن والمشرک اذا كان هو الله وحده فلا ينبغي أن يعق الوالدين لاجل كفرهما وفي قوله (فأثبتكم) دليل على أنه سبحانه عالم بالخفيات لا يعزب عنه شيء يروى أن سعد بن أبي وقاص الزهري حين أسلم قالت أمه وهي حنة بنت أبي سفيان يا سعد بلغني أنك قد صبأت فوالله لا يظنني سقف بيت وان الطعام والشراب (٨٠) على حرام حتى تكفر بمحمد وكن أحب ولدها اليها فابي سعد وبقيت ثلاثة أيام

كذلك فنزلت هذه الآية فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم سعدا أن يداريها ويرضيها بالاحسان ثم أكد جزاء من آمن وعمل صالحا بتكرير قوله (والذين آمنوا وعملوا الصالحات لندخلنهم في الصالحين) أي في زميرتهم وحسن أولئك رفيقا قال الحكماء أي في المجردين الذين لا كون لهم ولا فساد فيدخل فيه العلويات عندهم ثم بين حال أهل النفاق بعد تقرير حال أهل الكفر والوفاق فقال (ومن الناس من يقول آمنا بالله) يعني أنا والمؤمنون حقا آمنا ادعى أن إيمانه كإيمانهم فأخبر أن إيمانه لا تحقيق له بدليل قوله (فاذا أودى في الله) أي في سبيله ودينه (جعل فتنة الناس كعذاب الله) قال جار الله أي جعل فتنة الناس صارفة عن الإيمان كما أن عذاب الله صارف للمؤمنين عن الكفر وهذا على التوهم أو كما يجب أن يكون عذاب الله صارفا وهذا في الواقع وقيل جزعوا من عذاب الناس كما جزعوا من عذاب الله وبالجملة معناه أنهم جعلوا فتنة الناس مع ضعفها وانقطاعها كعذاب الله الأليم الدائم حتى تردوا في الأمر وقالوا ان آمننا نتعرض للتأذي من الناس وذلك أنهم كانوا يسمهم أذى من الكفار وان تركوا الإيمان نتعرض لما توعدنا به محمد فاخترنا

ثنا أبو تميلة عن أبي حمزة عن جابر عن عكرمة وعطاء ومجاهد وأبي قزعة والحسن قالوا يوم القيامة * قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح عن مجاهد لراذك الى معاد قال يحيى بك يوم القيامة * قال ثنا الحسين قال ثنا أبو سفيان عن معمر عن الحسن والزهرى قال معاده يوم القيامة حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله لراذك الى معاد قال يحيى بك يوم القيامة حدثنا ابن بشار قال ثنا هوزة قال ثنا عون عن الحسن في قوله لراذك الى معاد قال معادك من الآخرة حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة في قوله لراذك الى معاد قال كان الحسن يقول أي والله ان له لمعاد ايبعثه الله يوم القيامة ويدخله الجنة * وقال آخرون معنى ذلك لراذك الى الموت ذكر من قال ذلك حدثني اسحق بن وهب الواسطي قال ثنا محمد بن عبد الله الزبيري قال ثنا سفيان بن سعيد الثوري عن الأعمش عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس لراذك الى معاد قال الموت حدثنا ابن وكيع قال ثنا يحيى بن يمان عن سفيان عن السدي عن رجل عن ابن عباس قال الى الموت * قال ثنا أبي عن اسراييل عن جابر عن أبي جعفر عن سعيد لراذك الى معاد قال الى الموت حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن يمان عن سفيان عن السدي عن سمع ابن عباس قال الى الموت حدثنا أبو كريب وابن وكيع قال ثنا ابن يمان عن سفيان عن الأعمش عن سعيد بن جبيرة قال الى الموت حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن الأعمش عن رجل عن سعيد بن جبيرة في قوله لراذك الى معاد قال الموت حدثنا القاسم قال ثنا أبو تميلة عن أبي حمزة عن جابر عن عدي بن ثابت عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال الى الموت أو الى مكة * وقال آخرون بل معنى ذلك لراذك الى الموضع الذي خرجت منه وهو مكة ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا يعلى بن عبيد عن سفيان العصفري عن عكرمة عن ابن عباس لراذك الى معاد قال الى مكة حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس لراذك الى معاد قال يقول لراذك الى مكة كما أخرجك منها حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن يمان قال أخبرنا يونس بن أبي اسحق عن مجاهد قال مولده بمكة حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن يونس بن أبي اسحق قال سمعت مجاهدا يقول لراذك الى معاد قال الى مولدك بمكة حدثنا ابن حميد قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا يونس بن عمرو وهو ابن أبي اسحق عن مجاهد في قوله ان الذي فرض عليك القرآن لراذك الى معاد قال الى مولدك بمكة حدثني الحسين بن علي الصديقي قال ثنا أبي عن الفضيل بن مرزوق عن مجاهد أبي الحجاج في قوله ان الذي فرض عليك القرآن لراذك الى معاد قال الى مولدك بمكة حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني عيسى بن يونس عن أبيه عن مجاهد قال الى مولدك بمكة * والصواب من القول في ذلك عندي قول من قال لراذك الى عادتك من الموت أو الى عادتك حيث ولدت وذلك

الاحترار عن التعرض العاجل وناقوا وانما قال فتنة الناس ولم يقل عذاب الناس لان فعل العباد ابتلاء من الله وليس أن في الآية منع من اظهار كلمة الكفر كرها وانما المنع من اظهارها مع مواطاة القلب التي كانوا عليها ومما يؤكده تذبذبهم قوله (ولئن جاء نصر من ربك) ويلزمه الغنيمه غالبا (ليقولن انا كنا معكم) يعني دأب المنافق أنه اذا رأى اليه الكافر أظهر ما أضمر من الكفر وان كان النصر للؤمن أضمر ما أضمر وأظهر المعية وادعى التبعية وفي تخصيص اسم الرب بالمقام إشارة الى أن التوبة والرحمة هي التي أوجبت النصر ثم أخبر

انه سبحانه اعلم بما في صدور العالمين منهم بما في صدورهم لانه خير بما بأنفسهم كما هي وهم لا يعرفون نفوسهم كما هي فالتلبس لا يفيد المناق بالنسبة الى الله شيئاً لانه لا يجوز عليه الالتباس دليله قوله (وليعلمن الله الذين آمنوا وليعلمن المنافقين) وفيه وعد للمؤمنين ووعد للمنافقين اعتبر أمر القلب ههنا وهو في المؤمن التصديق وفي المنافق النفاق واعتبر في أول السورة أمر اللسان وهو في الكافر الكذب لانه يقول الله غير موجود أو الله أكثر من واحد وفي المؤمن الصدق لانه يقول الله واحد وحيد (٨١) بين أحوال الفرق الثلاثة وذكر أن الكافر يدعو

من يقول آمنت الى الكفر بالفتنة وبين أن عذاب الله فوقها وكان للكافر أن يقول للمؤمن لم تصبر في الذل على الايذاء ولم لاتدفع الذل والعذاب عن نفسك بموافقتنا وكان جواب المؤمن أن يقول خوفاً من عذاب الله على خطيئة مذهبكم فقالوا الا خطيئة فيه وان كان فيه خطيئة فعلينا أن نأمر الى جميع ذلك بقوله (وقال الذين كفروا للذين آمنوا اتبعوا سبيلنا ولنحمل خطاياكم) أرادوا وليجتمع هذان الأمران في الحصول أن تاتوا بطريقتنا وأن نحمل خطاياكم نظيره ليكن منك العطاء وليكن مني الدعاء وليس هو في الحقيقة أمر طلب وإيجاب ولكنه حكاية قول صناديد قريش كانوا يقولون لمن آمن منهم لا نبعث نحن ولا اثم فان عسى كان جزاء ومعاد فانا نحمل عنكم الاثم وترى نظيره في الاسلام يشجع أحدهم أخاه على ارتكاب بعض المآثم فيقول افعلى هذا واثم على ولم من مغرور بمثل هذا الضمان ثم خبر الله تعالى عنهم بأنهم لا يحملون شيئاً من خطاياهم ولا ريب أن هذا مخالف لما زعموا من أنهم يحملون أوزارهم فلهذا حكم الله عليهم بأنهم كاذبون ويجوز أن يكونوا كاذبين لأنهم وعدوا وفي قلوبهم نية الخلف ولا حاجة في توجيه تسميتهم كاذبين

أن المعاد في هذا الموضع المفضل من العادة ليس من العود الآن يوجه موجه تأويل قوله لرادك لمصيرك فيتوجه حينئذ قوله الى معاد الى معنى العود ويكون تأويله أن الذي فرض عليك القرآن لمصيرك الى أن تعود الى مكة مفتوحة لك فان قال قائل فهذه الوجوه التي وصفت في ذلك قد فهمناها فما وجه تأويل من تأوله بمعنى لرادك الى الجنة قيل ينبغي أن يكون وجه تأويله ذلك كذلك على هذا الوجه الآخر وهو لمصيرك الى أن تعود الى الجنة فان قال قائل أو كان أخرج من الجنة فيقال له نحن نعيدك اليها قيل لذلك وجهان أحدهما أنه ان كان أبوه آدم صلى الله عليه وآله أخرج منها فكان ولده باخراج الله إياه منها قد أخرجوا منها فمن دخلها فكان يرد اليها بعد الخروج والثاني أن يقال انه كان صلى الله عليه وسلم دخلها ليلة أسرى به كما روى عنه أنه قال دخلت الجنة فرأيت فيها قصرًا فقلت لمن هذا فقالوا العمر بن الخطاب ونحو ذلك من الأخبار التي رويت عنه بذلك ثم رد الى الأرض فيقال له أنت الذي فرض عليك القرآن لرادك لمصيرك الى الموضع الذي خرجت منه من الجنة الى أن تعود اليه فذلك ان شاء الله قول من قال ذلك وقوله قل ربي أعلم من جاء بالهدى ومن هو في ضلال مبين يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد هؤلاء المشركين ربي أعلم من جاء بالهدى الذي من سلكه نجا ومن هو في جور عن قصد السبيل منا ومنكم وقوله مبين يعني أنه يبين للفكر الفهم اذا تأمله وتدبره أنه ضلال وجور عن الهدى ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (وما كنت ترجوا أن يلقى اليك الكتاب الا رحمة من ربك فلا تكون ظهيرا للكافرين) يقول تعالى ذكره وما كنت ترجوا يا محمد أن ينزل عليك هذا القرآن فتعلم الانبياء والأخبار عن الماضين قبلك والحادثة بعدك مما لم يكن بعد ما لم تشهد ولا تشهد ثم تتلوه على قومك من قريش الا أن ربك رحمك فأنزله عليك فقوله الا رحمة من ربك استثناء منقطع وقوله فلا تكون ظهيرا للكافرين يقول فاحمد ربك على ما أنعم به عليك من رحمته اياك بانزاله عليك هذا الكتاب ولا تكون عوناً لمن كفر بربك على كفره به وقيل ان ذلك من المؤخر الذي معناه التقديم وان معنى الكلام ان الذي فرض عليك القرآن فأنزله عليك وما كنت ترجوا أن ينزل عليك فتكون نبيا قبل ذلك لرادك الى معاد ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (ولا يصدقك عن آيات الله بعداذ أنزلت اليك وادع الى ربك ولا تكون من المشركين) يقول تعالى ذكره ولا يصرفك عن تبليغ آيات الله وحججه بعد أن أنزلها اليك ربك يا محمد هؤلاء المشركون بقولهم لولا أوتى مثل ما أوتى موسى وادع الى ربك وبلغ رسالته الى من أرسلك اليه بها ولا تكون من المشركين يقول ولا تترك الدعاء الى ربك وتبليغ المشركين رسالته فتكون ممن فعل فعل المشركين بمعصيته ربه وخلافه أمره ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (ولا تدع مع الله الها آخر الا اله الا هو كل شيء هالك الا وجهه له الحكم واليه ترجعون) يقول تعالى ذكره ولا تعبد يا محمد مع معبودك الذي له عبادة كل شيء معبودا آخر سواه وقوله لا اله الا هو يقول لا معبود تصالح له العبادة الا الله الذي كل شيء هالك الا وجهه

(١١) - (ابن جرير) - (العشرون) الى التشبيه الذي ذكره في الكشف أما الجمع بين قوله (وما هم بحاملين) وبين قوله (وليعلمن أنقلاهم وأثقالهم) فهو أن النفي راجع الى الحمل الذي يخفف عن صاحبه بسببه والاثبات يرجع الى أنهم يحملون وزر الاضلال ووزر الضلال مع أن أتباعهم حاملون وزر الضلال كما قال عليه الصلاة والسلام من سن سنة سيئة فعليه وزرها ووزر من عمل بها من غير أن ينقص من وزره شيء قال (وليسئلن) سؤال تفريع (يوم القيامة عما كانوا يفترون) من أنه لا حشر وعلى تقدير وجوده يحملون

خطايا التابعين ثم أجمل قصة نوح ومن بعده تصديقاً لقوله في أول السورة ولقد فتنا الذين من قبلهم وفيه تثبيت للنبي عليه الصلاة والسلام كأنه قيل له ان نوحا لبث ألف سنة تقريباً يدعو قومه ولم يؤمن منهم الا قليل فانت أولى بالصبر لقلة مدة لبثك وكثرة عدد أمتك وفيه تحذير لكفار قريش فان أولئك الكفار ما نجوا من العذاب مع تلك الاعمار الطوال فهو لا كيف يسلمون أم كيف يغترون * سؤال ما الفائدة في قوله ألف سنة الانحسين عامادون أن يقول تسعمائة (٨٣) وخمسين الجواب لان العبارة الثانية تحتل التجويز والتقريب فان من قال

عاش فلان ألف سنة يمكن أن يتوهم أنه يدعي ذلك تقريباً لا تحقيقاً فاذا قال الأشهر أو الاسنة زال ذلك الوهم وأيضاً المقصود تثبيت النبي صلى الله عليه وسلم وذكر الألف الذي هو عقد معتبر وصل الى هذا الغرض وانما جاء بالميز في المستثنى مخالفاً في المستثنى منه تجنباً من التكرار الخالي عن الفائدة وتوسعة في الكلام قال بعض الاطباء العمر الطبيعي للانسان مائة وعشرون سنة فاعترضوا عليهم بعمر نوح عليه السلام وغيره وذلك أن المفسرين قالوا عمر نوح ألفاً وخمسين سنة بعث على رأس أربعين ولبث في قومه تسعمائة وخمسين وعاش بعد الطوفان ستين وعن وهب أنه عاش ألفاً وأربعمائة سنة ويمكن أن يقال انهم أرادوا بالطبيعي ما كان أكثر في أعصارهم ولا يتأ في هذا كون بعض الاعمار زائداً على هذا القدر بطريق نحرق العادة على أن العادة قد تختلف باختلاف الاعصار والادوار ولهذا قال صلى الله عليه وسلم أعمار امتي ما بين الستين الى السبعين والطوفان ما عم كل المكان بكثرة وغلبة من سيل أو ظلام ليل وفي قوله (وهم ظالمون) دليل على أن العذاب أخذهم وهم مصررون على الظلم ولو كانوا قد تركوا ما أهلكهم والضمير في قوله (وجعلناها) اما للحادثة أو للقصة أو للسفينة وأعاجيب هذه القصة

واختلف في معنى قوله الاوجه فقال بعضهم معناه كل شيء هالك الا هو * وقال آخرون معنى ذلك الاما أريد به وجهه واستشهدوا لتأويلهم ذلك كذلك بقول الشاعر

أستغفر الله ذنبا لست محصيه * رب العباد اليه الوجه والعمل

وقوله له الحكم يقول له الحكم بين خلقه دون غيره ليس لأحد غيره معه فيهم حكم واليه ترجعون يقول واليه تردون من بعد مما تكلم في قضى بينكم بالعدل فيجازي مؤمنكم جزاءهم وكفاركم ما وعدهم آخر تفسير سورة القصص

(تفسير سورة العنكبوت)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

القول في تأويل قوله تعالى (ألم أحسب الناس أن يتركوا أن يقول آمنا وهم لا يفتنون) قال أبو جعفر وقد بينا معنى قول الله تعالى ذكره ألم وذكرنا أقوال أهل التأويل في تأويله والذي هو أولى بالصواب من أقوالهم عندنا بشواهد فيما مضى بما أغنى عن أعادته في هذا الموضع وأما قوله أحسب الناس أن يتركوا أن يقول آمنا وهم لا يفتنون فان معناه أظن الذين خرجوا يادعون يا محمد أصحابك من أذى المشركين اياهم أن تركهم بغير اختبار ولا ابتلاء امتحان بأن قالوا آمنا بك يا محمد فصدقناك فما جئتنا به من عند الله كلالنا خبرهم ليتبين الصادق منهم من الكاذب وبخو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعاً عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله آمنا وهم لا يفتنون قال يفتنون في أنفسهم وأموالهم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وهم لا يفتنون أي لا يفتنون حدثنا ابن بشار قال ثنا مؤمل قال ثنا سفيان عن أبي هاشم عن مجاهد في قوله وهم لا يفتنون قال لا يفتنون فأن الأولى منصوبة بحسب والثانية منصوبة في قول بعض أهل العربية بتعلق يتركوا بها وأن معنى الكلام على قوله أحسب الناس أن يتركوا لأن يقولوا آمنا فلما حذفت اللام الخافضة من لأن نصبت على ما ذكرت وأما على قول غيره فهي في موضع خفض باضمار الخافض ولا تكاد العرب تقول تركت فلانا أن يذهب فتدخل أن في الكلام وانما تقول تركته يذهب وانما أدخلت أن ههنا لا كفاء الكلام بقوله أن يتركوا اذ كان معناه أحسب الناس أن يتركوا وهم لا يفتنون من أجل أن يقولوا آمنا فكان قوله أن يتركوا مكتفية بوقوعها على الناس دون أخبارهم وان جعلت أن في قوله أن يقولوا منصوبة بنية

تكرير وأحوال السفينة وأحوالها قد تقدمت مراراً ولا ريب أنها آيات يجب أن يستدل بها على موجدتها في التأويل أقسم بفردانيته وبآلائه ونعمائه أنه مهما يكون من العبد التقرب اليه بأصناف العبودية يكون منه التقرب الى العبد بالطاف الربوبية يؤكده قوله أحسب الناس أي الناسون من أهل البطالة أن يتركوا مجرد الدعوى ولا يطالبون بالبلوى فالمحبة والمحنة توأمان وبالا امتحان يكرم الرجل أو يهان فمن زاد قدر معناه زاد قدر

القلوب بصدا الحسبان ورين
الكفران ليتوهموا أن يسبقونا
بالعدوان عن طريق سنتنا
في الانتقام من أهل الحال والاحرام
سواء ما يحكوت بالنتجة عن
الدركات باتباع الشهوات هيئات
هيئات من كان يرجو لقاء الله فان
أجل الله لآت فان من رجي عمره
في رجاء لقائنا فهو الذي نبيح له النظر
الى جمالنا وهو السميع لأئين المشتاقين
العليم بطويات الصادقين ومن
جاهد بالسعي في طلبنا فانما يجاهد
لنفسه لانها بالتخليّة عن الاخلاق
الذميمة وبالتخليّة بالصفات الحميدة
تخلص عن الامارية وتستاهل
للطمئنية فتستحق الجذبة ارجعي
الى ربك والذين آمن قلوبهم بحبنا
وعملوا الصالحات ببذل الوجود
في طلب جودنا لنكفروا عنهم
سيئات وجودهم المجازي ولنجزى بهم
وجودا حقيقيا أحسن منه وان
جاهدك للتشرك بي فيه اشارة الى
أن المريد اذا تمسك بذيل شيخ كامل
وتوجه الى الحضرة بعزيمة من عزائم
الرجال فان منعه الوالدان عن ذلك
فعليه أن لا يطيعهما لانه سبب
ولادته في عالم الارواح وهما سبب
ولادته في عالم الاشباح كما قال
عيسى عليه السلام لن يبلغ ملكوت
السموات والارض من لم يولد مرتين
فهو أحق برعاية الحقوق منهما
جعل فتنة الناس كعذاب الله فيه

أن المؤمن من كف الأذى والولى من يتحمل من الخلق الأذى ولا ترشح عنه الشكوى من البلوى كالارض يلقى عليها كل قبيح فينبت منها كل مريع والمنافق اذا لم يكن فى حماية خشية الله يفترسه خوف الخلق اذا أودى فى الله وقال الذين كفروا فيه أن كافر النفس وصفاته يقولون بلسان الطبيعة الانسانية لموسى القلب والسر والروح وصفاتهم اتبعوا سبيلنا فى طلب الشهوات الحيوانية ولنحمل خطاياكم أى ندفع عنكم ضرر ما يرجع اليكم فى متابعة شهوات الدنيا وطبيعتها وما هم بحاملين شيئا من خطاياهم وهو العمى والصمم والبكم وسائر الصفات النفسانية

ولكن يحملون أثقالهم هذه الاوقات مع الآفات التي تخص بها والله أعلم بالصواب (وابراهيم اذ قال لقومه اعبدوا الله واتقوه ذلكم خير لكم ان كنتم تعلمون انما تعبدون من دون الله اوثانا وتخلقون افكا ان الذين تعبدون من دون الله لا يملكون لكم رزقا فابتغوا عند الله الرزق واعبدوه واشكروا له اليه ترجعون وان تكذبوا فقد كذب أمم من قبلكم وما على الرسول الا البلاغ المبين أولم يروا كيف يبدئ الله الخلق ثم يعيده ان ذلك على الله يسير قل سيروا في الارض (٨٤) فانظروا كيف بدأ الخلق ثم الله ينشئ النشأة الآخرة ان الله على كل شيء قدير

يعذب من يشاء ويرحم من يشاء واليه تقلبون وما أتم بمعجزين في الارض ولا في السماء وما لكم من دون الله من ولي ولا نصير والذين كفروا بآيات الله ولقائه أولئك يئسوا من رحمتي وأولئك لهم عذاب أليم فما كان جواب قومه الا أن قالوا اقتلوه أو حرقوه فأنجاه الله من النار ان في ذلك لآيات لقوم يؤمنون وقال انما اتخذتم من دون الله اوثانا مودة بينكم في الحياة الدنيا ثم يوم القيامة يكفر بعضكم ببعض ويلعن بعضكم بعضا وماواكم النار وما لكم من ناصرين فآمن له لوط وقال اني مهاجر الى ربي انه هو العزيز الحكيم ووهبنا له اسحق ويعقوب وجعلنا في ذريته النبوة والكتاب وآتيناه ابره في الدنيا وانه في الآخرة من الصالحين ولوطا اذ قال لقومه انكم لتأتون الفاحشة ما سبقكم بها من أحد من العالمين أنتم لتأتون الرجال وتقطعون السبيل وتأتون في ناديكم المنكر فما كان جواب قومه الا أن قالوا اتتنا بعذاب الله ان كنت من الصادقين قال رب انصرني على القوم المفسدين ولما جاءت رسلنا ابراهيم بالبشرى قالوا انا مهلكواهل هذه القرية ان أهلها كانوا ظالمين قال ان فيها لوطا قالوا نحن أعلم بمن فيها لننجينه وأهله الا امرأته كانت من

أن يسبقونا يقول أن يعجزونا فيفوتونا بأنفسهم فلا تقدر عليهم فننتقم منهم لشركهم بالله * ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله أم حسب الذين يعملون السيئات أي الشرك أن يسبقونا حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد أن يسبقونا أن يعجزونا وقوله ساء ما يحكون يقول تعالى ذكره ساء حكمهم الذي يحكون بأن هؤلاء الذين يعملون السيئات يسبقوننا بأنفسهم ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (من كان يرجو لقاء الله فان أجل الله لآت وهو السميع العليم ومن جاهد فانما يجاهد لنفسه ان الله لَغني عن العالمين) يقول تعالى ذكره من كان يرجو الله يوم لقاءه ويطمع في ثوابه فان أجل الله الذي أجله لبعث خلقه للجزاء والعقاب لآت قريبا وهو السميع يقول والله الذي يرجو هذا الراعي بقلائه ثوابه السميع لقوله آمنا بالله العليم بصدق قوله انه قد آمن من كذبه فيه وقوله ومن جاهد فانما يجاهد لنفسه يقول ومن جاهد عدوه من المشركين فانما يجاهد لنفسه لانه يفعل ذلك ابتغاء الثواب من الله على جهاده والحرب من العقاب فليس بالله الى فعله ذلك حاجة وذلك أن الله غني عن جميع خلقه له الملك والخلق والامر ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (والذين آمنوا وعملوا الصالحات لنكفرن عنهم سيئاتهم ولنجزينهم أحسن الذي كانوا يعملون) يقول تعالى ذكره والذين آمنوا بالله ورسوله فصحب ايمانهم عند ابتلاء الله اياهم وفتنته لهم ولم يرتدوا عن اديانهم بأذى المشركين اياهم وعملوا الصالحات لنكفرن عنهم سيئاتهم التي سلفت منهم في شركهم ولنجزينهم أحسن الذي كانوا يعملون يقول ولنتبينهم على صالحت أفعالهم في اسلامهم أحسن ما كانوا يعملون في حال شركهم مع تكفيرنا سيئات أعمالهم ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (ووصينا الانسان بوالديه حسنا وان جاهدك لتشرك بي ما ليس لك به علم فلا تطعهما الى مرجعكم فأنبئكم بما كنتم تعملون) يقول تعالى ذكره ووصينا الانسان فيما أنزلنا الى رسولنا بوالديه أن يفعل بهما حسنا واختلف أهل العربية في وجه نصب الحسن فقال بعض نحوي البصرة نصب ذلك على نية تكرير وصينا وكأن معنى الكلام عنده ووصينا الانسان بوالديه ووصينا حسنا وقال قديقول الرجل وصيته خيرا أي بخير وقال بعض نحوي الكوفة معنى ذلك ووصينا الانسان أن يفعل حسنا ولكن العرب تسقط من الكلام بعضه اذا كان فيما بقي الدلالة على ما سقط وتعمل ما بقي فيما كان يعمل فيه المحذوف فنصب قوله حسنا وان كان المعنى ما وصفت ووصينا لانه قد ناب عن الساقط وأنشد في ذلك

عجبت من دهماء اذ تشكرونا * ومن أبي دهماء اذ يوصينا * خيرا بها كأننا جافونا

وقال معنى قوله يوصينا خيرا أن تفعل بها خيرا فاكثف يوصينا منه وقال ذلك نحو قوله فطفق مسحاً أي يمسح مسحاً وقوله وان جاهدك لتشرك بي ما ليس لك به علم فلا تطعهما يقول ووصينا

الغابرين ولما أن جاءت رسلنا لوطا سمى بهم وضاق بهم ذرعا وقالوا لا تخف ولا تحزن انا منجوك وأهلك الا امرأتك الانسان كانت من الغابرين انا منزلون على أهل هذه القرية رجلا من السماء بما كانوا يفسقون ولقد تركنا منها آية بينة لقوم يعقلون والى مدين أخاهم شعيبا فقال يا قوم اعبدوا الله وارجوا اليوم الآخر ولا تعثوا في الارض مفسدين فكذبوه فأخذتهم الرحفة فأصبحوا في دارهم جاثمين وعادا وثمود وقد تبين لكم من مساكنهم وزين لهم الشيطان أعمالهم فصلى عنهم عن السبيل وكانوا مستبصرين وقارون وفرعون وهامان

ولقد جاءهم موسى بالبينات فاستكبروا في الارض وما كانوا سابقين فكلا أخذنا بذنبه فمنهم من أرسلنا عليه حاصبا ومنهم من أخذته الصيحة ومنهم من خسفنا به الارض ومنهم من أغرقنا وما كان الله ليظلمهم ولكن كانوا أنفسهم يظلمون مثل الذين اتخذوا من دون الله أولياء كمثل العنكبوت اتخذت بيتا وإن أوهن البيوت لبيت العنكبوت لو كانوا يعلمون ﴿٨٥﴾ القرآن أولم تروا ابتاء الخطاب حمزة وعلى وخلف وعاصم سوى حفص والمفضل النشاء بفتح الشين بعدها ألف (٨٥) ممدودة حيث كان ابن كثير وأبو عمرو ومودة

بالرفع بينكم بالجر على الاضافة ابن كثير وأبو عمرو وسهل ويعقوب وعلى وأبو زيد عن المفضل مودة بالرفع بينكم بالفتح الشموني والبرجي مودة بالنصب بينكم على الاضافة حمزة وحفص الباقر مودة بالنصب بينكم بالفتح ربي انه بفتح الياء أبو جعفر ونافع وأبو عمرو انكم بهمز واحد أينكم بهمزة بعدها ياء ابن كثير ونافع غير قالون وسهل ويعقوب زيد مثله بزيادة مدة في الثانية يزيد وقالون كلاهما مثل هذه الثانية أبو عمرو والاولى بهمزة واحدة الثانية بهمزين ابن عامر وحفص هشام يدخل بينهما مدة الباقر بهمزين فيهما أنكم كنظائره لنجينة بسكون النون من الانجاء يعقوب وحمزة وعلى وخلف سى بهم كما ذكر في هود ومنجوك من الانجاء ابن كثير ويعقوب وحمزة وعلى وخلف وعاصم غير حفص والمفضل منزلون بالتشديد ابن عامر وعمود غير مصروف في الحالين حمزة وحفص وسهل ويعقوب الوقوف واتقوه ط تعلمون ه افكا ط واشكروا له ط ترجعون ه من قبلكم ج للعطف مع الاختلاف بالاثبات والنفي المبين ه يعيده ط يسير ه الاخرة ط قدیر ه ج لان ما بعده يصلح وصفا واستئنافا من يشاء ط

الانسان فقلنا له ان جاهدك والداك لتشرك بي ما ليس لك به علم أنه ليس لي شريك فلا تطعهما فتشرك بي ما ليس لك به علم ابتغاء مرضاتهما ولكن خالفهما في ذلك الى مرجعكم يقول تعالى ذكره الى معادكم ومصيركم يوم القيامة فأنبئكم بما كنتم تعملون يقول فأنبئكم بما كنتم تعملون في الدنيا من صالح الاعمال وسيأتها ثم أجازيكم عليها المحسن بالاحسان والمسيء بما هو أهله وذو ان هذه الآية نزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم بسبب سعد بن أبي وقاص ذكر من قال ذلك حديثا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ووصينا الانسان بوالديه حسنا الى قوله فأنبئكم بما كنتم تعملون قال نزلت في سعد بن أبي وقاص لما هاجر قالت أمه والله لا يظنني بيت حتى يرجع فأنزل الله في ذلك أن يحسن اليهما ولا يطيعهما في الشرك ﴿٨٦﴾ القول في تأويل قوله تعالى ﴿والذين آمنوا وعملوا الصالحات لندخلنهم في الصالحين﴾ يقول تعالى ذكره والذين آمنوا بالله ورسوله وعملوا الصالحات من الاعمال وذلك أن يؤدوا فرائض الله ويحتنبوا محارمه لندخلنهم في الصالحين في مدخل الصالحين وذلك الجنة ﴿٨٧﴾ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ومن الناس من يقول آمنا بالله فاذا أودى في الله جعل فتنة الناس كعذاب الله ولئن جاء نصر من ربك ليقولن انا كنا معكم أوليس الله بأعلم بما في صدور العالمين﴾ يقول تعالى ذكره ومن الناس من يقول أقررنا بالله فوجدناه فاذا آذاه المشركون في اقراره بالله جعل فتنة الناس اياه في الدنيا كعذاب الله في الآخرة فارتد عن ايمانه بالله راجعا على الكفر به ولئن جاء نصر من ربك يا محمد أهل الايمان به ليقولن هؤلاء المرتدون عن ايمانهم الجاعلون فتنة الناس كعذاب الله انا كنا أي المؤمنون معكم ننصركم على أعدائكم كذبا وافكا يقول الله أوليس الله بأعلم أيها القوم من كل أحد بما في صدور جميع خلقه القائلين آمنا بالله فاذا أودى في الله ارتد عن دين الله وغيرهم فكيف يخادع من كان لا يخفى عليه خافية ولا يستتر عنه سر ولا علانية وبخوالذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حديثي محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله ومن الناس من يقول آمنا بالله فاذا أودى في الله جعل فتنة الناس كعذاب الله قال فتنته أن يرتد عن دين الله اذا أودى في الله حديثي محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحديثي الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله فاذا أودى في الله جعل فتنة الناس كعذاب الله الى قوله وليعلمن المنافقين قال أناس يؤمنون بالستهم فاذا أصابهم بلاء من الله أو مصيبة في أنفسهم افتتوا بفعلوا ذلك في الدنيا كعذاب الله في الآخرة حدث عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول قوله ومن الناس من يقول آمنا بالله الآية نزلت في ناس من المنافقين بمكة كانوا يؤمنون فاذا أودوا وأصابهم بلاء من المشركين رجعوا الى الكفر مخافة من يؤذيهم وجعلوا أذى الناس في الدنيا كعذاب الله حديثي يونس قال أخبرنا ابن وهب

لا تقطاع النظم بتقديم المفعول مع اتفاق الجملتين تقلبون ه السماء ز فصلايين الامرين المعظمين مع اتفاق الجملتين نصير ه أليم ه النار ط يؤمنون ه أوثانا ج لمن قرأ مودة بالرفع الدنيا ج لاختلاف الجملتين والفصل بين تباين الدارين بعضا ط لاختلاف الجملتين مع اتحاد المقصود من ناصرين ه قيل لا وقف لتعلق الفاء لوط م لان قوله وقال فاعله ابراهيم ولو وصل لأوهم اتحاد الفاعل ربي ط الحكيم ه الدنيا ج للابتداء بان مع واو العطف الصالحين ه الفاحشة ز لان ما بعده يصلح مستأنفا وحالا أو وصفا العالمين ه المنكر ط

لا انتهاء الخطاب لا ابتداء الجواب الصادقين ه المفسدين ه بالبشرى لا لأن قالوا جواب لم القرية ج لا ابتداء بان مع احتمال التعليل ظالمين ه وقد يوصل دلالة على تدارك ابراهيم لوطا ط بمن فيها ج لأن لام التوكيد تقتضى قسما أى والله لننجينه مع تمام المقصود فى التنجية الامراته ج لان ما بعده يصلح مستانفا فى النظم ولكنه حال المرأة لان المستثنى مشبه بالمفعول أى يستثنى امرأته كاشنة من الغابرين ولا تحزن ط فصلايين البشارتين (٨٦) وتوفير الفرح الغابرين ه يفسقون ه يعقلون ه شعيبا لا لتعلق الفاء مفسدين ه

جائمين ه لان عادايحتمل أن يكون منصوبا بأخذتهم أو بمحذوف أى واذا كر وهذا أوجه لأن قوله وقدتين حال ولا يحسن أن يكون عامله فأخذتهم والأوجه انتصابه بمحذوف وهو اذ كر أو أهلكنا مساكنهم ط لان التقدير مقدرين وعامله فأخذتهم مستبصرين ه ج للعطف وهامان يحتمل عندى الوقف وقيل لا بناء على أن قوله ولقد جاءهم حال عامله فأخذتهم سابقين ه لانقطاع النظم بتقديم المفعول مع اتفاق الجملتين بذنبه ط وكذلك حاصبا ط وأخذته الصبيحة ط وخسفنا به الارض ط وأغرقنا ط لعطف الجمل والوقف أوجه تفصيلا لأنواع النقم واهمال الفرصة الاعتبار يظلمون ه العنكبوت ج لان ما بعده يصلح وصفا واستئنافا بيتا ط العنكبوت ج لان وهن بيت العنكبوت معلق يعلمون ه التفسير قوله (وابراهيم) منصوب بمضمر وهو اذ كر وقوله (اذ قال) بدل منه بدل الاشتمال لان الاحيان تشتمل على ما فيها أى اذ كر وقت قوله لقومه وجوز أن يكون معطوفا على نوحا فأورد عليه أن الارسال قبل الدعوة فكيف يكون وقت الدعوة ظرفا للارسال وأجيب بأن الارسال أمر ممتد الى أوان الدعوة أو المراد أرسلناه حين كان صالحا

قال قال ابن زيد فى قول الله فاذا أودى فى الله جعل فتنة الناس كعذاب الله قال هو المنافق اذا أودى فى الله رجع عن الدين وكفر وجعل فتنة الناس كعذاب الله وذ كر أن هذه الآية نزلت فى قوم من أهل الايمان كانوا بمكة فخرجوا مهاجرين فادركوا وأخذوا فباعوا المشركين لسانهم اذاهم ما أرادوا منهم ذكر الخبر بذلك حدثنا أحمد بن منصور الرمادى قال ثنا أبو أحمد الزبيرى قال ثنا محمد بن شريك عن عمرو بن دينار عن عكرمة عن ابن عباس قال كان قوم من أهل مكة أسلموا وكانوا يستخفون باسلامهم فأنخرجهم المشركون يوم بدر معهم فأتصيب بعضهم قبل بعض فقال المسلمون كان أصحابنا هؤلاء مسلمين وأكرهوا فاستغفروا لهم فنزلت ان الذين توفاهم الملائكة ظالمى أنفسهم قالوا فيم كنتم الى آخر الآية قال فكتب الى من بقى بمكة من المسلمين بهذه الآية أن لا عذر لهم فخرجوا فحقهم المشركون فباعوا ففتنة فنزلت فيهم هذه الآية ومن الناس من يقول آمنا بالله فاذا أودى فى الله جعل فتنة الناس كعذاب الله الى آخر الآية فكتب المسلمون اليهم بذلك فخرجوا وأيسوا من كل خير ثم نزلت فيهم ثم ان ربك للذين هاجروا من بعد ما فتنوا ثم جاهدوا وصبروا ان ربك من بعدها لغفور رحيم فكتبوا اليهم بذلك ان الله قد جعل لكم مخرجا فخرجوا فادركهم المشركون فقاتلوه حتى نجوا من نجاة وقاتل من قاتلهم شرا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ومن الناس من يقول آمنا بالله فاذا أودى فى الله الى قوله وليعلمن المنافقين قال هذه الآيات أنزلت فى القوم الذين رددهم المشركون الى مكة وهذه الآيات العشر مدنية الى ههنا وسائرهما مكي القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ وليعلمن الله الذين آمنوا وليعلمن المنافقين ﴾ يقول تعالى ذكره وليعلمن الله أولياء الله وحزبه أهل الايمان بالله منكم أيها القوم وليعلمن المنافقين منكم حتى يميزوا كل فريق منكم من الفريق الآخر باظهار الله ذلك منكم بالحن والابتلاء والاختبار وبمسارعة المسارع منكم الى الهجرة من دار الشرك الى دار الاسلام وتثاقل المتثاقل منكم عنها القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ وقال الذين كفروا للذين آمنوا اتبعوا سبيلنا ولنحمل خطاياكم وما هم بجاملين من خطاياهم من شئ انهم لكاذبون ﴾ يقول تعالى ذكره وقال الذين كفروا بالله من قريش للذين آمنوا بالله منهم اتبعوا سبيلنا يقول قالوا كونوا على مثل ما نحن عليه من التكذيب بالبعث بعد الممات وبحمود الثواب والعقاب على الاعمال ولنحمل خطاياكم يقول قالوا فانكم ان اتبعتم سبيلنا فى ذلك فبعثتم من بعد الممات وجوزيتم على الاعمال فانا نتحمل آثارم خطاياكم حينئذ وبخو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله اتبعوا سبيلنا ولنحمل خطاياكم قال قول كفار قريش بمكة لمن آمن منهم يقول قالوا لا نبعث نحن ولا أئمت فاتبعونا ان كان عليكم شئ فهو علينا حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول فى قوله وقال الذين

لأن يقول لقومه اعبدوا الله خصوه بالعبادة واتقوا مخالفته (ذلكم) الاخلاص والتقوى (خير لكم ان كنتم تعلمون) كفروا أما العبادة فلا نها غاية الخضوع فلا تصلح الا لمن هو فى غاية الكمال فضلا عن الجهاد وأما اتقاء خلافه فلا من قدر على اهلاك الماضين فهو قادر على اهلاك الباقين وتعذيبهم اذا عصوه فالعاقلة من يحذر خلاف القادر ثم بين بقوله (انما تعبدون من دون الله آوثانا) أن الذى يعبدونه فى غاية الخسة لانه صنم لا روح له ولا ظلم أشنع من وضع الأخس موضع الأشرف وبين بقوله (وتخلقون افكا) أن الذين يزعمون أنها

شفعاؤهم عند الله كذب وزور ثم ذكرهم أنهم لا يقدر أن ينفع ولا على إيصال رزق أي رزق كان ثم أشار بقوله (فابتغوا عند الله الرزق) إلى أن هذه الهبة والرزق الموعود في قوله وما من دابة في الأرض إلا على الله رزقها يجب أن يطلب من الله فقط وإذا كان الرزق منه فالشكر يجب أن يكون له ثم بين بقوله (إليه ترجعون) أن المعاقب والمثيب هو وحده فلا رهبة إلا منه ولا رغبة إلا فيه ثم أن قوله (وإن تكذبوا فقد كذب أمم من قبلكم) إلى قوله فما كان جواب قومه إن كان اعتراضا خطا بالكفار قریش (٨٧) فظاهر وإن كان تمة قول إبراهيم فالأمم المتقدمة

عليه أما قوم نوح وقوم ادريس وقوم شيث وقوم آدم وأما قوم نوح وحده وعبر عن أمته بالأم لأنه عاش ألف سنة وأكثر فمضت عليه القرون وكان كل قرن يوصون من بعدهم من الأبناء أن يكذبوا نوحا والبلاغ ذكر المسائل والأبانة وإقامة البرهان عليه وفيه دليل على أن تأخير البيان عن وقت الحاجة لا يجوز واللم يكن البلاغ مبينا وحين بين التوحيد والرسالة شرع في بيان المعاد فان هذه الأصول الثلاثة لا تكاد تنفصل في الذكر الإلهي فقال (أولم يروا) أي ألم يعلموا بالبرهان النير القائم مقام الرؤية (كيف يبدئ الله الخلق) ثم بيده أما ابتداء الخلق المطلق فلأن الخلق لا بد له من خالق أول تنهى إليه سلسلة المخلوقات وأما خلق الإنسان بل كيفيته فانه كالمشاهد المحسوس فانا نرى النطفة وقعت في الرحم فدارت عليها الاطوار حتى حصلت خلقا آخر وأما الاعادة فلانها أهون في القياس العقلي ولهذا ختم الآية بقوله (إن ذلك على الله يسير) وحين أشار إلى العلم الحدسي الحاصل من غير طلب أمر نبينا صلى الله عليه وسلم أوحى إبراهيم قول ربه له (قل سيروا في الأرض) أي إن لم يحصل لكم الحدس المذكور فسيروا في أقطار الأرض وتفكروا في كيفية تكون

كفروا هم القادة من الكفار قالوا لمن آمن من الأتباع أتركوا دين محمد وابتعوا ديننا وهذا أعنى قوله ابتعوا سبيلنا ولنحمل خطاياكم وإن كان خرج مخرج الأمر فإن فيه تأويل الجزاء ومعناه ما قلت إن اتبعتم سبيلنا حملنا خطاياكم كما قال الشاعر

قللت ادعى وأدع فان أندى * لصوت أن ينادى داعيان

يريد ادعى ولا أدع ومعناه إن دعوت دعوت وقوله وما هم بحاملين من خطاياهم من شيء أنهم لكاذبون وهذا تكذيب من الله للمشركين القائلين للذين آمنوا اتبعوا سبيلنا ولنحمل خطاياكم يقول جل ثناؤه كذبوا في قيلهم ذلك لهم ما هم بحاملين من آثام خطاياهم من شيء أنهم لكاذبون فيما قالوا لهم ووعدوهم من حمل خطاياهم إنهم اتبعوهم ﴿١﴾ القول في تأويل قوله تعالى ﴿٢﴾ وليحملن أثقالهم وأثقالا مع أثقالهم وليسثن يوم القيامة عما كانوا يفترون ﴿٣﴾ يقول تعالى ذكره وليحملن هؤلاء المشركون بالله القائلون للذين آمنوا به اتبعوا سبيلنا ولنحمل خطاياكم أوزار أنفسهم وأثامها وأوزار من أضلوا وصدوا عن سبيل الله مع أوزارهم وليسثن يوم القيامة عما كانوا يكذبونهم في الدنيا بوعدهم إياهم الأباطيل وقيلهم لهم اتبعوا سبيلنا ولنحمل خطاياكم فيفترون الكذب بذلك ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وليحملن أثقالهم أي أوزارهم وأثقالا مع أثقالهم يقول وأوزار من أضلوا حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وليحملن أثقالهم وأثقالا مع أثقالهم وقرأ قوله وليحملوا أوزارهم كاملة يوم القيامة ومن أوزار الذين يضلونهم بغير علم الأساء ما يزون قال فهذا قوله وأثقالا مع أثقالهم ﴿٤﴾ القول في تأويل قوله تعالى ﴿٥﴾ ولقد أرسلنا نوحا إلى قومه فلبث فيهم ألف سنة إلا خمسين عاما فأخذهم الطوفان وهم ظالمون ﴿٦﴾ وهذا وعيد من الله تعالى ذكره هؤلاء المشركين من قریش القائلين للذين آمنوا اتبعوا سبيلنا ولنحمل خطاياكم يقول لنبه محمد صلى الله عليه وسلم لا يحزنك يا محمد ما تلقى من هؤلاء المشركين أنت وأصحابك من الأذى فاني وإن أمليت لهم فاطلت أملاءهم فان مصير أمرهم إلى البوار ومصير أمركم وأمر أصحابك إلى العلو والظفر بهم والنجاة مما يحل بهم من العقاب كفعلنا ذلك بنوح إذا أرسلناه إلى قومه فلبث فيهم ألف سنة إلا خمسين عاما يدعوهم إلى التوحيد وفراق الآلهة والأوثان فلم يزدتهم ذلك من دعائه إياهم إلى الله من الإقبال إليه وقبول ما أتاهم به من النصيحة من عند الله الإقرارا وذكر أنه أرسل إلى قومه وهو ابن ثلثمائة وخمسين سنة كما حدثنا نصر بن علي الجهضمي قال ثنا نوح بن قيس قال ثنا عون ابن أبي شداد قال إن الله أرسل نوحا إلى قومه وهو ابن خمسين وثلثمائة سنة فلبث فيهم ألف سنة إلا خمسين عاما ثم عاش بعد ذلك خمسين وثلثمائة سنة فأخذهم الطوفان يقول تعالى ذكره فاهلكهم الماء الكثير وكل ماء كثير فاش طام فهو عند العرب طوفان ميلا كان أو غيره وكذلك الموت إذا كان فاشيا كثيرا فهو أيضا عندهم طوفان ومنه قول الرازي * أفناهم طوفان موت جارف *

المواليد الثلاثة المعادن والنبات والحيوان حتى يفرضي بكم النظر إلى العيان فالآية الأولى إشارة إلى ما هو كالمركز في الأذهان ولهذا قال بطريق الاستفهام أولم يروا الآية الثانية أمر بالنظر المؤدى إلى العلم واليقان على تقدير عدم حضور ذلك البيان والعيان وإنما قال أولا كيف يبدئ المستقبل وثانيا كيف بدأ بلفظ الماضي لأن العلم الحدسي حاصل في كل حال وأما العلم الاستقرائي فلا يفيد اليقين إلا في ما شهد وتبع فكأنه قيل إن لم يحصل لكم العلم بأن الله في كل حال موصوف بالابتداء والاعادة فانظروا في أصناف المخلوقات حتى تعرفوا

أنه كيف بدأها ثم تستدلوا من ذلك على أنه ينشئها النشأة الثانية فهذا عطف على المعنى كأنه قال وانظروا كيف بدأها وتكلف جارا لله فقال هو معطوف على جملة قوله أولم يروا كما قال قوله ثم يعيده اخبار على حياله وليس بمعطوف على يبدئ ثم في إقامة اسم الله مقام الضمير في قوله (ثم الله ينشئ النشأة) إشارة إلى أنه لا يقدر على هذه النشأة الا المعبود الكامل الذات المتصف بالعلم والحياة وبسائر نعوت الجلال وحين ذكر دلائل الانفس والآفاق صرح بالنتيجة (٨٨) الكلية فقال (ان الله على كل شيء) من الابداء والاعادة (قدير) وكذا على التكليف

والجزاء تقريره قوله (يعذب من يشاء ويرحم من يشاء واليه تقلبون) يقال قلب فلان في مكانه اذا أردى وفي الآية لطائف منها أنه قدم التعذيب على الرحمة مع قوله سبقت رحمتي غضبي لان الآية مسوقة لتحديد المكذبين ومع ذلك لم يخل الكلام عن ذكر الرحمة وأنه يؤكد قوله سبقت رحمتي غضبي ومنها أنه لم يقل يعذب الكافر ويرحم المؤمن اظهار اللهية الالهية ومنها أنه قال أولا واليه ترجعون ثم أعاده ههنا لان التعذيب والرحمة قد يكونان عاجلين وكأنه قال وان تأخر ثوابكم وعقابكم فان الينا اياكم وعلينا حسابكم وعندنا يدنركم ذلك فلا تظنوا فواته يؤكد قوله وما أتم بمعجزين وفيه أن الانقلاب اليه لامنه وذلك أن الاعجازا ما بالهرب واما مع الثبات وقد نفى الأول بقوله (وما أتم بمعجزين في الارض ولا في السماء) أي لو هبطتم الى موضع السمك في الماء أو صعدتم الى محل السماك في السماء لم تخرجوا من قبضة قدرة الله وقدم الارض على السماء لان السماء أبعد وأفسح أي ان هربتم من حكمه وقضائه في الارض القسيحة أو في السماء التي هي أفسح منها وأبعد فانكم لا تفوتون الله والمراد لا تعجزونه كيفما هبطتم

وبخو قولنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله فأخذهم الطوفان قال هو الماء الذي أرسل عليهم حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول الطوفان الغرق وقوله وهم ظالمون يقول وهم ظالمون أنفسهم بكفرهم ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ ﴿فأنجيناه وأصحاب السفينة وجعلناها آية للعالمين﴾ يقول تعالى ذكره فأنجيناه وأصحاب السفينة وهم الذين حملهم في سفينته من ولده وأزواجهم وقد بينا ذلك فيما مضى قبل وذكرنا الروايات فيه فأغنى ذلك عن اعادته في هذا الموضع وجعلناها آية للعالمين يقول وجعلنا السفينة التي أنجيناه وأصحابه فيها عبرة وعظة للعالمين وحجة عليهم وبخو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله فأنجيناه وأصحاب السفينة الآية قال أبواها الله آية للناس بأعلى الجودي ولو قيل معنى وجعلناها آية للعالمين وجعلنا عقوبتنا اياهم آية للعالمين وجعل الهاء والالف في قوله وجعلناها كناية عن العقوبة أو السخط ونحو ذلك اذ كان قد تقدم ذلك في قوله فأخذهم الطوفان وهم ظالمون كان وجهها من التأويل ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ ﴿وابراهيم اذ قال لقومه اعبدوا الله واتقوه ذلكم خير لكم ان كنتم تعلمون﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم واذ كرأيسا يا محمد ابراهيم خليل الرحمن اذ قال لقومه اعبدوا الله اياها القوم دون غيره من الاوثان والاصنام فانه لا اله الا الله واتقوه يقول واتقوا سخطه بأداء فرائضه واجتناب معاصيه ذلكم خير لكم ان كنتم تعلمون ما هو خير لكم مما هو شر لكم ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ ﴿انما تعبدون من دون الله اوثانا وتخلقون افكا ان الذين تعبدون من دون الله لا يملكون لكم رزقا فابتغوا عند الله الرزق واعبدوه واشكروا له اليه ترجعون﴾ يقول تعالى ذكره مخبرا عن قيل خليله ابراهيم لقومه انما تعبدون اياها القوم من دون الله اوثانا يعني مثلا كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله انما تعبدون من دون الله اوثانا أصناما واختلاف أهل التأويل في تأويل قوله وتخلقون افكا فقال بعضهم معناه وتصنعون كذبا ذكر من قال ذلك حدثنا علي قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس في قوله وتخلقون افكا يقول تصنعون كذبا وقال آخرون وتقولون كذبا ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثني عبيد الله عن أبي عن أبيه عن ابن عباس وتخلقون افكا يقول وتقولون كذبا حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وتخلقون افكا يقول وتقولون كذبا وقال آخرون بل معنى ذلك وتحتون افكا ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن عطاء الخراساني عن ابن عباس قوله وتخلقون افكا قال تحتون تصفون افكا حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وتخلقون افكا

أي

المشيئة الذاهبة في السماء كقوله ولو كنتم في بروج مشيدة أو أراد

لا تعجزون بلاءه الظاهر في الارض أو النازل من السماء وجوز بعضهم أن يرادوا ما أتم بمعجزين من في الارض ولا في السماء بخذف الموصول واقتصر في الشورى على قوله وما أتم بمعجزين في الارض لانه خطاب للمؤمنين ونفى الثاني بقوله (وما لكم من دون الله من ولي ولا نصير) لان الركن الشديد الذي يستند اليه اما ولي يشفع أو ناصر يدفع والاول أسهل الطريقين فلذلك قدم الولي على النصير ثم خص الوعيد

بالكافرين بآياته أى بدلائل الوجدانية وبالكتب والمعجزات وفي زيادة قوله (أولئك) إشارة إلى أن اليأس من الرحمة منحصر فيهم لقوله انه لا يأس من روح الله الا القوم الكافرون ونسبة اليأس اليهم اما على سبيل (٨٩) الاخبار عن حالهم يوم القيامة أو على سبيل

وصف الحال فان وصف المؤمن أن يكون راجيا خاشيا ونعت الكافر أن لا يخطر به خوف ولا رجاء بل يكون خائفا كما قيل الخائن خائف وجوز في الكشف أن يكون على طريقة التشبيه كأنه يشبه حالهم في انتفاء الرحمة عنهم بحال من يئس من رحمة الله ولعله ذهب الى هذا التشبيه لان اليأس من رحمة الله متوقف على الاعتراف بالله وبرحمته والكافر غير معترف بواحد من الأمرين ثم بين بتكرير أولئك في قوله (وأولئك لهم عذاب أليم) أن كل واحد من الوعيدين لا يوجد الا فيهم وان كان الوعيدين متلازمين في الحقيقة ثم حكى أن جواب قوم ابراهيم لم يكن الا أن قالوا فيما بينهم أوقال واحد ورضى به الباقون (أقتلوه) بالسيف ونحوه (أو حرقوه) بالنار وهذا ليس جوابا في الحقيقة ولكنه كقولهم عتابك السيف وفيه بيان جهالتهم أنهم وضعوا الوعيد موضع الاثمار للنصيحة والاذعان للحق ثم بين أنهم اتفقوا على تحريقه فأنجاه من النار والقصة مذكورة في سورة الانبياء (ان في ذلك) الانبياء (آيات) جمع الآية لعظم تلك الحالة كقوله ان ابراهيم كان أمة أولأنها مشتملة على أحوال عجيبة كالرمي من المنجنيق من غير أن لحق به ضرر وكما يروى أن النار صارت عليه روحا ويرى حيا الى غير ذلك وانما قال في قصة نوح عليه السلام وجعلناها آية ولم يذكرا جعل ههنا

أى تصنعون أصناما حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وتخلقون افكا الأوثان التي ينجثونها بأيديهم * وأولى الاقوال في ذلك بالصواب قول من قال معناه وتصنعون كذبا وقد بينا معنى الخلق فيما مضى بما أغنى عن اعادته في هذا الموضع فتأويل الكلام اذا انما تعبدون من دون الله أوثانا وتصنعون كذبا وباطلا (١) وانما في قوله افكا مردود على انما كقول القائل انما تفعلون كذا وانما تفعلون كذا وقراء جميع قراء الامصار وتخلقون افكا بتخفيف الحاء من قوله وتخلقون وضم اللام من الخلق وذكر عن أبي عبد الرحمن السلمي أنه قرأ وتخلقون افكا بفتح الحاء وتشديد اللام من التخليق والصواب من القراءة في ذلك عندنا ما عليه قراء الامصار لاجماع الحجة من القراء عليه وقوله ان الذين تعبدون من دون الله لا يملكون لكم رزقا يقول جل ثناؤه ان اوثانكم التي تعبدونها لا تقدر ان ترزقكم شيئا فابتغوا عند الله الرزق يقول فاتمسوا عند الله الرزق لا من عند اوثانكم تدركوا ما تبتغون من ذلك واعبدوه يقول وذلوله واشكر واله على رزقه اياكم ونعمه التي أنعمها عليكم يقال شكرته وشكرت له أفصح من شكرته وقوله اليه ترجعون يقول الى الله تردون من بعد ما تكلم فيسألكم عما كنتم عليه من عبادتكم غيره وأنتم عبادوه وخلقوه وفي نعمه تتقبلون ورزقه تأكلون القول في تأويل قوله تعالى (وان تكذبوا فقد كذب أمم من قبلكم وما على الرسول الا البلاغ المبين) يقول تعالى ذكره وان تكذبوا أيها الناس رسولنا محمد صلى الله عليه وسلم في ما دعاكم اليه من عبادة ربكم الذي خلقكم ورزقكم والبراءة من الأوثان فقد كذبت جماعات من قبلكم رسلها في ما دعاهم اليه الرسل من الحق فخل بها من الله سخطه ونزل بها منه عاجل عقوبته فسبيلكم سبيلها في ما هو نازل بكم بتكذيبكم اياه وما على الرسول الا على البلاغ المبين يقول وما على محمد الا أن يبلغكم عن الله رسالته ويؤدي اليكم ما أمره بأدائه اليكم ربه ويعني بالبلاغ المبين الذي بين لمن سمعه ما يراى به ويفهم به ما يعنى به القول في تأويل قوله تعالى (أولم يروا كيف يبدئ الله الخلق ثم يعيده ان ذلك على الله يسير قل سيروا في الارض فانظروا كيف بدأ الخلق ثم الله ينشئ النشأة الآخرة ان الله على كل شيء قدير) يقول تعالى ذكره أولم يروا كيف يستأنف الله خلق الاشياء طفلا صغيرا ثم غلاما يافعاً ثم رجلا مجتمعا ثم كهلا يقال منه أبدأ وأعاد وبذا أوعاد لغتان بمعنى واحد وقوله ثم يعيده يقول ثم هو يعيده من بعد فناءه وبلاه كما بدأه أول مرة خلقا جديدا لا يتعذر عليه ذلك ان ذلك على الله يسير سهل كما كان يسير عليه ابداءه * ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة في قوله أولم يروا كيف يبدئ الله الخلق ثم يعيده بالبعث بعد الموت وقوله قل سيروا في الارض يقول تعالى ذكره لمحمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد للذينكري للبعث بعد الممات الجاحدين الثواب والعقاب سيروا في الارض فانظروا كيف بدأ الله الاشياء وكيف أنشأها وأحدثها وكما أوجدتها وأحدثها ابتداء فلم يتعذر عليه احداثها مبدئاً فكذلك لا يتعذر عليه انشاؤها معيها ثم الله ينشئ النشأة الآخرة يقول ثم الله يبدئ تلك البداية الآخرة بعد الفناء * ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا

(١) لعل مراده وانما المقدر في قوله افكا مردود داخل والمقصود منه واضح اه كتبه مصححه

(١٣) - (ابن جرير) - (العشرون) لأن الخلاص من مثل تلك النار آية في نفسه وأما السفينة فقد جعلها الله آية بأن أحدث الطوفان وصانها عن الفرق ويمكن ان يقال ان الصون عن النار أعجب من الصون عن الماء فلذلك وحده الآية هناك وجمعها ههنا

وانما قال هناك آية للعالمين وههنا آيات لقوم يؤمنون لان تلك السفينة بقيت أعواما حتى مزل عليها الناس ورأوها فحصل العلم بها لكل أحد
أوتقول جنس السفينة حصلت بعد ذلك (٩٠) فمابين الناس فكانت آية للعالمين وأما تبريد النار فلم يبق من ذلك أثر فلم يظهر لمن بعده الا

بطريق الايمان به * وههنا لطيفة
وهي أن الله تعالى جعل النار بردا
وسلاما على ابراهيم بسبب اهتدائه
في نفسه وهدايتة لغيره وقال قد كان
لكم أسوة حسنة في ابراهيم فحصل
للمؤمنين بشارة بأن الله سيجعل النار
على المؤمنين المهتدي بردا وسلاما
ثم حكى أنه بعد أن خرج من النار
عاد الى النصيحة والدعاء لقومه الى
التوحيد والاخلاص وذلك قوله
(وقال انما اتخذتم من دون الله اوثانا
مودة) قال جار الله من قرأ بالنصب
بغير اضافة أو باضافة فعلى وجهين
أحدهما التعليل أى لتوددوا بينكم
وتتواصلوا لاتفاقكم واتلافكم على
عبادتها كما يتفق الناس على مذهب
فيكون بينهم نسبة من ذلك الوجه
الثانى أن يكون مفعولا ثانيا على
حذف المضاف أو على أن المصدر
بمعنى المفعول أى اتخذتم الاوثان
سبب المودة بينكم واتخذتموها
مودودة بينكم ومن قرأ بالرفع باضافة
أو بغير اضافة فعلى وجهين أيضا
أن يكون خبرا لان على أن ما موصولة
والتقدير ان التي اتخذتموها اوثانا هي
سبب مودة بينكم أو مودودة بينكم
وأن يكون خبر مبتدأ محذوف أى
هي مودودة أو سبب مودة وعلى
هذا فالوقف على اوثانا حسن كما مر
(ثم يوم القيامة) يقوم بين العبد
وكذا بينهم وبين اوثانهم التباغض
والتلاعن نظيره كلا سيكفرون
بعبادتهم ويكنون عليهم ضدا
والتحقيق فيه أنهم غلبت عليهم
الجسمية ولذا تم اقل هذا القوا الاصنام

بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قل سيرا في الارض فانظروا كيف بدأ الخلق
خلق السموات والارض ثم الله ينشئ النشأة الآخرة أى البعث بعد الموت حدثني محمد بن
سعد قال ثنا أبي قال ثنا عيسى قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله ثم الله ينشئ
النشأة الآخرة قال هي الحياة بعد الموت وهو النشور وقوله ان الله على كل شئ قدير يقول تعالى
ذكره ان الله على انشاء جميع خلقه بعد فناءه كهيئته قبل فناءه وعلى غير ذلك مما يشاء فعله قادر
لا يعجزه شئ أراد الله ﷻ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ يعذب من يشاء ويرحم من يشاء واليه
تقبلون وما أنتم بمعجزين في الارض ولا في السماء وما لكم من دون الله من ولى ولا نصير ﴾ يقول
تعالى ذكره ثم الله ينشئ النشأة الآخرة خلقه من بعد فناءهم فيعذب من يشاء منهم على ما أسلف
من جرمه في أيام حياته ويرحم من يشاء منهم ممن تاب وآمن وعمل صالحا واليه تقبلون يقول واليه
ترجعون وتردون وأما قوله وما أنتم بمعجزين في الارض ولا في السماء فان ابن زيد قال في ذلك
ما حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وما أنتم بمعجزين في الارض
ولا في السماء قال لا يعجزه أهل الارضين ولا أهل السموات في السموات ان عصوه
وقرأتم قال ذرة في السموات ولا في الارض ولا أصغر من ذلك ولا أكبر الا في كتاب مبين وقال
في ذلك بعض أهل العربية من أهل البصرة وما أنتم بمعجزين في الارض ولا من في السماء
معجزين قال وهو من غامض العربية للضمير الذى لم يظهر في الثانى قال ومثله قول حسان
ابن ثابت أمن يهجو رسول الله منكم * ويمدحه وينصره سواء

أراد ومن ينصره ويمدحه فأضمر من قال وقد يقع في وهم السامع أن النصر والمدح لمن هذه الظاهرة
ومثله في الكلام أكرم من أتاك وأتى أبالك وأكرم من أتاك ولم يأت زيدا يريد ومن لم يأت زيدا
فيكتفى باختلاف الافعال من اعادة من كأنه قال أمن يهجو ومن يمدحه ومن ينصره ومنه قول الله
عز وجل ومن هو مستخف بالليل وسارب بالنهار وهذا القول أصبح عندي في المعنى من القول
الآخر ولو قال قائل معناه ولا أنتم بمعجزين في الارض ولا أنتم لو كنتم في السماء بمعجزين كان
مذهبا وقوله وما لكم من دون الله من ولى ولا نصير يقول وما كان لكم أيها الناس من دون الله
من ولى يلى أموركم ولا نصير ينصركم من الله ان أراد بكم سوءا ولا يمنعكم منه ان أحل بكم عقوبته
ﷻ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ والذين كفروا بآيات الله ولقاءه أولئك يؤسوا من رحمتى وأولئك لهم
عذاب أليم ﴾ يقول تعالى ذكره والذين كفروا بحجج الله وأنكروا أدلته ومحمد والقاءه والورود عليه
يوم تقوم الساعة أولئك يؤسوا من رحمتى يقول تعالى ذكره أولئك يؤسوا من رحمتى في الآخرة لما عاينوا
ما أعد لهم من العذاب وأولئك لهم عذاب موجه فان قال قائل وكيف اعترض بهذه الآيات من
قوله وان تكذبوا فقد كذب أمم من قبلكم الى قوله ان في ذلك لآيات لقوم يؤمنون وترك ضمير قوله
فما كان جواب قومه وهو من قصة ابراهيم وقوله ان الذين تعبدون من دون الله الى قوله فابتنوا
عند الله الرزق واعبدوه واشكروا له اليه ترجعون قيل فعل ذلك كذلك لان الخبر عن أمر نوح
وابراهيم وقومهما وسائر من ذكر الله من الرسل والامم في هذه السورة وغيرها انما هو تذكير من الله
تعالى ذكره به الذين يتبدى بذكرهم قبل الاعتراض بالخبر وتحذير منه لهم أن يحل بهم ما حل بهم
فكانه قيل في هذا الموضع فاعبدوه واشكروا له اليه ترجعون فكذبتم أنتم معشر قريش رسولكم محمدا

ولم تقبل عقوبتهم موجودا متزها عن الاجسام وخواصها فلا جرم اذا رفعت الحجب وكشف الغطاء عن عالم الارواح كما
زالت نسبة الجسمية وظهرت الآلام الروحانية وعذبوا بنار الحسرة والحرقان من غير شعاع ولا أعوان فلذلك قال (وماواكم النار

ومالك من ناصرين) وانما لم يقل ههنا ومالك من دون الله لان الله لا ينصر الكفار من أهل النار وانما جمع الناصر ههنا لانه أراد في الاول جنس النصارى وههنا أراد في النصارى الذين كان أهل الشرك يزعمون أنهم (٩١) شفعاؤهم عند الله (فأمن له لوط) وكان ابن أخي

ابراهيم صدقه حين رأى النار لم تحرقه قالت العلماء ان لوطا آمن برسالة ابراهيم حين رأى المعجزة وأما بالوحدانية فأمن حين سمع مقالته اذ لو توقف في الايمان الى وقت اظهار المعجزة كانت تقصا في مرتبته وقدحاً في نور باطنه ألا ترى أن أبا بكر وعلياً أسما كما عرض النبي صلى الله عليه وسلم الاسلام عليهما (وقال) ابراهيم (اني مهاجر) من كوثي وهي من سواد الكوفة الى حران ثم منها الى فلسطين ولهذا قال الكل نبى هجرة ولا ابراهيم هجراتان وكان معه في هجرته امرأته سارة وهاجر وهو ابن خمس وسبعين سنة وهاجر معه لوط أيضاً ومعنى (الى ربى) أى الى حيث أمر ربى بالهجرة اليه ومثله قوله انى ذاهب الى ربى وعبارة القرآن أدخل في الاخلاص لان المهاجر الى حيث أمره الملك قد يهاجر اليه مرة أخرى لغرض نفسه فيصدق أنه مهاجر الى حيث أمره الملك ولا يصدق أنه مهاجر لاجل الملك ولرضاه وفي قوله (انه هو العزيز الحكيم) نوع تهديد لقومه وتصويب لمسا بداله من الهجرة بأمر الله قال في الكشف انه هو العزيز الذى يمنعنى من أعدائى الحكيم الذى لا يامر فى الا بما هو مصلحتى ثم ذكر ما أنعم به عليه من الاولاد والاحفاد ومن جعل النبوة وجنس الكتاب الالهى فيهم وهو التوراة والانجيل والزبور والفرقان ولهذا اندرج ذكر اسمعيل فى الآية ولعل السر

كما كذب أولئك ابراهيم ثم جعل مكان فكذبتم وان تكذبوا فقد كذب أمم من قبلكم اذ كان ذلك يدل على الخبر عن تكذيبهم رسولهم ثم عاد الى الخبر عن ابراهيم وقومه وتيم قصته وقصتهم بقوله فما كان جواب قومه ﴿القول فى تأويل قوله تعالى﴾ (فما كان جواب قومه الا أن قالوا اقتلوه أو حرقوه فأنجاه الله من النار ان فى ذلك لآيات لقوم يؤمنون) يقول تعالى ذكره فلم يكن جواب قوم ابراهيم له اذ قال لهم اعبدوا الله واتقوه ذلكم خير لكم ان كنتم تعلمون الا أن قال بعضهم لبعض اقتلوه أو حرقوه بالنار ففعلوا فأرادوا الحرقه بالنار فأضرموه بالنار فأنجاه الله منها ولم يسلطها عليه بل جعلها عليه بردا وسلاما كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله فما كان جواب قوم ابراهيم الا أن قالوا اقتلوه أو حرقوه فأنجاه الله من النار قال قال كعب ما حرقته منه الا وثاقه ان فى ذلك لآيات لقوم يؤمنون يقول تعالى ذكره ان فى انجائنا لآيات لقوم يؤمنون وهى تسع وتصيبرنا هاهنا عليه بردا وسلاما لأدلة وحجج القوم يصدقون بالأدلة والحجج اذا عاينوا ورأوا ﴿القول فى تأويل قوله تعالى﴾ (وقال انما اتخذتم من دون الله مودة بينكم فى الحياة الدنيا ثم يوم القيامة يكفر بعضكم ببعض ويلعن بعضكم بعضا وماواكم النار ومالك من ناصرين) يقول تعالى ذكره مخبراً عن قيل ابراهيم لقومه وقال ابراهيم لقومه يا قوم انما اتخذتم من دون الله أوثانا واختلفت القراء فى قراءة قوله مودة بينكم فقرأته عامة قراء المدينة والشام وبعض الكوفيين مودة بنصب مودة بغير اضافة بينكم بنصبها وقرأ ذلك بعض الكوفيين مودة بينكم بنصب المودة وضافتها الى قوله بينكم وخفض بينكم وكان هؤلاء الذين قرؤوا قوله مودة نصباً وجهوا معنى الكلام الى انما اتخذتم أيها القوم أوثانا مودة بينكم فجعلوا انما حرفاً واحداً ووقعوا قوله اتخذتم على الاوثان فنصبوها بمعنى اتخذتموها مودة بينكم فى الحياة الدنيا تتحابون على عبادتها وتتوادون على خدمتها فتتواصلون عليها وقرأ ذلك بعض قراء أهل مكة والبصرة مودة بينكم برفع المودة وضافتها الى البين وخفض البين وكان الذين قرؤوا ذلك كذلك جعلوا انما حرفين بتأويل ان الذين اتخذتم من دون الله أوثانا انما هو مودتكم للدنيا فرفعوا مودة على خبر ان وقد يجوز أن يكونوا على قراءتهم ذلك رفعاً بقوله انما أن تكون حرفاً واحداً ويكون الخبر متناهياً عند قوله انما اتخذتم من دون الله أوثانا ثم يتبدى الخبر فيقال ما مودتكم تلك الاوثان بنا فعتكم انما مودة بينكم فى حياتكم الدنيا ثم هى منقطعة واذا أريد هذا المعنى كانت المودة مرفوعة بالصفة بقوله فى الحياة الدنيا وقد يجوز أن يكونوا يرفعون المودة رفعاً على ضمير هـ وهذه القراءات الثلاث متقاربات المعانى لان الذين اتخذوا الاوثان آلهة يعبدونها اتخذوها مودة بينهم وكانت لهم فى الحياة الدنيا مودة ثم هى عنهم منقطعة فبأى ذلك قرأ القارئ فمصيب لتقارب معانى ذلك وشهرة القراءة بكل واحدة منهم فى قراء الامصار * ونحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وقال انما اتخذتم من دون الله أوثانا مودة بينكم فى الحياة الدنيا ثم يوم القيامة يكفر بعضكم ببعض ويلعن بعضكم بعضا قال صارت كل خلة فى الدنيا عداوة على أهلها يوم القيامة الاخلة المتقين وقوله ثم يوم القيامة يكفر بعضكم ببعض ويلعن بعضكم بعضا يقول تعالى ذكره ثم يوم القيامة أيها المتوادون على عبادة الاوثان والاصنام والمتواصلون على خدمتها عند ورودكم على ربكم ومعاً ينتكم ما أعد الله لكم على التواصل والتوادى فى الدنيا من أليم العذاب يكفر بعضكم

فى عدم ذكر اسمعيل والتصریح بذكره أن الله تعالى جعل الزمان بعد ابراهيم قسمين أحدهما من اسحق ويعقوب وذريتهما الى زمان الفترة والآخر من محمد صلى الله عليه وسلم الى يوم قيام الساعة وهو من ولد اسمعيل فطى ذكر اسمعيل اشارة الى تأخر زمان دولته والله أعلم ثم كرر

ذكر النعمة بقوله (وآتيناه أجره في الدنيا) قال أهل التحقيق إن الله تعالى بدل جميع أحوال إبراهيم عليه السلام بأضدادها لما أراد القوم تعذيبه بالنار فجعلها الله عليه بردا وسلاما (٩٢) وهاجر فريدا وحيدا فوهب الله له ذرية طيبة مباركة كما وصفنا وكان لا مال له فكثير

ماله حتى حصل له من المواشي ما علم الله عدده فقط يروى أنه كان له اثنا عشر ألف كلب حارس في أعناقها أطواق من ذهب وكان خاملا حتى قال قائلهم سمعنا قتي يذكرهم يقال له إبراهيم فجعل الله له لسان صدق في الآخرين اللهم صل على محمد وآل محمد كما صليت على إبراهيم وآل إبراهيم ثم بين بقوله (وأنه في الآخرة لمن الصالحين) أن تلك النعمة الدنيوية ولداتها مقرونة بفلاح الآخرة وصلاتها جعلها الله تعالى ببركته أهلا لبعض ذلك وهو المستعان قوله (ولو طأذ قال) أعرابه كأعراب قوله وإبراهيم إذ قال وقدمر والظاهر أن لوطا يكون قد أمر قومه بالتوحيد والعبادة أولا ثم نهاهم عن الفاحشة ثانيا الأت الله تعالى قد حكى عنه ما اختص به وقومه وهو قوله (انكم لتأتون الفاحشة) ويحتمل أن يكونوا موحدين إلا أنهم بسبب الإصرار على الفعلة الشنعاء وتحليلها مع وجود النبي صلى الله عليه وسلم الناهي عنها صاروا في حكم الكفرة وإذا كانت الزنا فاحشة كما قال ولا تقربوا الزنا أنه كان فاحشة مع أن الزنا لا يفضي إلى قطع النسل فاللواط أولى بكونها فاحشة لتمامها في القبح ولا فضائها إلى انقطاع النسل ويعلم منه احتياجها إلى الزنا برك الزنا بل أولى ويعلم منه افتقارها إلى الرجم بدليل امطار الحجارة على أهلها ومعنى (ما سبقكم بها) أنه لم يأت بمثله هذا الفعل أحد

بعض يقول يتبرأ بعضكم من بعض ويلعن بعضكم بعضا وقوله ومأواكم النار يقول جل ثناؤه ومصير جميعكم أيها العابدون الأوثان وما تعبدون النار ومالك من ناصر ين يقول ومالك أيها القوم المتخذون الآلهة من دون الله مودة بينكم من أنصار ينصرونكم من الله حين يصليكم نار جهنم فينقذونكم من عذابه ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ ﴿فأمن له لوط وقال إني مهاجر إلى ربي إنه هو العزيز الحكيم﴾ يقول تعالى ذكره فصديق إبراهيم خليل الله لوط وقال إني مهاجر إلى ربي يقول وقال إبراهيم إني مهاجر دار قومي إلى ربي إلى الشام * ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن سعد قال **ثني** أبي قال **ثني** عبي قال **ثني** أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله فأمن له لوط قال صدق لوط وقال إني مهاجر إلى ربي قال هو إبراهيم **حدثنا** بشر قال **ثنا** يزيد قال **ثنا** سعيد عن قتادة قوله فأمن له لوط أي فصديقه لوط وقال إني مهاجر إلى ربي قال هاجر جميعا من كوثي وهي من سواد الكوفة إلى الشام قال وذكرنا أن نبي الله صلى الله عليه وسلم كان يقول إنها ستكون هجرة بعد هجرة ينحاز أهل الأرض إلى مهاجر إبراهيم ويبقى في الأرض شرار أهلها حتى تلفظهم وتقذرم وتحشرهم النار مع القردة والخنازير **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله فأمن له لوط قال صدقه لوط صدق إبراهيم قال أرايت المؤمنين أليس آمنوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم ما جاء به قال فلا يمان التصديق وفي قوله إني مهاجر إلى ربي قال كانت هجرته إلى الشام وقال ابن زيد في حديث الذئب الذي كلم الرجل فأخبر به النبي صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فأمنت له أنا وأبو بكر وعمر وليس أبو بكر ولا عمر معه يعني أمنت له صدقته **حدثنا** القاسم قال **ثنا** الحسين قال **ثني** حجاج عن ابن جريح في قوله فأمن له لوط وقال إني مهاجر إلى ربي قال إلى حران ثم أمر بعد بالشام الذي هاجر إبراهيم وهو أول من هاجر يقول فأمن له لوط وقال إبراهيم إني مهاجر الآية **حدثت** عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله فأمن له لوط وقال إني مهاجر إلى ربي إبراهيم القائل إني مهاجر إلى ربي وقوله إنه هو العزيز الحكيم يقول إن ربي هو العزيز الذي لا يذل من نصره ولكنه يمنعه من أراد به سوء واليه هجرته الحكيم في تدبيره خلقه وتصريفه إياهم فيما صرفهم فيه ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ ﴿ووهبنا له اسحق ويعقوب وجعلنا في ذريته النبوة والكتاب وآتيناه أجره في الدنيا وأنه في الآخرة لمن الصالحين﴾ يقول تعالى ذكره ورزقناه من لدنا اسحق ولدا ويعقوب من بعده ولد ولد كما **حدثني** محمد بن سعد قال **ثني** أبي قال **ثني** عبي قال **ثني** أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله ووهبنا له اسحق ويعقوب قال هما ولد إبراهيم وقوله وجعلنا في ذريته النبوة والكتاب بمعنى الجمع يراد به الكتب ولكنه خرج مخرج قولهم كثرا الدرهم والدينار عند فلان وقوله وآتيناه أجره في الدنيا يقول تعالى ذكره وأعطيناه ثواب بلائه فينا في الدنيا وأنه مع ذلك في الآخرة لمن الصالحين فله هناك أيضا جزاء الصالحين غير متقص حظه بما أعطى في الدنيا من الأجر على بلائه في الله عمله عنده في الآخرة وقيل إن الأجر الذي ذكره الله عز وجل أنه آناه إبراهيم في الدنيا هو الثناء الحسن والولد الصالح ذكر من قال ذلك **حدثنا** أبو كريب قال **ثنا** ابن يمان عن سفيان عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وآتيناه أجره في الدنيا قال **ثنا** أبو السائب قال **ثنا** ابن إدريس عن

قبلهم أولم يشتهر به ولم يبالغ فيه أحد وان ارتكبه بعضهم في الندرة كما يقال إن فلانا سبق البخل والبخل والثناء
في اللوم إذا زاد عليهم ومعنى (تقطعون السبيل) تقضون الشهوة بالرجال مع قطع السبيل المعتاد مع النساء ويجوز أن يكونوا قطع الطريق

والظاهر يشعر به (وتأتون في ناديتكم المنكر) أي تضمون إلى قبج فعلكم قبج الاظهار والنادي هو المجلس مادام فيه الناس وعن عائشة كانوا يتجمعون وعن ابن عباس هو الحذف ومضغ العلك وحل الازار والفحش (٩٣) في المزاح والسخرية بمن مرتبهم (فما كان

جواب قومه الا أن قالوا اتنا بعذاب الله) ولم يهدوه بنحو القتل والتخويف كما في قصة ابراهيم لان ابراهيم كان يقدح في آلهتهم ويشتمهم بتعديدهم تقائصهم يأت لم تعبد ما لا يسمع ولا يبصر ولا يغني عنك شيئا بفعلوا جزاءه شر الجزاء وأما لوط فكان ينكر عليهم فعلهم فهددوه بالاعراج أولا أخرجوا آل لوط من قريتهم واقترحوا من عذاب الله ثانيا ويحوز أن يكون على سبيل الاستهزاء فلا جرم (قال رب انصرني على القوم المفسدين) كأنه أيس من توبتهم وانايتهم ومن أن يلدوا ثانيا مطيعا كما قال نوح ولا يلدوا الا فاجرا كفارا ولعلمهم كانوا يفسدون الناس بحملهم على ما كانوا عليه من المعاصي والفواحش طوعا وكرها أو بابتداء الفواحش واقتداء من بعدهم بهم والبشرى هي البشارة بالولد والناقلة اسحق ويعقوب وازافة مهلكواضافة تخفيف لا تعريف لانه بمعنى الاستقبال أو الحال القريب منه لا الماضي ولان المقصود يتضح بذلك لا بوصف الملائكة لمطلق الاهلاك والقرية سذوم ثم علل الاهلاك بأن الظلم قد استمر فيهم بناء على أن كان للشبوت والاستمرار ويحتمل أن يكون للزمان الماضي فان هذا القدر يكفي للتعليل والزائد عليه لا يحتاج الملائكة الى تقريره بخلاف ما في قصة نوح فأخذهم الطوفان وهم ظالمون فان ذلك اخبار من الله تعالى

ليث قال أرسل مجاهد رجلا يقال له قاسم الى عكرمة يسأله عن قوله وآتيناه أجره في الدنيا وأنه في الآخرة لمن الصالحين قال قال أجره في الدنيا أن كل ملة تتولاه وهو عند الله من الصالحين قال فرجع الى مجاهد فقال أصاب حديثا أبو كريب قال ثنا ابن يمان عن مندل عن من ذكره عن ابن عباس وآتيناه أجره في الدنيا قال الولد الصالح والثناء حديثي على قال ثنا أبو صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس وآتيناه أجره في الدنيا يقول الذ كرا الحسن حديثا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وآتيناه أجره في الدنيا قال عافية وعملا صالحا وثناء حسنا فليست بلاق أحدا من الملل الا يرضى ابراهيم ويتولاه وأنه في الآخرة لمن الصالحين ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴾ (ولو طأذ قال لقومه انكم لتأتون الفاحشة ما سبقكم بها من أحد من العالمين) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم واذ كر لوط اذ قال لقومه انكم لتأتون الذ كرا ان ما سبقكم بها يعني بالفاحشة التي كانوا يأتونها وهي اتيان الذ كرا من أحد من العالمين * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حديثي محمد بن خالد بن خدش ويعقوب بن ابراهيم قالوا ثنا اسمعيل بن علية عن ابن أبي نجيح عن عمرو بن دينار في قوله انكم لتأتون الفاحشة ما سبقكم بها من أحد من العالمين قال ما نراذ كر على ذكر حتى كان قوم لوط ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴾ (أتيتكم لتأتون الرجال وتقطعون السبيل وتأتون في ناديتكم المنكر فما كان جواب قومه الا أن قالوا اتنا بعذاب الله ان كنت من الصادقين) يقول تعالى ذكره مخبرا عن قيل لوط لقومه أتيتكم أيها القوم لتأتون الرجال في أديارهم وتقطعون السبيل يقول وتقطعون المسافر ين عليكم بفعلكم الخبيث وذلك أنهم فيما ذكر عنهم كانوا يفعلون ذلك بمن مرت عليهم من المسافرين ومن ورد بلادهم من الغرباء ذكر من قال ذلك حديثي يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وتقطعون السبيل قال السبيل الطريق المسافر اذا مرت بهم وهو ابن السبيل قطعوا به وعملا به ذلك العمل الخبيث وقوله وتأتون في ناديتكم المنكر اختلف أهل التأويل في المنكر الذي عناه الله الذي كان هؤلاء القوم يأتونه في ناديتهم فقال بعضهم كان ذلك أنهم كانوا يتضارطون في مجالسهم ذكر من قال ذلك حديثي عبد الرحمن بن الاسود قال ثنا محمد بن ربيعة قال ثنا روح بن عطفة الثقفي عن عمرو بن مصعب عن عروة بن الزبير عن عائشة في قوله وتأتون في ناديتكم المنكر قال الضراط * وقال آخرون بل كان ذلك أنهم كانوا يحذفون من مرتبهم ذكر من قال ذلك حديثي أبو كريب وابن وكيع قالوا ثنا أبو أسامة عن حاتم بن أبي صغيرة عن سماعة بن حرب عن أبي صالح عن أم هانئ قالت سألت النبي صلى الله عليه وسلم عن قوله وتأتون في ناديتكم المنكر قال كانوا يحذفون أهل الطريق ويسخرون منهم فهو المنكر الذي كانوا يأتون حديثا الربيع قال ثنا أسد قال ثنا أبو أسامة باسناده عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله حديثا أحمد بن عبد الصبي قال ثنا سليم ابن أخضر قال ثنا أبو يونس القشيري عن سماعة بن حرب عن أبي صالح مولى أم هانئ أن أم هانئ سألت عن هذه الآية وتأتون في ناديتكم المنكر فقالت سألت عنهار رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال كانوا يحذفون أهل الطريق ويسخرون منهم حديثا ابن حميد قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا عمر بن أبي زائدة قال سمعت عكرمة يقول في قوله وتأتون في ناديتكم المنكر قال كانوا يؤذون أهل الطريق يحذفون من مرتبهم حديثا ابن وكيع قال ثنا أبي عن عمر بن أبي زائدة قال سمعت

ولا يحسن من الكريم أن يعاقب على الجرم السابق الا بعد تحقق الاضرار والاستمرار قال بعضهم ان تعلق البشرى بهذا الانذار هو انه كان في اهلاك قوم لوط اخلاء الارض من العباد فقد تمت البشارة المذكورة المتضمنة لوجود عباد صالحين حتى لا يتسلف على اهلاك قوم

عكرمة قال الحذف حدثنا موسى قال أخبرنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي وثأتون في ناديكم المنكر قال كان كل من تربهم حذفوه فهو المنكر حدثنا الربيع قال ثنا أسد قال ثنا سعيد بن زيد قال ثنا حاتم بن أبي صغيرة قال ثنا سمالك بن حرب عن باذام أبي صالح مولى أم هانئ عن أم هانئ قالت سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن هذه الآية وثأتون في ناديكم المنكر قال كانوا يجلسون بالطريق فيحذفون أبناء السبيل ويسخرون منهم * وقال بعضهم بل كان ذلك اتيانهم الفاحشة في مجالسهم ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا جرير عن منصور عن مجاهد قال كان يأتي بعضهم بعضا في مجالسهم يعني قوله وثأتون في ناديكم المنكر حدثنا سليمان بن عبد الجبار قال ثنا ثابت بن محمد الليثي قال ثنا فضيل بن عياض عن منصور بن المعتمر عن مجاهد في قوله وثأتون في ناديكم المنكر قال كان يجامع بعضهم بعضا في المجالس حدثنا ابن حميد قال ثنا حكام عن عمرو عن منصور عن مجاهد وثأتون في ناديكم المنكر قال كان يأتي بعضهم بعضا في المجالس حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن منصور عن مجاهد قال كانوا يجامعون الرجال في مجالسهم حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وثأتون في ناديكم المنكر قال المجالس والمنكر اتيانهم الرجال حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وثأتون في ناديكم المنكر قال كانوا يأتون الفاحشة في ناديهم حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وثأتون في ناديكم المنكر قال ناديهم المجالس والمنكر عملهم الخبيث الذي كانوا يعملونه كانوا يعترضون بالراكب فيأخذونه ويركبونه وقرأ ثأتون الفاحشة وأنتم تبصرون وقرأ ما سبقكم بها من أحد من العالمين حدثني علي قال ثنا أبو صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله وثأتون في ناديكم المنكر يقول في مجالسكم * وأولى الأقوال في ذلك بالصواب قول من قال معناه وتذفون في مجالسكم المارة بكم وتسخرون منهم لما ذكرنا من الرواية بذلك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقوله فما كان جواب قومه إلا أن قالوا اثنا بعباد الله أن كنت من الصادقين يقول تعالى ذكره فلم يكن جواب قوم لوط أنهما عميا يكرهه الله من اتيان الفواحش التي حرمها الله الا قيل لهم اثنا بعباد الله الذي تعدنا أن كنت من الصادقين فيما تقول والمتجزين لما تعد القول في تأويل قوله تعالى ﴿ قال رب انصرني على القوم المفسدين ولما جاءت رسلنا ابراهيم بالبشرى قالوا انا مهلكوا أهل هذه القرية ان أهلها كانوا ظالمين ﴾ يقول تعالى ذكره ولما جاءت رسلنا ابراهيم بالبشرى من الله باسمحق ومن وراء اسمحق يعقوب قالوا انا مهلكوا أهل هذه القرية يقول قالت رسل الله لا ابراهيم انا مهلكوا أهل هذه القرية قرية سنوم وهي قرية قوم لوط ان أهلها كانوا ظالمين يقول ان أهلها كانوا ظالمين أنفسهم بمعصيتهم الله وتكذيبهم رسوله صلى الله عليه وسلم حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عمي قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله ولما جاءت رسلنا ابراهيم بالبشرى الى قوله نحن أعلم بمن فيها قال بخاد ل ابراهيم الملائكة في قوم لوط أن يتركوا قال فقال أرايت ان كان فيها عشرة أبيات من المسلمين أتركونهم فقالت الملائكة ليس فيها عشرة أبيات ولا خمسة ولا أربعة ولا ثلاثة ولا اثنان قال فخرن على لوط وأهل بيته فقال ان فيها لوطا قالوا نحن أعلم بمن فيها النجينة وأهلها إلا امرأته كانت من الغابرين فذلك قوله يجادلنا في قوم لوط ان ابراهيم لحليم أواه منيب فقالت الملائكة يا ابراهيم أعرض عن هذا انه قد جاء أمر ربك وانهم آتيهم عذاب غير

من أبناء جنسه ثم ان ابراهيم لما سمع انذار الملائكة أظهر الاشفاق على لوط والحزن له قائلا (ان فيها لوطا) قالوا نحن أعلم منك (بمن فيها) وأخبروا بحاله وحال قومه ومعنى (من الغابرين) من الماضين ذكرهم أو ممن يمضي زمانه ويفنى أو من الباقين في المهلكين و(سعى) سعى وضاق بهم ذرعا) قدم في هود وقال بعضهم يحتمل أن يكون ضيق الذرع عبارة عن انقباض الروح فعند ذلك تجتمع أعضاء الانسان وتقل مساجتها فقالت الملائكة (لا تخف) علينا (ولا تحزن) بسبب التفكير في أمرنا وقال أهل البرهان وانما قيل ههنا

مردود فبعث الله اليهم جبرائيل صلى الله عليه وسلم فانتسف المدينة وما فيها بأحد جناحيه فجعل عاليها سافلها وتبعهم بالحجارة بكل أرض ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ قال ان فيها لوطا قالوا نحن أعلم بمن فيها لننجينه وأهله إلا امرأته كانت من الغابرين ﴿يقول تعالى ذكره قال ابراهيم للرسل من الملائكة اذ قالوا له انا مهلكو أهل هذه القرية ان أهلها كانوا ظالمين فلم يستثنوا منهم أحدا اذ وصفوهم بالظلم ان فيها لوطا وليس من الظالمين بل هو من رسل الله وأهل الايمان به والطاعة له فقالت الرسل له نحن أعلم بمن فيها من الظالمين الكافرين بالله منك وان لوطا ليس منهم بل هو كما قلت من أولياء الله لننجينه وأهله من الهلاك الذي هو نازل بأهل قريته إلا امرأته كانت من الغابرين الذين أبقتهم الدهور والايام وتطاوت أعمارهم وحياتهم وانها هالكة من بين أهل لوط مع قومها ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ ولما أن جاءت رسلنا لوطا سيء بهم وضاق بهم ذرعا وقالوا لا تخف ولا تحزن انا منجوك وأهلك إلا امرأتك كانت من الغابرين ﴿يقول تعالى ذكره ولما أن جاءت رسلنا لوطا من الملائكة سيء بهم يقول ساءت الملائكة بحيثهم اليه وذلك أنهم تضيفوه فساؤه بذلك فقوله سيء بهم فعل بهم من ساءه بذلك وذكر عن قتادة أنه كان يقول ساء ظنه بقومه وضاق بضيقه ذرعا حدثنا بذلك الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عنه وضاق بهم ذرعا يقول وضاق ذرعه بضيقهم لما علم من خبيت فعل قومه كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ولما أن جاءت رسلنا لوطا سيء بهم وضاق بهم ذرعا قال بالضيق عناية عليهم مما يعلم من شر قومه وقوله وقالوا لا تخف ولا تحزن يقول تعالى ذكره قالت الرسل للوط لا تخف علينا أن يصل إلينا قومك ولا تحزن مما أخبرناك من أناهم مهلكوهم وذلك أن الرسل قالت له يا لوط انا رسل ربك لن يصلوا اليك فأسر بأهلك بقطع من الليل انا منجوك من العذاب الذي هو نازل بقومك وأهلك يقول ومنجوا هلك معك إلا امرأتك فانها هالكة فيمن يهلك من قومها كانت من الباقيين الذين طالت أعمارهم ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (انهم نزلون على أهل هذه القرية رجلا من السماء بما كانوا يفسقون) يقول تعالى ذكره خبرا عن قيل الرسل للوط انهم نزلون يا لوط على أهل هذه القرية سذوم رجلا من السماء يعني عذابا كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة انهم نزلون على أهل هذه القرية رجلا أي عذابا وقد بينا معنى الرجز وما فيه من أقوال أهل التأويل فيما مضى بما أغنى عن إعادته في هذا الموضع وقوله بما كانوا يفسقون يقول بما كانوا يأتون من معصية الله ويركبون من الفاحشة ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (ولقد تركنا منها آية بينة لقوم يعقلون) يقول تعالى ذكره ولقد أبقينا من فعلتنا التي فعلناهم آية يقول عبرة بينة وعظة واعظة لقوم يعقلون عن الله حجة ويتفكرون في مواظبه وتلك الآية البينة هي عندي عفو آثارهم ودروس معالمهم وذكر عن قتادة في ذلك ما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ولقد تركنا منها آية بينة لقوم يعقلون قال هي الحجارة التي أمطرت عليهم حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله منها آية بينة قال عبرة ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (والى مدين أخاهم شعيبا فقال يا قوم اعبدوا الله وارجوا اليوم الآخر ولا تعتوا في الأرض مفسدين) يقول تعالى ذكره وأرسلت الى مدين أخاهم شعيبا فقال لهم يا قوم اعبدوا الله وحده وذلو له بالطاعة واخضعوا له بالعبادة وارجوا اليوم الآخر يقول وارجوا بعبادته كما يراه جزاء اليوم الآخر وذلك يوم القيامة ولا تعتوا في الأرض مفسدين يقول ولا تكثروا في الأرض معصية الله ولا تقيموا عليها ولكن

ولما أن جاءت زيادة أن لا نلما تقتضي جوابا وإذا اتصل به أن دل على أن الجواب وقع في الحال من غير تراخ في الظاهر كما في هذه السورة وهو قوله سيء بهم وفيه هو اتصل به كلام بعد كلام فطال فلم يحسن دخول أن ظاهرا مع أن القصة واحدة ثم ان الملائكة قالوا للوط انا منجوك بلفظ اسم الفاعل وقالوا لا إبراهيم عليه السلام لننجينه بلفظ الفعل لأن ذلك ابتداء الوعد وهذا أو ان انجازه فأرادوا أن ذلك الوعد حتم واقع منا كقولك أنا ميت لضرورة وقوعه ووجوده والرجز العذاب الذي يوقع صاحبه في القلق

توبوا إلى الله منها وأنبيوا وقد كان بعض أهل العلم بكلام العرب يتأول قوله وارجوا اليوم الآخر بمعنى واخشوا اليوم الآخر وكان غيره من أهل العلم بالعربية ينكر ذلك ويقول لم نجد الرجاء بمعنى الخوف في كلام العرب إلا إذا قارنه بالمجد **﴿﴾** القول في تأويل قوله تعالى **﴿﴾** فكذبوه فآخذتهم الرجفة فآصبحوا في دارهم جاثمين **﴿﴾** يقول تعالى ذكره فكذب أهل مدين شعيبا فيما أتاهم به عن الله من الرسالة فآخذتهم رجفة العذاب فآصبحوا في دارهم جاثمين جثوما بعضهم على بعض موتى كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فآصبحوا في دارهم جاثمين أي ميتين **﴿﴾** القول في تأويل قوله تعالى **﴿﴾** وعادا وثمود وقد تبين لكم من مساكنهم وزين لهم الشيطان أعمالهم فصدهم عن السبيل وكانوا مستبصرين **﴿﴾** يقول تعالى ذكره واذكروا أيها القوم عادا وثمود وقد تبين لكم من مساكنهم خرابها وخلاؤها منهم بوقائعنا بهم وحلول سطوتنا بجمعهم وزين لهم الشيطان أعمالهم يقول وحسن لهم الشيطان كفرهم بالله وتكذيبهم رسله فصدهم عن السبيل يقول فردهم بترينته لهم ما زين لهم من الكفر عن سبيل الله التي هي الإيمان به ورساله وما جاؤهم به من عند ربهم وكانوا مستبصرين يقول وكانوا مستبصرين في ضلالتهم معجبين بها يحسبون أنهم على هدى وصواب وهم على الضلال * ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا ثني عن أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله فصدهم عن السبيل وكانوا مستبصرين يقول كانوا مستبصرين في دينهم حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وكانوا مستبصرين في الضلالة حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وكانوا مستبصرين في ضلالتهم معجبين بها حدثنا عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله وكانوا مستبصرين يقول في دينهم **﴿﴾** القول في تأويل قوله تعالى **﴿﴾** وقارون وفرعون وهامان ولقد جاءهم موسى بالبينات فاستكبروا في الأرض وما كانوا سابقين **﴿﴾** يقول تعالى ذكره واذكروا فرعون وهامان ولقد جاءهم موسى بالبينات يعني بالواضحات من الآيات فاستكبروا في الأرض عن التصديق بالبينات من الآيات وعن اتباع موسى صلوات الله عليه وما كانوا سابقين يقول تعالى ذكره وما كانوا سابقين بأنفسهم فيفوتونا بل كما مقتدرين عليهم **﴿﴾** القول في تأويل قوله تعالى **﴿﴾** فكلا أخذنا بذنبه فمنهم من أرسلنا عليه حاصبا ومنهم من أخذته الصيحة ومنهم من خسفنا به الأرض ومنهم من أغرقنا وما كان الله ليظلمهم ولكن كانوا أنفسهم يظلمون **﴿﴾** يقول تعالى ذكره فآخذنا جميع هذه الأمم التي ذكرناها لك يا محمد بعد أن أفضناهم من أرسلنا عليه حاصبا وهم قوم لوط الذين أمطر الله عليهم حجارة من سجيل منضود والعرب تسمى الريح العاصف التي فيها الحصى الصغار أو الثلج أو البرد أو الحليد حاصبا ومنه قول الأخطل

والاضطراب من قوتهم ارتجز
وارتجز إذا اضطرب والمراد
الحجارة وقيل النار وقيل الخسف
وعلى هذا يراد أن الأمر بالخسف
والقضاء به من السماء (ولقد تركا منها)
أي من القرية (آية بينة) هي آثار
منازلهم الخربة أو بقية الحجارة
أو الماء الأسود أو قصتهم وخبرهم
وقوله لقوم يتعلق بتركها أو بينة
ولزيادة قوله بينة قال (لقوم يعقلون)
بخلاف قوله في قصة نوح عليه
السلام وجعلناها آية للعالمين
لأن الآية لا تبين إلا الذوى العقول
وليس كل من في العالم بذي عقل
ثم أجمل سائر القصص والرجاء

(١) سبق هذا في الكتاب على هذا
الوجه وأورده في الأغاني
ولقد علمت إذا الرياح تناوحت *
هوج الخ فراجع كته مصححه

(١) ولقد علمت إذا العشار تروحت * هـج الرئال تكهن شمالا

ترعى العضاء بحاصب من ثلجها * حتى يبيت على العضاء جفالا

وقال الفرزدق

مستقبلين شمال الشام تضربنا * بحاصب كنديف القطن مشور

* ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح قال قال ابن عباس فمنهم من أرسلنا عليه حاصبا قوم لوط

حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فنهض من أرسلنا عليه حاصبا وهم قوم لوط ومنهم من أخذته الصيحة اختلف أهل التأويل في الذين عنوا بذلك فقال بعضهم هم ثمود قوم صالح ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح قال قال ابن عباس ومنهم من أخذته الصيحة ثمود * وقال آخرون بل هم قوم شعيب ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ومنهم من أخذته الصيحة قوم شعيب والصواب من القول في ذلك أن يقال أن الله قد أخبر عن ثمود وقوم شعيب من أهل مدين أنه أهلكهم بالصيحة في كتابه في غير هذا الموضع ثم قال جل ثناؤه لتبیه صلى الله عليه وسلم فمن الأمم التي أهلكناهم من أرسلنا عليهم حاصبا ومنهم من أخذته الصيحة فلم يخص الخبر بذلك عن بعض من أخذته الصيحة من الأمم دون بعض وكلا الأمرين أعني ثمود ومدين قد أخذتهم الصيحة وقوله ومنهم من خسفنا به الأرض يعني بذلك قارون * ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح قال قال ابن عباس ومنهم من أغرقنا قوم نوح * وقال آخرون بل هم قوم فرعون ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ومنهم من أغرقنا قوم فرعون والصواب من القول في ذلك أن يقال عني به قوم نوح وفرعون وقومه لأن الله لم يخص بذلك إحدى الأمرين دون الأخرى وقد كان أهلكهما قبل نزول هذا الخبر عنهما معنيين به وقوله وما كان الله ليظلمهم ولكن كانوا أنفسهم يظلمون يقول تعالى ذكره ولم يكن الله ليهلك هؤلاء الأمم الذين أهلكهم بذنوبهم فيظلمهم باهلا كما ياهم بنفراستحقاق بل انما أهلكهم بذنوبهم وكفرهم بربهم وبحودهم نعمه عليهم مع تتابع احسانه عليهم وكثرة أياديه عندهم ولكن كانوا أنفسهم يظلمون بتصرفهم في نعم ربهم وتقلبهم في آلائه وعبادتهم غيره ومعصيتهم من أنعم عليهم في القول في تأويل قوله تعالى ﴿مثل الذين اتخذوا من دون الله أولياء كمثل العنكبوت اتخذت بيتا وإن أوهن البيوت لبيت العنكبوت لو كانوا يعلمون﴾ يقول تعالى ذكره مثل الذين اتخذوا الآلهة والاولئان من دون الله أولياء يرجون نصرها ووقعها عند حاجتهم اليها في ضعف احتياهم وقبح روياتهم وسوء اختيارهم لانفسهم كمثل العنكبوت في ضعفها وقلة احتياها لنفسها اتخذت بيتا لنفسها كيما يكن لها لم يغن عنها شيئا عند حاجتها اليه فكذلك هؤلاء المشركون لم يغن عنهم حين نزل بهم أمر الله وحل بهم سخطه أولياءهم الذين اتخذوهم من دون الله شيئا ولم يدفعوا عنهم ما أحل الله بهم من سخطه بعبادتهم اياهم * ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله مثل الذين اتخذوا من دون الله أولياء كمثل العنكبوت اتخذت بيتا إلى آخر الآية قال ذلك مثل ضرب به الله لمن عبد غيره أن مثله كمثل بيت العنكبوت حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله مثل الذين اتخذوا من دون الله أولياء كمثل العنكبوت قال هذا مثل ضرب به الله للمشرك مثل الهة الذي يدعو من دون الله كمثل بيت العنكبوت واهن ضعيف لا ينفعه حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله مثل الذين اتخذوا من دون الله أولياء

أما على أصله أو بمعنى الخوف وعلى الأول قال جار الله أراد أفعلا ما ترجون به العاقبة فأقيم المسبب مقام السبب أو أمروا بالرجاء والمراد اشتراط ما يسوغه من الايمان كما يؤمر الكافر بالصلاة مثلا على ارادة الشرط وهو الاسلام (فكذبوه) انما صح إطلاق التكذيب مع أن ما ذكره شعيب أمر ونهي والامر لكونه طلبا لا يحتمل التصديق والتكذيب وكذا النهي لان قول شعيب يتضمن قوله الله واخذ والحشر كائن والفساد محرم وكل واحد من هذه خبر ومعنى الرجفة والصيحة قدم في الأعراف وفي هود وكذا انه لم قال مع الرجفة

كمثل العنكبوت اتخذت بيتا قال هذا مثل ضربه الله لا يغني أولياؤهم عنهم شيئا كما لا يغني العنكبوت بيتها هذا وقوله وان أو هن البيوت يقول وان أضعف البيوت لبیت العنكبوت لو كانوا يعلمون يقول تعالى ذكره لو كان هؤلاء الذين اتخذوا من دون الله أولياء يعلمون أن أولياءهم الذين اتخذوهم من دون الله في قلة غنائهم عنهم كغناء بيت العنكبوت عنها ولكنهم يجهلون ذلك فيحسبون أنهم ينفعونهم ويقرّبونهم إلى الله زلفى ﴿١٠١﴾ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ان الله يعلم ما تدعون من دونه من شيء وهو العزيز الحكيم وتلك الأمثال نضربها للناس وما يعقلها الا العالمون﴾ اختلاف القراء في قراءة قوله ان الله يعلم ما تدعون فقرأته عامة قراء الامصار تدعون بالتاء بمعنى الخطاب لمشركي قريش ان الله أيها الناس يعلم ما تدعون اليه من دونه من شيء وقرأ ذلك أبو عمرو ان الله يعلم ما يدعون بالياء بمعنى الخبر عن الامم ان الله يعلم ما يدعوه هؤلاء الذين أهلكتهم من الامم من دونه من شيء والصواب من القراءة في ذلك عندنا قراءة من قرأ بالتاء لان ذلك لو كان خبرا عن الامم الذين ذكر الله أنه أهلكتهم لكان الكلام ان الله يعلم ما كانوا يدعون لان القوم في حال نزول هذا الخبر على نبي الله لم يكونوا موجودين اذ كانوا قد هلكوا فبادوا وانما يقال ان الله يعلم ما تدعون اذا اريد به الخبر عن موجودين لا عن قديمك فتأويل الكلام اذ كان الامر كما وصفنا ان الله يعلم أيها القوم حال ما تعبدون من دونه من شيء وأن ذلك لا ينفعكم ولا يضركم ان أراد الله بكم سوءا ولا يغني عنكم شيئا وان مثله في قلة غنائه عنكم مثل بيت العنكبوت في غنائه عنها وقوله وهو العزيز الحكيم يقول والله العزيز في انتقامه من كفر به وأشرك في عبادته معه غيره فاتقوا أيها المشركون به عقابه بالايان به قبل نزوله بكم كما نزل بالامم الذين قض الله قصصهم في هذه السورة عليكم فانه ان نزل بكم عقابه لم تنع عنكم أولياؤكم الذين اتخذتموهم من دونه أولياء كما لم يغني عنهم من قبلكم أولياؤهم الذين اتخذوهم من دونه الحكيم في تدبيره خلقه فهلك من استوجب الهلاك في الحال التي هلكه صلاح والمؤخر من أخر هلاكه من كفره خلقه به الى الحين الذي في هلاكه الصلاح وقوله وتلك الأمثال نضربها للناس يقول تعالى ذكره وهذه الامثال وهي الاشياء والنظائر نضربها للناس يقول نمثلها ونشبهها ونحتج بها للناس كما قال الاعشى

هل تذكر العهد من تمص اذ * تضرب لي قاعدا بها مثالا

وما يعقلها الا العالمون يقول تعالى ذكره وما يعقل أنه أصيب بهذه الامثال التي نضربها للناس منهم الصواب والحق فيما ضربت له مثالا الا العالمون بالله وآياته ﴿١٠٢﴾ القول في تأويل قوله تعالى ﴿خلق الله السموات والارض بالحق ان في ذلك لآية للمؤمنين﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم خلق الله يا محمد السموات والارض وحده منفردا بخلقها لا يشركه في خلقها شريك ان في ذلك لآية يقول ان في خلقه ذلك لجة لمن صدق بالحجج اذا عاينها والآيات اذا رآها ﴿١٠٣﴾ القول في تأويل قوله تعالى ﴿اتل ما أوحى اليك من الكتاب وأقم الصلاة ان الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر ولذ كر الله أكبر والله يعلم ما تصنعون﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم اتل يعني اقرأ ما أوحى اليك من الكتاب يعني ما أنزل اليك من هذا القرآن وأقم الصلاة يعني وأد الصلاة التي فرضها الله عليك بحدودها ان الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر اختلاف أهل التأويل في معنى الصلاة التي ذكرت في هذا الموضع فقال بعضهم غنى بها القرآن الذي يقرأ في موضع الصلاة أو في الصلاة ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن يمان عن أبي الوفاء عن ابيه عن ابن عمر ان الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر قال القرآن الذي يقرأ في المساجد * وقال آخرون بل غنى بها الصلاة ذكر من قال ذلك حدثني علي قال ثنا عبد الله قال ثنا

في دارهم على التوحيد ومع الصيحة في ديارهم على الجمع (و) أهلكنا (عادا وثمود وقديتين لكم) ذلك الاهلاك (من) جهة (مساكنهم) اذا نظرت اليها عند مروركم بها (وكانوا مستبصرين) أي عقلاء متمكنين من النظر والاستدلال وكانوا عارفين باخبار الرسل أن العذاب نازل بهم ولكنهم لم ينظروا في الدليل ولجوا حتى هلكوا (وما كانوا سابقين) أي أدركهم أمر الله فلم يفوتوه ثم قرأ امر المذنبين باجمال آخر يفيد أنهم عذبوا بالعناصر الاربعة بفعل مامنه تركيبهم سببا لعدمهم ومامنه بقاؤهم سببا لغنائهم فالخاصب حجارة عجماء

معاوية عن علي عن ابن عباس قوله ان الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر يقول في الصلاة منتهى
ومزدجر عن معاصي الله **حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا خالد بن عبد الله عن**
العلاء بن المسيب عن ذكره عن ابن عباس في قول الله ان الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر من
لم تنهه صلاته عن الفحشاء والمنكر لم يزدد بصلاته من الله الا بعدا **حدثنا القاسم قال ثنا**
الحسين قال ثنا خالد قال قال العلاء بن المسيب عن سمرة بن عطية قال قيل لابن مسعود ان
فلانا كثير الصلاة قال فانها لا تنفع الا من أطاعها * قال ثنا الحسين قال ثنا أبو معاوية عن
الأعمش عن مالك بن الحرث عن عبد الرحمن بن يزيد عن ابن مسعود قال من لم تأمره صلاته
بالمعروف وتنهه عن المنكر لم يزدد بها من الله الا بعدا * قال ثنا الحسين قال ثنا علي بن هاشم
ابن البريد عن جوير عن الضحاك عن ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال لا صلاة
لمن لم يطع الصلاة وطاعة الصلاة أن تنهى عن الفحشاء والمنكر قال قال سفيان قالوا يا شعيب
أصلك تأمرك قال فقال سفيان إني والله تأمره وتنهيه * قال علي وحدثنا اسمعيل بن مسلم
عن الحسن قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى صلاة لم تنهه عن الفحشاء والمنكر لم يزدد
بها من الله الا بعدا **حدثني يعقوب قال ثنا ابن علية عن يونس عن الحسن قال الصلاة اذا**
لم تنهه عن الفحشاء والمنكر قال من لم تنهه صلاته عن الفحشاء والمنكر لم يزدد من الله الا بعدا **حدثنا**
بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة والحسن قال من لم تنهه صلاته عن الفحشاء والمنكر
فانه لا يزاد من الله بذلك الا بعدا والصواب من القول في ذلك أن الصلاة تنهى عن الفحشاء
والمنكر كما قال ابن عباس وابن مسعود فان قال قائل وكيف تنهى الصلاة عن الفحشاء والمنكر
ان لم يكن معنيها ما يتلى فيها قيل تنهى من كان فيها فتحول بينه وبين آيات الفواحش لأن شغلها
بها يقطع عن الشغل بالمنكر ولذلك قال ابن مسعود من لم يطع صلاته لم يزدد من الله الا بعدا وذلك
أن طاعته لها اقامته اياها بجدودها وفي طاعته لها مزدجر عن الفحشاء والمنكر **حدثنا أبو حميد**
الحصص قال ثنا يحيى بن سعيد العطار قال ثنا أرطاة عن ابن عون في قول الله ان الصلاة تنهى
عن الفحشاء والمنكر قال اذا كنت في صلاة فأنت في معروف وقد حجزتك عن الفحشاء والمنكر
والفحشاء هي الزنا والمنكر معاصي الله ومن أتى فاحشة أو عصي الله في صلاته بما يفسد صلاته فلا
شك أنه لا صلاة له وقوله ولذكر الله أكبر اختلف أهل التأويل في تأويله فقال بعضهم معناه
ولذكر الله اياكم أفضل من ذكركم ذكر من قال ذلك **حدثني يعقوب بن ابراهيم قال ثنا**
هشيم قال أخبرنا عطاء بن السائب عن عبد الله بن ربيعة قال قال لي ابن عباس هل تدري ما قوله
ولذكر الله أكبر قال قلت نعم قال فما هو قال قلت التسبيح والتحميد والتكبير في الصلاة وقراءة
القرآن ونحو ذلك قال لقد قلت قولا عجباً وما هو كذلك ولكنه انما يقول ذكر الله اياكم عندما أمر
به أو نهى عنه اذا ذكرتموه أكبر من ذكركم اياه **حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن**
عطاء بن السائب عن ابن ربيعة عن ابن عباس قال ذكركم اياكم أكبر من ذكركم اياه **حدثنا**
ابن حميد قال ثنا جرير عن عطاء بن عبد الله بن ربيعة قال سألت ابن عباس عن قول الله ولذكر
الله أكبر فقلت ذكركم بالتسبيح والتكبير والقرآن حسن وذكركم عند المحارم فيحتجز عنها فقال لقد قلت
قولا عجباً وما هو كما قلت ولكن ذكركم اياكم أكبر من ذكركم اياه **حدثنا ابن بشار قال ثنا**
أبو أحمد قال ثنا سفيان عن عطاء بن السائب عن عبد الله بن ربيعة عن ابن عباس ولذكر الله أكبر
قال ذكركم للبعد أفضل من ذكره اياه **حدثنا محمد بن المثني وابن وكيع قال ابن المثني ثنى**

تقع على كل واحد منهم فتنفذ من
الجانب الآخر وهو اشارة الى
التعذيب بعنصر النار وانه لقوم لوط
والصبيحة وهي تمزج شديد في الهواء
لمدين وثمود والحسف لقارون
والفرق لقوم نوح وفرعون وما كان
الله يظلمهم) بالاهلاك (ولكن
كانوا أنفسهم يظلمون) بالاشراك
وقال بعض أهل العرفان وما كان
الله يظلمهم في غير موضعهم فان
موضعهم الكرامة ولكنهم وضعوا
أنفسهم مع شرفها في عبادة الوثن
الذي هو في غاية الخساسة فلذلك
ضرب لهم المثل بالعنكبوت ونسجه
الذي هو عند الناس في غاية الوهن
والضعف فان كان تشبيهاً مرصفاً

عبد الأعلى وقال ابن وكيع ثنا (١) عبد الأعلى قال ثنا داود عن محمد بن أبي موسى قال كنت قاعدا عند ابن عباس فجاءه رجل فسأل ابن عباس عن ذكر الله أكبر فقال ابن عباس الصلاة والصوم قال ذلك ذكر الله قال رجل اني تركت رجلا في رحلي يقول غير هذا قال ولد ذكر الله أكبر قال ذكر الله العباد أكبر من ذكر العباد اياه فقال ابن عباس صدق والله صاحبك حدثنا ابن حميد قال ثنا يعقوب القمي عن جعفر عن سعيد بن جبيرة قال جاء رجل الى ابن عباس فقال حدثني عن قول الله ولد ذكر الله أكبر قال ذكر الله لكم أكبر من ذكركم له حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا حماد ابن سلمة عن داود عن عكرمة ولد ذكر الله أكبر قال ذكر الله للعبد أفضل من ذكره اياه حدثنا أبو هشام الرفاعي قال ثنا ابن فضيل قال ثنا فضيل بن مرزوق عن عطية ولد ذكر الله أكبر قال هو قوله فاذا كروني اذكركم وذكر الله اياكم أكبر من ذكركم اياه حدثني علي قال ثنا أبو صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس ولد ذكر الله لعباده اذا ذكره أكبر من ذكركم اياه حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ولد ذكر الله أكبر قال ذكر الله عبده أكبر من ذكر العبد ربه في الصلاة وغيرها حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا هشيم عن داود بن أبي هند عن محمد بن أبي موسى عن ابن عباس قال ذكر الله اياكم اذا ذكرتموه أكبر من ذكركم اياه حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا أبو تيملة عن أبي حمزة عن جابر عن عامر عن أبي قرعة عن سلمان مثله حدثنا أبو هشام الرفاعي قال ثنا أبو أسامة قال ثنا عبد الحميد بن جعفر عن صالح بن أبي عريب عن كثير بن مرة الحضرمي قال سمعت أبا الدرداء يقول ألا أخبركم بخير أعمالكم وأحبهها إلى مليكم وأرفعها في درجاتكم وخير من أن تغزو أعدوكم فتضربوا أعناقهم وخير من أعطاء الدنانير والدرهم قالوا ما هو قال ذكركم ربكم وذكر الله أكبر حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي قال ثنا سفيان عن جابر عن عامر عن أبي قرعة عن سلمان ولد ذكر الله أكبر قال ذكر الله اياكم أكبر من ذكركم اياه * قال ثنا أبي عن إسرائيل عن جابر عن مجاهد وعكرمة قالوا ذكر الله اياكم أكبر من ذكركم اياه * قال ثنا ابن فضيل عن مطرف عن عطية عن ابن عباس قال هو كقوله اذكركم وذكر الله اياكم أكبر من ذكركم اياه * قال ثنا حسن بن علي عن زائدة عن عاصم عن شقيق عن عبد الله ولد ذكر الله أكبر قال ذكر الله العباد أكبر من ذكر العبد لربه * قال ثنا أبو يزيد الرازي عن يعقوب عن جعفر عن شعبة قال ذكر الله لكم أكبر من ذكركم له * وقال آخرون بل معنى ذلك ولد ذكر الله أفضل من كل شيء ذكر من قال ذلك حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا عمر بن أبي زائدة عن العيزار بن حريث عن رجل عن سلمان أنه سئل أي العمل أفضل قال أما تقرأ القرآن ولد ذكر الله أكبر لا شيء أفضل من ذكر الله حدثنا ابن حميد أحمد بن المغيرة الحمصي قال ثنا علي بن عياش قال ثنا الليث قال ثنا معاوية عن ربيعة بن يزيد عن اسمعيل بن عبيد الله عن أم الدرداء أنها قالت ولد ذكر الله أكبر فان صليت فهو من ذكر الله وان صمت فهو من ذكر الله وكل خير تعمله فهو من ذكر الله وكل شر تتجنبه فهو من ذكر الله وأفضل ذلك تسبيح الله حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ولد ذكر الله أكبر قال لا شيء أكبر من ذكر الله قال أكبر الاشياء كلها وقرأ أقم الصلاة لذكرى قال لذكر الله وأنه لم يصفه عند القتال الا أنه أكبر حدثنا ابن وكيع

فظاهر وان كان مفرقا فالمشرك كالعنكبوت واتخاذ الصنم معبودا وملجأ كاتخاذ العنكبوت نسجه ليتأفانه يصير سببا لطلبه ولتنظيف البيت منه كعابد الوثن يقع في النار بسبب عبادته وفيه أن العنكبوت كما أنه يصطاد بسبب نسجه الذباب ولكنه لا يبقاه ويتلاشى بآدنى سبب كذلك الكافر يستفيد بشركه ما هو أقل من جناح بعوضة وهو بعض متاع الدنيا ولكنه كعمله يصير آخر الأمر هباء منثورا ثم عرض على العقول صحة المثل المضروب قائلا (وان أوهر البيوت لبیت العنكبوت) بانه لا يصلح للبقاء ولا للاستدفاء

(١) لعل أحد السندين ابن عبد الأعلى وحرر كتيبه مصححه

قال ثنا أبي عن الأعمش عن أبي اسحق قال قال رجل لسلمان أي العمل أفضل قال ذكر الله
 * وقال آخرون هو محتمل للوجهين جميعا يعنون القول الاول الذي ذكرناه والثاني ذكر من قال
 ذلك حدثني يعقوب قال ثنا ابن علية عن خالد عن عكرمة عن ابن عباس في قوله ولذكر
 الله أكبر قال لها وجهان ذكر الله أكبر مما سواه وذكر الله اياكم أكبر من ذكركم اياه حدثنا
 أبو كريب قال ثنا اسمعيل بن ابراهيم قال ثنا خالد الحذاء عن عكرمة عن ابن عباس في ولذكر
 الله أكبر قال لها وجهان ذكر الله اياكم أكبر من ذكركم اياه وذكر الله عند ما حرم * وقال آخرون
 بل معنى ذلك لذكر الله العبد في الصلاة أكبر من الصلاة ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع
 قال ثنا عبيد الله عن اسراييل عن السدي عن أبي مالك في قوله ولذكر الله أكبر قال ذكر الله
 العبد في الصلاة أكبر من الصلاة * وقال آخرون بل معنى ذلك وللاصلاة التي أتيت أنت بها
 وذكر الله فيها أكبر مما نهتكَ الصلاة من الفحشاء والمنكر حدثني أحمد بن المغيرة
 الحمصي قال ثنا يحيى بن سعيد العطار قال ثنا أرطاة عن ابن عون في قول الله ان
 الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر والذي أنت فيه من ذكر الله أكبر * قال
 أبو جعفر وأشبه هذه الأقوال بما دل عليه ظاهر التنزيل قول
 من قال ولذكر الله اياكم أفضل من ذكركم اياه وقوله والله
 يعلم ما تصنعون يقول والله يعلم ما تصنعون أيها الناس
 في صلاتكم من اقامة حدودها وترك ذلك
 وغيره من أموركم وهو مجازيكم
 على ذلك يقول فاتقوا أن
 تضيعوا شيئا من
 حدودها
 والله أعلم

تم الجزء العشرون من تفسير الامام ابن جرير الطبري ويليه الجزء الحادي
 والعشرون قوله ﴿ القول في تأويل قوله تعالى (ولا تجادلوا أهل الكتاب) ﴾

ولا للاستقلال ولا للاستقلال والنسج في نفسه ان فرض له فائدة
 كما ان الصنم في نفسه يمكن أن ينتفع
 به ولكن اتخاذا للنسج يتتلا شك
 أنه غير مفيد بل مضر كما مر فكذلك
 عبادة الصنم ثم قال (لو كانوا يعلمون)
 فحذف الجواب ليذهب الوهم
 كل مذهب أي لو كانوا يعلمون أن
 هذا مثلهم وأمر دينهم لتأبوا وندموا
 ولو كانوا يعلمون صحة هذا التشبيه
 وقد صح أن أوهن البيوت اذا
 استقرتها بيتا بيتا بيت العنكبوت
 فقد تبين أن دينهم أوهن الأديان
 اذا استقرتها دينادينا وصاحب
 الكشف علق هذا الشرط بما
 قبله وليس بذلك وقد
 مر في الوقوف
 والله أعلم

(استلغات لما فات)

سبق في الجزء الخامس عشر من هذا الكتاب بصحيفة ١٠٣ بيت شعر صورته
في الاصول التي بأيدينا هكذا

اعلام يقلل راء رؤيا * فهو يهذى بما رأى في المنام
وهو كما ترى غير مستقيم الوزن والمعنى وفي أثناء البحث عن البيت عناية بصحة
الكتاب اطلع عليه بعض فضلاء الأدب فقال لعل أصله
أعلام مضلل راء رؤيا * فهو يهذى بما رأى في المنام
وبهذا يستقيم البيت من حيث الدراية فلتحرر الرواية والله أعلم

﴿ فهرست الجزء العشرين من تفسير الامام ابن جرير الطبري ﴾

صحيفة	صحيفة
٤٢ ذ كر خبر زواج موسى والاتفاق الذي كان بينه وبين أبي امرأته	٢ تأويل قوله تعالى فما كان جواب قومه وبيان معنى التطهر
٤٥ بيان الشجرة التي رأى موسى فيها النار ومن أي الأنواع كانت	٣ بيان أن المشركين يعدلون عن الحق إلى الجور مع علمهم بذلك تقليد المن مضى
٤٩ بيان أن فرعون أول من طبخ الأبر وذ كر صفة صرحه	٥ بيان أن من زعم أنه يعلم ما في غد فقد أعظم القرية على الله
٥١ تأويل قوله وما كنت بجانب الطور وبيان أن المنادي أمة محمد عليه السلام	٦ بيان الصواب في قوله بل أدارك علمهم في الآخرة
٥٥ تأويل قوله ولقد وصلناهم القول وبيان ما قال الله في مؤمنى أهل الكتاب	٨ بيان أن أم الكتاب أثبت ربنا فيه كل ما هو كائن من ابتداء الخلق إلى يوم القيامة
٥٨ ذ كر خبر وفاة أبي طالب وما قاله له رسول الله	٩ ذ كر الدابة ونحو وجهها وما ورد فيها من الآثار
٦٢ تأويل قوله أفمن وعدناه وعدا حسنا الآية وبيان الخلاف فيمن نزلت فيه	١٣ ذ كر النفخ في الصور وكم عدده
٦٣ تأويل قوله وربك يخلق ما يشاء وبيان أن معناها لا يدل على نفى الاختيار عن الخلق	١٥ بيان سير الجبال عند قيام الساعة
٦٦ بيان نداء الله للمشركين ونزعه من كل أمة شهيدا وهو الرسول	١٧ بيان أن المراد بالبلدة التي حرمها الله مكة ومعنى تحریمها
٦٧ بيان خبر قارون وما أوتيته من الغنى	١٨ ﴿تفسير سورة القصص﴾
٧٤ بيان ما فعله قارون بموسى حتى طلب من الله أن يخسف الأرض به واستغاث به فلم يغثه	١٨ تأويل قوله أن فرعون علا في الأرض وبيان ما كان يصنعه فرعون ببني إسرائيل
٧٨ تأويل قوله تلك الدار الآخرة وبيان أن العلو هو الكبر والحكم بغير العدل هو الفساد	٢٠ بيان أن الوحي الذي أوحى إلى أم موسى ليس بوحي نبوة
٨٢ ﴿تفسير سورة العنكبوت﴾	٢١ ذ كر خبر أخذ فرعون لموسى وتعيين اللاقط له
٨٢ بيان ما ذكر في سبب نزول قوله تعالى أحسب الناس أن يتركوا	٢٢ تأويل قوله وقالت امرأة فرعون وبيان ما قاله فرعون لامرأته عند ذلك
٨٧ ذ كر عمر نوح حين أرسل إلى قومه وكم لبث فيهم حتى جاءهم الطوفان	٢٣ ذ كر الخلاف في معنى فراغ فؤاد أم موسى
٩٢ ذ كر هجرة إبراهيم ولوط من كوثى إلى الشام	٢٧ ذ كر الخلاف في مقدار سنى الاستواء
٩٣ بيان ما كان يفعله قوم لوط من السيئات بمن يمز عليهم	٢٨ تأويل قوله تعالى ودخل المدينة وبيان السبب في دخولها والسبب الذي من أجله قتل القبطي
٩٨ تأويل قوله اتل ما أوحى إليك الآية وبيان الصلاة التي تنهى عن الفحشاء والمنكر	٣٢ ذ كر السبب الذي دعا الأسرائيل أن يظهر أن موسى قتل الفرعوني
	٣٣ بيان المراد بالرجل الذي جاء موسى فأخبره بأجمعهم على قتله وأمره بالخروج من البلد
	٣٤ ذ كر ذهاب موسى إلى مدين ومالقي من المتاعب
	٣٥ خبر دخول موسى مدين وما جرى له مع المراتين اللتين سبق لهما

﴿ فهرست الجزء العشرين من تفسير النيسابوري الموضوع بها مش الجزء العشرين من تفسير ابن جرير ﴾

صحيفة	صحيفة
٣٦ تفسير قوله ولما توجه تلقاء مدين وبيان القراآت والوقوف فيها	٣ تفسير قوله فما كان جواب قومه الآيات وبيان القراآت والوقوف فيها
٣٨ ذكر بعد مدين عن مصر ومالقي موسى في توجهه اليها وما تم له فيها من السقي لبنتي شعيب والزواج	٥ ذكر ما هم به التسعة المفسدون من اهلاك صالح وما فعل بهم
٤٣ بيان ما سمعه موسى من الكلام وذكر الخلاف في كيفية تكليم الله له	٦ ذكر ما استند اليه العلماء في ابتدائهم بالحمد والصلاة في كل أمر ذي شأن
٤٥ بيان حكمة سؤال موسى ارسال أخيه هرون معه	٨ بيان ان الاستثناء في قوله قل لا يعلم من في السموات والارض الخ متصل أو منقطع
٤٨ تأويل تلك الآيات	١٠ تأويل تلك الآيات
٥١ تفسير قوله ولقد آتينا موسى الكتاب الآيات وبيان القراآت والوقوف فيها	١٣ تفسير قوله تعالى وقال الذين كفروا أنذا كنا ترابا الآيات وبيان القراآت والوقوف فيها
٥٣ ذكر ما ورد في فضل أمة محمد صلى الله عليه وسلم	١٥ بيان أن المقتضى للعذاب حاصل في الدنيا إلا أن الشعور به غير حاصل كالسكران
٥٥ بيان ما قالته اليهود لقريش وما رد الله به عليهم	١٦ ذكر خبر الحساسة وتفصيل أحوالها وفعالها بالناس
٥٧ بيان ما قاله أبو طالب عند الوفاة لرسول الله	١٩ بيان ما قاله أهل المناظرة في حرب الجبال كالسيحاب
٦١ بيان ما تعلقت به المعتزلة في بطلان قول المجبرة وما رد به عليهم	٢٠ بيان استدلال بعض المعتزلة بقوله أتقن كل شئ على أن القبايح لا تصدر منه ومعارضة الاشعري وبيان أن الأعمال القلبية لا جزاء لها سوى الالتذاذ بلقاء الله ومحبه
٦٣ بيان أنه تعالى يستحق الحمد من أهل النار	٢١ تأويل تلك الآيات
٦٦ تفسير قوله قل أرأيتم ان جعل الله عليكم الليل سرمد الآيات وبيان القراآت والوقوف فيها	٢٤ ﴿ تفسير سورة القصص ﴾
٦٨ بيان قصة قارون	٢٥ بيان أن القتل الذي فعله فرعون من فعل أهل الفساد
٧٣ بيان معنى الهلاك عند أهل التحقيق	٢٦ ذكر عدد ما قتله فرعون من الولدان وما حصل لموسى من أمه من وضعه في التنور والقائه في البحر
٧٤ تأويل تلك الآيات	٣١ ذكر ما فصله موسى بفرعون في صغره وما أمر به فرعون من اخراجه من بلده وداره
٧٥ ﴿ تفسير سورة العنكبوت ﴾	٣٢ ما استدلل به الطاعنون في عصمة الأنبياء ورده
٧٧ بيان أن أصول الدين ثلاثة	٣٣ بيان عدم جواز اعانة الظلمة والفسقة
٨٠ ذكر ما قالته أم سعدله حين أسلم وما فعله معها	٣٤ تأويل تلك الآيات
٨٢ ذكر مجمل قصة نوح وكم عمر من العمر	
٨٢ تأويل تلك الآيات	
٨٥ تفسير قوله وابراهيم اذ قال لقومه الآيات وبيان القراآت والوقوف فيها	
٩٠ بيان أن عبادة الاصنام غلبت عليهم الجسمية ولذتها فلماذا ألغوا الاصنام الخ	
٩٢ بيان ما كان عليه سيدنا ابراهيم من الثروة	

الجزء الحادى والعشرون

من كتاب جامع البيان فى تفسير القرآن

تأليف

الامام الكبير والمحدث الشهير من أطبقت الأمة على تقدمه فى التفسير
أبى جعفر محمد بن جرير الطبرى المتوفى سنة ٣١٠ هجرية
رحمه الله وأثابه رضاه آمين

وبهامشه

تفسير غرائب القرآن ورغائب الفرقان
للعامة نظام الدين الحسن بن محمد بن حسين القمى النيسابورى قدس أسرار

« فى كشف الظنون » قال الامام جلال الدين السيوطى فى الاتقان وكتابه
« أى الطبرى » أجل التفاسير وأعظمها فإنه يتعرض لتوجيه الأقوال وترجيح بعضها
على بعض والاعراب والاستنباط فهو يفوق بذلك على تفسير الأقدمين وقال النووى
أجمعت الأمة على أنه لم يصنف مثل تفسير الطبرى * وعن أبى حامد الاسفراينى
أنه قال لو سافر رجل الى الصين حتى يحصل له تفسير ابن جرير لم يكن ذلك كثيرا اه

تنبيه

طبعت هذه النسخة بعد تصحيحها على الاصول الموجودة فى خزانة الكتبخانة
الحدوية بمصر بالاعتناء التام نسأل الله تعالى حسن الختام

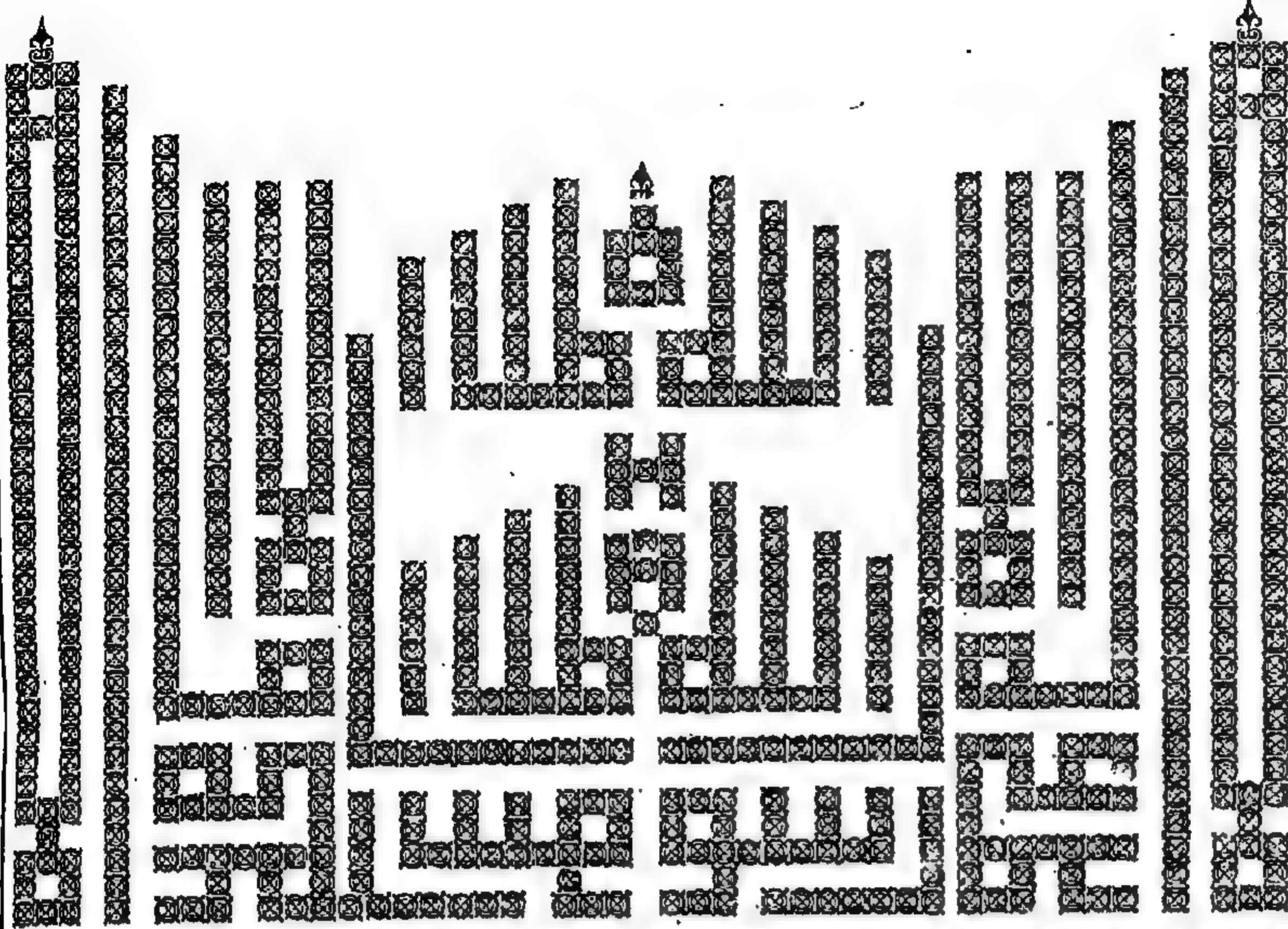
طبع هذا الكتاب على نفقة حضرة السيد عمر الخشاب الكتبى الشهير بمصر ونجله
حضرة السيد محمد عمر الخشاب حفظهما الله ووفقنا وإياهما لما يحبه ويرضاه

(الطبعة الاولى)

بالمطبعة الكبرى الاميرية ببولاق مصر المحمية

سنة ١٣٢٨ هجرية

﴿ان الله يعلم ما يدعون من دونه من شئ وهو العزيز الحكيم وتلك الامثال نضرب للناس وما يعقلها الا العالمون خلق الله السموات والارض بالحق ان في ذلك لآية للمؤمنين أتلى ما أوحى اليك من الكتاب وأقم الصلاة ان الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر ولذكر الله أكبر والله يعلم ما تصنعون ولا تجادلوا أهل الكتاب الا بالتي هي أحسن الا الذين ظلموا منهم وقولوا آمنا بالذي أنزل إلينا وأنزل إليكم وإلهنا وإلهكم واحد ونحن له مسلمون وكذلك أنزلنا إليك الكتاب فالذين آتيناهم الكتاب يؤمنون به ومن هؤلاء من يؤمن به وما يجحد بآياتنا الا الكافرون وما كنت تتلوا من قبله من كتاب ولا تخطه يمينك اذا لارتاب المبطلون بل هو آيات بينات في صدور الذين أوتوا العلم وما يجحد بآياتنا الا الظالمون وقالوا لولا أنزل عليه آيات من ربه قل انما الآيات عند الله وانما أنا نذير مبين أولم يكفهم أنا أنزلنا عليك الكتاب يتلى عليهم ان في ذلك لرحمة وذكري لقوم يؤمنون قل كفى بالله بيني وبينكم شهيدا يعلم ما في السموات والارض والذين آمنوا بالباطل وكفروا بالله أولئك هم الخاسرون ويستعجلونك بالعذاب ولولا أجل مسمى لجاءهم العذاب وإياتينهم بغتة وهم لا يشعرون يستعجلونك بالعذاب وان جهنم لمحيطة بالكافرين يوم يغشاهم العذاب من فوقهم ومن تحت أرجلهم



الجزء الحادى والعشرون

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ ولا تجادلوا أهل الكتاب الا بالتي هي أحسن الا الذين ظلموا منهم وقولوا آمنا بالذي أنزل إلينا وأنزل إليكم وإلهنا وإلهكم واحد ونحن له مسلمون ﴿ يقول تعالى ذكره ولا تجادلوا أيها المؤمنون بالله وبرسوله اليهود والنصارى وهم أهل الكتاب الا بالتي هي أحسن يقول الا بالجميل من القول وهو الدعاء الى الله بآياته والتبليغ على حجة وقوله الا الذين ظلموا منهم اختلف أهل التأويل في تأويله فقال بعضهم معناه الا الذين أبوا أن يقرؤا لكم باعطاء الجزية ونصبوا دون ذلك لكم حربا فانهم ظلمة فأولئك جادلوهم بالسيف حتى يسلمو أو يعطوا الجزية ذكر من قال ذلك **حدثني** علي بن سهل قال **ثنا** يزيد عن سفيان عن خصيف عن مجاهد في قوله ولا تجادلوا أهل الكتاب الا بالتي هي أحسن الا الذين ظلموا منهم قال من قاتل ولم يعط الجزية **حدثنا** ابن وكيع قال **ثنا** أبي عن سفيان عن خصيف عن مجاهد بنحوه الا أنه قال من قاتلك ولم يعطك الجزية **حدثني** محمد بن عمرو قال **ثنا** أبو عاصم قال **ثنا** عيسى **حدثني** الحرث قال **ثنا** الحسن قال **ثنا** ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ولا تجادلوا أهل الكتاب الا بالتي هي أحسن قال ان قالوا اشراقوا فقولوا خيرا الا الذين ظلموا منهم فانتصروا منهم **حدثني** محمد بن عمرو قال **ثنا** أبو عاصم قال **ثنا** عيسى **حدثني** الحرث قال **ثنا** الحسن قال **ثنا** ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله الا الذين ظلموا منهم قال قالوا مع الله إله أوله ولد أوله شريك أويله الله مغلوله أو الله فقير أو آذوا محمد صلى الله عليه وسلم قال هم أهل الكتاب **حدثنا** ابن وكيع

ويقول ذو قواما كنتم تعملون يا عبادي الذين آمنوا ان أرضي واسعة فاي اي فاعبدون كل نفس ذائقة الموت ثم اليها ترجعون
والذين آمنوا وعملوا الصالحات لنبؤنهم من الجنة غفر فاتجري من تحتها الأنهار (٣)

وعلى ربهم يتوكلون وكأين من
دابة لا تحمل رزقها الله يرزقها واياكم
وهو السميع العليم ولئن سألتهم
من خلق السموات والأرض
وسخر الشمس والقمر ليقولن الله
فأني يؤفكون الله يبسط الرزق
لمن يشاء من عباده ويقدر له ان الله
بكل شيء عليم ولئن سألتهم من
نزل من السماء ماء فأجابه الأرض
من بعد موتها ليقولن الله قل الحمد لله
بل أكثرهم لا يعقلون وما هذه
الحياة الدنيا الا لهو ولعب وان
الدار الآخرة هي الحيوان لو كانوا
يعلمون فاذا ركبوا في الفلك
دعوا الله لمخلصين له الدين فلما نجاههم
الى البر اذا هم يشركون ليكفروا
بما آتيناهم وليتمتعوا فسوف
يعلمون أولم يروا أنا جعلنا حرما
أمتا ويخطف الناس من حوْلهم
أفبالباطل يؤمنون وبنعمة الله
يكفرون ومن أظلم ممن افترى على
الله كذبا أو كذب بالحق لما جاءه
أليس في جهنم مثوى للكافرين
والذين جاهدوا فينا لنهدينهم
سبلنا وان الله لمع الحسنيين ﴿١﴾
﴿٢﴾ القراآت ما يدعون بيباء الغيبة
أبو عمرو وسهل ويعقوب وعاصم
غير الأعشى والبرجي الباقون
بناء الخطاب آية على التوحيد ابن
كثير وعاصم سوى حفص
والفضل وحمزة وعلي غير قتيبة
وخلف لنفسه ويقول بالياء نافع
وعاصم وحمزة وعلي وخلف
الباقون بالنون يا عبادي الذين
يسكون الياء أبو عمرو وسهل

قال ثنا يحيى بن آدم عن شريك عن سالم عن سعيد ولا تجادلوا أهل الكتاب الا بالتي هي أحسن
الا الذين ظلموا منهم قال أهل الحرب من لا عهد له جادله بالسيف * وقال آخرون معنى ذلك
ولا تجادلوا أهل الكتاب الذين قد آمنوا به واتبعوا رسوله فيما أخبروكم عنه مما في كتبهم الا بالتي
هي أحسن الا الذين ظلموا منهم فأقاموا على كفرهم وقالوا هذه الآية محكمة وليست بمنسوخة
ذكر من قال ذلك **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ولا تجادلوا
أهل الكتاب الا بالتي هي أحسن قال ليست بمنسوخة لا ينبغي أن تجادل من آمن منهم لعلمهم
يحسنون شيئا في كتاب الله لا تعلمه أنت فلا تجادله ولا ينبغي أن تجادل الا الذين ظلموا المقيم منهم
على دينه فقال هو الذي يجادل (١) ويقال له السبت قال وهؤلاء يهود قال ولم يكن بدار الهجرة من
النصارى أحد انما كانوا يهودا هم الذين كلهم او حالقوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وغدرت النصير
يوم أحد وغدرت قريظة يوم الاحزاب * وقال آخرون بل نزلت هذه الآية قبل أن يؤمر النبي
صلى الله عليه وسلم بالقتال وقالوا هي منسوخة نسختها قوله قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم
الآخر ذكر من قال ذلك **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ولا تجادلوا
أهل الكتاب الا بالتي هي أحسن ثم نسخ بعد ذلك فأمر بقتالهم في سورة براءة ولا مجادلة أشد من
السيف أن يقتلوا حتى يشهدوا أن لا اله الا الله وأن محمدا رسول الله صلى الله عليه وسلم أو يقرروا
بالخراج * وأولى هذه الاقوال بالصواب قول من قال غنى بقوله الا الذين ظلموا منهم الا الذين
امتنعوا من أداء الجزية ونصبوا دونها الحرب فان قال قائل أو غير ظالم من أهل الكتاب الامن
لم يؤد الجزية قل ان جميعهم وان كانوا لأنفسهم بكفرهم بالله وتكذيبهم رسوله محمدا صلى الله
عليه وسلم ظلمة فإنه لم يعم بقوله الا الذين ظلموا منهم ظلم أنفسهم وانما غنى به الا الذين ظلموا منهم
أهل الايمان بالله ورسوله محمدا صلى الله عليه وسلم فان أولئك جادلوهم بالقتال وانما قلنا ذلك أولى
الاقوال فيه بالصواب لان الله تعالى ذكره أذن للمؤمنين بجادل ظلمة أهل الكتاب بغير الذي هو
أحسن بقوله الا الذين ظلموا منهم فمعلوم ان كان قد أذن لهم في جدالهم أن الذين لم يؤذن لهم
في جدالهم الا بالتي هي أحسن غير الذين أذن لهم بذلك فيهم وأنهم غير المؤمن لان المؤمن من منهم غير
جائر جداله الا في غير الحق لانه اذا جاء بغير الحق فقد صار في معنى الظلمة في الذي خالف فيه الحق
فاذا كان ذلك كذلك تبين أن لا معنى لقول من قال غنى بقوله ولا تجادلوا أهل الكتاب أهل الايمان
منهم وكذلك لا معنى لقول من قال نزلت هذه الآية قبل الامر بالقتال وزعم أنها منسوخة لانه
لا خبر بذلك يقطع العذر ولا دلالة على صحته من فطرة عقل وقد بينا في غير موضع من كتابنا أنه
لا يجوز أن يحكم على حكم الله في كتابه بأنه منسوخ الا بحجة يجب التسليم لها من خبر أو عقل وقوله
وقولوا آمنا بالذي أنزل الينا وأنزل اليكم والهناء والهناء واحد ونحن له مسلمون يقول تعالى ذكره
للمؤمنين به وبرسوله الذين نهاهم أن يجادلوا أهل الكتاب الا بالتي هي أحسن اذا حدثكم أهل
الكتاب أي القوم عن كتبهم وأخبروكم عنها بما يمكن ويجوز أن يكونوا فيه صادقين وأن يكونوا فيه
كاذبين ولم تعلموا أمرهم وحالهم في ذلك فقولوا لهم آمنا بالذي أنزل الينا وأنزل اليكم كما في التوراة
والانجيل والهناء والهناء واحد يقول ومعبودنا ومعبودكم واحد ونحن له مسلمون يقول ونحن له
خاضعون متذللون بالطاعة فيما أمرنا ونهانا * ونحو الذي قلنا في ذلك جاء الأثر عن رسول الله

(١) لعله ويقابل بالسيف وحرر كتبه مصححه

ويعقوب وحمزة وعلي وخلف الباقون بفتح الياء والوقف للجميع بالياء لا غير أرضى بفتح الياء ابن عامر يرجعون بضم الياء التحتانية
وفتح الجيم يحيى وهشام ترجعون بفتح التاء الفوقانية وكسر الجيم الباقون بضم التاء الفوقانية وفتح الجيم لثوئهم بسكون التاء المشبهة

حمزة وعلى وخلف والآخرون بفتح الباء التحتية الموحدة وتشديد الواو وليتمتعوا بسكون اللام ابن كثير وقالون وحمزة وعلى وخلف
سبيلنا بسكون الباء أبو عمرو في الوقوف من شيء ط (٤) الحكيم ه للناس ط لاختلاف الجملتين والعدول عن العموم إلى

الخصوص العالمون ه بالحق ه
للمؤمنين ه الصلاة ط والمنكر
ط أكبر ط ما تصنعون ه
مسلمون ه إليك الكتاب ط
يؤمنون به ج فصلا بين حال
الفريقين مع اتفاق الجملتين يؤمن به
ط الكافرون ه المبطلون ه العلم
ط الظالمون ه من ربه ط
عند الله ط مبين ه عليهم ط
يؤمنون ه شهيدا ج لأن ما بعده
يصلح وصفوا واستثنافا والارض ط
بالله لا لأن ما بعده خبر الخاسرون
ه بالعذاب ط العذاب ط
لا يشعرون ه بالعذاب ط
بالكافرين ه لا لأن يوم ظرف
لحيلة تعملون ه فاعبدون ط
ترجعون ه خالدين فيها ط
العاملين قف بناء على أن التقديرهم
الذين أو أفعى الذين يتوكلون ه
رزقها ق قد قيل والوصل أولى
لأنه وصف آخر لدابة وإياكم ج
لاحتمال الاستئناف والوصل أولى
ليكون حالا متمما للمعنى العليم ه
ليقولن الله لا للاستفهام مع الفاء
يؤفكون ه ويقدر له ط عليم ه
ليقولن الله ط الحمد لله ط لتمام
المقول لا يعقلون ه ولعب ط
الحيوان ط لأن الشرط غير ملحق
يعلمون ه الدين ه يشركون لا
لتعلق لام كي ومن جعلها لام أمر
تهديد ووقف عليه آتيناهم ط لمن
قرأ وليتمتعوا بالحزم على استئناف
الأمر ومن جعل لام ليكفروا
للأمر عطف هذه عليها فلم يقف
وليتمتعوا لا لاستئناف التهديد

صلى الله عليه وسلم ذكر الرواية بذلك حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا عثمان بن عمر قال
أخبرنا علي عن يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة عن أبي هريرة قال كان أهل الكتاب يقرؤون التوراة
بالعبرانية فيفسرونها بالعربية لأهل الإسلام فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تصدقوا أهل
الكتاب ولا تكذبوهم وقلوا آمنا بالذي أنزل اليانا وأنزل اليكم والهناء والهناء واحد ونحن له مسلمون
حدثنا ابن بشار قال ثنا أبو عاصم قال ثنا سفيان عن سعد بن إبراهيم عن عطاء بن يسار قال كان
ناس من اليهود يحدثون ناسا من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فقال لا تصدقوهم ولا تكذبوهم
وقولوا آمنا بالذي أنزل اليانا وأنزل اليكم * قال ثنا أبو عاصم قال ثنا سفيان عن سليمان عن
عمارة بن عمير عن حريث بن ظهير عن عبد الله قال لا تسألوا أهل الكتاب عن شيء فإنهم لن يهدوكم
وقد ضلوا ما أن تكذبوا بحق أو تصدقوا باطل فإنه ليس أحد من أهل الكتاب الا وفي قلبه تالية
تدعوه إلى دينه كتالية المال وكان مجاهد يقول في ذلك ما حدثني به محمد بن عمرو قال ثنا
أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن
أبي نجيح عن مجاهد قوله الا الذين ظلموا منهم قال قالوا مع الله اله أوله ولد أوله شريك أو يد الله
مغلولة أو الله فقير أو آدوا محمدا وقلوا آمنا بالذي أنزل اليانا وأنزل اليكم لمن لم يقل هذا من أهل الكتاب
في القول في تأويل قوله تعالى ﴿ وكذلك أنزلنا إليك الكتاب فالذين آتيناهم الكتاب يؤمنون به
ومن هؤلاء من يؤمن به وما يجحد بآياتنا الا الكافرون ﴾ يقول تعالى ذكره كما أنزلنا الكتب على
من قبلك يا محمد من الرسل كذلك أنزلنا إليك هذا الكتاب فالذين آتيناهم الكتاب من قبلك من
بنى اسرائيل يؤمنون به ومن هؤلاء من يؤمن به يقول ومن هؤلاء الذين هم بين ظهرك اليوم من
يؤمن به كعبد الله بن سلام ومن آمن برسوله من بنى اسرائيل وقوله وما يجحد بآياتنا الا الكافرون
يقول تعالى ذكره وما يجحد بآياتنا وحججنا الا الذي يجحد نعمنا عليه وينكر توحيدها وربوبيتنا
على علم منه عندنا لنا كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وما يجحد بآياتنا
الا الكافرون قال إنما يكون الجحد بعد المعرفة في القول في تأويل قوله تعالى ﴿ وما كنت تتلوا
من قبله من كتاب ولا تخطه بيمينك اذا لا رتاب المبطلون ﴾ يقول تعالى ذكره وما كنت يا محمد تتلو
يعنى تقرأ من قبله يعنى من قبل هذا الكتاب الذى أنزلته إليك من كتاب ولا تخطه بيمينك يقول ولم
تكن تكتب بيمينك ولكنك كنت أتيا اذا لا رتاب المبطلون يقول ولو كنت من قبل أن يوحى
إليك تقرأ الكتاب أو تخطه بيمينك اذا لا رتاب يقول اذا لشك بسبب ذلك في أمرك وما جئتهم به
من عند ربك من هذا الكتاب الذى تتلوه عليهم المبطلون القائلون انه سجع وكهانة وانه أساطير الأولين
* ونحو الذى قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال
ثنى أبي قال ثنى عمى قال ثنى أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله وما كنت تتلوم من قبله من
كتاب ولا تخطه بيمينك اذا لا رتاب المبطلون قال كان نبي الله صلى الله عليه وسلم أميا لا يقرأ شيئا ولا
يكتب حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وما كنت تتلوم من قبله
من كتاب ولا تخطه بيمينك قال كان نبي الله لا يقرأ كتابا قبله ولا يخطه بيمينه قال كان أميا والامى
الذى لا يكتب حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو أسامة عن ادريس الأودى عن الحكم عن مجاهد

يعلمون ه من حولهم ط يكفرون ه جاءه ط الكافرين ه سبيلنا ط المحسنين ه في التفسير هذا تأكيد وما
لثل المذكور وزيادة عليه حيث لم يجعل ما يدعونه شيئا هذا على تقدير كون ما نافية ومن زائدة ويجوز أن تكون استفهاما نصباً يدعون

او بمعنى الذي ومن للتبيين المراد ما يدعون من دونه من شيء فان الله يعلمه وهو العزيز الحكيم قادر على اعدامه واهلاكهم لكنه حكيم يمهلهم ليكون الهلاك عن بينة والحياة عن بينة وفيه ايضا تجهيل لهم حيث عبدوا ما هو اقل (٥) من لاشئ وتركوا عبادة القاهر القادر الحكيم

ثم ان الجهلة من قريش كانوا يسخرون من ضرب المثل بالذباب والعنكبوت ونحوهما فزلت (وتلك الأمثال نضربها للناس وما يعقلها الا العالمون) وذلك لأن الأمثال والتشبيهات وسائل الى المعاني المحتجبة في الأستار كما سبق في أول البقرة حيث ضرب المثل بالبعوضة قال الحكيم العلم الحدسي يعرفه العاقل وأما اذا كان فكرا دقيقا فانه لا يعقله الا العالم لا فتقاره الى مقدمات سابقة والمثل مما يفتقر الى ادراك صحته وحسن موقعه الى أمور سابقة ولا حقة يعرف بها تناسب موارده ومضربه وفائدة ايراده فلا يعقل صحتها الا العلماء وحين أمر الخلق بالايان وأظهر الحق بالبرهان وقص قصصا فيها عبر وأنذر أهل الكفر باهلاك من غير ووصف سبيل أهل الإباطيل بالتمثيل قوى قلوب أهل الايمان بأن كفرهم ينبغي أن لا يورث شكاً في صحة دينكم وشكهم يجب أن لا يؤثر في ردة يقينكم ففي خلق السموات والارض بالحق بيان ظاهر وبرهان باهر وان لم يؤمن به على وجه الارض كافر وانما قال ههنا الآية للمؤمنين مع قوله ولئن سألتهم من خلق السموات والارض ليقولن الله وقوله ان في خلق السموات والارض واختلاف الليل والنهار الى قوله لايات لقوم يعقلون لأن المؤمن لا يقصر نظره من الخلق على معرفة الخالق فحسب ولكنه يرتقى منه الى نعوت الكمال والجلال

وما كنت تتلون من قبله من كتاب ولا تخطه يمينك قال كان أهل الكتاب يجدون في كتبهم أن النبي صلى الله عليه وسلم لا يخط بيمينه ولا يقرأ كتابا فنزلت هذه الآية * ونحو الذي قلنا أيضا في قوله اذا لارتاب المبطلون قالوا ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة اذا لارتاب المبطلون اذا لقوا انما هذا شيء تعلمه محمد صلى الله عليه وسلم وكتبه حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله اذا لارتاب المبطلون قال قريش في القول في تأويل قوله تعالى ﴿بل هو آيات بينات في صدور الذين أوتوا العلم وما يجحد بآياتنا الا الظالمون﴾ اختلف أهل التأويل في المعنى بقوله بل هو آيات بينات في صدور الذين أوتوا العلم فقال بعضهم عنى به نبي الله صلى الله عليه وسلم وقالوا معنى الكلام بل وجود أهل الكتاب في كتبهم أن محمدا صلى الله عليه وسلم لا يكتب ولا يقرأ وأنه أى آيات بينات في صدورهم ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا ثني عيسى قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله بل هو آيات بينات في صدور الذين أوتوا العلم قال كان الله تعالى أنزل شأن محمدا صلى الله عليه وسلم في التوراة والانجيل لاهل العلم وعلمه لم وجعله لهم آية فقال لهم ان آية نبوته أن يخرج حين يخرج لا يعلم كتابا ولا يخطه بيمينه وهي الآيات البينات حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضمك يقول في قوله وما كنت تتلون من قبله من كتاب قال كان نبي الله لا يكتب ولا يقرأ وكذلك جعل الله نعته في التوراة والانجيل أنه نبي أمي لا يقرأ ولا يكتب وهي الآية البينة في صدور الذين أوتوا العلم حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة بل هو آيات بينات في صدور الذين أوتوا العلم من أهل الكتاب صدقوا بحمد ونعته ونبوته حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح بل هو آيات بينات قال أنزل الله شأن محمدا في التوراة والانجيل لأهل العلم بل هو آية بينة في صدور الذين أوتوا العلم يقول النبي صلى الله عليه وسلم * وقال آخرون عنى بذلك القرآن وقالوا معنى الكلام بل هذا القرآن آيات بينات في صدور الذين أوتوا العلم من المؤمنين بمحمد صلى الله عليه وسلم ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا أبو سفيان عن معمر قال قال الحسن في قوله بل هو آيات بينات في صدور الذين أوتوا العلم القرآن آيات بينات في صدور الذين أوتوا العلم يعنى المؤمنين * وأولى القولين في ذلك بالصواب قول من قال عنى بذلك بل العلم بأنك ما كنت تتلون من قبل هذا الكتاب كتابا ولا تخطه بيمينك آيات بينات في صدور الذين أوتوا العلم من أهل الكتاب وانما قلت ذلك أولى التأويلين بالآية لأن قوله بل هو آيات بينات في صدور الذين أوتوا العلم بين خبرين من أخبار الله عن رسوله محمد صلى الله عليه وسلم فهو بأن يكون خبرا عنه أولى من أن يكون خبرا عن الكتاب الذي قد انقضى الخبر عنه قبل وقوله وما يجحد بآياتنا الا الظالمون يقول تعالى ذكره وما يجحد نبوة محمد صلى الله عليه وسلم وأدلتته وينكر العلم الذي يعلم من كتب الله التي أنزلها على أنبيائه ببعث محمد صلى الله عليه وسلم ونبوته ومبعثه الا الظالمون يعنى الذين ظلموا أنفسهم بكفرهم بالله عز وجل ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ وقالوا لا أنزل عليه آيات من ربه قل انما الآيات عند الله وانما

فيعرف أنه خلقهما متقنا محكما وهو المراد بقوله (بالحق) والخلق المتقن المحكم لا يصدر الا عن العالم بالكمالات والحزئيات والاعن الواجب الواحد الذات والصفات كقوله لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدتا ثم يرتقى من مجموع هذه المقدمات الى صحة الرسالة وحقيقة المعاد فيحصل له

الايان بتمامه من خلق ما خلقه على أحسن نظامه وانما وحدا الآية ههنا لانه اشارة الى التوحيد وهو سبحانه واحد لا شريك له وفي قصة ابراهيم اشارة الى النبوة وفي النبيين صلى الله (٦) عليهم وسلم كثرة وحيث قوى قلب المؤمنين بالتخصيص المذكور سلى رسول الله صلى

الله عليه وسلم بقوله (اتل ما أوحى اليك من الكتاب) لتعلم أن نوحا ولوطا وغيرهما بلغوا الرسالة وبالغوا في إقامة الدلالة ولم ينقدوا قومهم من الضلالة والجهالة ولهذا قال اتل ولم يقل اتل عليهم لأن التلاوة بعد اليأس منهم ما كانت الا لتسليّة قلب النبي صلى الله عليه وسلم أو تقول ان الكتاب الالهى قانون كل فيه شفاء للصدور فيجب تلاوته مرة بعد أخرى ليبلغ الى حد التواتر وينتقله قرن الى قرن ويأخذه قوم من قوم الى يوم النشور وأيضا فيه من العبر والمواعظ ما يهش لها الاسماع وتطمئن اليها القلوب كالمنسك يفوح لحظة فلحظة وكالروض يستلذه النظر ساعة فساعة وفي الجمع بين الأمرين التلاوة وإقامة الصلاة معنيان أحدهما زيادة تسليّة النبي صلى الله عليه وسلم كأنه قيل له اذا تلوت ولم يقبل منك فأقبل على الصلاة لأنك بواسطة بين الطرفين فان لم يتصل الطرف الاول وهو من الخالق الى المخلوق فليتصل الطرف الآخر وهو من المخلوق الى الخالق والثاني أن العبادات اما اعتقادية وهي لا تتكرر بل تبقى مستمرة عليها واما لسانية واما بدنية خارجية وأفضلها الصلاة فأمر بتكرار الذكرو الصلاة حيازة للفضيلتين ثم علل الأمر بإقامة الصلاة فقال (ان الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر) فقال بعض المفسرين أراد بالصلاة القرآن وفيه النهى عنهما

أنا نذير مبين ﴿ يقول تعالى ذكره وقالت المشركون من قرئش هلا أنزل على محمد آية من ربه تكون حجة لله علينا كما جعلت الناقة لصالح والمائدة آية لعيسى قل يا محمد انما الآيات عند الله لا يقدر على الاتيان بها غيره وانما أنا نذير مبين وانما أنا نذير لكم أنذركم بأمر الله وعقابه على كفركم برسوله وما جاءكم به من عند ربكم مبين يقول قد أبان لكم انذاره ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ أولم يكفهم أنا أنزلنا عليك الكتاب يتلى عليهم ان في ذلك لرحمة وذكري لقوم يؤمنون ﴾ يقول تعالى ذكره أولم يكف هؤلاء المشركين يا محمد القائلين لولا أنزل على محمد صلى الله عليه وسلم آية من ربه من الآيات والحجج أنا أنزلنا عليك هذا الكتاب يتلى عليهم يقول يقرأ عليهم ان في ذلك لرحمة يقول ان في هذا الكتاب الذي أنزلنا عليهم لرحمة للمؤمنين به وذكري يتذكرون بما فيه من عبرة وعظة وذكري أن هذه الآية نزلت من أجل أن قوما من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم انتسخوا شيئا من بعض كتب أهل الكتاب ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن عمرو بن دينار عن يحيى بن جعدة أن ناسا من المسلمين أتوا نبي الله صلى الله عليه وسلم بكتب قد كتبوا فيها بعض ما يقول اليهود فلما أن نظر فيها ألقاها ثم قال كفى بها حقاقة قوم أو ضلالة قوم أن يرغبوا عما جاءهم به نبينهم الى ما جاءهم به غير نبينهم الى قوم غيرهم فزلت أولم يكفهم أنا أنزلنا عليك الكتاب يتلى عليهم ان في ذلك لرحمة وذكري لقوم يؤمنون ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ قل كفى بالله بيني وبينكم شهيدا يعلم ما في السموات والارض والذين آمنوا بالباطل وكفروا بالله أولئك هم الخاسرون ﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد للقائلين لك لولا أنزل عليك آية من ربك الخاسرين يا أيها الذين آمنوا بالله كفى بالله يا هؤلاء بيني وبينكم شاهد الى وعلى لانه يعلم الحق منا من المبطل ويعلم ما في السموات وما في الارض لا يخفى عليه شيء فيهما وهو المجازي كل فريق منا بما هو أهله الحق على ثباته على الحق والمبطل على باطله بما هو أهله والذين آمنوا بالباطل يقول صدقوا بالشرك فأقروا به وكفروا به يقول وحججوا الله أولئك هم الخاسرون يقول هم المغبونون في صفقتهم * ونحو الذي قلنا في قوله والذين آمنوا بالباطل قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة والذين آمنوا بالباطل الشرك ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ ويستعجلونك بالعذاب ولولا أجل مسمى لجاءهم العذاب وليأتينهم بغتة وهم لا يشعرون ﴾ يقول تعالى ذكره ويستعجلونك يا محمد هؤلاء القائلون من قومك لولا أنزل عليه آية من ربه بالعذاب ويقولون اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فأمطر علينا حجارة من السماء ولولا أجل سميتهم فلا أهلكهم حتى يستوفوه ويبلغوه لجاءهم العذاب عاجلا وقوله وليأتينهم بغتة وهم لا يشعرون يقول وليأتينهم العذاب فجأة وهم لا يشعرون بوقت مجيئه قبل مجيئه * ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ويستعجلونك بالعذاب قال قال ناس من جهالة هذه الامة اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فأمطر علينا حجارة من السماء أو أئتنا بعذاب أليم الآية ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ يستعجلونك بالعذاب وان جهنم لمحيطة بالكافرين ﴾ يقول تعالى ذكره يستعجلونك يا محمد هؤلاء المشركون

يحيى

وهو بعيد وقيل أراد نفس الصلاة وانما تنهى عنهما مادام العبد في الصلاة وضعف بأنه ليس مدحا كاملا لأن غيرها من الاعمال الفاضلة والمباحة قد يكون كذلك كالنوم وغيره والذي عليه المحققون أن للصلاة لطفا في ترك المعاصي فكانها ناهية عنها

وذلك اذا كانت الشروط من الخشوع وغيره مرعية فقد روى عن ابن عباس من لم تأمره صلاته بالمعروف ولم تنهه عن المنكر لم يزد بصلاته من الله الا بعدا وروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قيل له ان فلانا يصلي (٧) بالنهار ويسرق بالليل فقال ان صلاته لتردعه

وروى أن فتي من الانصار كان يصلي معه الصلاة ثم يرتكب الفواحش فوصف ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال ان صلاته ستناه فلم يلبث أن تاب وعلى كل حال فالمرأى لأوقات الصلاة لا بد أن يكون أبعد من القبائح واللفظ لا يقتضي الا هذا القدر وكيف لا تنهى ونحن نرى أن من لبس ثوبا فاحرا فانه يتجنب مباشرة الفاذورات فمن لبس لباس التقوى كيف لا يتجنب الفواحش وأيضا الصلاة توجب القرب من الله تعالى كما قال واسجد واقترب ومقرب الملك المجازي يحل منصبه أن يتعاطى الأشغال الخسيسة فكيف يكون مقرب الملك الحقيقي وأيضا من دخل في خدمة ملك فأعطاه منصبا له مقام خاص مرتفع فاذا دخل وجلس في صف النعال لم يتركه الملك هنالك فاذا صار العبد برعاية شروط الصلاة وحقوقها من اصحاب اليمين فكيف يتركه الله الكريم في أصحاب الشمال وتفسير الفحشاء والمنكر مذكور مرارا وقال أهل التحقيق الفحشاء التعطيل وهو انكار وجود الصانع والمنكر الاشرار به وهو اثبات الله غير الله وذلك أن وجود الواجب الواحد أظهر من الشمس وانكار الظاهر منكرا ظاهر واعلم أن الصلاة لها هيئة فأولها وقوف بين يدي الله كوقوف العبد بين يدي السلطان وآخرها جثو بين يدي الله كما يجثو أهل الاخلاص بين يدي السلطان

عجى العذاب ونزوله بهم والنار بهم محيطة لم يبق الا أن يدخلوها وقيل ان ذلك هو البحر ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن سماك قال سمعت عكرمة يقول في هذه الآية وان جهنم لمحيطة بالكافرين قال البحر أخبرنا ابن وكيع قال ثنا غندر عن شعبة عن سماك عن عكرمة مثله **﴿** القول في تأويل قوله تعالى **﴿** يوم يغشاهم العذاب من فوقهم ومن تحت أرجلهم ويقول ذوقوا ما كنتم تعملون **﴾** يقول تعالى ذكره وان جهنم لمحيطة بالكافرين يوم يغشى الكافرين العذاب من فوقهم وفي جهنم ومن تحت أرجلهم كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة يوم يغشاهم العذاب من فوقهم ومن تحت أرجلهم أي في النار وقوله ويقول ذوقوا ما كنتم تعملون يقول جل ثناؤه ويقول الله لهم ذوقوا ما كنتم تعملون في الدنيا من معاصي الله وما يسخطه فيها وبالياء في ويقول ذوقوا قرأت عامة قراءة الامصار خلا أبي جعفر وأبي عمرو فانها قرأ ذلك بالنون ونقول والقراءة التي هي القراءة عندنا بالياء لاجتماع الحجة من القراء عليها **﴿** القول في تأويل قوله تعالى **﴿** يا عبادي الذين آمنوا ان أرضي واسعة فإياي فاعبدون **﴾** يقول تعالى ذكره للؤمنين به من عباده يا عبادي الذين وحدوني وآمنوا بي ورسولي محمد صلى الله عليه وسلم ان أرضي واسعة واختلف أهل التأويل في المعنى الذي أريد من الخبر عن سعة الارض فقال بعضهم أريد بذلك أنهم لم تضيق عليكم فتقيموا بموضع منها لا يحل لكم المقام فيه ولكن اذا عمل بمكان منها بمعاصي الله فلم تقدر واعلى تغييره فاهربوا منه ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن بشر قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان عن الأعمش عن سعيد بن جبير في قوله ان أرضي واسعة قال اذا عمل فيها بالمعاصي فانخرج منها حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن اسمعيل بن أبي خالد عن سعيد بن جبير في قوله ان أرضي واسعة قال اذا عمل فيها بالمعاصي فانخرج منها حدثنا ابن بشار قال ثنا جرير عن ليث عن رجل عن سعيد بن جبير قال اهربوا فان أرضي واسعة حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن شريك عن منصور عن عطاء قال اذا أمرتم بالمعاصي فاهربوا فان أرضي واسعة حدثنا ابن بشار قال ثنا أبو أحمد قال ثنا شريك عن منصور عن عطاء ان أرضي واسعة قال بجانب أهل المعاصي حدثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله ان أرضي واسعة فهاجروا واجاهدوا حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله يا عبادي الذين آمنوا ان أرضي واسعة فإياي فاعبدون فقلت يريد بهذا من كان بمكة من المؤمنين فقال نعم ***** وقال آخرون بل معنى ذلك ان ما أخرج من أرضي لكم من الرزق واسع لكم ذكر من قال ذلك حدثنا الحسن بن عرفة قال ثنا زيد بن الحباب عن شاذان بن سعيد بن مالك أبي طلحة الراسبي عن غيلان بن جرير المعولي عن مطرف بن عبد الله بن الشخير العامري في قول الله ان أرضي واسعة قال ان رزقي لكم واسع حدثنا ابن وكيع قال ثنا زيد بن حباب عن شاذان عن غيلان بن جرير عن مطرف بن الشخير ان أرضي واسعة قال رزقي لكم واسع ***** وأولى القولين بتأويل الآية قول من قال معنى ذلك ان أرضي واسعة فاهربوا من منعكم من العمل بطاعتي لدلالة قوله فإياي فاعبدون على ذلك وأن ذلك هو أظهر معنييه وذلك أن الارض اذا وصفها بسعة

واذا جثا في الدنيا هكذا لم يثبت في الآخرة كما قال ونذر الظالمين فيها جثيا فالمصلي اذا قال الله في التعطيل واذا قال أكبرن في الشرك لان الشريك لا يكون أكبر من الشريك الآخر فإياه الاشتراك واذا قال بسم الله في التعطيل واذا قال الرحمن الرحيم في الاشرار لان الرحمن هو المعطى

للوجود بالخلق والرحيم هو المفيض للبقاء بالرزق وهكذا قوله الحمد لله خلاف التعطيل وقوله رب العالمين خلاف التشريك وفي قوله اياك نعبد نفى التعطيل والاشراك من (٨) حيث افادة التقديم الاختصاص بالعبادة وكذا قوله واياك نستعين وفي قوله

اهدنا الصراط نفى التعطيل لان المعطل لا مقصده وفي قوله المستقيم نفى الاشراك لان المستقيم اقرب الطرق وهو أحد والمشارك يزيد في الطريق بتحصيل الوسائط وعلى هذا الى آخر الصلاة وهو قوله في التشهد أشهد أن لا اله الا الله نفى التعطيل والاشراك فأول الصلاة الله وآخرها الله ثم ان الله سبحانه كأنه قال للعباد أنت انما وصلت الى هذه المنزلة الرفيعة بهداية محمد صلى الله عليه وسلم فقل بعد ذكرى أشهد أن محمداً رسول الله واذكر احسانه بالصلاة عليه ثم اذ رجعت من معراجك وانتهيت الى اخوانك فسلم عليهم وبلغهم سلامي كما هو دأب المسافرين (ولذكر الله) أي الصلاة (أكبر) من غيرها من الطاعات وفي تسمية الصلاة بالذكر إشارة الى أن شرف الصلاة بالذكر وجوز في الكشف أن يراد ولذكر الله عند الفحشاء والمنكر وذكره عنهما ووعده عليهما أكبر فكان أولى بأن ينهى من اللطف الذي في الصلاة وعن ابن عباس ولذكر الله اياكم برحمته أكبر من ذكركم اياه بالطاعة (والله يعلم ما تصنعون) من الاعمال فيثيبكم أو يعاقبكم على حسب ذلك وحين بين طريقة ارشاد المسلمين ونفع من انتفع واليأس ممن امتنع أراد أن يبين طريقة ارشاد أهل الكتاب وهي مجادلهم بالخصلة التي هي أحسن يعني مقابلة الخشونة

فالب من وصفه اياها بذلك أنها لا تضيق جميعها على من ضاق عليه منها موضع لأنه وصفها بكثرة الخير والخصب وقوله فاياي فاعبدون يقول فأخلصوا الى عبادتكم وطاعتكم ولا تطيعوا في معصيتي أحداً من خلق الله القول في تأويل قوله تعالى ﴿كل نفس ذائقة الموت ثم اليها ترجعون والذين آمنوا وعملوا الصالحات لنبؤنهم من الجنة غرفاً تجري من تحتها الانهار خالدين فيها نعم أجر العاملين الذين صبروا وعلى ربهم يتوكلون﴾ يقول تعالى ذكره للمؤمنين به من أصحاب نبيه هاجروا من أرض الشرك من مكة الى أرض الاسلام المدينة فأت أرضاً واسعة فاصبروا على عبادتي وأخلصوا طاعتي فانكم ميتون وصائرون الى لأن كل نفس حية ذائقة الموت ثم اليها بعد الموت تردون ثم أخبرهم جل ثناؤه عما أعد للصابرين منهم على طاعته من كرامته عنده فقال والذين آمنوا يعني صدقوا الله ورسوله فيما جاء به من عند الله وعملوا الصالحات يقول وعملوا بما أمرهم الله فأطاعوه فيه واتبوا عما نهاهم عنه لنبؤنهم من الجنة غرفاً يقول لننزلهم من الجنة علالي واختلفت القراء في قراءة ذلك فقراءه عامة قراء المدينة والبصرة وبعض الكوفيين لنبؤنهم بالباء وقراءه عامة قراء الكوفة بالناء لنبؤنهم * والصواب من القول في ذلك عندي أنهما قراءتان مشهورتان في قراء الامصار قد قرأ بكل واحدة منهما علماء من القراء متقاربين بالمعنى فبأيتهما قرأ القارئ فصيب وذلك أن قوله لنبؤنهم من بؤته منزلاً أي أنزلته وكذلك لنبؤنهم انما هو من أثويته مسكناً اذا أنزلته منزلاً من الثواء وهو المقام وقوله تجري من تحتها الانهار يقول تجري من تحت أشجارها الانهار خالدين فيها يقول ما كثر فيها الى غير نهاية نعم أجر العاملين يقول نعم جزاء العاملين بطاعة الله هذه الغرف التي يثويهموها الله في جناته تجري من تحتها الانهار الذين صبروا على أذى المشركين في الدنيا وما كانوا يلقون منهم وعلى العمل بطاعة الله وما يرضيه وجهاد أعدائه وعلى ربهم يتوكلون في أرضهم وجهاد أعدائهم فلا يهلكون عنهم ثقة منهم بأن الله معي كلمته وموهن كيد الكافرين وأن ما قسم لهم من الرزق فلن يفتوهم ﴿القول في تأويل قوله تعالى ﴿وكأين من دابة لا تحمل رزقها الله يرزقها وياكم وهو السميع العليم﴾ يقول تعالى ذكره للمؤمنين به ورسوله من أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم هاجروا واجاهدوا في الله أيها المؤمنون أعداءه ولا تخافوا عيلة ولا افتاراً فكم من دابة ذات حاجة الى غذاء ومطعم ومشرب لا تحمل رزقها يعني غذاءها لا تحمله فترفعه في يومها لغدها العجزها عن ذلك الله يرزقها وياكم يوم ما بيوم وهو السميع لأقوالكم نخشى بفرأنا أوطاننا العيلة العليم ما في أنفسكم وما اليه صائر أمركم وأمر عدوكم من اذلال الله اياهم ونصرتكم عليهم وغير ذلك من أموركم لا يخفى عليه شيء من أمور خلقه * ونحو الذي قلنا في تأويل ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعاً عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله وكأين من دابة لا تحمل رزقها قال الطير والبهايم لا تحمل الرزق حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا المعتمر بن سليمان قال سمعت عمران عن أبي مجلز في هذه الآية وكأين من دابة لا تحمل رزقها الله يرزقها وياكم قال من الدواب ما لا يستطيع أن يتخذ لغد يوفق لرزقه كل يوم حتى يموت حدثنا ابن وكيع قال ثنا يحيى بن يمان عن سفيان عن علي بن الأقر وكأين من دابة لا تحمل رزقها قال لا تدخر شيئاً للغد ﴿القول في تأويل قوله تعالى ﴿ولئن سألتهم من خلق السموات والارض

باللين والغضب بالحلم والعجلة بالتأني قال بعض المفسرين أراد لا تجادلهم بالسيف وان لم يؤمنوا الا اذا ظلموا وسخر فنبذوا الذمة أو منعوا الجزية وقيل الا الذين أشركوا منهم بإثبات الولد لله والقول بثالث ثلاثة وقيل الا الذين آذوا رسول الله والتحقيق

أن أكثر أهل الكتاب جاؤا بكل حسن إلا الاعتراف بمحمد صلى الله عليه وسلم فوجدوا آمنوا بانزال الكتب وارسال الرسل والمبدأ والمعاد فلمقابلة احسانهم يجادلون أولا بالاحسن ولا تستهجن آراؤهم ولا ينسب الى الضلال (٩) آباؤهم بل يقال لهم (آمنا بالذي أنزل اليك)

الى آخر الآية وعن النبي صلى الله عليه وسلم ما حدثكم أهل الكتاب فلا تصدقوهم ولا تكذبوهم وقولوا آمنا بالله وكتبه ورسله فان كانت باطلا لم تصدقوهم وان كان حقا لم تكذبوهم ثم ذكر دليلا قياسيا فقال (وكذلك) يعني كما أنزلنا على من تقدمك أنزلنا عليك وقال جار الله هو تحقيق لقوله آمنا بالذي أنزل اليك أى ومثل ذلك الانزال أنزلناه مصدقا لسائر الكتب السماوية (فالذين آتيناهم الكتاب) هم عبد الله ابن سلام وأضرابه (ومن هؤلاء) أى من أهل مكة أو الأولوت هم الأقدمون من أهل الكتاب والآخرون هم المعاصرون منهم للنبي صلى الله عليه وسلم وقيل الأولون هم الأنبياء لأن كلهم آمنوا بكلهم ومن هؤلاء هم أهل الكتاب (وما يجحد بآياتنا) مع وضوحها الا المصريون على الكفر المتوغلون فيه نحو كعب ابن الأشرف وأصحابه واعلم أن المجادل اذا ذكر مسألة خلافية كقوله الزكاة تجب في مال الصغير فاذا قيل له لم قال كما تجب النفقة في ماله ولا يذكر الجامع بينهما فان فهم الجامع من نفسه فذاك والا قيل له لان كليهما مال فضل عن الحاجة فانه سبحانه ذكر أولا التمسك بقوله وكذلك أنزلنا ثم ذكر الجامع بقوله (وما كنت تتلو) الآية وفي قوله (يحييكم) زيادة تصوير لما نفى عنه من كونه كاتباً ومعنى (اذا لارتاب) لو كان شيء من ذلك أى من التلاوة والخط لارتاب (المبطلون) من أهل

وسخر الشمس والقمر ليقولن الله فأنى يؤفكون) يقول تعالى ذكره ولئن سألت يا محمد هؤلاء المشركين بالله من خلق السموات والارض فسواءهن وسخر الشمس والقمر لعباده يجران دائنين لمصالح خلق الله ليقولن الذى خلق ذلك وفعله الله فأنى يؤفكون يقول جل ثناؤه فأنى يصرفون عمن صنع ذلك فيعدلون عن اخلاص العباد له كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فأنى يؤفكون أى يعدلون ﴿القول فى تأويل قوله تعالى﴾ ((الله يبسط الرزق لمن يشاء من عباده ويقدره ان الله بكل شئ عليم)) يقول تعالى ذكره الله يوسع من رزقه لمن يشاء من خلقه ويضييق فيقتلن يشاء منهم يقول فأنزلكم وقسمتها بينكم أيها الناس بيدي دون كل أحد سوى أبسط لمن شئت منها وأقترب على من شئت فلا يخلفنكم عن الهجرة وجهاد عدوكم خوف العيلة ان الله بكل شئ عليم يقول ان الله عليم بمصالحكم ومن لا يصلح له الا البسط في الرزق ومن لا يصلح له الا التقدير عليه وهو عالم بذلك ﴿القول فى تأويل قوله تعالى﴾ ((ولئن سألتهم من نزل من السماء ماء فأحى به الارض من بعد موتها ليقولن الله قل الحمد لله بل أكثرهم لا يعقلون)) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم ولئن سألت يا محمد هؤلاء المشركين بالله من قومك من نزل من السماء ماء وهو المطر الذى ينزله الله من السحاب فأحيا به الارض يقول فأحيا بالماء الذى نزل من السماء الارض واحياؤها نباتاته والنبات فيها من بعد موتها من بعد جدوبها وقوطها وقوله ليقولن الله يقول ليقولن الذى فعل ذلك الله الذى له عبادة كل شئ وقوله قل الحمد لله يقول واذا قالوا ذلك فقل الحمد لله بل أكثرهم لا يعقلون يقول بل أكثر هؤلاء المشركين بالله لا يعقلون ما لهم فيه النفع من أمر دينهم وما فيه الضرر فهم لجهلهم يحسبون أنهم لعبادتهم الآلهة دون الله ينالون بها عند الله زلفة وقربة ولا يعلمون أنهم بذلك هالكون مستوجبون الخلود فى النار ﴿القول فى تأويل قوله تعالى﴾ ((وما هذه الحياة الدنيا الا لهو ولعب وان الدار الآخرة هى الحيوان لو كانوا يعلمون)) يقول تعالى ذكره وما هذه الحياة الدنيا التى يتمتع منها هؤلاء المشركون الا لهو ولعب يقول الاتعليل النفوس بما تلذبه ثم هو منقضى عن قريب لا بقاء له ولا دوام وان الدار الآخرة هى الحيوان يقول وان الدار الآخرة لفيها الحياة الدائمة التى لازوال لها ولا انقطاع ولا موت معها كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وان الدار الآخرة هى الحيوان لو كانوا يعلمون حياة لا موت فيها حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله هى الحيوان قال لا موت فيها حدثني علي قال ثنا أبو صالح قال ثنى معاوية عن علي عن ابن عباس فى قوله وان الدار الآخرة هى الحيوان يقول باقية وقوله لو كانوا يعلمون يقول لو كان هؤلاء المشركون يعلمون أن ذلك كذلك لقصروا عن تكذيبهم بالله واشراكم غيره فى عبادته ولكنهم لا يعلمون ذلك ﴿القول فى تأويل قوله تعالى﴾ ((فاذا ركبوا فى الفلك دعوا الله مخلصين له الدين فلما نجاهم الى البر اذا هم يشركون)) يقول تعالى ذكره فاذا ركب هؤلاء المشركون السفينة فى البحر خافوا الغرق والهلاك فيه دعوا الله مخلصين له الدين يقول أخلصوا الله عند الشدة التى نزلت بهم التوحيد وأفردوا له الطاعة وأذعنوا له بالعبودة ولم يستغيثوا بأهلهم وأندادهم ولكن بالله الذى خلقهم فلما نجاهم الى البر يقول فلما أخلصهم مما كانوا فيه وسألهم فصاروا الى البر اذا هم يجعلون مع الله شريكا

(٣) - (ابن جرير) - (الحادى والعشرون) الكتاب وارتاب الذين من شأنهم الركون الى الأباطيل لأن النبي اذا كان قارئاً كاتباً أمكن أن يسبق الى الوهم أن الكلام كلامه لا كلام الله واذا كان أمياً فلا مجال لهذا الوهم أو المراد أن سائر الانبياء

لم يكونوا أميين ووجب الايمان بهم لمكان معجزتهم فهبوا أنه قارئ كاتب أليس صاحب آيات ومعجزات فاذا هم مبطلون على كل حال ثم أكدوا له ربهم بقوله (بل هو) يعني القرآن (١٠) آيات بينات في صدور الذين أوتوا العلم وهم الحفاظ والقراء وسائر الكتب السماوية ما كانت تقرأ إلا من القراطيس ولهذا جاء في صفة هذه الامة صدورهم أناجيلهم (وما يحسد بآياتنا) الباهرة النيرة الا المتوغلون في الظلم سمامهم أولا كافرين لاجل مجرد الجحود ثم بعد بيان المعجزة سمام ظالمين لان الكفر اذا انضم معه الظلم كان اشنع ويجوز أن يراد بالظلم الشرك كأنهم بغلوهم في الجحود ألحقوا بأهل الشرك حكما أو حقيقة ولما بين الدليل من جانب النبي صلى الله عليه وسلم ذكر شبهتهم وهي الفرق بين المقيس والمقيس عليه وذلك أن موسى أوتي تسع آيات علم بها كون الكتاب من عند الله وأنت ما أوتيت شيئا منها فأرشد الله نبيه الى الجواب وهو أن يقول (انما الآيات عند الله) ووجهه أنه ليس من شرط الرسالة اظهار المعجزة وانما المعجزة بعد التوقف في الرسالة ولهذا علم وجود رسل كيث وادريس وشعيب ولم يعلم لهم معجزة وكان في بني اسرائيل أنبياء لم تعرف نبوتهم الا بقول موسى أو غيره فليس على النبي الا النذارة وأما انزال الآية فالى رحمة الله اذا شاء تخليص القوم من تصديق المتنبي وتكذيب النبي ثم قال (أولم يكفهم) الآية والمعنى هبوا أن انزال الآية شرط أليس القرآن المتلو الذي أحرس شقاشق فصحاتهم كافيا في بيان الاعجاز (ان في ذلك) المتلو على وجه الارضين (لرحمة) من الله على الخلق والا شتبه عليهم النبي بالمتنبي (وذكري) ليتعظ بها الناس ما بقى الزمان

في عبادتهم ويدعون الآلهة والأوثان معه أربابا حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله فلما نجحهم الى البراذهم يشركون فخلق كلهم يقرون الله أنه ربهم ثم يشركون بعد ذلك ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (ليكفروا بما آتيناهم وليتمتعوا فسوف يعلمون أولم يروا أنا جعلنا حرما آمنا ويتخطف الناس من حولهم أفبالباطل يؤمنون وبنعمة الله يكفرون) يقول تعالى ذكره فلما نجح الله هؤلاء المشركين مما كانوا فيه في البحر من الخوف والحذر من الفرق الى البراذهم بعد أن صاروا الى البر يشركون بالله الآلهة والأنداد ليكفروا بما آتيناهم يقول لي جحد وانعمة الله التي أنعمها عليهم في أنفسهم وأموالهم وليتمتعوا اختلفت القراء في قراءة ذلك فقراءته عامة قراء المدينة والبصرة وليتمتعوا بكسر اللام بمعنى وكى يتمتعوا آتيناهم ذلك وقراء ذلك عامة قراء الكوفيين وليتمتعوا بسكون اللام على وجه الوعيد والتوبيخ أى اكفروا فانكم سوف تعلمون ماذا يلقون من عذاب الله بكفرهم به * وأولى القراءتين عندي في ذلك بالصواب قراءة من قرأه بسكون اللام على وجه التهديد والوعيد وذلك أن الذين قرؤوه بكسر اللام زعموا أنهم انما اختاروا كسرها عطفا على اللام التي في قوله ليكفروا وأن قوله ليكفروا لما كان معناه كى يكفروا كان الصواب في قوله وليتمتعوا أن يكون وكى يتمتعوا اذ كان عطفا على قوله ليكفروا عندهم وليس الذي ذهبوا من ذلك بمذهب وذلك لان لام قوله ليكفروا صلت أن تكون بمعنى كى لانها شرط لقوله اذا هم يشركون بالله كى يكفروا بما آتيناهم من النعم وليس ذلك كذلك في قوله وليتمتعوا لان اشراكهم بالله كان كفرا بنعمته وليس اشراكهم به تمتعا بالديار وان كان الاشراك به يسهل لهم سبيل التمتع بها فاذ كان ذلك كذلك فتوجيهه الى معنى الوعيد أولى وأحق من توجيهه الى معنى وكى يتمتعوا وبعد فقد ذكر أن ذلك في قراءة أبى وتمتعوا وذلك دليل على صحة من قرأه بسكون اللام بمعنى الوعيد وقوله أولم يروا أنا جعلنا حرما آمنا يقول تعالى ذكره مذكرا هؤلاء المشركين من قريش القائلين لولا أنزل عليه آية من ربه نعمته عليهم التي خصهم بها دون سائر الناس غيرهم مع كفرهم بنعمته واشراكهم في عبادته الآلهة والأنداد أولم يرهؤا المشركون من قريش ما خصصناهم به من نعمتنا عليهم دون سائر عبادنا فيشكرونا على ذلك ويتزجروا عن كفرهم بنا واشراكهم ما لا ينفعهم ولا يضرهم في عبادتنا أنا جعلنا بلدهم حرما حرما على الناس أن يدخلوه بغارة أو حرب آمنا يا من فيه من سكنه فأوى اليه من السباء والخوف والحرام الذي لا يؤمنه غيرهم من الناس ويتخطف الناس من حولهم يقول وتسلب الناس من حولهم قتلا وسباء كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة في قوله أولم يروا أنا جعلنا حرما آمنا ويتخطف الناس من حولهم قال كان لهم في ذلك آية أن الناس يغزون ويتخطفون وهم آمنون وقوله أفبالباطل يؤمنون يقول أفبالشرك بالله يقولون بالوهة الأوثان بأن يصدقوا بنعمة الله التي خصهم بها من أن جعل بلدهم حرما آمنا يكفرون يعني بقوله يكفرون يحسدون كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله أفبالباطل يؤمنون أى بالشرك وبنعمة الله يكفرون أى يحسدون ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (ومن أظلم ممن افترى على الله كذبا أو كذب بالحق لما جاءه أليس في جهنم مثوى للكافرين) يقول تعالى ذكره ومن أظلم أيها الناس ممن اختلق على الله كذبا فقالوا اذا فعلوا

بالمتنبي (وذكري) ليتعظ بها الناس ما بقى الزمان وانما كانت هذه الرحمة من الله على الخلق والتذكرة مختصة بالمؤمنين فاحشة لأن المعجزة للكافرين سبب لمزيد الانكار المستلزم لالزام الحجج والحدود في النار ثم ختم الدلائل بأن أمر نبيه صلى الله عليه وسلم بكلام منصف

وهو قوله (كفى بالله بئس و بينكم شهيدا) وقال في آخر سورة الرعد قل كفى بالله شهيدا بيني وبينكم ومن عنده علم الكتاب لان الكلام هناك مع المشركين فاستشهد عليهم باهل الكتاب ايضا واما هنا فالكلام مع اهل الكتاب (١١) فاقصر على شهادة الله ثم بين كون شهادة الله

كافية بقوله (يعلم ما في السموات والارض) ثم هددهم بقوله (والذين آمنوا بالباطل وكفروا بالله) وهما متلازمان لان الايمان بما سوى الله وهو الباطل الهالك الزائل الزاهق كفر بالله وجود بحقه (اولئك هم

الخاسرون) لا يستحق لهذا الاسم في الحقيقة غيرهم اذ لا غنى أخش من اشتراء الباطل بالحق والكفر بالايمان واضاعة العمر في عبادة ما لا ينفعهم بل يضرهم قيل ان ناسا من المسلمين أتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم بكتف قد كتبوا فيها بعض ما يقول اليهود فلما نظر اليها ألقاها وقال كفى بها حماقة قوم أن يرغبوا عما جاءهم به نبيهم الى ما جاء به غير نبيهم فزلت اولم يكفهم الآية ويروى أن كعب بن الاشرف وأصحابه قالوا يا محمد من يشهد لك بأنك رسول الله فزلت قل كفى الآية فعلى هذا فالآية نازلة في المشركين وعلى ما مر فهل يتناول اهل الكتاب قالوا نعم لأنه صبح عندهم معجزة محمد صلى الله عليه وسلم وقطعوا بأنها ليست من عند الله بل من تلقاء محمد صلى الله عليه وسلم فيلزمهم أن يقولوا ان محمدا هو الله فيكون ايمانا بالباطل وكفرا بالله قلت ولعل وجه التناول هو أنهم آمنوا بالمحرف من التوراة وعبدوا العجل والله أعلم ثم ان النضر ابن الحرث وغيره من كفار قريش كانوا يستعجلون بالعذاب كما مر استهزاء منهم وتكديبا فزلت (ويستعجلونك بالعذاب ولولا

أجل مسمى) هو الموت أو يوم بدر أو ما كتب في اللوح أنه لا يعذب هذه الامة عذاب الاستئصال الى يوم القيامة وقوله (وهم لا يشعرون) تأكيد للبعثة أو هو كلام مستقل أى انهم لا يشعرون هذا الامر ويظنون أن العذاب لا يأتيهم أصلا ثم كرر قوله (يستعجلونك بالعذاب)

فاحشة وجدنا عليها آباءنا والله أمرنا بها والله لا يأمر بالفحشاء أو كذب بالحق لما جاءه يقول أو كذب بما بعث الله به رسوله محمد صلى الله عليه وسلم من توحيده والبراءة من الآلهة والانداد لما جاءه هذا الحق من عند الله أليس في جهنم مثوى للكافرين يقول أليس في النار مثوى ومسكن لمن كفر بالله ومحمد توحيده وكذب رسوله صلى الله عليه وسلم وهذا تقرير وليس باستفهام انما هو كقول جرير

أستم خير من ركب المطايا * وأندى العالمين بطون راح

انما أخبر أن للكافرين بالله مسكن في النار ومن لا يشعرون فيه يقول في تأويل قوله تعالى ((والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا وان الله لمع الحسنيين)) يقول تعالى ذكره والذين قاتلوا هؤلاء المفتريين على الله كذبا من كفار قريش المكذبين بالحق لما جاءهم فينا مبتغين بقتالهم علو كلمتنا ونصرة ديننا لنهدينهم سبلنا يقول لنوقفهم لاصابة الطرق المستقيمة وذلك اصابة دين الله الذي هو الاسلام الذي بعث الله به محمدا صلى الله عليه وسلم وان الله لمع الحسنيين يقول وان الله لمع من أحسن من خلقه لجاهد فيه أهل الشرك مصداق رسوله فيما جاء به من عند الله بالعون له والنصرة على من جاهد من أعدائه ويخو الذي قلنا في تأويل قوله والذين جاهدوا فينا قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله والذين جاهدوا فينا فقلت له قاتلوا فينا فقال نعم

آخر تفسير سورة العنكبوت

(تفسير سورة الروم)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

القول في تأويل قوله تعالى ((الم غلبت الروم في أدنى الأرض وهم من بعد غلبهم سيفعلون في بضع سنين لله الأمر من قبل ومن بعد ويومئذ يفرح المؤمنون بنصر الله ينصر من يشاء وهو العزيز الرحيم)) قال أبو جعفر قد بينا فيما مضى قبل معنى قوله الم وذكرنا ما فيه من أقوال أهل التأويل فأغنى ذلك عن اعادته في هذا الموضع وقوله غلبت الروم في أدنى الأرض اختلفت القراءة في قراءته فقرأته عامة قراءة الامصار غلبت الروم بضم الغين بمعنى أن فارس غلبت الروم وروى عن ابن عمر وأبي سعيد في ذلك ما حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن الحسن الجفري عن سليط قال سمعت ابن عمر يقرأ الم غلبت الروم فليل له يا أبا عبد الرحمن على أي شيء غلبوا قال على ريف الشام والصواب من القراءة في ذلك عندنا الذي لا يجوز غيره الم غلبت الروم بضم الغين لاجتماع الحجة من القراءة عليه فاذ كان ذلك كذلك فتأويل الكلام غلبت فارس الروم في أدنى الارض من أرض الشام الى أرض فارس . وهم من بعد غلبهم يقول والروم من بعد غلبة فارس اياهم سيفعلون فارس في بضع سنين لله الأمر من قبل غلبتهم فارس ومن بعد غلبتهم اياها يقضى في خلقه ما يشاء ويحكم ما يريد ويظهر من شاء منهم على من أحب اظهاره عليه ويومئذ

أجل مسمى) هو الموت أو يوم بدر أو ما كتب في اللوح أنه لا يعذب هذه الامة عذاب الاستئصال الى يوم القيامة وقوله (وهم لا يشعرون) تأكيد للبعثة أو هو كلام مستقل أى انهم لا يشعرون هذا الامر ويظنون أن العذاب لا يأتيهم أصلا ثم كرر قوله (يستعجلونك بالعذاب)

تعجبا منهم وتعجيبا فان من توعدها بامر يسير كل طمة أول كمة يحتمل أن يظهر من نفسه الجلالة ويقول هات ما عندك وأما الذي توعده باحراق ونحوه فكيف يتجدد ويستعجل (١٢) خصوصا اذا كان الموعد لا يخلف الميعاد ويقدر على كل ما أراد وقوله (لحيطه)

بمعنى الاستقبال أى ستحيط بهم يوم كذا ويجوز أن يكون بمعنى الحال حقيقة لان المعاصى التى توجبها محيطة بهم فى الدنيا أو مجازا لان جهنم مأ لهم ومرجعهم فكانها الساعة محيطة بهم والظرف على هذين الوجهين منصوب بمضمر أى (يوم يغشاهم العذاب) كان كيت وكيت وانما خص الغشيان بالفوق والتحت دون باقى الجهات لان نار جهنم بذلك تتميز عن نار الدنيا لان نار الدنيا لا تنزل من فوق ولا تؤثر شعلتها من تحت بل تنطفئ الشعلة تحت القدم وانما لم يقل ومن تحتهم كما قال من فوقهم لان نزول النار من فوق عجيب سواء كان من سمت الرأس أو من موضع آخر وأما الاشتعال من تحت فليس بعجيب الا حيث يحاذى الرجل ويجوز أن يكون زيادة الأرجل تصويرا لوقوفهم فى النار أو لختوهم فيها وقوله (ذوقوا ما كنتم) أى جزاء ما كنتم تعملونه أمرا هائلا وحين ذكر حال الكفرة من أهل الكتاب والمشركين وجمعهم فى الانذار وجعلهم من أهل النار اشتد عنادهم وزاد فسادهم وسعوا فى إيذاء المؤمنين ومنعهم من عبادة الله فقال (يا عبادى) فان كانت الاضافة للتشريف كقوله عينا يشرب بها عباد الله فقوله (الذين آمنوا) صفة ووصفة وان كانت للتخصيص فهى صفة مميزة ومعنى الآية أن المؤمن اذا لم يتسهل له عبادة الله فى بلده على وجه الاخلاص

يفرح المؤمنون بنصر الله يقول ويوم يغلب الروم فارس يفرح المؤمنون بالله ورسوله بنصر الله اياهم على المشركين ونصرة الروم على فارس ينصر الله تعالى ذكره من يشاء من خلقه على من يشاء وهو نصرة المؤمنين على المشركين بسدر وهو العزيز يقول والله الشديد فى انتقامه من أعدائه لا يمتعه من ذلك مانع ولا يحول بينه وبينه حائل الرحيم بمن تاب من خلقه وراجع طاعته أن يعذبه * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن المنثى قال ثنا محمد بن سعيد أو سعيد الثعلبى الذى يقال له أبو سعيد من أهل طرسوس قال ثنا أبو اسحق الفزارى عن سفيان بن سعيد الثورى عن حبيب بن أبى عمرة عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال كان المسلمون يحبون أن تغلب الروم أهل الكتاب وكان المشركون يحبون أن يغلب أهل فارس لأنهم أهل أوثان قال فذكروا ذلك لآبى بكر فذكره أبو بكر للنبي صلى الله عليه وسلم فقال أما انهم سيهزمون قال فذكر ذلك أبو بكر للمشركين قال فقالوا أفنجعل بيننا وبينكم أجلا فان غلبوا كان لك كذا وكذا وان غلبنا كان لنا كذا وكذا قال ففعلوا بينهم وبينه أجلا خمس سنين قال فمضت فلم يغلبوا قال فذكر ذلك أبو بكر للنبي صلى الله عليه وسلم فقال له أفلا جعلته دون العشر قال سعيد والبضع مادون العشر قال فغلب الروم ثم غلبت قال فذلك قوله الم غلبت الروم فى أدنى الارض وهم من بعد غلبهم سيغلبون فى بضع سنين قال البضع مادون العشر لله الامر من قبل ومن بعد ويومئذ يفرح المؤمنون بنصر الله قال سفيان فبلغنى أنهم غلبوا يوم بدر حدثنى زكريا بن يحيى ابن أبان المصرى قال ثنا موسى بن هرون البردى قال ثنا معن بن عيسى قال ثنا عبد الله ابن عبد الرحمن عن ابن شهاب عن عبيد الله عن ابن عباس قال لما نزلت الم غلبت الروم فى أدنى الارض الآية ناحب أبو بكر فريشا ثم أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال له انى قد ناحبتم فقال له النبي صلى الله عليه وسلم هلا احتطت فان البضع ما بين الثلاث الى التسع قال الجمعى المناجبة المراهنة وذلك قبل أن يكون تحريم ذلك حدثنى محمد بن سعد قال ثنا أبى قال ثنا عيسى قال قال قد مضى كان ذلك فى أهل فارس والروم وكانت فارس قد غلبتهم ثم غلبت الروم بعد ذلك ولحقني الله صلى الله عليه وسلم مشركى العرب يوم التقت الروم وفارس فنصر الله النبي صلى الله عليه وسلم ومن معه من المسلمين على مشركى العرب ونصر أهل الكتاب على مشركى العجم ففرح المؤمنون بنصر الله اياهم ونصر أهل الكتاب على العجم قال عطية فسألت أبا سعيد الخدرى عن ذلك فقال التقينا مع محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم ومشركى العرب والتقت الروم وفارس فنصرنا الله على مشركى العرب ونصر الله أهل الكتاب على المجوس ففرحنا بنصر الله ايانا على المشركين وفرحنا بنصر الله أهل الكتاب على المجوس فذلك قوله ويومئذ يفرح المؤمنون بنصر الله حدثنى على قال ثنا أبو صالح قال ثنا معاوية عن على عن ابن عباس فى قوله الم غلبت الروم فى أدنى الارض وهم من بعد غلبهم سيغلبون غلبتهم فارس ثم غلبت الروم حدثنى أبو السائب قال ثنا أبو معاوية عن الأعمش عن مسلم عن مسروق قال قال عبد الله بن خمس قد مضى الدخان والزام والبطشة والقمرو الروم حدثنا ابن المنثى قال ثنا عبد الأعلى قال ثنا داود عن عامر عن ابن مسعود قال قد مضى الم غلبت الروم حدثنى محمد بن عمرو قال

فليها جرعته الى بلد يكون فيه أفرغ بالا وأرفع حالا وأقل عوارض نفسانية وأكمل دواعى روحانية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من فر بد بينه من أرض الى أرض وان كان شبرا من الارض استوجب الجنة وكان رفيق ابراهيم ومحمد واعلم أنى عند الوصول

الى تفسير هذه السورة عن لي سفر من غير اختيار كلّي فأقول متضرعا الى الله الكريم ومستمدا من اعجاز الفرقان العظيم اللهم ان كنت تعلم
أن هذا السفر مشوب بشئ من رضاك فان كل الرضا لا يمكنني ان أراعيه (١٣) فاجعله سببا لنجح المقاصد وحصول المآرب

والاشتغال على الفوائد الدنيوية
والدينية والخلاص من شمة
الاعداء الدنية حتى أفرغ لنشر
العلوم الشرعية انك على ما تشاء تقدير
وبالاسعاف والاجابة جدير والفاء
في قوله (فاياي) للدلالة على أنه
جواب الشرط كأنه قال اذا كان
لا مانع من عبادتي (فاعبدوني) ثم أريد
معنى الاختصاص والاختصاص
فقدم المفعول على شريطة التفسير
وجيء بالفاء الثانية الدالة على
ترتيب المقتضى على المقتضى كما
يقال هذا عالم فأكرموه كما مر في قوله
واياي فارهبون فصار حاصل المعنى
ان لم تخلصوا العبادة الى في أرض
فأخلصوها الى في غيرها والفائدة في
الامر بالعبادة بعد قوله يا عبادي
المدال على العبودية اما المداومة
أي يا من عبدتموني في الماضي
اعبدوني في المستقبل أو الاخلاص
في العبادة ويجوز أن يقال العبودية
غير العبادة فكم من عبد لا يطيع
سيده ثم لما أمر المؤمنين بالمهاجرة
صعب عليهم ترك الاوطان ومفارقة
الاخوان والخلان فقال (كل نفس
ذائقة الموت) أي اذ الذي تكهون
لا بد من وقعه فالاولى أن يكون
ذلك في سبيل الله (ثم ايناترجعون)
فتثيبكم على ذلك وفيه أن كل نفس
ذائقة الموت اضطرارا فمن أراد
أن لا يموت أبدا فليمت اختيارا
فان أولياء الله لا يموتون ولكن
ينقلون من دار الى دار ثم بين أن
المؤمنين الجنان في مقابلة للكافرين
من النيران وأن في الجنة غرفا تجري

شا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا
عن ابن أبي نجيح عن مجاهد الم غلبت الروم الى قوله أكثر الناس لا يعلمون قال ذكروا غلبة فارس
ايهم وادالة الروم على فارس وفرح المؤمنون بنصر الروم أهل الكتاب على فارس من أهل الاوثان
حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن أبي بكر بن عبد الله عن عكرمة ان
الروم وفارس اقتتلوا في أدنى الارض قالوا وأدنى الارض يومئذ أذرعات بها التقوا فهزمت الروم
فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه وهم بمكة فشق ذلك عليهم وكان النبي صلى الله عليه وسلم
يكروه أن يظهر الأميون من المجوس على أهل الكتاب من الروم ففرح الكفار بمكة وشمة وافلة وأصحاب
أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا انكم أهل كتاب والنصارى أهل كتاب ونحن أميون وقد
ظهر اخواننا من أهل فارس على اخوانكم من أهل الكتاب وانكم ان قاتلتهم فالتقوا فظهرت عليكم
فأنزل الله الم غلبت الروم في أدنى الارض وهم من بعد غلبهم سيغلبون في بضع سنين الله الامر من
قبل ومن بعد ويومئذ يفرح المؤمنون بنصر الله الآيات فخرج أبو بكر الصديق الى الكفار فقال
أفرحتم بظهور اخوانكم على اخواننا فلا تفرحوا ولا يقرن الله أعينكم فوالله ليظهرن الروم على
فارس أخبرنا بذلك نبينا صلى الله عليه وسلم فقام اليه أبي بن خلف فقال كذبت يا أبا فضيل فقال
له أبو بكر رضي الله عنه أنت أكذب يا عبد الله فقال أنا حبك عشر قلائص مني وعشر قلائص
منك فان ظهرت الروم على فارس غرمت وان ظهرت فارس على الروم غرمت الى ثلاث سنين
ثم جاء أبو بكر الى النبي صلى الله عليه وسلم فأخبره فقال ما هكذا ذكرت انما البضع ما بين الثلاث
الى التسع فزايده في الخطر وماده في الاجل فخرج أبو بكر فلقى أبا قتادة فقال لعلك ندمت فقال لا فقال
أزايذك في الخطر وأما ذلك في الاجل فاجعلها مائة قلووس لمائة قلووس الى تسع سنين قال قد
فعلت حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن أبي بكر عن عكرمة قال كانت
في فارس امرأة لا تلد الا الملوك الأبطال فدعاها كسرى فقال اني أريد أن أبعث الى الروم جيشا
وأستعمل عليهم رجلا من بنيك فأشيري على أيهم أستعمل فقالت هذا فلان وهو أروغ من
ثعلب وأحذر من صرد وهذا فرخان وهو أنفذ من سنان وهذا شهريراز وهو أحلم من كذا
فأستعمل أيهم شئت قال اني قد استعملت الحليم فاستعمل شهريراز فسار الى الروم بأهل
فارس وظهر عليهم فقتلهم وخرب مدائنهم وقطع زيتونهم قال أبو بكر فحدثت بهذا الحديث
عطاء الخراساني فقال أماريت بلاد الشام قلت لا قال أما انك لو رأيت المداين التي خربت
والزيتون الذي قطع فأتيت الشام بعد ذلك فرأيت * قال عطاء الخراساني ثنا يحيى بن يعمر أن
قيصر بعث رجلا يدعى قطمة بجيش من الزوم وبعث كسرى شهريراز فالتقيا بأذرعات وبصرى
وهي أدنى الشام اليكم فلقيت فارس الروم فغلبتهم فارس ففرح بذلك كفار قریش وكرهه المسلمون
فأنزل الله الم غلبت الروم في أدنى الارض الآيات ثم ذكر مثل حديث عكرمة وزاد فلم يزل شهريراز
يطوهم ويخرب مدائنهم حتى بلغ الخليج ثم مات كسرى فبلغهم موته فانهزم شهريراز وأصحابه
وأوعبت عليهم الروم عند ذلك فاتبعوهم يقتلونهم قال وقال عكرمة في حديثه لما ظهرت فارس
على الروم جلس فرخان يشرب فقال لأصحابه لقد رأيت كائنا جالس على سرير كسرى فبلغت
كسرى فكتب الى شهريراز اذا أتاك كتابي فابعث الى برأس فرخان فكتب اليه أيها الملك انك

من تحت الانهار في مقابلة ما يحيط بالكافرين من النار وبين أن ذلك أجزع عملهم بقوله (نعم أجزعناهم) بازاء ما بين جزاء عمل الكفار بقوله
ذوقوا ما كنتم تعملون وقوله (لنبوئهم) أي لنزلهم (من الجنة) عوالى ومن قرأ بالثناء المثلثة فمن الثناء يقال ثوى في المنزل لازما أو ثوى غيره

متعددا الى واحد فانتصاب (غرفا) اما بترع الخافض واما التضمين الاثواء معنى التبوثة والانزال واما التشبيه الظرف المؤقت بالمبهم ثم مدح (الذين صبروا) على المكاره في الحال (١٤) (وعلى ربهم يتوكلون) فيما يحتاجون اليه في الاستقبال وكل واحد من الصبر والتوكل

يحتاج اليه المسافر والمقيم فكأن المهاجر يصبر على فراق الاوطان ويتوكل في سفره على الرحمن فالمتوطن يصبر على الاذيات والمحن ويتوكل في أموره على فضل ذي المنن والصبر والتوكل صفتان لا تحصلان الا مع سعة العلم بالله وبما سوى الله فمن علم أنه باق لا يصبر عنه ولا يتوكل في الامور الا عليه ومن علم أن ما سواه فان هان عليه الصبر عنه وعلم أنه لا يصلح للاعتماد عليه ثم ذكر ما يعين على الصبر والتوكل وهو النظر في حال الدواب وقال المفسرون لما أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم من أسلم بمكة بالهجرة خافوا الفقر والضيعة فكان الرجل منهم يقول كيف أقدم بلدة ليست لي فيها معيشة فنزلت وكأين من دابة لا تحمل رزقها عن الحسن أي لا تدخره وقال غيره لا تطيق حمل الرزق (الله يرزقها) بإيجاد غذائها وهذايتها اليه ثم تشبث ذلك الغذاء بالمغذي بتوسط قوى أودعها فيها وهيئها لذلك (واياكم) بمثل ما قلنا وزيادة الاهتداء الى وجوه المكاسب والمعاش وترتيب الملابس والمسكن وتهئية الاقوات وادخار الاموال وتملكها اختيارا وقهرا ومنه يعلم أن الاشتغال بترتيب بعض الوسائط وتديرها لا ينافي التوكل فقد يكون الزارع الحاصد متوكلا والراعي الساجد غير متوكل عن ابن عيينة ليس شيء ينبأ الا الانسان والنملة والقارة وللعقق مخابي الا أنه ينساها

لن تجد مثل فرخان انه نكايه وضر با في العدو فلا تفعل فكتب اليه ان في رجال فارس خلفا منه فجعل الى برأسه فراجه فغضب كسرى فلم يجبه وبعث بريدا الى أهل فارس اني قد نزلت عنكم شهر يراز واستعملت عليكم فرخان ثم دفع الى البريد صحيفة صغيرة اذولى فرخان الملك وانقاد له أخوه فأعطه هذه فلما قرأ شهر يراز الكتاب قال سمعا وطاعة ونزل عن سريره وجلس فرخان ودفع الصحيفة اليه قال ائتوني بشهر يراز فقدمه لي ضرب عنقه قال لا تعجل حتى أكتب وصيتي قال نعم فدعا بالسفط فأعطاه ثلاث صحائف وقال كل هذا راجعت فيك كسرى وأنت أردت أن تقتلني بكتاب واحد فردا الملك وكتب شهر يراز الى قيصر ملك الروم ان لي اليك حاجة لا يحملها البريد ولا تبلغها الصحف فالتفتي ولا تلقني الا في خمسين روميا فاني ألقاك في خمسين فارسيا فأقبل قيصر في خمسمائة ألف رومي وجعل يضع العيون بين يديه في الطريق وخاف أن يكون قد مكر به حتى أتته عيونه أن ليس معه الا خمسون رجلا ثم بسط لها والتقي في قبة ديباج ضربت لها مع كل واحد منهما سكين فدعا ترجمانا بينهما فقال شهر يراز ان الذين خربوا مدائنك أنا وأخي بكيدنا وشجاعتنا وان كسرى حسدا فآراد أن أقتل أخي فأبيت ثم أمر أخي أن يقتلني فقد خلعتنا جميعا فنحن نقاتله معك فقال قد أصبتا ثم أشار أحدهما الى صاحبه ان السر بين اثنين فاذا جاؤا اثنين فشا قال أجل فقتلا الترجمان جميعا بسكينيهما فأهلك الله كسرى وجاء الخبر الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الحديبية ففرح ومن معه حديثا بشرا قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة الم غلبت الروم قال غلبتهم فارس على أدنى الشام وهم من بعد غلبهم سيغلبون الآية قال لما أنزل الله هؤلاء الآيات صدق المسلمون ربهم وعلموا أن الروم سيظهرون على فارس فاقتمروا بهم والمشركون خمس قلائص وخمس قلائص وأجلوا بينهم خمس سنين فولى قمار المسلمين أبو بكر رضي الله عنه وولى قمار المشركين أبي بن خلف وذلك قبل أن ينهى عن القمار فخل الأجل ولم يظهر الروم على فارس وسأل المشركون قمارهم فذكر ذلك أصحاب النبي للنبي صلى الله عليه وسلم قال لم تكونوا أحقاء أن تؤجلوا دون العشر فان البضع ما بين الثلاث الى العشر وزايدوهم في القمار وما ذوهم في الاجل ففعلوا ذلك. فأظهر الله الروم على فارس عند رأس البضع سنين من قمارهم الاول وكان ذلك مرجعه من الحديبية ففرح المسلمون بصالحهم الذي كان وبظهور أهل الكتاب على المجوس وكان ذلك مما شئت الله به الاسلام وهو قوله ويومئذ يفرح المؤمنون بنصر الله الآية حديثي يعقوب قال ثنا ابن علية عن داود بن أبي هند عن الشعبي في قوله الم غلبت الروم الى قوله ويومئذ يفرح المؤمنون قال كان النبي صلى الله عليه وسلم أخبر الناس بمكة أن الروم ستغلب قال فنزل القرآن بذلك قال وكان المسلمون يحبون ظهور الروم على فارس لانهم أهل الكتاب حديثنا ابن وكيع قال ثنا المحاربي عن داود بن أبي هند عن عامر عن عبد الله قال كان فارس ظاهرة على الروم وكان المشركون يحبون أن تظهر فارس على الروم وكان المسلمون يحبون أن تظهر الروم على فارس لانهم أهل كتاب وهم أقرب الى دينهم فلما نزلت الم غلبت الروم الى في بضع سنين قالوا يا أبا بكر ان صاحبك يقول ان الروم تظهر على فارس في بضع سنين قال صدق قالوا هل لك أن تقامرك فبايعوه على أربع قلائص الى سبع سنين فمضت السبع ولم يكن شيء ففرح المشركون بذلك وشق على المسلمين فذكروا ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال ما بضع

وحكى أن البلبيل يحتكر في حضنيه أي يجمع واذا كان أكثر الحيوان على صورة المتوكلين فالانسان العاقل العارف سنين بالمبدأ والمعاد العالم بوجوه المكاسب الذي يأتيه الرزق من جهات الارث والعلمية ونحوها كيف يظاها على الخطام الزائل

أشد حرص (وهو السميع) لدعاء طلبة الرزق (العليم) بطوياتهم ومقادير حاجاتهم ثم عجب أهل العجب من حال المشركين من أهل مكة وغيرهم لم يعبدوا الله مخلصين مع علمهم بأنه خالقهم ورازقهم فكيف يصرفون (١٥) عن توحيد الله فإن من علمت عظمتهم وجبت خدمته ولا عظمة فوق عظمة خالق

الذرات واليه أشار بخلق الأرض والسموات موجد الصفات واليه الإشارة بتسخير الشمس والقمر ولا حقارة فوق حقارة الجسد لانه دون النبات وهو دون الحيوان وهو دون الانسان وهو دون سكان السموات فكيف يتركون عبادة أشرف الموجودات ويستغفلون بعبادة أخس المخلوقات وحين ذكر الخلق أتبعه ذكر الرزق وحكمة البسط والقبض في ذلك الباب ومعنى (يقدر) يضيق فالضمير في (له) اما للشخص المعين المبسوط له والمراد أن تعاقب الامرين عليه بمشيئة الله واما لمهم غير معين كأن الضمير وضع موضع من يشاء وفي قوله (ان الله بكل شئ عليم) إشارة الى أنه عالم بمقادير الحاجات فاذا علم احتياج العبد الى الرزق أوصله اليه من غير تأخير ان شاء ثم احتج على المشركين بوجه آخر وهو اعترافهم بأن احياء الأرض الميتة بواسطة تنزيل ماء السماء هو من الله ثم قال (قل الحمد لله) وهو كلام مستقل على سبيل الاعتراض أو هو متصل بما قبله كأنه استحمد رسوله على البراءة من التناقض والتهافت خلاف أهل الشرك المعترفين بأن النعمة من الله ثم يتركون عبادته الى عبادة الصنم الذي لا يملك نفعا ولا ضرا وفيه أن العالم اذا لم يعمل بعلمه انحطط في سلك من لا عقل له ولهذا عقبه بقوله (بل أكثرهم لا يعقلون) وقال

سنين عندكم قالوا ذون العشر قال اذهب فزايدهم وازدد سنين قال فما مضت السنين حتى جاءت الركبان بظهور الروم على فارس ففرح المسلمون بذلك فأنزل الله الم غلبت الروم الى قوله وعد الله لا يخلف الله وعده حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن الأعمش ومطر عن أبي الضحى عن مسروق عن عبد الله قال مضت الروم حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله الم غلبت الروم في أدنى الأرض قال أدنى الأرض الشام وهم من بعد غلبهم سيغلبون قال كانت فارس قد غلبت الروم ثم أدب الروم على فارس وذكر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الروم ستغلب فارسا فقال المشركون هذا ما يتخرص محمد فقال أبو بكر تنسأجوني والمناجبة المجاعة قالوا نعم فتأخروهم أبو بكر فجعل السنين أربعاً وخمسة ثم جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان البضع فيما بين الثلاث الى التسع فارجع الى القوم فزدي المناجبة فرجع اليهم قالوا فتأخروهم فزاد قال فغلبت الروم فارسا فذلك قول الله ويومئذ يفرح المؤمنون بنصر الله ينصر من يشاء يوم أديت الروم على فارس حدثنا ابن وكيع قال ثنا معاوية ابن عمرو عن أبي اسحق الفزاري عن سفيان عن حبيب بن أبي عمرة عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس الم غلبت الروم قال غلبت وغابت فأما الذين قرؤوا ذلك غلبت الروم بفتح الغين فانهم قالوا انزلت هذه الآية خبراً من الله نبيه صلى الله عليه وسلم عن غلبة الروم ذكر من قال ذلك حدثنا نصر بن علي قال ثنا المعتمر بن سليمان عن أبيه عن سليمان يعني الأعمش عن عطية عن أبي سعيد قال لما كان يوم ظهر الروم على فارس فأعجب ذلك المؤمنين فنزلت الم غلبت الروم على فارس حدثنا محمد بن المنثري قال ثنا يحيى بن حماد قال ثنا أبو عوانة عن سليمان عن عطية عن أبي سعيد قال لما كان يوم بدر غلبت الروم على فارس ففرح المسلمون بذلك فأنزل الله الم غلبت الروم الى آخر الآية حدثنا يحيى بن ابراهيم السعدي قال ثنا أبي عن أبيه عن ذلك المؤمنين لانهم أهل كتاب فأنزل الله الم غلبت الروم في أدنى الأرض قال كانوا قد غلبوا قبل ذلك ثم قرأ حتى بلغ ويومئذ يفرح المؤمنون بنصر الله وقوله في أدنى الأرض قد ذكرت قول بعضهم فيما تقدم قبل وأذكر قول من لم يذكر قوله حدثني علي قال ثنا أبو صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله في أدنى الأرض يقول في طرف الشام ومعنى قوله أدنى أقرب وهو أفعال من الدنو والقرب وانما معناه في أدنى الأرض من فارس فترك ذكر فارس استغناء بدلالة ما ظهر من قوله في أدنى الأرض عليه منه وقوله وهم من بعد غلبهم يقول والروم من بعد غلبة فارس اياهم سيغلبون فارس وقوله من بعد غلبهم مصدر من قول القائل غلبته غلبة فحذفت الهاء من الغلبة وقيل من بعد غلبهم ولم يقل من بعد غلبتهم للاضافة كما حذفت من قوله واقام الصلاة للاضافة وانما الكلام واقامة الصلاة واما قوله سيغلبون فان القراء أجمعين على فتح الياء فيها والواجب على قراءة من قرأ الم غلبت الروم بفتح الغين ان يقرأ قوله سيغلبون بضم الياء فيكون معناه وهم من بعد غلبتهم فارس سيغلبهم المسلمون حتى يصح معنى الكلام والالم يكن للكلام كبير معنى ان فتحت الياء لان الخبر عما قد كان يصير الى الخبر عن أنه سيكون وذلك افساد أحد الخبرين بالآخر وقوله في بضع سنين قد ذكرنا اختلاف أهل التأويل في معنى البضع فيما مضى

جار الله أراد لا يعقلون ما يقولون وما فيه من الدلالة على بطلان الشرك وصحة التوحيد أو لا يعقلون ما تريد بقولك الحمد لله ولا يفتنون لم حمدت الله عند مقاتلتهم واعلم أن المشركين معترفون بأن الخلق والرزق من الله ولكن حب الدنيا وزيتها حملتهم على موافقة أهل الشرك

والمداومة على الدين الباطل فصغر الله تعالى أمر الدنيا وعظم أمر الآخرة ليعلم أن رعاية جانب الآخرة أهم من رعاية صلاح الدنيا قال أهل العلم الاقبال على الباطل لعب والاعراض (١٦) عن الحق هو المشتغل بالدنيا كذلك ويمكن أن يقال المشتغل بها لاعلى وجه الاستغراق

بل على وجه يفرغ لبعض أمور الآخرة لأعب والمشتغل بها بحيث ينسى الآخرة بالكلية لاه وحين كان الكلام في الانعام بعد ذكر الآخرة وما يجري فيها من الحيرة والحسرة قدم اللعب هنالك لأن الاستغراق الكلي بالنسبة إلى أهل الآخرة أبعدها عن الأبدولما كان المذكور ههنا من قبيل الدنيا ولهذا أشار إليها بقوله وما هذه الحياة الدنيا وقال في الانعام وما الحياة الدنيا وهي خداعة تدعو النفوس إلى الاقبال عليها بالكلية فلا حرم قدم اللهو ويحتمل أن يقال انه تعالى قدم اللعب على اللهو في موضعين من الانعام وكذلك في القتال ويقال لها سورة محمد صلى الله عليه وسلم وفي الحديد وقدم اللهو على اللعب في الأعراف والعنكبوت فاللعب مقدم في الأكثر لأن اللعب زمانه الصبا واللهو زمانه الشباب وزمان الصبا مقدم على زمان الشباب «تلييه» ما ذكر في الحديد اعلموا أنما الحياة الدنيا لعب كلعب الصبيان ولهو كله والشباب وزينة كزينة النسوان وتفاخر كتفاخر الاخوان وتكاثر كتكاثر السلطان وقدم اللهو في الأعراف لأن ذلك في القيامة فذكر على ترتيب ما انقضى وبدأ بما بدأ به الانسان وانتهى من الجانبين وأما هذه السورة فأراد فيها ذكر سرعة زمان انقضاء الدنيا وإن امتد بالنسبة إلى زمان الآخرة فبدأ بذكر ما هو أكثر ليكون إلى

وأنتنا على الصحيح من أقوالهم بما أغنى عن اعادته في هذا الموضع وقد حدثنا ابن حميد قال ثنا الحكم بن بشير قال ثنا خلا بن أسلم الصنفار عن عبد الله بن عيسى عن عبد الرحمن بن الحارث عن أبيه عن عبد الله بن عمرو قال قلت له ما البضع قال زعم أهل الكتاب أنه تسع أو سبع وأما قوله لله الأمر من قبل ومن بعد فان القاسم حدثنا قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح قوله لله الأمر من قبل دولة فارس على الروم ومن بعد دولة الروم على فارس وأما قوله ويومئذ يفرح المؤمنون بنصر الله ينصر من يشاء فقد ذكرنا الرواية في تأويله قبل وبيننا معناه ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (وعد الله لا يخلف الله وعده ولكن أكثر الناس لا يعلمون) يقول تعالى ذكره وعد الله جل ثناؤه وعد أن الروم ستغلب فارس من بعد غلبة فارس لهم ونصيب وعد الله على المصدر من قوله وهم من بعد غلبهم سيغلبون لأن ذلك وعد من الله لهم أنهم سيغلبون فكانه قال وعد الله ذلك المؤمنين وعد لا يخلف الله وعده يقول تعالى ذكره ان الله يفى بوعده للمؤمنين أن الروم سيغلبون فارس لا يخلفهم وعده ذلك لانه ليس في مواعيده خلف ولكن أكثر الناس لا يعلمون يقول ولكن أكثر قريش الذين يكذبون بأن الله منجز وعده المؤمنين من أن الروم تغلب فارس لا يعلمون أن ذلك كذلك وأنه لا يجوز أن يكون في وعد الله اخلاف ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (يعلمون ظاهرا من الحياة الدنيا وهم عن الآخرة هم غافلون) يقول تعالى ذكره يعلم هؤلاء المكذبون بحقيقة خبر الله أن الروم ستغلب فارس ظاهرا من حياتهم الدنيا وتدبير معاشهم فيها وما يصلحهم وهم عن أمر آخرتهم وما لهم فيه النجاة من عقاب الله هنالك غافلون لا يفكرون فيه * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا أبو تميلة يحمي بن واضح الانصاري قال ثنا الحسين بن واقد قال ثنا يزيد النحوي عن عكرمة عن ابن عباس في قوله يعلمون ظاهرا من الحياة الدنيا يعني معاشهم متى يحصدون ومتى يغرسون حدثني أحمد بن الوليد الرملي قال ثنا عمرو بن عثمان بن عمر عن عاصم بن علي قال ثنا أبو تميلة قال ثنا ابن واقد عن يزيد النحوي عن عكرمة عن ابن عباس في قوله يعلمون ظاهرا من الحياة الدنيا قال متى يزرعون متى يغرسون حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة قال ثنا شريك عن عكرمة في قوله يعلمون ظاهرا من الحياة الدنيا قال هو السراج أو نحوه حدثنا أبو هريرة محمد بن فراس الضبي قال ثنا أبو قتيبة قال ثنا شعبة عن شريك عن عكرمة في قوله يعلمون ظاهرا من الحياة الدنيا قال السراجون حدثنا أحمد بن الوليد الرملي قال ثنا سليمان بن حرب قال ثنا شعبة عن شريك عن عكرمة في قوله يعلمون ظاهرا من الحياة الدنيا قال الخرازون والسراجون حدثنا بشر بن آدم قال ثنا عبد الرحمن بن مهدي قال ثنا سفیان عن منصور عن ابراهيم يعلمون ظاهرا من الحياة الدنيا قال معاشهم وما يصلحهم حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن بن مهدي قال ثنا سفیان عن منصور عن ابراهيم مثله حدثني بشر بن آدم قال ثنا الضحاك بن مخلد عن سفیان عن أبيه عن عكرمة وعن منصور عن ابراهيم يعلمون ظاهرا من الحياة الدنيا قال معاشهم حدثني علي قال ثنا عبد الله قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله ظاهرا من الحياة الدنيا يعني الكفار يعرفون عمران الدنيا وهم في أمر الدين جهال حدثني ابن وكيع قال

المقصود اقرب ثم ان الحال في سورة الانعام لما كانت حال اظهار الحسرة لم يمتنع المكلف الى وازع قوى فاقصر ثنى على قوله وللدار الآخرة خير ولما كان الحال ههنا حال الاشتغال بالدنيا احتاج الى وازع أقوى فقال (وان الدار الآخرة لهى الحيوان)

اي لا حياة الا حياة الآخرة وليس فيها الا حياة مستمرة دائمة بلا موت فكأنها في ذاتها حياة ولا يخفى ما في التركيب من انواع المبالغة من جهة ان ومن جهة صيغة الفصل ولام التأكيد وبناء الفعلان بتحريك العين وهو مصدر (١٧) حيي بباءين لفقد ما عينه ياء ولامه واو

ولو كانا واوين لقليل حوى مثل قوى وقياسه حييان بباءين قلبت الثانية واوا على منوال حيوة في اسم رجل ولان المبالغة ههنا أزيد مما في الانعام قال ههنا (لو كانوا يعلمون) وهنالك أفلا تعقلون لان المعلوم أكثر مقدمة من المعقول وقدم في السورة ثم أشار بقوله (فإذا ركبوا في الفلك) الى أن المانع من التوحيد والاخلاص هو الحياة الدنيا لانهم اذا انقطع رجائهم رجعوا الى الفطرة الشاهدة بالتوحيد والاخلاص فاذا نجحهم الى البرعادوا الى ما كانوا عليه من حب الدنيا وأشركوا لاجلها ثم بين أن نعمة الأمن يجب أن تقابل بالشكر لا بالكفر فقال (أولم يروا) الآية وقدم مثله في القصص ثم ذكر أن الذين سمعوا البيئات المذكورة ولم يؤمنوا فلا أظلم منهم لأن من وضع شيئاً في غير موضعه فهو ظالم فمن وضع شيئاً في موضع لا يمكن أن يكون ذلك موضعه يكون أظلم وانهم جعلوا الله شريكاً مع عدم إمكان الشريك له فلا أظلم منهم وأيضاً من كذب صادقاً يجوز عليه الكذب كان ظالماً فمن كذب صادقاً لا يجوز عليه الكذب كيف يكون حاله وانهم كذبوا النبي والقرآن وفي قوله (لما جاءه) إشارة الى أنهم لم يتلعمشوا في التكذيب وقت أن سمعوه ولم يستعملوا التدبر والتفكير فيما يجب أن يستعمل فيه الثاني والتثبت وهذا أيضاً نوع من الظلم بل ظلم مضموم الى ظلم وفي قوله

ثني أبي عن سفيان عن أبيه عن عكرمة يعلمون ظاهر من الحياة الدنيا قال معاشهم وما يصلحهم حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن منصور عن ابراهيم مثله حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله يعلمون ظاهر من الحياة الدنيا من حرقها وتصرفها وبغيتها وهم عن الآخرة هم غافلون حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن رجل عن الحسن قال يعلمون متى زرعتهم ومتى حصادهم * قال ثنا حفص بن راشد الهلال عن شعبة عن شريك عن ججاج عن أبي جعفر عن الربيع عن أبي العالية قال صرفها في معيشتها حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله يعلمون ظاهر من الحياة الدنيا وهم عن الآخرة هم غافلون (١) * وقال آخرون في ذلك ما حدثنا ابن حميد قال ثنا يعقوب القمي عن جعفر عن سعيد في قوله يعلمون ظاهر من الحياة الدنيا قال تسترق الشياطين السمع فيسمعون الكلمة التي قد نزلت ينبغي لها أن تكون في الارض قال ويرمون بالشهب فلا يخجوا أن يحترق أو يصيبه شر منه قال فيسقط فلا يعود أبداً قال ويرمي بذلك الذي سمع الى أوليائه من الانس قال فيحملون عليه ألف كذبة قال فآرايت الناس يقولون يكون كذا وكذا قال فيجىء الصريح منه كما يقولون الذي سمعوه من السماء ويعقبه من الكذب الذي يخوضون فيه في القول في تأويل قوله تعالى ﴿أولم يتفكروا في أنفسهم ما خلق الله السموات والارض وما بينهما الا بالحق وأجل مسمى وان كثيرا من الناس بلقاء ربهم لكافرون﴾ يقول تعالى ذكره أولم يتفكروا هؤلاء المكذبون بالبعث يا محمد من قومك في خلق الله اياهم وأنه خلقهم ولم يكونوا شيئاً ثم صرفهم أحوالاً وتارات حتى صاروا رجالاً فيعلموا أن الذي فعل ذلك قادر أن يعيدهم بعد فناءهم خلقاً جديداً ثم يحازي المحسن منهم باحسانه والمسيء باساءته لا يظلم أحداً منهم فيعاقبه بجرم غيره ولا يجرم أحداً منهم جزاء عمله لأنه العدل الذي لا يجوز ما خلق الله السموات والارض وما بينهما الا بالعدل وإقامة الحق وأجل مسمى يقول وبأجل مؤقت مسمى اذا بلغت ذلك الوقت أفنى ذلك كله وبذل الارض غير الارض والسموات وبرزوا لله الواحد القهار وان كثيرا من الناس بلقاء ربهم جاحدون منكرون جهلاً منهم بأن معادهم الى الله بعد فناءهم وغفلة منهم عن الآخرة في تأويل قوله تعالى ﴿أولم يسيروا في الارض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم كانوا أشد منهم قوة وأناروا الارض وعمروها أكثر مما عمروها وجاءتهم رسلهم بالبينات فما كان الله ليظلمهم ولكن كانوا أنفسهم يظلمون﴾ يقول تعالى ذكره أولم يسير هؤلاء المكذبون بالله الغافلون عن الآخرة من قريش في البلاد التي يسلكونها تجرأ فينظروا الى آثار الله فيمن كان قبلهم من الأمم المكذبة كيف كان عاقبة أمرها في تكذيبها رسلها فقد كانوا أشد منهم قوة وأناروا الارض يقول واستخرجوا الارض وحراثوها وعمروها أكثر مما عمروها هؤلاء فآهلهم الله بكفرهم وتكذيبهم رسلهم فلم يقدروا على الامتناع مع شدة قواهم مما نزل بهم من عقاب الله ولا نفعتهم عمارتهم مما عمرها من الارض اذ جاءتهم رسلهم بالبينات من الآيات فكذبوهم فأحل الله بهم بأسه فما كان الله ليظلمهم بعقابه اياهم على تكذيبهم رسله وبحودهم آياته ولكن كانوا أنفسهم يظلمون بمعصيتهم

(١) كذا في النسخ ولم يذ كر التفسير ولعله سقط من قلم الناسخ وحرر

(٣) - (ابن جرير) - (الحادي والعشرون) (أليس) معنيان بعد كون الاستفهام للتقرير فان أريد في الحال فمعناه ألم يصح عندهم أن في جهنم مثوى للكافرين حتى اجتروا على مثل هذه الجرأة وان أريد في الاستقبال فالمراد ألا يثبوت في جهنم

وقد افتروا على الله وكذبوا بالحق وقيل هو من الكلام المنصف لأنه قدم مقدمته هي أنه لا أظلم من المفترى وهو المتنبي ومن الذي كذب النبي ثم ذكر أن جهنم مقام الكافر سواء كان هو المتنبي (١٨) أو المكذب للنبي فهو كقوله وأنا أو أياكم على هدى أو في ضلال مبين ثم ختم

السورة بآية جامعة فيها تسليية قلوب المؤمنين والمراد أن من جاهد النفس أو الشيطان الجني والانسى (فينا) أى فى حقنا ومن أجل رضانا خالصا (لنهديهم) سبيل الجنة أو سبيل الخير باعطاء مزيد اللطاف والتوفيق وقيل والذين جاهدوا فيما علموا ولم يقصروا فى العمل به لنهديهم الى ما لم يعلموا وهو قريب من قول الحكيم ان النظر فى المقدمات يعد النفس لقبول الفيض وهو النتيجة من واهب الصور الجسمانية والعقلية وقوله (وان الله لمع المحسنين) أى بالنصر والاعانة اشارة الى مرتبة أعلى من الاستدلال وهو الذى يسمى العلم اللدنى فكأنه تعالى أشار فى خاتمة السورة الى الفرق الثلاث فآشار الى الناقصين بقوله ومن أظلم وذلك أنهم صرفوا الاستعداد فى غير ما خلق لأجله والى المتوسطين الذين يحصلون العلم بالكذب بقوله والذين جاهدوا والى أصحاب الحدس وصفاء الضمير بقوله وان الله لمع المحسنين والله أعلم بمراده **التأويل** وما يعقلها الا العالمون بالله لأن عقولهم مؤيدة بأنوار العلم اللدنى ان فى ذلك لآية للمؤمنين الذين ينظرون بنور الله فان النور لا يرى الا بالنور اتل ما أوحى اليك من الكتاب وأقم الصلاة فيه أن التلاوة والعمل به يجب أن يتقارنا حتى يتخلق بخلق القرآن ويحصل الانتهاء عن الفحشاء وهى طلب الدنيا والمنكر وهى الالتفات الى

رهم * ونحو الذى قلنا فى تأويل قوله وأثاروا الارض قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله أولم يسيروا فى الارض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم كانوا أشد منهم قوة وأثاروا الارض وعمروها أكثر مما عمروها قال ملكوا الارض وعمروها **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني** الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وأثاروا الارض قال حارثها **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة أولم يسيروا فى الارض الى قوله وأثاروا الارض وعمروها كقوله وأثاروا فى الارض وقوله وعمروها أكثر مما عمره هؤلاء وجاءتهم رسلهم بالبينات **﴿** القول فى تأويل قوله تعالى **﴿** ثم كان عاقبة الذين أساءوا السواى أن كذبوا بآيات الله وكانوا بها يستهزؤن **﴾** يقول تعالى ذكره ثم كان آخر أمر من كفر من هؤلاء الذين أثاروا الارض وعمروها وجاءتهم رسلهم بالبينات بالله وكذبوا رسله فأساءوا بذلك من فعلهم السواى يعنى الخلعة التى هى أسوأ من فعلهم أما فى الدنيا فالبور والهلاك وأما فى الآخرة فالنار لا يخرجون منها ولا هم يستعتبون * ونحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ثم كان عاقبة الذين أساءوا السواى الذين أشركوا السواى أى النار **حدثني** على قال ثنى أبو صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله ثم كان عاقبة الذين أساءوا السواى يقول الذين كفروا جزاؤهم العذاب * وكان بعض أهل العربية يقول السواى فى هذا الموضع مصدر مثل البقوى وخالفه فى ذلك غيره فقال هى اسم وقوله أن كذبوا بآيات الله يقول كانت لهم السواى لأنهم كذبوا فى الدنيا بآيات الله وكانوا بها يستهزؤن يقول وكانوا يحجج الله وهم أنبياءه ورسله يسخرون **﴿** القول فى تأويل قوله تعالى **﴿** الله يبدؤا الخلق ثم يعيده ثم اليه ترجعون **﴾** يقول تعالى ذكره الله تعالى يبدأ انشاء جميع الخلق منفردا بانشاءه من غير شريك ولا ظهير فيحدثه من غير شئ بل بقدرته عز وجل ثم يعيده خلقا جديدا بعد افناؤه واعدامه كما بدأه خلقا سويا ولم يك شيئا ثم اليه ترجعون يقول ثم اليه من بعد اعادتهم خلقا جديدا يرتدون فيحشرون لفصل القضاء بينهم وليجزى الذين أساءوا بما عملوا ويجزى الذين أحسنوا بالحسنى **﴿** القول فى تأويل قوله تعالى **﴿** ويوم تقوم الساعة يئس المجرمون ولم يكن لهم من شركائهم شفعاء وكانوا بشركائهم كافرين **﴾** يقول تعالى ذكره ويوم تجيء الساعة التى فيها يفصل الله بين خلقه وينشر فيها الموتى من قبورهم فيحشرهم الى موقف الحساب يئس المجرمون يقول يئس الذين أشركوا بالله واكتسبوا فى الدنيا مساوى الاعمال من كل شر ويكتتبون ويتندمون كما قال العجاج

يا صاح هل تعرف رسما مكرسا * قال نعم أعرفه وأبلسا

* ونحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني** الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله يئس قال يكتتب **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله يئس المجرمون أى فى النار **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى

غير الله فان لم تكن الصلاة متصفة بذلك فهى كالأصلاة ولذا كراهة فى إزالة مرض القلب أكبر من تلاوة القرآن قول واقامة الصلاة لان القلب لا يطمئن الا بذكر الله وعند الاطمئنان توجد سلامة القلب فالذكر له خاصية الا كسيرة فى جعل الا بذكرها خالصا

والله يعلم ما تصنعون من استعمال مفتاح الشريعة وآداب الطريقة لفتح أبواب طاسم الوجود المجازي والوصول الى الكثر الخفي ولا تجادلوا يا أرباب القلوب أهل العلم الظاهر الا بطريق الانصاف والرفق الا الذين (١٩) ظلموا بمزيد الانكار والعناد حينئذ لا تجدوا لهم

اذ لا يرحى منهم قبول الحق والاذعان له فخلوا بينهم وبين باطلهم وقولوا آمنا بالذي أنزل اليك من العلوم الباطنة وأنزل اليك من العلوم الظاهرة وكذلك أي كما أنزلنا الدلائل والبراهين العقلية على أهل الظاهر أنزلنا عليكم الكشوف والمعارف فالذين آتيناهم الكتاب وهم أرباب القلوب يصدقون به ومن هؤلاء العلماء الظاهريين من يؤمن به وما يحجب بآياتنا الا الذين يشترطون الحق بالباطل وما كنت تتلوفيه أن القلب اذا كان خاليا عن النقوش الفاسدة كان أقبل للعلوم الدنية كقلب النبي صلى الله عليه وسلم ولذلك قال بل هو آيات بينات في صدور الذين أوتوا العلم يعني أن قلوب الخواص خزان الغيب سأل موسى عليه السلام الهى أين أطلبك فقال أنا عند المنكسرة قلوبهم لأجلى ثم أشار بقوله وما يجحد الى أن الحرمان من الرؤية من خصوصية الرين ولهذا قالوا لولا أنزل عليه آية وذلك لعمى عيون قلوبهم ثم أشار الى ظلمومية الانسان وجهوليته بأنه يستعجل بالعذاب مع عدم صبره عليه وان جهنم الحرص وغيره من الاخلاق الذميمة المحيطة بهم من فوقهم وهو الكبر والغضب ومن تحت أرجلهم وهو الحرص والشره والشهوة وهم لا يشعرون لانهم نائمون فاذا ماتوا انتبهوا يا عبادى ان أرض حضرة جلالى واسعة فهاجروا بالخروج من حبس وجودكم الى سرادقات

قول الله ويوم تقوم الساعة يبلس المجرهون قال الملبس الذي قد نزل به الشرا اذا لبس الرجل فقد نزل به بلاء وقوله ولم يكن لهم من شركائهم شفعاء يقول تعالى ذكره ويوم تقوم الساعة لم يكن شفعاء المجرمين الذين وصف جل ثناؤه صفتهم من شركائهم الذين كانوا يتبعونهم على ما دعواهم اليه من الضلالة فيشاركونهم في الكفر بالله والمعاونة على أذى رسوله شفعاء يشفعون لهم عند الله فيستنقذوهم من عذابه وكانوا بشركائهم كافرين يقول وكانوا بشركائهم في الضلالة والمعاونة في الدنيا على أولياء الله كافرين يمحذون ولايتهم ويتبرؤن منهم كما قال جل ثناؤه اذ تبرأ الذين اتبعوا من الذين اتبعوا ورأوا العذاب وتقطعت بهم الأسباب وقال الذين اتبعوا لو أن لنا كرة فنتبرأ منهم كما تبرأنا منا يقول في تأويل قوله تعالى (ويوم تقوم الساعة يومئذ يتفرقون فاما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فهم في روضة يحبرون) يقول تعالى ذكره ويوم تجيء الساعة التي يحشر فيها الخلق الى الله يومئذ يقول في ذلك اليوم يتفرقون يعني يتفرق أهل الايمان بالله وأهل الكفر به فاما أهل الايمان فيؤخذ بهم ذات اليمين الى الجنة وأما أهل الكفر فيؤخذ بهم ذات الشمال الى النار فهناك يميز الله الخبيث من الطيب كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة في قوله ويوم تقوم الساعة يومئذ يتفرقون قال فرقة والله لا اجتماع بعدها فاما الذين آمنوا بالله ورسوله وعملوا الصالحات يقول وعملوا بما أمرهم الله به واتقوا عما نهاهم عنه فهم في روضة يحبرون يقول فهم في الراحين والنباتات المختلفة وبين أنواع الزهر في الحنان يسرون ويلذذون بالسماع وطيب العيش الهني وانما خص جل ثناؤه ذكر الروضة في هذا الموضع لانه لم يكن عند الطرفين أحسن منظرا ولا أطيب نشر من الرياض ويدل على أن ذلك كذلك قول أعشى بنى ثعلبة

ماروضة من رياض الحسن معشبة * خضراء جاد عليها مسبل هطل
يضاحك الشمس منها كوكب شرق * مؤزر بعميم النبت مكتهل
يوما بأطيب منها نشر رائحة * ولا بأحسن منها اذنا الأصل

فأعلمهم بذلك تعالى أن الذين آمنوا وعملوا الصالحات من المنظر الأنيق واللذيق من الأرايح والعيش الهني فيما يحبون ويسرون به ويغبطون عليه والخبرة عند العرب السرور والغبطة قال العجاج

فالحمد لله الذي أعطى الخبر * موالى الحق ان المولى شكر

واختلف أهل التأويل في معنى ذلك فقال بعضهم معنى ذلك فهم في روضة يكرمون ذكر من قال ذلك حدثني علي قال ثنا أبو صالح قال ثنى معاوية عن علي عن ابن عباس قوله فهم في روضة يحبرون قال يكرمون * وقال آخرون معناه ينعمون ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله يحبرون قال ينعمون حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة في قوله فهم في روضة يحبرون قال ينعمون * وقال آخرون يلذذون بالسماع والغناء ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن موسى الحرسى قال ثنى عامر بن يساف قال سألت يحيى بن أبي كثير عن قول الله فهم في روضة يحبرون قال الخبرة اللذة

هو يقي كل نفس ذائقة الموت بالاضطرار فارجعوا اليك بالاختيار لنبتؤنكم من جنة الوصال غر فامن المعارف تجرى من تحتها أنهار الحكمة الذين صبروا في البداية على حبس النفس بالقطام عن المرام وفي الوسط على تجرع القلب كاسات التقدير من غير تعبير وفي النهاية صبروا

على بذل الروح لنيل الفتوح وكان من دابة شخص كالدابة لا تحمل النظر عن رزقها الضعيف نفسها عن التوكل الله يرزقها وإياكم أيها الطالبون للشاهدات والمكاشفات لية وإن الله لان (٢٠) كلهم قالوا في الأزل بل عند خطاب ألسنت بربكم والفرق اثبات الشريك ونفيه

وذلك لعدم اصابة النور المرشش واصابة دليله قوله الله يبسط الرزق باصابته النور ويقدر باخطائه ان الله عليم باستحقاق كل فريق من نزل من سماء الروحانية ماء الايمان فأحيابه أرض القلوب لى الحيوان لان جميع أجزائها حتى فقد ورد في الحديث ان الجنة وما فيها من الاشجار والثمار والغرف والحيطان والانهار حتى ترابها وحصباءها كلها حتى قلت ولعل ذلك لبقاء كل منها على كماله الآخر ثم بين بقوله فاذا ركبوا أن اخلاص المؤمن ثابت واخلاص الكافر مضطرب ثم بين أن حرم القلب آمن وما حوله من صفات النفس ومشاهدة ربها مظنة تصرف الشيطان فمن افة على الله بأن لا يكون له مع الله وقت وحال ويظهر ذلك من نفسه أو كذب طريقة أهل الحق جاهدوا فينا يخرج منه مجاهدة الرهبانيين والفلاسفة والبراهمة ونحوهم لانهم مرتاضون رياء وكسلا

﴿سورة الروم وهي مكية حروفها ثلاثة آلاف ونعمسمائة وأربعة وثلاثون وكلماتها ثمانمائة وتسعة عشر آياتها ستون﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾
﴿الم غلبت الروم في أدنى الارض وهم من بعد غلبهم سيغلبون في بضع سنين لله الامر من قبل ومن بعد ويومئذ يفرح المؤمنون بنصر الله ينصر من يشاء وهو العزيز الرحيم وعد الله لا يخلف الله وعده ولكن أكثر الناس لا يعلمون يعلمون

والسماع حدثنا عبيد الله بن محمد الفريابي قال ثنا ضمرة بن ربيعة عن الأوزاعي عن يحيى بن أبي كثير في قوله يجبرون قال السماع في الجنة حدثنا ابن وكيع قال ثنا عيسى بن يونس عن الأوزاعي عن يحيى بن أبي كثير مثله حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن عامر بن يساف عن يحيى بن أبي كثير مثله وكل هذه الالفاظ التي ذكرنا عن ذكرناها عنه تعود الى معنى ما قلنا في القول في تأويل قوله تعالى ﴿وأما الذين كفروا وكذبوا بآياتنا ولقاء الآخرة فأولئك في العذاب محضرون﴾ يقول تعالى ذكره وأما الذين جحدوا وتوحيده الله وكذبوا رسله وأنكروا البعث بعد الممات والنشور للدار الآخرة فأولئك في عذاب الله محضرون وقد أحضرهم الله إياها لجمعهم فيها ليدوقوا العذاب الذي كانوا في الدنيا يكذبون في القول في تأويل قوله تعالى ﴿فسبحان الله حين تمسون وحين تصبحون وله الحمد في السموات والأرض وعشيا وحين تظهرون﴾ يقول تعالى ذكره فسبحوا الله أيها الناس أي صلوا له حين تمسون وذلك صلاة المغرب وحين تصبحون وذلك صلاة الصبح وله الحمد في السموات والارض يقول وله الحمد من جميع خلقه دون غيره في السموات من سكانها من الملائكة والارض من أهلها من جميع أصناف خلقه فيها وعشيا يقول وسبحوه أيضا عشيا وذلك صلاة العصر وحين تظهرون يقول وحين تدخلون في وقت الظهر * ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن عاصم عن أبي رزين قال سأل نافع بن الأزرق ابن عباس ميقات الصلوات الخمس في كتاب الله قال نعم فسبحان الله حين تمسون المغرب وحين تصبحون الفجر وعشيا العصر وحين تظهرون الظهر قال ومن بعد صلاة العشاء ثلاث عورات لكم حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن عاصم عن أبي رزين قال سأل نافع بن الأزرق ابن عباس عن الصلوات الخمس في القرآن قال نعم فقرأ فسبحان الله حين تمسون قال صلاة المغرب وحين تصبحون قال صلاة الصبح وعشيا قال صلاة العصر وحين تظهرون صلاة الظهر ثم قرأ ومن بعد صلاة العشاء ثلاث عورات لكم حدثني أبو السائب قال ثنا ابن ادريس عن ليث عن الحكم عن أبي عياض عن ابن عباس قال جمعت هاتان الآيتان مواقيت الصلاة فسبحان الله حين تمسون قال المغرب والعشاء وحين تصبحون الفجر وعشيا العصر وحين تظهرون الظهر حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن ادريس عن ليث عن الحكم عن أبي عياض عن ابن عباس بنحوه حدثني يعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابن علية عن ليث عن الحكم عن أبي عياض عن ابن عباس في قوله فسبحان الله حين تمسون وحين تصبحون الى قوله وحين تظهرون قال جمعت الصلوات فسبحان الله حين تمسون المغرب والعشاء وحين تصبحون صلاة الصبح وعشيا صلاة العصر وحين تظهرون صلاة الظهر حدثنا ابن وكيع قال ثنا اسحق بن سليمان الرازي عن أبي سنان عن ليث عن مجاهد فسبحان الله حين تمسون المغرب والعشاء وحين تصبحون الفجر وعشيا العصر وحين تظهرون الظهر وكل سجدة في القرآن فهي صلاة حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فسبحان الله حين تمسون لصلاة المغرب وحين تصبحون لصلاة الصبح وعشيا الصلاة العصر وحين تظهرون صلاة الظهر أربع صلوات حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قول الله فسبحان الله حين تمسون وحين

ظاهرا من الحياة الدنيا وهم عن الآخرة هم غافلون أولم يتفكروا في أنفسهم ما خلق الله السموات والارض وما بينهما تصبحون الا بالحق وأجل مسمى وان كثيرا من الناس بقاء ربهم لكافرون أولم يسيروا في الارض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم

كانوا أشد منهم قوة وأثاروا الأرض وعمروها أكثر مما عمروها وجاءتهم رسلهم بالبينات فما كان الله يظلمهم ولكن كانوا أنفسهم يظلمون
ثم كان عاقبة الذين أساءوا السواى أن كذبوا بآيات الله وكانوا يستهزؤن (٢١) الله يبدؤ الخلق ثم يعيده ثم إليه ترجعون

ويوم تقوم الساعة يبلس المجرمون ولم يكن لهم من شركائهم شفعاء وكانوا بشر كائهم كافرين ويوم تقوم الساعة يومئذ يتفرقون فاما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فهم في روضة يحبرون وأما الذين كفروا وكذبوا بآياتنا ولقاء الآخرة فأولئك في العذاب محضرون فسبحان الله حين تمسون وحين تصبحون وله الحمد في السموات والأرض وعشيا وحين تظهرون يخرج الحى من الميت والميت من الحى ويخرج الأرض بعد موتها من الحى ويحيى الأرض بعد موتها وكذلك تخرجون ومن آياته أن خلقكم من تراب ثم إذا أنتم بشر تنتشرون ومن آياته أن خلق لكم من أنفسكم أزواجا لتسكنوا اليها وجعل بينكم مودة ورحمة ان في ذلك لآيات لقوم يتفكرون ومن آياته خلق السموات والأرض واختلاف ألسنتكم وألوانكم ان في ذلك لآيات للعالمين ومن آياته منامكم بالليل والنهار وابتغائكم من فضله ان في ذلك لآيات لقوم يسمعون ومن آياته يرسم البرق خوفا وطمعا وينزل من السماء ماء فيحيى به الأرض بعد موتها ان في ذلك لآيات لقوم يعقلون ومن آياته أن تقوم السماء والأرض بأمره ثم إذا دعاكم دعوة من الأرض إذا أنتم تخرجون وله من في السموات والأرض كل له قانتون وهو الذى يبدؤ الخلق ثم يعيده وهو أهون عليه وله المثل الأعلى في السموات والأرض وهو العزيز الحكيم

تصبحون وله الحمد في السموات والأرض وعشيا وحين تظهرون قال حين تمسون صلاة المغرب وحين تصبحون صلاة الصبح وعشيا صلاة العصر وحين تظهرون صلاة الظهر ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ يخرج الحى من الميت ويخرج الميت من الحى ويحيى الأرض بعد موتها وكذلك تخرجون ﴾ يقول تعالى ذكره صلوا في هذه الاوقات التى أمركم بالصلاة فيها أيها الناس لله الذى يخرج الحى من الميت وهو الانسان الحى من الماء الميت ويخرج الماء الميت من الانسان الحى ويحيى الأرض بعد موتها فينبثها ويخرج زرعها بعد خرابها وجدوبها وكذلك تخرجون يقول كما يحيى الأرض بعد موتها فيخرج نباتها ويزرعها كذلك يحييكم من بعد مماتكم فيخرجكم أحياء من قبوركم الى موقف الحساب * وقد بينا فيما مضى قبل تأويل قوله يخرج الحى من الميت ويخرج الميت من الحى وذكرنا اختلاف أهل التأويل فيه فأغنى ذلك عن اعادته في هذا الموضع غير أناذكر بعض ما لم نذكر من الخبر هنالك ان شاء الله **حدثني محمد بن سعد قال** ثنى أبى قال **ثنى** عمى قال **ثنى** أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله يخرج الحى من الميت ويخرج الميت من الحى قال يخرج من الانسان ماء ميتا فيخلق منه بشرا فذلك الميت من الحى ويخرج الحى من الميت فيعنى بذلك أنه يخلق من الماء بشرا فذلك الحى من الميت **حدثنا بشر قال** ثنا يزيد قال **ثنا** سعيد عن قتادة عن الحسن قوله يخرج الحى من الميت ويخرج الميت من الحى من المؤمن من الكافر والكافر من المؤمن **حدثنا ابن وكيع قال** ثنا جرير وأبو معاوية عن الأعمش عن ابراهيم عن عبد الله يخرج الحى من الميت ويخرج الميت من الحى قال النطفة من الرجل ميتة وهو حى ويخرج الرجل منها حيا وهى ميتة ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ ومن آياته أن خلقكم من تراب ثم إذا أنتم بشر تنتشرون ﴾ يقول تعالى ذكره ومن حججه على أنه القادر على ما يشاء أيها الناس من انشاء وافتناء وابطعاد واعداد وأن كل موجود خلقه خلقه أبيضكم من تراب يعنى بذلك خلق آدم من تراب فوصفهم بأنه خلقهم من تراب اذ كان ذلك فعلة بأبيهم آدم كنهو الذى قد بينا فيما مضى من خطاب العرب من خاطبت بما فعلت بسلفه من قولهم فعلنا بكم وفعلنا وقوله ثم إذا أنتم بشر تنتشرون يقول ثم إذا أنتم معشر ذرية من خلقناه من تراب بشر تنتشرون يقول تتصرفون * **وبخوالذى قلنا في ذلك قال** أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** بشر قال **ثنا** يزيد قال **ثنا** سعيد عن قتادة ومن آياته أن خلقكم من تراب خلق آدم عليه السلام من تراب ثم إذا أنتم بشر تنتشرون يعنى ذريته ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ ومن آياته أن خلق لكم من أنفسكم أزواجا لتسكنوا اليها وجعل بينكم مودة ورحمة ان في ذلك لآيات لقوم يتفكرون ﴾ يقول تعالى ذكره ومن حججه وأدلته على ذلك أيضا خلقه لأبيكم آدم من نفسه زوجة ليسكن اليها وذلك أنه خلق حواء من أضلاع آدم كما **حدثنا** بشر قال **ثنا** يزيد قال **ثنا** سعيد عن قتادة ومن آياته أن خلق لكم من أنفسكم أزواجا خلقها لكم من أضلاعه وقوله وجعل بينكم مودة ورحمة يقول جعل بينكم بالمصاهرة والختونة مودة تتوادون بها وتتواصلون من أجلها ورحمة رحمكم بها فعطف بعضهم بذلك على بعض ان في ذلك لآيات لقوم يتفكرون يقول تعالى ذكره ان في فعله ذلك لعباد وعظاات لقوم يتذكرون في حجج الله وأدلته فيعلمون أنه الاله الذى لا يعجزه شئ أراد ولا يتعذر عليه فعل شئ شاء ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ ومن آياته خلق السموات والأرض واختلاف ألسنتكم

ضرب لكم مثلا من أنفسكم هل لكم مما ملكت أيما نكم من شركاء فيما رزقناكم فأنتم فيه سواء تخافونهم كخيفتكم أنفسكم كذلك تفصل الآيات لقوم يعقلون بل اتبع الذين ظلموا أهواءهم بغير علم فمن يهتدى من أضل الله وما لهم من ناصرين فأقم وجهك للدين حنيفا فطرة الله

التي فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله ذلك الدين القيم ولكن أكثر الناس لا يعلمون متبينين اليه واتقوه وأقيموا الصلاة ولا تكونوا من المشركين من الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا (٣٣) كل حزب بما لديهم فرحون ﴿٣٤﴾ القراآت عاقبة بالنصب ابن عامر وعاصم وحزة

وعلى وخلف الآخرون بالرفع
السوأي بالامالة أبو عمرو وحمة
وعلى وخلف وحامد يرجعون على
الغيبة أبو عمرو وغير عباس وأوقية
وسهل ويحيى وحامد تخرجون
بفتح التاء وضم الراء حمزة وعلى
وخلف الباقر مجهولا للعالمين
بكسر اللام حفص يفصل على
الغيبة عباس الآخرون بالنون
﴿٣٤﴾ الوقوف الم كوفي غلبت
الروم ه سيغابون ه سنين ه
ومن بعد ط المؤمنون ه بنصر
الله ط وكلاهما مبنى على أن قوله
بنصر الله يتعلق بيفرح ينصر من
يشاء ط الرحيم ه وعد الله ه
لا يعلمون ه الدنيا ج لعطف
الجمليتين المختلفتين والوصل أولى
غافلون ه في أنفسهم ط لحق
الحذف أى فاعلموا ذلك أو
فيقولوا هذا القول مسمى ط
لكافرون ه من قبلهم ط
بالبينات ط يظلمون ه لأن
ثم لترتيب الاخبار يستهزؤن ه
يرجعون ه المجرمون ه والوصل
جائز كافرين ه يتفرقون ه
يجبرون ه محضرون ه تصبحون
ه تظهرون ه بعد موتها ط
تخرجون ه تنتشرون ه ورحمة
ط يتفكرون ه وألوانكم ط
للعالمين ه من فضله ط يسمعون
ه موتها ط يعقلون ه بأمره ط
لأن ثم لترتيب الاخبار دعوة لا
وقيل على من الأرض وكلاهما
تعسف والحق أن قوله من الأرض
متعلق بدعائكم كقولك دعوت زيدا

وألوانكم ان في ذلك آيات للعالمين ﴿٣٤﴾ يقول تعالى ذكره ومن حججه وأدلته أيضا على أنه لا يعجزه شيء وأنه إذا شاء أمات من كان حيا من خلقه ثم إذا شاء أنشره وأعاده كما كان قبل أماته آياه خلقه السموات والأرض من غير شيء أحدث ذلك منه بل بقدرته التي لا يمتنع معها عليه شيء أراد ه واختلاف ألسنتكم يقول واختلاف منطق ألسنتكم ولغاتها وألوانكم يقول واختلاف ألوان أجسامكم ان في ذلك آيات للعالمين يقول ان في فعله ذلك كذلك لعبا وأدلة لخلق الله الذين يعقلون أنه لا يعيبه عادتهم طيبتهم التي كانوا بها قبل مماتهم من بعد فناءهم وقد بينا معنى العالمين فيما مضى قبل ﴿٣٤﴾ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ومن آياته منامكم بالليل والنهار وابتغواكم من فضله ان في ذلك آيات لقوم يسمعون﴾ يقول تعالى ذكره ومن حججه عليكم أيها القوم تقديره الساعات والاقوات ومخالفته بين الليل والنهار بفعل الليل لكم سكتا تسكنون فيه وتنامون فيه وجعل النهار مضيا لتصرفكم في معاشكم والتماسكم فيه من رزق ربكم ان في ذلك آيات لقوم يسمعون يقول تعالى ذكره ان في فعل الله ذلك كذلك لعبا وذكرى وأدلة على أن فاعل ذلك لا يعجزه شيء أراد ه لقوم يسمعون مواعظ الله فيتعظون بها ويعتبرون فيفهمون حجج الله عليهم ﴿٣٤﴾ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ومن آياته يريكم البرق خوفا وطمعا وينزل من السماء ماء فيحيي به الأرض بعد موتها ان في ذلك آيات لقوم يعقلون﴾ يقول تعالى ذكره ومن حججه يريكم البرق خوفا لكم اذا كنتم سفرا أن تمطر وافتتادوا به وطمعا لكم اذا كنتم في اقامة أن تمطر وافتحيوا وتخصبوا وينزل من السماء ماء يقول وينزل من السماء مطرا فيحيي بذلك الماء الأرض الميتة فتنبث ويخرج زرعها بعد موتها يعني جدوها ودروسها ان في ذلك آيات يقول ان في فعله ذلك كذلك لعبا وأدلة لقوم يعقلون عن الله حججه وأدلته * ونحو الذي قلنا في معنى قوله يريكم البرق خوفا وطمعا قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة في قوله ومن آياته يريكم البرق خوفا وطمعا قال خوف للسافر وطمعا للقيم واختلاف أهل العربية في وجه سقوط أن في قوله يريكم البرق خوفا وطمعا فقال بعض نحوي البصرة لم يذكروها أن لأن هذا يدل على المعنى وقال الشاعر

ألا أي هذا الزاحري أحضر الوغي * وأن أشهد اللذات هل أنت بخلدى

قال وقال لو قلت ما في قومها لم يتيم * يفضلها في حسب وميسم
وقال يريد ما في قومها أحد وقال بعض نحوي الكوفيين اذا أظهرت أن فهمي في موضع رفع كما قال ومن آياته خلق السموات ومنامكم فاذا حذف جعلت من مؤدية عن اسم مستر ولكي يكون الفعل صلة له كقول الشاعر

وما الدهر الا تارتان فمنها * أموت وأخرى أبتنى العيش أكدح
كأنه أراد فمنها ساعة أموتها وساعة أعيشها وكذلك ومن آياته يريكم آية البرق وآية لكذا وان شئت أردت ويرىكم من آياته البرق فلا تضمر أن ولا غيره وقال بعض من أنكر قول البصري أنما ينبغي أن تحذف أن من الموضع الذي يدل على حذفها فأما في كل موضع فلا فأما مع أحضر الوغي فلما كان زجرك أن تقوم وزجرك أن تقوم يدل على الاستقبال جاز حذف أن لأن الموضع معروف

من يئته لا كقولك دعوته من يئتي تخرجون ه والأرض ط قانتون ه أهون عليه ج والأرض ط الحكيم ه لا يقع من أنفسكم ط لانتها الاخبار الى الاستفهام كيف تكم أنفسكم ط يعقلون ه بغير علم ج لابتداء الاستفهام مع الفاء أضل الله ط

لتمام الاستفهام وابتداء النفي ناصرين ه حنيفا ط عليها ط لخلق الله ط القيم ه للاستدراك لا يعلمون ه قيل لاوقف عليه بناء على أن منيبين حال من ضمير أقم على أن الأمر له ولأمته مثل يأياها النبي (٢١٣) اذا طلقتم والوقف أوضح لبعدها العامل

عن المعمول بل التقدير كونوا منيبين بدليل قوله ولا تكونوا من المشركين لأن قوله من الذين كالبديل مما قبله شيما ط فرحون ه ه التفسير وجه تعلق السورة بما قبلها هو أنه صلى الله عليه وسلم كان يقول للمشركين ما أمر الله به صم بكم عمى فهم لا يعقلون وكان يحقر آلهتهم وينسبها إلى العجز وعدم النفع والضرو وكان أهل الكتاب يوافقون المسلمين في الآله وفي كثير من الأحكام ولذلك قال ولا تجدوا أهل الكتاب إلى قوله والها والهمك واحد فلا جرم أبغض المشركون أهل الكتاب وتركوا مراجعتهم في الأمور فاتفق أن بعث كسرى جيشا إلى الروم واستعمل عليهم رجلا يقال له شهريران فسار إلى الروم بأهل فارس فظفر عليهم وقتلهم وخرب مدائنهم وكان قيصر بعث رجلا يدعى بجنس فالتقى مع شهريران بأذرعان وبصرى وهو أدنى الشام إلى أرض العرب وإلى الإشارة بقوله (أدنى الأرض) لأن الأرض المعهودة عند العرب هي أرضهم أي غلبوا في أقرب أرض العرب منهم وهي أطراف الشام وجوز جارا لله أن يراد بأرضهم على انابة اللام مناب المضاف إليه أي في أدنى أرضهم إلى غدوهم وهذا تفسير مجاهد لأنه قال هي أرض الجزيرة وهي أدنى أرض الروم إلى فارس عن ابن عباس الأردن وفلسطين فقرح المشركون بذلك فأنزل الله تعالى

لا يقع في كل الكلام فاما قوله ومن آياته أنك قائم وأن تقوم فهذا الموضع لا يحذف لانه لا يدل على شيء واحد * والصواب من القول في ذلك أن من في قوله ومن آياته تدل على المحذوف وذلك أنها تأتي بمعنى التبعية وإذا كانت كذلك كان معلوما أنها تقتضي البعض فذلك تحذف العرب معها الاسم لدالتها عليه ه القول في تأويل قوله تعالى ((ومن آياته أن تقوم السماء والأرض بأمره ثم إذا دعاكم دعوة من الأرض إذا أتمت تخرجون)) يقول تعالى ذكره ومن حجه أيها القوم على قدرته على ما يشاء قيام السماء والأرض بأمره خضوعه بالطاعة بغير عمد تروى ثم إذا دعاكم دعوة من الأرض إذا أتمت تخرجون يقول إذا أتمت تخرجون من الأرض إذا دعاكم دعوة مستجيبي لدعوته أيكم ه وبخوالذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ومن آياته أن تقوم السماء والأرض بأمره قامت بأمره بغير عمد ثم إذا دعاكم دعوة من الأرض إذا أتمت تخرجون قال دعاكم فخرجوا من الأرض حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله إذا أتمت تخرجون يقول من الأرض ه القول في تأويل قوله تعالى ((وله من في السموات والأرض كل له قانتون وهو الذي يبدؤا الخلق ثم يعيده وهو أهون عليه وله المثل الأعلى في السموات والأرض وهو العزيز الحكيم)) يقول تعالى ذكره وله من في السموات والأرض من ملك وجن وانس عبيد وملك كل له قانتون يقول كل له مطيعون فيقول قائل وكيف قيل كل له قانتون وقد علم أن أكثر الانس والجن له عاصون فنقول اختلف أهل التأويل في تأويل ذلك فنذكر اختلافهم ثم نبين الصواب عندنا في ذلك من القول فقال بعضهم ذلك كلام مخرج مخرج العموم والمراد به الخصوص ومعناه كل له قانتون في الحياة والبقاء والموت والفناء والبعث والنشور لا يمتنع عليه شيء من ذلك وإن عصاه بعضهم في غير ذلك ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله ومن آياته أن تقوم السماء والأرض بأمره إلى كل له قانتون يقول مطيعون يعني الحياة والنشور والموت وهم عاصون له فيما سوى ذلك من العبادة * وقال آخرون بل معنى ذلك كل له قانتون بأمرهم بآله ربهم وخالفهم ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة كل له قانتون أي مطيع مقربان الله ربه وخالفه * وقال آخرون هو على الخصوص والمعنى وله من في السموات والأرض من ملك وعبد مؤمن لله مطيع دون غيرهم ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله كل له قانتون قال كل له مطيعون المطيع القانت قال وليس شيء إلا وهو مطيع إلا ابن آدم وكان أحقهم أن يكون أطوعهم لله وفي قوله وقوموا لله قانتين قال هذا في الصلاة لا تتكلموا في الصلاة كما يتكلم أهل الكتاب في الصلاة قال وأهل الكتاب يمشي بعضهم إلى بعض في الصلاة قال ويتقابلون في الصلاة فإذا قيل لهم في ذلك قالوا لكي تذهب الشحنة من قلوبنا تسلم قلوب بعضنا لبعض فقال الله وقوموا لله قانتين لا تزولوا كما يزولون قانتين لا تتكلموا كما يتكلمون قال فأمما سوى هذا كله في القرآن من القنوت فهو الطاعة الإلهية الواحدة * وأولى الأقوال في ذلك بالصواب القول الذي ذكرناه عن ابن عباس وهو أن كل من في السموات والأرض من خلق الله مطيع في تصرفه فيما أراد تعالى ذكره من حياة وموت

هذه الآيات لبيان أن الغلبة لا تدل على الحق فقد يتبلى المحبوب ويعجل عذابه ليسلم في الآجل وقوله (في أدنى الأرض) إشارة إلى ضعفهم أي انتهى ضعفهم إلى أن وصل غدوهم إلى طريق الحجاز وكسروهم وهم في بلادهم ثم بين أن الروم سيغلبون غلبة عظيمة بعد ذلك

الضعف العظيم وكل ذلك دليل على أن الأمر بيد الله من قبل الغلبة ومن بعدها أو من قبل تلك المدة ومن بعد ذلك وقد وقع كما أخبر
فغلبت الروم على فارس حتى وصلوا إلى المدائن (٣٤) وبنوا هناك الرومية قال المفسرون لما نزلت الآية قال أبو بكر للشركين

لا أقر الله أعينكم والله ليظهرن الروم على فارس بعد بضع سنين فقال له أبي بن خلف كذبت يا أبا فضيل اجعل بيننا أجلا أنا حيك عليه نفاطره على عشر قلائص من كل واحد منهما وجعل الأجل ثلاث سنين فأخبر أبو بكر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال البضع مابين الثلاث إلى التسع فزايده في الخطر وماده في الأجل فجعلها مائة قلائص إلى تسع سنين فلما أراد أبو بكر أن يخرج من مكة أتاه أبي فلزمه وطلب كفيلا فكفله ابنه عبد الله بن أبي بكر فلما أراد أن يخرج إلى أحد أتاه عبد الله فلزمه إلى أن أقام كفيلا ثم خرج إلى أحد ثم رجع أبي فمات بمكة من جراحته التي جرحها رسول الله صلى الله عليه وسلم فظهرت الروم على فارس يوم الحديبية وذلك عند رأس سبع سنين فأخذ أبو بكر الخطر من ذرية أبي وجاء به إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأمره أن يتصدق به قالت العلماء إنما أبهم الوقت لأن الكفار كانوا معاندين والامور التي تقع في البلاد الشاسعة قلما يحصل الاتفاق على وقتها المعين من السنة والشهر واليوم والساعة وإن كان معلوما للنبي باعلام الله آياه فالمعاند كان يتمكن من الأرجاف بوقوع الواقعة قبل وقوعها ليحصل الخلف في الميعاد ولكن المعاند لا يتمكن من انكار الواقعة في البضع (ويومئذ) أي

وما أشبه ذلك وإن عصاه فيما يكسبه بقوله وفيما له السبيل إلى اختياره وإيثاره على خلافه وإنما قلت ذلك أولى بالصواب في تأويل ذلك لأن العصاة من خلقه فيما لهم السبيل إلى اكتسابه كثير عددهم وقد أخبر تعالى ذكره عن جميعهم أنهم له قانتون فغير جائز أن يخبر عن هوعاص أنه له قانت فيما هو له عاص وإذا كان ذلك كذلك فالذي فيه عاص هو ما وصفت والذي هو له قانت ما بينت وقوله وهو الذي يبدأ الخلق ثم يعيده يقول تعالى ذكره والذي له هذه الصفات تبارك وتعالى هو الذي يبدأ الخلق من غير أصل فينشئه ويوجده بعد أن لم يكن شيئا ثم يفنيه بعد ذلك ثم يعيده كما بدأه بعد فنائه وهو أهون عليه * اختلف أهل التأويل في معنى قوله وهو أهون عليه فقال بعضهم معناه وهو هين عليه ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا يحيى بن سعيد العطار عن سفيان عن ذكره عن منذر الثوري عن الربيع بن خيثم وهو أهون عليه قال ما شئ عليه بعزير حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عيسى قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله وهو الذي يبدأ الخلق ثم يعيده وهو أهون عليه يقول كل شئ عليه هين * وقال آخرون معناه وإعادة الخلق بعد فنائهم أهون عليه من ابتداء خلقهم ذكر من قال ذلك حدثني علي قال ثنا أبو صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله وهو أهون عليه قال يقول أيسر عليه حدثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله وهو أهون عليه قال إعادة أهون عليه من البداءة والبداءة عليه هين حدثني ابن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبه عن سمك عن عكرمة قرأ هذا الحرف وهو الذي يبدأ الخلق ثم يعيده وهو أهون عليه قال تعجب الكفار من أحياء الله الموتى قال فزلت هذه الآية وهو الذي يبدأ الخلق ثم يعيده وهو أهون عليه إعادة الخلق أهون عليه من ابتداء الخلق أهون عليه من ابتدائه حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وهو أهون عليه يقول أعادته أهون عليه من بدئه وكل على الله هين وفي بعض القراءة وكل على الله هين وقد يحتمل هذا الكلام وجهين غير القولين اللذين ذكرت وهو أن يكون معناه وهو الذي يبدأ الخلق ثم يعيده وهو أهون على الخلق أي إعادة الشئ أهون على الخلق من ابتدائه والذي ذكرنا عن ابن عباس في الخبر الذي حدثني به ابن سعد قول أيضا له وجه وقد وجه غير واحد من أهل العربية قول ذي الرمة

أخى قفصات دببت في عظامه * شفافات أعجاز الكرى فهو أخضع (١)
إلى أنه بمعنى خاضع وقول الآخر

لعمرك أن الزبرقان لبازل * لمعرفه عند السنين وأفضل

كريم له عن كل ذم تأخر * وفي كل أسباب المكارم أول

إلى أنه بمعنى وأفضل وقول معن

لعمرك ما أدري واني لأوجل * على أينما تعدو المنية أول

إلى أنه بمعنى واني لأوجل وقول الآخر

تمني مرى القيس موتى وإن أمت * فتلك سبيل لست فيها بأوحد

(١) أي بقايا أو آخر النوم فهو أخضع أي منكسر

إلى يوم يغلب الروم فارس ويحصل ما وعد الله من غلبتهم (يفرح المؤمنون بنصر الله) وبغلبة من له كتاب على من لا كتاب له أو يغيظ الشامتين بهم من كفار مكة وقيل نصر الله هو أظهار صدق المؤمنين فيما أخبر به نبيهم من غلبة الروم وعن أبي سعيد الخدري

وافق ذلك يوم بدر وهو المراد بنصر الله وذلك أن خبر الكسر لم يصل إليهم في ذلك اليوم بعينه فلا يكون فرحهم يومئذ بل الفرح يحصل بعده ولناصر القولين الأولين أن يقول أقيم سبب الفرح مقام الفرح والمراد باليوم الوقت (٣٥) الواسع الشامل لما بين زمان وقوع الكسر إلى زمان وصول خبر الكسر الموجب

إلى أنه بمعنى لست فيها بواحد وقول الفرزدق

ان الذي سمك السماء بنى لنا * بيتا دعائمه أعز وأطول

إلى أنه بمعنى عزيزة طويلة قالوا ومنه قولهم في الأذان الله أكبر بمعنى الله كبير وقالوا ان قال قائل ان الله لا يوصف بهذا وإنما يوصف به الخلق فزعم أنه وهو أهون على الخلق فان الحجة عليه قول الله وكان ذلك على الله يسيرا وقوله ولا يؤده حفظهما أي لا يثقله حفظهما وقوله وله المثل الأعلى يقول ولله المثل الأعلى في السموات والارض وهو أنه لا اله الا هو وحده لا شريك له ليس كمثل شيء فذلك المثل الأعلى تعالى ربنا وتقدس * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني علي قال ثنا أبو صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله وله المثل الأعلى في السموات يقول ليس كمثل شيء حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وله المثل الأعلى في السموات والارض مثله أنه لا اله الا هو ولا رب غيره وقوله وهو العزيز الحكيم يقول تعالى ذكره وهو العزيز في انتقامه من أعدائه الحكيم في تدبيره خلقه وتصريفهم فيما أراد من احياء واماته وبعث ونشر وما شاء * القول في تأويل قوله تعالى ﴿ لا ضرب لكم مثلا من أنفسكم هل لكم مما ملكت أيما نكم من شركاء فيما رزقناكم فأنتم فيه سواء تخيفتكم أنفسكم كذلك نفصل الآيات لقوم يعقلون ﴾ يقول تعالى ذكره مثل لكم أيها القوم ربكم مثلا من أنفسكم هل لكم مما ملكت أيما نكم يقول من ممالككم من شركاء فيما رزقناكم من مال فأنتم فيه سواء وهم يقول فاذا لم ترضوا بذلك لأنفسكم فكيف رضيت أن تكون آلهتكم التي تعبدونها لى شركاء في عبادتكم إياي وأنتم وهم عبيدي ومماليكي وأنا مالك جميعكم * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ضرب لكم مثلا من أنفسكم هل لكم مما ملكت أيما نكم من شركاء فيما رزقناكم فأنتم فيه سواء قال مثل ضربه الله لمن عدل به شيئا من خلقه يقول أكان أحدكم مشاركا مملوكا في فراشه وزوجته فكذلك الله لا يرضى أن يعدل به أحد من خلقه حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ضرب لكم مثلا من أنفسكم هل لكم مما ملكت أيما نكم من شركاء فيما رزقناكم فأنتم فيه سواء قال تجد أحدا يجعل عبده هكذا في ماله فكيف تعمد أنت وأنت تشهد أنهم عبيدي وخلقى وتجعل لهم نصيبا في عبادتي كيف يكون هذا قال وهذا مثل ضربه الله لهم وقرأ كذلك نفصل الآيات لقوم يعقلون * واختلف أهل التأويل في تأويل قوله تخافونهم تخيفتكم أنفسكم فقال بعضهم معنى ذلك تخافون هؤلاء الشركاء مما ملكت أيما نكم أن يرثوكم أموالكم من بعد وفاتكم كما يرث بعضهم بعضا ذكر من قال ذلك حدثني عن حجاج عن ابن جريح عن عطاء الخراساني عن ابن عباس قال في الآية وفيه يقول تخافونهم أن يرثوكم كما يرث بعضهم بعضا * وقال آخرون بل معنى ذلك تخافون هؤلاء الشركاء مما ملكت أيما نكم أن يفسدوا أموالكم كما يفسد بعضهم بعضا ذكر من قال ذلك حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا المعتمر قال سمعت عمران قال قال أبو مجازان مملوكك لا تخاف أن يفسد مالك وليس له ذلك كذلك الله لا شريك له * وأولى القولين بالصواب في تأويل ذلك القول الثاني لأنه أشبه بما دل عليه ظاهر الكلام وذلك أن الله جل ثناؤه ونج

للفرح ومن علق قوله بنصر الله بقوله ينصر بناء على أن المقصود بيان أن النصر بيد الله لا بيان وقوع النصر لم يقف ههنا ووقف على المؤمنون (وهو العزيز الرحيم) فاذا سلط العدو على الحبيب فلعزته واستغناؤه عن العالمين وإذا نصر الحبيب فلرحمته عليه أو تقول ان نصر المحب فلعزته واستغناؤه عنه ورحمته في الآخرة واصله اليه (وعند الله) مصدر مؤكدا لنفسه لان ما سبق في معنى الوعد (ولكن أكثر الناس لا يعلمون) أنه لا خاف في وعده لانهم يله في أمور الدين وفي ابدال قوله (يعلمون) من قوله لا يعلمون أو في بيان هذا بذاك اشارة أن العلم بأمور الدنيا كالجهل المطلق وفي تنكير (ظاهرا) اشارة الى قلة علمهم بظاهر الدنيا أيضا وفي تكرير هم اشارة الى أن الغفلة منهم والافاسباب التذكرة حاصلة وظاهر الدنيا ملاذها وملاعبها وباطنها مضارها ومتاعها هي الدنيا تقول بل فيها

حذار حذار من سفكى وفتكى فلا يغركم طول ابتسامي

فقولي مضحك والفعل مبكى ثم أشار الى وجه التفكير بقوله (أولم يتفكروا) وقوله (في أنفسهم) يتعلق به اما يتعلق الظرف بالفعل كأنه قال أولم يحذروا التفكير في قلوبهم الفارغة فيكون كما لو قلت لاجل زيادة التصوير اعتقده في قلبك وأضمره في نفسك مع أن الاعتقاد

(٤) - (ابن جرير) - الحادى والعشرون لا يكون الا في القلب والاضمار لا يوجد الا في النفس واما يتعلق الجار بالفعل كقولك تفكر في الامور وذلك أنه اذا تفكر في نفسه التي هي أقرب الأشياء اليه وقف على غرائب الحكم ودقائق الصنع التي أودعها الله تعالى فيها

كما يكفل بيان بعضها علم التشریح بغيره ذلك الى العلم بأنه سبحانه ما خلق السموات والارض وما بينهما الا متلبسا بالعرض الصحيح الذي أودعه الله فيها وبتقدير أجل مسمى هو (٣٦) وقت الجزاء والحساب ثم في الآية تقريران أحدهما يناسب أصول الاشاعة وهو أن دلائل الأنفس منجزة الى

دلائل الآفاق المذكورة للتوحيد وللعلم بالاله القادر المختار الصادق كلامه لكنه أخبر عن تخريب السموات والارض وعن حشر الأجساد وانتهاء الجسمانيات الى الافناء ثم الاعادة في الوقت المعلوم فيكون الامر على ما أخبر وثانيهما يتوقف على أصول المعتزلة وهو أن التفكير في النفس يجذب بصنعه الى معرفة الاله الحكيم الذي لا يفعل العبث والجزاف فانه خلق السموات وغيرها من الاجسام لمنافع المكلفين فاذا انتهى التكليف فلا بد من تخريب السموات والارض وانتهاء الامر الى حالة الجزاء واللقاء يكلا تخرم قاعدة الحكمة والتدبير ورعاية الصلاح والعدل ثم قال (وان كثيرا من الناس) وقد قال قبل ذلك ولكن أكثر الناس لأنه قد ذكر دليلا على الاصول ولا شك أن الايمان بعد الدليل يكون أكثر من الايمان قبل الدليل فلا يبقى الا أكثر كما هو فعبر عن الباقي بالكثير قال في الكشف والمراد (بلقاء ربهم) الاجل المسمى والاشاعة يحملونه على الرؤية واعلم أن دليل النفس مقدم على دليل الآفاق لان الانسان قلما يذهل عن نفسه وأن نفسه أقرب الاشياء اليه نظير الآية قوله سبحانه الذين يذكرون الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم ويتفكرون في خلق السموات والارض أي يعرفون الله بدلائل النفس في سائر الاحوال ويتفكرون في خلق السموات والارض بدلائل الآفاق وانما أنحر الأنفس في قوله سنريهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم لأن الارادة انما يفتقر اليها في معرفة

هؤلاء المشركين الذين يجعلون له من خلقه آلهة يعبدونها وأشركوهم في عبادتهم اياه وهم مع ذلك يقرون بأنها خلقه وهم عبيده وغيرهم يفعلهم ذلك فقال لهم هل لكم من عبيد كم شركاء فيما خولنا كم من نعمنا فهم سواء وأتم في ذلك تخافون أن يقاسموكم ذلك المال الذي هو بينكم وبينهم خيفة بعضهم بعضا أن يقاسمه ما بينه وبينه من المال شركة فالخيفة التي ذكرها تعالى ذكره بأن تكون خيفة مما يخاف الشريك من مقاسمة شريكه المال الذي بينهما اياه أشبهه من أن تكون خيفة منه بأن يرثه لأن ذكر الشركة لا يدل على خيفة الورثة وقيدل على خيفة الفراق والمقاسمة وقوله كذلك تفصل الآيات لقوم يعقلون يقول تعالى ذكره كما بينا لكم أيها القوم حججنا في هذه الآيات من هذه السورة على قدرتنا على انشاء ما نشاء وافناء ما نحب واعادة ما نريد اعادته بعد فناءه ودلنا على أنه لا تصلح العبادة الا للواحد القهار الذي بيده ملكوت كل شيء كذلك نبين حججنا في كل حق لقوم يعقلون فيتدبرونها اذا سمعوها ويعتبرون فيتعظون بها ﴿القول في تأويل قوله تعالى ﴿بل اتبع الذين ظلموا أهواءهم بغير علم فمن يهدي من أضل الله وما لهم من ناصرين﴾ يقول تعالى ذكره ما ذلك كذلك ولا أشرك هؤلاء المشركون في عبادة الله الآلهة والاوثان لانهم شركاء فيما رزقهم الله من ملك أي انهم فهم وعبيدهم فيه سواء يخافون أن يقاسموهم ما هم شركاؤهم فيه فرفضوا لله من أجل ذلك بما رضوا به لأنفسهم فأشركوهم في عبادته ولكن الذين ظلموا أنفسهم فكفروا بالله اتبعوا أهواءهم جهلا منهم لحق الله عليهم فأشركوا الآلهة والاوثان في عبادته فمن يهدي من أضل الله يقول فمن يستدل للصواب من الطرق يعني بذلك من يوفق للاسلام من أضل الله عن الاستقامة والرشاد وما لهم من ناصرين يقول وما لمن أضل الله من ناصرين ينصرونه فينقذونه من الضلال الذي ينتليه به تعالى ذكره ﴿القول في تأويل قوله تعالى ﴿فأقم وجهك للدين حنيفا فطرت الله التي فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله ذلك الدين القيم ولكن أكثر الناس لا يعلمون﴾ يقول تعالى ذكره فستد وجهك نحو الوجه الذي وجهك اليه ربك يا محمد لطاعته وهي الدين حنيفا يقول مستقيما لدينه وطاعته فطرة الله التي فطر الناس عليها يقول صنعة الله التي خلق الناس عليها ونصبت فطرة على المصدر من معنى قوله فأقم وجهك للدين حنيفا وذلك أن معنى ذلك فطر الله الناس على ذلك فطرة * ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله فطرة الله التي فطر الناس عليها قال الاسلام مذ خلقهم الله من آدم جميعا يقرن بذلك وقرأوا إذا أخذ ربك من بني آدم من ظهورهم ذرياتهم وأشهدهم على أنفسهم ألست بربكم قالوا بلى شهدنا قال فهذا قول الله كان الناس أمة واحدة فبعث الله النبيين بعد حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد فطرة الله قال الاسلام حدثنا ابن حميد قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا يونس ابن أبي صالح عن يزيد بن أبي مرزيم قال مر عمر بن عبد الله بن جيل فقال ما أقوام هذه الأمة قال معاذ ثلاث وهن المنجيات الاخلاص وهو الفطرة فطرة الله التي فطر الناس عليها والصلاة وهي الملة والطاعة وهي العصمة فقال عمر صدقت حدثني يعقوب قال ثنا ابن علية قال ثنا

أبواب الأبعد الأخصى كأنه قال سنريهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم لأن الارادة انما يفتقر اليها في معرفة

دليل الانفس أو لا ثم يرتقى الى دليل الآفاق فظهر أن كل آية وردت على ما اقتضته الحكمة والبلاغة وحين ذ كر دليل النفس الذي لا يقع
الذهول عنه الا ندرة ارتقى الى دليل السموات والارض الذي يقع الذهول عنه (٣٧) في كثير من الاحوال لكنه لا يحتاج الا الى

التفات ذهني ثم أتبعه دليل الآفاق
الذي يتوقف على السير والتحول
ليقفوا على أمر أمثالهم وحكاية
أشكالهم ثم ذ كر أنهم أولى بالهلاك
لأن من تقدمهم كعاد وثمود كانوا
أشد منهم قوة جسمانية وأثاروا
الارض حرثوها وهو اشارة الى
القوة المالية ثم أشار الى القوة الظهيرية
التي يستند اليها عند الضعف
والفتور وهي الحصون والعماير بقوله
(وعمروها أكثر مما عمروها) هؤلاء
يعني أهل مكة كانوا أهل واد غير
ذى زرع ما لهم اثار ارض أصلا
ولا عمارة لها رأسا فقيه نوع تهكم بهم
قال أهل البرهان إنما قال في هذه
السورة وفي آخر فاطر وفي المؤمن
أولم يسيروا بالواو وفي غيرهن أفلم
بالفاء لان ما قبلها في هذه السورة
أولم يتفكروا وما بعدها وأثاروا
بالواو فوافق ما قبلها وما بعدها
وكذا في فاطر ما قبله ولن نجد
لستنا تحويلا وما بعده وما كان
وفي المؤمن ما قبله والذي يدعون
وأما في آخر المؤمن فما قبله فأي
آيات الله وما بعده فما أغنى عنهم
وكلاهما بالفاء قوله في هذه السورة
من قبلهم متصل بكون آخر مضمير
وقوله كانوا أشد منهم قوة وكذا
معطوفاه اخبار عما كانوا عليه
قبل الاهلاك وإنما قال في فاطر
وكانوا بزيادة الواو لأن التقدير
فينظروا كيف أهلكوا وكانوا أشد
وخصت السورة به لقوله وما كان
الله ليعجزه وقال في المؤمن كانوا
من قبلهم كانوا هم أشد فأظهر كان

أيوب عن أبي قلابة أن عمر قال لمعاذ ما قوام هذه الأمة ثم ذ كرنحوه وقوله لا تبديل لخلق الله
يقول لا تغيير لدين الله أي لا يصلح ذلك ولا ينبغي أن يفعل * واختلف أهل التأويل في تأويل
ذلك فقال بعضهم نحو الذي قلنا في ذلك ذ كر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا
أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا
عن ابن أبي نجيح عن مجاهد لا تبديل لخلق الله قال لدينه حدثني أبو السائب قال ثنا ابن
ادريس عن ليث قال أرسل مجاهد رجلا يقال له قاسم الى عكرمة يسأله عن قول الله لا تبديل
لخلق الله (١) إنما هو الدين وقرأ لا تبديل لخلق الله ذلك الدين القيم حدثنا ابن وكيع قال ثنا
زيد بن حباب عن حسين بن واقد عن يزيد النحوي عن عكرمة فطرة الله التي فطر الناس عليها
قال الاسلام * قال ثني أبي عن نضر بن عربي عن عكرمة لا تبديل لخلق الله قال لدين الله
* قال ثني أبي عن سفيان عن ليث عن مجاهد قال لدين الله * قال ثنا أبي عن عبد الجبار
ابن الورد عن القاسم بن أبي بزة قال قال مجاهد فسل عنها عكرمة فسأله فقال عكرمة دين الله تعالى
ماله أحرأه الله لم يسمع الى قوله فطرة الله التي فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله حدثنا بشر
قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة لا تبديل لخلق الله أي لدين الله حدثنا ابن وكيع قال
ثنا حفص بن غياث عن ليث عن عكرمة قال لدين الله * قال ثنا ابن عيينة عن حميد الأعرج
قال قال سعيد بن جبير لا تبديل لخلق الله قال لدين الله * قال ثنا المحارب عن جوير عن
الضحاك لا تبديل لخلق الله قال لدين الله حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد
في قوله لا تبديل لخلق الله قال دين الله حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن مسعر وسفيان عن
قيس بن مسلم عن ابراهيم قال لا تبديل لخلق الله قال لدين الله * قال ثنا أبي عن جعفر الرازي
عن مغيرة عن ابراهيم قال لدين الله * وقال آخرون بل معنى ذلك لا تغيير لخلق الله من البهائم بأن
يخصى الفحول منها ذ كر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن فضيل عن مطرف عن
رجل سأل ابن عباس عن خصاء البهائم فكرهه وقال لا تبديل لخلق الله * قال ثنا ابن عيينة
عن حميد الأعرج قال قال عكرمة الاخصاء * قال ثنا حفص بن غياث عن ليث عن مجاهد قال
الاخصاء وقوله ذلك الدين القيم يقول تعالى ذ كره ان اقامتك وجهك للدين حنيفا غير مغير ولا
مبدل هو الدين القيم يعني المستقيم الذي لا عوج فيه عن الاستقامة من الحنيفية الى اليهودية
والنصرانية وغير ذلك من الضلالات والبدع المحدثه وقد وجه بعضهم معنى الدين في هذا
الموضع الى الحساب ذ كر من قال ذلك حدثني محمد بن عمار قال ثنا عبد الله بن موسى
قال أخبرنا أبو ليلى عن بريدة ذلك الدين القيم قال الحساب القيم ولكن أكثر الناس لا يعلمون
يقول تعالى ذ كره ولكن أكثر الناس لا يعلمون أن الدين الذي أمرتك يا محمد به بقولي فأقم
وجهك للدين حنيفا هو الدين الحق دون سائر الأديان غيره ﴿ القول في تأويل قوله تعالى
(منيبين اليه واتقوه وأقيموا الصلاة ولا تكونوا من المشركين من الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا
كل حزب بما لديهم فرحون) ﴾ يعني تعالى ذ كره بقوله منيبين اليه تائبين راجعين الى الله مقبلين
كما حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله منيبين اليه قال المنيب الى الله

(١) لعل فيه سقطا والأصل لخلق الله فقال لخلق الله إنما هو الخ تأمل كتيبه مصححه

وزاد لفظة هم لأن الآية وقعت في أوائل قصة موسى وهي ثم في ثلاثين آية فكان اللائق به البسط دون الوجازة ولم يبسط هذا البسط
في آخر السورة. كتفاء بالاول والله أعلم (ولكن كانوا أنفسهم يظلمون) بوضع الأنفس الشريفة في موضع خسيس هو عبادة الأصنام

قال أهل السنة هذا الوضع كان بشيئة الله وأرادته لكنه صدر عنهم فأضيف إليهم (السوأي) تأنيث الاسوا وهو الأقبح وهي خبر كان فيمن قرأ عاقبة بالرفع واسم كان فيمن قرأ عاقبة بالنصب (٣٨) وشم لتفاوت الرتبة وفي التركيب وضع للظهر موضع المضمر والمعنى أنهم أهل كوا

ثم كانت عاقبتهم السوأي وهي عذاب النار و (أن كذبوا) المعنى لأن أو بأن كذبوا أو هو تفسير أساؤا على أن الاساءة في معنى القول نحو نادى وكتب معناه أي كذبوا وجوز جارا لله أن يكون السوأي مفعول أساؤا وأن كذبوا عطف بيان لها وخبر كان محذوف إرادة الإبهام ليذهب الوهم كل مذهب فيكون تقدير الكلام ثم كان عاقبة الذين اقتروا الخطيئة التي هي أسوأ الخطايا أن كذبوا كذا وكذا لما لا يكتنه كنهه قال أهل التحقيق ذكر الزيادة في حق المحسن في قوله للذين أحسنوا الحسنى وزيادة ولم يذكر في حق المسيء لأن جزاء سيئة سيئة بمثلها وذكر السبب في العقوبة وهو قوله أن كذبوا ولم يذكر في الآية ليعلم أن إحسانه لا يتوقف على السبب بل فضله كاف فيه وحين ذكر أن عاقبتهم النار وكان في ذلك إشارة إلى الإعادة والحشر لم يترك دعوى بلا بينة فقال (الله يسدا) يعني من خلق بالقدر والارادة لا يعجز عن الرجعة والإعادة ثم بين ما يكون وقت الرجوع فقال (ويوم تقوم الساعة يبلس المجرمون) يعني في ذلك اليوم يتبين أفلاسهم ويتحقق إفلاسهم وهو سكوت مع تحيرون أو يأس مع بؤس ويأس لا اليأس الذي هو إحدى الراحتين وذلك إذا كان المرجو أمرا غير ضروري فيستريح الطامع من الانتظار ثم ذكر وجه الإفلاس وذلك قوله (ولم يكن لهم من شركائهم

المطيع لله الذي أناب إلى طاعة الله وأمره ورجع عن الأمور التي كان عليها قبل ذلك كان القوم كفارا فترعوا ورجعوا إلى الاسلام وتأويل الكلام فأقم وجهك يا محمد للدين حنيفا منيبين إليه إلى الله فالمنيبون حال من الكاف التي في وجهك فان قال قائل وكيف يكون حالها والكاف كناية عن واحد والمنيبون صفة لجماعة قيل لأن الأمر من الكاف كناية اسم من الله في هذا الموضع أمر منه له لأتمته فكانه قيل له فأقم وجهك أنت وأمتك للدين حنيفا منيبين إليه وقوله واتقوه يقول جل ثناؤه وخافوا الله وراقبوه أن تفترطوا في طاعته وتركوا معصيته ولا تكونوا من المشركين يقول ولا تكونوا من أهل الشرك بالله بتضييعكم فرائضه وركوبكم معاصيه وخلافكم الدين الذي دعاكم إليه وقوله من الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا يقول ولا تكونوا من المشركين الذين بدلوا دينهم وخالفوه ففارقوا وكانوا شيعا يقول وكانوا أحزابا فرقا كاليهود والنصارى وبخوالذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا وهم اليهود والنصارى حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا إلى آخر الآية قال هؤلاء يهود فلو وجه قوله من الذين فرقوا دينهم إلى أنه خبر مستأنف منقطع عن قوله ولا تكونوا من المشركين وأن معناه من الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا أحزاب كل حزب بما لديهم فرحون كان وجهها يحتمله الكلام وقوله كل حزب بما لديهم فرحون يقول كل طائفة وفرقة من هؤلاء الذين فرقوا دينهم الحق فأحدثوا البدع التي أحدثوا بما لديهم فرحون يقول بما هم به متمسكون من المذهب فرحون مسرورون يحسبون أن الصواب معهم دون غيرهم ﴿القول في تأويل قوله تعالى (وإذا مس الناس ضر دعوا ربهم منيبين إليه ثم إذا أذاقهم منه رحمة إذا فريق منهم يبرهم يشركون)﴾ يقول تعالى ذكره وإذا مس هؤلاء المشركين الذين يجعلون مع الله الها آخر ضر فأصابهم شدة وجدوب وقحوط دعوا ربهم يقول أخلصوا لربهم التوحيد وأفردوه بالدعاء والتضرع إليه واستغاثوا به منيبين إليه تأنيث إليه من شركهم وكفرهم ثم إذا أذاقهم منه رحمة يقول ثم إذا كشف ربهم تعالى ذكره عنهم ذلك الضر وفزع عنهم وأصابهم برحاء وخصب وسعة إذا فريق منهم يقول إذا جماعة منهم برهم يشركون يقول يعبدون معه الآلهة والأوثان ﴿القول في تأويل قوله تعالى (ليكفروا بما آتيناهم فتمتعوا فسوف تعلمون)﴾ يقول تعالى ذكره متوعدا هؤلاء المشركين الذين أخبر عنهم أنه إذا كشف الضر عنهم كفروا به ليكفروا بما أعطيناهم يقول إذا هم برهم يشركون كي يكفروا أي يحدوا النعمة التي أنعمت عليهم بكشف الضر الذي كانوا فيه وأبدل ذلك لهم بالرخاء والخصب والعافية وذلك الرخاء والسعة هو الذي آتاهم تعالى ذكره الذي قال بما آتيناهم وقوله فتمتعوا يقول فتمتعوا أي بالقوم بالذي آتيناكم من الرخاء والسعة في هذه الدنيا فسوف تعلمون إذا وردتم على ربكم ما تلقون من عذابه وعظيم عقابه على كفركم به في الدنيا وقد قرأ بعضهم فسوف يعلمون بالياء بمعنى ليكفروا بما آتيناهم فقد تمتعوا على وجه الخبر فسوف يعلمون ﴿القول في تأويل قوله تعالى (أم أنزلنا عليهم سلطانا فهو يتكلم بما كانوا يشركون)﴾ يقول تعالى ذكره أم أنزلنا على هؤلاء الذين يشركون في عبادتنا الآلهة والأوثان كتابا بتصديق ما يقولون وبحقيقة ما يفعلون فهو يتكلم بما كانوا يشركون يقول فذلك الكتاب ينطق بصحة

شفعاء وكانوا يشركونهم كافرين) يحدونها وقتل بقوله سيكفرون بعبادتهم أو كانوا في الدنيا كافرين بسببهم شركهم ثم حكى أنهم يعني المسلمين والكافرين (يومئذ يفرقون) فريق في الجنة وفريق في السعير تفصيله في الآيتين بعده والروضة عندهم كل أرض

ذات نبات وماء وفي الامثال أحسن من بيضة في روضة يعنون بيضة النعامة وتكثير روضة للتعظيم ومعنى (يحبون) يسرون بأنواع المسارحة لحظة فليحظة حبه اذا سره سروراته بل ببشر وخصه مجاهد بالتكريم (٢٩) وقتادة بالتعظيم وابن كيسان بالتحلية ووکیع

بالساع عن النبي صلى الله عليه وسلم ان في الجنة لنهر احافناه الأبرار من كل بيضاء رخصة يتغنين بأصوات لم تسمع الخلائق بمثلا قط فذلك أفضل نعيم الجنة قال الراوى سألت أبا الدرداء بم يتغنين قال بالتسبيح وروى ان في الجنة لأشجارا عليها أجراس من فضة فاذا أراد أهل الجنة السماع بعث الله ريحا من تحت العرش في تلك الاشجار فتحرك تلك الاجراس بأصوات لو سمعها أهل الدنيا ماتوا وأما معنى (محضرون) لا يغيبون عنه وقد مر في قوله ثم هو يوم القيامة من المحضرين وانما أهمل ذكر الفسقة من أهل الايمان اكتفاء بما ذكر في الآيات الاخر كقوله ان الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء وكقوله انما التوبة على الله الى قوله تبت الآت قال جار الله لما ذكر الوعد والوعيد أتبعه ذكر ما يوصل الى الوعد وينجي من الوعد وقال آخرون لما ذكر عظمته في المبدأ بقوله ما خلق الله السموات والارض وما بينهما الا بالحق وفي الانتهاء بقوله ويوم تقوم الساعة وكرر ذكر قيام الساعة للتأكيد والتخويف أراد أن ينزه نفسه عن كل سوء ويثبت لذاته كل حمد يعلم أنه منزّه عن طاعات المطيعين مجود على كل ما يوصل الى المكلفين مذكور على لسان أهل السموات والارضين والتسبيح في الظاهر هو تنزيه الله من السوء والثناء عليه بالخير في هذه الاوقات لما في كل

شركهم وانما يعني جل ثناؤه بذلك أنه لم ينزل بما يقولون ويفعلون كتابا ولا أرسل به رسولا وانما هو شئ افتعلوه واختلقوه اتباعا منهم لأهوائهم ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله أم أنزلنا عليهم سلطانا فهو يتكلم بما كانوا يشركون يقول أم أنزلنا عليهم كتابا فهو ينطق بشركهم ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (واذا أذقنا الناس رحمة فرحوا بها وان تصبهم سيئة بما قدمت أيديهم اذا هم يقنطون) يقول تعالى ذكره واذا أصاب الناس منا خصب ورخاء وعافية في الأبدان والأموال فرحوا بذلك وان تصبهم مناشدة من جذب وقط وبلاء في الأموال والأبدان بما قدمت أيديهم يقول بما أسلفوا من سيئ الأعمال بينهم وبين الله وركبوا من المعاصي اذا هم يقنطون يقول اذا هم ييأسون من الفرج والقنوط هو الایاس ومنه قول حميد الأرقط * قد وجدوا الحجاج غير قانط * وقوله اذا هم يقنطون هو جواب الجزاء لان اذا نابت عن الفعل بدالاتها عليه فكانه قيل وان تصبهم سيئة بما قدمت أيديهم وجدتهم يقنطون أو تجدهم أو رأيتم أو تراهم وقد كان بعض نحوي البصرة يقول اذا كانت اجوابا لانها متعلقة بالكلام الاول بمثلة الفاء ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (أولم يروا أن الله يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر ان في ذلك لآيات لقوم يؤمنون) يقول تعالى ذكره أولم يروا أن الله يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر ان في ذلك لآيات لقوم يؤمنون من الفرج عند شدة تنالهم بعيون قلوبهم فيعلموا أن الشدة والرخاء بيد الله وأن الله يبسط الرزق لمن يشاء من عباده فيوسع عليه ويقدر على من أراد فيضيقه عليه ان في ذلك لآيات لقوم يؤمنون يقول ان في بسطة ذلك على من بسطه عليه وقدره على من قدره عليه ومخالفته بين من خالف بينه من عباده في الغنى والفقر لدلالة واضحة لمن صدق حجج الله وأقربها اذا عاينها ورآها ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (فأت ذا القرنى حقه والمساكين وابن السبيل ذلك خير للذين يريدون وجه الله وأولئك هم المفلحون) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم فأعط يا محمد ذا القرابة منك حقه عليك من الصلة والبر والمساكين وابن السبيل ما فرض الله لهم في ذلك كما حدثنا ابن وكيع قال ثنا غندر عن عوف عن الحسن فأت ذا القرنى حقه والمساكين وابن السبيل قال هو أن توفيهم حقهم ان كان عندك يسر وان لم يكن عندك فقل لهم قولا ميسورا قل لهم الخير وقوله ذلك خير للذين يريدون وجه الله يقول تعالى ذكره ايتاء هؤلاء حقوقهم التي ألزمها الله عباده خير للذين يريدون الله بآياتهم ذلك وأولئك هم المفلحون يقول ومن يفعل ذلك مبتغيا به وجه الله فأولئك هم المتنجحون المدركون طلباتهم عند الله الفائزون بما ابتغوا والتمسوا بآياتهم اياهم ما آتوا ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (وما آتيتهم من ربا ليربو في أموال الناس فلا يربو عند الله وما آتيتهم من زكاة تريدون وجه الله فأولئك هم المضعفون) يقول تعالى ذكره وما أعطيتم أيها الناس بعضكم بعضا من عطية لترداد في أموال الناس برجوع ثوابها اليه من أعطاه ذلك فلا يربو عند الله يقول فلا يزداد ذلك عند الله لأن صاحبه لم يعطه من أعطاه مبتغيا به وجهه وما آتيتهم من زكاة يقول وما أعطيتم من صدقة تريدون بها وجه الله فأولئك يعني الذين يتصدقون بأموالهم ملتحمسين بذلك وجه الله هم المضعفون

منها من كل نعمة متجددة وخص بعضهم التسبيح بالصلاة لما روي عن ابن عباس أنه قال تسمون صلاتنا المغرب والعشاء وتصبحون صلاة الفجر وعشاء صلاة العصر وتظهرون صلاة الظهر أمر بالصلاة في أول النهار ووسطه وآخره وأمر بالصلاة أول الليل ووسطه وهو العشاء

بقوله صلى الله عليه وسلم لولا أن اشق على أمتي لأمرتهم بالسواك وبتأخير العشاء إلى نصف الليل ولم يأمر بالصلاة في آخر الليل لأن النوم فيه غالب وأنه من على عباده بالاستراحة (٣٠) في الليل بالنوم في مواضع منها قوله ومن آياته منامكم بالليل كما يحيى روى عن الحسن

أن الآية مدنية بناء على أنه كان يقول فرضت الصلوات الخمس بالمدينة وكان الواجب بمكة ركعتين في غير وقت معلوم وقول الأكثر أن الخمس فرضت بمكة قوله (وعشيا) معطوف على حين وما بينهما وهو قوله وله الحمد في السموات والأرض اعتراض قال جار الله معناه أن على المميزين كلهم من أهل السموات والأرض أن يحمده قلت فيه أيضا أن الله غنى عن تسبيح المسيحين فلولم يحمده حامد فله استثم الالحمد على الإطلاق ولو حمدوه لعاد نفعه إليهم وقدم الامساء لان الظلمة عدمية والأصل في الاشياء العدم وقدم العشي على الظهيرة لاجل الفاصلة أول التنبية على فضيلة صلاة العصر ولعل في تقديم الاعتراض المذكور على العشي إشارة إلى هذا ومعنى (يخرج الحى من الميت) قد سلف مرارا ويحتمل أن يراد ههنا اليقظان والنائم لقوله (وكذلك تخرجون) أى من القبور فتنبية النائم بعد اليقظة يشبه الاعادة وكذا رد الأرض إلى حالة الخضرة والنضرة بعد ذبولها عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قال حين يصبح فسبحان الله حين تمسون إلى قوله وكذلك تخرجون أدرك ما فاته من يومه ومن قالها حين يمسي أدرك ما فاته من ليلته ثم أراد أن يذكر الحجج الباهرة على استحقاق التسبيح والتحميد له فقال (ومن آياته أن خلقكم) أى أصلكم أو كلاً منكم كما مر في أول

يقول هم الذين لهم الضعف من الأجر والثواب من قول العرب أصبح القوم مسمنين معطشين إذا سمنت أبهامهم وعطشت * ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبو قال ثنا عيسى قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله وما آتيتهم من ربا ليربوا في أموال الناس فلا يربو عند الله قال هو ما يعطى الناس بينهم بعضهم بعضاً يعطى الرجل الرجل العطية يريد أن يعطى أكثر منها حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن منصور بن صفية عن سعيد بن جبيرة وما آتيتهم من ربا ليربوا في أموال الناس قال هو الرجل يعطى الرجل العطية ليشبهه * قال ثنا يحيى قال ثنا سفيان عن منصور بن صفية عن سعيد بن جبيرة مثله حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن منصور بن صفية عن سعيد بن جبيرة وما آتيتهم من ربا ليربوا في أموال الناس فلا يربو عند الله قال الرجل يعطى ليشابه عليه حدثنا ابن بشار قال ثنا يحيى بن سعيد قال ثنا سفيان عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وما آتيتهم من ربا ليربوا في أموال الناس قال الهدايا حدثنا ابن وكيع قال ثنا سفيان عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال هي الهدايا حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعاً عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وما آتيتهم من ربا ليربوا في أموال الناس قال يعطى ماله ينتقى أفضل منه حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن فضيل عن ابن أبي خالد عن إبراهيم قال هو الرجل يهدى إلى الرجل الهدية ليشبهه أفضل منها * قال ثنا محمد بن حميد المعمرى عن معمر عن ابن طاوس عن أبيه هو الرجل يعطى العطية ويهدى الهدية ليشابه أفضل من ذلك ليس فيه أجر ولا وزر حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وما آتيتهم من ربا ليربوا في أموال الناس فلا يربو عند الله قال ما أعطيت من شئ تريد مثابة الدنيا ومجازاة الناس ذاك الربا الذي لا يقبله الله ولا يجزى به حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله وما آتيتهم من ربا ليربوا في أموال الناس فهو ما يتعاطى الناس بينهم ويتهادون يعطى الرجل العطية ليصيب منه أفضل منها وهذا للناس عامة وأما قوله ولا تمنن تستكثر فهذا للنبي خاصة لم يكن له أن يعطى إلا الله ولم يكن يعطى ليعطى أكثر منه * وقال آخرون إنما غنى بهذا الرجل يعطى ماله الرجل ليعينه بنفسه ويخدمه ويعود عليه نفعه لا لطلب أجر من الله ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي ومحمد بن فضيل عن زكريا عن عامر وما آتيتهم من ربا ليربوا في أموال الناس قال هو الرجل يلزق بالرجل فيخف له ويخدمه ويسافر معه فيجعل له ربح بعض ماله ليجزيه وإنما أعطاه التماس عونه ولم يردوجه الله * وقال آخرون هو إعطاء الرجل ماله ليكثر به مال من أعطاه ذلك لا لطلب ثواب الله ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن مغيرة عن أبي حصين عن ابن عباس وما آتيتهم من ربا ليربوا في أموال الناس قال ألم تر إلى الرجل يقول للرجل لا مؤلنك فيعطيه فهذا لا يربو عند الله لأنه يعطيه لغير الله ليشترى ماله * قال ثنا عمرو بن عبد الحميد الأملى قال ثنا مروان بن معاوية عن اسمعيل بن أبي خالد قال سمعت إبراهيم النخعي يقول في قوله وما آتيتهم من ربا ليربوا في أموال الناس فلا يربو عند الله قال كان هذا في الجاهلية يعطى أحدهم ذا القرابة

الحج (من تراب) وذلك أن التراب أبعدا الأشياء عن درجة الأحياء كثافته ولبرودته ويسه والحياة بالحرارة والرطوبة ولكدورته والروح نير ولثقله وخفة الأرواح ولسكونه والحى متحرك حساس ولا تنافي بين هذا وبين قوله خلق من الماء بشرا

لأنه أردنا الأصل الثاني الذي هو النطفة أو أراد أن أصل البشر في الظاهر هو التراب والماء وأما النار فلا تضاج والهواء فلا يستبقي كالزرق المنفوخ يقوم بالهواء و (ثم) لتبديد الرتبة و (إذا) لافاجأة أي ثم ناجأت وقت كونكم بشرا (٣١) قالوا فيه إشارة إلى مسألة حكمية وهي

أن الله تعالى يخلق أولا انسانا في تبعه أنه حيوان تام لأنه يخلق أولا حيوانا ثم يجعله انسانا فخلق الانواع هو المراد الاول ثم تكون الانواع فيها الاجناس بتلك الارادة الاولى وقوله (بشرا) إشارة إلى القوة المدركة التي البشر بها بشروها يمتاز عن غيره من الحيوانات وقوله (تنتشرون) إشارة إلى القوة المتحركة التي بها الحيوان حيوان فكأنه أشار إلى فصله وجنسه وكان الأولى تقديم الجنس على الفصل الا أنه عكس الترتيب لأنه كأنه قال العجب غير مختص بالانسان بل الحيوان المنتشر من التراب الساكن عجيب أيضا والانتشار ما بمعنى التردد في الحوائج كقوله فانتشروا في الارض وانتفوا من فضل الله واما بمعنى البث والتفريق كقوله وبث منهم ارجالا كثيرا ونساء وحين بين خلق الانسان ولم يكن مما سبق على مر الزمان من عليهم بأن جعل نوع الانسان باقيا بتعاقب الاشخاص فقال (ومن آياته أن خلق لكم) ولا يلزم منه أن لا يكون مخلوقات للعبادة والتكليف لأن تخصيص الشيء بالذكر لا يدل على نفى ما عداه فقد يكون الشيء مختصا بشئين وجعل مهيا لاخرين على أن النعمة ما كانت تتم علينا الا بتكليفهن فلولا خوف العقاب لتمرت النسوان على أزواجهن و (من أنفسكم) أي من جنسكم أو هو إشارة إلى أن حواء خلقت من ضلع آدم وقدم في النحل ويشهد للتفسير الاول قوله (لتسكنوا اليها)

المال يكثر به ماله * وقال آخرون ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم خاصة وأما لغيره فخلال ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن أبي رواد عن الضحاك وما آتيتكم من ربا ليربو في أموال الناس فلا يربو عند الله هذا النبي صلى الله عليه وسلم هذا الربا الحلال وانما اخترنا القول الذي اخترناه في ذلك لأنه أظهر معانيه * واختلفت القراء في قراءة ذلك فقراءته عامة قراءة الكوفة والبصرة وبعض أهل مكة ليربو بفتح الياء من يربو بمعنى وما آتيتكم من ربا ليربو ذلك الربا في أموال الناس وقرأ ذلك عامة قراء أهل المدينة ليربوا بالتاء من تربوا وضمها بمعنى وما آتيتكم من ربا ليربوا أنتم في أموال الناس * والصواب من القول في ذلك عندنا أنهم قراءتان مشهورتان في قراءة الأمصار مع تقارب معنيين مالا لأن رباب المال إذا ربا بالمال وإذا ربا بالمال فباربأه ربابه إياه ربا فإذا كان ذلك كذلك فبأي القراءتين قرأ القارئ فصيب وأما قوله وما آتيتكم من زكاة تريدون وجه الله فأولئك هم المضعفون فإن أهل التأويل قالوا في تأويله نحو الذي قلنا ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وما آتيتكم من زكاة تريدون وجه الله فأولئك هم المضعفون قال هذا الذي يقبله الله ويضعفه لهم عشر أمثالها وأكثر من ذلك حدثت عن عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة قال قال ابن عباس قوله وما آتيتكم من ربا ليربو في أموال الناس فلا يربو عند الله قال هي الهبة يهب الشيء يريد أن يثاب عليه أفضل منه فذلك الذي لا يربو عند الله لا يؤجر فيه صاحبه ولا اثم عليه وما آتيتكم من زكاة قال هي الصدقة تريدون وجه الله فأولئك هم المضعفون قال معمر قال ابن أبي نجيح عن مجاهد مثل ذلك في القول في تأويل قوله تعالى ﴿ الله الذي خلقكم ثم رزقكم ثم يميتكم ثم يحييكم هل من شركائكم من يفعل من ذلكم من شيء سبحانه وتعالى عما يشركون ﴾ يقول تعالى ذكره للشركين به معترفهم قبح فعلهم وخبث صنيعهم الله أيها القوم الذي لا تصلح العبادة الا له ولا ينبغي أن تكون لغيره هو الذي خلقكم ولم تكونوا شيئا ثم رزقكم وخلقكم ولم تكونوا تملكون قبل ذلك ثم هو يميتكم من بعد أن خلقكم أحياء ثم يحييكم من بعد مماتكم لبعث القيامة كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله الله الذي خلقكم ثم رزقكم ثم يميتكم ثم يحييكم للبعث بعد الموت وقوله هل من شركائكم من يفعل من ذلكم من شيء يقول تعالى ذكره هل من آلهتكم وأوثانكم التي تجعلونهم الله في عبادتكم إياه شركاء من يفعل من ذلكم من شيء فيخلق أو يرزق أو يميت أو ينشر وهذا من الله تقرير طهؤلاء المشركين وانما معنى الكلام أن شركاءهم لا تفعل شيئا من ذلك فكيف يعبدون دون الله من لا يفعل شيئا من ذلك ثم برأ نفسه تعالى ذكره عن القرية التي افترها هؤلاء المشركون عليه بزعمهم أن آلهتهم له شركاء فقال جل ثناؤه سبحانه أي تنزيها لله وتبرئة وتعالى يقول وعلوا له عما يشركون يقول عن شرك هؤلاء المشركين به ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله هل من شركائكم من يفعل من ذلكم من شيء لا والله سبحانه وتعالى عما يشركون يسبح نفسه اذا قيل عليه البهتان في القول في تأويل قوله تعالى ﴿ ظهر الفساد في البر والبحر بما كسبت أيدي الناس ليذيقهم بعض الذي عملوا لعلهم يرجعون ﴾ يقول تعالى ذكره ظهرت المعاصي في البر والأرض وبحرها بكسب أيدي الناس ما نهاهم الله عنه واختلف أهل التأويل في المراد من قوله ظهر الفساد

فإن الجنس إلى الجنس أسكن (وجعل بينكم مودة) عن الحسن هي الجماع (ورحمه) هي الولد وقال غيره المودة حالة حاجة نفسه اليها والرحمة حالة حاجة صاحبه اليه وقد تفضي المودة إلى مجرد الرحمة وذلك اذا خرجت عن محل الشهوة بكبر أو مرض أو خرج عن إمكان رعاية حقها

بكبر اوزمانه أوفقر قال بعضهم المودة والرحمة بعصمة الزواج من غير سابقه معرفة وقرابة وهي من قبل الله والفرك من قبل الشيطان (ان في ذلك) الخالق والجعل (آيات تقوم يتفكرون) (٣٣) خلق الانسان من الوالدين آية؟ وجعل أحدهما ذكر والاخر أنثى آية

وخروج الولد الضعيف من الموضع الضيق آية وجعل التوابع بين الزوجين من غير صلة رحم آية ولما ذكر دلائل الانفس أتبعها دلائل الآفاق وأعظمها خلق السموات والارض فان خلق المركبات قد يسند بعض الجهالة الى ما في العناصر من الكيفيات والى ما في السموات من الحركات والاتصالات وأما السماء والارض فلا يجد بدا من أن يقول انهما بقدره الله تعالى ثم عاد الى ذكر أحوال الانفس ومن جعلتها اختلاف اللسنة لاجرمها فان التباين بين أجزائها ليس يبلغ الى حد يعد آية بل وصفها وهو النطق وتقطيع الاصوات اللذان بهما يمتاز بعض الاصناف والاشخاص عن بعض واختلاف الالوان والحلى فبذلك يقع التفاوت ويرتفع الاشتباه فحس البصر يدرك اختلاف الصور وحس السمع يدرك اختلاف الاصوات وأما اللمس والشم والذوق فلا حكم ظاهرا لها في باب التمييز بين الاشخاص الانسانية وحيث ذكر بعض العرضيات اللازمة أراد أن يذكر الاعراض المفارقة بعضها فقال (ومن آياته منامكم) قال جار الله هذا من باب اللف والنشر وتقدير الكلام ومن آياته منامكم بالليل وابتغائكم من فضله بالنهار ليكون موافقا لما جاء في مواضع أخر كقوله وجعلنا الليل لباسا وجعلنا النهار معاشا وقدم المنام على الابتغاء لان الاستراحة مطلوبة لذاتها

في البر والبحر قال بعضهم عن البر الفلوات وبالبحر الأمصار والقرى التي على المياه والأنهار ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا عثمان قال ثنا النضر بن عربي عن مجاهد واذا تولى سعى في الأرض ليفسد فيها الآية قال اذاولى سعى بالتعدى والظلم فيحبس الله القطر في ملك الحرث والنسل والله لا يحب الفساد قال ثم قرأ مجاهد ظهر الفساد في البر والبحر الآية قال ثم قال أما والله ما هو بحر كم هذا ولكن كل قرية على ماء جار فهو بحر حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن النضر بن عربي عن عكرمة ظهر الفساد في البر والبحر قال أما اني لا أقول بحر كم هذا ولكن كل قرية على ماء جار * قال ثنا يزيد بن هرون عن عمرو بن فروخ عن حبيب بن الزبير عن عكرمة ظهر الفساد في البر والبحر قال ان العرب تسمى الأمصار بحرا حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ظهر الفساد في البر والبحر بما كسبت أيدي الناس قال هذا قبل أن يبعث الله نبيه محمد صلى الله عليه وسلم امتلأت ضلالة وظلما فلما بعث الله نبيه رجوع راجعون من الناس قوله ظهر الفساد في البر والبحر أما البر فاهل العمود وأما البحر فاهل القرى والريف حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ظهر الفساد في البر والبحر قال الذنوب وقرأ ليذيقهم بعض الذي عملوا العلمهم يرجعون حدثنا ابن بشار قال ثنا أبو عاصم قال ثنا قرة عن الحسن في قوله ظهر الفساد في البر والبحر بما كسبت أيدي الناس قال أفسدهم الله بذنوبهم في بحر الأرض وبرها بأعمالهم الخبيثة * وقال آخرون بل عنى بالبر ظهر الأرض الأمصار وغيرها وبالبحر البحر المعروف ذكره من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن ليث عن مجاهد ظهر الفساد في البر والبحر قال في البر ابن آدم الذي قتل أخاه وفي البحر الذي كان يأخذ كل سفينة غصبا حدثني يعقوب قال قال أبو بشر يعني ابن علية قال سمعت ابن أبي نجيح يقول في قوله ظهر الفساد في البر والبحر بما كسبت أيدي الناس قال يقتل ابن آدم والذي كان يأخذ كل سفينة غصبا حدثنا ابن وكيع قال ثنا يزيد بن هرون عن فضيل بن مرزوق عن عطية ظهر الفساد في البر والبحر قال قلت هذا البر والبحر أي فساد فيه قال فقال اذا قل المطر قل الغوص حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله ظهر الفساد في البر قال قتل ابن آدم أخاه والبحر قال أخذ الملك السفن غصبا * وأولى الأقوال في ذلك بالصواب أن الله تعالى ذكره أخبر أن الفساد قد ظهر في البر والبحر والبر عند العرب الأرض القفار والبحر بحران بحر ملح وبحر عذب فهما جميعا عندهم بحر ولم يخص جل ثناؤه الخبر عن ظهور ذلك في بحر دون بحر فذلك على ما وقع عليه اسم بحر عذبا كان أو ملحا واذا كان ذلك كذلك دخل القرى التي على الأنهار والبحار فتأويل الكلام اذا كان الأمر كما وصفت ظهرت معاصي الله في كل مكان من بر وبحر بما كسبت أيدي الناس أي بذنوب الناس وانتشر الظلم فيهما وقوله ليذيقهم بعض الذي عملوا يقول جل ثناؤه ليصيبهم بعقوبة بعض أعمالهم التي عملوا ومعصيتهم التي عصوا العلمهم يرجعون يقول كي ينيبوا الى الحق ويرجعوا الى التوبة ويتركوا معاصي الله * وبني والذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكره من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن فضيل عن أشعث عن الحسن

والطلب لا يكون الحاجة قال وإنما فصل بين القرينتين الاوليين بالقرينتين الاخرين لانهما زمانان والزمان والواقع فيه لعلمهم كشيء واحد مع اعانة اللف على الاتحاد يعني كأنه لم يعطف النهار على الليل والابتغاء على المنام وجوز أن يراد منامكم بالليل والنهار وابتغائكم

من فضله بالليل والنهار فان الانسان كثيرا ما ينام بالنهار ويكسب بالليل وفي اقتران الفضل بالابتغاء اشارة الى ان العبد ينبغي ان لا يرى الرزق من نفسه وبجذقه بل يرى كل ذلك من فضل ربه ثم أشار الى عوارض الآفاق فقال (٣٣) (ومن آياته يريكم فاضحرا وأن أسكن الباء

بعد حذفها وانزال الفعل منزلة المصدر كما في المثل السائر «تسمع بالمعيدي خير من أن تراه» قيل لما كان البرق من الامور التي تتجدد زمانا دون زمان ذكره بلفظ المستقبل ولم يذكر معه أن وقيل ومن آياته كلام كاف كما تقول منها كذا ومنها كذا وتسكت تريد بذلك الكثرة وقيل أراد ويرى من آياته البرق وانتصاب (خوفا وطمعا) كما مر في الرد ثم ذكر بعض لوازم الآفاق قائلا (ومن آياته أن تقوم السماء والارض بأمره) فقيام السموات والارض اسمسا كهما بغير عمد ومن نسب ذلك الى الطبيعة فلا بد أن يستند الطبع الى واجب لذاته وأمره أن يقول لهما كونا كذلك نظيره قوله ان الله يمسك الى قوله من بعده واعلم أن الأمر عند المعتزلة موافق للارادة وعند الاشاعرة ليس كذلك ولكن النزاع في الأمر الذي هو للتكليف لا الذي للتكوين فان قوله كن فيكون موافق للارادة بالاتفاق قال جار الله قوله (اذا دعاكم) بمنزلة قوله يريكم في ايقاع الجملة موقع المفرد على المعنى كأنه قال ومن آياته قيام السموات والارض ثم خروج الموتى من القبور اذا دعاكم مرة واحدة يا أهل القبور اخرجوا والمراد سرعة الخروج من غير توقف والا فلا أمر ظاهرا أو أراد نداء الملك والارض مكان المدعو على التقديرين لا الداعي اذ لا مكان لله مطلقا ولا للملك في جوف الارض

لهم يرجعون قال قال يتوبون * قال ثنا ابن مهدي عن سفيان عن السدي عن أبي الضحى عن مسروق عن عبد الله لعلمهم يرجعون يوم بدر لعلمهم يتوبون * قال ثنا أبو أسامة عن زائدة عن منصور عن ابراهيم لعلمهم يرجعون قال الى الحق حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ليذيقهم بعض الذي عملوا لعلمهم يرجعون لعل راجعا أن يرجع لعل تأثبا أن يتوب لعل مستعتبا أن يستعقب حدثنا ابن بشار قال ثنا أبو عامر قال ثنا قرة عن الحسن لعلمهم يرجعون قال يرجع من بعدهم * واختلفت القراء في قراءة قوله ليذيقهم فقرأ ذلك عامة قراء الامصار ليذيقهم بالياء بمعنى ليذيقهم الله بعض الذي عملوا وذكر أن أبا عبد الرحمن السلمي قرأ ذلك بالنون على وجه الخبر من الله عن نفسه بذلك في القول في تأويل قوله تعالى ﴿ قل سيروا في الارض فانظروا كيف كان عاقبة الذين من قبل كان أكثرهم مشركين ﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد طهؤلاء المشركين بالله من قومك سيروا في البلاد فانظروا الى مساكن الذين كفروا بالله من قبلكم وكذبوا رسله كيف كان آخر أمرهم وعاقبة تكذيبهم رسول الله وكفرهم ألم نهلكهم بعذاب منا ونجعلهم عبرة لمن بعدهم كان أكثرهم مشركين يقول فعلنا ذلك بهم لأن أكثرهم كانوا مشركين بالله مثلهم ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ فاقم وجهك للدين القيم من قبل أن يأتي يوم لا مرد له من الله يومئذ يصدعون ﴾ يقول تعالى ذكره فوجه وجهك يا محمد نحو الوجه الذي وجهك اليه ربك للدين القيم لطاعة ربك والملة المستقيمة التي لا اعوجاج فيها عن الحق من قبل أن يأتي يوم لا مرد له من الله يقول تعالى ذكره من قبل مجي يوم من أيام الله لا مرد له لحيثه لأن الله قد قضى بحجيته فهو لا محالة جاء يومئذ يصدعون يقول يوم يجي ذلك اليوم يصدع الناس يقول يتفرق الناس فرقتين من قولهم صدعت الغنم صدعتين اذا فرقتها فرقتين فريق في الجنة وفريق في السعير * وبخوالذي قلنا في تأويل ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله فاقم وجهك للدين القيم الاسلام من قبل أن يأتي يوم لا مرد له من الله يومئذ يصدعون فريق في الجنة وفريق في السعير حدثني علي قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله يومئذ يصدعون يقول يتفرقون حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله يصدعون قال يتفرقون الى الجنة والى النار ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ من كفر فعليه كفره ومن عمل صالحا فلأ نفسه يمهّدون ﴾ يقول تعالى ذكره من كفر بالله فعليه أوزار كفره وآثام مجوده نعم ربه ومن عمل صالحا يقول ومن أطاع الله فعمل بما أمره به في الدنيا وانتهى عما نها عنه فيها فلا أنفسهم يمهّدون يقول فلا أنفسهم يستعدون ويسوّون المضجع ليساموا من عقاب ربهم وينجوا من عذابه كما قال الشاعر

امهد لنفسك حان السقم والتلف * ولا تضيعن نفسا ما لها خلف

* وبخوالذي قلنا في تأويل ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد فلا أنفسهم يمهّدون قال يسوّون المضاجع حدثنا ابن المثنى والحسين بن يزيد الطحان وابن وكيع وأبو عبد الرحمن العلاءي قالوا

(٥ - (ابن جرير) - الحادي والعشرون) نعم لو كان المراد أن الملك يدعوهم وهو على وجه الارض جاز ومعنى ثم عظم ما يكون من ذلك الامر وتهويل لتلك الحالة واذا الاولى للشرط والثانية للفاجة نائية مناب الفاء واعلم أنه تعالى ذكر في كل باب أمرين

أما من النفس فخلق البشر ثم خلقهم زوجين وأما من الآفاق فخلق السموات والأرض ومن لوازم الإنسان اختلاف اللسان والألوان ومن عوارضه المنام والابتغاء ومن عوارض (٣٤) الآفاق البروق والأمطار ومن لوازمها قيام السماء والأرض والواحد يكفي

للاقرار بالحق الآن الثاني يجري مجرى الشاهد الآخر وراعى في تعداد العرضيات لطيفة بدأ باللوازم وختم باللوازم وذلك أن الإنسان متغير الحال فلاحوال اللازمة له أغرب والأفلاك ثابتة بالنسبة إلى الإنسان فعوارضها أغرب وبدأ في كل باب بما هو أعجب وانما ختم الآية الأولى بقوله أن في ذلك لآيات لقوم يتفكرون لأن الفكر يؤدي إلى الوقوف على المعالي المقتضية للنس والسكون وعلى دقائق صنع الله في خلق الإنسان وبهم في الأرض أو نقول أن من الأشياء ما يعلم بمجرد الفكر كدقائق حكمة الله في خلق الإنسان لأن أقرب الأشياء إلى الإنسان هو ذاته فلذلك قال هنالك لقوم يتفكرون ومنها ما يعلم من غير تبشيم فكر كالاستدلال على قدرة الله بخلق السماء والأرض واختلاف ألوان الناس وألوانهم فأن الكل تظلمهم السماء وتظلمهم الأرض وكل واحد مفرد بلطفية في صورته يمتاز بها عن غيره ولهذا يشترك في معرفتها الناس جميعا فلهاذا قال آيات للعالمين ومن حمل اختلاف الألسن على اللغات واختلاف الألوان على البياض والسواد والصفرة والسمرة فالاشتراك في معرفتها أيضا ظاهر ومن قرأ للعالمين بكسر اللام فقد أحسن في العلم يمكن الوصول إلى معرفة ما سبق ذكره ومن الأشياء ما يحتاج الفكر فيه إلى إغاثة مرشد

ثنا يحيى بن سليم الطائفي عن ابن أبي نجيح عن مجاهد فلا أنفسهم يهدون قال في القبر حدثنا إبراهيم بن سعيد الجوهري قال ثنا يحيى بن سليم عن ابن أبي نجيح عن مجاهد فلا أنفسهم يهدون قال للقبر حدثنا نصر بن علي قال ثنا يحيى بن سليم قال ثنا ابن أبي نجيح قال سمعت مجاهدا يقول في قوله فلا أنفسهم يهدون قال في القبر ﴿القول في تأويل قوله تعالى ﴿ليجزى الذين آمنوا و عملوا الصالحات من فضله انه لا يحب الكافرين﴾﴾ يقول تعالى ذكره يومئذ يصعدون ليجزي الذين آمنوا بالله ورسوله و عملوا الصالحات يقول و عملوا بما أمرهم الله من فضله الذي وعد من أطاعه في الدنيا أن يجزيه يوم القيامة انه لا يحب الكافرين يقول تعالى ذكره انما خص بجزائه من فضله الذين آمنوا و عملوا الصالحات دون من كفر بالله انه لا يحب أهل الكفر به واستأنف الخبر بقوله انه لا يحب الكافرين وفيه المعنى الذي وصفت ﴿القول في تأويل قوله تعالى ﴿ومن آياته أن يرسل الرياح مبشرات وليذيقكم من رحمته ولتجري الفلك بأمره ولتبتغوا من فضله ولعلكم تشكرون﴾﴾ يقول تعالى ذكره ومن أدلته على وحدانيته وحججه عليكم على أنه اله كل شيء أن يرسل الرياح مبشرات بالغيث والرحمة وليذيقكم من رحمته يقول ولينزل عليكم من رحمته وهي الغيث الذي يحيي به البلاد ولتجري السفن في البحار بها بأمره أياها ولتبتغوا من فضله يقول ولتلتمسوا من أرزاقه ومعاشكم التي قسمها بينكم ولعلكم تشكرون يقول ولتشكروا ربكم على ذلك أرسل هذه الرياح مبشرات * وبخوالذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد الرياح مبشرات قال بالمطر وقالوا في قوله وليذيقكم من رحمته مثل الذي قلنا فيه ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله وليذيقكم من رحمته قال المطر حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وليذيقكم من رحمته المطر ﴿القول في تأويل قوله تعالى ﴿ولقد أرسلنا من قبلك رسلا إلى قومهم فجاءهم بالبينات فانتقمنا من الذين أجمعوا وكان حقنا علينا نصر المؤمنين﴾﴾ يقول تعالى ذكره مسليا نبه صلى الله عليه وسلم فما يليق من قومه من الأذى فيه بما لقي من قبله من رساله من قومهم ومعلمه سنته فيهم وفي قومهم وأنه سالك به وقومه سنته فيهم وفي أممهم ولقد أرسلنا يا محمد من قبلك رسلا إلى قومهم الكفرة كما أرسلناك إلى قومك العابدين الأوثان من دون الله فجاءهم بالبينات يعني بالواضحات من الحجج على صدقهم وأنهم لله رسل كما جئت أنت قومك بالبينات فكذبوهم كما كذبك قومك وردوا عليهم ما جاءهم به من عند الله كما ردوا عليك ما جئتهم به من عند ربك فانتقمنا من الذين أجمعوا يقول فانتقمنا من الذين أجمعوا الآثام واكتسبوا السيئات من قومهم ونحن فاعل ذلك كذلك يجرمي قومك وكان حقنا علينا نصر المؤمنين يقول ونجين الذين آمنوا بالله وصدقوا رساله اذ جاءهم بأسنا وكذلك نفعل بك وبمن آمن بك من قومك وكان حقنا علينا نصر المؤمنين على الكافرين ونحن ناصرك وبمن آمن بك على من كفر بك ومظفرك بهم ﴿القول في تأويل قوله تعالى ﴿الله الذي يرسل الرياح فتثير سحابا فيبسطه في السماء كيف يشاء ويجعله كسفا فترى الودق يخرج من خلاله فاذا أصاب به من يشاء من عباده

كالمنام والابتغاء فانهما الزوالهما في بعض الاوقات قد يرفعان لوازمهما فلهذا قال لوم يسمعون ويعملون بالهم إلى كلام اذاهم المرشد ومن هنا ذهب بعضهم إلى أن معنى يسمعون ههنا يستجيبون لما يدعون اليه ثم ان حدوث الولد من الوالدين كالامر المطرد العادي

فكان الولد يمكن أن يسبق إلى الوهم استناده إلى الطبيعة فأمر هنالك بالفكر وأما البرق والمطر فليس أمرا عاديا ولذلك يختلف بالشدة والضعف وبحسب الاوقات والأمكنة فالعقل الصحيح يحزم بأنه من فعل (٣٥) الفاعل المختار فلذلك قال لقوم يعقلون وقيل

أن العقل ملاك الامر وهو المؤدى إلى العلم فوقع الختم عليه وحين فرغ من تعداد الآيات وكان مدلولها الوحداية التي هي الأصل الاول والقدرة على الحشر التي هي الأصل الآخر كد الاول بقوله (وله من في السموات والارض كل له قانتون) مطيعون متقادون وأكاد الأصل الآخر بل كالأصليين بقوله (وهو الذي يبدأ الخلق ثم يعيده وهو) يعني أن يعيده (أهون عليه) أي في نظركم وعند معقولكم والافلا صعوبة في الابداء أصلا حتى يقع التفضيل على حده وإنما أخرت الصلة ههنا وقدمت في قوله في سورة مريم وهو على هين لأنه قصد هناك الاختصاص يعني أن خلق الولدين هرم وعاقرا ليهون الاعلى ولا معنى للاختصاص ههنا فان الامر مبني على المعقول بين الآدميين من أن المعاد أهون من المبدأ ولهذا قيل أول الغزو أنحرق وليس الدخيل في أمر كالناشئ عليه ومن الدليل العقلي على هذا المطلوب أن الابداء خلق الاجزاء وتأليفها والاعادة تأليف فقط ولا شك أن أمرا واحدا أهون من الامرين ولا يلزم منه أن يكون في الامرين صعوبة فان من قال الرجل القوى يقدر على حمل شعيرة من غير صعوبة وسلم السامع له ذلك فاذا قال فلان لا يتعب من حمل خردلة وان حمل خردلة أهون عليه كان كلاما معقولا وقد أحرى الزحاج قوله وهو أهون عليه مجرى

اذا هم يستبشرون ﴿ يقول تعالى ذكره الله يرسل الرياح فتثير سحابا يقول فتنبئ سحابا وهو جمع سحابه فيبسطه في السماء كيف يشاء يقول فينبشره الله ويجمعه في السماء كيف يشاء وقال فيبسطه فوحداها وأخرجها مخرج كناية المذكروا السحاب جمع كما وصفت رداعا لفظ السحاب لا على معناه كما يقال هذا تمر جيد * ونحو الذي قلنا في تأويل قوله فيبسطه قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فيبسطه في السماء كيف يشاء ويجمعه وقوله ويجعله كسفا يقول ويجعل السحاب قطعا متفرقة كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ويجعله كسفا أي قطعا وقوله فترى الودق يعني المطر يخرج من خلاله يعني من بين السحاب كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فترى الودق يخرج من خلاله حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن قطن عن حبيب عن عبيد بن عمير يرسل الرياح فتثير سحابا قال الرياح أربع يبعث الله ريحا فتقم الأرض قسا ثم يبعث الله الريح الثانية فتثير سحابا فيبسطه في السماء كسفا ثم يبعث الله الريح الثالثة فتتألف بينه فيجعله ركما ثم يبعث الريح الرابعة فتطمطر حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد فترى الودق قال القطر وقوله فاذا أصاب به من يشاء من عباده اذا هم يستبشرون يقول فاذا صرف ذلك الودق إلى أرض من أراد صرفه إلى أرضه من خلقه رأيتهم يستبشرون بأنه صرف ذلك إليهم ويفرحون ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ وان كانوا من قبل أن ينزل عليهم من قبله لمبلسين ﴾ يقول تعالى ذكره وكان هؤلاء الذين أصابهم الله بهذا الغيث من عباده من قبل أن ينزل عليهم هذا الغيث من قبل هذا الغيث لمبلسين يقول لمكتئبين حزنين باحتباسه عنهم كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وان كانوا من قبل أن ينزل عليهم من قبله لمبلسين أي قانطين * واختلف أهل العربية في وجه تكرير من قبله وقد تقدم قبل ذلك قوله من قبل أن ينزل عليهم فقال بعض نحوي البصرة رد من قبله على التوكيد نحو قوله فسجد الملائكة كلهم أجمعون وقال غيره ليس ذلك كذلك لأن مع من قبل أن ينزل عليهم حرفا ليس مع الثانية قال فكانه قال من قبل التنزيل من قبل المطر فقد اختلفنا وأما كلهم أجمعون وكذا بجمعين لأن كلا يكون اسما ويكون توكيدا وهو قوله أجمعون والقول عندي في قوله من قبله على وجه التوكيد ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ فانظر إلى آثار رحمة الله كيف يحيي الأرض بعد موتها ان ذلك لحجي الموتى وهو على كل شيء قدير ﴾ اختلفت القراء في قوله فانظر إلى آثار رحمة الله فقراءته عامة قراء أهل المدينة والبصرة وبعض الكوفيين إلى أثر رحمة الله على التوحيد بمعنى فانظر يا محمد إلى أثر الغيث الذي أصاب الله به من أصاب من عباده كيف يحيي ذلك الغيث الأرض من بعد موتها وقرأ ذلك عامة قراء الكوفة فانظر إلى آثار رحمة الله على الجماع بمعنى فانظر إلى آثار الغيث الذي أصاب الله به من أصاب كيف يحيي الأرض بعد موتها * والصواب من القول في ذلك أنهم قراءتان مشهورتان في قراءة الامصار متقاربتا المعنى وذلك أن الله اذا أحيى الأرض بغيث أنزله عليها فان الغيث أحيانا باحياء الله إياها به واذا أحياتها الغيث فان الله هو الحي به فبأي القراءتين قرأ القاري فصيحا فتأويل الكلام اذا فانظر يا محمد إلى آثار الغيث الذي ينزل الله من السحاب كيف يحيي الله بها الأرض الميتة فينبثها

المثل فيما يصعب ويسهل وفير به قوله (وله المثل الأعلى) يعني هذا مثل مضروب لكم في الارض وله المثل الأعلى من هذا المثل ومن كل مثل يضرب في السموات فيأين الملائكة وعن ابن عباس أراد أن فعله وان شبهه بفعلكم ومثله به لكنه ليس كمثل شيء فله المثل الأعلى وقال

جار الله المثل الوصف أى له الوصف الاعلى الذى ليس لغيره مثله قد عرف به ووصف فى السموات والارض على السنة الخلاق والسنة الدلائل وهو أنه القادر الذى يقدر على الخلق (٣٦) والاعادة العليم الذى لا يعزب عن علمه شئ فلا يصعب عليه جمع الاجزاء بعد

تفرقها على الوجه الذى يقتضيه التدبير ولهذا ختم الآية بقوله (وهو العزيز الحكيم) وعن مجاهد المثل الاعلى وصفه بالوحداية وهو قوله لا اله الا الله وقد ضرب لذلك مثلا ومعنى (من انفسكم) أنه أخذ مثلا وانترعه من اقرب شئ منكم وهى انفسكم فمن لا ابتداء وفى قوله (مما ملكت ايمانكم) للتبويض والثالثة مزيدة لتأكيد الاستفهام الجارى مجرى النفي والمعنى هل ترضون لانفسكم أن يكون لكم شركاء من بعض عبيدكم يشاركونكم فيما رزقناكم من الاموال والاملاك (فأتم) يعنى بسبب ذلك أتم أيها السادات والعبيد فى ذلك المرزوق (سواء) من غير تفضيل وفضل للارحار على العبيد (تحافونهم) أن تستبدوا بتصرف دونهم (تكيفتكم انفسكم) أى كايها بعضكم بعضا من الارحار والحاصل أن من يكون له مملوك لا يكون شريكه فى ماله ولا يكون له حرمة كحرمة سيده فكيف يجوز أن يكون عباد الله شركاء له أو شفعاء عنده بغير اذنه وكيف يجوز أن يكون لهم عظمة مثل عظمة الله حتى يعبدوا كعبادته على أن مملوككم ليس مملوكا لكم فى الحقيقة ليس الاختصاص المبايعه ولهذا لا حكم لهم عليهم بالقتل والقطع وبالمنع من الفرائض وقضاء الحاجة والنوم وقد يزول الاختصاص بالبيع والعق ومملوك الله لا خروج له من ملكه بوجه من الوجوه وفى قوله فيما رزقناكم إشارة الى أن الذى هولكم

ويعشها من بعده وتهاود ثورها ان ذلك لمحي الموتى يقول جل ذكره ان الذى يحيى هذه الارض بعد موتها بهذا الغيث لمحي الموتى من بعد موتهم وهو على كل شئ مع قدرته على احياء الموتى قدير لا يعز عليه شئ أراد ولا يمتنع عليه فعل شئ شاء سبحانه **﴿٣٦﴾** القول فى تأويل قوله تعالى **﴿وإنا أرسلنا ريحا فمأواه مصفرا لظلمة من بعده يكفرون﴾** يقول تعالى ذكره ولئن أرسلنا ريحا لمفسدة ما أنبتته الغيث الذى أنزلناه من السماء فرأى هؤلاء الذين أصابهم الله بذلك الغيث الذى حبيت به أرضهم وأعشبت ونبتت به زروعهم ما أنبتته أرضهم بذلك الغيث من الزرع مصفرا قد فسدت تلك الريح التى أرسلناها فصار من بعد خضرته مصفرا لظلمة من بعد استبشارهم وفرحتهم به يكفرون بربههم **﴿٣٧﴾** القول فى تأويل قوله تعالى **﴿فأنك لا تسمع الموتى ولا تسمع الصم الدعاء إذا ولوا مدبرين وما أنت بهادى العمى عن ضلالتهم أن تسمع الا من يؤمن بآياتنا فهم مسلمون﴾** يقول تعالى ذكره فأنك يا محمد لا تسمع الموتى يقول لا تجعل لهم أسماء يفهمون بها عنك ما تقول لهم وإنما هذا مثل معناه فأنك لا تقدر أن تفهم هؤلاء المشركين الذين قد ختم الله على أسماعهم فسلهم فهم ما يتلى عليهم من مواظت تزييله كما لا تقدر أن تفهم الموتى الذين قد سلهم الله أسماعهم بأن تجعل لهم أسماء وقوله ولا تسمع الصم الدعاء يقول وكما لا تقدر أن تسمع الصم الذين قد سلوا السمع الدعاء إذا هم ولوا عنك مدبرين كذلك لا تقدر أن توفق هؤلاء الذين قد سلهم الله فهم آيات كتابه لسماع ذلك وفهمه * ونحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **﴿٣٨﴾** ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله فأنك لا تسمع الموتى هذا مثل ضرب به الله للكافرين كما لا يسمع الميت الدعاء كذلك لا يسمع الكافر ولا تسمع الصم الدعاء إذا ولوا مدبرين يقول لو أن أصم ولى مدبرا ثم ناديته لم يسمع كذلك الكافر لا يسمع ولا ينتفع بما يسمع وقوله وما أنت بهادى العمى عن ضلالتهم يقول تعالى ذكره وما أنت يا محمد بمسدد من أسماء الله عن الاستقامة ومحجة الحق فلم يوفق له لاصابة الرشد فصار فقه عن ضلالتهم التى هو عليها وركوبه الجائر من الطرق الى سبيل الرشاد يقول ليس ذلك بيدك ولا إليك ولا يقدر على ذلك أحد غيرى لآنى القادر على كل شئ وقيل بهادى العمى عن ضلالتهم ولم يقل من ضلالتهم لأن معنى الكلام ما وصفت من أنه وما أنت بصار فهم عنه فحمل على المعنى ولو قيل من ضلالتهم كان صوابا وكان معناه ما أنت بما نفعهم من ضلالتهم وقوله ان تسمع الا من يؤمن بآياتنا يقول تعالى ذكره لنبيه ما تسمع السماع الذى ينتفع به سامعه فيعقله الا من يؤمن بآياتنا لأن الذى يؤمن بآياتنا إذا سمع كتاب الله تدبره وفهمه وعقله وعمل بما فيه وانتهى الى حدود الله الذى حذفيه فهو الذى يسمع السماع النافع وقوله فهم مسلمون يقول فهم خاضعون لله بطاعته متذللون لمواظت كتابه **﴿٣٩﴾** القول فى تأويل قوله تعالى **﴿الله الذى خلقكم من ضعف ثم جعل من بعد ضعف قوة ثم جعل من بعد قوة ضعفا وشيبة يخلق ما يشاء وهو العليم القدير﴾** يقول تعالى ذكره لهؤلاء المكذبين بالبعث من مشركى قريش محتجا عليهم بأنه القادر على ذلك وعلى ما يشاء الله الذى خلقكم أيها الناس من ضعف يقول من نطفة وماء مهين فأنشأكم بشرا سويا ثم جعل من بعد ضعف قوة يقول ثم جعل لكم قوة على التصرف من بعد خلقه اياكم من ضعف ومن بعد ضعفكم بالصغر والطفولة ثم جعل من بعد قوة ضعفا وشيبة يقول ثم أحدث لكم الضعف بالهرم والكبر عما كنتم عليه أقوىاء فى شبابكم وشيبة ونحو الذى

ليس فى الحقيقة لكم وإنما الله استخلفكم فيه ورزقكموه من فضله (كذلك) أى مثل هذا التفصيل والتبديد للتعظيم أول دخوله قلنا فى حيز الذكرا والمضى (نقصل الآيات) نبينها (لقوم يعقلون) لأن التمثيل إنما يكشف المعانى لا رباب العقول ثم شوه صورة الشرك بقوله

(بل اتبع الذين ظلموا) أى أشركوا (أهواءهم بغير علم) فهو العالم ربما يتبدل بالهدى وأما الجاهل فانه هائم في هواه كالبهايم لا يرجي أروعاه يؤكد قوله (فمن يهدي من أضل الله وما لهم من ناصرين) والاضلال ههنا (٣٧) لا يخفى أن الاشاعة يحملونه على خلق الضلال

في المكلف والمعتلة يحملونه على الخذلان ومنع اللطاف وقد تقدم مرارا ثم قال لرسوله ولأمته تبعية اذ اتين الحق وظهرت الوجدانية (فأقم وجهك للدين) أى سنده نحرة غير مائل الى غيره من الاديان الباطلة (فطرت الله) أى الرموها أو عليكم بها قال جار الله انما أضمرته على خطاب الجماعة لقوله (منيبين) وهو حال منهم ولان الامر والنهي بعده معطوفان عليه لكنك قد عرفت في الوقوف أن هذا التقدير غير لازم وعلى ذلك يحتمل أن يقدر الزم أو عليك أو أخص أو أريد وأشبه ذلك وفطرة الله هي التوحيد الذى تشهد به العقول السليمة والنظر الصحيح كما جاء في الحديث النبوى كل مولود يولد على الفطرة حتى يكون أبواه هما اللذان يهودانه وينصرانه ويحتمل أن تكون الفطرة اشارة الى أخذ الميثاق من الذر وقوله (لا تبدل خلق الله) تقي في معنى النهى أى لا تبدلوا خلقه الذى فطرهم عليه لكن الايمان الفطرى غير كاف وقيل هو تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم حيث لم يؤمن قومه فكانه قال انهم أشقياء ومن كتب شقيا لم يسعد وقيل أراد أن الخلق لا خروجه لهم عن عبوديته بخلاف مما يليك الانسان فانهم قد يخرجون من أيديهم بالبيع والعق وفيه فساد قول من زعم أن العبادة لتحصيل الكمال فاذا كل العبد لم يبق عليه تكليف وفساد قول الصابئة وبعض أهل الشك ان

قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله الله الذى خلقكم من ضعف أى من نطفة ثم جعل من بعد ضعف قوة ثم جعل من بعد قوة ضعفا ثم وشية الشمس وقوله يخلق ما يشاء يقول تعالى ذكره يخلق ما يشاء من ضعف وقوة وشباب وشيب وهو العليم بتدبير خلقه القدير على ما يشاء لا يمتنع عليه شئ أراد فكم فعل هذه الاشياء فكذلك يمت خلقه ويحييهم اذا شاء يقول واعلموا أن الذى فعل هذه الأفعال بقدرته يحيى الموتى اذا شاء ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (ويوم تقوم الساعة يقسم المجرمون ما لبثوا غير ساعة كذلك كانوا يؤفكون) يقول تعالى ذكره ويوم تجي ساعة البعث فيبعث الخلق من قبورهم يقسم المجرمون وهم الذين كانوا يكفرون بالله في الدنيا ويكتسبون فيها الآثام واقسامهم حلقهم بالله ما لبثوا غير ساعة يقول يقسمون بأنهم لم يلبثوا في قبورهم غير ساعة واحدة يقول الله جل ثناؤه كذلك في الدنيا كانوا يؤفكون يقول كذبوا في قيلهم وقسمهم ما لبثوا غير ساعة كما كانوا في الدنيا يكذبون ويحلفون على الكذب وهم يعلمون * وبخوالذى قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ويوم تقوم الساعة يقسم المجرمون ما لبثوا غير ساعة كذلك كانوا يؤفكون أى يكذبون في الدنيا وانما يعنى بقوله يؤفكون عن الصدق ويصدون عنه الى الكذب ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (وقال الذين أوتوا العلم والايمن لقد لبثتم في كتاب الله الى يوم البعث ولكنكم كنتم لا تعلمون) كان قتادة يقول هذا من المقدم الذى معناه التأخير حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وقال الذين أوتوا العلم والايمن لقد لبثتم في كتاب الله الى يوم البعث قال هذا من مقادير الكلام وتأويلها وقال الذين أوتوا العلم والايمن لقد لبثتم في كتاب الله * وذكر عن ابن جريح أنه كان يقول معنى ذلك وقال الذين أوتوا العلم بكتاب الله والايمن بالله وكتابه وقوله في كتاب الله يقول فيما كتب الله مما سبق في علمه أنكم تلبثونه فهذا يوم البعث يقول فهذا يوم يبعث الناس من قبورهم ولكنكم كنتم لا تعلمون يقول ولكنكم كنتم لا تعلمون في الدنيا أنه يكون وأنكم مبعوثون من بعد الموت فلذلك كنتم تكذبون ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (فيومئذ لا ينفع الذين ظلموا معذرتهم ولا هم يستعتبون) يقول تعالى ذكره فيوم يبعثون من قبورهم لا ينفع الذين ظلموا معذرتهم يعنى المكذبين بالبعث في الدنيا معذرتهم وهو قولهم ما علمنا أنه يكون ولا أنا نبعث ولا هم يستعتبون يقول ولا هؤلاء الظلمة يسترجعون يومئذ عما كانوا يكذبون به في الدنيا ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (ولقد حضر بنا الناس في هذا القرآن من كل مثل ولئن جنتهم بآية ليقولن الذين كفروا ان أتم الامبطون) يقول تعالى ذكره ولقد مثلنا للناس في هذا القرآن من كل مثل احتجاجا عليهم وتنبها لهم على وحدانية الله وقوله ولئن جنتهم بآية يقول ولئن جئت يا محمد هؤلاء القوم بآية يقول بدلالة على صدق ما تقول ليقولن الذين كفروا ان أتم الامبطون يقول ليقولن الذين جحدوا رسالتك وأنكروا نبوتك ان أتم أي المصدقون محمدا فيما أتاكم به الامبطون فيما تجيئوننا به من هذه الأمور ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (كذلك يطبع الله على قلوب الذين لا يعلمون) يقول تعالى ذكره كذلك يطبع الله على قلوب الذين لا يعلمون حقيقة ما تأتاهم به يا محمد من عند الله من هذه العبر والعظات والآيات البينات فلا يفقهون عن الله

الناقص لا يصلح لعبادة الله وانما الانسان عبد الكواكب والكواكب عبيد الله وفساد قول النصارى والخلوية ان الله يحل في بعض الاشخاص كعيسى وغيره فيصير لها ومعنى (فرقوا دينهم وكانوا شيعا) قدم في آخر الانعام وأنهم فرق كل واحدة تشايح امامها الذى أضلها

وقال أهل التحقيق بعضهم يعبد الدنيا وبعضهم يعبد الهوى وبعضهم يريد الجنة وبعضهم يطلب الخلاص من النار ومعنى (كل حزب بما لديهم فرحون) قد مر في المؤمنين وجوز (٣٨) جاز الله أن يكون من الذين منقطعاً عما قبله وكل حزب مبتدأ و (فرحون) صفة كل

ومعناه من المفارقين دينهم كل حزب بصفة كذا والله أعلم ﴿التأويل﴾
الالف ألفه طبع المؤمنين واللام لوم طبيعة الكافرين والميم مغفرة رب العالمين فمن الالفه أحبوا أهل الكتاب ومن اللوم أبغضهم الكافرون ومغفرة رب العالمين شملت الفريقين حتى قال إن الله يغفر الذنوب جميعاً إلا أن يكون هناك مخصص ثم أشار إلى أن حال أهل الطلب يتغير بتغير الأوقات فيغلب فارس النفس روم القلب تارة وسيغلب روم القلب فارس النفس بتأييد الله ونصره في بضع سنين من أيام الطلب ويومئذ يفرح المؤمنون وهم الروح والسر والعقل أولم يتفكروا في استعداد أنفسهم ما خلق الله السموات والروحانية والأرض النفسانية إلا ليكون مظهرها للحق ولاجل مسمى بالصبر والثبات في تصفية مرآة القلوب عن صدا الأوصاف الذميمة النفسانية والاجل المسمى هو أو ان صفاء القلب متوجهاً إلى الحق أولم يسيروا في أرض البشرية بالسلوك لتبديل الاخلاق والذين من قبلهم هم الفلاسفة والبراهمة المعتمدون على مجرد البراهين من غير اعتبار الشرائع والسوأي هي أن صاروا أئمة الكفر والضلال الله يبدأ الخلق بتصوير النفس متعلقة بالقلب ثم يعيده بطريق السير والسلوك والعبور عن المنازل والمقامات إلى عالم الأرواح ثم إليه ترجعون بمجذبة أرجى ويوم تقوم الساعة الإرادة

حججه ولا يفهمون عنه ما يتلو عليهم من آي كتابه فهم لذلك في طغيانهم يترددون ﴿القول﴾ في تأويل قوله تعالى ﴿فاصبر إن وعد الله حق ولا يستخفنك الذين لا يوقنون﴾ يقول تعالى ذكره فاصبر يا محمد لما ينالك من أذاهم وبلغهم رسالة ربك فإن وعد الله الذي وعدك من النصر عليهم والظفر بهم وتمكينك وتمكين أصحابك وتباعدك في الأرض حق ولا يستخفنك الذين لا يوقنون يقول ولا يستخفنك حاكمك ورأيك هؤلاء المشركون بالله الذين لا يوقنون بالمعاد ولا يصدقون بالبعث بعد الممات فيثبطوك عن أمر الله والنفوذ كما كفك من تبليغهم رسالته حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سعيد بن جبيرة عن علي بن ربيعة أن رجلاً من الخوارج قرأ خلف علي رضي الله عنه لئن أشركت ليحبطن عملك ولتكونن من الخاسرين فقال علي فاصبر إن وعد الله حق ولا يستخفنك الذين لا يوقنون * قال ثنا يحيى بن آدم عن شريك عن عثمان بن أبي زرعة عن علي بن ربيعة قال نادى رجل من الخوارج علياً رضي الله عنه وهو في صلاة الفجر فقال ولقد أوحى إليك وإلى الذين من قبلك لئن أشركت ليحبطن عملك ولتكونن من الخاسرين فأجابه علي رضي الله عنه وهو في الصلاة فاصبر إن وعد الله حق ولا يستخفنك الذين لا يوقنون حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فاصبر إن وعد الله حق ولا يستخفنك الذين لا يوقنون قال قال رجل من الخوارج خلف علي في صلاة الغداة ولقد أوحى إليك وإلى الذين من قبلك لئن أشركت ليحبطن عملك ولتكونن من الخاسرين فأنصت له علي رضي الله عنه حتى فهم ما قال فأجابه وهو في الصلاة فاصبر إن وعد الله حق ولا يستخفنك الذين لا يوقنون

آخر تفسير سورة الروم

﴿تفسير سورة لقمان﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

﴿القول﴾ في تأويل قوله تعالى ﴿الم تلك آيات الكتاب الحكيم هدى ورحمة للحسنين الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة وهم بالآخرة هم يوقنون﴾ وقد تقدم بياناً وتأويل قول الله تعالى ذكره الم وقوله تلك آيات الكتاب الحكيم يقول جل ثناؤه هذه آيات الكتاب الحكيم بياناً وتفصيلاً وقوله هدى ورحمة يقول هذه آيات الكتاب بياناً ورحمة من الله رحم به من اتبعه وعمل به من خلقه وبنصب الهدى والرحمة على القطع من آيات الكتاب قرأت قراء الأمصار غير حمزة فإنه قرأ ذلك رفعا على وجه الاستئناف إذ كان منقطعاً عن الآية التي قبلها بأنه ابتداء آية وأنه مدح والعرب تفعل ذلك مما كان من نعوت المعارف وقع موقع الحال إذا كان فيه معنى مدح أو ذم وكلتا القراءتين صواب عندي وإن كنت إلى النصب أميل لكثرة القراء به وقوله للحسنين وهم الذين أحسنوا في العمل بما أنزل الله في هذا القرآن يقول تعالى ذكره هذا الكتاب الحكيم هدى ورحمة للذين أحسنوا فعملوا بما فيه من أمر الله ونبيه الذين يقيمون الصلاة يقول الذين يقيمون الصلاة المفروضة بحدودها ويؤتون الزكاة من

يبلس المحرمون بتضييع الأوقات في طلب ما سوى الله ويوم تقوم الساعة قيامة العشق يومئذ تتفرق المحبون فبعضهم يطلب الجنة وبعضهم يطلب الوصلة وبعضهم يريد الوحدة فسبحان الله حين تغلبون على ليل نيل الشهوات وحين صباح نهار جعلها

تجلى شمس الوصال وله الحمدان كنتم في سموات القرباب وأرض البعد والغلات وسبحانه في عشاء غشاء القساوة وفي حالة استواء شمس المعرفة في وسط سماء القلب فان الرب والخسران في كلتا الحالتين راجع الى (٣٩) الطائفتين والله منزله عن العالمين يخرج القلب

الحى بنور الله من النفس الميتة في ظلمات صفاتها ابرازا للطفه ويخرج القلب الميت عن الاخلاق الحميدة من النفس الحية بالصفات الحيوانية اظهارا لقهره ويحيى أرض القلوب بعد موتها وكذلك تخرجون بدأ واعادة فمن آياته خلق سموات القلوب وأرض النفوس واختلاف السنة القلوب والسنة النفوس فلسان القلب يتكلم بلغة العلويات ولسان النفس يتكلم بلغات السفليات واختلاف ألوانكم وهي الطبائع المختلفة منكم من يريد الدنيا ومنكم من يريد الآخرة ومنكم من يريد الله ومن آياته منامكم في ليل البشرية وابتغائكم من فضله في نهار الروحانية والمكاشفات الربانية تقوم بسمعون كلام الله من شجرة الوجود ويرىكم بروق شواهد الحق ثم اللوامع ثم الطوالع فتلك الانوار ترى شهبوات الدنيا نيرانا فيخاف منها وترى مكاره التكليف جنانا فيقطع فيها أن تقوم سماء النفس وأرض القلب بأمره لأن الروح من أمره ثم اذا دعاكم بمجذبة ارجعى اذا أتم معنى النفس والقلب والروح تخرجون من أنانية وجودكم وهو أهون عليه لأنه في البداية كان مباشرا بنفسه وفي الاعادة يكون المباشرا سرا فيل بنفخه والمباشرة بنفس الغير في العمل أهون من المباشرة بنفسه عند نظر الخلق ويحتمل أن يكون أهون من الهون بالضم وهو الذلة والضمير للخلق وذلك أنهم في البداية

جعلها الله المفروضة في أموالهم وهم بالآخرة هم يوقنون يقول يفعلون ذلك وهم بجزاء الله وثوابه لمن فعل ذلك في الآخرة يوقنون ﴿قُلْ أُولَئِكَ عَلَى هُدًى مِنْ رَبِّهِمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ يقول تعالى ذكره هؤلاء الذين وصفت صفتهم على بيان من ربهم ونور القيامة ﴿قُلْ أُولَئِكَ عَلَى هُدًى مِنْ رَبِّهِمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ يقول تعالى ﴿وَمَنْ النَّاسُ مِنْ يَشْتَرِي لَهْوَ الْحَدِيثِ لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَيَتَّخِذَهَا هُزُوًا أُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ﴾ اختلف أهل التأويل في تأويل قوله ومن الناس من يشتري لهو الحديث فقال بعضهم من يشتري الشراء المعروف بالثمن ورووا بذلك خبرا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو ما حدثنا أبو كريب قال ثنا وكيع عن خلاد الصنفار عن عبيد الله بن زحر عن علي بن يزيد عن القاسم عن أبي أمامة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يجل بيع المغنيات ولا شراؤهن ولا التجارة فيهن ولا أثمانهن وفيهن نزلت هذه الآية ومن الناس من يشتري لهو الحديث حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن خلاد الصنفار عن عبيد الله بن زحر عن علي بن يزيد عن القاسم عن أبي أمامة عن النبي صلى الله عليه وسلم بنحوه الا أنه قال أكل ثمنهن حرام وقال أيضا وفيهن أنزل الله على هذه الآية ومن الناس من يشتري لهو الحديث ليضل عن سبيل الله حدثني عبيد بن آدم بن أبي إياس العسقلاني قال ثنا أبي قال ثنا سليمان بن حيان عن عمرو بن قيس الكلبي عن أبي المهلب عن عبيد الله بن زحر عن علي بن يزيد عن القاسم عن أبي أمامة * قال وثنا اسمعيل بن عياش عن مطر بن يزيد عن عبيد الله بن زحر عن علي بن يزيد عن القاسم عن أبي أمامة الباهلي قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يجل تعليم المغنيات ولا بيعهن ولا شراؤهن وثمان حرام وقد نزل تصديق ذلك في كتاب الله ومن الناس من يشتري لهو الحديث الى آخر الآية * وقال آخرون بل معنى ذلك من يختار لهو الحديث ويستحبه ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ومن الناس من يشتري لهو الحديث ليضل عن سبيل الله بغير علم والله لعله أن لا ينطق فيه مالا ولكن اشتراؤه استحبابه بحسب المرء من الضلالة أن يختار حديث الباطل على حديث الحق وما يضر على ما ينفع حدثني محمد بن خلف العسقلاني قال ثنا أيوب بن سويد قال ثنا ابن شوذب عن مطر بن يزيد عن قول الله ومن الناس من يشتري لهو الحديث قال اشتراؤه استحبابه * وأولى التأويلين عندى بالصواب تأويل من قال معناه الشراء الذي هو بالثمن وذلك أن ذلك هو أظهر معنييه * فان قال قائل وكيف يشتري لهو الحديث قيل يشتري ذات لهو الحديث أو ذات لهو الحديث فيكون مشتريا لهو الحديث وأما الحديث فان أهل التأويل اختلفوا فيه فقال بعضهم هو الغناء والاستماع له ذكر من قال ذلك حدثني يونس بن عبد الأعلى قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني يزيد بن يونس عن أبي صخر عن أبي معاوية البجلي عن سعيد بن جبير عن أبي الصهباء البكري أنه سمع عبد الله بن مسعود وهو يسئل عن هذه الآية ومن الناس من يشتري لهو الحديث ليضل عن سبيل الله بغير علم فقال عبد الله الغناء والذي لا اله الا هو يرددها ثلاث مرات حدثنا عمرو بن علي قال ثنا صفوان بن عيسى قال أخبرنا

لم يكونوا ملوثين بلوث الحدوث ولا مدنسین بأدناس الشرك والمعاصي فلغزتهم في البداية باشر خلقهم بنفسه وطفونهم في الاعادة باشرهم بغيره وله المثل الأعلى فيما أودع من الآيات في سموات الأرواح وأرض القلوب ضرب لكم أى الروح والقلب والسر والعقل مما ملكت أيما نكم

من الاعضاء والحوارج والحواس والقوى فمما رزقناكم من العلوم والكشوف تخافونهم أن لا يضيعوا شيئاً من المواهب بالتصرفات الفاسدة فكيفتكم انفسكم أى تخيفة الروح من القلب (٤٠) أن لا يضيع شيئاً منها بأن يصرفها في غير موضعها رياء وسمعة وهوى أو تخيفة

القلب من السر والعقل بأن يصرفها فيما يفسد العقائد ويوقع في الشكوك فكما لا يصلح هؤلاء لشركتكم فكذلك لا تصلحون أتم لشركتي اذا تجليت عليكم فدعوى الاتحاد والحلول باطلة والكبرياء ردائي لا غير (واذا مس الناس ضر دعوا ربهم منيبين اليه ثم اذا أذاقهم منه رحمة اذا فريق منهم برهم يشركون ليكفروا بما آتيناهم فتمتعوا فسوف تعلمون أم أنزلنا عليهم سلطاناً فهو يتكلم بما كانوا يشركون واذا أذقنا الناس رحمة فرحوا بها وان تصبهم سيئة بما قدمت أيديهم اذا هم يقنطون أولم يروا أن الله يستط الرزق لمن يشاء ويقدر ان في ذلك لآيات لقوم يؤمنون فأت ذا القربى حقاً والمسكين وابن السبيل ذلك خير للذين يريدون وجه الله وأولئك هم المفلحون وما آتيتكم من ربا ليربوا في أموال الناس فلا يربو عند الله وما آتيتكم من زكاة تريدون وجه الله فأولئك هم المضعفون الله الذى خلقكم ثم رزقكم ثم يميتكم ثم يحييكم هل من شركائكم من يفعل من ذلكم من شئ سبحانه وتعالى عما يشركون ظهر الفساد فى البر والبحر بما كسبت أيدي الناس ليذيقهم بعض الذى عملوا لعلهم يرجعون قل سيروا فى الارض فانظروا كيف كان عاقبة الذين من قبل كان أكثرهم مشركين فأقم

حميد الخراط عن عمار عن سعيد بن جبير عن أبي الصهباء أنه سأل ابن مسعود عن قول الله ومن الناس من يشتري لهو الحديث قال الغناء حدثنا أبو كريب قال ثنا علي بن عباس عن عطاء عن سعيد بن جبير عن ابن عباس ومن الناس من يشتري لهو الحديث قال الغناء حدثنا عمرو ابن علي قال ثنا عمران بن عيينة قال ثنا عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس ومن الناس من يشتري لهو الحديث قال الغناء وأشباهه حدثنا ابن وكيع والفضل بن الصباح قالوا ثنا محمد بن فضيل عن عطاء عن سعيد بن جبير عن ابن عباس في قوله ومن الناس من يشتري لهو الحديث قال هو الغناء ونحوه حدثنا ابن حميد قال ثنا حكام بن سلم عن عمرو ابن أبي قيس عن عطاء عن سعيد بن جبير عن ابن عباس مثله حدثنا الحسين بن عبد الرحمن الأنماطى قال ثنا عبيد الله قال ثنا ابن أبي ليلى عن الحكم عن مقسم عن ابن عباس قال هو الغناء والاستماع له يعنى قوله ومن الناس من يشتري لهو الحديث حدثنا الحسن بن عبد الرحيم قال ثنا عبيد الله بن موسى قال ثنا سفيان عن قابوس بن أبي ظبيان عن أبيه عن جابر في قوله ومن الناس من يشتري لهو الحديث قال هو الغناء والاستماع له حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن ابن أبي ليلى عن الحكم أو مقسم عن مجاهد عن ابن عباس قال شراء المغنية حدثنا ابن وكيع قال ثنا حفص والمجاري عن ليث عن الحكم عن ابن عباس قال الغناء حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبي الله عن أبيه عن ابن عباس قوله ومن الناس من يشتري لهو الحديث ليضل عن سبيل الله قال باطل الحديث هو الغناء ونحوه حدثنا ابن بشار وابن المنثي قالوا ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن حبيب عن مجاهد ومن الناس من يشتري لهو الحديث قال الغناء حدثنا ابن المنثي قال ثنا محمد بن جعفر وعبد الرحمن بن مهدي عن شعبة عن الحكم عن مجاهد أنه قال في هذه الآية ومن الناس من يشتري لهو الحديث قال الغناء حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن حبيب عن مجاهد قال الغناء * قال ثنا أبي عن شعبة عن الحكم عن مجاهد مثله حدثنا أبو كريب قال ثنا الأشجعي عن سفيان عن عبد الكريم عن مجاهد ومن الناس من يشتري لهو الحديث قال هو الغناء وكل لعب وهو حدثنا الحسين بن عبد الرحمن الأنماطى قال ثنا علي بن حفص الهمداني قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ومن الناس من يشتري لهو الحديث قال الغناء والاستماع له وكل لهو حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعاً عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله ومن الناس من يشتري لهو الحديث قال المغنى والمغنية بالمال الكثير أو استماع اليه أو الى مثله من الباطل حدثني يعقوب وابن وكيع قالوا ثنا ابن علية عن ليث عن مجاهد في قوله ومن الناس من يشتري لهو الحديث قال هو الغناء أو الغناء منه أو الاستماع له حدثنا أبو كريب قال ثنا عثام بن علي عن اسمعيل بن أبي خالد عن شعيب بن يسار عن عكرمة قال لهو الحديث الغناء حدثني عبيد بن اسمعيل الهباري قال ثنا عثام عن اسمعيل ابن أبي خالد عن شعيب بن يسار هكذا قال عكرمة عن عبيد مثله حدثنا الحسين بن الزرقان النخعي قال ثنا أبو أسامة وعبيد الله عن أسامة عن عكرمة في قوله ومن الناس من يشتري لهو

وجهك للدين القيم من قبل أن يأتى يوم لا مرد له من الله يومئذ يصيبون من كفر فعليه كفره ومن عمل صالحاً الحديث فلا تقسمهم بمهدون ليجزى الذين آمنوا وعملوا الصالحات من فضله انه لا يجب الكافرين ومن آياته أن يرسل الرياح مبشرات وليذيقكم

من رحمته ولتجرى الفلك بأمره ولتبتغوا من فضله ولعلكم تشكرون ولقد أرسلنا من قبلك رسلا إلى قومهم فجاءوهم بالبينات فانتقمنا من الذين أجرموا وكان حقاً علينا نصر المؤمنين الله الذي يرسل الرياح فتثير سحابا (٤١) فيبسطه في السماء كيف يشاء ويجعله كسفا

فترى الودق يخرج من خلاله فإذا أصاب به من يشاء من عباده إذا هم يستبشرون وإن كانوا من قبل أن ينزل عليهم من قبله لمبلسين فانظر إلى آثار رحمة الله كيف يحيي الأرض بعد موتها إن ذلك لمحيي الموتى وهو على كل شيء قدير ولئن أرسلنا ريحا فرأوه مصفرا لظلوا من بعده يكفرون فأنك لا تسمع الموتى ولا تسمع الصم الدعاء إذا ولوا مدبرين وما أنت بهادي العمى عن ضلالتهم إن تسمع إلا من يؤمن بآياتنا فهم مسامحون الله الذي خلقكم من ضعف ثم جعل من بعد ضعف قوة ثم جعل من بعد قوة ضعفا وشيبة يخلق ما يشاء وهو العليم التقدير ويوم تقوم الساعة يقسم المجرمون ما لبثوا غير ساعة كذلك كانوا يؤفكون وقال الذين أوتوا العلم والايمن لقد لبثتم في كتاب الله إلى يوم البعث فهذا يوم البعث وإكنكم كنتم لا تعلمون فيومئذ لا ينفع الذين ظلموا معذرتهم ولا هم يستعتبون ولقد ضربنا للناس في هذا القرآن من كل مثل ولئن جئتكم بآية ليقولن الذين كفروا إن أتم الأمباطلون كذلك يطبع الله على قلوب الذين لا يعلمون فاصبر إن وعد الله حق ولا يستخفنك الذين لا يوقنون ﴿القرآآت آتيتهم من ربهم مقصورا﴾ ابن كثير لترى بوضم التاء وسكون الواو على الجمع أبو جعفر ونافع وسهل ويعقوب لنسديهم بالنون ابن مجاهد وأبو عون عن قنبل يرسل الريح على التوحيد

الحديث قال الغناء حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن أسامة بن زيد عن عكرمة قال الغناء * وقال آخرون عنى بالله والطبل ذكر من قال ذلك حدثني عباس بن محمد قال ثنا حجاج الأعمش عن ابن جريح عن مجاهد قال الله والطبل * وقال آخرون عنى بالله والحديث الشريك ذكر من قال ذلك حدثني عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله ومن الناس من يشتري لهو الحديث يعنى الشريك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ومن الناس من يشتري لهو الحديث ليضل عن سبيل الله بغير علم ويتخذها هزا قال هؤلاء أهل الكفر لا ترى إلى قوله وإذا تتلى عليه آياتناولى مستكبرا كأن لم يسمعا كأن في أذنيه وقرا فليس هكذا أهل الاسلام قال وناس يقولون هي فيكم وليس كذلك قال وهو الحديث الباطل الذي كانوا يلغون فيه * والصواب من القول في ذلك أن يقال عنى به كل ما كان من الحديث ملهيا عن سبيل الله مما نهى الله عن استماعه أو رسوله لأن الله تعالى عم بقوله لهو الحديث ولم يخص بعضا دون بعض فذلك على عمومته حتى يأتي ما يدل على خصوصه والغناء والشريك من ذلك وقوله ليضل عن سبيل الله يقول ليصد ذلك الذي يشتري لهو الحديث عن دين الله وطاعته وما يقرب إليه من قراءة قرآن وذكر الله * وبخوالذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عيسى قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس ليضل عن سبيل الله قال سبيل الله قراءة القرآن وذكر الله إذا ذكره وهو رجل من قريش اشترى جارية مغنية وقوله بغير علم يقول فعل ما فعل من اشترائه لهو الحديث جهلا منه بما له في العاقبة عند الله من وزر ذلك وإثم وقوله ويتخذها هزا واختلفت القراء في قراءة ذلك فقراءته عامة قراء المدينة والبصرة وبعض أهل الكوفة ويتخذها هزا عطفاه على قوله يشتري كأن معناه عندهم ومن الناس من يشتري لهو الحديث ويتخذ آيات الله هزا * وقراء ذلك عامة قراء الكوفة ويتخذها نصبا عطفاه على يضل بمعنى ليضل عن سبيل الله وليتخذها هزا * والصواب من القول في ذلك أنهم قراءتان معروفتان في قراء الأمصار متقاربتا المعنى فبأيتهما قرأ القارئ فصيب الصواب في قراءته والهاء والالف في قوله ويتخذها من ذكر سبيل الله ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله ويتخذها هزا قال سبيل الله * وقال آخرون بل ذلك من ذكر آيات الكتاب حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال بحسب المرء من الضلالة أن يختار حديث الباطل على حديث الحق وما يضر على ما ينفع ويتخذها هزا ويستهزئ بها ويكذب بها وهما من أن يكونا من ذكر سبيل الله أشبه عندي لقربهما منها وإن كان القول الآخر غير بعيد من الصواب واتخاذ ذلك هزا وهو استهزاء به وقوله أولئك لهم عذاب مهين يقول تعالى ذكره هؤلاء الذين وصفنا أنهم يشترون لهو الحديث ليضلوا عن سبيل الله لهم يوم القيامة عذاب منزل مخز في نار جهنم ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ وإذا تتلى عليه آياتناولى مستكبرا كأن لم يسمعا كأن في أذنيه وقرا فبشره بعذاب أليم ﴿يقول تعالى ذكره وإذا تتلى على هذا الذي يشتري لهو الحديث للاضلال

(٦ - (ابن جرير) - الحادى والعشرون) ابن كثير وحمة وعلى وخلف كسفا بالسكون يزيد وابن ذكوان آثار على الجمع ابن عامر وحمة وعلى وخلف وعاصم غير أبي بكر وحامد ضعف وما بعده بفتح الضاد حمزة وعاصم غير للمفضل الباقون

بالضم وهو اختيار خلف وحفص لا ينفع بياء الغيبة حمزة وعلى وخلف وعاصم والآخرون بقاء التانيث لا يستخفونك بالنون الخفيفة رويس
عن يعقوب ۞ الوقوف يشركون ۞ لا (٤٣) وقد يوقف على توهم لام الأمر آتيناهم ط للعدول الى الخطاب وابتداء أمر التهديد

فتمتعوا قف لاستئناف التهديد
تعلمون ۞ يشركون ۞ بها ج ط
فصلا بين النقيضين يقنطون ۞
ويقدرج يؤمنون ۞ وابن السبيل
ط وجه الله ز ط المفلحون ۞
عند الله ج ط لعطف جملي الشرط
المضعفون ۞ يحييكم ط شئ
ط يشركون ۞ يرجعون ۞ من
قبل ط مشركين ۞ يصدعون ۞
كفره ج لما امر يمهدون ۞ لا
وقد يوقف على جعل اللام للقسم
وحذف نون التأكيد من فضله ۞
الكافرين ۞ تشكرون ۞ أبحرما
ط وقيل يوقف على حقا أي وكان
الانتقام حقا ثم ابتدأ علينا أي
واجب علينا نصر المؤمنين ۞
خلاله ط ج للشرط مع الفاء
يستبشرون ۞ لمبسين ۞ موتها
ط الموتى ج لاتفاق الجملتين مع
العدول عن بيان الأحياء الى بيان
القدرة قدير ۞ يكفرون ۞
مدبرين ۞ ضلالتهم ط مسامون
۞ وشيئة ط ما يشاء ج ط
لاختلاف الجملتين مع اتحاد القول
القدير ۞ المجرمون ۞ لا لان
ما بعده جواب القسم غير ساعة ط
يؤفكون ۞ يوم البعث ز
لاختلاف الجملتين مع اتحاد القول
لا تعلمون ۞ يستعجبون ۞ مثل
ط مبطلون ۞ لا يعلمون ۞
لا يوقنون ۞ ۞ التفسير لما بين
التوحيد بالدلائل وبالمثل بين أنه
أمر وجداني يعرفونه في حال الضر
وبالبلاء وان كانوا ينكرونه في حال
الرحمة والرخاء وفي لفظي المس

عن سبيل الله آيات كتاب الله فقرئت عليه ولي مستكبرا يقول أدبر عنها واستكبرا ستكبرا
وأعرض عن سماع الحق والاجابة عنه كأن لم يسمعها كأن في أذنيه وقرا يقول ثقلا فلا يطبق من
أجله سماعه كما حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث
قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله في أذنيه وقرا قال
ثقلأ وقوله فبشره بعذاب أليم يقول تعالى ذكره فبشر هذا المعرض عن آيات الله اذا تلئت عليه
استكبارا بعذاب له من الله يوم القيامة موجه وذلك عذاب النار ۞ القول في تأويل قوله تعالى
(ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم جنات النعيم خالدين فيها وعد الله حقا وهو العزيز الحكيم)
يقول تعالى ذكره ان الذين آمنوا بالله فوحدوه وصدقوا رسوله واتبعوه وعملوا الصالحات يقول
فأطاعوا الله فعملوا بما أمرهم في كتابه وعلى لسان رسوله واتبعوا أوصيائهم عنهم لهم جنات النعيم
يقول طهولا بساكنين النعيم خالدين فيها يقول ما كثرين فيها الى غير نهاية وعد الله حقا يقول وعدهم
الله وعدا حقا لا شك فيه ولا خلف له وهو العزيز يقول وهو الشديد في انتقامه من أهل الشرك
به والصادقين عن سبيله الحكيم في تدبير خلقه ۞ القول في تأويل قوله تعالى (خلق السموات
بغير عمد ترونها وألقى في الأرض رواسي أن تميد بكم وبث فيها من كل دابة وأنزلنا من السماء ماء
فأنبتنا فيها من كل زوج كريم) يقول تعالى ذكره ومن حكمته أنه خلق السموات السبع بغير
عمد ترونها وقد ذكرت فيما مضى اختلاف أهل التأويل في معنى قوله بغير عمد ترونها وبيننا الصواب
من القول في ذلك عندنا وقد حدثنا ابن وكيع قال ثنا معاذ بن معاذ عن عمران بن حدير
عن عكرمة عن ابن عباس بغير عمد ترونها قال لعلها بعمد لا ترونها * وقال ثنا العلاء بن عبد الجبار
عن حماد بن سلمة عن حميد عن الحسن بن مسلم عن مجاهد قال انها بعمد لا ترونها * قال ثنا
يحيى بن آدم عن شريك عن سماك عن عكرمة عن ابن عباس قال لعلها بعمد لا ترونها حدثنا
ابن المنثري قال ثنا محمد عن سماك عن عكرمة في هذا الحرف خلق السموات بغير عمد ترونها
قال ترونها بغير عمد وهي بعمد حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة خلق
السموات بغير عمد ترونها قال قال الحسن وقتادة انها بغير عمد ترونها ليس لها عمد وقال
ابن عباس بغير عمد ترونها قال لها عمد لا ترونها وقوله وألقى في الأرض رواسي أن تميد بكم يقول
وجعل على ظهر الأرض رواسي وهي ثوابت الجبال أن تميد بكم أن لا تميد بكم يقول أن لا تضطرب
بكم ولا تتحرك يمنة ولا يسرة ولكن تستقر بكم كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا
سعيد عن قتادة وألقى في الأرض رواسي أي جبالا أن تميد بكم أثبتنا بالجبال ولولا ذلك ما أقرت
عليها خالقا وذلك كما قال الرازي * والمهر ياتي أن يزال ملها *

بمعنى لا يزال وقوله وبث فيها من كل دابة يقول وفترق في الأرض من كل أنواع الدواب وقيل
الدواب اسم لكل ما أكل وشرب وهو عندى لكل مادب على الأرض وقوله وأنزلنا من السماء
ماء فأنبتنا فيها من كل زوج كريم يقول تعالى ذكره وأنزلنا من السماء مطرا فأنبتنا بذلك المطر
في الأرض من كل زوج يعنى من كل نوع من النبات كريم وهو الحسن النبتة كما حدثنا بشر
قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة من كل زوج كريم أي حسن ۞ القول في تأويل
قوله تعالى (هذا خلق الله فأروني ماذا خلق الذين من دونه بل الظالمون في ضلال مبين) يقول

والاذا فقه دليل على أن الانسان قليل الصبر في حالي الضراء والسراء وانما قال (اذا فريقي منهم) ولم يقل اذا هم يشركون تعالى
كما قال في آخر العنكبوت لان الكلام هناك مع أهل الشرك وههنا مع الناس كلهم وليس كل الناس كذلك ثم استفهم على سبيل الانكار

قائلا (أم أنزلنا) كأنه قال إذا تقررت الحجج المذكورة فماذا يقولون أيتبعون أهواءهم غير علم أم لهم دليل على ما يقولون واستناد التكلم إلى الدليل مجاز كما تقول نطق الحال بكذا وما في قوله (بما كانوا) مصدرية (٤٣) والضمير في (به) لله أو موصولة والضمير لها

أي بالامر الذي بسببه يشركون ويجوز أن يكون على حذف المضاف أي ذا سلطان وهو الملك فذلك الملك يتكلم بالبرهان الذي بسببه (يشركون) وحين ذكر الشرك الظاهر أتبعه ذكر الخفي وهو أن تكون عبادة الله للدين فاذا أتاه بهواه رضى وإذا منع وتعسر سخط وقنط والرحمة الطر والصفة والأمن وأمثالها والسيئة أضداد ذلك وإنما يذكر سبب الرحمة ليعلم أنها بفضلها وذو سبب السيئة وهو شؤم معاصيهم ليدل على عدله والفرح بالنعمة مذموم إذا كان مع قطع النظر عن المنعم فاذا كان مع ملاحظة المنعم فمحمود بل الفرح الكلي يجب أن يكون بالمنعم والقنوط من رحمة الله أيضا مذموم كما مر في قوله أنه لا يئأس من روح الله إلا القوم الكافرون ثم أشار بقوله (أولم يروا أن الله يسطر الرزق لمن يشاء) إلى أن الكل من الله فيجب أن يكون نظر المحقق في الحالين على الله ففي حالة الرحمة يشتغل بالشكر وفي حالة الضراء لا ينسب الله إلى عدم القدرة وإلى عدم العناية بحال العبد بل يشتغل بالتوبة والالتماس إلى أوان الفرج والنصر وهذه مرتبة المؤمن الموحّد فلذلك قال (ان في ذلك لآيات لقوم يؤمنون) ولا يخفى أن بسط الرزق مما يشاهد ويرى فذلك قال أولم يروا وقال في الزمر أولم يعلموا مناسبة لما قبله وهو أوتيته على علم وقوله (ولكن أكثرهم لا يعلمون)

تعالى ذكره هذا الذي عدت عليكم أيها الناس أنى خلقت في هذه الآية خلق الله الذي له ألوهة كل شيء وعبادة كل خلق الذي لا تصلح العبادة لغيره ولا تنبغي لشيء سواه فأروني أيها المشركون في عبادتكم إياه من دونه من الآلهة والأوثان أي شيء خلق الذين من دونه من آلهتكم وأصنامكم حتى استحققت عليكم العبادة فعبدتموها من دونه كما استحق ذلك عليكم خالقكم وخالق هذه الأشياء التي عدتها عليكم * ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله هذا خلق الله ما ذكر من خلق السموات والأرض وما بث من الدواب وما أثبت من كل زوج كريم فأروني ما ذا خلق الذين من دونه الأصنام الذين تدعون من دونه وقوله بل الظالمون في ضلال مبين يقول تعالى ذكره ما عبد هؤلاء المشركون الأوثان والأصنام من أجل أنها تخلق شيئا ولكنهم دعاهم إلى عبادتها ضلالهم وذهابهم عن سبيل الحق فهم في ضلال يقول فهم في جور عن الحق وذهاب عن الاستقامة مبين يقول مبين لمن تأمله ونظر فيه وفكر بهقل أنه ضلال لا هدى ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ ولقد آتينا لقمان الحكمة أن اشكر لله ومن يشكر فإنما يشكر لنفسه ومن كفر فإن الله غني حميد ﴾ يقول تعالى ذكره ولقد آتينا لقمان الفقه في الدين والعقل والاصابة في القول * ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله ولقد آتينا لقمان الحكمة قال الفقه والعقل والاصابة في القول من غير نبوة حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ولقد آتينا لقمان الحكمة أي الفقه في الإسلام قال قتادة ولم يكن نبيا ولم يوح إليه حدثني يعقوب بن إبراهيم قال ثنا هشيم قال أخبرنا يونس عن مجاهد في قوله ولقد آتينا لقمان الحكمة قال الحكمة الصواب وقال غير أبي بشر الصواب في غير النبوة حدثنا ابن المنني ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن الحكم عن مجاهد أنه قال كان لقمان رجلا صالحا ولم يكن نبيا حدثني نصر بن عبد الرحمن الأودي وابن حميد قالا ثنا حكام عن سعيد الزبيدي عن مجاهد قال كان لقمان الحكيم عبدا حبشيا غليظ الشفتين مصفح القدمين قاضيا على بني إسرائيل حدثني عيسى بن عثمان بن عيسى الرملي قال ثنا يحيى بن عيسى عن الأعمش عن مجاهد قال كان لقمان عبدا أسود عظيم الشفتين مشقق القدمين حدثني عباس بن محمد قال ثنا خالد بن مخلد قال ثنا سليمان بن بلال قال ثنا يحيى بن سعيد قال سمعت سعيد بن المسيب يقول كان لقمان الحكيم أسود من سودان مصر حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن أشعث عن عكرمة عن ابن عباس قال كان لقمان عبدا حبشيا حدثنا العباس بن الوليد قال أخبرنا أبي قال ثنا الأوزاعي قال ثنا عبد الرحمن بن حرملة قال جاء أسود إلى سعيد بن المسيب يسأله فقال له سعيد لا تحزن من أجل أنك أسود فإنه كان من خير الناس ثلاثة من السودان بلال ومهجع مولى عمر بن الخطاب ولقمان الحكيم كان أسود نوبيا إذا مشافر حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن أبي الأشهب عن خالد الربيعي قال كان لقمان عبدا حبشيا نجارا فقال له مولا أذبح لنا هذه الشاة فذبحها قال أخرج أطيب

قال جارا لله لما ذكر أن السيئة أصابتهم بما قدمت أيديهم أتبعه ذكر ما يجب أن يفعل وما يجب أن يترك قائلا (فأت ذا القرنين حقه) الآية وأقول لما بين كيفية التعظيم لامر الله أشار إلى الشفقة على خلق الله قائلا فأت أيها المكلف أو النبي والامة يتبعونه لا محالة

كما مر في قوله فأقم وجهك وفيه أن الله إذا بسط الرزق فلا ينقص بالانفاق وإذا ضيق لم يزد دبالا مسالك فينبغي أن لا يتوقف الإنسان في الاحسان وفي تخصيص الاصناف الثلاثة (٤٤) بالذكر دلالة على أنهم أولى بالاشفاق عليهم من سائر الاصناف وإنما قال

ذا القربى ولم يقل القريب ليكون نصا في معناه ولا يشتبه بالقرب المكانى وفيه أن القرابة أمر له دوام بخلاف المسكنة وكونه من أبناء السبيل وفي قوله فأت ذا القربى حقه دون أن يقول فأت هذه الاصناف حقوقهم تشرىف لذوى القرابة حيث جعل الصنفين الآخرين تابعاهم على الاطلاق فانه اذا قال الملك خل فلانا يدخل وفلانا أيضا كان أدخل في التعظيم من أن يقول خل فلانا وفلانا يدخلان (ذلك) الايتاء (خير) في نفسه أو خير من المنع (للذين يريدون وجه الله) أى ذاته أوجهة قربته فان من أنفق الوفاء رياء وسمعة لم ينل درجة من أنفق رغبة لوجه الله (وأولئك هم المفلحون) كقوله في أول البقرة لأن قوله فأقم وجهك إشارة الى الايمان بالغيب وغيره أو الى اقامة الصلاة وقوله وآت ذا القربى أمر بالزكاة بل بالصدقة المطلقة وفي قوله يريدون وجه الله إشارة الى الاعتراف بالمعاد ثم أراد أن يعظم شأن الصدقة فضم الى ذلك تقبيح أمر الربا استطرادا فمن قرأ ممدودا فظاهر ومن قرأ مقصورا فهو من الايتان أى وما غشيتموه أو أصبتموه من اعطاء ربا ليربوا أى يزيد فى أموال أكلة الربا وفى القراءة الأخرى ليزيد فى أموالهم (فلا يربوا) فلا يزدكو ولا ينمو (عند الله) لانه يحق بركتها نظيره ما مر فى آخر البقرة يحق الله الربا ويربى الصدقات قيل نزلت

مضغتين فيها فأخرج اللسان والقلب ثم مكث ما شاء الله ثم قال اذبح لنا هذه الشاة فذبحها فقال أخرج أخبث مضغتين فيها فأخرج اللسان والقلب فقال له مولاة أمرك أن تخرج أطيب مضغتين فيها فأخرجتهما وأمرتك أن تخرج أخبث مضغتين فيها فأخرجتهما فقال له لقمان انه ليس من شئ أطيب منهما اذا طابا ولا أخبث منهما اذا خبثا حدثنا ابن حميد قال ثنا الحكم قال ثنا عمرو بن قيس قال كان لقمان عبدا أسود غليظ الشفتين مصفح القدمين فأتاه رجل وهو فى مجلس أناس يحدثهم فقال له ألت الذى كنت ترعى معى الغنم فى مكان كذا وكذا قال نعم قال فما بلغ بك ما أرى قال صدق الحديث والصمت عما لا يعنينى حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبى عن سفيان عن رجل عن مجاهد ولقد آتينا لقمان الحكمة قال القرآن * قال ثنا أبى عن سفيان عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قال الحكمة الأمانة * وقال آخرون كان نبيا ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبى عن اسراييل عن جابر عن عكرمة قال كان لقمان نبيا وقوله أن اشكر الله يقول تعالى ذكره ولقد آتينا لقمان الحكمة أن احمد الله على ما آتاك من فضله وجعل قوله أن اشكر ترجمة عن الحكمة لأن من الحكمة التى كان أوتىها كان شكره الله على ما آتاه وقوله فمن يشكر فأنما يشكر لنفسه يقول ومن يشكر الله على نعمه عنده فأنما يشكر لنفسه لأن الله يحزل له على شكره اياه الثواب وينقذه به من الهلكة ومن كفر فأن الله غنى حميد يقول ومن كفر نعمته الله عليه الى نفسه أساء لأن الله معاقبه على كفرانه اياه والله غنى عن شكره اياه على نعمه لا حاجة به اليه لأن شكره اياه لا يزيد فى سلطانه ولا ينقص كفرانه اياه من ملكه ويعنى بقوله حميد محمود على كل حال له الحمد على نعمه كفر العبد نعمته أو شكره عليها وهو مصروف من مفعول الى فاعيل ﴿ القول فى تأويل قوله تعالى ﴾ واذا قال لقمان لابنه وهو يعظه يا بنى لا تشرك بالله ان الشرك لظلم عظيم ﴿ يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم واذكرا ما اجد اذ قال لقمان لابنه وهو يعظه يا بنى لا تشرك بالله ان الشرك لظلم عظيم يقول لخطا من القول عظيم ﴿ القول فى تأويل قوله تعالى ﴾ ووصينا الانسان بوالديه حملته أمه وهنأ على وهن وفصاله فى عامين أن اشكرنى ولو اليك الى المصير ﴿ يقول تعالى ذكره وأمرنا الانسان بوالديه حملته أمه وهنأ على وهن يقول ضعفا على ضعف وشدة على شدة ومنه قول زهير

فلن يقولوا بحبل واهن خلق * لو كان قومك فى أسبابه هلكوا

* وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل غير أنهم اختلفوا فى المعنى بذلك فقال بعضهم عنى به الحمل ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن سعد قال ثنا أبى قال ثنا عمى قال ثنا أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله ووصينا الانسان بوالديه حملته أمه وهنأ على وهن يقول شدة بعد شدة وخلق بعد خلق حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول فى قوله وهنأ على وهن يقول ضعفا على ضعف حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله حملته أمه وهنأ على وهن أى جهدا على جهد * وقال آخرون بل عنى به وهن الولد وضعفه على ضعف الأم ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد وهنأ على وهن قال وهن الولد على وهن الوالدة وضعفها وقوله

فى تقييد وكانوا يرايون وقيل نزلت فى الهبة أو الاهداء لاجل عوض زائد فى الله تعالى أن ذلك لا يوجب الثواب وفصالة عند الله وإن كان مباحا وفى الحديث الجانب المستغفر يثاب عن هبته أى الرجل الغريب اذا هدى شيئا فانه ينبغى أن يزداد فى عوضه

قال جارا لله في قوله (فأولئك) التفات حسن كأنه قال ذلك لحواصه ولئلا تكتفه وهو أمدح لهم من أن يقول فأتهم المضعفون أي ذوو الأضعاف من الحسنات نظيره المقوى والموسر لدوى القوة واليسار والرابط محذوف أي (٤٥) هم المضعفون به وجوز في الكشف أن يراد

فمؤتوه أولئك هم المضعفون قالت العلماء أرادوا الأضعاف في الثواب لا في المقدار فليس من أعطى رغبة فان الله يعطيه عشرة أرغفة وإنما المراد أن الرغيف الواحد لو اقتضى أن يكون ثوابه قصرا في الجنة فان الله تعالى يعطيه عشرة قصور فضلا ثم عاد إلى بيان التوحيد مرة أخرى بتذكير الخلق والرزق والامانة والاحياء بعدها نظر إلى الدلائل ثم طلب منهم الانصاف بقوله (هل من شركائكم من يفعل من ذلكم من شيء) قال جارا لله من الأولى والثانية والثالثة كل واحدة منهم مستقلة بتأكيد تعجيز شركائهم وتجهيل عبادتهم قالت الأولى للتبعيض كأنه أقام فعل البعض مقام فعل الكل توسعة على الخصم والثالثة لتأكيد الاستفهام والمتوسطة للابتداء ولكنه يفيد أنه رضى منهم بشيء واحد من تلك الأشياء للتوسعة المذكورة أيضا ثم بين أن الشرك وسائر المعاصي سبب ظهور الفساد في البر والبحر وذلك لقلّة المنافع وكثرة المضار ومحق البركات من كل شيء وفسره ابن عباس بأجذاب البر وانقطاع مادة البحر وتوجه بمائه وعن الحسن المراد بالبحر مدن البحر وقراه التي على سواحلها وقال عكرمة العرب تسمى الأمصار بحارا (لنذيقهم) وبال بعض أعمالهم في الدنيا قبل أن نعاقيهم بجميعها في الآخرة ارادة أن يرجعوا عما هم عليه وجوز جارا لله أن يراد ظهر الشر والمعاصي

وفصّاله في عامين يقول وفطامه في انقضاء عامين وقيل وفصّاله في عامين وترك ذكر انقضاء اكتفاء بدلالة الكلام عليه كما قيل واسأل القرية التي كتبها يراد به أهل القرية وقوله أن اشكرى ولوالديك يقول وعهدنا إليه أن اشكرى على نعمي عليك ولوالديك تربيتكما أياك وعلاجهما فيك ما عالجنا من المشقة حتى استحكم قواك وقوله إلى المصير يقول إلى الله مصيرك أيها الإنسان وهو سائلك عما كان من شركك له على نعمه عليك وعما كان من شركك لوالديك وبرك بهما على ما لقيامنك من العناء والمشقة في حال طفوليتك وصباك وما اضطنعا إليك في برهما بك وتحنهما عليك وذكر أن هذه الآية نزلت في شأن سعد بن أبي وقاص وأمه ذكر الرواية الواردة في ذلك حدثنا هناد بن السرى قال ثنا أبو الأحوص عن سمك بن حرب عن مصعب بن سعد قال حلفت أم سعد أن لا تأكل ولا تشرب حتى يتحول سعد عن دينه قال فأبى عليها فلم تزل كذلك حتى غشي عليها قال فأتاها بنوها فاسقوها قال فلما أفاقَت دعت الله عليه فنزلت هذه الآية ووصينا الإنسان بوالديه إلى قوله في الدنيا معروفا حدثنا ابن المنثي قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن سمك بن حرب عن مصعب بن سعد عن أبيه قال قالت أم سعد لسعد أليس الله قد أمر بالبر فوالله لا أطعم طعاما ولا أشرب شرابا حتى أموت أو تكفر قال فكانوا إذا أرادوا أن يطعموها شجروا فاهابعضا ثم أوجروها فنزلت هذه الآية ووصينا الإنسان بوالديه حدثنا ابن المنثي قال ثنا عبد الأعلى قال ثنا داود عن سمك بن حرب قال قال سعد بن مالك نزلت في وان جاهداك على أن تشرك بي ما ليس لك به علم فلا تطعهما وصاحبهما في الدنيا معروفا قال لما أسلمت حلفت أمي لا تأكل طعاما ولا تشرب شرابا قال فناشدتها أول يوم فأتت وصبرت فلما كان اليوم الثاني ناشدتها فأتت فلما كان اليوم الثالث ناشدتها فأتت فقلت والله لو كانت لك مائة نفس لخرجت قبل أن أدع ديني هذا فلما رأت ذلك وعرفت أني لست فاعلاأ كلت حدثنا ابن المنثي قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن أبي اسحق قال سمعت أبا هبيرة يقول قال نزلت هذه الآية في سعد بن أبي وقاص وان جاهداك على أن تشرك بي ما ليس لك به علم فلا تطعهما الآية ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (وان جاهداك على أن تشرك بي ما ليس لك به علم فلا تطعهما وصاحبهما في الدنيا معروفا واتبع سبيل من أناب إلى ثم إلى مرجعكم فأنبئكم بما كنتم تعملون) يقول تعالى ذكره وان جاهداك أيها الإنسان والدك على أن تشرك بي في عبادتك أيامى معى غيرى مما لا تعلم أنه لى شريك ولا شريك له تعالى ذكره علوا كبيرا فلا تطعهما فيما أراداك عليه من الشرك بى وصاحبهما في الدنيا معروفا يقول وصاحبهما في الدنيا بالطاعة لهما فيما لا تبعة عليك فيه فيما بينك وبين ربك ولا اثم وقوله واتبع سبيل من أناب إلى يقول واسلك طريق من تاب من شركه ورجع إلى الاسلام واتبع محمد صلى الله عليه وسلم * ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة واتبع سبيل من أناب إلى أى من أقبل إلى وقوله إلى مرجعكم فأنبئكم بما كنتم تعملون فان إلى مصيركم ومعادكم بعد مماتكم فأخبركم بجميع ما كنتم في الدنيا تعملون من خير وشر ثم أجازيكم على أعمالكم المحسن منكم بأحسنه والمسيء بأساءته فان قال لنا قائل ما وجه اعتراض هذا الكلام بين الخبر عن وصيتي لقمان ابنه قيل ذلك أيضا وان كان خبرا من الله تعالى ذكره عن وصيته

في الارض برا وبحرا بكسب الناس وعلى هذا فاللام في قوله لنذيقهم لام العاقبة ثم أمرهم بالنظر في حال أشكالهم الذين كانت أفعالهم كأفعالهم كقوم نوح وعاد وثمود (كان أكثرهم مشركين) فيه إشارة إلى أن بعضهم كانوا مشركين مادون الشرك من المعاصي وليكنهم

شاركوا المشركين في الهلاك تغليظا عليهم اوهو كقوله واتقوا فتنة لا تصيبن الذين ظلموا ومنكم خاصة أو المراد أن أهل الشرك كانوا أكثر من أهل سائر الأديان الباطلة كالمعطلة (٤٦) والمجسمة ونحوهم خاطب نبيه وبتبعيته أمته بقوله فأقم كانه قال واذا قد ظهر فساد

سائر الملل والنحل (فأقم وجهك للدين) البليغ الاستقامة (من قبل أن يأتي) من الله (يوم) لا يردّه رادّ ويجوز أن يتعلق قوله من الله بقوله لا مردّ أى لا رادّ له من جهة الله فلا يقدر غيره على ردّه فلا دافع له أصلا (يومئذ يصدعون) أى يتصدعون والتصدع التفرق ثم بين وجه تفرق الناس بقوله (من كفر فعليه كفره) أى وبال كفره عليه لا على غيره (ومن عمل صالحا) أى آمن وعمل صالحا لان العمل الصالح لا يتصور الا بعد الايمان على أن الايمان أيضا عمل صالح قلبي ولساني وسيصرّح به في قوله ليعجزى الذين آمنوا وعملوا الصالحات ومعنى (يمهدون) يوطئون كما يسوى الراقد مضجعه وجوز جارا لله أن يراد فعل أنفسهم يشفقون من قولهم في المشفق أم فرشت فأنامت وذلك أن الاشفاق يلزمه التمهيد عرفا وعادة ثم بين غاية التمهيد بقوله (ليعجزى) وقوله (من فضله) عند أهل السنة ظاهر وحمله المعتزلة على شبه الكفاية لان الفضل تبع للثواب فلا يكون الا بعد حصول ما هو تبع له أو الفضل بمعنى العطاء والثواب وفى قوله (انه لا يجب الكافرين) وعيد عظيم لهم لانه اذا لم يحبهم أرحم الراحمين فلا يتصور لهم خلاص من عذابه ولا مناص ولا رحمة من جهته ولا نعمة وفيه تعريض بأنه يجب المؤمنين ولا وعد أعظم من هذا ولا شرف فوق ذلك قال جارا لله تكرر الذين آمنوا

عباده به وأنه انما أوصى به لقمان ابنه فكان معنى الكلام واذا قال لقمان لابنه وهو يعظه يا بنى لا تشرك بالله ان الشرك لظلم عظيم ولا تطع في الشرك به والدليك وصاحبهما فى الدنيا معروفا فان الله وصى بهما فاستؤنف الكلام على وجه الخبر من الله وفيه هذا المعنى فذلك وجه اعتراض ذلك بين الخبرين عن وصيته ﴿ القول فى تأويل قوله تعالى ﴾ (يا بنى انما انك مثقال حبة من خردل فتكن فى صخرة أو فى السموات أو فى الأرض يأت بها الله ان الله لطيف خبير) اختلف أهل العربية فى معنى الماء والالف اللتين فى قوله انها فقال بعض نحوي البصرة ذلك كناية عن المعصية والخطيئة ومعنى الكلام عنده يا بنى ان المعصية انك مثقال حبة من خردل أو ان الخطيئة وذل بعض نحوي الكوفة هذه الماء عماد وقال أنت تك لانه يراد بها الحبة فذهب بالتأنيث اليها كما قال الشاعر وتشرق بالقول الذى قد أذعته * كما شرقت صدر القناة من الدم

وقال صاحب هذه المقالة يجوز نصب المثقال ورفع قال فمن رفعه بترك واحتملت النكرة أن لا يكون لها فعل فى كان وليس وأخواتها ومن نصب جعل فى تكن اسما مضمر اجمهولا مثل الماء التى فى قوله انها انك قال ومثله قوله فانها لا تعمى الابصار قال ولو كان انك مثقال حبة كان صوابا وجاز فيه الوجهان وأما صاحب المقالة الأولى فان نصب مثقال فى قوله على أنه خبر وتام كان وقال رفع بعضهم فجعلها كان التى لا تحتاج الى خبر * وأولى القولين بالصواب عندى القول الثانى لأن الله تعالى ذكره لم يعد عباده أن يوفيهم جزاء سيئاتهم دون جزاء حسناتهم فيقال ان المعصية انك مثقال حبة من خردل يأت بها الله بل وعد كلا العاملين أن يوفيه جزاء أعمالها فاذا كان ذلك كذلك كانت الماء فى قوله انها بان تكون عمادا أشبه منها بان تكون كناية عن الخطيئة والمعصية وأما النصب فى المثقال فعلى أن فى تك مجهولا والرفع فيه على أن الخبر مضمر كأنه قيل انك فى موضع مثقال حبة لأن النكرات تضمير أخبارها ثم يترجم عن المكان الذى فيه مثقال الحبة :وعنى بقوله مثقال حبة زنة حبة فتأويل الكلام اذا ان الأمر انك زنة حبة من خردل من خير أو شر عملته فتكن فى صخرة أو فى السموات أو فى الأرض يأت بها الله يوم القيامة حتى يوفيك جزاءه * ونحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله يا بنى انما انك مثقال حبة من خردل من خير أو شر * واختلف أهل التأويل فى معنى قوله فتكن فى صخرة فقال بعضهم عنى بها الصخرة التى عليها الأرض وذلك قول روى عن ابن عباس وغيره وقالوا هى صخرة خضراء ذكر من قال ذلك حدثني أبو السائب قال ثنا ابن ادريس عن الأعمش عن المنهال عن عبد الله بن الحرث قال الصخرة خضراء على ظهر حوت حدثنا موسى بن هرون قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدى فى خبر ذكره عن أبي مالك عن أبي صالح عن ابن عباس وعن مرة عن عبد الله وعن ناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم خلق الله الأرض على حوت والحوت هو النون الذى ذكر الله فى القرآن ن والقلم وما يسطرون والحوت فى الماء والماء على ظهر صفاة والصفاء على ظهر ملك والملك على صخرة والصخرة فى الریح وهى الصخرة التى ذكر لقمان ليست فى السماء ولا فى الأرض * وقال آخرون عنى بها الجبال قالوا ومعنى الكلام فتكن فى جبل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فى قوله فتكن فى صخرة

وعملوا الصالحات وترك الضمير الى الصريح لتقرير أنه لا يفلح عنده الا المؤمن الصالح وقوله انه لا يجب الكافرين أى تقرير بعد تقرير على الطرد والعكس قلت يشبه أن يكون مراده أنه ذكر الكافر أولا ثم المؤمن وفى الآية الثانية قرر أولا أمر المؤمن ثم أردفه

بتقرير أمر الكافر أو أراد أن قوله ليجزى الذين آمنوا وعملوا الصالحات دل بصر يحده على ثواب المؤمن وبتعريضه على حرمان الكافر وقوله أنه لا يجب الكافرين دل بصر يحده على حرمان الكافر وبتعريضه على ثواب المؤمن (٤٧) فالأول طرد والثاني عكس وكل منهما

مفسر لا تحر وحين ذكر ظهور الفساد والهلاك بسبب الشرك ذكر ظهور الصلاح وبين أنه من دلائل الوجدانية بقوله (ومن آياته أن يرسل الرياح) ولم يذكر أنه بسبب العمل الصالح لما مر من أن الكريم لا يذكر لاحتسانه سببا ويذكر لضراره سببا ومن قرأ على التوحيد فللدلالة على الجنس ومن قرأ على الجمع فامالانه أراد الجنوب والشمال والصباهى رياح الرحمة دون الدبور التي هي للعذاب واما لان أكثر الرياح نافعة والضارة كالسموم قليلة جدا لا تهب الا حينا واما لان الرياح اذا اجتمعت وتراحت وتراكمت حتى صارت رياحا واحدا أضرت بالشجار والأبنية وقلعتها واذا تفرقت وصارت رياحا اعتدلت ونفعت قوله (مبشرات) أى المطر كقوله بشرى يدي رحمة وقيل أى بتصحيح الأهوية واصلاح الابدان وقوله (وليذيقكم) اما معطوف على ما قبله معنى كأنه قيل ليذيقكم وليذيقكم بعض رحمة لان راحت الدنيا زائلة لا محالة واما معطوف على محذوف أى وليكون كذا وكذا أرسلناها وفي قوله (بأمره) إشارة الى أن مجرد هبوب الرياح لا يكفي في جريان الفلك ولكنها تجري بأذن الله وجعله الريح على اعتدال وقوام وفي قوله (ولتبتغوا من فضله) دلالة على أن ركوب البحر لأجل التجارة جائز وفي قوله (ولعلكم تشكرون) إشارة الى أن نعم الله تعالى يجب أن تقابل بالشكر وانما بنى الكلام في هذه الآية على الخطاب بخلاف قوله لنذيقكم بعض الذي عملوا لعلمهم يرجعون تشريفا لأهل الرحمة ورحمة الله قريب من المحسنين فكان من حقهم أن يخاطبوا ثم أشار الى أصل النبوة مع تسليمة النبي صلى الله عليه وسلم بقوله (ولقد أرسلنا) واختصر الكلام

أى جبل وقوله يأت بها الله كان بعضهم يوجه معناه الى يعلمه الله ولا أعرف يأتى به بمعنى يعلمه الا أن يكون قائل ذلك أراد أن لقمان انما وصف الله بذلك لأن الله يعلم أما كنهه لا يخفى عليه مكان شئ منه فيكون وجهها ذكر من قال ذلك حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن ويحيى قال ثنا أبو سفيان عن السدي عن أبي مالك فتكن في صخرة أو في السموات أو في الأرض يأت بها الله قال يعلمها الله حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن مهدي عن سفيان عن السدي عن أبي مالك مثله وقوله ان الله لطيف خبير يقول ان الله لطيف باستخراج الحبة من موضعها حيث كانت خبير بموضعها ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ان الله لطيف خبير أى لطيف باستخراجها خبير بمستقرها ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (يا بنى أقم الصلاة وأمر بالمعروف وانه عن المنكر واصبر على ما أصابك ان ذلك من عزم الأمور) يقول تعالى ذكره مخبرا عن قيل لقمان لابنه يا بنى أقم الصلاة بمحدودها وأمر بالمعروف يقول وأمر الناس بطاعة الله واتباع أمره وانه عن المنكر يقول وانه الناس عن معاصي الله ومواقعة محارمه واصبر على ما أصابك يقول واصبر على ما أصابك من الناس في ذات الله اذا أنت أمرتهم بالمعروف ونهيتهن عن المنكر ولا يصدك عن ذلك ما نالك منهم ان ذلك من عزم الأمور يقول ان ذلك مما أمر الله به من الأمور عزماته * ونحو ما قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني حجاج عن ابن جريح في قوله يا بنى أقم الصلاة وأمر بالمعروف وانه عن المنكر واصبر على ما أصابك قال اصبر على ما أصابك من الأذى في ذلك ان ذلك من عزم الأمور قال ان ذلك مما عزم الله عليه من الأمور يقول مما أمر الله به من الأمور ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (ولا تصعر خدك للناس ولا تمش في الأرض مرحا ان الله لا يحب كل مختال فخور) اختلفت القراء في قراءة قوله ولا تصعر خدك بعض قراءة الكوفة والمدنيين والكوفيين ولا تصعر على مثال تفعل وقرأ ذلك بعض المكيين وعامة قراء المدينة والكوفة والبصرة ولا تصاعر على مثال تفاعل والصواب من القول في ذلك أن يقال انهما قراءتان قد قرأ بكل واحدة منهما علماء من القراء فبأيتهما قرأ القارئ فمصيب وتأويل الكلام ولا تعرض بوجهك عن كلمته تكبرا واستحقار لمن تكلمه وأصل الصعر داء يأخذ الابل في أعناقها أو رؤسها حتى تلفت أعناقها عن رؤسها فيشبهه به الرجل المتكبر على الناس ومنه قول عمرو بن حيي التغلبي وكنا اذا الجبار صعر خدته * أقبلناه من ميله فتقوموا

واختلف أهل التأويل في تأويله فقال بعضهم نحو الذي قلنا فيه ذكر من قال ذلك حدثني على قال ثنا عبد الله قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس ولا تصعر خدك للناس يقول ولا تكبر فيحق عباد الله وتعرض عنهم بوجهك اذا كلموك حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبيد الله عن أبيه عن ابن عباس قوله ولا تصعر خدك للناس يقول لا تعرض بوجهك عن الناس تكبرا حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ولا تصعر قال الصدود والاعراض بالوجه عن الناس حدثني علي بن سهل قال ثنا زيد بن أبي الزرقاء عن جعفر بن برقان عن يزيد في هذه الآية ولا تصعر خدك للناس قال اذا كلمك الانسان

بالشكر وانما بنى الكلام في هذه الآية على الخطاب بخلاف قوله لنذيقكم بعض الذي عملوا لعلمهم يرجعون تشريفا لأهل الرحمة ورحمة الله قريب من المحسنين فكان من حقهم أن يخاطبوا ثم أشار الى أصل النبوة مع تسليمة النبي صلى الله عليه وسلم بقوله (ولقد أرسلنا) واختصر الكلام

فدل بذكر عاقبة الفريقين المجرم والمؤمن عليهما فعاقبة المجرمين الذين لم يصدقوا رسالهم الانتقام منهم وعاقبة الذين صدقواهم النصر والظفر على الأعداء وفي قوله (حقا علينا) تنظيم (٤٨) لأهل الإيمان ورفع شأنهم والأفلا يجب لاحد على الله شيء ثم أراد أن يشير

الى الأصل الثالث وهو المعاد فهد لذلك مقدمة منتزعة مما تقدم ذكره وهو بيان ارسال الرياح لاجل احداث السحاب الماطر المبسوطة بعضها على الاتصال والمتفرق بعضها كسفا أى قطعاً وقوله (فترى الودق) أى المطر يخرج من خلاله قدمر في النور ثم ذكر في ضمن ذلك عجز الانسان وقلة ثباته وتوكله وقوله من قبله مكرر للتأكيد ومعناه الدلالة على أن عهدهم بالمطر تطاول فاستحكم بأسهم وتحقق ابلاسهم وقيل أراد أنهم من قبل نزول المطر أو من قبل ما ذكرنا من ارسال الرياح وبسط السحاب كانوا مبلسين وذلك أن عند رؤية السحب وهبوب الرياح قد يرجح المطر فلا يتحقق الابلاس ثم صرح بالمقصود قائلاً (ان ذلك لحجى الموتى وهو على كل شيء) من الابداء والاعادة (قدير) ثم أكد تنزيل الانسان وتذبذبه وأنه بآدنى سبب يكفر بنعمة الله فقال (ولئن أرسلنا ريحا) ضارة باردة أو حارة (فأرأوه) أى رأوا أثر الرحمة وهو النبات ومن قرأ آثار الضمير عائد الى المعنى لان آثار الرحمة النبات أيضا واسم النبات يقع على القليل والكثير وإنما قال (مصفرا) ولم يقل أصفرا لان تلك الصفرة حادثة وقيل فرأوا السحاب مصفرا لانه اذا كان كذلك لم يطر ثم زاد في تسلية رسوله بقوله (فانك لا تسمع الموتى) الى قوله (فهم مسلمون) وقدمت في آخر النمل ثم أعاد من دلائل التوحيد دليلا آخر من الأنفس وهو خلق

لويت وجهك وأعرضت عنه محقرة له حدثنا ابن وكيع قال ثنا خالد بن حيان الرقي عن جعفر بن ميون بن مهران قال هو الرجل يكلم الرجل فيلوى وجهه حدثنا عبد الرحمن بن الاسود قال ثنا محمد بن ربيعة قال ثنا أبو مكي عن عكرمة في قوله ولا تصعر خدك للناس قال لا تعرض بوجهك حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله ولا تصعر خدك للناس يقول لا تعرض عن الناس يقول أقبل على الناس بوجهك وحسن خلقك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ولا تصعر خدك للناس قال تصعير الخد التجبر والتكبر على الناس ومحقرتهم حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن أبي مكي عن عكرمة قال الأعراض * وقال آخرون إنما نهاه عن ذلك أن يفعله لمن بينه وبينه صعر لا على وجه التكبر ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع وابن حميد قالا ثنا جرير عن منصور عن مجاهد ولا تصعر خدك للناس قال الرجل يكون بينه وبين أخيه الحنة فيراه فيعرض عنه حدثنا ابن بشار قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان عن منصور عن مجاهد في قوله ولا تصعر خدك للناس قال هو الرجل بينه وبين أخيه حنة فيعرض عنه * وقال آخرون هو التشديق ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن أبي جعفر الرازي عن مغيرة عن إبراهيم قال هو التشديق حدثنا ابن بشار قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان عن المغيرة عن إبراهيم قال هو التشديق أو التشديق «الطبري يشك» حدثنا يحيى بن طلحة قال ثنا فضيل بن عياض عن منصور عن إبراهيم بن مثله وقوله ولا تمش في الأرض مرحا يقول ولا تمش في الأرض غتالا كما حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله ولا تمش في الأرض مرحا يقول بالخلاء حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ولا تصعر خدك للناس ولا تمش في الأرض مرحا ان الله لا يحب كل مختال فخور قال نهاه عن التكبر قوله ان الله لا يحب كل مختال متكبر ذى فخر كما حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله كل مختال فخور قال متكبر وقوله فخور قال بعدد ما أعطى الله وهو لا يشكر الله في القول في تأويل قوله تعالى (واقصد في مشيك واغضض من صوتك ان أنكر الاصوات لصوت الخمر) يقول وتواضع في مشيك اذا مشيت ولا تستكبر ولا تستعجل ولكن اتد * وبخوالذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل غير أن منهم من قال أمره بالتواضع في مشيه ومنهم من قال أمره بترك السرعة فيه ذكر من قال أمره بالتواضع في مشيه حدثنا ابن حميد قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا أبو حمزة عن جابر عن مجاهد واقصد في مشيك قال التواضع حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة واقصد في مشيك قال نهاه عن الخلاء ذكر من قال نهاه عن السرعة حدثنا ابن حميد قال ثنا ابن المبارك عن عبد الله بن عتبة عن يزيد بن أبي حبيب في قوله واقصد في مشيك قال من السرعة قوله واغضض من صوتك يقول واخفض من صوتك فاجعله قصدا اذا تكلمت كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة واغضض من صوتك قال أمره بالاعتصام في صوته حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله واغضض من صوتك

الآدمي وذكر أحواله وأطواره وتقلبه من ضعف الطفولية الى قوة الشباب والكهولة ومنها الى ضعف الهرم وفي قوله قال خلقكم من ضعف إشارة الى أن أساس أمر الانسان الضعف كقوله خلق الانسان من عجل وقيل من ضعف أى من نطفة وهذا التريد

في الاطوار المختلفة أظهر دليل على وجود الصانع العليم القدير وقوله (يخلق ما يشاء) كقوله في دليل الآفاق فيسططه في السماء كيف يشاء والكل اشارة الى بطلان القول بالطبيعة المستقلة ثم عاد الى ذكر المعاد وأحوال القيامة (٤٩) وذكر أن الكفار يستقصرون مدة لبثهم

في الدنيا أوفى القبور أوفى ما بين فناء الدنيا الى البعث وأن أهل العلم والایمان وهم الملائكة والانبياء وغيرهم حالهم بالعكس وذلك أن الموعود بوعده اذا ضرب له أجل يستكثر الاجل ويريد تعجيله والموعود بوعده اذا ضرب له أجل يستقل المدة ويريد تأخيرها ومعنى (يؤفكون) يصرفون عن الصدق والتحقيق أى هكذا كان أمرهم في الدنيا مبني على الظن الكاذب وكانوا يصرون بمثله ويحتمل أن يكونوا ناسين أو كاذبين ومعنى في كتاب الله في اللوح المحفوظ أو في علمه وقضائه أوفى كتب وأوجب وفيه رد قول الكفار وإطلاعهم على مصدوقية الحال قال جارا لله في الحديث ما بين فناء الدنيا الى وقت البعث أربعون قالوا لا نعلم أى أربعون سنة أو أربعون ألف سنة وذلك وقت يفنون فيه وينقطع عذابهم والفاء في قوله (فهذا يوم البعث) جواب شرط يدل عليه الكلام كأنه قيل ان كنتم منكرين البعث فهذا يوم البعث وبه تبيين بطلان قولكم (ولكنكم كنتم لا تعلمون) أنه حق ثم بين أن ذلك اليوم لا يقبل فيه عذر من أهل الشرك وسائر أنواع الظلم (ولا هم يستعتبون) أى لا يطلب منهم الرضا فلا يقال لهم أرضوا ربكم بتوبة وطاعة وقد مر في النحل ثم بين أن القرآن مشحون بقصص وأخبار كلها كالمثل في غرابتها وحسن مواقعها وأن الرسول

قال اخفض من صوتك واختلف أهل التأويل في تأويل قوله ان أنكر الأصوات لصوت الحمير فقال بعضهم معناه ان أقبح الأصوات ذكر من قال ذلك حدثنا ابن بشار وابن المنثي قال ثنا ابن أبي عدي عن شعبة وأبان بن تغلب قال ثنا أبو معاوية عن جوير عن الضحاك ان أنكر الأصوات قال ان أقبح الأصوات لصوت الحمير حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ان أنكر الأصوات لصوت الحمير أى أقبح الأصوات لصوت الحمير أوله زفير وآخره شهيق أمره بالاعتصاف في صوته حدثنا ابن بشار قال ثنا مؤمل قال ثنا سفيان قال سمعت الأعمش يقول ان أنكر الأصوات (١) صوت الحمير * وقال آخرون بل معنى ذلك ان أشر الأصوات ذكر من قال ذلك حدثت عن يحيى بن واضح عن أبي حمزة عن جابر عن عكرمة والحكم بن عتيبة ان أنكر الأصوات قال أشر الأصوات * قال جابر وقال الحسن بن مسلم أشد الأصوات حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ان أنكر الأصوات لصوت الحمير قال لو كان رفع الصوت هو خيرا ما جعله للحمير * وأولى الأقوال في ذلك بالصواب قول من قال معناه ان أقبح أو أشر الأصوات وذلك نظير قولهم اذا رآوا وجهاً بيعها أو منظر اشيعا ما أنكر وجه فلان وما أنكر منظره وأما قوله لصوت الحمير فاضيف الصوت وهو واحد الى الحمير وهي جماعة فان لذلك وجهين ان شئت قلت الصوت بمعنى الجمع كما قيل لذهب بسمعهم وان شئت قلت معنى الحمير معنى الواحد لأن الواحد في مثل هذا الموضع يؤدي عما يؤدي عنه الجمع في القول في تأويل قوله تعالى ﴿ ألم تروا أن الله سخر لكم ما في السموات وما في الارض وأسبغ عليكم نعمه ظاهرة وباطنة ومن الناس من يجادل في الله بغير علم ولا هدى ولا كتاب منير ﴾ يقول تعالى ذكره ألم تروا أيها الناس أن الله سخر لكم ما في السموات من شمس وقمر ونجم وسحاب وما في الارض من دابة وشجر وماء وبحر وفلك وغير ذلك من المنافع يجري ذلك كله لمنافعكم ومصالحكم لغذائكم وأقواتكم وأرزاقكم وملاذكم تتمتعون ببعض ذلك كله وتنتفعون بجميعه وأسبغ عليكم نعمه ظاهرة وباطنة واختلفت القراء في قراءة ذلك فقرأه بعض المكيين وعامة الكوفيين وأسبغ عليكم نعمته على الواحدة ووجهها معناها الى أنه الاسلام أو الى أنها شهادة أن لا اله الا الله وقرأته عامة قراء المدينة والبصرة نعمه على الجماع ووجهها معنى ذلك الى أنها النعم التي سخرها الله للعباد مما في السموات والارض واستشهد بالصحة قراءتهم ذلك كذلك بقوله شاكر الأئمة قالوا فهذا جمع النعم * والصواب من القول في ذلك عندنا أنهم قراءتان مشهورتان في قراء الامصار متقاربتا المعنى وذلك أن النعمة قد تكون بمعنى الواحدة ومعنى الجماع وقد يدخل في الجماع الواحدة وقد قال جل ثناؤه وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها فعلوم أنهم لم يعن بذلك نعمة واحدة وقال في موضع آخر ولم يك من المشركين شاكر الأئمة بجمعها فبأى القراءتين قرأ القارى ذلك فمصيب ذكر بعض من قرأ ذلك على التوحيد وفسره على ما ذكرنا عن قارئيه أنهم يفسرونه حدثني أحمد بن يوسف قال ثنا القاسم بن سلام قال ثنا حجاج قال ثنا مستور الهنائي عن حميد الاعرج عن مجاهد عن ابن عباس أنه قرأها وأسبغ عليكم نعمته ظاهرة وباطنة وفسرها الاسلام حدثت عن القراء قال ثنا شريك بن عبد الله عن

(١) لعل فيه سقطا وأصل أى أقبح الأصوات صوت الخ تأمل كتبه مصححه

(٧ - (ابن جرير) - الحادى والعشرون) مهما جاءهم بدليل أنكره لان الذى اجترأ على العناد في دليل واحد الأغلب أن يتجرأ على أمثاله وهذا نتيجة الطبع والخذلان فلا علاج في مثل هذه القضية الا بالصبر وتحمل أعباء الرسالة الى انجاز وعد الله بالنصرة

واعلاء الدين ومعنى (لا يستخفك) لا يجهلك على الخفة والقلق قوم شاكون فأمثال هذه الأفعال والأقوال لا تستبعد من أهل الريب والضلال أمر أن لا يضجروا يشتغل بالدعاء (٥٠) إلى الحق حتى يأتي أو أن النصر والظفر والله المستعان

﴿سورة لقمان مكية الا ثلاث آيات ولو أن ما في الأرض من شجرة أقلام ألح حروفها ألفان ومائة وعشرة كلها خمسمائة وثمانية وأربعون آياتها ثلاثون﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾
﴿الم تلك آيات الكتاب الحكيم هدى ورحمة للأحسين الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة وهم بالآخرة هم يوقنون أولئك على هدى من ربهم وأولئك هم المفلحون ومن الناس من يشتري لهو الحديث ليضل عن سبيل الله بغير علم ويتخذها هزوا أولئك لهم عذاب مهين وإذا تتلى عليه آياتناولى مستكبرا كأن لم يسمعهما كأن في أذنيه وقرا فبشره بعذاب أليم ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم جنات النعيم خالدين فيها وعد الله حقا وهو العزيز الحكيم خلق السموات بغير عمد ترونها وألقى في الأرض رواسي أن تمتد بهم وبث فيها من كل دابة وأنزلنا من السماء ماء فأنبتنا فيها من كل زوج كريم هذا خلق الله فأروني ماذا خلق الذين من دونه بل الظالمون في ضلال مبين ولقد آتينا لقمان الحكمة أن أشكر الله ومن يشكرنا فما يشكر لنفسه ومن كفر فإني عني شديد وإذا قال لقمان لابنه وهو يعظه يا بني لا تشرك بالله ان الشرك لظلم عظيم ووصينا الانسان بوالديه حملته أمه وهنا على هن وفصاله في عامين أن اشكر لي ولوالديك إلى المصير وإن جاهدك على أن تشرك بي ما ليس لك به علم فلا تطعهما وصاحبهما في الدنيا

خصيف عن عكرمة عن ابن عباس أنه قرأ نعمة واحدة قال ولو كانت نعمة لكانت نعمة دون نعمة أو نعمة فوق نعمة «الشك من الفراء» حدثني عبد الله بن محمد الزهري قال ثنا سفيان قال ثنا حميد قال قرأ مجاهد وأسبغ عليكم نعمته ظاهرة وباطنة قال لا اله الا الله حدثني العباس بن أبي طالب قال ثنا ابن أبي بكير عن شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وأسبغ عليكم نعمته ظاهرة وباطنة قال كان يقول هي لا اله الا الله حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن حميد الاعرج عن مجاهد وأسبغ عليكم نعمته ظاهرة وباطنة قال لا اله الا الله حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن عيينة عن حميد الاعرج عن مجاهد قال لا اله الا الله حدثنا ابن وكيع قال ثنا يحيى بن آدم عن سفيان عن عيسى عن قيس عن ابن عباس نعمة ظاهرة وباطنة قال لا اله الا الله وقوله ظاهرة يقول ظاهرة على الألسن قولاً وعلى الأبدان وجوارح الجسد عملاً وقوله وباطنة يقول وباطنة في القلوب اعتقاداً ومعرفة وقوله ومن الناس من يجادل في الله بغير علم ولا هدى يقول تعالى ذكره ومن الناس من يخاصم في توحيد الله وإخلاص الطاعة والعبادة له بغير علم عنده بما يخاصم ولا هدى يقول ولا بيان بين به صحة ما يقول ولا كتاب منير يقول ولا بتزليل من الله جاء بما يدعي بين حقيقة دعواه كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ومن الناس من يجادل في الله بغير علم ولا هدى ولا كتاب منير ليس معه من الله برهان ولا كتاب ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ ﴿وإذا قيل لهم اتبعوا ما أنزل الله قالوا بل نتبع ما وجدنا عليه آباءنا أولو كان الشيطان يدعوهم إلى عذاب السعير﴾ يقول تعالى ذكره وإذا قيل لهمؤلاء الذين يجادلون في توحيد الله جهلاً منهم بعظمة الله اتبعوا أيها القوم ما أنزل الله على رسوله وصدقوا به فإنه يفرق بين الحق منا والمبطل ويفصل بين الضال والمهتدي فقالوا بل نتبع ما وجدنا عليه آباءنا من الأديان فانهم كانوا أهل حق قال الله تعالى ذكره أولو كان الشيطان يدعوهم بترينه لهم سوء أعمالهم واتباعهم إياه على ضلالهم وكفرهم بالله وتركهم اتباع ما أنزل الله من كتابه على نبيه إلى عذاب السعير يعني عذاب النار التي تتسعر وتلهب ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ ﴿ومن يسلم وجهه إلى الله وهو محسن فقد استمسك بالعروة الوثقى وإلى الله عاقبة الأمور﴾ يقول تعالى ذكره ومن يعبد وجهه متذللاً بالعبودية مقرراً بالالوهة وهو محسن يقول وهو مطيع لله في أمره ونهيه فقد استمسك بالعروة الوثقى يقول فقد تمسك بالطرف الأوثق الذي لا يخاف انقطاعه من تمسك به وهذا مثل وانما يعني بذلك أنه قد تمسك من رضا الله بامسلامه وجهه إليه وهو محسن ما لا يخاف معه عذاب الله يوم القيامة * وبخوالذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن أبي السوداء عن جعفر بن أبي المغيرة عن سعيد بن جبير عن ابن عباس ومن يسلم وجهه إلى الله وهو محسن فقد استمسك بالعروة الوثقى قال لا اله الا الله وقوله وإلى الله عاقبة الأمور يقول وإلى الله مرجع عاقبة كل أمر خيره وشره وهو المسائل أهله عنه ومجازيهم عليه ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ ﴿ومن كفر فلا يحزنك كفره إنا مرجعهم فننهبهم بما عملوا ان الله عليم بذات الصدور نمتعهم قليلاً ثم نضطرهم إلى عذاب غليظ﴾ يقول تعالى ذكره ومن كفر بالله فلا يحزنك كفره ولا تذهب نفسك عليهم حسرة فإن مرجعهم ومصيرهم يوم القيامة إنا ونحن نخبرهم بما عملهم

معروفاً واتباع سبيل من أناب إلى ثم إلى مرجعكم فأنبئكم بما كنتم تعملون يا بني إنا أنك مثقال حبة من خردل فتكن الحبيثة في صخرة أو في السموات أو في الأرض يأت بها الله ان الله لطيف خبير يا بني أقم الصلاة وأمر بالمعروف وانه عن المنكر واصبر على ما أصابك

ان ذلك من عزم الامور ولا تصعر خدك للناس ولا تمش في الارض مرحاً ان الله لا يحب كل مختال فخور واقصد في مشيك واغضض من صوتك ان أنكر الأصوات لصوت الحمير ﴿٥١﴾ القراءات ورحمة بالرفع حمزة وأبو عون (٥١) عن قنبل ليضل بفتح الياء ابن كثير وأبو عمرو

ويعقوب ويتخذها بالنصب يعقوب وحمزة وعلى وخلف وعاصم غير أبي بكر وحماد يابني لا تشرك بسكون الياء البزى والقواس وقرأ حفص والمفضل بفتح الياء وكذا في قوله يابني أقم الباقيون بكسر الياء مثقال بالرفع أبو جعفر ونافع تصاعر بالألف أبو عمرو ونافع وحمزة وعلى وخلف الآخرون بالتشديد ﴿٥٢﴾ الوقوف الم ه كوفي الحكيم ه وقف لمن قرأ ورحمة بالرفع على تقدير هو هدى ومن قرأ بالنصب على الحال والعامل معنى الإشارة في تلك فلا وقف للحسين ه لا يوقنون ه ط المفلحون ه بغير علم ط قد يوقف لمن قرأ ويتخذها بالرفع والوصل أحسن لانه وان لم يكن معطوفاً على ليضل فهو معطوف على يشترى هزوا ط مبين ه وقرأ ط لانتقطاع النظم مع اتصال الفاء أليم ه النعيم ه لا للحال والعامل معنى الفعل في لهم فيها ط لان التقدير وعد الله وعداً حقاً ط الحكيم ه دابة ه للعدول كريم ه دونه ط مبين ه لله ط لنفسه ج حميد ه بالله ط وقد يوقف على لا تشرك على جعل الباء للقسم وهو تكلف عظيم ه بوالديه ج لانتقطاع النظم مع تعلق أن اشكر بوصينا ولوالديك ط المصير ه معروفان للعدول عن بعض المأمور الى الكل مع اتفاق الجملتين الى ج لان ثم لترتيب الاخبار تعملون ه الله ط خير ه أصابك ط الامور ه ج للآية ووقوع العارض مع

الخبث التي عملوها في الدنيا ثم نجازيهم عليها جزاءهم ان الله عليم بذات الصدور يقول ان الله ذو علم بما تكتنه صدورهم من الكفر بالله وايتار طاعة الشيطان وقوله نمتهم قليلاً يقول نمتهم في هذه الدنيا مهلاً قليلاً يمتعون فيها ثم يضطربهم الى عذاب غليظ يقول ثم نوردكم على كره منهم عذاباً غليظاً وذلك عذاب النار نعوذ بالله منها ومن عمل يقرب منها ﴿٥٣﴾ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ولئن سألتهم من خلق السموات والارض ليقولن الله قل الحمد لله بل أكثرهم لا يعلمون لله ما في السموات والارض ان الله هو الغني الحميد﴾ يقول تعالى ذكره ولئن سألت يا محمد هؤلاء المشركين بالله من قومك من خلق السموات والارض ليقولن الله قل الحمد لله يقول تعالى ذكره لنبيه محمد فاذا قالوا ذلك فقل لهم الحمد لله الذي خلق ذلك لا لمن لا يخلق شيئاً وهم يخلقون ثم قال تعالى ذكره بل أكثرهم لا يعلمون يقول بل أكثر هؤلاء المشركين لا يعلمون من الذي له الحمد وأين موضع الشكر وقوله لله ما في السموات والارض يقول تعالى ذكره الله كل ما في السموات والارض من شيء ملكاً كأننا ما كان ذلك الشيء من وثن وصنم وغير ذلك مما يعبد أولاً لا يعبد ان الله هو الغني الحميد يقول ان الله هو الغني عن عبادة هؤلاء المشركين به الاوثان والانداد وغير ذلك منهم ومن جميع خلقه لانهم ملكه وله وبهم الحاجة اليه الحميد يعني المحمود على نعمه التي أنعمها على خلقه ﴿٥٤﴾ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ولو أن ما في الارض من شجرة أقلام والبحر يمده من بعده سبعة أبحر ما نفدت كلمات الله ان الله عزيز حكيم﴾ يقول تعالى ذكره ولو أن شجر الارض كلها برت أقلاماً والبحر يمده يقول والبحر له مداد والهاء في قوله يمده عائدة على البحر وقوله من بعده سبعة أبحر ما نفدت كلمات الله وفي هذا الكلام محذوف استغنى بدلالة الظاهر عليه منه وهو يكتب كلام الله بتلك الاقلام وبذلك المداد لتكسرت تلك الاقلام ولنفدت ذلك المداد ولم تنفد كلمات الله * ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني يعقوب قال ثنا ابن علية عن أبي رجاء قال سألت الحسن عن هذه الآية ولو أن ما في الارض من شجرة أقلام قال لو جعل شجر الارض أقلاماً وجعل البحر مداداً وقال الله ان من أمرى كذا ومن أمرى كذا لنفد ماء البحر وتكسرت الاقلام حدثنا ابن حميد قال ثنا الحكم قال ثنا عمرو في قوله ولو أن ما في الارض من شجرة أقلام قال لو برت أقلاماً والبحر مداداً فكتب بتلك الاقلام منه ما نفدت كلمات الله ولو مده سبعة أبحر حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ولو أن ما في الارض من شجرة أقلام والبحر يمده من بعده سبعة أبحر ما نفدت كلمات الله قال قال المشركون انما هذا كلام يوشك أن ينفد قال لو كان شجر البرأقلاماً ومع البحر سبعة أبحر ما كان لتنفد عجائب ربي وحكمته وخلقته وعلمه * وذكر أن هذه الآية نزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم في سبب مجادلة كانت من اليهود له ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا يونس بن بكير قال ثنا ابن اسحق قال ثنى رجل من أهل مكة عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس أن أحبار يهود قالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم بالمدينة يا محمد أرأيت قوله وما أوتيتم من العلم الا قليلاً ايانا تريد أم قومك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كلا فقالوا أأنت لتلوفيا جاءك أن أقدأوتينا التوراة فيها تبيان كل شيء فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انها في علم الله قليل وعندكم من ذلك ما يكفيكم فأنزل الله عليه فيما سأله عنه من ذلك ولو أن ما في الارض من

عطف المتفقتين مرحاً ط فخور ج لما ذكر من صوتك ه ط الحمير ه ﴿٥٥﴾ التفسير قال في آخر السورة المتقدمة ولقد ضربنا للناس في هذا القرآن من كل مثل وكان فيه إشارة الى اعجاز القرآن ودل ما بعده الى تمام السورة على أنهم مصرون على كفرهم أكذلك المعاني

في أول هذه السورة وتفسيره إلى المفسرين فإن الأحسان مرتبة (٥٢) فوق التقوى لقوله صلى الله عليه وسلم الأحسان أن تعبد الله كأنك تراه ولقوله ورحة قال للحسين فان الأحسان مرتبة

سبحانه إن الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون للذين أحسنوا الحسنى وزيادة وما يؤيد ما قلنا أنه لم يقل هنا يؤمنون بالغيب لئلا يلزم شبه التكرار فإن الأحسان لا مزيد عليه في باب العقائد ثم بين حال المعرضين عن الحق بقوله (ومن الناس من يشتري لهو الحديث) الإضافة بمعنى من أي الحديث الذي هو لهو ومنكر وجوز في الكشف أن تكون من التبعية أي يشتري بعض الحديث الذي هو اللهو منه وفيه نظر لأنه يصح هذا التأويل في قولنا خاتم فضة وليس بمشهور قال المفسرون نزلت في النضر بن الحارث وكان يتجر إلى فارس فيشتري كتب الأعاجم فيحدث بها قريشا وقيل كان يشتري المغنيات فلا يظفر بأحد يريد الإسلام إلا انطلق به إلى قبنته فيقول أطعميه واسقيه وغنيه ويقول هذا خير مما يدعوك محمد إليه من الصلاة والصيام وأن تقاتل بين يديه فعلى هذا معنى (ليضل) يضم الياء ظاهر ومن قرأ بالفتح فعناه الثبات على الضلال أو الاضلال نوع من الضلال وقوله (بغير علم) متعلق بيشترى كقوله فارتجت تجارتهم وما كانوا مهتدين أي للتجارة قاله في الكشف وغيره ولا يبعد عندي تعلقه بقوله ليضل كما قال ومن أوزار الذين يضلونهم بغير علم قال المحققون ترك الحكمة والاشتغال بحديث آخريج وإذا كان الحديث لهو الفائدة فيه كان أقبح وقد يسوغه بعض

شجرة أقلام والبحر يمده من بعده سبعة أبحر ما نفدت كلمات الله أي إن التوراة في هذا من علم الله قليل حدثنا ابن المني قال ثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا داود عن عكرمة قال سأل أهل الكتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الروح فأنزل الله وليستلوثك عن الروح قل الروح من أمر ربي وما أوتيتم من العلم الا قليلا فقالوا ترعنا ألم نؤت من العلم الا قليلا وقد أوتينا التوراة وهي الحكمة ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيرا كثيرا قال فنزلت ولو أن ما في الأرض من شجرة أقلام والبحر يمده من بعده سبعة أبحر ما نفدت كلمات الله قال ما أوتيتم من علم فنجاكم الله به من النار وأدخلكم الجنة فهو كثير طيب وهو في علم الله قليل حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة قال ثنا محمد بن اسحق عن بعض أصحابه عن عطاء بن يسار قال لما نزلت بمكة وما أوتيتم من العلم الا قليلا يعني اليهود فلما هاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى المدينة أتاه أجازيهم ودفقوا لواء محمد ألم يبلغنا أنك تقول وما أوتيتم من العلم الا قليلا أفنعين أم قومك قال كلا قد عنيت قالوا فانك لتلو أنا قد أوتينا التوراة وفيها تبيان كل شيء فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هي في علم الله قليل وقد آتاكم الله ما أن عملتم به انتفعت فأنزل الله ولو أن ما في الأرض من شجرة أقلام والبحر يمده من بعده سبعة أبحر إلى قوله إن الله سميع بصير * واختلفت القراء في قراءة قوله والبحر يمده من بعده سبعة أبحر فقراءته عامة قراء المدينة والكوفة والبحر رفعا على الابتداء وقرأته قراءة البصرة نصبا عطفاه على ما في قوله ولو أن ما في الأرض وبأيتهما قرأ القاري فصيبي عندي وقوله إن الله عزير حكيم يقول إن الله ذو عزة في انتقامه ممن أشرك به وادعى معه لها غيره حكيم في تديره خلقه ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (ما خلقكم ولا بعثكم الا كنفس واحدة إن الله سميع بصير) يقول تعالى ذكره ما خلقكم أيها الناس ولا بعثكم على الله الا تخلق نفس واحدة وبعثها وذلك أن الله لا يتعذر عليه شيء أرادته ولا يمتنع منه شيء شاءه انما أمره اذا أراد شيئا أن يقول له كن فيكون فسواء خلق واحد وبعثه وخلق الجميع وبعثهم * وبخوالذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله كنفس واحدة يقول كن فيكون للقليل والكثير حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ما خلقكم ولا بعثكم الا كنفس واحدة قال يقول انما خلق الله الناس كلهم وبعثهم تخلق نفس واحدة وبعثها وانما صالح أن يقال الا كنفس واحدة والمعنى الا تخلق نفس واحدة لأن المحذوف فعل يدل عليه قوله ما خلقكم ولا بعثكم والعرب تفعل ذلك في المصادر ومنه قول الله تدور أعينهم كالذي يغشى عليه من الموت والمعنى كدوران عين الذي يغشى عليه من الموت فلم يذكروا الدوران والعين لما وصفت وقوله إن الله سميع بصير يقول تعالى ذكره إن الله سميع لما يقول هؤلاء المشركون ويفترونه على ربهم من ادعائهم له الشركاء والأنداد وغير ذلك من كلامهم وكلام غيرهم بصير بما يعملونه وغيرهم من الأعمال وهو مجازيهم على ذلك جزاءهم ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (الم تر أن الله يوبخ الليل في النهار ويوبخ النهار في الليل وسخر الشمس والقمر كل يجري إلى أجل مسمى وإن الله بما تعملون خبير) يقول تعالى ذكره ألم تر يا محمد بعينك أن الله يوبخ الليل في النهار يقول يزيد من نقصان ساعات الليل في ساعات النهار ويوبخ النهار في الليل يقول يزيد ما نقص من

الناس بطريق الأحماض كما ينقل عن ابن عباس أنه قال أحضوا وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم روقوا ساعات القلوب ساعة فسادة والعوام يفهمون منه الترويح بالمطايبة وإن كان الخواص يحملونه على الاشتغال بجانب الحق كقوله يا بلال روقنا

ثم انه اذا لم يقصد به الاحماض بل يقصد به الاضلال لم يكن عليه مزيد في التبجح ولا سيما اذا كان مع اشتغاله بل هو الحديث مستكبرا عن آيات الله التي هي محض الحكمة كما قال (واذا تتلى عليه آياتنا ولي مستكبرا) ومحل (٥٣) (كان لم يسمعها كأن في أذنيه وقرا) نصب على

الحال قال جارا لله الاولى حال من ضمير مستكبرا والثانية من لم يسمعها قلت هذا بناء على تجويز الحال المتداخلة والا فمن الجائز أن يكون كل منهما ومستكبرا حالا من فاعل ولي أي مستكبرا مشابها لمن لم يسمعها مشابها لمن في أذنيه وقرا وجوز أن يكونا مستثنانين وتقدير كأن المخففة كأنه والضمير للشأن قال أهل البرهان هذه الآية والتي في الجاثية نزلتا باتفاق المفسرين في النضر الا أنه بالغ ههنا في ذمه لتركه استماع القرآن فقال بعد قوله كأن لم يسمعها كأن في أذنيه وقرا أي صمما لا يقرع مسامعه صوت فان عدم السماع أعم من أن يكون بوقر الاذن أو بنحو غفلة وترك الجملة الثانية في الجاثية لانه لم يبين الكلام هنالك على المبالغة بدليل قوله واذا علم من آياتنا شيئا والعلم لا يحصل الا بالسماع أو ما يقوم مقامه من خط وغيره وحين بين وعيد أعداء الدين بين حال أولياء الله بقوله (ان الذين آمنوا) الآية وقد مر مثله مرارا وفي قوله (وهو العزيز الحكيم) إشارة الى أنه لا غالب له ولا مناوى يعطى النعيم من شاء والبؤس من شاء حسب ما تقتضيه حكمته وعدله ثم بين عزته وحكمته بقوله (خلق السموات بغیر عمد) وقدم في أول الرعد وقوله (والقي في الارض) مذكور في أول النحل و (من كل زوج كريم) ذكر في أول الشعراء (هذا) الذي ذكر من السموات بكيفياتها والارض بهياتها بسائطها

ساعات النهار في ساعات الليل كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ألم تر أن الله يولج الليل في النهار وتقصر الليل في زيادة النهار ويولج النهار في الليل وتقصر النهار في زيادة الليل وقوله وسخر الشمس والقمر كل يجري إلى أجل مسمى يقول تعالى ذكره وسخر الشمس والقمر لمصالح خلقه ومنافعهم كل يجري يقول كل ذلك يجري بأمره إلى وقت معلوم وأجل محدود اذا بلغه كقوت الشمس والقمر * ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وسخر الشمس والقمر كل يجري إلى أجل مسمى يقول لذلك كله وقت وحد معلوم لا يجاوزه ولا يعدوه وقوله وان الله بما تعملون خبير يقول وان الله بأعمالكم أيها الناس من خيرا وشر ذوخبرة وعلم لا يخفى عليه منها شيء وهو مجازيكم على جميع ذلك وخرج هذا الكلام خطا بالرسول الله صلى الله عليه وسلم والمعنى به المشركون وذلك أنه تعالى ذكره نبيه بقوله أن الله يولج الليل في النهار ويولج النهار في الليل على موضع حجته من جهل عظمتة وأشرك في عبادته معه غيره يدل على ذلك قوله ذلك بأن الله هو الحق وأن ما يدعون من دونه الباطل في القول في تأويل قوله تعالى (ذلك بأن الله هو الحق وأن ما يدعون من دونه الباطل وأن الله هو العلي الكبير) يقول تعالى ذكره هذا الذي أخبرتك يا محمد أن الله فعله من إيلاجه الليل في النهار والنهار في الليل وغير ذلك من عظيم قدرته انما فعله بأنه الله حقادون ما يدعوه هؤلاء المشركون به وأنه لا يقدر على فعل ذلك سواء ولا تصلح الاوهة الا لمن فعل ذلك بقدرته وقوله وأن ما يدعون من دونه الباطل يقول تعالى ذكره وبأن الذي يعبد هؤلاء المشركون من دون الله الباطل الذي يضمحل فيبيد ويفنى وأن الله هو العلي الكبير يقول تعالى ذكره وبأن الله هو العلي يقول ذو العلوق على كل شيء وكل مادونه فله متدلل متقاد الكبير الذي كل شيء دونه فله متصاغر في القول في تأويل قوله تعالى (لم تر أن الفلك تجري في البحر بنعمة الله ليريكم من آياته ان في ذلك لآيات لكل صبار شكور) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم ألم تر يا محمد أن السفن تجري في البحر بنعمة من الله على خلقه ليريكم من آياته يقول ليريكم من عبره وحججه عليكم ان في ذلك لآيات لكل صبار شكور يقول ان في جري الفلك في البحر دلالة على أن الله الذي أجزاها هو الحق وأن ما يدعون من دونه الباطل لكل صبار شكور يقول لكل من صبر نفسه عن محارم الله وشكره على نعمه فلم يكفره حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال كان مطرف يقول ان من أحب عباد الله اليه الصبار الشكور حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن مغيرة قال الصبر نصف الايمان والشكر نصف الايمان واليقين الايمان كله ألم تر الى قوله ان في ذلك لآيات لكل صبار شكور ان في ذلك لآيات للموقنين ان في ذلك لآيات للمؤمنين حدثنا محمد بن بشار قال ثنا أبو عاصم قال ثنا سفيان عن مغيرة عن الشعبي ان في ذلك لآيات لكل صبار شكور قال الصبر نصف الايمان واليقين الايمان كله ان قال قائل وكيف خص هذه الدلالة بأنها دلالة للصبار الشكور دون سائر الخلق قيل لأن الصبر والشكر من أفعال ذوى الحجى والعقول فأخبر ان في ذلك لآيات لكل ذى عقل لأن الآيات جعلها الله عبرا لذوى العقول والتمييز في القول في تأويل قوله تعالى (واذا غشيهم موج كالظلل دعوا الله مخلصين له الدين فلما نجاهم الى البر فمنهم مقتصد وما يجحد

ومر بجاتها (خلق الله) أي مخلوقه (فأروني ماذا خلق الذين من دونه) وهم الآلهة بزعمهم وهذا أمر تعجيز وتبكيك فلهذا سجل عليهم بالضلال المبين ثم بين فساد اعتقاد أهل الشرك بأنه مخالف أيضا لعقيدة الحكماء الذين يقولون على المعقول الصرف منهم لقمان بن باعوراء

ابن أخت أيوب أو ابن خالته أو من أولاد آزر عاش ألف سنة وأدرك داود عليه السلام وأخذ منه العلم وكان يفتي قبل مبعث داود عليه السلام فلما مبعث قطع الفتوى فقبل له (٥٤) فقال ألا أكتفى إذا كفت وأكثرا لأقاول أنه كان حكيما عن ابن عباس

بآياتنا الا كل ختار كفور ﴿ يقول تعالى ذكره واذا غشي هؤلاء الذين يدعون من دون الله الالهة والاثان في البحر اذاركبوا في الفلك موج كالظلل وهي جمع ظلة شبه بها الموج في شدة سواد كثرة الماء قال نابغة بن جعدة في صفة بحر

يماشين أخضر وظلال * على حافته فلق الدنان

وشبه الموج وهو واحد بالظلل وهي جماع لان الموج يأتي شئ منه بعد شئ ويركب بعضه بعضا كهيئة الظلل وقوله دعوا الله مخلصين له الدين يقول تعالى ذكره واذا غشي هؤلاء موج كالظلل تخافوا الغرق فزعوا الى الله بالدعاء مخلصين له الطاعة لا يشركون به هناك شيئا ولا يدعون معه أحدا سواه ولا يستغيثون بغيره قوله فلما نجاهم الى البر مما كانوا يخافونه في البحر من الغرق والهلاك الى البر فمنهم مقتصد يقول فمنهم مقتصد في قوله واقاره بر به وهو مع ذلك مضمر الكفر به * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله فمنهم مقتصد قال المقتصد في القول وهو كافر حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله فمنهم مقتصد قال المقتصد الذي على صلاح من الامر وقوله وما يجحد بآياتنا الا كل ختار كفور يقول تعالى ذكره وما يكفر باذلتنا وحجبنا الا كل غدار بعهدنا والخر عند العرب أقبح الغدر ومنه قول عمرو بن معدى كرب

وانك لو رأيت أبا عمير * ملائت يدك من غدر وختر

وقوله كفور يعني محمود للنعم غير شاكر ما أسدى اليه من نعمة * وبنحو الذي قلنا في معنى الختار قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا حكام عن عنبسة عن ليث عن مجاهد كل ختار كفور قال كل غدار حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله كل ختار قال غدار حدثني يعقوب وابن وكيع قال ثنا ابن علية عن أبي رجاء عن الحسن في قوله وما يجحد بآياتنا الا كل ختار كفور قال غدار حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وما يجحد بآياتنا الا كل ختار كفور الختار الغدار كل غدار بدمته كفور بر به حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عيسى قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله وما يجحد بآياتنا الا كل ختار كفور قال كل جحد كفور حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وما يجحد بآياتنا الا كل ختار كفور قال الختار الغدار كما تقول غدرني حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن مسعر قال سمعت قتادة قال الذي يغدر بعهد * قال ثنا الحارثي عن جوير عن الضحاك قال الغدار * قال ثنا أبي عن الأعمش عن شمر بن عطية الكاهلي عن علي رضي الله عنه قال المكردر والغدر كفر ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿يا أيها الناس اتقوا ربكم واخشوا يوما لا يجزي والد عن ولده ولا مولود هو جاز عن والده شيئا﴾ وعد الله حق فلا تغرنكم الحياة الدنيا ولا يغرنكم بالله الغرور ﴿ يقول تعالى ذكره أيها المشركون من قريش اتقوا الله وخافوا أن يحل بكم سخطه في يوم لا يغني والد عن ولده ولا مولود

لقمان لم يكن نبيا ولا ملكا ولكن كان راعيا أسود فرزقه الله العتق ورضي الله قوله ووصيته وحكاها في القرآن وقيل خير بين النبوة والحكمة فاختر الحكمة وقال عكرمة والشعبي كان نبياروى أنه دخل على داود عليه السلام وهو يسرد وقدين الله له الحديد فأراد أن يسأله فأدركته الحكمة فسكت فلما أتمها لبسها وقال نعم لبوس الحرب أنت فقال الصمت حكمة وقليل فاعله فقال له داود عليه السلام بحق ما سميت حكيما وروى أن مولاه أمره بذي شاة وبأن يخرج منها أطيب مضغتين فأخرج اللسان والقلب ثم أمره بمثل ذلك بعد أيام وأن يخرج أخبت مضغتين فأخرج اللسان والقلب أيضا فسأله عن ذلك فقال هما أطيب ما فيها اذا طابا وأخبت ما فيها اذا خبتا ثم فسر الحكمة بقوله (أن اشكر الله) لان آيتاء الحكمة في معنى القول قال العلماء هذا امر تكوين أي جعلناه شاكرًا فان أمر التكليف يستوى فيه الجاهل والحكيم وفيه تنبيه على أن شكر المعبود الحق رأس كل العبادة وسنام الحكمة وفائدته ترجع الى العبد لا الى المعبود فانه غني عن شكر الشاكرين مستحق للحمد وان لم يكن على وجه الارض حامد وحين بين كماله شرع في تكيله وذلك لابنه المسمى أنعم أو أشكم قيل كان ابنه وامرأته كافرين فزال يعظهما حتى أسلما ووجه كون الشرك ظلهما عظيما أنه وضع فيه أخس الاشياء

وهو الفقير المطلق موضع أشرف الاشياء وهو الغني المطلق ثم وصي الله سبحانه الانسان بشكر انعام الوالدين وبطاعتهم هو وان كانا كافرين الا أن يدعوهم الى الاشرار بالله وهذه جملة معترضة نيط باعتراضها غرضان أحدهما أن طاعة الأبوين تالية لعبادة الله

والثاني تأكيد كون الشرك أمرا فظيحا منكرا حتى انه يلزم فيه مخالفة من يجب طاعته وقوله (حملته أمه وهما) أي حال كونها تن وهما (على وهن) أي ضعف على ضعف لان الحمل كلما زاد وعظم ازدادت ثقلها وضعفا (٥٥) اعتراض في اعتراض تحريض على رعاية

حق الوالدة خصوصا روى بهز ابن حكيم عن أبيه عن جده أنه قال قلت يا رسول الله من أبر قال أمك ثم أمك ثم أباك وقوله (وفصاله في عامين) توقيت للفطام كما مر في البقرة في قوله والوالدات يرضعن أولادهن حولين كاملين وفيه تنبيه آخر على ما كابدته الأم من المشاق ومعنى (معروفا) صحابا أو مصاحبا معروفا على ما يقتضيه العرف والشرع وفي قوله (واتبع سبيل من أناب إلى) إشارة أخرى إلى أنها لو لم يكونا منيبين إلى الرب لم يتبع سبيلهما في الدين وإن لم طاعتهما في الدنيا وفي باب حسن العشرة والصحبة وافق المفسرون على أن هذه الآية ونظيرتها التي في العنكبوت وفي الأحقاف نزلت في سعد بن أبي وقاص وفي أمه حمنة بنت أبي سفيان وذلك أنه حين أسلم قالت يا سعد بلغني أنك قد صبت فوالله لا يظلني سقف بيت وإن الطعام والشراب على حرام حتى تكفر بمحمد وكان أحب ولدها إليها فابى سعد وبقيت ثلاثة أيام كذلك فجاء سعد إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وشكا إليه فنزلت هذه الآيات فأمره رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يترضاها بالاحسان وأنما لم يذكر في هذه السورة قوله حسنا لان قوله أن اشكر قام مقامه وإنما قال ههنا وإن جاهدك على أن تشرك لأنه أراد وإن جاهدك على الإشراك وقال في العنكبوت لتشرك موافقة

هو مغن عن والده شيئا لان الامر يصير هناك بيد من لا يغالب ولا تنفع عنده الشفاعة والوسائل الاوسيلة من صالح الاعمال التي أسلفها في الدنيا وقوله ان وعد الله حق يقول اعلموا أن مجيء هذا اليوم حق وذلك أن الله قد وعده عباده ولا خلف لوعده فلا تنفركم الحياة الدنيا يقول فلا تخدعنكم زينة الحياة الدنيا ولذاتها فتميلوا اليها وتدعوا الاستعداد لما فيه خلاصكم من عقاب الله ذلك اليوم وقوله ولا يغرنكم بالله الغرور يقول ولا يخدعنكم بالله خادع والغرور بفتح الغين هو ما غر الانسان من شيء كأنما كان شيطانا كان أو انسانا أو دنيا وأما الغرور بضم الغين فهو مصدر من قول القائل غررت غرورا * ونحو الذي قلنا في معنى قوله ولا يغرنكم بالله الغرور قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله الغرور قال الشيطان حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ولا يغرنكم بالله الغرور ذاكم الشيطان حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ الفضل بن خالد المروزي يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله الغرور قال الشيطان وكان بعضهم يتأول الغرور بما حدثنا ابن مبيد قال ثنا ابن المبارك عن ابن لهيعة عن عطاء بن دينار عن سعيد بن جبير قوله ولا يغرنكم بالله الغرور قال أن تعمل بالمعصية وتنتهي المغفرة في القول في تأويل قوله تعالى (ان الله عنده علم الساعة وينزل الغيث ويعلم ما في الارحام وما تدرى نفس ما ذات كسب غدا وما تدرى نفس بأى أرض تموت ان الله عليم خبير) يقول تعالى ذكره يا أيها الناس اتقوا ربكم واخشوا يوما لا يجزى والدع ولد ولا مولود هو جاز عن والده شيئا هو آتيكم علم آتيانه أياكم عند ربكم لا يعلم أحد متى هو جائيكم لا ياتينكم الا بغتة فاتقوه أن يفجأكم بغتة وأنتم على ضلالكم لم تنبوا منها فتصيروا من عذاب الله وعقابه إلى ما لا قبل لكم به وابتدأ تعالى ذكره الخبر عن علمه بمجيء الساعة والمعنى ما ذكرت لدلالة الكلام على المراد منه فقال ان الله عنده علم الساعة التي تقوم فيها القيامة لا يعلم ذلك أحد غيره وينزل الغيث من السماء لا يقدر على ذلك أحد غيره ويعلم ما في الارحام أرحام الاناث وما تدرى نفس ما ذات كسب غدا يقول وما تعلم نفس حي ما ذات عمل في غد وما تدرى نفس بأى أرض تموت يقول وما تعلم نفس حي بأى أرض تكون منيتها ان الله عليم خبير يقول ان الذي يعلم ذلك كله هو الله دون كل أحد سواه انه ذو علم بكل شيء لا يخفى عليه شيء خبير بما هو كائن وما قد كان * ونحو الذي قلنا في تأويل ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ان الله عنده علم الساعة قال جاء رجل «قال أبو جعفر» أحسبه أن قال إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال ان امرأتى حبلى فأخبرني ماذا تلد وبلادنا محل جدبة فأخبرني متى ينزل الغيث وقد علمت متى ولدت فأخبرني متى أموت فأنزل الله ان الله عنده علم الساعة وينزل الغيث إلى آخر السورة قال فكان مجاهد يقول هن مفاتيح الغيب التي قال الله وعنده مفاتيح الغيب لا يعلمها الا هو حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ان الله عنده علم الساعة الآية أشياء من الغيب استأثر الله بهن فلم يطلع عليهن ملكا مقربا ولا نبيا مرسلان ان الله عنده علم الساعة فلا يدري أحد من الناس متى

لما قبله فأنما يجاهد نفسه مع أن مبنى الكلام هناك على الاختصار وحين وصف نفسه بكمال العلم في خاتمة الآية بقوله (فأنبئكم بما كنتم تعملون) أتبعه ما يناسبه من وصايا القمان وهو قوله (يا بني انهما) أي القصص (انك) أي الحبة من الاساءة أو الاحسان في الصغر كحبة الخردل

ويجوز أن يقال الحبة أن تلك حبة الخردل ومن قرأ (مثقال) بالرفع تعين أن يكون الضمير في أنها القصبة وتأتي تلك لاضافة المثقال الى الحبة وروى أن ابن لقمان قال له أرأيت الحبة (٥٦) تكون في مقل البحر أرى في مغاصه يعلمها الله فقال ان الله يعلم أصغر الأشياء في أخفى

الامكنة لا الحبة في الصخرة أخفى منها في الماء * سؤال الصخرة لا بد أن تكون في السموات أوفى الأرض فما الفائدة في ذكرها الجواب على قول الظاهريين من المفسرين ظاهر لانهم قالوا الصخرة هي التي عليها الثور وهي لا في الأرض ولا في السماء وقال أهل الأدب فيه اضمحار والمراد في صخرة أوفى موضع آخر من السموات والأرض ومثله قول جابر الله أراد فكانت مع صغرها في أخفى موضع وأحرزه بكوف الصخرة أوحيت كانت في العالم العلوي أو السفلي وقال أهل التحقيق ان خفاء الشيء يكون اما لغاية صغره واما لاحتجابه واما لكونه بعيدا واما لكونه في ظلمة فأنشأ الى الاول بقوله مثقال حبة من خردل والى الثاني بقوله فتكن في صخرة والى الثالث بقوله أوفى السموات والى الرابع بقوله أوفى الأرض وقوله (يأت بها الله) أبلغ من قول القائل يعلمه الله ففيه مع العلم بمكانه اظهار القدرة على الاتيان به (ان الله لطيف) نافذ القدرة (خبير) ببواطن الأمور وحين منع ابنه من الشرك وخوفه بعلم الله وقدرته أمره بمكارم الاخلاق والعادات وأولها الصلاة وفيها تعظيم المعبود الحق وبعدها الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر فهما تتم الشفقة على خلق الله وقوله (واصبر على ما أصابك) من أذيات الخلق في البأس أو هو مطلق في كل ما يصيبه من المصائب

تقوم الساعة في أي سنة أوفى أي شهر أو ليل أو نهار وينزل الغيث فلا يعلم أحد متى ينزل الغيث ليلا أو نهارا ينزل ويعلم ما في الارحام فلا يعلم أحد ما في الارحام أذكر أو أنثى أحمر أو أسود أو ما هو وما تدرى نفس ماذا تكسب غدا خير أم شر ولا تدرى يا ابن آدم متى تموت لعلمك الميت غدا العلك المصاب غدا وما تدرى نفس بأي أرض تموت ليس أحد من الناس يدرى أين مضجعه من الأرض في بحر أو بر أو سهل أو جبل تعالى وتبارك حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن مغيرة عن الشعبي قال قالت عائشة من قال ان أحدا يعلم الغيب الا الله فقد كذب وأعظم الفرية على الله قال الله لا يعلم من في السموات والأرض الغيب الا الله حدثني يعقوب قال ثنا ابن علية عن يونس بن عبيد عن عمرو بن شعيب أن رجلا قال يا رسول الله هل من العلم علم لم تؤته قال لقد أوتيت علما كثيرا وعلمنا حسنا أو كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الآية ان الله عنده علم الساعة وينزل الغيث الى ان الله عليم خبير لا يعلمهن الا الله تبارك وتعالى حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال ثنا عمرو بن محمد عن أبيه عن عبد الله بن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال مفاتيح الغيب خمسة ثم قرأ هؤلاء الآيات ان الله عنده علم الساعة الى آخرها حدثني علي بن سهل قال ثنا مؤمل قال ثنا سفيان عن عبد الله بن دينار أنه سمع ابن عمر يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مفاتيح الغيب خمس لا يعلمهن الا الله ان الله عنده علم الساعة وينزل الغيث ويعلم ما في الارحام الآية ثم قال لا يعلم ما في غدا الا الله ولا يعلم أحد متى ينزل الغيث الا الله ولا يعلم أحد متى قيام الساعة الا الله ولا يعلم أحد ما في الارحام الا الله ولا تدرى نفس بأي أرض تموت حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مفاتيح الغيب خمس لا يعلمها الا الله ان الله عنده علم الساعة وينزل الغيث ويعلم ما في الارحام وما تدرى نفس ماذا تكسب غدا وما تدرى نفس بأي أرض تموت حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن مسعر عن عمرو بن مرة عن عبد الله بن سلمة عن ابن مسعود قال كل شيء أوتي به نبيكم صلى الله عليه وسلم الا علم الغيب الخمس ان الله عنده علم الساعة وينزل الغيث ويعلم ما في الارحام وما تدرى نفس ماذا تكسب غدا وما تدرى نفس بأي أرض تموت حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن ابن أبي خالد عن عامر عن مسروق عن عائشة قالت من حدثك أنه يعلم ما في غدا فقد كذب ثم قرأت وما تدرى نفس ماذا تكسب غدا * قال ثنا جرير وابن علية عن أبي خباب عن أبي زرعة عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال خمس لا يعلمهن الا الله ان الله عنده علم الساعة وينزل الغيث الآية حدثني أبو شرجيل قال ثنا ابو اليان قال ثنا اسمعيل عن جعفر عن عمرو بن مرة عن عبد الله بن سلمة عن ابن مسعود قال كل شيء قد أوتي نبيكم غير مفاتيح الغيب الخمس ثم قرأ هذه الآية ان الله عنده علم الساعة الى آخرها وقيل بأي أرض تموت وفيه لغة أخرى بأي أرض فمن قال بأي أرض اجترب أنبت الأرض من أن يظهر في أي ثأنيث آخر ومن قال بأي أرض فأنث أي قال قد تجتري بأي مما أضيف اليه فلا بد من الثأنيث كقول القائل مررت بامرأة فيقال له بأي ومرتت برجل فيقال له بأي ويقال أي امرأة جاءتك وجاءك وأية امرأة جاءتك

آخر تفسير سورة لقمان

والمكارة (ان ذلك) المذكور (من عزم الأمور) أي من معزوماتها من عزم الأمر بالنصب اذا قطعه قطع ايجاب والزام (تفسير) ومنه العزيمة خلاف الرخصة أو من عزم الأمر بالرفع أي جدو قد مر في آخر آل عمران وحين أمره بأن يكون كاملا في نفسه مكمل لا غيره

وكان يخشى عليه أن يتكبر على الغير بسبب كونه مكملاله أو يتبخر في النفس بسبب كونه كاملا في نفسه قال (ولا تصغر خذك للناس) يقال أصغر خذّه وصعره وصاعره من الصعر بفتحين وهو داء يصيب البعير يلوى منه عنقه (٥٧) والمعنى أقبل على الناس بكل وجهك تواضعا لا بشق الوجه كعادة

المتكبرين ومعنى (لا تمش في الأرض مراحا) مذكور في سورة سبحان الذي والمختال والفخور مذكوران في سورة النساء والمختال هو الماشي لأجل الفرح والنشاط لا لمصلحة دينية أو دنيوية والفخور هو المصغر خذّه بين أن الله لا يحبهما فيلزم الاجتناب عن الاتصاف بصفتهما ثم أمره عند الاحتياج إلى المشي لضرورة بالمشي القصص أي الوسط بين السرعة والبطء على قياس سائر الأخلاق والآداب خيرا لأمور أو ساطها ومثله غض الصوت حين التكلم قال أهل البيان في تشبيه الرافعين أصواتهم بالحير التي هي مثل في البلادة حتى استهجن التلظظ باسمها في أغلب الأمر وفي تمثيل أصواتهم بالنفاق ثم اخلاء الكلام عن أداة التشبيه وأمره مخرج الاستعارة تنبيه على أن الإفراط في رفع الصوت من غير ضرورة ولا فائدة مكروه عند الله جدا واشتقاق أنكر من النكر ليكون على القياس لا من المنكر والحير جمع الحمار وإنما لم يقل أصوات الحير لأن المراد أن كل جنس من الحيوان الناطق وغير الناطق له صوت وأن أنكر أصوات هذه الأجناس صوت أفراد هذا الجنس قال بعض العقلاء من نكر صوت هذا الحيوان أنه لو مات تحت الحمل لا يصيح ولو قتل لا يصيح وفي أوقات عدم الحاجة يصيح وينيق وأما سائر الحيوانات فلا يصيح إلا لحاجة قالوا ومن فوائد

﴿ تفسير سورة السجدة ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴾ الم تنزيل الكتاب لا ريب فيه من رب العالمين أم يقولون افتراه بل هو الحق من ربك لتنذر قوما ما أتاهم من نذير من قبلك لعلهم يهتدون ﴾ قال أبو جعفر قدم مضى البيان عن تأويل قوله الم بما فيه الكفاية وقوله تنزيل الكتاب لا ريب فيه يقول تعالى ذكره تنزيل الكتاب الذي نزل على محمد صلى الله عليه وسلم لا شك فيه من رب العالمين يقول من رب الثقلين الجن والإنس كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله الم تنزيل الكتاب لا ريب فيه لا شك فيه وإنما معنى الكلام أن هذا القرآن الذي أنزل على محمد لا شك فيه أنه من عند الله وليس بشعر ولا سجع كاهن ولا هو مما تخرصه محمد صلى الله عليه وسلم وإنما كذب جل ثناؤه بذلك قول الذين قالوا أساطير الأولين اكتبها فهي تملئ عليه بكرة وأصيلا وقول الذين قالوا إن هذا إلا إفك افتراه وأعانه عليه قوم آخرون وقوله أم يقولون افتراه يقول تعالى ذكره يقول المشركون بالله اختلق هذا الكتاب محمد من قبل نفسه وتكذبه وأم هذه تقرير وقد بينا في غير موضع من كتابنا أن العرب إذا اعترضت بالاستفهام في أضعاف كلام قد تقدم بعضه أنه يستفهم بأم وقد زعم بعضهم أن معنى ذلك ويقولون وقال أم بمعنى الواو بمعنى بل في مثل هذا الموضع ثم أكد بهم تعالى ذكره فقال ما هو كما تزعمون وتقولون من أن محمد افتراه بل هو الحق والصدق من عند ربك يا محمد أنزله إليك لتنذر قوما بأس الله وسطوته أن يحل بهم على كفرهم به ما أتاهم من نذير من قبلك يقول لم يأت هؤلاء القوم الذين أرسلك ربك يا محمد إليهم وهم قومه من قريش نذير ينذرهم بأس الله على كفرهم قبلك وقوله لعلهم يهتدون يقول ليتبينوا سبيل الحق فيعرفوه ويؤمنوا به * وبمثل الذي قلنا في تأويل ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة لتنذر قوما ما أتاهم من نذير من قبلك لعلهم يهتدون قال كانوا أمة أمية لم يأتهم نذير قبل محمد صلى الله عليه وسلم ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴾ الله الذي خلق السموات والأرض وما بينهما في ستة أيام ثم استوى على العرش مالكم من دونه من ولي ولا شفيع أفلا تتذكرون ﴾ يقول تعالى ذكره المعبود الذي لا تصلح العبادة إلا له أيها الناس الذي خلق السموات والأرض وما بينهما من خلق في ستة أيام ثم استوى على عرشه في اليوم السابع بعد خلقه السموات والأرض وما بينهما كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة الله الذي خلق السموات والأرض وما بينهما في ستة أيام ثم استوى على العرش في اليوم السابع يقول مالكم أيها الناس إله إلا من فعل هذا الفعل وخلق هذا الخلق العجيب في ستة أيام وقوله مالكم من دونه من ولي ولا شفيع يقول مالكم أيها الناس دونه من ولي يلى أمركم وينصركم منه إن أراد بكم ضرا ولا شفيع يشفع لكم عنده إن هو عاقبكم على معصيتكم إياه يقول إياه فاتخذوا وليا وبه وبطاعته فاستعينوا على أموركم فانه يمنعكم إذا أراد منعكم من أرادكم بسوء ولا يقدر أحد على دفعه عما أراد بكم هو لأنه لا يقهره قاهر ولا يغلبه غالب أفلا تتذكرون يقول تعالى ذكره أفلا تعجبون وتتفكرون أيها الناس فتعلموا أنه ليس لكم دونه من ولي ولا شفيع فتفردوا له الألوهة وتخلصوا له

بها كسائر الحيوانات فأشار إلى الأولى بقوله إنها إن تك مثقال حبة أي أصلح ضميرك فإن الله خير وأشار إلى التوسط في أفعال الجوارح بقوله واقصد في مشيك وإلى التوسط (٥٨) في الأقوال بقوله اغضض من صوتك أو نقول أشار بقوله أقم الصلاة إلى الأوصاف

الملكية التي يجب أن تكون في الإنسان وبقوله وأمر إلى قوله مرحا إلى الأوصاف الفاضلة الإنسانية وبقوله واقصد واغضض إلى الأوصاف التي يشارك فيها الإنسان سائر الحيوان والله تعالى أعلم ﴿التأويل﴾ ويؤتون الزكاة هي للعوام مقادير معينة من المال كربع العشر من عشرين وللخواص انخراج كل المال في سبيل الله ولا خص الخواص بذلك الوجود لنيل المقصود وهو الحديث قال الجنيد السماع على أهل النفوس حرام لبقاء نفوسهم وعلى أهل القلوب مباح لو فور علومهم وصفاء قلوبهم وعلى أصحابنا واجب لفناء حظوظهم وإذا قال لقمان القلب لابنه السر المتولد من ازدواج الروح والقلب وهو يعظه أن لا يتصف بصفات النفس العائدة للشيطان والهوى والدنيا في عامين يريد فطامه عن مألوفات الدارين وأنجاهدك فيه أن السر لا ينبغي له أن يلتفت إلى الروح أو القلب إذا اشتغلا بغير الله في أوقات الفترات فإن الروح قد يميل إلى مجانسه من الروحانيات والقلب يميل تارة إلى الروح وأخرى إلى النفس ولكنه يرجي الصلاة بعد الفترة وأما السر فإذا زال عن طبيعته وهو الاخلاص في التوحيد فاصلاح حاله ممكن بعيد واتبع سبيل من أناب إلى وهو الخفي إنها إن تك يعني القسمة الأزلية من السعادة وضدها لصوت الحمير قالوا هو الصوفي يتكلم قبل أوانه

العبادة وتخلعوا مادونه من الأنداد والآلهة ﴿القول﴾ في تأويل قوله تعالى ﴿يذكر الأمر من السماء إلى الأرض ثم يعرج إليه في يوم كان مقداره ألف سنة مما تعدون﴾ يقول تعالى ذكره الله هو الذي يدبر الأمر من أمر خلقه من السماء إلى الأرض ثم يعرج إليه * واختلف أهل التأويل في المعنى بقوله ثم يعرج إليه في يوم كان مقداره ألف سنة مما تعدون فقال بعضهم معناه أن الأمر ينزل من السماء إلى الأرض ويصعد من الأرض إلى السماء في يوم واحد وقد ذكر ذلك ألف سنة مما تعدون من أيام الدنيا لأن ما بين الأرض إلى السماء خمسمائة عام وما بين السماء إلى الأرض مثل ذلك فذلك ألف سنة ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا حكيم عن عمرو بن معروف عن ليث عن مجاهد في يوم كان مقداره ألف سنة يعني بذلك نزول الأمر من السماء إلى الأرض ومن الأرض إلى السماء في يوم واحد وذلك مقداره ألف سنة لأن ما بين السماء إلى الأرض مسيرة خمسمائة عام حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة يدبر الأمر من السماء إلى الأرض ثم يعرج إليه في يوم من أيامكم كان مقداره ألف سنة مما تعدون يقول مقدار مسيره في ذلك اليوم ألف سنة مما تعدون من أيامكم من أيام الدنيا خمسمائة سنة نزوله وخمسمائة صعوده فذلك ألف سنة حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو معاوية عن جوير عن الضحاك ثم يعرج إليه في يوم كان مقداره ألف سنة مما تعدون قال تعرج الملائكة إلى السماء ثم تنزل في يوم من أيامكم هذه وهو مسيرة ألف سنة * قال ثنا أبي عن سفيان عن سماك عن عكرمة ألف سنة مما تعدون قال من أيام الدنيا حدثنا هناد بن السري قال ثنا أبو الأحوص عن أبي الحرث عن عكرمة عن ابن عباس في قوله يدبر الأمر من السماء إلى الأرض ثم يعرج إليه في يوم من أيامكم هذه مسيرة ما بين السماء إلى الأرض خمسمائة عام * وذكر عن عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة قال تنحدر الأمور وتصعد من السماء إلى الأرض في يوم واحد مقدار ألف سنة خمسمائة حتى ينزل وخمسمائة حتى يعرج * وقال آخرون بل معنى ذلك يدبر الأمر من السماء إلى الأرض ثم يعرج إليه في يوم من الأيام الستة التي خلق الله فيهن الخلق كان مقدار ذلك اليوم ألف سنة مما تعدون من أيامكم ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا حكيم عن عنبسة عن سماك عن عكرمة عن ابن عباس ألف سنة مما تعدون قال ذلك مقدار المسير قوله كألف سنة مما تعدون قال خلق السموات والأرض في ستة أيام وكل يوم من هذه كألف سنة مما تعدون أتم حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن إسرائيل عن سماك عن عكرمة عن ابن عباس في يوم كان مقداره ألف سنة مما تعدون قال الستة الأيام التي خلق الله فيها السموات والأرض حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله في يوم كان مقداره ألف سنة مما تعدون يعني هذا اليوم من الأيام الستة التي خلق الله فيها السموات والأرض وما بينهما * وقال آخرون بل معنى ذلك يدبر الأمر من السماء إلى الأرض بالملائكة ثم تعرج إليه الملائكة في يوم كان مقداره ألف سنة من أيام الدنيا ذكر من قال ذلك حدثني علي قال ثنا عبد الله قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس في قوله ثم يعرج إليه في يوم كان مقداره ألف سنة قال هذا في الدنيا تعرج الملائكة إليه في يوم كان مقداره ألف سنة حدثنا ابن وكيع قال ثنا غندر عن شعبة

﴿ألم تر أن الله سخر لكم ما في السموات وما في الأرض وأصبح عليكم نعمه ظاهرة وباطنة ومن الناس من يجادل في الله بغير علم ولا هدى ولا كتاب منير وإذا قيل لهم اتبعوا ما أنزل الله قالوا بل نتبع ما وجدنا عليه آباءنا أولئك الشيطان يدعوهم إلى عذاب السعير﴾

ومن يسلم وجهه الى الله وهو محسن فقد استمسك بالعروة الوثقى والى الله عاقبة الامور ومن كفر فلا يحزنك كفره ينامرجعهم فننبئهم بما عملوا ان الله عليم بذات الصدور نمتعهم قليلا ثم نضطرهم الى عذاب غليظ (٥٩) ولئن سألتهم من خلق السموات والارض

ليقولن الله قل الحمد لله بل أكثرهم لا يعلمون لله ما في السموات والارض ان الله هو الغني الحميد ولو أن ما في الارض من شجرة أقلام والبحر يمده من بعده سبعة أبحر ما نفدت كلمات الله ان الله عزيز حكيم ما خلقكم ولا بعثكم الا كنفس واحدة ان الله سميع بصير ألم تر أن الله يوبخ الليل ويوبخ الشمس والقمر كل يجري الى أجل مسمى وأن الله بما تعملون خبير ذلك بأن الله هو الحق وأن ما يدعون من دونه الباطل وأن الله هو العلي الكبير ألم تر أن الله يوبخ البحر بنعمة الله ليريكم من آياته ان في ذلك لآيات لكل صبار شكور واذا غشيهم موج كظلل دعوا الله مخلصين له الدين فلما نجاههم الى البر فمنهم مقتصد وما يجحد بآياته الا كل خثار كفور يا أيها الناس اتقوا ربكم واخشوا يوما لا يجزي والد عن ولده ولا مولود هو جاز عن والده شيئا ان وعد الله حق فلا تغرنكم الحياة الدنيا ولا يغرنكم بالله الغرور ان الله عنده علم الساعة وينزل الغيث ويعلم ما في الارحام وما تدرى نفس ماذا تكسب غدا وما تدرى نفس بأى أرض تموت ان الله عليم خبير ﴿١﴾ القراءات نعمه على الجمع أبو جعفر ونافع وأبو عمرو وسهل وحفص والبحر بالنصب أبو عمرو ويعقوب عطا على اسم أن الآخرون بالرفع حملا على محل أن ومعمولها وأن ما يدعون على

عن سمالك عن عكرمة في يوم كان مقداره ألف سنة قال ما بين السماء والارض مسيرة ألف سنة مما تعدون (١) من أيام الآخرة حدثنا ابن المنثي قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن سمالك عن عكرمة أنه قال في هذه الآية يعرج اليه في يوم كان مقداره ألف سنة مما تعدون قال ما بين السماء والارض مسيرة ألف سنة * وقال آخرون بل معنى ذلك يدبر الامر من السماء الى الارض في يوم كان مقداره ذلك التدبير ألف سنة مما تعدون من أيام الدنيا ثم يعرج اليه ذلك التدبير الذي دبره ذكر من قال ذلك * ذكر عن حجاج عن ابن جريح عن مجاهد أنه قال يقضى امر كل شيء ألف سنة الى الملائكة ثم كذلك حتى تمضي ألف سنة ثم يقضى امر كل شيء ألفا ثم كذلك أبدا قال يوم كان مقداره قال اليوم أن يقال لما يقضى الى الملائكة ألف سنة كن فيكون ولكن سماه يوما سماه كما بينا كل ذلك عن مجاهد قال وقوله ان يوما عند ربك كألف سنة مما تعدون قال هو هو سواء * وقال آخرون بل معنى ذلك يدبر الامر من السماء الى الارض ثم يعرج الى الله في يوم كان مقداره ألف سنة مقدار العروج ألف سنة مما تعدون ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ثم يعرج اليه في يوم كان مقداره ألف سنة مما تعدون قال بعض أهل العلم مقدار ما بين الارض حين يعرج اليه الى أن يبلغ عروجه ألف سنة هذا مقدار ذلك المعراج في ذلك اليوم حين يعرج فيه * وأولى الاقوال في ذلك عندي بالصواب قول من قال معناه يدبر الامر من السماء الى الارض ثم يعرج اليه في يوم كان مقداره ذلك اليوم في عروج ذلك الامر اليه ونزوله الى الارض ألف سنة مما تعدون من أيامكم خمسمائة في النزول وخمسمائة في الصعود لان ذلك أظهر معانيه وأشبهها بظاهر التنزيل ﴿٢﴾ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ذلك عالم الغيب والشهادة العزيز الرحيم الذي أحسن كل شيء خلقه وبدأ خلق الانسان من طين ثم جعل نسله من سلالة من ماء مهين﴾ يقول تعالى ذكره هذا الذي يفعل ما وصفت لكم في هذه الآيات هو عالم الغيب يعني عالم ما يغيب عن أبصاركم أيها الناس فلا تبصرونه مما تكنه الصدور وتخفيه النفوس وما لم يكن بعد ما هو كائن والشهادة يعني ما شاهدته الابصار فأبصرته وعانيته وما هو موجود العزيز يقول الشديد في انتقامه من كفر به وأشرك معه غيره وكذب رسله الرحيم بمن تاب من ضلالتة ورجع الى الايمان به وبرسوله والعمل بطاعته أن يعذبه بعد التوبة وقوله الذي أحسن كل شيء خلقه اختلفت القراء في قراءة ذلك فقرأه بعض قراء مكة والمدينة والبصرة أحسن كل شيء خلقه بسكون اللام وقرأه بعض المدنيين وعامة الكوفيين أحسن كل شيء خلقه بفتح اللام * والصواب من القول في ذلك عندي أن يقال انهما قراءتان مشهورتان قد قرأ بكل واحدة منهما علماء من القراء صحيحا المعنى وذلك أن الله أحكم خلقه وأحكم كل شيء خلقه فبأيتهما قرأ القارئ فمصيب * واختلف أهل التأويل في معنى ذلك فقال بعضهم معناه أنفن كل شيء وأحكمه ذكر من قال ذلك حدثني العباس بن أبي طالب قال ثنا الحسين بن ابراهيم اشكاب قال ثنا شريك عن خصيف عن عكرمة عن ابن عباس في قوله الذي أحسن كل شيء خلقه قال أما ان است القرد ليست بحسنة ولكنه أحكم خلقها حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو النضر قال ثنا أبو سعيد المؤدب عن خصيف عن عكرمة عن ابن عباس أنه كان يقرأها الذي أحسن كل شيء خلقه قال أما ان است القرد ليست بحسنة ولكنه أحكمها حدثني

(١) الذي في الدر من أيام الدنيا وهو واضح اه كتبه مصححه

النية أبو عمرو وحمة وعلى وخلف وحفص وسهل ويعقوب وينزل الغيث بالتشديد أبو جعفر ونافع وابن كثير وابن عامر وعاصم الوقوف وباطنة ط. منير ه آباء ط السعير ه الوثقى ط الامور ه كفره ه عملوا ط الصدور ه غليظ ه

ليقولن الله ط الله ط لا يعلمون ه والارض ط الحميد ه كلمات الله ط حكيم ه واحدة ط بصير ه والقمر ز لان قوله كل مبتدأ مع عطف أن على أن الأولى خير ه (٦٠) الباطل لا الكبير ه من آياته ط شكور ه الدين ج مقتصد ط كفور ه

عن ولده لا لعطف الجملتين المختلفتين لفظاً مع صدق الاتصال معنى شيئاً ط الدنيا قف للفصل بين الموعظتين الغرور ه الساعة ج لاختلاف الجملتين الغيث ج وان انفتحت الجملتان للتفصيل بين غيب وغيب الارحام ط لا ابتداء الجملة المنفية التي فيها استفهام غدا ط لا ابتداء نفى آخر مع تكرار نفس دون الاكتفاء بضميرها تموت ط خير ه ﴿التفسير لما ذكر أن معرفة الصانع غير مختصة بالنبوة ولكنها توافق الحكمة أيضاً ولو كانت تعبداً محضاً للزم قبوله كيف وانها توافق المعقول أعاد الاستدلال بالامور المشاهدة الآفاقية والأنفسية ومعنى سخر لكم لاجلكم كما مر في سورة ابراهيم من قوله وسخر لكم الشمس والقمر دائبين الآية ومعنى أسبغ أتم والنعم الظاهرة كل ما يوجد للحس الظاهر اليه سبيل ومن جعلتها الحواس أنفسها والباطنة ما لا يدرك الا بالحس الباطن أو بالعقل أولاً يعلم أصلاً ومن المفسرين من ينخص فن مجاهد الظاهرة ظهور الاسلام والنصر على الاعداء ظاهراً والباطنة امداد الملائكة وعن الضحاك الظاهرة حسن الصورة وامتداد القامة وتسوية الاعضاء والباطنة المعرفة والعلم وقيل النفس ثم ذكر أن بعض الناس يجادلون في الله بعد ظهور الدلائل على وحدانيته وقد مر في أول الحج ثم ذكر أنه لا مستند له في ذلك الا التقليد ثم ونجده على جهله وتقليده بأنه يتبع سبيل الشيطان ولودعاه الى النار قائلاً (أولو كان) الخ ومعناه أيتبعونهم ولو كان كذا ثم أراد أن يفصل حال المؤمن والكافر بعض التفصيل فقال ومن يسلم وجهه الى الله وهو نظير قوله في البقرة

محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعاً عن ابن أبي نجيح عن مجاهد أحسن كل شيء خلقه قال أنقن كل شيء خلقه حدثني محمد بن عمار قال ثنا عبد الله بن موسى قال ثنا اسراييل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد أنقن كل شيء أحصى كل شيء * وقال آخرون بل معنى ذلك الذي أحسن خلق كل شيء ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله الذي أحسن كل شيء خلقه حسن على نحو ما خلق وذكر عن الججاج عن ابن جريح عن الأعرج عن مجاهد قال هو مثل أعطى كل شيء خلقه ثم هدى قال فلم يجعل خلق البهائم في خلق الناس ولا خلق الناس في خلق البهائم ولكن خلق كل شيء فقدره تقديراً * وقال آخرون بل معنى ذلك أعلم كل شيء خلقه كأنهم وجهوا تأويل الكلام الى أنه ألهم خلقه ما يحتاجون اليه وأن قوله أحسن إنما هو من قول القائل فلان يحسن كذا اذا كان يعلمه ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن شريك عن خصيف عن مجاهد أحسن كل شيء خلقه قال أعطى كل شيء خلقه قال الانسان الى الانسان والفرس للفرس والحمار للحمار وعلى هذا القول الخلق والكل منصوبان بوقوع أحسن عليهما * وأولى الأقوال في ذلك عندى بالصواب على قراءة من قرأه الذي أحسن كل شيء خلقه بفتح اللام قول من قال معناه أحكم وأنقن لأنه لا معنى لذلك اذ قرئ كذلك الا أحد وجهين اما هذا الذي قلنا من معنى الاحكام والاتقان أو معنى التحسين الذي هو في معنى الجمال والحسن فلما كان في خلقه لا يشك في قبضه وسماجته علم أنه لم يمن به أنه أحسن كل ما خلق ولكن معناه أنه أحكمه وأنقن صناعته واما على القراءة الأخرى التي هي بتسكين اللام فان أولى تأويلاته به قول من قال معنى ذلك أعلم وألهم كل شيء خلقه هو أحسنهم كما قال الذي أعطى كل شيء خلقه ثم هدى لأن ذلك أظهر معانيه واما الذي وجه تأويل ذلك الى أنه بمعنى الذي أحسن خلق كل شيء فانه جعل الخلق نصباً بمعنى التفسير كأنه قال الذي أحسن كل شيء خلقاً منه وقد كان بعضهم يقول هو من المقدم الذي معناه التأخير ويوجهه الى أنه نظير قول الشاعر

وظفني إليك الليل حضنيه اني * لتلك اذا هاب الهداة فعول

يعنى وظفني حضني الليل إليك ونظير قول الآخر

كان هندا ثنا ياها وبهجتها * يوم التقينا على أدهال دباب

أي كان ثنا يا هند وبهجتها وقوله وبدأ خلق الانسان من طين يقول تعالى ذكره وبدأ خلق آدم من طين ثم جعل نسله يعني ذريته من سلالة يقول من الماء الذي انسل فخرج منه وانما يعنى من اراقة من مائه كما قال الشاعر

بجاءت به غضب الأديم غضنفرنا * سلالة فرج كان غير حصين

وقوله من ماء مهين يقول من نطفة ضعيفة رقيقة * ونحو الذي قلنا في تأويل ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وبدأ خلق الانسان من طين وهو خلق آدم ثم جعل نسله أي ذريته من سلالة من ماء مهين والسلالة هي الماء المهين الضعيف حدثني أبو السائب قال ثنا أبو معاوية عن الأعمش عن المنهال عن أبي يحيى

الأعرج

الخ (أولو كان) الخ

ومعناه أيتبعونهم ولو كان كذا ثم أراد أن يفصل حال المؤمن والكافر بعض التفصيل فقال ومن يسلم وجهه الى الله وهو نظير قوله في البقرة

بلى من أسلم وجهه لله والفرق ان معناه مع الى يرجع الى التفويض والتسليم ومع اللام يؤل الى الاخلاص والاذعان والاستمسك بالعروة الوثقى
تمثيل كما مر في آية الكرسي وقوله (يمتعهم) الآية كقوله في البقرة ومن كفر (٦١) فامتعه قليلا ثم اضطره وغلظ العذاب شدته

ثم بين أنهم معترفون بالمعبود الحق
الا أنهم يشركون به وقدم في آخر
العنكبوت مثله الا أنه قال في آخره
بل أكثرهم لا يعلمون وذلك أنه
زاد هناك قوله وسخر الشمس
والقمر فبالغ فان نفى العقل أبلغ
من نفى العلم اذ كل عالم عاقل
ولا ينعكس ثم ذكر أن الملك كله
وهو غنى على الاطلاق جسد
بالاستحقاق وحين بين غاية قدرته
أراد أن يبين أنه لا نهاية لعلمه فقال
(ولو أن ما في الأرض) الآية عن ابن
عباس أنها نزلت جوابا لليهود وان
التوراة فيها كل الحكمة وقيل هي
جواب قول المشركين ان الوحي
سينفذ وتقدير الآية على قراءة الرفع
لو ثبت كون الاشجار أقلاما وثبت
البحر ممدودا بسبعة أبحر ويجوز أن
تكون الجملة حالا واللام في البحر
للجنس وجعل جنس البحار ممدودا
بالسبعة للتكثير لا للتقدير فان
كثيرا من الاشياء عددها سبعة
كالسيارات السبعة والأقاليم السبعة
وأيام الاسبوع ومثله قوله صلى الله
عليه وسلم المؤمن يأكل في معا واحد
والكافر يأكل في سبعة أمعاء أراد
الأكل الكثير وقال في الكشف
جعل البحر الاعظم بمنزلة الدواة
وجعل الأبحر السبعة مملوءة مدادا
فهى تصب فيه مدادها أبدا صبا
لا ينقطع قلت جعله الأبحر سبعة
تقدير اى في قوله أبدا لا ينقطع
وانما لم يجعل للأقاليم مدادا لان
نقصان المداد بالكتابة أظهر من
نقصان القلم وانما لم يقل كلم الله

الاعرج عن ابن عباس في قوله من سلاله قال صفوا الماء حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال
ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد من
ماء مهين قال ضعيف نطفة الرجل ومهين فعيل من قول القائل مهن فلان وذلك اذ اذل وضعف
في القول في تأويل قوله تعالى ﴿ثم سواه ونفخ فيه من روحه وجعل لكم السمع والأبصار
والأفئدة قليلا ما تشكرون﴾ يقول تعالى ذكره ثم سوى الانسان الذي بدأ خلقه من طين خلقا
سويا معتدلا ونفخ فيه من روحه فصار حيا ناطقا وجعل لكم السمع والأبصار والأفئدة قليلا
ما تشكرون يقول وأنعم عليكم أيها الناس ربكم بأن أعطاكم السمع تسمعون به الأصوات والأبصار
تبصرون بها الأشخاص والأفئدة تعقلون بها الخير من سوء لتشكروا على ما وهب لكم من ذلك
وقوله قليلا ما تشكرون يقول وأنتم تشكرون قليلا من الشكر ربكم على ما أنعم عليكم ﴿القول في
تأويل قوله تعالى ﴿وقالوا أنذا ضللتنا في الأرض أنثا لقي خلقا جديدا بل هم بلبقاء ربهم كافرون﴾
يقول تعالى ذكره وقال المشركون بالله المكذبون بالبعث أنذا ضللتنا في الأرض أى صارت لحومنا
وعظامنا ترابا في الأرض وفيها الغتان ضللتنا وضللتنا بفتح اللام وكسرها والقراءة على فتحها وهى
الجوداء وبها تقرأ وذكر عن الحسن أنه كان يقرأ أنذا ضللتنا بالصاد بمعنى أنتنما من قولهم صل اللهم
وأصل اذا أنتن وانما غنى هؤلاء المشركون بقولهم أنذا ضللتنا في الأرض أى اذا هلكت أجسادنا
في الأرض لأن كل شئ غلب عليه غيره حتى خفى فيما غلب فانه قد ضل فيه تقول العرب قد ضل
الماء في اللبن اذا غلب عليه حتى لا يتبين فيه الماء ومنه قول الأخطل لحرير

كنت القذى في موج أكر مرزبد * قذف الآتى به فضل ضاللا

* ونحو الذى قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا
حكاه عن عنبسة عن ليث عن مجاهد أنذا ضللتنا في الأرض يقول أنذا هلكنا حدثني الحارث
قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد أنذا ضللتنا في الأرض هلكنا
حدث عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله أنذا
ضللتنا في الأرض يقول أنذا كنا عظاما ورقاتا أنبعث خلقا جديدا يكفرون بالبعث حدثنا بشر
قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وقالوا أنذا ضللتنا في الأرض أنثا لقي خلقا جديدا قال
قالوا أنذا كنا عظاما ورقاتا أنثا لمبعوثون خلقا جديدا وقوله بل هم بلبقاء ربهم كافرون يقول تعالى
ذكره ما بهؤلاء المشركين بحمود قدرة الله على ما يشاء بل هم بلبقاء ربهم كافرون حذرا لعقابه وخوف
مجازاته اياهم على معصيتهم اياه فهم من أجل ذلك يحدون لقاء ربهم في المعاد في القول في تأويل
قوله تعالى ﴿قل يتوفاكم ملك الموت الذى وكل بكم ثم الى ربكم ترجعون﴾ يقول تعالى ذكره قل
يا محمد هؤلاء المشركين بالله يتوفاكم ملك الموت يقول يستوفى عددكم بقبض أرواحكم ملك الموت
الذى وكل بقبض أرواحكم ومنه قول الراجز

ان بنى الأدرم ليسوا من أحد * ولا توفاهم قریش في العدد

ثم الى ربكم ترجعون يقول من بعد قبض ملك الموت أرواحكم الى ربكم يوم القيامة تردون احياء
كهيئتكم قبل وفاتكم فيجازى المحسن منكم باحسانه والمسيء باسائه حدثنا بشر قال ثنا يزيد

على جمع الكثرة للبالغة اذ يفهم منه أن كلماته لا تقى بكتبها البحار فكيف بكلمه وقيل أراد بكلماته عجائب مصنوعات الموجودات بكلمة كن
وقدم نظير هذه الآية في آخر الكهف ثم بين أنه لا يصعب على قدرته كثرة الايجاد والاعدام فان تعاقب قدرته بمقدور واحد كتعلقها

بمقدورات غير محصورة لان اقتداره لا يتوقف على آلة وعدة وانما ذلك له ذاتي يكفي فيه الارادة ثم اكد ذلك بأن سمعه يتعلق في زمان واحد بكل المسموعات وكذا بصره بكل (٦٣) المبصرات من غير أن يشغله شيء عن شيء ثم أعاد طرفا من دلائل قدرته مع تذكير

بعض نعمه قائلا (ألم تر) وقدمر نظيره في الحج الى قوله الكبير وقوله ههنا (يجرى الى أجل مسمى) وقوله في فاطر الزمر لاجل مسمى يؤل الى معنى واحد وان كان الطريق مغيرا لان الاول معناه انتهاؤها الى وقت معلوم وهو للشمس آخر السنة وللقمر آخر الشهر وعن الحسن هو يوم القيامة لأن جريهما لا ينقطع الا وقتئذ والثاني معناه اختصاص الجري بادراك أجل معلوم كما وصفنا ووجه اختصاص هذا المقام بالي وغيره باللام أن هذه الآية صدرت بالتعجب فناسب التطويل والمشار اليه بذلك هو ما وصف من عجيب قدرته أو أراد أن الموحى من هذه الآيات بسبب بيان أن الله هو الحق قال بعضهم (العلي) إشارة الى كونه تماما وهو انه حصل له ما ينبغي أن يكون له (الكبير) إشارة الى كونه فوق التمام وهو أنه يحصل لغيره ما يحتاج اليه ثم أكد الآية السماوية بالآية الارضية ومعنى بنعمته باحسانه ورحمته أو بالريح الطيبة التي هي بأمر الله (ان في ذلك) الاجراء (آيات لكل صبار) على الضراء (شكور) في السراء ووجه المناسبة أن كلنا الحالتين قد يقع لراكب البحر أو صبار على النواهي والتروك شكور في الافعال والأوامر ومنه قوله صلى الله عليه وسلم الايمان نصفان نصف صبر ونصف شكر ثم ذكر أن بعض الناس لا يخلص لله الا عند

قال ثنا سعيد عن قتادة قل يتوفاكم ملك الموت الذي وكل بكم قال ملك الموت يتوفاكم ومعه أعوان من الملائكة حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله يتوفاكم ملك الموت قال حويت له الأرض فجعلت له مثل الطست يتناول منها حيث يشاء ٦٧ ثنا ابن حميد قال ثنا حكام عن عنبسة عن محمد بن عبد الرحمن عن القاسم بن أبي بزة عن مجاهد بنحوه في القول في تأويل قوله تعالى (ولوترى اذ المجرمون ناكسوا رؤسهم عند ربهم ربنا أبصرنا وسمعنا فارجعنا نعمل صالحا انا موقنون) يقول تعالى ذكره لنبههم على ذلك صلى الله عليه وسلم لوترى يا محمد هؤلاء القائلين أننا ضلنا في الأرض أننا لنفي خلق جديد اذ هم ناكسوا رؤسهم عند ربهم حياء من ربهم للذي سلف منهم من معاصيه في الدنيا يقولون يا ربنا أبصرنا ما كنا نكذب به من عقابك أهل معاصيك وسمعنا منك تصديق ما كانت رسلك تأمرنا به في الدنيا فارجعنا يقول فارددنا الى الدنيا نعمل فيها بطاعتك وذلك العمل الصالح انا موقنون يقول انا قد أيقنا الآن ما كنا به في الدنيا جهالا من وحدانيتك وأنه لا يصلح أن يعبد سواك ولا ينبغي أن يكون رب سواك وأنك تحيي وتميت وتبعث من في القبور بعد الممات والفناء وتفعل ما تشاء * وبنحو ما قلنا في قوله ناكسوا رؤسهم قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد قوله ولوترى اذ المجرمون ناكسوا رؤسهم عند ربهم قال قد حزنوا واستحيوا في القول في تأويل قوله تعالى (ولوشئنا لا تينا كل نفس هداها ولكن حق القول مني لأملأن جهنم من الجنة والناس أجمعين) يقول تعالى ذكره ولوشئنا يا محمد لا تينا هؤلاء المشركين بالله من قومك وغيرهم من أهل الكفر بالله هداها يعني رشدها وتوفيقها للايمان بالله ولكن حق القول مني يقول وجب العذاب مني لهم وقوله لأملأن جهنم من الجنة والناس أجمعين يعني من أهل المعاصي والكفر بالله منهم * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ولوشئنا لا تينا كل نفس هداها قال لو شاء الله لهدى الناس جميعا لو شاء الله لا أنزل عليهم من السماء آية فظلت أعناقهم لها خاضعين ولكن حق القول مني حق القول عليهم في القول في تأويل قوله تعالى (فذوقوا بما نسيتم لقاء يومكم هذا انا نسيناكم وذكروا عذاب الخلد بما كنتم تعملون) يقول تعالى ذكره يقال هؤلاء المشركين بالله اذاهم دخلوا النار ذوقوا عذاب الله بما نسيتم لقاء يومكم هذا في الدنيا انا نسيناكم يقول الله في النار وقوله وذكروا عذاب الخلد يقول يقال لهم أيضا ذوقوا عذابا يتخلدون فيه الى غير نهاية بما كنتم في الدنيا تعملون من معاصي الله * وبنحو ما قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فذوقوا بما نسيتم لقاء يومكم هذا انا نسيناكم قال نسوا من كل خير وأما الشرف فلم ينسوا منه حدثني علي قال ثنا أبو صالح قال حدثني معاوية عن علي عن ابن عباس في قوله انا نسيناكم يقول تركناكم في القول في تأويل قوله تعالى (انما يؤمن بآياتنا الذين اذا ذكروا بها خروا سجدا وسبحوا بحمد ربهم وهم لا يستكبرون) يقول تعالى ذكره ما يصدق بحججنا وآيات كتابنا الا القوم الذين اذا ذكروا بها ووعظوا خروا لله سجدا

الشدائد وانما وحدها الموحى وجمع الظلل وهي كل ما أظلك من جبل أو سحاب لان الموج الواحد يرى له صعود ونزول لوجوههم كالجبال المتلاصقة وانما قال ههنا (فمنهم مقتصد) وقد قال فيما قبل اذاهم يشركون لانه ذكر ههنا الموج وعظمته ولا محالة يبقى مثله أثر في الخيال

فيخفض شيئا من غلو الكفر والظلم ويتزجر بعض الانزجار ويلزمه أن يكون متوسطا في الاخلاص أيضا لا غاليا فيه وقل مؤمن قد ثبت على ما عاهد عليه الله في البحر والخرأشد الغدر ومنه قوطهم لا تمد لنا شبرا من غدر (٦٣) الامد دنالك باءامن ختروا الختار في مقابلة

الصبار لأن الختلا يصدر الامن عدم الصبر وقلة الاعتماد على الله في دفع المكروه والكفور طباق الشكور وحين بين الدلائل وعظ بالتقوى وخوف من هول يوم القيامة ومعنى (لا يجزى) لا يقضى كما مر في أول البقرة وذ كر شخصين في غاية الشفقة والمحبة وهما الوالد والولد ليلزم منه عدم الانتفاع بغيرهما بالاولى وفيه اشارة الى ما جرت به العادة من أن الأب يتحمل الآلام عن ابنه ما أمكن والولد يتحمل الاهانة عن الاب ما أمكن فكانه قال لا يجزى فيه (والد عن ولده) شيئا من الآلام (ولا مولود هو جاز عن والده شيئا) من أسباب الاهانة قال جارا لله انما أوردت الجملة الثانية اسمية لاجل التوكيد وذلك أن الخطاب للمؤمنين فأراد حسم أطاعهم أن يشفعوا لأبائهم الكفرة وفي توسط هو مزيدتا كيد وفي لفظ المولود دون أن يقول ولا ولدتا كيدا آخر لان الولد يقع على ولد الولد أيضا بخلاف المولود فإنه لمن ولد منك فكانه قيل ان الواحد منهم لو شفع للاب الأدنى الذي ولد منه لم تقبل شفاعته فضلا أن يشفع لمن فوقه وقيل انما أوردت الثانية اسمية لان الابن من شأنه أن يكون جازيا عن والده لما عليه من الحقوق والوالد يجزى شفقة لا وجوبا (ان وعد الله) يجيء ذلك اليوم (حق) أو وعده بعدم جزاء الوالد عن الولد وبالعكس حق (والغور) بناء بالغة وهو الشيطان

لوجوههم تذلاله واستكانة لعظمته واقرار له بالعبودية وسبحوا بحمد ربهم يقول وسبحوا الله في سجودهم بحمده فيبرؤنه مما يصفه أهل الكفر به ويضيفون اليه من الصاحبة والأولاد والشركاء والانداد وهم لا يستكبرون يقول يفعلون ذلك وهم لا يستكبرون عن السجود له والتسبيح لا يستكفون عن التذلل له والاستكانة وقيل ان هذه الآية نزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم لأن قوما من المنافقين كانوا يخرجون من المسجد اذا أقيمت الصلاة ذك ذلك عن حجاج عن ابن جريح في القول في تأويل قوله تعالى ﴿ تتجافى جنوبهم عن المضاجع يدعون ربهم خوفا وطمعا ومما رزقناهم ينفقون ﴾ يقول تعالى ذكره تتجافى جنوب هؤلاء الذين يؤمنون بأيات الله الذين وصفت صفتهم وترتفع عن مضاجعهم التي يضطجعون لمناهم ولا ينامون يدعون ربهم خوفا وطمعا في عفوه عنهم وتفضله عليهم برحمته ومغفرته ومما رزقناهم ينفقون في سبيل الله ويؤدون منه حقوق الله التي أوجبها عليهم فيه وتتجافى لتفاعل من الجفاء والجفاء النبو كما قال الراجز وصاحبي ذات هباب دمشق * وابن ملاط متجاف أرفق

يعني أن كرمها سجيعة عن ابن ملاط وانما وصفهم تعالى ذكره تتجافى جنوبهم عن المضاجع لتركهم الاضطجاع للنوم شغلا بالصلاة واختلف أهل التأويل في الصلاة التي وصفهم جل ثناؤه أن جنوبهم تتجافى لها عن المضطجع فقال بعضهم هي الصلاة بين المغرب والعشاء وقال نزلت هذه الآية في قوم كانوا يصلون في ذلك الوقت ذكر من قال ذلك حدثنا ابن المنثي قال ثنا يحيى بن سعيد عن أبي عروبة قال قال قتادة قال أنس في قوله كانوا اقليل من الليل ما يهجعون قال كانوا يتنفلون فيما بين المغرب والعشاء وكذلك تتجافى جنوبهم * قال ثنا ابن أبي عدي عن سعيد عن قتادة عن أنس في قوله تتجافى جنوبهم عن المضاجع قال يصلون ما بين هاتين الصلاتين حدثني علي بن سعيد الكندي قال ثنا حفص بن غياث عن سعيد عن قتادة عن أنس تتجافى جنوبهم عن المضاجع قال ما بين المغرب والعشاء حدثني محمد بن خلف قال ثنا يزيد بن حيان قال ثنا الحرث بن وحيه الراسبي قال ثنا مالك بن دينار عن أنس ابن مالك أن هذه الآية نزلت في رجال من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم كانوا يصلون فيما بين المغرب والعشاء تتجافى جنوبهم عن المضاجع حدثنا ابن وكيع قال ثنا محمد بن بشر عن سعيد بن أبي عروبة عن قتادة عن أنس تتجافى جنوبهم عن المضاجع قال كانوا يتطوعون فيما بين المغرب والعشاء * قال ثنا أبي عن سفيان عن رجل عن أنس تتجافى جنوبهم عن المضاجع قال ما بين المغرب والعشاء حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة تتجافى جنوبهم عن المضاجع قال كانوا يتنفلون ما بين صلاة المغرب وصلاة العشاء * وقال آخرون عنى بها (١) صلاة المغرب ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن طلحة عن عطاء تتجافى جنوبهم عن المضاجع قال عن العتمة وذكر عن حجاج عن ابن جريح قال قال يحيى بن صيفي عن أبي سلمة قال العتمة * وقال آخرون لا انتظار صلاة العتمة ذكر من قال ذلك حدثني عبد الله بن أبي زياد قال ثنا عبد العزيز بن عبد الله الاويسى عن سليمان بن بلال عن يحيى بن سعيد عن أنس بن مالك أن هذه الآية تتجافى جنوبهم عن المضاجع نزلت في انتظار

(١) لعله صلاة العتمة يعني العشاء كما نفيد من الآثار بعد تأمل كتبه مصححه

أى لا ينبغي أن تغرنكم الدنيا بنفسها ويزينها في أعينكم غار من الشيطان أو النفس الامارة روى عن النبي صلى الله عليه وسلم مفاتيح الغيب خمس وتلا قوله (ان الله عنده علم الساعة) الى آخرها وعن المنصور أنه هم معرفة مدة عمره فرأى في منامه كأن خيالا أخرجه من البحر

واشار اليه بالاصابع الخمس فاستفتى العلماء في ذلك فتأولوها بخمس سنين وبخمس اشهر وبغير ذلك حتى قال ابو حنيفة تأويلها ان مفاتيح الغيب خمس لا يعلمها الا الله وأن مختص بمعرفة هذه الامور فقط

فانه يعلم الجوهر الفرد أين هو وكيف هو من أول يوم خلق العالم الى يوم النشور وانما المراد أنه تعالى حذر الناس من يوم القيامة كان لقائل أن يقول متى الساعة فذكر أن هذا العلم لا يحصل لغيره ولكن هو كائن لدليلين ذكرهما مرارا وهو انزال الغيث المستلزم لاهياء الارض وخلق الاجنة في الارحام فان القادر على الابداء قادر على الاعادة بالاولى ثم انه كانه قال أيها السائل ان لك شيئا أهم منها لا تعلمه فانك لا تعلم معاشك ومعادك فلا تعلم (ماذا تكسب غدا) مع أنه فعلك وزمانك ولا تعلم أين تموت مع أنه شغلك ومكانك فكيف تعلم قيام الساعة والسر في اخفاء الساعة واخفاء وقت الموت بل مكانه هو انه ينافي التكليف كما مر في أول طه ولو علم المكلف مكان موته لأمن الموت اذا كان في غيره والسر في اخفاء الكسب في غير الوقت الحاضر هو أن يكون المكلف أبدا مشغول السر بالله معتمدا عليه في أسباب الرزق وغيره روى أن ملك الموت مر على سليمان عليه السلام بفعل ينظر الى رجل من جلسائه فقال الرجل من هذا قال ملك الموت فقال كانه يريدني وسأل سليمان أن يحمله على الرجح الى بلاد الهند ففعل ثم قال ملك الموت لسليمان كان نظري اليه تعجبا منه لأنني أمرت أن أقبض روحه بالهند وهو عندك قال جارا الله جعل العلم

الصلوة التي تدعى العتمة * وقال آخرون عن قيام الليل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة عن الحسن تتجافى جنوبهم عن المضاجع قال قيام الليل حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله تتجافى جنوبهم عن المضاجع قال هؤلاء المتجددون لصلوة الليل حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله تتجافى جنوبهم عن المضاجع يقومون يصلون من الليل * وقال آخرون انما هذه صفة قوم لا تخلو ألسنتهم من ذكر الله ذكر من قال ذلك حدثت عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله تتجافى جنوبهم عن المضاجع يدعون ربهم خوفا وطمعا وهم قوم لا يزالون يذكر الله اما في صلاة واما قياما واما قعودا واما اذا استيقظوا من منامهم هم قوم لا يزالون يذكر الله حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عيسى قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله تتجافى جنوبهم عن المضاجع الى آخر الآية يقول تتجافى لذكر الله كلما استيقظوا ذكر الله اما في الصلاة واما في قيام أو في قعود أو على جنوبهم فهم لا يزالون يذكر الله * والصواب من القول في ذلك أن يقال ان الله وصف هؤلاء القوم بأن جنوبهم تنبو عن مضاجعهم شغلا منهم بدعاء ربهم وعبادته خوفا وطمعا وذلك نبو جنوبهم عن المضاجع لئلا لأن المعروف من وصف الواصف رجلا بأن جنبه نبا عن مضجعه انما هو وصف منه له بأنه جفا عن النوم في وقت منام الناس المعروف وذلك الليل دون النهار وكذلك تصف العرب الرجل اذا وصفته بذلك يدل على ذلك قول عبد الله بن رواحة الانصاري رضى الله عنه في صفة نبي الله صلى الله عليه وسلم

بيت يحافى جنبه عن فراشه * اذا استثقلت بالمشركين المضاجع

فاذا كان ذلك كذلك وكان الله تعالى ذكره لم يخص في وصفه هؤلاء القوم بالذي وصفهم به من جفاء جنوبهم عن مضاجعهم من أحوال الليل وأوقاته حالا ووقتا دون حال ووقت كان واجبا أن يكون ذلك على كل آناء الليل وأوقاته واذا كان كذلك كان من صلى ما بين المغرب والعشاء أو انتظر العشاء آخره أو قام الليل أو بعضه أو ذكر الله في ساعات الليل أو صلى العتمة ممن دخل في ظاهر قوله تتجافى جنوبهم عن المضاجع لأن جنبه قد جفا عن مضجعه في الحال التي قام فيها للصلوة قائما صلى أو ذكر الله أو قاعدا بعد أن لا يكون مضطجعا وهو على القيام أو القعود قادر غير أن الأمر وان كان كذلك فان توجيه الكلام الى أنه معنى به قيام الليل أعجب الى لأن ذلك أظهر معانيه والاغلب على ظاهر الكلام وبه جاء الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وذلك ما حدثنا به ابن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن الحكم قال سمعت عروة بن الزبير يحدث عن معاذ بن جبل أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له ألا أدلك على أبواب الخير الصوم جنة والصدقة تكَفِّرُ الخطيئة وقيام العبد في جوف الليل وتلا هذه الآية تتجافى جنوبهم عن المضاجع يدعون ربهم خوفا وطمعا ومما رزقناهم ينفقون حدثنا ابن المثنى قال ثنا يحيى ابن حماد قال ثنا أبو أسامة عن سليمان عن حبيب بن أبي ثابت والحكم عن ميمون بن أبي شبيب

لله والدراية للعبد في الدراية من معنى الختل والحيلة كانه قال انها لا تعرف وان أعملت حيلها وقرى بآية أرض عن والأفصح عدم تأنيته التاويل وأسبغ عليكم نعمه ظاهرة هي تسخير ما في السموات وما في الارض من الاجسام العلوية والسفلية

البيسطة والمركبة وباطنة هي تسخير ما في سموات القلوب من الصدق والاخلاص والتوكل والشكر وسائر المقامات القلبية والروحانية بأن يسر العيون عليهم بالسكون المتدارك بالجدية والانتفاع بمنافعها والاجتناب (٦٥) عن مضارها وتسخير ما في أرض النفوس

من أضرار الأخلاق المذكورة بتبديلها بالحسنة والتمتع بنحوها والتحرز عن آفات ثم تضطرهم لفساد استعدادهم تجري في البحر بنعمة الله سلامتهم في الظاهر معلومة وأما في الباطن فنجاتهم بسفائن العصمة من بحار القدرة أو بسفينة الشريعة بملابسة الطريقة في بحر الحقيقة لاراء آيات شواهد الحق وإذا تلاطمت عليهم أمواج بحار التقدير تمنوا أن تلفظهم نفحات اللطاف إلى سواحل الأعطاف

﴿ سورة الم السجدة حروفها ألف وخمسمائة وثمانية عشر كلماتها ثلثمائة وثمانون آياتها ثلاثون مكية الا قوله أمّن كان مؤمنا إلى ثلاث آيات ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾
﴿ الم تنزيل الكتاب لا ريب فيه من رب العالمين أم يقولون افتراه بل هو الحق من ربك لتنذر قوما ما أتاهم من نذير من قبلك لعلهم يهتدون الله الذي خلق السموات والأرض وما بينهما في ستة أيام ثم استوى على العرش ما لكم من دونه من ولي ولا شفيع أفلا تتذكرون يدبر الأمر من السماء إلى الأرض ثم يعرج إليه في يوم كان مقداره ألف سنة مما تعدون ذلك عالم الغيب والشهادة العزيز الرحيم الذي أحسن كل شيء خلقه وبدأ خلق الإنسان من طين ثم جعل نسله من سلالة من ماء مهين ثم سواه ونفخ فيه من روحه وجعل لكم السمع والابصار

عن معاذ بن جبل عن رسول الله صلى الله عليه وسلم نحوه **حدثني** محمد بن خلف العسقلاني قال ثنا آدم قال ثنا سفيان قال ثنا منصور بن المعتمر عن الحكم بن عتيبة عن ميمون بن أبي شبيب عن معاذ بن جبل قال قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم إن شئت أنبأتك بأبواب الخير الصوم جنة والصدقة تكفر الخطيئة وقيام الرجل في جوف الليل ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم تتجافى جنوبهم عن المضاجع **حدثنا** أبو كريب قال ثنا يزيد بن حيان عن حماد بن سلمة قال ثنا عاصم بن أبي النجود عن شهر بن حوشب عن معاذ بن جبل عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله تتجافى جنوبهم عن المضاجع قال قيام العبد من الليل **حدثنا** أبو همام الوليد ابن شجاع قال ثنا أبي قال ثنا زياد بن خيثمة عن أبي يحيى بائع القت عن مجاهد قال ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم قيام الليل ففاضت عيناه حتى تحادرت دموعه فقال تتجافى جنوبهم عن المضاجع وأما قوله يدعون ربهم خوفا وطمعا الآية فان بنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة يدعون ربهم خوفا وطمعا ومما رزقناهم ينفقون قال خوفهم من عذاب الله وطمعهم في رحمة الله ومما رزقناهم ينفقون في طاعة الله وفي سبيله **يقول** تعالى ذكروه فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين جزاء بما كانوا يعملون **يقول** تعالى ذكروه فلا تعلم نفس ذى نفس ما أخفى الله طوئلا الذين وصف جل ثناؤه صفتهم في هاتين الآيتين مما تقر به أعينهم في جنانه يوم القيامة جزاء بما كانوا يعملون يقول ثوابهم على أعمالهم التي كانوا في الدنيا يعملون وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن عبيد المحاربي قال ثنا أبو الأحوص عن أبي اسحق (١) عن أبي عبيدة قال قال عبد الله ان في التوراة مكتوب بالقد أعد الله للذين تتجافى جنوبهم عن المضاجع ما لم ترعين ولم يخطر على قلب بشر ولم تسمع أذن وما لم يسمعه ملك مقرب قال ونحن نقرؤها فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين **حدثنا** خلاد قال أخبرنا النضر بن شميل قال أخبرنا إسرائيل قال أخبرنا أبو اسحق عن عبيدة بن ربيعة عن ابن مسعود قال مكتوب في التوراة على الله للذين تتجافى جنوبهم عن المضاجع ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر في القرآن فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين جزاء بما كانوا يعملون **حدثنا** ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن أبي اسحق عن أبي عبيدة عن عبد الله قال خبي لهم ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر قال سفيان فيما علمت على غير وجه الشك **حدثنا** محمد بن المنثني قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن أبي اسحق قال سمعت أبا عبيدة قال قال عبد الله قال يعني الله أعددت لعبادي الصالحين ما لم ترعين ولم تسمع أذن ولم يخطر على قلب ناظر لا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين جزاء بما كانوا يعملون **حدثنا** أبو كريب قال ثنا ابن صلت عن قيس بن الربيع عن أبي اسحق عن عبيدة بن ربيعة الحارثي عن عبد الله ابن مسعود قال ان في التوراة للذين تتجافى جنوبهم عن المضاجع من الكرامة ما لم ترعين ولم يخطر على قلب بشر ولم تسمع أذن وانه لفي القرآن فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين **حدثنا** أبو كريب قال ثنا الأشجعي عن ابن أبي عمير قال سمعت الشعبي يقول سمعت المغيرة بن شعبة يقول على المنبر ان موسى صلى الله عليه وسلم سأل عن أنجس أهل الجنة فيها حظا ف قيل له رجل يؤتى به (١) الذي في الخلاصة أن أبا اسحق يروي عن عبيدة بن ربيعة فلعن زيادة أبي من الناسخ تأمل

(٩ - (ابن جرير) - الحادى والعشرون) والأفئدة قليلا ما تشكرون وقالوا أنذا ضللنا في الأرض أننا لفي خلق جديد بل هم بلقاء ربهم كافرون قل يتوفاكم ملك الموت الذي وكل بكم ثم إلى ربكم ترجعون ولوترى إذا الحجر مونا كاسور رؤسهم عند ربهم

ربنا أبصرنا وسمعنا فارجعنا نعمل صالحا إنا موقنون ولو شئنا لآتينا كل نفس هداها ولكن حق القول مني لأملأن جهنم من الجنة والناس أجمعين فذوقوا بما نسيتم لقاء يومكم هذا (٦٦) إنا نسيناكم ذوقوا عذاب الخلد بما كنتم تعملون إنا يؤمنون بآياتنا الذين إذا ذكروا بها

نحروا سجدا وسبحوا بحمد ربهم وهم لا يستكبرون نتجافى جنوبهم عن المضاجع يدعون ربهم خوفا وطمعا ومما رزقناهم ينفقون فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين جزاء بما كانوا يعملون أفمن كان مؤمنا كمن كان فاسقا لا يستترون أما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فلهم جنات المأوى نزلا بما كانوا يعملون وأما الذين فسقوا فمأواهم النار كلما أرادوا أن يخرجوا منها أعيدوا فيها وقيل لهم ذوقوا عذاب النار الذي كنتم به تكذبون ولنذيقنهم من العذاب الأدنى دون العذاب الأكبر لعلهم يرجعون ومن أظلم ممن ذكر بآيات ربه ثم أعرض عنها إنا من المجرمين منتقمون ولقد آتينا موسى الكتاب فلا تكن في صرية من لقائه وجعلناه هدى لبنى إسرائيل وجعلنا منهم أئمة يهدون بأمرنا لما صبروا وكانوا بآياتنا يوقنون إن ربك هو يفصل بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون أولم يهد لهم كم أهلكنا من قبلهم من القرون يمشون في مساكنهم إن في ذلك لآيات أفلا يسمعون أولم يروا أنا نسوق الماء إلى الأرض الجرز فنخرج به زروعا تأكل منه أنعامهم وأنفسهم أفلا يبصرون ويقولون متى هذا الفتح إن كنتم صادقين قل يوم الفتح لا ينفع الذين كفروا إيمانهم ولا هم ينظرون فاعرض عنهم وانتظر إنهم منتظرون ﴿٦٧﴾ القرآن آت خلقه بفتح

وقد دخل أهل الجنة الجنة قال فيقال له ادخل فيقول أين وقد أخذ الناس أخذاتهم فيقال اعدد أربعة ملوك من ملوك الدنيا فيكون لك مثل الذي كان لهم ولك أخرى شهوة نفسك فيقول أشتهي كذا وكذا وأشتهى كذا ويقال لك أخرى لك لذة عينك فيقول ألد كذا وكذا فيقال لك عشرة أضعاف مثل ذلك وسأله عن أعظم أهل الجنة فيها حظا فقال ذاك شئ ختمت عليه يوم خلقت السموات والأرض قال الشعبي فأنها في القرآن فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين جزاء بما كانوا يعملون حدثني أحمد بن محمد الطوسي قال ثنا الحميدي قال ثنا ابن عيينة وحدثني به القرقيساني عن ابن عيينة عن مطرف بن طريف وابن أبيجر سمعنا الشعبي يقول سمعت المغيرة بن شعبة على المنبر يرفعه إلى النبي صلى الله عليه وسلم أن موسى سأل ربه أي رب أي أهل الجنة أدنى منزلة قال رجل يحيى بعد ما دخل أهل الجنة الجنة فيقال له ادخل فيقول كيف أدخل وقد نزلوا منازلهم فيقال له أترضى أن يكون لك مثل ما كان لملك من ملوك الدنيا فيقول بئح أي رب قدر ضيقت فيقال له إن لك هذا ومثله ومثله ومثله فيقول رضيت أي رب رضيت فيقال له إن لك هذا وعشرة أمثاله معه فيقول رضيت أي رب فيقال له فإن لك مع هذا ما اشتيت نفسك ولدت عينك قال فقال موسى أي رب وأي أهل الجنة أرفع منزلة قال أياها أردت وسأحدثك عنهم غرست لهم كرامتي بيدي وختمت عليها فلا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر قال ومصدق ذلك في كتاب الله فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين جزاء بما كانوا يعملون حدثنا محمد بن منصور الطوسي قال ثنا اسحق بن سليمان قال ثنا عمرو بن أبي قيس عن ابن أبي ليلى عن المنهال بن عمرو عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس في قوله وكان عرشه على الماء وكان عرش الله على الماء ثم اتخذ لنفسه جنة ثم اتخذ دونها أخرى ثم أطبقها بالؤلؤ واحدة قال ومن دونها جنتان قال وهي التي لا تعلم نفس أو قال هما التي لا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين جزاء بما كانوا يعملون قال وهي التي لا تعلم الخلاق ما فيها أو ما فيها يأتهم كل يوم منها أو منهما تحفة حدثنا ابن حميد قال ثنا يعقوب عن عنبسة عن سالم الأبطس عن سعيد بن جبيرة بنحوه حدثنا سهل بن موسى الرازي قال ثنا الوليد بن مسلم عن صفوان بن عمرو عن أبي اليمان الهوزني أو غيره قال الجنة مائة درجة أو لها درجة فضة أرضها فضة ومساكنها فضة وآيتها فضة وترابها المسك والثانية ذهب وأرضها ذهب ومساكنها ذهب وآيتها ذهب وترابها المسك والثالثة لؤلؤ وأرضها لؤلؤ ومساكنها لؤلؤ وآيتها لؤلؤ وترابها المسك وسبع وتسعون بعد ذلك ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر وتلاه هذه الآية فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين جزاء بما كانوا يعملون حدثنا أبو كريب قال ثنا المحاربي وعبد الرحيم عن محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله أعددت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر وقرأوا إن شئتم قال الله فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين جزاء بما كانوا يعملون حدثنا أبو كريب قال ثنا أبو معاوية وابن نمير عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أعددت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر قال أبو هريرة ومن به ما أطلعكم عليه اقرأوا إن شئتم فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين جزاء بما كانوا يعملون

اللام عاصم وحمزة وعلى وخلف ونافع وسهل الآخرون بالسكون على البدل من كل شئ وعلى الأول يكون قال وصفاله أنذا أثنا كما في الرد ما أخفى بسكون الياء على أنه فعل مضارع متكلم حمزة الباكون بفتحها على أنه فعل ماض مجهول لمصبروا

بكسر اللام وتخفيف الميم حمزة وعلى ورويس الباقر بن فتح اللام وتشديد الميم أولم نهذب النون يزيد عن يعقوب ﴿ الوقوف الم ه كوفي العالمين ه ط لان أم استفهام تقرع غير عاطفة بل هي متقطعة افتراه ج لعطف (٦٧) الجملتين المختلفتين يهتدون ه العرش ط

شفيع ه تتذكرون ه ط تعدون ه الرحيم ط من طين ه ج لأن ثم لترتيب الاخبار مهمين ه ج لذلك والافئدة ط تشكرون ه جديد ه كافرون ه ترجعون ه عند ربهم ط لحق القول المحذوف موقنون ه أجمعين ه هذا ج للابتداء بان مع تكرار وذوقوا تعملون ه لا يستكبرون ه وطمعا ز لا تقطاع النظم بتقديم المفعول ينفقون ه أعين ج لأن جزاء يحتمل أن يكون مفعولا له وأن يكون مصدرا لفعل محذوف يعملون ه فاسقا ط لانهاء الاستفهام الى الاخبار لا يستوتون ه المأوى ز لمثل ما صر في جزاء يعملون ه النار ط تكذبون ه يرجعون ه عنها ط منتقمون ه اسرائيل ه ج وان اتفقت الجملتان للعدول عن ضمير المفعول الاول وهو واحد الى ضمير الجمع في الثانية صبروا ط لمن شدد يوقنون ه يختلفون ه مساكنهم ط لايات ط يسمعون ه وأنفسهم ط يبصرون ه صادقين ه ينظرون ه منتظرون ه ﴿ التفسير لما ذكر في السورة المتقدمة دلائل الواحداية ودلائل الحشر وهما الطرفان بدأ في هذه السورة ببيان الامر الاوسط وهو الرسالة المصححة يبرهان القرآن واعرابه قريب من قوله الم ذلك الكتاب وميل جارا لله الى أن قوله (تنزيل الكتاب) مبتدأ خبره (من رب العالمين) ولا ريب

قال أبوهريرة تقرؤها قرات أعين حدثني يعقوب بن ابراهيم قال ثنا معتمر بن سليمان عن الحكم بن أبان عن الغطريف عن جابر بن زيد عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم عن الروح الأمين قال يؤتى بحسنات العبد وسيئاته فينقص بعضها من بعض فان بقيت حسنة واحدة وسع الله له في الجنة قال فدخلت على يزداد فحدثت بمثل هذا قال قلت فأن ذهبت الحسنة قال أولئك الذين نتقبل عنهم أحسن ما عملوا ونتجاوز عن سيئاتهم في أصحاب الجنة وعد الصدق الذي كانوا يوعدون قلت قوله فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين قال العبد يعمل سرا أسره الى الله لم يعلم به الناس فأسر الله يوم القيامة قرة عين حدثني العباس بن أبي طالب قال ثنا معلى بن أسد قال ثنا سلام بن أبي مطيع عن قتادة عن عتبة بن عبد الغافر عن أبي سعيد الخدري عن رسول الله صلى الله عليه وسلم يروى عن ربه قال أعددت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر حدثني أبو السائب قال أخبرنا ابن وهب قال قال ثني أبو صخر أن أبا حازم حدثه قال سمعت سهيل بن سعد يقول شهدت من رسول الله صلى الله عليه وسلم مجلسا وصف فيه الجنة حتى انتهى ثم قال في آخر حديثه فيها ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر ثم قرأ هذه الآية تتجافى جنوبهم عن المضاجع الى قوله جزاء بما كانوا يعملون حدثنا ابن بشار قال ثنا ابن أبي عدي عن عوف عن الحسن قال بلغني أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قال ربكم أعددت لعبادي الذين آمنوا و عملوا الصالحات ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يروى ذلك عن ربه قال ربكم أعددت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر حدثنا ابن وكيع قال ثنا سهل بن يوسف عن عمرو عن الحسن فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين قال أخفوا عملا في الدنيا فأنابهم الله بأعمالهم حدثني القاسم بن بشر قال ثنا سليمان بن حرب قال ثنا حماد بن سلمة عن ثابت عن أبي رافع عن أبي هريرة قال حماد أحسبه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من يدخل الجنة ينعم ولا يبؤس لا تبلى ثيابه ولا يفنى شبابه في الجنة ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر واختلفت القراء في قراءة قوله فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين فقرأ ذلك بعض المدنيين والبصريين وبعض الكوفيين أخفى بضم الألف وفتح الياء بمعنى فعل وقرأ بعض الكوفيين أخفى لهم بضم الألف وارسال الياء بمعنى أفعل أخفى لهم أنا والصواب من القول في ذلك عندنا أنهم قراءتان مشهورتان متقاربتا المعنى لأن الله اذا أخفاه فهو مخفى واذا أخفى فليس له مخف غيره وما في قوله فلا تعلم نفس ما أخفى لهم فانها اذا جعلت بمعنى الذي كانت نصبا بوقوع تعلم عليها كيف قرأ القارئ أخفى واذا وجهت الى معنى أي كانت رفعا اذا قرئ أخفى بنصب الياء وضم الألف لانه لم يسم فاعله واذا قرئ أخفى بارسال الياء كانت نصبا بوقوع أخفى عليها ﴿ القول في تاويل قوله تعالى ﴿ أفمن كان مؤمنا كمن كان فاسقا لا يستوتون أما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فلهم جنات المأوى نزلا بما كانوا يعملون وأما الذين فسقوا فمأواهم النار كلما أرادوا أن يخرجوا منها أعيدها فيها وقيل لهم ذوقوا عذاب النار الذي كنتم به تكذبون ﴿ يقول تعالى ذكره أفهذا الكافر المكذب بوعد الله ووعيدة الخالف أمر الله ونهيه كهذا المؤمن بالله المصدق بوعد

فيه اعتراض لا محل له والضمير في فيه راجع الى مضمون الجملة أي لا ريب في كونه منزلا من عنده ويمكن أن يقال في وجه النظم لما عرّف في أول السورة المتقدمة أن القرآن هدى ورحمة قال ههنا انه من رب العالمين وذلك أن من عثر على كتاب سأل أولا أنه في أي علم فاذا قيل

انه في الفقه أو التفسير سأل انه تصنيف أي شخص ففي تخصيص رب العالمين بالمقام إشارة إلى أن كتاب رب العالمين لا بد أن يكون فيه عجائب للعالمين فترغب النفس في مطالعته ثم أضرب (٦٨) عماد كقائلا (أم يقولون افتراه) وهو تعجيب من قولهم لظهور أمر القرآن

في تعجيز بلغائهم عن مثل سورة الكوثر ثم أضرب عن الإنكار إلى اثبات أنه الحق من ربك ومعنى (لتنذر قوما) قدم في القصص ويندرج فيهم أهل الكتاب إذ يصدق عليهم أنه لم يأتهم نذير بعد ضلالهم سوى محمد صلى الله عليه وسلم ولولم يندرجوا لم يضر فإن تخصيص قوم بالذکر لا يدل على نفى من عداهم كقوله وأنذر عشيرتک الأقربين وحين بين الرسالة بين ما على الرسول من الدعاء إلى التوحيد فقال (الله) مبتدأ خبره ما يتلوه وقد مر نظائره وقوله (مالکم من دونه من ولی ولا شفیع أفلا تتذکرون) اثبات للولاية والشفاعة أي النصر من عنده ونفى لهما من غيره وفيه تجهيل لعبدة الأصنام الزاعمين أنها شفعاؤهم بعد اعترافهم بأن خالق الكل هو الله سبحانه ولما بين الخلق شرع في الأمر فقال (يدبر الأمر) أي المأمور به من الطاعات والأعمال الصالحة ينزله مدبرا من السماء إلى الأرض ثم يعرج إليه ذلك العمل في يوم طويل وهو كناية عن قلة الإخلاص لأنه لا يوصف بالصعود ولا يقوى على العروج إلا العمل الخالص يؤيد هذا التفسير قوله فيما بعد قليلا ما تشكرون أو يدبر أمر الدنيا كلها من السماء إلى الأرض لكل يوم من أيام الله وهو ألف سنة ثم يصعد إليه مكتوبا في الصحف في كل جزء من أجزاء ذلك اليوم الخ ثم يدبر الأمر ليوم آخر مثله وهلم جرا

ووعيده المطيع له في أمره ونهيه كالا يستون عند الله يقول لا يعتدل الكفار بالله والمؤمنون به عنده فيما هو فاعل بهم يوم القيامة وقال لا يستون بجمع وانما ذكر قبل ذلك اثنين مؤمنا وفاسقا لأنه لم يرد بالمؤمن مؤمنا واحدا وفاسقا فاسقا واحدا وانما أريد به جميع الفاسق وجميع المؤمنين بالله فإذا كان الاثنان غير مصمود لهما ذهبت بهما العرب مذهب الجمع وذكر أن هذه الآية نزلت في علي بن أبي طالب رضوان الله عليه والوليد بن عقبة ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة بن الفضل قال ثنا ابن اسحق عن بعض أصحابه عن عطاء بن يسار قال نزلت بالمدينة في علي بن أبي طالب والوليد بن عقبة بن أبي معيط كان بين الوليد وبين علي كلام فقال الوليد بن عقبة أنا أبسط منك لسانا وأحد منك سنانا وأردت منك للكتيبة فقال علي اسكت فانك فاسق فأنزل الله فيهما أفن كان مؤمنا كمن كان فاسقا لا يستون إلى قوله به تكذبون حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله أفن كان مؤمنا كمن كان فاسقا لا يستون قال لا والله ما استونوا في الدنيا ولا عند الموت ولا في الآخرة وقوله أما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فلهم جنات المأوى يقول تعالى ذكره أما الذين صدقوا الله ورسوله وعملوا بما أمرهم الله رسوله فلهم جنات المأوى يعني بساكن المسكن التي يسكنونها في الآخرة ويأوون إليها وقوله نزل بما كانوا يعملون يقول نزل أنزلهموها جزاء منهم بما كانوا في الدنيا يعملون بطاعته وقوله وأما الذين فسقوا يقول تعالى ذكره وأما الذين كفروا بالله وفارقوا طاعته فمأواهم النار يقول فمساكنهم التي يأوون إليها في الآخرة النار كلما أرادوا أن يخرجوا منها أعيدوا فيها وقيل لهم ذوقوا عذاب النار التي كنتم بها في الدنيا تكذبون أن الله أعد لها لأهل الشرك به * وبخو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وأما الذين فسقوا أشركوا وقيل لهم ذوقوا عذاب النار الذي كنتم به تكذبون والقوم مكذبون كما ترون في القول في تأويل قوله تعالى ولنذيقنهم من العذاب الأدنى دون العذاب الأكبر لعلمهم يرجعون) اختلاف أهل التأويل في معنى العذاب الأدنى الذي وعد الله أن يذيقه هؤلاء الفسقة فقال بعضهم ذلك مصائب الدنيا في الأنفس والأموال ذكر من قال ذلك حدثنا علي قال ثنا أبو صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس ولنذيقنهم من العذاب الأدنى يقول مصائب الدنيا وأسقامها وبلاؤها مما يتلى الله بها العباد حتى يتوبوا حدثنا محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبيد الله بن أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله ولنذيقنهم من العذاب الأدنى دون العذاب الأكبر لعلمهم يرجعون قال العذاب الأدنى بلاء الدنيا قيل هي المصائب حدثنا ابن المنثي قال ثنا يحيى بن سعيد عن شعبة عن قتادة عن عروة عن الحسن العرني عن ابن أبي ليلى عن أبي بن كعب ولنذيقنهم من العذاب الأدنى قال المصيبات في الدنيا قال والدخان قد مضى والبطشة والزام قال أبو موسى ترك يحيى بن سعيد يحيى بن الحارث نقضان رجل حدثنا محمد بن بشار قال ثنا يحيى بن سعيد ومحمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن قتادة عن عروة عن الحسن العرني عن يحيى بن الحارث عن ابن أبي ليلى عن أبي بن كعب أنه قال في هذه الآية ولنذيقنهم من العذاب الأدنى دون العذاب الأكبر قال مصيبات الدنيا والزام والبطشة أو الدخان شك شعبة في البطشة أو الدخان حدثنا ابن المنثي قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة

أو ينزل الوحي مع جبرائيل ثم يرجع إليه ما كان من قبول الوحي ورد مع جبرائيل أيضا وتقدير الزمان بألف سنة لان ما بين السماء والأرض مسيرة خمسمائة عام وأن الملك يقطعها في يوم واحد من أيامنا وقيل أنه إشارة إلى نفوذ الأمر فان نقاد الأمر كما كان

في مدة أكثر كان حاله أعلى أي يدبر الامر في زمان يوم منه ألف سنة منه فكم يكون شهر منه وكم يكون سنة منه وكم يكون دهر منه فلا فرق على هذا بين ألف سنة وبين خمسين ألف سنة كما في المعارج وقيل ان هذه عبارة (٦٩) عن الشدة واستطالة أهلها أيها كالعادة

في استطالة أيام الشدة والحزن واستقصار أيام الراحة والسرور وخصت السورة بقوله ألف سنة موافقة لما قبله وهو قوله في ستة أيام وتلك الايام من جنس هذا اليوم وخصت سورة المعارج بقوله خمسين ألف سنة لان فيها ذكر القيامة وأهلها فكان هو اللائق بها وعن عكرمة ان اليوم في المعارج عبارة عن أول أيام الدنيا الى انقضائها وأنها خمسون ألف سنة لا يدري أحدهم كم مضى وكم بقي الا الله عز وجل وبالحكمة فالآية المتقدمة تدل على عظمة عالم الخلق وسعة مكانه والآية الثانية تدل على عظمة عالم الامر وامتداد زمانه ثم بين أنه مع غاية عظمة ملكه وملكوته عليه بامر العالمين فقال (ذلك عالم الغيب والشهادة) وفي قوله (العزير الرحيم) إشارة الى صفتي القهر واللفظ اللين ينبغي أن تكونا لكل ملك وانما أخرج الرحيم مع أن رحمته سبقت غضبه ليوصله بقوله (الذي أحسن كل شيء خلقه) نظيره الذي أعطى كل شيء خلقه وقد مر في طه وعطف عليه تخصيصا بعد تعميم خلق الانسان وهو آدم بدليل قوله (ثم جعل نسله) أي ذريته لأنها تنسل أي تنفصل والسلالة الخلاصة كما ذكرنا في أول المؤمنين وقوله (من ماء) بدل من سلالة والمهين الحقير ومعنى (سواء) قومه وأداره في الاطوار الى حيث صلح لنفخ الروح فيه ثم عدل من الغيبة الى الخطاب في قوله (وجعل لكم) تنبيها

عن قتادة عن عروة عن الحسن العرفي عن يحيى بن الجزار عن ابن أبي ليلى عن أبي بن كعب بنحوه الا أنه قال المصيبات والازوم والبطشة حدثنا ابن وكيع قال ثنا زيد بن حباب عن شعبة عن قتادة عن عروة عن الحسن العرفي عن يحيى بن الجزار عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن أبي بن كعب قال المصيبات يصابون بها في الدنيا البطشة والدخان والازوم حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن أبي جعفر الرازي عن الربيع عن أبي العالية ولنديقهم من العذاب الأدنى قال المصائب في الدنيا * قال ثنا أبو خالد الأحمر عن جوير عن الضحاك ولنديقهم من العذاب الأدنى دون العذاب الأكبر قال المصيبات في دنياهم وأموالهم حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة حدثه عن الحسن قوله ولنديقهم من العذاب الأدنى أي مصيبات الدنيا حدثنا ابن وكيع قال ثنا جرير عن منصور عن ابراهيم ولنديقهم من العذاب الأدنى قال أشياء يصابون بها في الدنيا * وقال آخرون عنى بها الحدود ذكر من قال ذلك حدثنا ابن بشار قال ثنا أبو عاصم عن شبيب عن عكرمة عن ابن عباس ولنديقهم من العذاب الأدنى دون العذاب الأكبر قال الحدود * وقال آخرون عنى بها القتل بالسيف قال وقتلوا يوم بدر ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن السدي عن أبي الضحى عن مسروق عن عبد الله ولنديقهم من العذاب الأدنى قال يوم بدر حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن السدي عن أبي الضحى عن مسروق عن عبد الله مثله حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا اسراييل عن السدي عن مسروق عن عبد الله مثله حدثني يعقوب بن ابراهيم قال ثنا هشيم قال أخبرنا عوف عن حدثه عن الحسن بن علي أنه قال ولنديقهم من العذاب الأدنى دون العذاب الأكبر قال القتل بالسيف صبرا حدثنا ابن وكيع قال ثنا عبد الأعلى عن عوف عن عبد الله بن الحرث بن نوفل ولنديقهم من العذاب الأدنى دون العذاب الأكبر قال القتل بالسيف كل شيء وعد الله هذه الأمة من العذاب الأدنى انما هو السيف حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ولنديقهم من العذاب الأدنى دون العذاب الأكبر قال القتل والجوع لقريش في الدنيا حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال كان مجاهد يحدث عن أبي بن كعب أنه كان يقول ولنديقهم من العذاب الأدنى دون العذاب الأكبر يوم بدر * وقال آخرون عنى بذلك سنون أصابتهم ذكر من قال ذلك حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن منصور عن ابراهيم ولنديقهم من العذاب الأدنى دون العذاب الأكبر قال سنون أصابتهم حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن منصور عن ابراهيم مثله * وقال آخرون عنى بذلك عذاب القبر ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمار قال ثنا عبيد الله قال أخبرنا اسراييل عن أبي يحيى عن مجاهد ولنديقهم من العذاب الأدنى دون العذاب الأكبر قال الأدنى في القبور وعذاب الدنيا * وقال آخرون ذلك عذاب الدنيا ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ولنديقهم من العذاب الأدنى قال العذاب الأدنى عذاب الدنيا * وأولى الاقوال في ذلك أن يقال ان الله وعده هؤلاء الفسقة

على جسامتهم نعم هذه الجوارح وتوبيخا على قلة الشكر عليها ثم بين عدم شكرهم بانكارهم المعاد بعد مشاهدة الفطرة الاولى وليست الثانية بأصعب منها والواو للعطف على ما سبق كأنهم قالوا ان مجاهدا فتر وقالوا الله ليس بواحد (وقالوا أئذا) يعني أنهم وأسلافهم زعموا أن الجحش

غير ممكن ومعنى (ضلالنا في الارض) غيبنا فيها اما بالدفن أو بتفرق الاجزاء وتلاشيها والعامل في أنذا ما يدل عليه قوله أثنا لفي خلق جديد وهو نبعث أو يحدد خلقنا ثم صرح باثبات (٧٠) كفرهم على الاطلاق واللقاء لقاء الجزاء الشامل لجميع أحوال الآخرة ثم رد عليهم قولهم

بالقوت بأنه يتوفاهم ملك الموت الموكل بقبض الأرواح ثم يرجعون الى حكم الله وحده ثم بين ما يكون من حالهم عند الرجوع بقوله (ولو ترى) أنت يا محمد أو كل من له أهلية الخطاب (إذا المجرمون ناكسوا رؤسهم عند ربهم) نجلا وندامة قائلين (ربنا أبصرنا) ما كنا نأمن في وقوعه (وسمعنا) منك تصديق رسلك وجواب لو محذوف وهو لرأيت أمرا فظيعا وجوزوا أن يكون لوللتمنى كأنه جعل لتنبه تمنى أن يراهم على تلك الصفة الفظيعة من الذل والهوان ليشمت بهم ثم انه سبحانه ألزمهم وألجمهم بقوله (ولو شئنا) الآية وفيه أنه لو ردهم الى الدنيا لم يهتدوا لأنهم خلقوا للجهنم القهر وقد مر نظيره في آخرهود ثم أكدها تنهيم بقوله (فذوقوا) وانتصب هذا على أنه مفعول فذوقوا وقوله (لقاء) مفعول نسيت أي ذوقوا هذا العذاب بما نسيت لقاء يومكم وذهلت عنه بعد وضوح الدلائل أو تركتم الفكر فيه ويجوز أن يكون هذا صفة يومكم ومفعول ذوقوا محذوف وهو العذاب ولقاء مفعول نسيت أو هو مفعول فذوقوا على حذف المضاف أي تبعة لقاء يومكم ويكون نسيت متروك المفعول أو محذوف وهو الفكر في العاقبة وقوله (انا نسيناكم) من باب المقابلة والمراد تركهم من الرحمة نظيره نسوا الله فنسيهم وقوله (عذاب الخلد) من باب اضافة الموصوف الى الصفة في الظاهر نحو رجل

المكذبين بوعيده في الدنيا العذاب الأدنى أن يذيقهم موه دون العذاب الأكبر والعذاب هو ما كان في الدنيا من بلاء أصابهم أما شدة من مجاعة أو قتل أو مصائب يصابون بها فكل ذلك من العذاب الأدنى ولم يخص الله تعالى ذكره اذ وعدهم ذلك أن يعذبهم بنوع من ذلك دون نوع وقد عذبهم بكل ذلك في الدنيا بالقتل والجوع والشدائد والمصائب في الأموال فأوفى لهم بما وعدهم وقوله دون العذاب الأكبر يقول قبل العذاب الأكبر وذلك عذاب يوم القيامة * ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن السدي عن أبي الضحى عن مسروق عن عبد الله دون العذاب الأكبر قال سفيان عن عبد الرحمن قال ثنا اسراييل عن السدي عن مسروق عن عبد الله مثله حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد دون العذاب الأكبر يوم القيامة في الآخرة حدثني محمد بن عمار قال ثنا عبيد الله قال أخبرنا اسراييل عن أبي يحيى عن مجاهد دون العذاب الأكبر يوم القيامة حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة دون العذاب الأكبر يوم القيامة حدث به قتادة عن الحسن حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله دون العذاب الأكبر قال العذاب الأكبر عذاب الآخرة وقوله لعلمهم يرجعون يقول كي يرجعوا ويتوبوا بتعذيبهم العذاب الأدنى * ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن السدي عن أبي الضحى عن مسروق عن عبد الله لعلمهم يرجعون قال يتوبون حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن أبي جعفر الرازي عن الربيع عن أبي العالية لعلمهم يرجعون قال يتوبون حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة لعلمهم يرجعون أي يتوبون ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (ومن أظلم ممن ذكر بآيات ربه ثم أعرض عنها انا من المجرمين منتقمون) يقول تعالى ذكره وأي الناس أظلم لنفسه ممن وعظه الله بحججه وآي كتابه ورسله ثم أعرض عن ذلك كله فلم يتعظ بمواعظه ولكنه استكبر عنها وقوله انا من المجرمين منتقمون يقول انا من الذين اكتسبوا الآثام واجتروا السيئات منتقمون وكان بعضهم يقول غني بالمجرمين في هذا الموضع أهل القدر ذكر من قال ذلك حدثني يعقوب بن ابراهيم قال ثنا مروان بن معاوية قال أخبرنا وائل بن داود عن مروان بن سفيح عن يزيد بن رفيع قال ان قول الله في القرآن انا من المجرمين منتقمون هم أصحاب القدر ثم قرأ ان المجرمين في ضلال وسعرا الى قوله خلقناه بقدر حدثنا الحسن بن عرفة قال ثنا مروان قال أخبرنا وائل بن داود عن ابن سفيح عن يزيد بن رفيع بنحوه الا أنه قال في حديثه ثم قرأ وائل بن داود هؤلاء الآيات ان المجرمين في ضلال وسعرا الى آخر الآيات * وقال آخرون في ذلك بما حدثني به عمران بن بكار الكلاعي قال ثنا محمد بن المبارك قال ثنا اسمعيل بن عياش قال ثنا عبد العزيز بن عبيد الله عن عباد بن نسي عن جنادة بن أبي أمية عن معاذ بن جبل قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ثلاث من فعلهن فقد أجرم من اعتقد لواء في غير حق أو عقى والديه أو مشى مع ظالم ينصره فقد أجرم يقول الله انا من المجرمين منتقمون ﴿القول

صدق أمرهم على سبيل الا هانة بذوق عذاب الخزي والجل ثم بذوق العذاب الخلد أعاذنا الله منه بفضل العليم ثم ذكر أن في الايمان بآيات الله من شأن الخلق من عباده الساجدين لله شكرا وتواضعا حين وعظوا بآيات ربهم منزهاين له عما لا يليق بجلاله

متلبسين بحمده غير مستكبرين عن عبادته (تجاني جنوبهم عن المضاجع) ترتفع وتنحى عن مواضع النوم داعين ربهم أو عابدين له (خوفا) من أليم عقابه (وطمعا) في عظيم ثوابه وفسره رسول الله صلى الله عليه وسلم بقيام الليل (٧١) وهو التهجد قال اذا جمع الله الاولين

والآخرين جاء مناد ينادى بصوت يسمع الخلائق كلهم سيعلم أهل الجمع اليوم من أولى بالكرم ثم يرجع ينادى ليقم الذين كانت تتجافى جنوبهم عن المضاجع فيقومون وهم قليل ثم يرجع فينادى ليقم الذين كانوا يمجدون الله في البأساء والضراء فيقومون وهم قليل فيسرحون الى الجنة ثم يحاسب سائر الناس عن علي رضي الله عنه جنبي تجاني عن الوساد

خوفا من النار والمعاد من خاف من سكرة المنيا لم يدرك المذاق الرقاد قد بلغ الزرع منتهاه

لا بد للزرع من حصاد عن أنس بن مالك كان أناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم يصلون من صلاة المغرب الى صلاة العشاء الآخرة فزلت فيهم وقيل هم الذين يصلون صلاة العتمة لا ينامون عنها وما في قوله (ما أخفى) موصولة ويجوز أن تكون استفهامية بمعنى أى شئ والمعنى لا تعلم نفس من النفوس لملك مقرب ولا نبي مرسل أى نوع عظيم من الثواب اذخر الله لأولئك مما تقر به عيونهم حتى لا تطمح الى غيره ولا تطلب الفرح بما عداه عن النبي صلى الله عليه وسلم يقول الله تعالى أعددت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر بل ما أطلعتم عليه اقرؤا ان شئتم فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة

في تأويل قوله تعالى ﴿ ولقد آتينا موسى الكتاب فلا تكن في مريه من لقائه وجعلناه هدى لبني اسرائيل وجعلنا منهم أئمة يهدون بأمرنا لما صبروا وكانوا بآياتنا يوقنون ﴾ يقول تعالى ذكره ولقد آتينا موسى التوراة كما آتيناك الفرقان يا محمد فلا تكن في مريه من لقائه يقول فلا تكن في شك من لقائه فكان قتادة يقول معنى ذلك فلا تكن في شك من أنك لقيته أو تلقاه ليلة أسرى بك وبذلك جاء الاثر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة عن أبي العالية الرياحي قال حدثنا ابن عم نبيكم يعني ابن عباس قال قال نبي الله صلى الله عليه وسلم أريت ليلة أسرى بنى موسى بن عمران رجلا آدم طوالا جعدا كأنه من رجال شنوءة ورأيت عيسى رجلا مربوع الخلق الى الحمرة والبياض سبط الرأس ورأيت مالا كخازن النار والدجال في آيات أراهن الله اياه فلا تكن في مريه من لقائه أنه قد رأى موسى ولقى موسى ليلة أسرى به وقوله وجعلناه هدى لبني اسرائيل يقول تعالى ذكره وجعلنا موسى هدى لبني اسرائيل يعني رشادهم يرشدون باتباعه ويصيبون الحق بالافتداء به والائتمام بقوله * وبالذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وجعلناه هدى لبني اسرائيل قال جعل الله موسى هدى لبني اسرائيل وقوله وجعلنا منهم أئمة يقول تعالى ذكره وجعلنا من بنى اسرائيل أئمة وهى جمع امام والامام الذى يؤتم به فى خير أو شر وأريد بذلك فى هذا الموضع أنه جعل منهم قادة فى الخير يؤتم بهم ويهتدى بهديهم كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وجعلنا منهم أئمة يهدون بأمرنا قال رؤساء فى الخير وقوله يهدون بأمرنا يقول تعالى ذكره يهدون أتباعهم وأهل القبول منهم باذننا لهم بذلك وتقويتنا اياهم عليه وقوله لما صبروا اختلف القراء فى قراءة ذلك فقراءته عامة قراء المدينة والبصرة وبعض أهل الكوفة لما صبروا بفتح اللام وتشديد الميم بمعنى اذ صبروا وحين صبروا وقرأ ذلك عامة قراء الكوفة لما بكسر اللام وتخفيف الميم بمعنى لصبرهم عن الدنيا وشهواتها واجتهادهم فى طاعتنا والعمل بأمرنا وذكر أن ذلك فى قراءة ابن مسعود بما صبروا وما اذا كسرت اللام من لمانى موضع خفض واذا فتحت اللام وشددت الميم فلا موضع لها لانها حينئذ اداة والقول عندي فى ذلك أنها قراءتان مشهورتان متقاربتا بالمعنى قد قرأ بكل واحدة منهما عامة من القراء فبأيتهما قرأ القارى فمصيب وتأويل الكلام اذا قرئ ذلك بفتح اللام وتشديد الميم وجعلنا منهم أئمة يهدون أتباعهم باذننا اياهم وتقويتنا اياهم على الهداية اذ صبروا على طاعتنا وعزفوا أنفسهم عن لذات الدنيا وشهواتها واذا قرئ بكسر اللام (١) على ما قد وصفنا وقد حدثنا ابن وكيع قال قال أبى سمعان فى وجعلنا منهم أئمة يهدون بأمرنا لما صبروا قال عن الدنيا وقوله وكانوا بآياتنا يوقنون يقول وكانوا أهل يقين بما دلهم عليه حججنا وأهل تصديق بما تبين لهم من الحق وإيمان برسولنا وآيات كتابنا وتقريلنا

القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ ان ربك هو يفصل بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون ﴾ يقول تعالى ذكره ان ربك يا محمد هو يبين جميع خلقه يوم القيامة فيما كانوا فيه فى الدنيا يختلفون من أمور الدين والبعث والثواب والعقاب وغير ذلك من أسباب دينهم فيفرق بينهم بقضاء فاصل بما يحابه لأهل الحق الجنة ولأهل الباطل النار ﴿ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ أولم يهد لهم كم أهلكنا من قبلهم من القرون يمشون فى مساكنهم ان فى ذلك لآيات أفلا يسمعون ﴾ يقول

(١) لعله فيكون على الخ تأمل كتبه مصححه

أعين وعن الحسن أخفى القوم أعمالا فى الدنيا فأخفى الله لهم ما لا عين رأت ولا أذن سمعت قال المحققون انه يصدر من العبد أعمال صالحة وقد صدر عن الرب أشياء سابقة من الخلق والتربية وغيرهما وأشياء لاحقة من الثواب والاكرام فله تعالى أن يقول أنا أحسنت أولا

والعبد أحسن في مقابلته فالثواب تفضل من غير عوض وله أن يقول الذي فعلته أولاً تفضل فاذا أتى العبد بالعمل الصالح جزيته خيراً لأن جزء الاحسان احسان وهذا الاعتبار الثاني (٧٣) أليق بالكرم ليدقيق العبد لذة الاجر والكسب والاعتبار الاقول أليق بالعبودية

حتى يرى الفضل لله في جانب الأبد فاذن لا تنقطع المعاملة بين الله وبين العبد أبداً وتكون العبادة لهم في الآخرة بمنزلة التنفس كالللائكة يروى أنه شجر بين علي بن أبي طالب رضي الله عنه والوليد بن عقبة بن أبي معيط يوم بدر كلام فقال له الوليد اسكت فانك صبي فقال له علي اسكت فانك فاسق فأنزل الله تعالى فيهما خاصة وفي أمثالهما من الفريقين عامة (أفمن كان مؤمناً) إلى آخر ثلاث آيات أو أربع ومن أول الآية محمول على اللفظ وفي قوله (لا يستوون) محمول على المعنى ثم فصل عدم استوائهما بقوله أما الذين آمنوا وأما الذين فسقوا وجنات المأوى نوع من الجنان تأوى إليها أرواح الشهداء على قول ابن عباس وقال بعضهم هي عن يمين العرش وفي لام التمليك في (لهم) مزيد تشریف وايدان بأنهم لا يخرجون منها كما لا يخرج المالك من ملكه ولهذا لو قيل هذه الدار لزيد يفهم منه الملكية بخلاف ما لو قيل اسكن هذه الدار فإنه يحمل على الإعارة وأنه تعالى قال لا يينا آدم اسكن أنت وزوجك الجنة لأنه كان في علمه أنه يخرج منها وإنما قيل ههنا عذاب النار الذي كنتم به وفي سبأ عذاب النار التي كنتم بها لأن النار في هذه السورة وقعت موقع الحكاية لتقدم ذكرها والحكايات لا توصف فوصف العذاب وفي سبأ لم يتقدم ذكر النار فحسن وصف النار وتكذيبهم العذاب هو أنهم كانوا

تعالى ذكره أولم يبين لهم كما حدثني علي قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس أولم يهد لهم يقول أولم يبين لهم وعلى القراءة بالياء في ذلك قراء الامصار وكذلك القراءة عندنا لاجماع الحجة من القراء بمعنى أولم يبين لهم اهلاً كذا القرون الخالية من قبلهم سنتنا فيمن سلك سبيلهم من الكفر بآياتنا فيتعظوا وينزجروا وقوله كم اذا قرئ يهد بالياء في موضع رفع يهد وأما اذا قرئ ذلك بالنون أولم يهد فان موضع كم وما بعدها نصب وقوله يمشون في مساكنهم يقول تعالى ذكره أولم يبين لهم كثرة اهلاً كذا القرون الماضية من قبلهم يمشون في بلادهم وأرضهم كعاد وثمود كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة أولم يهد لهم كم أهلكتنا من قبلهم من القرون عاد وثمود وأنهم اليهم لا يرجعون وقوله ان في ذلك لآيات يقول تعالى ذكره ان في خلاء مساكن القرون الذين أهلكتناهم من قبل هؤلاء المكذبين بآيات الله من قريش من أهلها الذين كانوا ساكنها وعمارها باهلاً كذا اياهم لما كذبوا رسلنا ومجدوا بآياتنا وغبدوا من دون الله آلهة غيره التي يعمرون بها فيعانيونها لآيات لهم وعظمت يتعظون بها لو كانوا أولى حجا وعقول يقول الله أفلا يسمعون عظات الله وتذكيره اياهم آياته وتعريفهم مواضع حججه ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ أولم يروا أنا نسوق الماء إلى الأرض الجرز فنخرج به زرعاً ثا كل منه أنعامهم وأنفسهم أفلا يبصرون ﴿يقول تعالى ذكره أولم يرهؤلاء المكذبون بالبعث بعد الموت والنشر بعد الفناء أنا بقدرتنا نسوق الماء إلى الأرض اليابسة الغليظة التي لا نبات فيها وأصله من قولهم ناقة جرزاذا كانت تأكل كل شيء وكذلك الأرض الجرز التي لا يبقى على ظهرها شيء إلا أفسدته نظيراً كل الناقة الجراز كل ما وجدته ومنه قولهم للانسان الاكول جرز كما قال الراجز * خب جرز واذا * ومنه قيل للسيف اذا كان لا يبقى شيئاً الا قطعه سيف جراز وفيه لغات أربع أرض جرز وجرز وجرز وجرز والفتح لبني تميم فيما بلغني * ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن عيينة عن عمرو عن ابن عباس الأرض الجرز أرض باليمن حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان بن عيينة عن عمرو بن دينار عن ابن عباس قال أرض باليمن * قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا عبد الله بن المبارك عن معمر عن ابن أبي نجيح عن مجاهد أولم يروا أنا نسوق الماء إلى الأرض الجرز قال أيين ونحوها حدثني زكريا بن يحيى بن أبي زائدة قال ثنا عبد الرزاق بن عمر عن ابن المبارك قال أخبرنا معمر عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله الا أنه قال ونحوها من الأرض حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعاً عن ابن أبي نجيح عن رجل عن ابن عباس في قوله إلى الأرض الجرز قال لا تمطر الا مطراً لا يغني عنها شيئاً الا ما يأتيها من السيول حدثنا ابن وكيع قال ثنا محمد بن يزيد عن جوير عن الضحاك إلى الأرض الجرز ليس فيها نبات حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة أولم يروا أنا نسوق الماء إلى الأرض الجرز المغبرة حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله أولم يروا أنا نسوق الماء إلى الأرض الجرز قال الأرض الجرز التي ليس فيها شيء ليس فيها نبات وفي قوله صعيداً

يقولون في الدنيا انه لا عذاب في الآخرة ويحتمل أن يراد بالتكذيب أنهم يقولون في الآخرة أول ما تأخذهم النار جزا انه لا عذاب فوق ما نحن فيه فاذا زاد الله لهم المآلى ألم وهو قوله (كلما أرادوا أن يخرجوا منها أعيدوا فيها) صاروا كاذبين فيما زعموا

أنه لا عذاب أزيد مما هم فيه وعلى هذا يمكن أن يراد بالخروج منها والاعادة فيها هو أن أبدانهم تألف النار وتتعودها فيقل الاحساس بها فيعيد الله عليهم احساسهم الاول فيزيد تألمهم ومن هنا قالت الحكماء ان الاحساس (٧٣) بحرارة حمى الدق أقل من الاحساس بحرارة الحمى البلغمية مع أن نسبة الدق الى الثانية نسبة النار الى الماء

المسخن ونظيره أن الانسان يضع يده في الماء البارد فيتألم أولا ثم اذا صبر زمانا طويلا زال ذلك الألم وذلك لبطلان حسه ثم حتم على نفسه أنه يذيقهم عذاب الدنيا من القتل والاسر والقحط قبل أن يصلوا الى عذاب الآخرة وعن مجاهد أن الأدنى هو عذاب القبر وانما لم يقل الأصغر في مقابلة الأكبر أو الأبعد الأقصى في مقابلة الأدنى لان الغرض هو التخويف والتهديد وذلك انما يحصل بالقرب لا بالصغر والكبر ولا بالبعد ومعنى قوله (علمهم يرجعون) والترجي على الله محال لنذيقهم اذاقة الرجوع رجوعهم عن الكفر والمعاصي كقوله انا نسيتكم أي تركناكم كما يترك الناسي حيث لا يلتفت اليه أصلا أي نذيقهم على الوجه الذي يفعل الراحي من التدريج أو نذيقهم اذاقة يقول القائل لعلمهم يرجعون بسببه قال في التفسير الكبير ان الرجاء في أكثر الامور يستعمل فما لا تكون عاقبته معلومة فتوهم الا كثرون أنه لا يجوز اطلاقه في حق الله تعالى وليس كذلك فان الجزم بالعاقبة انما يحصل في حقه بدليل منفصل لا من نفس الفعل فان التعذيب لا يلزم منه الرجوع لزوما بينما قلت هذا يرجع الى التأويل الاول فان الكلام في تعذيب الله هل هو يستدعي الرجوع على سبيل الرجاء أم لا وكون مطلق التعذيب مستدعي ذلك لا يكفي للسائل وقالت المعتزلة لعل

جرزا قال ليس عليها شيء وليس فيها نبات ولا شيء فنخرج به زرعنا كل منه أنعامهم وأنفسهم يقول تعالى ذكره فنخرج بذلك الماء الذي نسوقه اليها على ينسها وغلظها وطول عهدها بالماء زرعنا خضرنا كل منه مواشيهم وتتغذى به أبدانهم وأجسامهم فيعيشون به أفلا يبصرون يقول تعالى ذكره أفلا يرون ذلك بأعينهم فيعلموا برؤيتهموه أن القدرة التي بها فعلت ذلك لا يتعذر على أن أحيي بها الأموات وأنشدهم من قبورهم وأعيدهم بها تنهم التي كانوا بها قبل وفاتهم (٢١) القول في تأويل قوله تعالى (٢٢) ويقولون متى هذا الفتح ان كنتم صادقين قل يوم الفتح لا ينفع الذين كفروا ايمانهم ولا هم ينظرون فاعرض عنهم وانتظر انهم منتظرون (٢٣) يقول تعالى ذكره ويقولون هؤلاء المشركون بالله يا محمد لك متى هذا الفتح واختلف في معنى ذلك فقال بعضهم معناه متى يحيى هذا الحكم بيننا وبينكم ومتى يكون هذا الثواب والعقاب ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة في قوله ويقولون متى هذا الفتح ان كنتم صادقين قال قال أصحاب نبي الله صلى الله عليه وسلم ان لنا يوما أو شك أن نستريح فيه وننعم فيه فقال المشركون متى هذا الفتح ان كنتم صادقين * وقال آخرون بل عني بذلك فتح مكة * والصواب من القول في ذلك قول من قال معناه ويقولون متى يحيى هذا الحكم بيننا وبينكم يعنون العذاب يدل على أن ذلك معناه قوله قل يوم الفتح لا ينفع الذين كفروا ايمانهم ولا هم ينظرون ولا شك أن الكفار قد كان جعل الله لهم التوبة قبل فتح مكة وبعده ولو كان معنى قوله متى هذا الفتح على ما قاله من قال يعني به فتح مكة لكان لا توبة لمن أسلم من المشركين بعد فتح مكة ولا شك أن الله قد تاب على شرك كثير من المشركين بعد فتح مكة ونفعهم بالايمان به وبرسوله فمعلوم بذلك صحة ما قلنا من التأويل وفساد ما خالفه وقوله ان كنتم صادقين يعني ان كنتم صادقين في الذي تقولون من أنا معاقبون على تكذيبنا محمد صلى الله عليه وسلم وعبادتنا الآلهة والاولثان وقوله قل يوم الفتح يقول لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد يوم الحكم ويحيى العذاب لا ينفع من كفر بالله وبآياته ايمانهم الذي يحد ثونه في ذلك الوقت كما حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله قل يوم الفتح لا ينفع الذين كفروا ايمانهم قال يوم الفتح اذا جاء العذاب حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد يوم الفتح يوم القيامة ونصب اليوم في قوله قل يوم الفتح رداعلى متى وذلك أن متى في موضع نصب ومعنى الكلام أنى حين هذا الفتح ان كنتم صادقين ثم قيل يوم كذا وبه قرأ القراء وقوله ولا هم ينظرون يقول ولا هم يؤخرون للتوبة والمراجعة وقوله فاعرض عنهم وانتظر انهم منتظرون يقول لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم فاعرض يا محمد عن هؤلاء المشركين بالله القائلين لك متى هذا الفتح المستعجلينك بالعذاب وانتظر ما الله صانع بهم انهم منتظرون يقول ان المشركين منتظرون ما تعدهم من العذاب ويحيى الساعة كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فاعرض عنهم وانتظر انهم منتظرون يعني يوم القيامة

آخر تفسير سورة السجدة والله الحمد والمنة

(١٠) - (ابن جرير) - (الحادى والعشرون) مستدعي ذلك لا يكفي للسائل وقالت المعتزلة لعل من الله ارادة و ارادة الله فعل المختار لا تصحح في اقتدار الله اذا لم يختار المختار مراد الله كما أنهم لم يختاروا التوبة والرجوع عن الكفر والالم

يكونوا ذاتين العذاب الأكبر وإنما يقدح في اقتداره إذا تعلقت ارادته بفعل نفسه أو بفعل المضطر المقسور ثم لا يوجد ذلك الفعل وجوز في الكشف أن يراد أعلمهم يريدون (٧٤) الرجوع إلى الدنيا ويطلبونه كقوله فارجعنا نعمل صالحا سميت ارادة الرجوع رجوعا

(تفسير سورة الاحزاب)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (يا أيها النبي اتق الله ولا تطع الكافرين والمنافقين ان الله كان عليا حكما واتبع ما يوحى اليك من ربك ان الله كان بما تعملون خبيرا) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم يا أيها النبي اتق الله بطاعته وأداء فرائضه وواجب حقوقه عليك والانتها عن محارمه واتهاك حدوده ولا تطع الكافرين الذين يقولون لك اطرده عنك أتباعك من ضعفاء المؤمنين بك حتى نجالسك والمنافقين الذين يظهرون لك الايمان بالله والنصيحة لك وهم لا يألونك وأصحابك ودينك خبالا فلا تقبل منهم رأيا ولا تستشرهم مستنصحينهم فانهم لك أعداء ان الله كان عليا حكما يقول ان الله ذو علم بما تضمرون نفوسهم وما الذي يقصدون في اظهاريهم لك النصيحة مع الذي ينطوون لك عليه حكيم في تدبير أمرك وأمر أصحابك ودينك وغير ذلك من تدبير جميع خلقه واتبع ما يوحى اليك من ربك يقول واعمل بما ينزل الله عليك من وحيه وآي كتابه ان الله كان بما تعملون خبيرا يقول ان الله بما تعمل به أنت وأصحابك من هذا القرآن وغير ذلك من أموركم وأموالكم وعبادكم خبيرا أي ذا خبرة لا يخفى عليه من ذلك شيء وهو مجازيكم على ذلك بما وعدكم من الجزاء * ونحو الذي قلنا في تأويل قوله واتبع ما يوحى اليك من ربك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة واتبع ما يوحى اليك من ربك أي هذا القرآن ان الله كان بما تعملون خبيرا ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (وتوكل على الله وكفى بالله وكيلا) يقول تعالى ذكره وفوض الى الله يا محمد أمرك وثق به وكفى بالله وكيلا يقول وحسبك بالله فيما يأمرك وكيلا وخفيظا بك ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (ما جعل الله لرجل من قلبين في جوفه وما جعل أزواجكم اللائي تظاهرون منهن أمهاتكم وما جعل أدعياءكم أبناءكم ذلك قولكم بأفواهكم والله يقول الحق وهو يهدي السبيل) اختلف أهل التأويل في المراد من قول الله ما جعل الله لرجل من قلبين في جوفه فقال بعضهم عنى بذلك تكذيب قوم من أهل النفاق وصفوا بنبي الله صلى الله عليه وسلم بأنه ذو قلبين فنفى الله ذلك عن نبيه وكذبهم ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا حفص بن غنيم قال ثنا زهير بن معاوية عن قابوس بن أبي ظبيان أن أباه حدثه قال قلنا لابن عباس أرايت قول الله ما جعل الله لرجل من قلبين في جوفه ما عنى بذلك قال قام رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما فصلى فخطر خطرة فقال المنافقون الذين يضلون معه ان له قلبين قلبا معكم وقلبا معهم فأنزل الله ما جعل الله لرجل من قلبين في جوفه * وقال آخرون بل عنى بذلك رجل من قريش كان يدعى ذا القلبين من دهميه ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عيسى قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس ما جعل الله لرجل من قلبين في جوفه قال كان رجل من قريش يسمى من دهميه ذا القلبين فأنزل الله هذا في شأنه حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ما جعل الله لرجل من قلبين في جوفه قال ان

كما سميت ارادة القيام قيا ما في قوله اذا قمتم الى الصلاة ثم بين أنهم اذا ذكروا بالدلائل من النعم أولا والنقم ثانيا وهو العذاب الأدنى ثم لم يؤمنوا فلا أحد أظلم منهم ومعنى (ثم) أنه ذكر مرات ثم بالآخرة (أعرض عنها) والقاء في سورة الكهف تدل على الاعراض عقيب التذكير وقد سبق وقال أهل المعاني ثم ههنا تدل على أن الاعراض بعد التذكير مستبعد في العقول قال المحققون الذي لا يحتاج في معرفة الله الا الى الله عدل كقوله أولم يكف بربك أنه على كل شيء شهيد كما قال بعضهم ما رأيت شيئا الا ورأيت الله قبله والذي يحتاج في ذلك الى دلائل الآفاق والانفس متوسط والذي يقر عند الشدة ويحمد عند الرحمة ظالم كقوله واذا مس الناس ضر دعوا ربهم منيبين اليه والذي يبقى على الجحود والاعراض وان عذب فلا أظلم منه وحين جعله أظلم كل ظالم توعد المجرمين عامة بالانتقام منهم ليدل على اصابة الأظلم منهم النصيب الاوفر من الانتقام ولو قال انا منهم منتقمون لم يكن بهذه الحيثية في الافادة ثم عاد الى تأكيد أصل الرسالة مع تسليية للنبي صلى الله عليه وسلم فقال (ولقد آتينا موسى الكتاب) قال جارا لله اللام للجنس ليشمل التوراة والفرقان والضمير في لقائه للكتاب أي آتينا موسى مثل ما آتيناك ولقيناك مثل ما لقيناك من الوحي فلا تك في شك

من أنك لقيت مثله واللقاء بمعنى التلقين والاعطاء كقوله وانك لتلقى القرآن وقيل الضمير في لقائه لموسى أي من لقاءك رجلا موسى ليلة المعراج أو يوم القيامة أو من لقاء موسى الكتاب وهو تلقيه بالرضا والقبول والضمير في جعلناه للكتاب على أنه منزل على موسى

واستدل به على أن الله تعالى جعل التوراة هدى لبني إسرائيل خاصة ولم يتعبد بها فيها ولدا سمعيل ثم حكى أن منهم من اهتدى حتى صار من أئمة الهدى وذلك حين صبروا أولصبرهم على متاعب التكليف ومشاق الدعاء (٧٥) إلى الدين بعيدا يقانهم به وفيه أن الله تعالى

سيجعل الكتاب المنزل على نبينا أيضا سبب الاهتداء والهداية وكان كما أخبر ومثله اخبار النبي صلى الله عليه وسلم علماء امتي كأنياء بني إسرائيل ولا يخفى أن من التبعية في قوله (وجعلنا منهم) كانت تدل على أن بعضهم ليسوا أئمة الهدى وفيه رمز إلى أن بعضهم كانوا أئمة الضلال فلذلك قال (إن ربك هو يفصل بينهم) الآية وفيه إشارة إلى أنه سبحانه سيميز الحق في كل دين من المبطل ثم أعاد أصل التوحيد مقرونا بالوعيد قائلا (أولم يهد لهم) وقد مر نظيره في آخر طه وانما قال في آخر الآية (إن في ذلك لآيات) على الجمع ليناسب القرون والمساكن وانما قال (أفلا يسمعون) لانه تقدم ذكر الكتاب وهو مسموع وفيه إشارة إلى أنه لاحظ لهم منه الا السماع وحين ذكر الاهلاك والتخريب أتبعه ذكر الاحياء والعمارة ومعنى (نسوق الماء) نسوق السحاب وفيه المطر (إلى الارض الجرذ) وهي التي جز نباتها أي قطع اما لعدم الماء واما لانه رعى وأزيل قال جارا لله ولا يقال للتي لا تثبت كالسباخ جز بذلاله قوله (فتخرج به زراعا) وعن ابن عباس أنها أرض اليمن والضمير في به للماء وانما قدم الانعام ههنا على الانفس لان الزرع لا يصلح أوله الا للانعام وانما يحدث الحب في آخر امره قال في طه كلوا وارعوا انعامكم لان الأزواج من النبات أعم من الزرع

رجلا من بني فهر قال ان في جوف قلبيين أعقل بكل واحد منهما أفضل من عقل محمد «وكذب» حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ما جعل الله لرجل من قلبيين في جوفه قال قتادة كان رجل على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم يسمى ذا القلبيين فأنزل الله فيه ما تسمعون * قال قتادة وكان الحسن يقول كان رجل يقول لي نفس تأمرني ونفس تنهاني فأنزل الله فيه ما تسمعون حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن خصيف عن عكرمة قال كان رجل يسمى ذا القلبيين فنزلت ما جعل الله لرجل من قلبيين في جوفه * وقال آخرون بل غنى بذلك زيد ابن حارثة من أجل أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان تبناه فضرب الله بذلك مثلا ذكركم من ذلك حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن الزهري في قوله ما جعل الله لرجل من قلبيين في جوفه قال بلغنا أن ذلك كان في زيد بن حارثة ضرب الله مثلا يقول ليس ابن رجل آخر ابنك * وأولى الاقوال في ذلك بالصواب قول من قال ذلك تكذيب من الله تعالى قول من قال لرجل في جوفه قلبان يعقل بهما على النحو الذي روى عن ابن عباس وجائز أن يكون ذلك تكذيبا من الله لمن وصف رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك وأن يكون تكذيبا لمن سمي القرشي الذي ذكر أنه سمي ذا القلبيين من دهيته وأي الامرين كان فهو نفى من الله عن خلقه من الرجال أن يكونوا بتلك الصفة وقوله وما جعل أزواجكم اللائي تظاهرون منهن أمهاتكم يقول تعالى ذكره ولم يجعل الله أياها الرجال نساء كم اللائي تقولون هن أئتن علينا كظهور أمهاتنا أمهاتكم بل جعل ذلك من قيلكم كذبا وألزمكم عقوبة لكم كفارة * ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكركم من ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وما جعل أزواجكم اللائي تظاهرون منهن أمهاتكم أي ما جعلها أمك فاذا ظاهر الرجل من امرأته فان الله لم يجعلها أمه ولكن جعل فيها الكفارة وقوله وما جعل أدياءكم أبناءكم يقول ولم يجعل الله من أديعت أنه ابنك وهو ابن غيرك ابنك بدعواك وذكر أن ذلك نزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم من أجل تبنيه زيد بن حارثة ذكر الرواية بذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله أدياءكم أبناءكم قال نزلت هذه الآية في زيد بن حارثة حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وما جعل أدياءكم أبناءكم قال كان زيد ابن حارثة حين من الله ورسوله عليه يقال له زيد ابن محمد كان تبناه فقال الله ما كان محمدا أبأ أحدهم رجالكم قال وهو يذكركم الأزواج والاخت فأخبره أن الأزواج لم تكن بالامهات أمهاتكم ولا أدياءكم أبناءكم حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وما جعل أدياءكم أبناءكم وما جعل دعيك ابنك يقول اذا ادعى رجل رجلا وليس بابنه ذلكم قولكم بأفواهكم الآية وذكرنا أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول من ادعى إلى غير أبيه متعمدا حرم الله عليه الجنة حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن أبي زائدة عن أشعث عن عامر قال ليس في الأدياء زيد وقوله ذلكم قولكم بأفواهكم يقول تعالى ذكره هذا القول وهو قول الرجل لامرأته أنت على كظهر أمي ودعاؤه من ليس بابنه أنه ابنه انما هو قولكم بأفواهكم لا حقيقة له لا يثبت بهذه الدعوى نسب الذي ادعيت بنوته ولا تصير الزوجة أمًا بقول الرجل لها أنت على كظهر أمي والله يقول الحق يقول والله هو

وكثير منه يصلح للانسان في أول ظهوره مع أن الخطاب لهم فناسب أن يقدموا وانما ختم الآية بقوله (أفلا يبصرون) تأكيد لقوله في أول الآية أولم يروا ثم حكى نوع جهالة أخرى عنهم وهو استعجالهم العذاب قال المفسرون كان المسامون يقولون ان الله سيفتح لنا على المشركين

أى ينصرون عليهم ويفتح بيننا وبينهم أى يفصل فاستعجل المشركون ذلك ويوم الفتح يوم القيامة حينئذ تفتح أبواب الامور المهمة أو يوم بدر أو يوم فتح مكة قاله مجاهد والحسن (٧٦) فان قلت كيف ينطبق قوله قل يوم الفتح الخ جوابا عن سؤالهم عن وقت الفتح

فالجواب أنهم سألوا ذلك على وجه التكذيب والاستهزاء فقل لهم لا تستهزؤا فكانا بكم وقد حصلتم في ذلك اليوم وأمنتم فلم ينفعكم الايمان واستنظرتهم فلم تنظروا ومن فسر يوم الفتح بيوم بدر أو بيوم فتح مكة فالمراد أن المقتولين منهم لا ينفعهم ايمانهم في حال القتل والافق دفع الايمان الطلقاء يوم فتح مكة وناسا يوم بدر ثم أمر نبيه صلى الله عليه وسلم بالاعراض عنهم وانتظار النصرة عليهم حين علم أنه لا طريق معهم الا القتال نظيره قوله قل تربصوا فاني معكم من المتربصين ﴿التأويل﴾ الالف المحبون لقربى والعارفون بتمجيدى فلا يصبرون غنى ولا يستأنسون بغيرى اللام الاحباء الى مدخر لقائى فلا أبالى أقاموا على وثاقى أم قصروا فى وفائى الميم ترك أوليائى مرادهم المرادى فذلك اخترتهم على جميع عبادى تنزيل الكتاب أعز الاشياء على الاحباب كتاب الاحباب أنزله رب العالمين لاهل الظاهر على ظاهرهم ولاهل الباطن فى باطنهم فاستناروا بنوره وتكلموا بالحق عن الحق للحق فلم يفهمه اهل الغرة والغفلة فقالوا افتراه خلق سموات الارواح وأرض الاشباح وما بينهم من النفس والقلب والسر فى ستة أجناس هى الجماد والمعدن والنبات والحيوان والشيطان والملك ثم استوى على العرش الخفى وهو لطيفة ربانية قابلة للفيض الربانى بلا واسطة أفلا تتذكرون

الصادق الذى يقول الحق وبقوله يثبت نسب من أثبت نسبه وبه تكون المرأة لاولود أفا اذا حكم بذلك وهو يهدى السبيل يقول تعالى ذكره والله يبين لعباده سبيل الحق ويرشد هم لطريق الرشاد ﴿القول فى تأويل قوله تعالى﴾ ادعهم لا بائهم هو أقسط عند الله فان لم تعلموا آباءهم فاخوانكم فى الدين ومواليكم وليس عليكم جناح فيما أخطأتم به ولكن ما تعمدت قلوبكم وكان الله غفورا رحيمًا ﴿يقول الله تعالى ذكره﴾ انسابهم بكم لا بائهم يقول لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم الحق نسب زيد بابيه حارثة ولا تدعه زيدا بن محمد وقوله هو أقسط عند الله يقول دعاؤكم اياهم لا بائهم هو أعدل عند الله وأصدق وأصوب من دعائكم اياهم لغير آباءهم ونسبتكمهم الى من تبناهم وادعاهم وليسوا له بنين كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ادعهم لا بائهم هو أقسط عند الله أى أعدل عند الله وقوله فان لم تعلموا آباءهم فاخوانكم فى الدين ومواليكم يقول تعالى ذكره فان أتم أيها الناس لم تعلموا آباء ادعياكم من هم فتنسبهم اليهم ولم تعرفهم فتلحقوهم بهم فاخوانكم فى الدين يقول فهم اخوانكم فى الدين ان كانوا من اهل ملتكم ومواليكم ان كانوا محرريكم وليسوا ببنينكم * وبخوالذى قلنا فى ذلك قال اهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ادعهم لا بائهم هو أقسط عند الله أى أعدل عند الله فان لم تعلموا آباءهم فاخوانكم فى الدين ومواليكم فان لم تعلموا من أبوه فانما هو اخوك ومولاك حدثني يعقوب قال ثنا ابن علية عن عيينة بن عبد الرحمن عن أبيه قال قال أبو بكر قال الله ادعهم لا بائهم هو أقسط عند الله فان لم تعلموا آباءهم فاخوانكم فى الدين ومواليكم فانما من لا يعرف أبوه وأنا من اخوانكم فى الدين قال قال أبى والله انى لأظنه لو علم أن أباه كان حمارا لانتفى اليه وقوله وليس عليكم جناح فيما أخطأتم به يقول ولا حرج عليكم ولا وزر فى خطأ يكون منكم فى نسبة بعض من تنسبونه الى أبيه وأتم ترونه ابن من تنسبونه اليه وهو ابن لغيره ولكن ما تعمدت قلوبكم يقول ولكن الاثم والحرج عليكم فى نسبتكموه الى غير أبيه وأتم تعلمونه ابن غير من تنسبونه اليه * وبخوالذى قلنا فى ذلك قال اهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وليس عليكم جناح فيما أخطأتم به يقول اذا دعوت الرجل لغير أبيه وأنت ترى أنه كذلك ولكن ما تعمدت قلوبكم يقول الله لا تدعه لغير أبيه متعمدا أما الخطأ فلا يؤخذكم الله به ولكن يؤخذكم بما تعمدت قلوبكم حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد تعمدت قلوبكم قال فالعمد ما أتى بعد البيان والنهى فى هذا وغيره وما أتى فى قوله ولكن ما تعمدت قلوبكم خفض ردا على ما أتى فى قوله فيما أخطأتم به وذلك أن معنى الكلام ليس عليكم جناح فيما أخطأتم به ولكن فيما تعمدت قلوبكم وقوله وكان الله غفورا رحيمًا يقول الله تعالى ذكره وكان الله ذا ستر على ذنب من ظاهر من زوجته فقال الباطل والزور من القول وذنب من ادعى ولد غيره ابنه اذ اتا باورا جعأ أمر الله وانتهيا عن قيل الباطل بعد أن نهاهما ربهما عنه ذارحة بهما أن يعاقبهما على ذلك بعد توبتهما من خطيئتهما ﴿القول فى تأويل قوله تعالى﴾ النبى أولى بالمؤمنين من أنفسهم وأزواجه أمهاتهم وأولو الارحام بعضهم أولى ببعض

كيف خلقكم فى أطوار مختلفة يدبر الامر من سماء الروح الى أرض النفس والبدن ثم يعرج اليه النفس المخاطبة بخطاب ارجعى الى ربك فى يوم طلعت فيه شمس صدق الطلب وأشرق فى الارض بنور جذبات الحق كان مقداره فى العروج بالجذبة كالف سنة فى

مما تعدون من أيامكم في السير من غير جذبة كما قال النبي صلى الله عليه وسلم جذبة من جذبات الحق توازي عمل الثقلين وبدأ خلق الإنسان من طين وخمره بيده في أربعين صباحاً فأودع في كل صباح خاصية نوع (٧٧) من أنواع عالم الشهادة ثم جعل نسله من سلالة

سلها من أجناس عالم الشهادة ثم سواه شخص إنسان جديد المرأة ونفخ فيه من روحه فصار امرأة قابلة لآراء صفات جماله وجلاله ثم تجلى فيها بتجلية صفة السمعية والبصرية والعالمية التي مرآتها السمع والابصار والافئدة ضللتنا في أرض البشرية يتوفاكم ملك الموت وهو المحبة الإلهية بقبض الأرواح من صفات الانسانية ويميتها عن محوباتها بجذبة ارجعى ناكسور رؤسهم بالتوجه الى حضيض عالم الطبيعة كالأنعام بعد أن كانوا فى الرأس يوم الميثاق نتجى جنوب همته عن مضاجع الدارين جنات المأوى التي هي مأوى البرار تكون نزلاً للقربين السائرين الى الله كنتم به تكذبون لأنه لم يكن لكم به شعور في الدنيا لانكم كنتم في يوم الغفلة والاشتغال بالمحسوسات العذاب الأدنى اذا وقعت للسالك فترة ووقفة لعجب تدخله أو لملالة وسامة ابتلاه الله ببلاء في نفسه أو ماله أو مصيبة في أهاليه وأقربائه وأحبائه لعله ينتبه من نوم الغفلة ويدرك أيام العطلة قبل أن يذيقه العذاب الاكبر في الخذلان والهجران فلا تك في مرية من لقائه أى من أنه يرى الرب ببركة متابعتك حين قال اللهم اجعلني من أمة محمد صلى الله عليه وسلم فأت الرؤية مخصوصة بك وتتبعك لا تمتك ويحتمل أن يكون الخطاب في فلا تك لموسى القلب والضمير في لقائه الله وجعلنا موسى

في كتاب الله من المؤمنين والمهاجرين الآن تفعلوا الى أوليائكم معروفًا كان ذلك في الكتاب مسطوراً يقول تعالى ذكره النبي محمد أولى بالمؤمنين يقول أحق بالمؤمنين به من أنفسهم أن يحكم فيهم بما يشاء من حكم فيجوز ذلك عليهم كما حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم كما أنت أولى بعبدك ما قضى فيهم من أمر جاز كما كلما قضيت على عبدك جاز حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعاً عن ابن أبي نجيح عن مجاهد النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم قال هو أب لهم حدثنا محمد بن المنثري قال ثنا عثمان بن عمر قال ثنا فليح عن هلال بن علي عن عبد الرحمن بن أبي عمرة عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما من مؤمن الا وأنا أولى الناس به في الدنيا والآخرة اقرؤا ان شئتم النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم وأيمان مؤمن ترك مالا فلورثته وعصبته من كانوا وان ترك ديناً أو ضياءاً فليأتني وأنا مولاه حدثنا ابن وكيع قال ثنا حسن بن علي عن أبي موسى اسرائيل بن موسى قال قرأ الحسن هذه الآية النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم وأزواجه أمهاتهم قال قال الحسن قال النبي صلى الله عليه وسلم أنا أولى بكل مؤمن من نفسه قال الحسن وفي القراءة الاولى أولى بالمؤمنين من أنفسهم وهو أب لهم حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال في بعض القراءة النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم وهو أب لهم وذكرنا أن نبي الله صلى الله عليه وسلم قال أيمان رجل ترك ضياءاً فأتانا أولى به وان ترك مالا فهو لورثته وقوله وأزواجه أمهاتهم يقول وحرمة أزواجه حرمة أمهاتهم عليهم في أنهن يحرم عليهم نكاحهن من بعد وفاته كما يحرم عليهم نكاح أمهاتهم * ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم وأزواجه أمهاتهم يعظم بذلك حقهن وفي بعض القراءة وهو أب لهم حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وأزواجه أمهاتهم محرمات عليهم وقوله وأولوا الارحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله من المؤمنين والمهاجرين يقول تعالى ذكره وأولوا الارحام الذين هرت بعضهم من بعضهم هم أولى بميراث بعض من المؤمنين والمهاجرين أن يرث بعضهم بعضاً بالهجرة والايمان دون الرحم * ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وأولوا الارحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله من المؤمنين والمهاجرين لبث المسلمون زماناً يتوارثون بالهجرة والأعرابي المسلم لا يرث من المهاجرين شيئاً فأنزل الله هذه الآية فخلط المؤمنون بعضهم ببعض فصارت الموارث بالملل حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وأولوا الارحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله من المؤمنين والمهاجرين الا أن تفعلوا الى أوليائكم معروفًا قال كان النبي صلى الله عليه وسلم قد آتى بين المهاجرين والانصار أول ما كانت الهجرة وكانوا يتوارثون على ذلك وقال الله ولكل جعلنا موالى مما ترك الوالدان والاقرابون والذين عقدت أيمانكم فآتوهم نصيبهم قال اذا لم يات رحم لهذا يحول دونهم قال فكان هذا أولاً فقال الله الا أن تفعلوا الى أوليائكم معروفًا يقول الا أن توصوا لهم كان ذلك في الكتاب مسطوراً أن أولى الارحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله قال

القلب هدى لبني اسرائيل صفات القلب وجعلناهم أئمة السرائق ان ربك هو يفصل بينهم الآية لانهم عنده أعز من أن يجعل حكمهم الى أحد من المخلوقين ولانه أعلم بحالهم من غيرهم ولثلا يطلع على أحوالهم غيره لانه خلقهم للحبة والرحمة فينظر في شأنهم بنظر المحبة والرضا

لأنه غفوق يفيض الغفور والجود فتحيابه القلوب الميتة فيسقى حدائق وصلهم بعد جفاف عودها وزوال المأنوس من معهودها فتخرج به زرعاً من الواردات التي تصلح لتربية النفوس (٧٨) وهي الانعام ومن المشاهدات التي تصلح لتغذية القلوب ويقول المنكرون

لهذه الطائفة متى هذا الفتح أي الفتوح التي تدعونها قل لا ينفعكم ذلك أذ لم تقتدوا بهم ولم تهتدوا بهديهم فأعرض عنهم أيها الطالب بالاقبال علينا وبالله التوفيق

﴿سورة الاحزاب مدنية حروفها خمسة آلاف وسبع مائة وستة وتسعون كلمها ألف ومائتان وثمانون آياتها ثلاث وسبعون﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾
﴿يأيها النبي اتق الله ولا تطع الكافرين والمنافقين ان الله كان علياً حكماً واتبع ما يوحى اليك من ربك ان الله كان بما تعملون خبيراً وتوكل على الله وكفى بالله وكيلاً ما جعل الله لرجل من قلوبين في جوفه وما جعل ازواجكم الا التي تظاهرون منهن أمهاتكم وما جعل أدعياءكم أبناءكم ذلكم قولكم بأفواهكم والله يقول الحق وهو يهدي السبيل ادعوهم لأبائهم هو أقسط عند الله فان لم تعلموا آبائهم فاخوانكم في الدين ومواليكم وليس عليكم جناح فيما أخطأتم به ولكن ما تعمدت قلوبكم وكان الله غفوراً رحيماً النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم وأزواجه أمهاتهم وأولوا الارحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله من المؤمنين والمهاجرين الا أن تفعلوا الى أوليائكم معروفاً كانت ذلك في الكتاب مسطوراً واذ أخذنا من النبيين ميثاقهم ومنك ومن نوح وإبراهيم وموسى وعيسى ابن مريم وأخذنا منهم ميثاقاً غليظاً ليسأل الصادقين عن صدقهم واعذ للكافرين عذاباً

وكان المؤمنون والمهاجرون لا يتوارثون ان كانوا أولى رحم حتى يهاجروا الى المدينة وقرأ قال الله والذين آمنوا ولم يهاجروا مالكم من ولايتهم من شئ حتى يهاجروا الى قوله وفساد كبير فكانوا لا يتوارثون حتى اذا كان عام الفتح انقطعت الهجرة وكثراً لسلام وكان لا يقبل من أحد أن يكون على الذي كان عليه النبي ومن معه الا أن يهاجر قال وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لمن بعث اغدوا على اسم الله لا تغلوا ولا تولوا ادعوهم الى الاسلام فان أجابوكم فاقبلوا وادعوهم الى الهجرة فان هاجروا معكم فلهم مالكم وعليهم ما عليكم فان أبوا ولم يهاجروا واختاروا دارهم فأتقروهم فيها فهم كالأعراب تجري عليهم أحكام الاسلام وليس لهم في هذا الفى نصيب قال فلم يأت الفتح وانقطعت الهجرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا هجرة بعد الفتح وكثراً لسلام وتوارث الناس على الارحام حيث كانوا ونسخ ذلك الذي كان بين المؤمنين والمهاجرين وكان لهم في الفى نصيب وان أقاموا أو أبوا وكان حقهم في الاسلام واحداً للمهاجر وغير المهاجر والبدوي وكل أحد حين جاء الفتح فمعنى الكلام على هذا التأويل وأولوا الارحام بعضهم أولى ببعض من المؤمنين والمهاجرين ببعضهم أن يرثوهم بالهجرة وقد يحتمل ظاهر هذا الكلام أن يكون من صلة الارحام من المؤمنين والمهاجرين أولى بالميراث من لم يؤمن ولم يهاجر وقوله الا أن تفعلوا الى أوليائكم معروفاً اختلف أهل التأويل في تأويله فقال بعضهم معنى ذلك الا أن توصوا لذوى قرباتكم من غير أهل الايمان والهجرة ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو معاوية عن حجاج عن سالم عن ابن الحنفية الا أن تفعلوا الى أوليائكم معروفاً قالوا يوصى لقربته من أهل الشرك * قال ثنا عبدة قال قرأت على ابن أبي عروبة عن قتادة الا أن تفعلوا الى أوليائكم معروفاً قال للقرباة من أهل الشرك وصية ولا ميراث لهم حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله الا أن تفعلوا الى أوليائكم معروفاً قال الى أوليائكم من أهل الشرك وصية ولا ميراث لهم حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو أحمد الزبيري ويحيى بن آدم عن ابن المبارك عن معمر عن يحيى بن أبي كثير عن عكرمة الى أوليائكم معروفاً قال وصية حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني محمد بن عمرو عن ابن جريح قال قلت لعطاء ما قوله الا أن تفعلوا الى أوليائكم معروفاً فقال العطاء فقلت له المؤمن للكافر بينهما قرابة قال نعم عطاؤه اياه حياءً ووصية له * وقال آخرون بل معنى ذلك الا أن تمسكوا بالمعروف بينكم بحق الايمان والهجرة والحلف فتؤتونهم حقهم من النصرة والعقل عنهم ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعاً عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله الا أن تفعلوا الى أوليائكم معروفاً قال حلفاً لكم الذين والى بينهم النبي صلى الله عليه وسلم من المهاجروا والانصار امسكوا بالمعروف والعقل والنصر بينهم * وقال آخرون بل معنى ذلك أن توصوا الى أوليائكم من المهاجرين وصية ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد الا أن تفعلوا الى أوليائكم معروفاً يقول الا أن توصوا لهم * وأولى الاقوال في ذلك عندى بالصواب أن يقال معنى ذلك الا أن تفعلوا الى أوليائكم الذين كان رسول الله صلى الله عليه وسلم آخى بينهم وبينكم من المهاجرين والانصار معروفاً من الوصية

أيها الذين آمنوا اذكروا نعمة الله عليكم اذ جاءكم جنود فارس لتأكلهم ربحاً وجنود الم ترها وكان الله بما تعملون لهم بصيراً اذ جاءكم من فوقكم ومن أسفل منكم واذ غارت الأبصار وبلغت القلوب الحناجر وتظنون بالله الظنونا هنالك ابتلى المؤمنون

وزلزلوا زلا شديدا واذ يقول المناقون والذين في قلوبهم مرض ما وعدنا الله ورسوله الا غرورا واذ قالت طائفة منهم يا اهل يثرب لا مقام لكم فارجعوا ويستأذن فريق منهم النبي يقولون ان يوتسأ عورة وما هي (٧٩) بعورة ان يريدون الافرار ولودخلت عليهم

من أقطارها ثم سئلوا الفتنة لا تؤها وما تلبثوا بها الا يسيرا ولقد كانوا عاهدوا الله من قبل لا يولون الادبار وكان عهد الله مسئولا قل ان ينفعكم الفرار ان فررتم من الموت أو القتل واذا لا تمتعون الا قليلا قل من ذا الذي يعصمكم من الله ان اراد بكم سوءا أو اراد بكم رحمة ولا يحدون لهم من دون الله ولما ولا نصيرا قد يعلم الله المعوقين منكم والقائلين لاخوانهم هلم الينا ولا يأتون بالبأس الا قليلا أشجة عليكم فاذا جاء الخوف رأيتهم ينظرون اليك تدور أعينهم كالذي يغشى عليه من الموت فاذا ذهب الخوف سلقوكم بالسنة حداد أشجة على الخير أولئك لم يؤمنوا فأحبط الله أعمالهم وكان ذلك على الله يسيرا يحسبون الاحزاب لم يذهبوا وان يات الاحزاب يودوا لو أنهم بادون في الأعراب يسألون عن أنبائكم ولو كانوا فيكم ما قاتلوا الا قليلا ﴿٢٢﴾ القراءات بما يعملون خيرا على الغيبة والضمير للمنافقين أبو عمرو اللاتي بهمزة بعدها ياء حمزة وعلى وخلف وعاصم وابن عامر بهمزة مكسورة فقط سهل ويعقوب ونافع غير ورش من طريق التجارى وابن مجاهد وابن عون عن قنبل اللاتي ياء مكسورة فقط أبو عمرو وورش من طريق التجارى ويزيد وسائر الروايات عن ابن كثير وكذلك في المجادلة والطلاق تظاهرون من المظاهرة عاصم تظاهرون بحذف

لهم والنصرة والعقل عنهم وما أشبه ذلك لان كل ذلك من المعروف الذي قد حدث الله عليه عباده وانما اخترت هذا القول وقلت هو أولى بالصواب من قيل من قال غنى بذلك الوصية للقراءة من أهل الشرك لان القريب من المشرك وان كان ذانسا فليس بالمولى وذلك أن الشرك يقطع ولاية ما بين المؤمن والمشرك وقد نهى الله المؤمنين أن يتخذوا منهم وليا بقوله لا تتخذوا عدوى وعدوكم أولياء وغير جائز أن ينهأهم عن اتخاذهم أولياء ثم يصنفهم جل ثناؤه بأنهم لهم أولياء وموضع أن من قوله الا أن تفعلوا نصب على الاستثناء ومعنى الكلام وأولو الارحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله من المؤمنين والمهاجرين الا أن تفعلوا الى أولياءكم الذين ليسوا بأولو ارحام منكم معروفا وقوله كان ذلك في الكتاب مسطورا يقول كان أولو الارحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله أى في اللوح المحفوظ مسطورا أى مكتوبا كما قال الرازي

* في الصحف الأولى التي كان سطر * ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله كان ذلك في الكتاب مسطورا أى ان أولى الارحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله * وقال آخرون معنى ذلك كان ذلك في الكتاب مسطورا لا يرث المشرك المؤمن ﴿٢٣﴾ القول في تأويل قوله تعالى ﴿واذ أخذنا من النبيين ميثاقهم ومنك ومن نوح وابراهيم وموسى وعيسى بن مريم وأخذنا منهم ميثاقا غليظا﴾ يقول تعالى ذكره كان ذلك في الكتاب مسطورا اذ كتبنا كل ما هو كائن في الكتاب واذا أخذنا من النبيين ميثاقهم كان ذلك أيضا في الكتاب مسطورا ويعنى بالميثاق العهد وقد بينا ذلك بشواهد فيما مضى قبل ومنك يا محمد ومن نوح وابراهيم وموسى وعيسى بن مريم وأخذنا منهم ميثاقا غليظا يقول وأخذنا من جميعهم عهدا مؤكدا أن يصدق بعضهم بعضا كما **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله واذا أخذنا من النبيين ميثاقهم ومنك ومن نوح قال واذ كررنا أن نبي الله صلى الله عليه وسلم كان يقول كنت أول الأنبياء في الخلق وآخرهم في البعث وابراهيم وموسى وعيسى بن مريم وأخذنا منهم ميثاقا غليظا ميثاق أخذ الله على النبيين خصوصا أن يصدق بعضهم بعضا وأن يتبع بعضهم بعضا **حدثنا** محمد بن بشار قال ثنا سليمان قال ثنا أبو هلال قال كان قتادة اذا تلا هذه الآية واذا أخذنا من النبيين ميثاقهم ومنك ومن نوح قال كان نبي الله صلى الله عليه وسلم في أول النبيين في الخلق **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني** الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله من النبيين ميثاقهم ومنك ومن نوح قال في ظهر آدم **حدثني** محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عيسى قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله وأخذنا منهم ميثاقا غليظا قال الميثاق الغليظ العهد ﴿٢٤﴾ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ليسأل الصادقين عن صدقهم وأعد للكافرين عذابا أليما﴾ يقول تعالى ذكره أخذنا من هؤلاء الأنبياء ميثاقهم كما أسأل المرسلين عما أجابتهم به أمهم وما فعل قومهم فيما أبلغوهم عن ربهم من الرسالة * ونحو قولنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن حميد قال ثنا حكام عن عنبسة عن ليث عن مجاهد ليسأل الصادقين عن صدقهم قال المبلغين المؤدين من الرسل **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا

أحمد بن نعيم القاعل حمزة وعلى وخلف مثله ولكن بادغام التاء في الظاء ابن عامر الباقون تظهرون بتشديد الظاء والهاء بما يعملون بصيرا على الغيبة أبو عمرو وعباس مخبر واذراغت مدغما أبو عمرو وعلى وهشام وحمزة في رواية ابن سعدان وخلا دوا بن عمرو وزاغت بمالة نصير

وحمة في رواية خلاصه ورجاء الظنونا والرسولا والسبيل في الحالين ابو عمرو ونافع وابن عامر وعباس والحراز وابو بكر وحامد والمفضل وقرأ ابو عمرو وغير عباس وحمة ويعقوب (٨٠) بغير ألف في الحالين الباقيون بالالف في الوقوف وبغير ألف في الوصل لا مقام

عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد
ليسأل الصادقين عن صدقهم قال المبلغين المؤثرين من الرسل حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو
أسامة عن سفيان عن رجل عن مجاهد ليسأل الصادقين عن صدقهم قال الرسل المؤثرين المبلغين
قوله وأعد للكافرين عذابا أليما يقول وأعد للكافرين بالله من الأمم عذابا موجعا في القول في
تأويل قوله تعالى ﴿يأيا الذين آمنوا اذكروا نعمة الله عليكم اذ جاءكم جنود فأرسلنا عليهم ريحا
وجنودا لم تروها وكان الله بما تعملون بصيرا﴾ يقول تعالى ذكره يا أيها الذين آمنوا اذكروا نعمة
الله عليكم التي أنعمها على جماعتكم وذلك حين حوصر المسلمون مع رسول الله صلى الله عليه وسلم
أيام الخندق اذ جاءكم جنود يعني جنود الأحزاب قريش وغطفان ويهود بنى النضير فأرسلنا
عليهم ريحا وهي فيما ذكر ريح الصبا كما حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا عبد الأعلى قال ثنا داود
عن عكرمة قال قالت الجنوب للشمال ليلة الأحزاب انطلق ننصر رسول الله صلى الله عليه وسلم
فقالت الشمال ان الحرة لا تسرى بالليل قال فكانت الريح التي أرسلت عليهم الصبا حدثنا ابن
المثنى قال ثنا أبو عامر قال ثنا الزبير يعني ابن عبد الله قال ثنا ربيع بن أبي سعيد عن أبيه عن
أبي سعيد قال قلنا يوم الخندق يا رسول الله بلغت القلوب الحناجر فهل من شيء نقوله قال نعم قولوا
اللهم استر عورتنا وآمن روعتنا قال فضرب الله وجوه أعدائه بالريح فبهزهم الله بالريح حدثني
يونس قال أخبرنا ابن وهب قال ثنا عبد الله بن عمرو عن نافع عن عبد الله قال أرسلني خالي عثمان
ابن مظعون ليلة الخندق في برد شديد وريح إلى المدينة فقال اتينا بطعام وحلف قال فاستأذنت
رسول الله صلى الله عليه وسلم فأذن لي وقال من لقيت من أصحابي فمرهم يرجعوا قال فذهبت والريح
تسفي كل شيء فجعلت لا ألقى أحدا إلا أمرته بالرجوع إلى النبي صلى الله عليه وسلم قال فما يلوي
أحد منهم عنقه قال وكان معي ترس لي فكانت الريح تضربه على وكان فيه حديد قال فضربت به
الريح حتى وقع بعض ذلك الحديد على كفي فأنفذه إلى الأرض حدثنا ابن حميد قال ثنا
سلمة قال ثنا محمد بن اسحق عن يزيد بن زياد عن محمد بن كعب القرظي قال قال فتى من أهل
الكوفة لحذيفة بن اليمان يا أبا عبد الله رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وصحبتموه قال نعم
يا ابن أخي قال فكيف كنتم تصنعون قال والله لقد كنا نجهد قال الفتى والله لو أدركناه ما تركناه يمشي
على الأرض لحملناه على أعناقنا قال حذيفة يا ابن أخي والله لقد رأيتنا مع رسول الله صلى الله عليه
وسلم بالخندق وصلى رسول الله هو يا من الليل ثم التفت إلينا فقال من رجل يقوم فينظر لنا ما فعل
القوم يشترط له رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يرجع أدخله الله الجنة فقام أحد ثم صلى
رسول الله صلى الله عليه وسلم هو يا من الليل ثم التفت إلينا فقال من رجل يقوم فينظر لنا ما فعل
رسول الله صلى الله عليه وسلم هو يا من الليل ثم التفت إلينا فقال من رجل يقوم فينظر لنا ما فعل
القوم ثم يرجع يشترط له رسول الله صلى الله عليه وسلم الرجعة أسأل الله أن يكون رفيقي في الجنة
فقام رجل من شدة الخوف وشدة الجوع وشدة البرد فلما لم يقم أحد دعاني رسول الله صلى الله
عليه وسلم فلم يكن لي بد من القيام حين دعاني فقال يا حذيفة اذهب فادخل في القوم فانظر ما يفعلون
ولا تحدث شيئا حتى تأتينا قال فذهبت فدخلت في القوم والريح وجنود الله تفعل بهم ما تفعل لا تقتر
لهم قدرا ولا نارا ولا بناء فقام أبو سفيان فقال يا معشر قريش لينظروا من جليسه فقال حذيفة

بضم الميم حفص الآخرون بفتحها
لأتوها مقصورا من الاتيان
ابو جعفر ونافع وابن كثير الآخرون
بالمد من الايتاء الاعطاء ويسألون
بادغام التاء في السين من التفاعل
يعقوب الساقون يسألون ثلاثيا
الوقوف والمنافقين ط حكما ه
ربك ط خيرا ه على الله ط
وكيلا ط ه في جوفه ج فصلا
بين بيان الحالين المختلفين مع اتفاق
الجلتين أمهاتكم ج لذلك أبناءكم ط
بأفواهم ط السبيل ه عند الله ج
للشروط مع العطف ومواليكم ط
أخطأتم به لا لان التقدير ولكن
فيما تعمدت قلوبكم وكذا ان كان
خبر مبتدأ محذوف أي ولكن
ما تعمدت قلوبكم فيه الجناح
وذلك للاستدراك رحما ه ط
أمهاتهم ط معروفاه مسطورا
ه عيسى ابن مريم ص للعطف
غليظا ه صدقهم ج لان
الماضي لا ينعطف على المستقبل
ولكن التقدير وقد أعد أليما ه
تروها ط بصيرا ه ج لاحتمال
أن يكون المراد اذ ذكر اذ جاؤكم
ولا سيما على قراءة يعملون على
الغيبة الظنونا ط شديدا ه
غرورا ه فارجعوا ج لظاهر
الواو وان كانت للاستئناف بعورة
ط بناء على أن ما بعده ابتداء
اخبار من الله ومن وقف على عورة
وجعل ابتداء الاخبار من هناك
لم يقف فرارا ه يسيرا ه الأدبار
ط مسؤلا ه قليلا ه رحمة ط
ولا نصيرا ه الينا ج لاحتمال

كون ما بعده استئنافا أو حالا قليلا لا لأن ما بعده حال عليكم ج لعطف الجلتين المختلفتين الموت ج فصلا بين
تناقض الحالين الخير ط أعمالهم ط يسيرا ه لم يذهبوا ج أنبائكم ط قليلا ه في النفسير لما أمره في آخر السورة المتقدمة
فأخذت

بانتظار الفرج والنصر امره في اول هذه السورة بان لا يتقي غير الله ولا يطيع سواه قال جار الله عن زر قال قال ابي بن كعب كم نعدون سورة الاحزاب قلت ثلاثا وسبعين آية قال فوالذي يحلف به ابي بن كعب (٨١) ان كانت لتعدل سورة البقرة أو أطول ولقد قرأنا

منها آية الرحم الشيخ والشيخ اذا زنيا فارجموها الى آخره أراد ابي بن كعب أنها من جملة ما نسخ من القرآن وأما ما يحكى أن تلك الزيادة كانت في صحيفة في بيت عائشة فكلما الداجن فن تأليفات المبتدعة ومن تشرفات الرسول صلى الله عليه وسلم أنه نودي في جميع القرآن بالنبي أو الرسول دون اسمه كما جاء يا آدم يا موسى يا عيسى يا داود ويا عما جاء في الاخبار محمد رسول الله تعلما للناس وتلقيناهم أنه رسول وجاء ما كان محمد أباه أحد من رجالكم ولكن رسول الله وما محمد الا رسول قد خلت من قبله الرسل والذين آمنوا وعملوا الصالحات وآمنوا بما نزل على محمد لان المقام مقام تعيين وتشخيص وازالة اشتباه مع قصد أن لا يكون القرآن خاليا عن بركة اسمه العلم وحيث لم يقصد هذا المعنى ذكره بخوما ذكره في التداء كقوله لقد جاءكم رسول النبي أولى بالمؤمنين لقد كان لكم في رسول الله أسوة والمراة بقوله (اتق الله) واطب على ما أنت عليه من التقوى ولو أريد الإزدياد جاز لان التقوى باب لا يبلغ آخره ولا يامن أحد أن يصدر عنه ما لا يوافق التقوى ولا يطابق الدعوى ولهذا جاء قل إنما أنا بشر مثلكم يوحى الى يعنى إنما يرفع عنى الجباب فيكشف الى الوحي واذا أرخى لدى البستر فاني كهيئتكم يروى أنه صلى الله عليه وسلم لما هاجر الى المدينة

فأخذت بيد الرجل الذي الى جنبى فقلت من أنت فقال أنا فلان بن فلان ثم قال أبو سفيان يا معشر قريش انكم والله ما أصبحتم بدار مقام ولقد هلك الكراع والخف واختلفت بنو قريظة وبلغنا عنهم الذي نكره ولقينا من هذه الریح ما تروى والله ما يطمن لنا قدر ولا تقوم لنا نار ولا يستمسك لنا بناء فارتحلوا فاني مرتحل ثم قام الى جملة وهو معقول بفلس عليه ثم ضربه فوثب به على ثلاث فأطلق عقاله الا وهو قائم ولولا عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم الى أن لا تحدث شيئا حتى تأتينى لو شئت لقتلته بسهم قال حذيفة فرجعت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو قائم يصلى في مرط لبعض نسائه فلما رآنى أدخلنى بين رجله وطرح على طرف المرط ثم ركع وسجد وانى لفيه فلما سلم أخبرته الخبر وسمعت غطفان بما فعلت قريش فاشمر واراجع الى بلادهم حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله اذ جاءكم جنود قال الأحزاب عيينة بن بدر وأبوسفيان وقريظة وقوله فأرسلنا عليهم ريحا قال ريح الصبا أرسلت على الأحزاب يوم الخندق حتى كفت قدورهم على أفواهها ونزعت فساطيطهم حتى أظلمتهم وقوله وجنود الم تروها قال الملائكة ولم تقاتل يومئذ حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله يا أيها الذين آمنوا اذكروا نعمة الله عليكم اذ جاءكم جنود فأرسلنا عليهم ريحا وجنودا لم تروها قال يعنى الملائكة قال نزلت هذه الآية يوم الأحزاب وقد حصر رسول الله صلى الله عليه وسلم شهر الخندق رسول الله صلى الله عليه وسلم وأقبل أبوسفيان بقريش ومن تبعه من الناس حتى نزلوا بعقورة رسول الله صلى الله عليه وسلم وأقبل عيينة بن حصن أحد بني بدر ومن تبعه من الناس حتى نزلوا بعقورة رسول الله صلى الله عليه وسلم وكأنت اليهود أباسفيان وظاهره فقال حيث يقول الله تعالى اذ جاءكم من فوقكم ومن أسفل منكم فبعث الله عليهم الرعب والريح فذكرنا أنهم كانوا كلما أوقدوا نارا أطفأها الله حتى لقد ذكرنا أن سيد كل حي يقول يا بني فلان هلم الى حتى اذا اجتمعوا عنده فقال النجاء النجاء أتيتهم لما بعث الله عليهم من الرعب حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عيسى قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله يا أيها الذين آمنوا اذكروا نعمة الله عليكم الآية قال كان يوم أبوسفيان يوم الأحزاب حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال ثنا يزيد بن رومان في قول الله يا أيها الذين آمنوا اذكروا نعمة الله عليكم اذ جاءكم جنود فأرسلنا عليهم ريحا وجنودا لم تروها والجنود قريش وغطفان وبنو قريظة وكانت الجنود التي أرسل الله عليهم مع الريح الملائكة وقوله وكان الله بما تعملون بصيرا يقول تعالى ذكره وكان الله بأعمالكم يومئذ وذلك صبرهم على ما كانوا فيه من الجهد والشدة وثباتهم لعدوهم وغير ذلك من أعمالهم بصيرا لا يخفى عليه من ذلك شيء يحصيه عليهم ليجزيهم عليه ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴾ اذ جاءكم من فوقكم ومن أسفل منكم واذ غابت الأبصار وبلغت القلوب الحناجر وتظنون بالله الظنونا هب لك ابتلى المؤمنون وزلزلوا زلا شديدا واذ يقول المنافقون والذين في قلوبهم مرض ما وعدنا الله ورسوله الا غرورا يقول تعالى ذكره وكان الله بما تعملون بصيرا اذ جاءكم جنود الأحزاب من فوقكم ومن أسفل منكم وقيل ان الذين أتوهم من أسفل منهم أبوسفيان في قريش ومن معه * وبخوالذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك

(١١) - (ابن جرير) - (الحادى والعشرون) وكان يحب اسلام يهود قريظة والنضير وغيرهم وقد تابعه ناس منهم على النفاق كان يلين لهم جانبهم ويكرم صغيرهم وكبيرهم فنزلت وروى أن أباسفيان بن حرب وأشياعه قدموا المدينة أيام المصالحة

فقالوا يا رسول الله ارفض ذكر آلهتنا وندعك وربك فشق ذلك على المؤمنين فمهاو بقتلهم فنزلت أى اتق الله فى تقضى العهد (ولا تطع الكافرين) من أهل مكة (والمنافقين) من (٨٢) أهل المدينة فيما طلبوا اليك وكانوا يقولون له أن يعطوه شطراً موافقاً لهم ان رجع عن دينه

(ان الله كان علياً بالصواب (حكماً) فيما أمرك به من عدم اتباع آرائهم وأهوائهم وحين نهى عن اتباع النى أمره باتباع ما هو رشد وصالح وهو القرآن وبأن يثق بالله ويفوض اليه أموره فلا يخاف غيره ولا يرجو سواه ولما أمر رسوله بما أمر من اتقاء الله وحده وقد ابتدر منه صلى الله عليه وسلم فى حكاية زينب زوجة دعيه زيد ما ابتدر قال على سبيل المثل ما جعل الله لرجل من قلبين كانه قال يا أيها النبي اتق الله حق تقاته وهو أن لا يكون فى قلبك تقوى غير الله فان المرء ليس له قلبان حتى يتقى باحدهما الله وبالأخر غيره كما جاء فى قصة زيد وتخشى الناس والله أحق أن تخشاه ثم أراد أن يدفع عنه مقالة الناس بأنه تعالى لم يجعل دعى المرء ابنه فقدم على ذلك مقدمة وهى قوله (وما جعل أزواجكم) الى آخرها أى انكم اذا قلتم لازواجكم أنت على كظهر أمى لا تصير أما باجماع الكل أما فى الاسلام فانه ظاهر لا يحرم الوطء كما سيحىء فى سورة المجادلة وأما فى الجاهلية فلا أنه كان طلاقاً حتى كان يجوز للزوج أن يتزوج بها ثانياً فكذلك قول القائل للدعى انه ابني لا يوجب كونه ابناً فلا تصير زوجته زوجة الابن فلم يكن لاحد أن يقول فى ذلك شيئاً فلم يكن لخوفك من الناس وجه ولو كان أمراً مخوفاً ما كان يجوز أن تخاف غير الله اذ ليس لك قلبان فى الخوف والفائدة فى ذكر هذا القيد كالفائدة

حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعاً عن ابن أبي نجيح عن مجاهد اذ جاءكم من فوقكم قال عيينة بن بدر فى أهل نجد ومن أسفل منكم قال أبو سفيان قال وواجهتهم قريظة حدثنا ابن وكيع قال ثنا عبدة عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة ذكرت يوم الخندق وقرأت اذ جاءكم من فوقكم ومن أسفل منكم واذا غت الابصار وبلغت القلوب الحناجر قالت هو يوم الخندق حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة قال ثنى محمد بن اسحق عن يزيد بن رومان مولى آل الزبير عن عروة بن الزبير وعنهم عن عبيد الله بن كعب بن مالك وعن الزهري وعن عاصم بن عمر بن قتادة عن عبد الله بن أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم وعن محمد بن كعب القرظى وعن غيرهم من علمائنا أنه كان من حديث الخندق أن نفر من اليهود منهم سلام بن أبي الحقيق النضرى وحي بن أخطب النضرى وكانا بن الربيع بن أبي الحقيق النضرى وهو ذى قيس الوائلى وأبو عمار الوائلى فى نفر من بنى النضير ونفر من بنى وائل وهم الذين حزبوا الاحزاب على رسول الله صلى الله عليه وسلم خرجوا حتى قدموا مكة على قريش فدعوه الى حرب رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالوا انا سنكون معكم عليه حتى نستأصله فقالت لهم قريش يا معشر يهود انكم أهل الكتاب الاول والعلم بما أصبحنا نختلف فيه نحن ومجد أفديننا خير أم دينه قالوا بل دينكم خير من دينه وأتم أولى بالحق منهم قال فهم الذين أنزل الله فيهم ألم ترالى الذين أتوا نصيباً من الكتاب يؤمنون بالجبت والطاغوت ويقولون للذين كفروا هؤلاء أهدى من الذين آمنوا سبيلاً الى قوله وكفى بجهنم سعيراً فلما قالوا ذلك لقريش سرهم ما قالوا ونشطوا لما دعوه من حرب رسول الله صلى الله عليه وسلم فاجتمعوا لذلك واتعدوا له ثم خرج أولئك النفر من اليهود حتى جاؤا غطفان من قيس عيلان فدعوه الى حرب رسول الله صلى الله عليه وسلم وأخبروهم أنهم سيكونون معهم عليه وأن قريشاً قد تابعوهم على ذلك فاجتمعوا فيه فأجابوهم فخرجت قريش وقائدها أبو سفيان بن حرب وخرجت غطفان وقائدها عيينة بن حصن بن حذيفة بن بدر فى بنى فزارة والحارث بن عوف بن أبي حارثة المرمى فى بنى مرة ومسعر بن ربيعة بن نيرة بن طريف بن سحمة بن عبد الله بن هلال بن خلاوة بن أشجع بن ريث بن غطفان فيمن تابعه من قومه من أشجع فلما سمع بهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وبما اجتمعوا له من الامر ضرب الخندق على المدينة فلما فرغ رسول الله صلى الله عليه وسلم من الخندق أقبلت قريش حتى نزلت بمجتمع الأسىال من رومة بين الحرف والغابة فى عشرة آلاف من أحابشهم ومن تابعهم من بنى كنانة وأهل تهامة وأقبلت غطفان ومن تابعهم من أهل نجد حتى نزلوا بذي نبيلى الى جانب أحد وخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمون حتى جعلوا ظهورهم الى سلع فى ثلاثة آلاف من المسلمين فضرب هنالك عسكره والخندق بينه وبين القوم وأمر بالدرارى والنساء فرفعوا فى الآطام وخرج عدو الله حى بن أخطب النضرى حتى أتى كعب بن أسد القرظى صاحب عقد بنى قريظة وعاهدهم وكان قد وادع رسول الله صلى الله عليه وسلم على قومه وعاهده على ذلك وعاقده فلما سمع كعب بحى بن أخطب أغلق دونه حصنه فاستأذن عليه فأبى أن يفتح له فناداه حى يا كعب افتح لى قال ويحك يا حى انك امرؤ مشؤم انى قد عاهدت محمداً فلست بناقض ما بينى وبينه ولم أر منه إلا وفاءاً وصدقا قال ويحك افتح لى أكلمك قال ما أنا

فى قوله القلوب التى فى الصدور من زيادة التصوير للتأكيد ومعنى ظاهر من امراته قال لها أنت على كظهر أمى كأنه قال بفاعل تباعدى منى بجهة الظهار وعدى بمن لتضمن معنى التباعد وانما كنوا عن البطن بالظهور لئلا يذكروا البطن الذى يقارب الفرج فكنا نواعنه

بالظهر الذي يلازمه لانه عموده وبه قوامه وقيل ان اتيان المرأة في قبلها من جانب ظهرها كان محذورا عندهم زعماء منهم بان الولد حينئذ يحىء أحول فلقصد التغليظ شبهها المطلق منهم بالظهر ثم لم يقنع بذلك حتى جعله (٨٣) ظهر أمه والدعى فاعيل بمعنى مفعول

وهو المدعو ولدا شبه فاعيل الذي هو بمعنى فاعل كتنق وأتقيا بجمع على أفعلاء واعلم أن زيد بن حارثة كان رجلا من قبيلة كلب سبي صغيرا فاشتراه حكيم بن حزام لعمته خديجة فلما تزوجها رسول الله وهبته له وطلبه أبوه وعمه نخير فاختار رسول الله صلى الله عليه وسلم فاعته وكانوا يقولون زيدا بن محمد فأنزل الله تعالى هذه الآية وقوله ما كان محمدا أبأ أحد من رجالكم وقيل كان أبو معمر رجلا من أحفظ العرب وكان يقال له ذو القليلين وقيل هو جميل الفهرى كان يقول ان لي قليلين أفهم بأحدهما أكثر مما يفهم محمدا فأكذب الله قولهما وضربه مثلا في الظهار والتبني وقيل سها في صلاته فقالت اليهود وأهل النفاق لمحمد قلبان قلب مع أصحابه وقلب معكم وعن الحسن نزلت فيمن يقول نفس تأمرني ونفس تنهاني ومعنى التنكير في رجل وزيادة من الاستغراقية التأكيد كأنه قيل ما جعل الله لنوع الرجال ولا لواحد منهم قليلين البتة (ذلكم) النسب (قولكم بأفواهم) اذ لا أصل شرعا لقول القائل هذا ابني وذلك اذا كان معروف النسب حرا أما اذا كان مجهول النسب فان كان حرا ثبت نسبه من المتبني ظاهر ان أمكن ذلك بحسب السن وان كان عبدا لعق وثبت النسب وان كان العبد معروف النسب عتق ولم يثبت النسب ثم بين ما هو الحق والهدى

بفاعل قال والله ان أغلقت دوني الا تخوفت على جشيشتك أن أكل معك منها فأحفظ الرجل ففتح له فقال يا كعب جئتكم بعز الدهر ويحرم طم جئتكم بقريش على قاداتها وساداتها حتى أنزلتهم يجمع الأسس من رومة وبغطفان على قاداتها وساداتها حتى أنزلتهم بذب تقمى الى جانب أحد قد عاهدوني وعاهدوني أن لا يبرحوا حتى يستأصلوا محمدا ومن معه فقال له كعب بن أسد جئتني والله بذل الدهر وبجهام قد هراق ماءه يردد ويرق ليس فيه شيء فدعني ومحمدا وما أنا عليه فلم أر من محمدا لا صدقا ووفاء فلم يزل حيي بكعب يفتله في الدورة والغارب حتى سمح له على أن أعطاهم عهدا من الله وميثاقا لئن رجعت قريش وغطفان ولم يصيبوا محمدا أن أدخل معك في حصنك حتى يصيبني ما أصابك فنقض كعب بن أسد عهده وبرئ مما كان عليه فيما بينه وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما انتهى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم الخبر والى المسلمين بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم سعد بن معاذ بن النعمان بن امرئ القيس أحد بني الأشهل وهو يومئذ سيد الأوس وسعد ابن عباد بن ديلم أنحى بنى ساعدة بن كعب بن الخزرج وهو يومئذ سيد الخزرج ومعهم عبد الله ابن رواحة أخو بلحرث بن الخزرج وخوات بن جبير أخو بني عمرو بن عوف فقال انطلقوا حتى تنظروا أحق ما بلغنا عن هؤلاء القوم أم لا فان كان حقا فالحنا الى الحنا أعرفه ولا نفتوا أعضاء الناس وان كانوا على الوفاء فيما بيننا وبينهم فاجهروا به للناس فخرجوا حتى أتوهم فوجدوهم على أخبت ما بلغهم عنهم ونالوا من رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالوا لا عهد بيننا وبين محمد ولا عقد فشاتمهم سعد بن عباد وشاتموه وكان رجلا فيه حدة فقال له سعد بن معاذ دع عنك مشاتمهم فما بيننا وبينهم أربى من المشاتمة ثم أقبل سعد وسعد ومن معهما الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فسلموا عليه ثم قالوا عضل والقارة كغدر عضل والقارة بأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أصحاب الرجيع خبيب بن عدي وأصحابه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الله أكبر أبشروا يا معشر المسلمين وعظم عند ذلك البلاء واشتد الخوف وأتاهم عدوهم من فوقهم ومن أسفل منهم حتى ظن المسلمون كل ظن ونجم النفاق من بعض المنافقين حتى قال معتب بن قشير أخو بني عمرو بن عوف كان محمدا بعدنا أن نأكل كنوز كسرى وقيصر وأحدنا لا يدر أن يذهب الى الفائط وحتى قال أوس بن قيثي أحد بني حارثة بن الحرث يا رسول الله ان نبوتنا لعورة من العدو وذلك عن ملا من رجال قومه فأذن لنا فلنرجع الى دارنا وانها خارجة من المدينة فأقام رسول الله صلى الله عليه وسلم بضعا وعشرين ليلة قريبا من شهر ولم يكن بين القوم حرب الا الرمي بالنبل والحصا حمدا بن حميد قال ثنا سلمة عن محمد بن اسحق قال ثنا يزيد بن رومان قوله اذ جاءكم من فوقكم ومن أسفل منكم فالذين جاؤهم من فوقهم قريظة والذين جاؤهم من أسفل منهم قريش وغطفان وقوله واذ زاعت الأبصار يقول وحين عدلت الابصار عن مقرها وشخصت طامحة * ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حمدا بن بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة واذ زاعت الأبصار وشخصت وقوله وبلغت القلوب الحناجر يقول ثبت القلوب عن أما كنهم من الرعب والخوف فبلغت الى الحناجر كما حمدا بن ابن وكيع قال ثنا سويد بن عمرو عن حماد بن زيد عن أيوب عن عكرمة وبلغت القلوب الحناجر قال من الفرع وقوله وتظنون بالله الظنونا يقول وتظنون بالله الظنونا الكاذبة وذلك

عند الله فقال (ادعوهم لآبائهم) أي انسبواهم اليهم (فان لم تعلموا آباءهم) فهم اخوانكم في الدين ومواليكم فقولوا هذا أنحى أو مولاى يعنى الولاية في الدين ثم رفع الجناح اذا صدر القول المذكور خطأ على سبيل سبق اللسان وكذا ما فعلوه من ذلك قبل ورود النهى ويجوز أن يراد العفو

عن الخطأ على طريق العموم فيتناول لعمومه خطأ النبي وعمده (وكان الله غفورا) للخطأ (رحيما) للعامل ولا سيما اذا تاب ثم انه كان لقائل أن يقول هب أن الدعي لا يسمى ابنا (٨٤) أما اذا كان لديه شيء حسن فكيف يليق بالمروءة أن تطمح عينه اليه وخاصة

اذا كان زوجته فلذلك قال في جوابه (النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم) والمعقول فيه أنه راس الناس ورئيسهم فدفع حاجته والاعتناء بشأنه أهم كما أن رعاية العضو الرئيس وحفظ صحته وإزالة مرضه أولى وإلى هذا أشار النبي صلى الله عليه وسلم بقوله ابدأ بنفسك ثم بمن تعول ويعلم من إطلاق الآية أنه أولى بهم من أنفسهم في كل شيء من أمور الدنيا والدين وقيل إن أولى بمعنى أراف وأعطف كقوله صلى الله عليه وسلم ما من مؤمن إلا أنا أولى به في الدنيا والآخرة اقرؤا إن شئت النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم فأيا مؤمن هلك وترك ما لا فلتة عصيته من كانوا وان ترك ديننا أو ضياء أي عيالا فإلى وكما رفع قدره بتحليل أزواج غيره له اذا تعلق قلبه باحداهن رفع شأنه بتحريم أزواجه على أمته ولو بعد وفاته فقال (وأزواجه أمهاتهم) أي في هذا الحكم فانهم فيما راء ذلك كالأجنبيات ولهذا لم يتعد التحريم إلى بناتهن ومن كمال عناية الله سبحانه بأمة محمد صلى الله عليه وسلم أن لم يقبل وهو أب لهم وإن جاءت هذه الزيادة في قراءة ابن مسعود والاحرم زوجات المؤمنين عليه أبدا إلا أن يراد الأبوة والشفقة في الدين كما قال مجاهد كل نبي فهو أبو أمته ولذلك صار المؤمنون أخوة قال المفسرون كان المسلمون في صدر الإسلام يتوارثون بالولاية في الدين وبالهجرة لا بالقرابة فنسخه

كظن من ظن منهم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم يغلب وأن ما وعده الله من النصر أن لا يكون ونحو ذلك من ظنونهم الكاذبة التي ظنوها من ظن من كان مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في عسكره حدثنا بشر قال ثنا هود بن خليفة قال ثنا عوف عن الحسن وتظنون بالله الظنونا قال ظنونا مختلفة ظن المنافقون أن محمدا وأصحابه يستأصلون وأيقن المؤمنون أن ما وعدهم الله حق انه سيظهره على الدين كله ولو كره المشركون واختلفت القراء في قراءة قوله وتظنون بالله الظنونا فقرا ذلك عامة قراء المدينة وبعض الكوفيين الظنونا باثبات الالف وكذلك وأطعنا الرسولا فأصلونا السبيل في الوصل والوقف وكانت اعتلال المعتل في ذلك لم أن ذلك في كل مصاحف المسلمين باثبات الالف في هذه الحرف كلها وكان بعض قراء الكوفة يثبت الالف فيهن في الوقف ويحذفها في الوصل اعتلالا بأن العرب تفعل ذلك في قوافي الشعر ومصاريعها فتلحق الالف في موضع الفتح للوقوف ولا تفعل ذلك في حشو البيت فان هذه الحرف حسن فيها اثبات الالفات لأنهم رؤس الآي تمثيلا لها بالقوافي وقرأ ذلك بعض قراء البصرة والكوفة بحذف الالف من جميعه في الوقف والوصل اعتلالا بأن ذلك غير موجود في كلام العرب إلا في قوافي الشعر دون غيرها من كلامهم وأنها إنما تفعل ذلك في القوافي طلبا لانتماء وزن الشعر اذ لم تفعل ذلك فيها لم يصح الشعر وليس ذلك كذلك في القرآن لانه لا شيء يضطرهم إلى ذلك في القرآن وقالوا هت مع ذلك في مصحف عبد الله بغير ألف * وأولى القراءات في ذلك عندي بالصواب قراءة من قرأ بحذف الالف في الوصل والوقف لأن ذلك هو الكلام المعروف من كلام العرب مع شهرة القراءة بذلك في قراء المصريين الكوفة والبصرة ثم القراءة باثبات الالف فيهن في حالة الوقف والوصل لأن علة من أثبت ذلك في حال الوقف أنه كذلك في خطوط مصاحف المسلمين وإذا كانت العلة في اثبات الالف في بعض الاحوال كونه مثبتا في مصاحف المسلمين فالواجب أن تكون القراءة في كل الاحوال ثابتة لانه مثبت في مصاحفهم وغير جائز أن تكون العلة التي توجب قراءة ذلك على وجه من الوجوه في بعض الاحوال موجودة في حال أخرى والقراءة مختلفة وليس ذلك لقوا في الشعر بنظير لان قوافي الشعر إنما تلحق فيها الالفات في مواضع الفتح والياء في مواضع الكسر والواو في مواضع الضم طلبا لانتظام الوزن وأن ذلك لو لم يفعل كذلك بطل أن يكون شعرا الاستحالة عن وزنه ولا شيء يضطرنا إلى القرآن إلى فعل ذلك في القرآن وقوله هنالك ابتلى المؤمنون يقول عند ذلك اختبرا بيمان المؤمنين ومحض القوم عرف المؤمن من المنافق * ونحو ما قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله هنالك ابتلى المؤمنون قال محصوا وقوله وزلزلوا زلا شديدا يقول وحركوا بالفتنة تحريكاً شديداً وابتلوا وفتنوا وقوله واذ يقول المنافقون والذين في قلوبهم مرض شك في الايمان وضعف في اعتقادهم اياه ما وعدهنا الله ورسوله الا غرورا وذلك فيما ذكر قول معتب بن قشير * ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن إسحاق قال ثنا يزيد بن رومان واذ يقول المنافقون والذين في قلوبهم مرض ما وعدهنا الله ورسوله إلا غرورا يقول معتب بن قشير اذ قال ما قال يوم الخندق حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم

قال

الله بقوله (وأولوا الأرحام) الآية وجعل التوارث بحق القرابة ومعنى (في كتاب الله) في اللوح أو في القرآن وهو

هذه الآية وآية الموارث وقد سبق نظيره في آخر الانفال وقوله (من المؤمنين) اما ان يتعلق بأولوا الأرحام أي الأقارب من هؤلاء بعضهم أولى

بأن يرث بعضا من الاجانب واما أن يتعلق بأولى أى أولوالا ارحام بحق القرابة أولى بالميراث من المؤمنين بحق الولاية الدينية ومن المهاجرين بحق الهجرة ثم أشار الى الوصية بقوله (الا أن تفعلوا) أى الا أن يسدوا ويوصلوا (٨٥) الى أوليائهم فى الدين وهم المؤمنون والمهاجرون

معروفا برا بطريق التوصية والحاصل أن الاقارب أحق من الاجانب فى كل نفع من ميراث وهبة وهدية وصدقة وغير ذلك الا فى الوصية فانه لا وصية لوارث قال أهل النظم كأنه سبحانه قال بينكم هذا التوارث والنبي لا توارث بينه وبين أقاربه فلذلك جعلنا له بدل هذا أنه أولى فى حياته بما فى أيديكم أولعله أراد دليلا على قوله أولى بالمؤمنين فذكر أن أولى الارحام بعضهم أولى ببعض ثم لو أراد أحد برا مع صديقه صار ذلك الصديق أولى من قريبه كأنه بالوصية قطع الارث وقال هذا ما لا ينتقل منى الا الى من أريده فالله تعالى كذلك جعل لصديقه من الدنيا ما أراه ثم ما يفضل منه يكون لغيره (كان ذلك) الذى ذكر فى الآيتين (فى الكتاب) وهو القرآن أو اللوح (مسطورا) والجملة مستأنفة كالحاشية للاحكام المذكورة ثم أكد الامر بالاتقاء بقوله (واذ أخذنا) أى اذ ذكر وقت أخذنا فى الازل (من النبيين ميثاقهم) بتبليغ الرسالة والدعاء الى الدين القويم من غير تفريط وتوان وقد خصص بالذكر خمسة لفضلهم وقدم نبينا صلى الله عليه وسلم لأفضليته وانما قدم نوحا فى قوله شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا والذى أوحينا اليك لان المقصود هنالك وصف دين الاسلام بالاصالة والاستقامة فكانه قال شرع لكم من الدين الاصلى الذى بعث عليه نوح

قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن ابي نجيح عن مجاهد قوله واذا يقول المنافقون والذين فى قلوبهم مرض قال تكلمهم بالنفاق يومئذ وتكلم المؤمنون بالحق والايمان قالوا هذا ما وعدنا الله ورسوله حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله واذا يقول المنافقون والذين فى قلوبهم مرض ما وعدنا الله ورسوله الا غرورا قال قال ذلك أناس من المنافقين قد كان محمد يعدها فتفتح فارس والروم وقد حصرنا ههنا حتى ما يستطيع أحدنا أن يبرز لحاجته ما وعدنا الله ورسوله الا غرورا حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد قال قال رجل يوم الأحزاب لرجل من صحابة النبي صلى الله عليه وسلم يا فلان أرايت اذ يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم اذاهلك قيصر فلا قيصر بعده واذا هلك كسرى فلا كسرى بعده والذى نفسى بيده لتنفقن كنوزهما فى سبيل الله فأتين هذان هذا وأحدنا لا يستطيع أن يخرج يبسول من الخوف ما وعدنا الله ورسوله الا غرورا فقال له كذبت لأخبرن رسول الله صلى الله عليه وسلم خبرك قال فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبره فدعاه فقال ما قلت فقال كذب على يا رسول الله ما قلت شيئا ما خرج هذان فى قط قال الله يحلفون بالله ما قالوا ولقد قالوا كلمة الكفر حتى بلغ وما لهم من ولى ولا نصير قال فهذا قول الله ان نعف عن طائفة منكم نعتب طائفة أخرى ابشار قال ثنا محمد بن خالد بن عثمة قال ثنا كثير بن عبد الله بن عمرو بن عوف المزنى قال ثنا عن أبيه قال خط رسول الله صلى الله عليه وسلم الخندق عام ذكرت الأحزاب من أجم الشيخين طرف بنى حارثة حتى بلغ المذاد ثم جعل أربعين ذراعا بين كل عشرة فاختلف المهاجرون والأنصار فى سلمان الفارسى وكان رجلا قويا فقال الانصار سلمان منا وقال المهاجرون سلمان منا فقال النبي صلى الله عليه وسلم سلمان منا أهل البيت قال عمرو بن عوف فكنت أنا وسلمان وحذيفة بن اليمان والنعمان بن مقرن المزنى وستة من الانصار فى أربعين ذراعا فخرنا تحت ٣ دواب حتى بلغنا الصربى أخرج الله من بطن الخندق صخرة بيضاء مروة فكسرت حديدنا وشقت علينا فقلنا يا سلمان ارق الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبره خبر هذه الصخرة فاما أن نعدل عنها فان المعدل قريب واما أن يأمرنا فيها بأمره فاننا لانحب أن نجأ وزخطه فرقى سلمان حتى أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو ضارب عليه قبة تركية فقال يا رسول الله بآيتنا أنت وأما خرجت صخرة بيضاء من بطن الخندق مروة فكسرت حديدنا وشقت علينا حتى ما يحىء منها قليل ولا كثير فرفنا فيها بأمرك فاننا لانحب أن نجأ وزخطك فهبط رسول الله صلى الله عليه وسلم مع سلمان فى الخندق ورقينا نحن التسعة على شفة الخندق فأخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم المعول من سلمان فضرب الصخرة ضربة صدعها وبرقت منها برقة أضاءت ما بين لا بتيها يعنى لاجبى المدينة حتى لكان مصباحا فى جوف بيت مظلم فكبر رسول الله صلى الله عليه وسلم تكبير ففتح وكبر المسلمون ثم ضربها رسول الله صلى الله عليه وسلم الثانية فصدمها وبرقت منها برقة أضاءت ما بين لا بتيها حتى لكان مصباحا فى جوف بيت مظلم فكبر رسول الله صلى الله عليه وسلم تكبير ففتح وكبر المسلمون ثم ضربها رسول الله صلى الله عليه وسلم الثالثة فكسرها وبرقت منها برقة أضاءت ما بين لا بتيها حتى لكان مصباحا فى جوف بيت مظلم فكبر رسول الله صلى الله عليه وسلم تكبير ففتح ثم أخذ بيد سلمان فرقى فقال سلمان بأبى أنت وأمى يا رسول الله لقد رأيت

فى العهد القديم ومحمد خاتم الانبياء فى العهد الحديث وبعث عليه من توسط بينهما من الانبياء المشاهير وانما نسب الدين القديم الى نوح لا الى آدم لان نوحا كان أصلا ثانيا للناس بعد الطوفان وخلق آدم كان كالعمارة ونبوته كانت ارشادا للاولاد ولهذا لم يكن فى زمانه اهلاك قوم

ولا تعذيب كما في زمن نوح والله أعلم قال أهل البيان أراد بالميثاق الغليظ ذلك الميثاق بعينه أي وأخذنا منهم بذلك الميثاق ميثاقا غليظا أي عظيما وهو مستعار من وصف الاجرام (٨٦) * وقال آخرون هو سؤالهم عما فعلوا في الارسل كما قال ولنسألن المرسلين وهذا

لان الملك اذا ارسل رسولا وأمره بشئ وقبله كان ميثاقا فاذا أعلمه بأنه يسأل عن حاله في أفعاله وأقواله يكون تغليظا في الميثاق عليه حتى لا يزيد ولا ينقص في الرسالة وعلى هذا يحق أن يقال قوله في سورة النساء وأخذنا منكم ميثاقا غليظا هو الاخبار بأنهم مسئولون عنهم كما قال صلى الله عليه وسلم كما كنم راع وكلكم مسئول عن رعيته ثم بين الغاية من ارسال الرسل فقال (ليسأل الصادقين عن صدقهم) الآية وفيه ان عاقبة المكلفين اما حساب واما عذاب لان الصادق محاسب والكاذب معاقب كما قال علي رضي الله عنه حلالا حساب وحراما عقاب فالصادقون على هذا التفسير هم الذين صدقوا عهدهم يوم الميثاق حين قالوا بلى في جواب ألسن ربكم ثم أقاموا على ذلك في عالم الشهادة وهم المصدقون للانبياء فان من قال للصادق صدقت كان صادقا ووجه آخر وهو أن يراد بهم الانبياء فيكون كقوله ولنسألن المرسلين وكقوله يوم يجمع الله الرسل فيقول ماذا أجبتكم وفائدة مسئلة الرسل تبكي الكافرين كما مر قال جارا لله قوله (وأعد) معطوف على أخذنا كأنه قال أكد على الانبياء الدعوة الى دينه لاجل اثابة المؤمنين وأعد أو على ما دل عليه ليسأل كأنه قيل فأناب المؤمنين وأعد للكافرين وفيه وجه آخر عرفته في الوقوف ثم أكد الامر بالاتقاء من الله وحده مرة أخرى فقال (يا أيها الذين آمنوا

شيئا ما رأيته قط فالتفت رسول الله صلى الله عليه وسلم الى القوم فقال هل رأيتم ما يقول سليمان قالوا نعم يا رسول الله بآياتنا أنت وأما قدر أيناك تضرب فيخرج برق كالموج فرأيناك تكبر فكبروا ولا نرى شيئا غير ذلك قال صدقتم ضربت ضربتي الاولى فبرق الذي رأيتم أضاء على منه قصورا حيرة ومدائن كسرى كأنها أنياب الكلاب فآخبرني جبرائيل عليه السلام أن أمتي ظاهرة عليها ثم ضربت ضربتي الثانية فبرق الذي رأيتم أضاء على منه قصورا حمر من أرض الروم كأنها أنياب الكلاب وآخبرني جبرائيل عليه السلام أن أمتي ظاهرة عليها ثم ضربت ضربتي الثالثة و برق منها الذي رأيتم أضاءت على منها قصور صنعاء كأنها أنياب الكلاب وآخبرني جبرائيل عليه السلام أن أمتي ظاهرة عليها فآبشروا بياضهم النصر وأبشروا بياضهم النصر فاستبشروا المسلمون وقالوا الحمد لله موعود صدق بأن وعدنا النصر بعد الحصر فطبقت الأحزاب فقتل المسلمون هذا ما وعدنا الله ورسوله الآية وقال المنافقون ألا تعجبون يحدتكم ويمنيكم ويعدكم الباطل يخبركم أنه يبصر من يثرب قصورا حيرة ومدائن كسرى وأنها تفتح لكم وأنتم تحفرون الخندق من الفرق ولا تستطيعون أن تبرزوا وأنزل القرآن واذ يقول المنافقون والذين في قلوبهم مرض ما وعدنا الله ورسوله الا غرورا في القول في تأويل قوله تعالى (واذ قالت طائفة منهم يا اهل يثرب لا مقام لكم فارجعوا ويستأذن فريق منهم النبي يقولون ان بيوتنا عورة وما هي بعورة ان يريدون الا فرارا ولودخلت عليهم من أقطارها ثم سئلوا الفتنة لا تؤاها وما تلبثوا بها الا يسيرا) يعني تعالى ذكره بقوله واذ قالت طائفة منهم يا اهل يثرب لا مقام لكم واذ قال بعضهم يا اهل يثرب ويثرب اسم أرض فيقال ان مدينة رسول الله صلى الله عليه وسلم في ناحية من يثرب وقوله لا مقام لكم فارجعوا بفتح الميم من مقام يقول لا مكان لكم تقومون فيه كما قال الشاعر

فأي ما وأيك كان شرا * فقيد الى المقامة لا يراها

قوله فارجعوا يقول فارجعوا الى منازلكم أمرهم بالهرب من عسكر رسول الله صلى الله عليه وسلم والفرار منه وترك رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل ان ذلك من قيل أوس بن قيطي ومن وافقه على رأيه ذكر من قال ذلك حمدا ثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال ثنا يزيد بن رومان واذ قالت طائفة منهم يا اهل يثرب الى فرارا يقول أوس بن قيطي ومن كان على ذلك من رأيه من قومه والقراءة على فتح الميم من قوله لا مقام لكم بمعنى لا موضع قيام لكم وهي القراءة التي لا أستجيز القراءة بخلافها لاجتماع الحجة من القراءة عليها وذكر عن أبي عبد الرحمن السلمي أنه قرأ ذلك لا مقام لكم بضم الميم يعني لا اقامة لكم وقوله ويستأذن فريق منهم النبي يقولون ان بيوتنا عورة وما هي بعورة يقول تعالى ذكره ويستأذن بعضهم رسول الله صلى الله عليه وسلم في الاذن بالانصراف عنه الى منزله ولكنه يريد الفرار والهرب من عسكر رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حمدا ثنا محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبيد بن أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله ويستأذن فريق منهم النبي الى قوله الا فرارا قال هم بنو حارثة قالوا بيوتنا مخيلة نخشى عليها السرق حمدا ثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحده ثنا الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا

اذ كروا الآية وذلك أن في وقعة الاحزاب اشتد الامر على الاصحاب لاجتماع المشركين بأسرهم واليهود باجمعهم فأمهم الله عن هزم عدوهم فينبغي أن لا يخاف العبد غير الله التقدير البصير وذكر في القصة أن قريشا كانت قد أقبلت في عشرة آلاف من أحزاب بني كنانة

وأهل تهامة وقائدهم أبو سفيان وقد خرج غطفان في ألف ومن تابعهم من نجد وقائدهم عيينة بن حصن وعامر بن الطفيل في هوازن وضامتهم اليهود من قريظة والنضير وحين سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم بأقبالهم (٨٧) ضرب الخندق على المدينة أشار عليه بذلك

سلمان الفارسي ثم خرج في ثلاثة آلاف من المسلمين فضرب معسكره والخندق بينه وبين القوم وأمر بالنساء أن يرفعوا في الآطام واشتد الخوف وظن المسلمون كل ظن ونجم التفاق من المنافقين حتى قال معتب بن قشير كان مجديدا كمنوز كسرى وقصر ولا تقدر أن نذهب إلى الفنائط ومضى على الفريقين قريب من شهر لا حرب بينهم إلا الترامي بالنبل والحجارة حتى أنزل الله النصر وذلك بأن أرسل على أولئك الجنود المتحيزة ريح الصبا في ليلة باردة شاتية فسفت التراب في وجوههم (و) أرسل (جنودا لم تروها) وهم الملائكة وكانوا ألفا فقلعوا الاوتاد وقطعوا الاطناب وأطفؤا النيران وأكفؤا القدر وتفرقت الخيول وكثرت الملائكة في جوانب عسكرهم وقذف الله في قلوبهم الرعب فانهمزوا ومعنى (من فوقكم) من أعلى الوادي من قبل المشرق وهم بنو غطفان (ومن أسفل منكم) من أسفل الوادي من قبل المغرب وهم قريش تحزبوا وقالوا سنكون جملة واحدة حتى نستأصل مجدا ومعنى زيع الابصار ميلها عن ستنها واستوائها حيرة أو عدوها عن كل شيء إلا عن العدو فزعوا وروعا والخنجر منتهى الخلقوم وبلوغ القلوب الحناجر أما أن يكون مثالا لا اضطراب القلوب وقلقلها وإن لم تبلغها في الحقيقة وأما أن يكون حقيقة لأن القلب عند الخوف يجتمع فيتقلص ويلتصق بالخنجر

عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله أن بيوتنا عورة قال نخشى عليها السرق حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ويستأذن فريق منهم النبي يقولون أن بيوتنا عورة وما هي بعورة وإنما مما يلي العدو وانا نخاف عليها السراق فبعث النبي صلى الله عليه وسلم فلا يجدها عدوا قال الله أن يريدون الإفرا أو يقول إنما كان قولهم ذلك أن بيوتنا عورة إنما كان يريدون بذلك الفرار حدثنا محمد بن سنان القزاز قال ثنا عبيد الله بن حمران قال ثنا عبد السلام بن شداد أبو طالوت عن أبيه في هذه الآية أن بيوتنا عورة وما هي بعورة قال ضائعة وقوله ولودخلت عليهم من أقطارها يقول ولودخلت المدينة على هؤلاء القائلين أن بيوتنا عورة من أقطارها يعني من جوانبها ونواحيها واحدا قطر وفيها لغة أخرى قطر وأقتر ومنه قول الرازي

ان شئت أن تدهن أوتمرا * فولهن قترك الأشر

وقوله ثم سئلوا الفتنة يقول ثم سئلوا الرجوع من الإيمان إلى الشرك لا توها يقول لفعلا ورجعوا عن الإسلام وأشركوا وقوله وما تلبثوا بها إلا يسيرا يقول وما احتبسوا عن اجابتهم إلى الشرك إلا يسيرا قليلا ولا أسرعوا إلى ذلك * وبخو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ولودخلت عليهم من أقطارها أي لودخل عليهم من نواحي المدينة ثم سئلوا الفتنة أي الشرك لا توها يقول لا أعطوها وما تلبثوا بها إلا يسيرا يقول إلا أعطوه طيبة به أنفسهم ما يحتبسونه حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ولودخلت عليهم من أقطارها يقول ولودخلت المدينة عليهم من نواحيها ثم سئلوا الفتنة لا توها سئلوا أن يكفروا بالكفر وقال هؤلاء المنافقون ولودخلت عليهم الجيوش والذين يريدون قتالهم ثم سئلوا أن يكفروا بالكفر وقال والفتنة الكفر وهي التي يقول الله الفتنة أشد من القتل أي الكفر يقول يحملهم الخوف منهم وخبت الفتنة التي هم عليها من النفاق على أن يكفروا به واختلقت القراء في قراءة قوله لا توها فقصر ذلك عامة قراء المدينة وبعض قراء مكة لا توها بقصر الألف بمعنى جاؤها وقراء بعض المكين وعامة قراء الكوفة والبصرة لا توها بمسح الألف بمعنى لا أعطوها لقوله ثم سئلوا الفتنة وقالوا إذا كان سؤال كان إعطاء والمد أعجب القراءتين إلى ما ذكرت وإن كانت الأخرى جائزة * القول في تأويل قوله تعالى (ولقد كانوا عاهدوا الله من قبل لا يولون الأدبار وكان عهد الله مسئولا) يقول تعالى ذكره ولقد كانوا عاهدوا الله من قبل لا يولون الأدبار وكان عهد الله مسئولا في مشهد لرسول الله صلى الله عليه وسلم معهم فآؤوا بعدهم وكان عهد الله مسئولا يقول فيسأل الله ذلك من أعطاه إياه من نفسه وذكر أن ذلك نزل في بني حارثة لما كان من فعلهم في الخندق بعد الذي كان منهم بأحد ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن إسحق قال ثنا يزيد بن رومان ولقد كانوا عاهدوا الله من قبل لا يولون الأدبار وكان عهد الله مسئولا وهم بنو حارثة وهم الذين هموا أن يفشلوا يوم أحد مع بني سلمة حين هما بالنشل يوم أحد ثم عاهدوا الله لا يعودون لمثلها فذكر الله لهم الذي أعطوه من أنفسهم حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ولقد كانوا عاهدوا الله من قبل لا يولون الأدبار وكان عهد الله

وقد يفرض إلى أن يسد مخرج النفس فيموت وإنما جمع الظنون مع أن الظن مصدر لان المراد أنواع مختلفة فظن المؤمنون الابتلاء والفتنة نخافوا الزلل وضعف الاحتمال وظن المنافقون وضعاف اليقين الذين في قلوبهم مرض وهم على حرف ما حكى الله عنهم وهو قوله

(ما وعدنا الله ورسوله الا غرورا) كما حكي لنا عن معتب ومن فوائد جمع الظن أن يعلم قطعا أن فيهم من أخطأ الظن فان الظنون المختلفة لا تكون كلها صادقة فاما أن تكون كلها كاذبة (٨٨) أو بعضها فقط والمقام مقام تقرير نتائج الخوف (واذ قالت طائفة منهم) كعبدا لله

ابن أبي وأصحابه ويثرب اسم المدينة أو أرض وقعت المدينة في ناحية منها (لامقام لكم) أي لا قرار لكم ولا مكان ههنا تقومون أو تقيمون فيه على القراءتين فارجعوا الى المدينة واهربوا من عسكر رسول الله أو ارجعوا كفارا واتركوا دين محمد والافليس لكم يثرب بمكان ثم ان السامعين عزموا على الرجوع فاستأذنوا النبي صلى الله عليه وسلم وتعللوا بأن بيوتنا عورة أي ذات خلل لا يأمن أصحابها السراق على متاعهم أو أنها معرضة للمدق فأكذبهم الله تعالى بقوله (وما هي بعورة) ثم أظهر ما تكن صدورهم فقل (ان يريدون الا فرارا) ثم بين مصداق ذلك بقوله (ولو دخلت) أي المدينة عليهم من أقطارها أو دخلت عليهم بيوتهم من جوانبها وأكافها (ثم سئلوا الفتنة) أي الارتداد والرجوع الى الكفر وقاتل المسلمين (لأتوها) والحاصل أنهم يتعللون بأعوار بيوتهم ليفروا عن نصره رسول الله صلى الله عليه وسلم ولو دخلت عليهم هؤلاء العساكر المتحيزة التي يفرون منها مدينتهم وبيوتهم من نواحيها كلها لأجل النهب والسبي ثم عرض عليهم الكفر ويقال لهم كونوا على المسلمين لتسارعوا اليه وما تعللوا بشئ ويمكن أن يراد أن ذلك الفرار والرجوع ليس لأجل حفظ البيوت لان من يفعل فعلا لغرض فاذا فاته الغرض لا يفعله كمن يبذل المال لكيلا يؤخذ منه بيته فاذا أخذ منه

مسؤلا قال كان ناس غابوا عن وقعة بدر ورأوا ما أعطى الله أصحاب بدر من الكرامة والفضيلة فقالوا لئن شهدنا الله قتالا لقاتلن فساق الله ذلك اليهم حتى كان في ناحية المدينة ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (قل لن ينفعكم الفرار ان فررتم من الموت أو القتل واذا لا تمتعون الا قليلا قل من ذا الذي يعصمكم من الله ان أراد بكم سوءا أو أراد بكم رحمة ولا يجدون لهم من دون الله وليا ولا نصيرا) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد هؤلاء الذين يستأذنونك في الانصراف عنك ويقولون ان بيوتنا عورة لن ينفعكم الفرار ان فررتم من الموت أو القتل يقول لأن ذلك أو ما كتب الله منهما واصل اليكم بكل حال كرهتم أو أحببتم واذا لا تمتعون الا قليلا يقول واذا فررتم من الموت أو القتل لم يزد فراركم ذلك في أعماركم وأجالكم بل انما تمتعون في هذه الدنيا الى الوقت الذي كتب لكم ثم يأتيكم ما كتب لكم وعليكم * ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قل لن ينفعكم الفرار ان فررتم من الموت أو القتل واذا لا تمتعون الا قليلا وانما الدنيا كلها قليل حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن يمان عن سفيان عن منصور عن أبي رزين عن ربيع بن خثيم واذا لا تمتعون الا قليلا قال الى آجالهم حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن منصور عن أبي رزين عن ربيع بن خثيم واذا لا تمتعون الا قليلا قال ما بينهم وبين الأجل حدثنا ابن بشار قال ثنا يحيى وعبد الرحمن قال ثنا سفيان عن منصور عن الأعمش عن أبي رزين عن ربيع بن خثيم مثله إلا أنه قال ما بينهم وبين آجالهم حدثنا ابن المنثري قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن منصور عن أبي رزين أنه قال في هذه الآية فليضحكوا قليلا وليبكوا كثيرا قال ليضحكوا في الدنيا قليلا وليبكوا في النار كثيرا وقال في هذه الآية واذا لا تمتعون الا قليلا قال الى آجالهم أحد هذين الحديثين رفعه الى ربيع بن خثيم حدثنا ابن وكيع قال ثنا عن الأعمش عن أبي رزين عن ربيع بن خثيم واذا لا تمتعون الا قليلا قال الأجل ورفع قوله تمتعون ولم ينصب باذلالوا التي معها وذلك أنه اذا كان قبلها واو كان معنى اذا التأخير بعد الفعل كأنه قيل ولو فروا لا تمتعون الا قليلا اذا وقد ينصب بها أحيانا وان كان معها واو لان الفعل متروك فكانها لأول الكلام وقوله قل من ذا الذي يعصمكم من الله ان أراد بكم سوءا أو أراد بكم رحمة يقول تعالى ذكره قل يا محمد هؤلاء الذين يستأذنونك ويقولون ان بيوتنا عورة ههنا من القتل من ذا الذي يمنعكم من الله ان أراد بكم سوءا في أنفسكم من قتل أو بلاء أو غير ذلك أو عافية وسلامة وهل ما يكون بكم في أنفسكم من سوء أو رحمة الا من قبله كما حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن إسحق قال ثنا يزيد ابن رومان قل من ذا الذي يعصمكم من الله ان أراد بكم سوءا أو أراد بكم رحمة أي انه ليس الامر الا ما قضيت وقوله ولا يجدون لهم من دون الله وليا ولا نصيرا يقول تعالى ذكره ولا يجد هؤلاء المناقون ان أراد الله بهم سوءا في أنفسهم وأموالهم من دون الله وليا يليهم بالكفاية ولا نصيرا ينصرهم من الله فيدفع عنهم ما أراد الله بهم من سوء في ذلك ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (قد يعلم الله المعوقين منكم والقائلين لاخوانهم هلم إلينا ولا يأتون البأس الا قليلا أشحذ عليكم فاذا جاء الخوف رأيتم ينظرون اليك تدورا عينهم كالذي يغشى عليه من الموت فاذا ذهب الخوف سلقوكم بالسنة حداد أشحذ على الخير أولئك لم يؤمنوا فأحبط الله أعمالهم وكان ذلك على الله يسيرا)

البيت لا يبذله فأكذبهم الله تعالى بأن الأحزاب لو دخلت بيوتهم وأخذوها منهم لرجعوا عن نصره المسلمين فتيين يقول أن رجوعهم عنك ليس الا لكفرهم ومقتهم الاسلام والضمير في قوله (وما تلبثوا بها الا يسيرا) يرجع الى الفتنة أي لم يلبثوا باتيان الفتنة

يقول تعالى ذكره قد يعلم الله الذين يعوقون الناس منكم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فيصددونهم عنه وعن شهود الحرب معه نفاقا منهم وتحذيل عن الاسلام وأهله والقائلين لاخوانهم هلم الينا أى تعالوا الينا ودعوا محمدا فلا تشهدوا معه مشهده فانا نخاف عليكم الهلاك بهلاكه ولا يأتون البأس الا قليلا يقول ولا يشهدون الحرب والقتال ان شهدوا الاتعذرا ودفعوا عن أنفسهم المؤمنين * وبخوالذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله قد يعلم الله المعوقين منكم والقائلين لاخوانهم قال هؤلاء من المنافقين كانوا يقولون لاخوانهم ما محمد وأصحابه الا أكلة رأس ولو كانوا الحمالا لتهمهم أبوسفیان وأصحابه دعوا هذا الرجل فانه هالك وقوله ولا يأتون البأس الا قليلا أى لا يشهدون القتال يغيبون عنه حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال ثنا يزيد بن رومان قد يعلم الله المعوقين منكم أى أهل النفاق والقائلين لاخوانهم هلم الينا ولا يأتون البأس الا قليلا أى الادفعوا وتعذروا حدثنا يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله قد يعلم الله المعوقين منكم والقائلين لاخوانهم الى آخر الآية قال هذا يوم الاحزاب انصرف رجل من عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فوجد أخاه بين يديه شواء ورغيف ونبيذ فقال له أنت ههنا في الشواء والرغيف والنبيذ ورسول الله صلى الله عليه وسلم بين الرماح والسيوف فقال هلم الى هذا فقد بلغ بك وبصاحبك والذي يحلف به لا يستقبلها محمد أبدا فقال كذبت والذي يحلف به قال وكان أخاه من أبيه وأمه أما والله لا خبرني النبي صلى الله عليه وسلم أمرك قال وذهب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ليخبره قال فوجده قد نزل جبرائيل عليه السلام يخبره قد يعلم الله المعوقين منكم والقائلين لاخوانهم هلم الينا ولا يأتون البأس الا قليلا وقوله أشجة عليكم اختلف أهل التأويل في المعنى الذي وصف الله به هؤلاء المنافقين في هذا الموضع من الشج فقال بعضهم وصفهم بالشج عليهم في الغنime ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة أشجة عليكم في الغنime * وقال آخرون بل وصفهم بالشج عليهم بالخير ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد أشجة عليكم قال بالخير المنافقون وقال غيره معناه أشجة عليكم بالنفقة على ضعفاء المؤمنين منكم * والصواب من القول في ذلك عندى أن يقال ان الله وصف هؤلاء المنافقين بالجن والشج ولم يخص وصفهم من معاني الشج بمعنى دون معنى فهم كما وصفهم الله به أشجة على المؤمنين بالغنime والخير والنفقة في سبيل الله على أهل مسكنة المسلمين ونصب قوله أشجة عليكم على الحال من ذكر الاسم الذي في قوله ولا يأتون البأس كأنه قيل هم جبناء عند البأس أشجاء عند قسم الغنime بالغنime وقد يحتمل أن يكون قطعا من قوله قد يعلم الله المعوقين منكم فيكون تأويله قد يعلم الله الذين يعوقون الناس عن القتال ويشحون عند الفتح بالغنime ويجوز أن يكون أيضا قطعا من قوله هلم الينا أشجة وهم هكذا أشجة ووصفهم جل ثناؤه بما وصفهم من الشج على المؤمنين لما في أنفسهم لهم من العداوة والضغن كما حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال ثنا يزيد بن رومان أشجة عليكم أى للضغن الذي في أنفسهم وقوله فاذا جاء الخوف الى قوله من الموت يقول تعالى ذكره فاذا حضر الناس وجاء القتال خافوا الهلاك والقتل رأيتهم يا محمد ينظرون اليك لو اذباك تدور أعينهم خوفا من القتل وفرار منه كالذي يغشى عليه من الموت يقول كدوران عين الذي يغشى عليه من الموت النازل به فاذا ذهب الخوف يقول فاذا انقطعت الحرب واطمأنوا سلقوكم بالسنة حداد

أو باعطائها الا زمانا يسيرا يثابكون السؤال والجواب أو لم يقيموها الا قليلا ثم تزول وتكون العاقبة للمتقين ويحتمل عود الضمير الى المدينة أى وما لبثوا بالمدينة بعد ارتدادهم الا قليلا فان الله يهلكهم قوله (ولقد كانوا) الآية عن ابن عباس عاهدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة العقبة أن يمنعوه مما يمنعون منه أنفسهم وقيل هم قوم غابوا عن بدر فقالوا لئن شهدنا الله قتالا لنقاتلن وعن محمد بن اسحق عاهدوا يوم أحد أن لا يفروا بعد أن نزل فيهم

* وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فاذا جاء الخوف رأيتهم ينظرون اليك تدور أعينهم من الخوف حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن إسحق قال ثني يزيد بن رومان فاذا جاء الخوف رأيتهم ينظرون اليك تدور أعينهم كالذي يغشي عليه من الموت أي اعظاما وفرقائه وأما قوله سلقوكم بالسنة حداد فانه يقول عضوكم بالسنة ذربة ويقال للرجل الخطيب الذرب اللسان خطيب مسلق ومصلق وخطيب سلاق وصلاق * وقد اختلف أهل التأويل في المعنى الذي وصف تعالى ذكره هؤلاء المنافقين أنهم يسلقون المؤمنين به فقال بعضهم ذلك سلقهم أي اهاهم عند الغنيمة بمسألتهم القسم لهم ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فاذا ذهب الخوف سلقوكم بالسنة حداد أما عند الغنيمة فأشجع قوم وأسوأ مقاسمة أعطونا أعطونا فانا قد شهدنا معكم وأما عند البأس فأجبن قوم وأخذله للحق * وقال آخرون بل ذلك سلقهم أي اهاهم بالأذى ذكر ذلك عن ابن عباس حدثني علي قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله سلقوكم بالسنة حداد قال استقبلوكم حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد سلقوكم بالسنة حداد قال كلوكم * وقال آخرون بل معنى ذلك أنهم يسلقونهم من القول بما تحبون ونفاقهم ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن إسحق قال ثني يزيد بن رومان فاذا ذهب الخوف سلقوكم بالسنة حداد في القول بما تحبون لأنهم لا يرجون آخرة ولا تجعلهم حسبة فهم يهابون الموت هيبة من لا يرجو ما بعده * وأشبه هذه الأقوال بما دل عليه ظاهر التزيل قول من قال سلقوكم بالسنة حداد أشجة على الخير فأخبر أن سلقهم المسلمين شحانهم على الغنيمة والخير فمعلوم إذا كان ذلك كذلك أن ذلك لطلب الغنيمة وإذا كان ذلك منهم لطلب الغنيمة دخل في ذلك قول من قال معنى ذلك سلقوكم بالأذى لأن فعلهم ذلك كذلك لاشك أنه للمؤمنين أذى وقوله أشجة على الخير يقول أشجة على الغنيمة إذا ظفر المؤمنون وقوله لم يؤمنوا فاحبط الله أعمالهم يقول تعالى ذكره هؤلاء الذين وصفت لك صفتهم في هذه الآيات لم يصدقوا الله ورسوله ولكنهم أهل كفر ونفاق فاحبط الله أعمالهم يقول فاذهب الله أجور أعمالهم وأبطلها وذكر أن الذي وصف بهذه الصفة كان بدريا فاحبط الله عمله ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله فاحبط الله أعمالهم وكان ذلك على الله يسيرا قال فحدثني أبي أنه كان بدريا وأن قوله أحبط الله أعمالهم أحبط الله عمله يوم بدر وقوله وكان ذلك على الله يسيرا يقول تعالى ذكره وكان احباط عملهم الذي كانوا عملوا قبل ارتدادهم ونفاقهم على الله يسيرا ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (يحبسون الأحزاب لم يذهبوا وإن يأت الأحزاب يوّدوا لو أنهم بادون في الأعراب يسألون عن أنبائكم ولو كانوا فيكم ما قاتلوا الا قليلا) يقول تعالى ذكره يحسب هؤلاء المنافقون الأحزاب وهم قريش وخطفان كما حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن إسحق قال ثني يزيد بن رومان يحسبون الأحزاب لم يذهبوا قريش وخطفان وقوله لم يذهبوا يقول لم ينصرفوا وإن كانوا قد انصرفوا جينا واهلعا منهم * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله يحسبون الأحزاب لم يذهبوا قال يحسبونهم قريبا وذكر أن ذلك في قراءة عبد الله يحسبون الأحزاب قد ذهبوا فاذا وجدوهم لم يذهبوا وادّوا لو أنهم بادون في الأعراب

ما نزل ثم ذكر أن عهد الله مسؤل عنه وأن ما قضى الله وقدر من الموت حثف الانف أو من القتل فهو كائن والتمرار منه غير نافع ولئن فرض أن القرآن نافع فتمتع بالتأخير لم يكن ذلك التمتع في مراتع الدنيا الا زمانا قليلا عن بعض المروانية أنه مر بحائط مائل فأسرع فتليت له هذه الآية فقال ذلك القليل نطلب ثم أكد التقرير المذكور بقوله (قل من ذا الذي يعصمكم) الآية قال جار الله لا عصمة الا من السوء فتقدير الكلام من يعصمكم من الله ان أراد

وقوله وان يأت الأحزاب يودوا لو أنهم بادون في الأعراب يقول تعالى ذكره وان يأت المؤمنين
الأحزاب وهم الجماعة واحد هم حزب يودوا يقول يتمنون من الخوف والحب أنهم غيب عنكم
في البادية مع الأعراب خوفا من القتل وذلك قوله لو أنهم بادون في الأعراب تقول قد بدا فلان اذا
صار في البدو فهو يبدو وهو باد وأما الأعراب فانهم جمع أعرابي واحد العرب عربي وانما قيل
أعرابي لأهل البدو فرقا بين أهل البوادي والامصار فجعل الأعراب لأهل البادية والعرب لأهل
المصر وقوله يسألون عن أنباءكم يقول يستخبر هؤلاء المنافقون أيها المؤمنون الناس عن أنباءكم يعني
عن أخباركم بالبادية هل هلك عهدوا أصحابه يقول يتمنون أن يسمعو أخباركم بهلا كم أن لا يشهدوا
معكم مشاهدكم ولو كانوا فيكم ما قاتلوا الا قليلا يقول تعالى ذكره للمؤمنين ولو كانوا أيضا فيكم ما نفعوكم
وما قاتلوا المشركين الا قليلا يقول الاتعذرا لانهم لا يقاتلونهم حسبة ولا رجاء ثواب * ونحو الذي
قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم
قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن
بجاءه قوله يسألون عن أنباءكم قال أخباركم وقرأت قراءة الامصار جميعا سوى عاصم الجحدري
يسألون عن أنباءكم بمعنى يسألون من قدم عليهم من الناس عن أنباء عسكركم وأخباركم وذكر
عن عاصم الجحدري أنه كان يقرأ ذلك يسألون بتشديد السين بمعنى يتساءلون أي يسأل بعضهم
بعضا عن ذلك والصواب من القول في ذلك عندنا ما عليه قراءة الامصار لاجماع الحجة من القراء
عليه في القول في تأويل قوله تعالى ﴿لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة لمن كان يرجو الله
واليوم الآخر وذكر الله كثيرا ولما رأى المؤمنون الأحزاب قالوا هذا ما وعدنا الله ورسوله
وصدق الله ورسوله وما زادهم الا إيمانا وتسليما﴾ اختلفت القراء في قراءة قوله أسوة فقرأه بعضهم أسوة وكان يحيى
ابن وثاب يقرأ هذه بالكسر ويقرأ قوله لقد كان لكم فيهم أسوة بالضم وهما الغتان وذكر أن الكسر
في أهل الحجاز والضم في قيس يقولون أسوة وأخوة وهذا عتاب من الله للتخلفين عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم وعسكره بالمدينة من المؤمنين به يقول لهم جل ثناؤه لقد كان لكم في رسول الله
أسوة حسنة أن تتأسوا به وتكونوا معه حيث كان ولا تتخلفوا عنه لمن كان يرجو الله يقول فان
من يرجو ثواب الله ورحمته في الآخرة لا يرغب بنفسه ولكنه تكون له به أسوة في أن يكون معه
حيث يكون هو * ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن
حميد قال ثنا سلمة عن ابن إسحق قال ثنا يزيد بن رومان قال ثنا أقبل على المؤمنين فقال
لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة لمن كان يرجو الله واليوم الآخر أن لا يرغبوا بأنفسهم عن نفسه
ولا عن مكان هوبه وذكر الله كثيرا يقول وأكثر ذكر الله في الخوف والشدّة والرخاء وقوله ولما
رأى المؤمنون الأحزاب يقول ولما عاين المؤمنون بالله ورسوله جماعات الكفار قالوا تسليما منهم
لأمر الله وإيقاناً منهم بأن ذلك انجاز وعده لهم الذي وعدهم بقوله أم حسبتم أن تدخلوا الجنة ولما
يأتكم مثل الذين خلوا من قبلكم إلى قوله قريب هذا ما وعدنا الله ورسوله وصدق الله ورسوله
فأحسن الله عليهم بذلك من يقينهم وتسليمهم لأمره الشاء فقال وما زادهم اجتماع الأحزاب عليهم
الا إيمانا بالله وتسليما لقضائه وأمره ورزقهم به النصر والظفر على الأعداء وبالله الذي قلنا في ذلك
قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عيسى
قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله ولما رأى المؤمنون الأحزاب الآية قال ذلك أن الله

بكم سوا أو من يصيبكم بسوء ان أراد
بكم رحمة فاختصر الكلام كقوله
* متقلدا سيفاء ربحا * أي ومعتقلا
ربحا أو حمل الثاني على الاول لما
في العصمة من معنى المنع والمعوقون
الذين يمنعون الناس من نصره
الرسول صلى الله عليه وسلم وهم
المنافقون واليهود (هلم اليها) معناه
قربوا أنفسكم اليها وقد مر في الانعام
في قوله قل هلم شهداءكم وقوله
(ولا يأتون) معطوف على القائلين
لانه في معنى الذين يقولون وقوله
(الا قليلا) أي الا تياتا قليلا كقوله

قال لهم في سورة البقرة أم حسبتم أن تدخلوا الجنة إلى قوله أن نصر الله قريب قال فلما مسهم البلاء حيث رابطوا الأحزاب في الخندق تأول المؤمنون ذلك ولم يزد لهم ذلك الا ايمانا وتسليما **حدثنا** ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال ثنى يزيد بن رومان قال ثم ذكر المؤمنين وصدقهم وتصديقهم بما وعدهم الله من البلاء يختبرهم به قالوا هذا ما وعدنا الله ورسوله وصدق الله ورسوله وما زادهم الا ايمانا وتسليما أى صبرا على البلاء وتسليما للقضاء وتصديقا بتحقيق ما كان الله وعدهم ورسوله **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ولم أر أى المؤمنون الأحزاب قالوا هذا ما وعدنا الله ورسوله وصدق الله ورسوله وكان الله قد وعدهم في سورة البقرة فقال أم حسبتم أن تدخلوا الجنة ولما ياتكم مثل الذين خلوا من قبلكم مستهم البأساء والضراء وزلزلوا حتى يقول الرسول والذين آمنوا معه خيرهم وأصبرهم وأعلمهم بالله متى نصر الله ألا إن نصر الله قريب هذا والله البلاء والنقص الشديد وان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم لما رأوا ما أصابهم من الشدة والبلاء قالوا هذا ما وعدنا الله ورسوله وصدق الله ورسوله وما زادهم الا ايمانا وتسليما وتصديقا بما وعدهم الله وتسليما لقضاء الله ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه فمنهم من قضى نحبه ومنهم من ينتظرون ما تبدلوا بتبديلا ليجزى الله الصادقين بصدقهم ويعذب المنافقين إن شاء أو يتوب عليهم إن الله كان غفورا رحيما) يقول تعالى ذكره من المؤمنين بالله ورسوله رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه يقول أوفوا بما عاهدوه عليه من الصبر على البأساء والضراء وحين البأس فمنهم من قضى نحبه يقول فمنهم من فرغ من العمل الذى كان نذر الله وأوجه له على نفسه فاستشهد بعضهم يوم بدر وبعض يوم أحد وبعض في غير ذلك من المواطن ومنهم من ينتظر قضاءه والفراغ منه كما قضى من مضى منهم على الوفاء لله بعهدده والنصر من الله الظفر على عدوه والنحب النذر في كلام العرب والنحب أيضا فى كلامهم وجوه غير ذلك منها الموت كما قال الشاعر

* قضى نحبه فى ملتقى القوم هو بر *

يعنى منيته ونفسه ومنها الخطر العظيم كما قال جرير

بطخفة جالدا الملوك وخيلنا * عشية بسطام جرين على نحب

أى على خطر عظيم ومنها النحب يقال نحب فى سيره يومه أجمع اذا مذهب يزل يومه وليلته ومنها التنحب وهو الخطار كما قال الشاعر

و اذا نحببت كلب على الناس انهم * أحق بتاج الماجد المتكرم

* وبخو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال ثنى يزيد بن رومان من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه أى وفوا لله بما عاهدوه عليه فمنهم من قضى نحبه أى فرغ من عمله ورجع الى ربه كمن استشهد يوم بدر ويوم أحد ومنهم من ينتظر ما وعد الله من نصره والشهادة على ما مضى عليه أصحابه **حدثنا** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثنا** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد فمنهم من قضى نحبه قال عهده فقتل أو عاش ومنهم من ينتظر يوما فيه جهاد فيقضى نحبه عهده فيقتل أو يصدق فى لقائه **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا ابن عيينة عن ابن جريح عن مجاهد فمنهم من قضى نحبه قال عهده ومنهم من ينتظر قال يوما فيه قتال فيصدق فى اللقاء * قال ثنا أبي عن صفيان عن مجاهد فمنهم من قضى نحبه قال مات على العهد * قال ثنا

ما قاتلوا الا قليلا لقلة الرغبة وعوز الجلد والأشعة جمع شحيح قيل معناه أضناء بكم أى يظهرون الاشفاق على المسلمين قبل شدة القتال فاذا جاء البأس ارتعدت فرائصهم وتدور أعينهم كدوران عين من يغشى عليه من سكرات الموت وقيل أراد أنهم يخلون بأمواتهم وأنفسهم فلا يبذلونهم فى سبيل الله (فاذا ذهب الخوف) وجمعت الغنائم (سأقومكم) أى بسطوا اليكم الستهم قائلين وفروا قسمتنا فانا قد شاهدناكم وقاتلنا معكم وبننا نصرتم وبمكاني

أبو أسامة عن عبد الله بن فلان « قد سماه ذهب عن اسمه » عن أبيه فمنهم من قضى نحبه قال نذره
 حدثنا ابن إدريس عن طلحة بن يحيى عن عمه عيسى بن طلحة أن أعرابيا أتى النبي صلى الله
 عليه وسلم فسأله من الذين قضوا نحبتهم فأعرض عنه ثم سأله فأعرض عنه ودخل طلحة من باب
 المسجد وعليه ثوبان أخضران فقال هذا من الذين قضوا نحبتهم حدثنا ابن بشار قال ثنا هوزة
 قال ثنا عوف عن الحسن بن قنبر قال قال من قضى نحبه قال موته على الصدق والوفاء ومنهم من
 ينتظر الموت على مثل ذلك (١) ومنهم من يتل تبديلا حدثني محمد بن عمار قال ثنا عبيد الله
 ابن موسى قال أخبرنا إسرائيل عن سعيد بن مسروق عن مجاهد فمنهم من قضى نحبه ومنهم من
 ينتظر قال النحبة العهد حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة عن المؤمنين
 رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه فمنهم من قضى نحبه على الصدق والوفاء ومنهم من ينتظر من نفسه
 الصدق والوفاء حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله فمنهم من قضى
 نحبه قال مات على ما هو عليه من التصديق والإيمان ومنهم من ينتظر ذلك حدثنا ابن بشار
 قال ثنا ابن أبي بكير قال شريك بن عبد الله أخبرنا عن سالم عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس
 فمنهم من قضى نحبه قال الموت على ما عاهدوا الله عليه ومنهم من ينتظر الموت على ما عاهدوا الله عليه
 وقيل إن هذه الآية نزلت في قوم لم يشهدوا بدرا فعاهدوا الله أن يفوا قتالا للمشركين مع رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فمنهم من أوفى فقضى نحبه ومنهم من بطل ومنهم من أوفى ولم يقض نحبه وكان
 منتظرا على ما وصفهم الله به من صفاتهم في هذه الآية ذكر من قال ذلك حدثنا عمرو بن علي
 قال ثنا عبد الرحمن بن مهدي قال ثنا حماد بن سلمة عن ثابت عن أنس أن أنس بن النضر
 تغيب عن قتال بدر فقال تغيبت عن أول مشهد شهده رسول الله صلى الله عليه وسلم لئن رأيت
 قتالا ليرين الله ما أصنع فلما كان يوم أحد وهزم الناس لقي سعد بن معاذ فقال والله أنى لأجدر يح
 الجنة فتقدم فقاتل حتى قتل فترلت فيه هذه الآية من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه
 فمنهم من قضى نحبه ومنهم من ينتظر حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الله بن بكير قال ثنا حميد
 قال زعم أنس بن مالك قال غاب أنس بن النضر عن قتال يوم بدر فقال غبت عن قتال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم المشركين لئن أشهدني الله قتالا ليرين الله ما أصنع فلما كان يوم أحد انكشف
 المسلمون فقال اللهم انى أبرأ إليك مما جاء به هؤلاء المشركون واعتذر إليك مما صنع هؤلاء يعني
 المسلمين فمضى بسيفه فلقية سعد بن معاذ فقال أى سعد انى لأجدر يح الجنة دون أحد فقال
 سعد يا رسول الله فما استطعت أن أصنع ما صنع قال أنس بن مالك فوجدناه بين القتلى به بضع
 وثمانون جراحة بين ضربة بسيف وطعنة برمح ورمية بسهم فاعرفناه حتى عرفته أخته ببنائه
 قال أنس فكانت تحت أن هذه الآية من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه فمنهم من قضى
 نحبه نزلت فيه وفي أصحابه حدثنا سوار بن عبد الله قال ثنا المعتمر قال سمعت حميد يحدث
 عن أنس بن مالك أن أنس بن النضر غاب عن قتال بدر ثم ذكر نحوه حدثنا أبو كريب قال ثنا
 يونس بن بكير قال ثنا طلحة بن يحيى عن موسى وعيسى بن طلحة عن أعرابيا أتى
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قال وكانوا لا يحرؤن على مسأله فقالوا لأعرابي سله من قضى نحبه
 من هو فسأله فأعرض عنه ثم سأله فأعرض عنه ثم دخلت من باب المسجد وعلى ثياب خضر
 فلما رآنى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أين السائل عن قضى نحبه قال الأعرابي أنا يا رسول
 الله قال هذا من قضى نحبه حدثنا أبو كريب قال ثنا عبد الحميد الحماني عن اسحق بن يحيى

غلبتم عدوكم فهم عند الناس أجبن
 قوم وأخذ لهم الحق وأما عند حيازة
 الغنيمة فأشجعهم وأوقعهم والحداد
 جمع حديد وكرر أشجة لأن الأول
 مطلق والثاني مقيد بالخير وهو المال
 والثواب أو الدين أو الكلام الجميل
 (أولئك) المنافقون (لم يؤمنوا)
 حقيقة وان آمنوا في الظاهر
 (فأحبط الله أعمالهم) التي لها صورة
 الصلاح بأن أعلم المسلمين أحوال
 باطنهم (وكان ذلك) الذي ذكر من
 أعمال أهل النفاق (يسيرا) على الله
 لا وزن لها عنده أو كانت ذلك

(١) الذى فى الدرر بدله وأنحرون
 ما بدلو أتبدلا فتنبه كنبه مصححه

الطلحي عن موسى بن طلحة قال قام معاوية بن أبي سفيان فقال اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول طاحنة ممن قضى نحبه **حدثني** محمد بن عمرو بن تمام الكلبي قال ثنا سليمان بن أيوب قال ثنا أبي عن اسحق عن يحيى بن طلحة عن عمه موسى بن طلحة عن أبيه طلحة قال لما قدمنا من أحد وصرنا بالمدينة فبعث النبي صلى الله عليه وسلم المنبر فخطب الناس وعزاهم وأخبرهم بما لهم فيه من الأجر ثم قرأ رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه الآية قال فقام إليه رجل فقال يا رسول الله من هؤلاء فالتفت وعلى ثوبان أخضران فقال أيها السائل هذا منهم وقوله وما بدلو أتبديلا وما غير والعهد الذي عاهدوا ربهم تغييرا كما غيره المعوقون القائلون لاخوانهم هلم إلينا والقائلون ان بيوتنا عورة * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وما بدلو أتبديلا يقول ما شكوا وما ترددوا في دينهم ولا استبدلوا به غيره **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وما بدلو أتبديلا لم يغيروا دينهم كما غير المنافقون وقوله ليحزى الله الصادقين بصدقهم يقول تعالى ذكره من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه ليحزى الله الصادقين بصدقهم يقول ليشيب الله اهل الصدق منهم بصدقهم الله بما عاهدوه عليه ووفائهم له به ويعذب المنافقين ان شاء بكفرهم بالله ونفاقهم أو يتوب عليهم من نفاقهم فيهدىهم للإيمان * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ويعذب المنافقين ان شاء أو يتوب عليهم يقول ان شاء أخرجهم من النفاق إلى الإيمان ان قال قائل ما وجه الشرط في قوله ويعذب المنافقين بقوله ان شاء والمنافق كافر وهل يجوز أن لا يشاء تعذيب المنافق فيقال ويعذبه ان شاء قيل ان معنى ذلك على غير الوجه الذي توهمته وانما معنى ذلك ويعذب المنافقين بأن لا يوفقهم للتوبة من نفاقهم حتى يموتوا على كفرهم ان شاء فيستوجبوا بذلك العذاب فالاستثناء انما هو من التوفيق لا من العذاب ان ماتوا على نفاقهم وقدين ما قلنا في ذلك قوله أو يتوب عليهم فعنى الكلام اذا و يعذب المنافقين اذ لم يهدى للتوبة فيوفقهم لها أو يتوب عليهم فلا يعذبهم وقوله ان الله كان غفورا رحيما يقول ان الله كان ذا استر على ذنوب التائبين رحيمًا بالتائبين أن يعاقبهم بعد التوبة ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ ﴿ورد الله الذين كفروا بغيظهم لم ينالوا خيرا وكفى الله المؤمنين القتال وكان الله قويا عزيزا﴾ يقول تعالى ذكره ورد الله الذين كفروا به برسوله من قریش و غطفان بغيظهم يقول بكربهم و غمهم بفوتهم ما أملوا من الظفر وخيبتهم مما كانوا طمعوا فيه من الغلبة لم ينالوا خيرا يقول لم يصيبوا من المسلمين ما لا ولا اسارا وكفى الله المؤمنين القتال يحنود من الملائكة والريح التي بعثها عليهم * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى و**حدثني** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله ورد الله الذين كفروا بغيظهم لم ينالوا خيرا الأحزاب **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ورد الله الذين كفروا بغيظهم لم ينالوا خيرا وذلك يوم أبي سفيان والأحزاب رد الله أباسفيان وأصحابه بغيظهم لم ينالوا خيرا وكفى الله المؤمنين القتال بالحنود من عنده والريح التي بعث عليهم **حدثنا** ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال ثنا يزيد بن رومان ورد الله الذين كفروا بغيظهم لم ينالوا خيرا أي قریش و غطفان **حدثني** الحسين بن علي الصدائي قال ثنا شبابة قال ثنا ابن أبي ذئب عن سعيد بن أبي سعيد المقبري عن عبد الرحمن بن أبي سعيد

الأحباط عليه سهلا قال في الكشف لان أعمالهم حقيقة بالأحباط تدعو إليه الدواعي ولا يصرف عنه صارف ويمكن أن يقال اعدام الجواهر هي على الله فاعدام الاعراض ولا سيما بمعنى عدم اعتبار نتائجها أولى بأن يكون هينا ثم قرر طرفا آخر من جنبهم وهو أنهم (يحسبون الأحزاب لم يذهبوا) وقد ذهبوا فانصرف المنافقون إلى المدينة منهزمين بناء على هذا الحسبان ومن جملة جنبهم وضعف

الحدرى عن أبيه قال حبسنا يوم الخندق عن الصلاة فلم نصل الظهر ولا العصر ولا المغرب ولا
العشاء حتى كان بعد العشاء بهوى كفيينا وأنزل الله وكفى الله المؤمنين القتال وكان الله قويا عزيزا
فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالافاقام الصلاة وصلى الظهر فأحسن صلاتها كما كان
يصليها في وقتها ثم صلى العصر كذلك ثم صلى المغرب كذلك ثم صلى العشاء كذلك جعل لكل
صلاة إقامة وذلك قبل أن تنزل صلاة الخوف فان خفتم فرجالا أو ركبانا **حدثني** محمد بن عبد الله
ابن عبد الحكم قال ثنا ابن أبي فديك قال ثنا ابن أبي ذئب عن المقبري عن عبد الرحمن بن
أبي سعيد عن أبي سعيد الخدرى قال حبسنا يوم الخندق فذكر نحوه وقوله وكان الله قويا عزيزا
يقول وكان الله قويا على فعل ما يشاء فعله بخلقه فينصر من شاء منهم على من شاء أن يخله لا يغلبه
غالب عزيزا يقول هو شديد انتقامه ممن انتقم منه من أعدائه كما **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال
ثنا سعيد عن قتادة وكان الله قويا عزيزا قويا في أمره عزيزا في نعمته **في** القول في تأويل قوله
تعالى ﴿ وأنزل الذين ظاهروهم من أهل الكتاب من صياصيمهم وقذف في قلوبهم الرعب
فريقا تقتلون وتأسرون فريقا وأورثكم أرضهم وديارهم وأموالهم وأرضالم تطؤها وكان الله على
كل شيء قديرا ﴾ يقول تعالى ذكره وأنزل الله الذين أعانوا الأحزاب من قريش وخطفان على رسول الله
صلى الله عليه وسلم وأصحابه وذلك هو مظاهرتهم إياهم وعنى بذلك بنى قريظة وهم الذين ظاهروا
الأحزاب على رسول الله صلى الله عليه وسلم وقوله من أهل الكتاب يعنى من أهل التوراة وكانوا
يهود وقوله من صياصيمهم يعنى من حصونهم * وبخوالذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر
من قال ذلك **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني** الحارث
قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وأنزل الذين ظاهروهم من
أهل الكتاب قال قريظة يقول أنزلهم من صياصيمهم **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا
سعيد عن قتادة قوله وأنزل الذين ظاهروهم من أهل الكتاب وهم بنو قريظة ظاهروا أباسفيان
وراسلوه فنكثوا العهد الذى بينهم وبين نبي الله قال فيبنار رسول الله صلى الله عليه وسلم عند زيب
بنت جحش يغسل رأسه وقد غسلت شقه إذا تاه جبرائيل صلى الله عليه وسلم فقال عفا الله
عنك ما وضعت الملائكة سلاحها منذ أربعين ليلة فانهض الى بنى قريظة فاني قد قطعت أوتارهم
وفتحت أبوابهم وتركتهم فى زلزال ولبال قال فاستلأهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم سلك
سكة بنى غنم فاتبعه الناس وقد عصب حاجبه بالتراب قال فأتاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم
فحاصرهم وناداهم يا اخوان القردة فقالوا يا أبا القاسم ما كنت فحاشا فتزلوا على حكم ابن معاذ وكان
بينهم وبين قومه حلف فرجوا أن تأخذه فيهم هوادة وأومأ اليهم أبو لبابة انه الذبح فأنزل الله يا أيها
الذين آمنوا لا تخونوا الله والرسول وتخونوا أماناتكم وأنتم تعلمون فحكم فيهم أن تقتل مقاتلتهم وأن
تسبي ذراريهم وأن عقارهم للمهاجرين دون الانصار فقال قومه وعشيرته آثرت المهاجرين
بالعقار علينا قال فانكم كنتم ذوى عقار وان المهاجرين كانوا لاعقار لهم وذكرنا أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم كبر وقال قضى فيكم بحكم الله **حدثنا** ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق
قال لما انصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الخندق راجعا الى المدينة والمسلمون ووضعوا
السلاح فلما كانت الظهر أتى جبريل رسول الله صلى الله عليه وسلم كما **حدثنا** ابن حميد قال ثنا
سلمة قال ثنا محمد بن اسحق عن ابن شهاب الزهري معتجرا بعمامة من استبرق على بغلة عليها
رحالة عليها طيفة من ديباج فقال أقد وضعت السلاح يا رسول الله قال نعم قال جبريل ما وضعت

احتمالهم أنه (ان يأت الأحزاب)
كرة ثانية تمنوا (أنهم بادون) أى
خارجون الى البدو حاصلون فيما بين
الأحزاب حذرا من عيان القتال
فيكون حالهم اذذاك أنهم (يسألون
عن أخباركم) قانعين من العيان بالاثر
ومن الحضور بالخبر (ولو كانوا
فيكم) ولم ينصرفوا الى المدينة وكان
قتال لم يقاتلوا (الا قليلا) ابداء
للعذر على سبيل الرياء والضرورة
في التأويل اتق الله من التكوين
وكان عليه السلام متقيا من الازل

الملائكة السلاح بعدو ما رجعت الآن الامن طلب القوم ان الله يامر بك يا محمد بالسير الى بني قريظة
 وأنا عامد الى بني قريظة فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم مناديا فأذن في الناس ان من كان
 سامعا مطيعا فلا يصليان العصر الا في بني قريظة وقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم على بن أبي
 طالب رضي الله عنه برأيه الى بني قريظة وابتدروا الناس فسار على بن أبي طالب رضي الله عنه
 حتى اذا دنا من الحصون سمع منها مقالة قبيحة لرسول الله صلى الله عليه وسلم منهم فرجع حتى لقي
 رسول الله صلى الله عليه وسلم بالطريق فقال يا رسول الله لا عليك ألا تدنو من هؤلاء الأختباث قال
 لم أظنك سمعت لي منهم أذى قال نعم يا رسول الله قال لو قدر أني لم يقولوا من ذلك شيئا فلما دنا
 رسول الله صلى الله عليه وسلم من حصونهم قال يا اخوان القردة هل أخزاكم الله وأنزل بكم نعمته
 قالوا يا أبا القاسم ما كنت جهولا ومتر رسول الله صلى الله عليه وسلم على أصحابه بالصوابين قبل
 أن يصل الى بني قريظة فقال مربيكم أحد فقالوا يا رسول الله قد مر بنا دحية بن خليفة الكلبي على
 بغلة بيضاء عليها حالة عليها قتيبة ديباج فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ذاك جبرائيل بعث
 الى بني قريظة ينزل بهم حصونهم ويقذف الرعب في قلوبهم فلما أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قريظة نزل على بئر من آبارها في ناحية من أموالهم يقال لها بئر أنا فتلاحق به الناس فأتاه رجال
 من بعد العشاء الآخرة ولم يصلوا العصر لقول رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يصليان أحد العصر
 الا في بني قريظة فصلا العصر فاعابهم الله بذلك في كتابه ولا عنفهم به رسوله والحديث عن
 محمد بن اسحق عن أبيه عن معبد بن كعب بن مالك الانصاري قال وحاصروهم رسول الله صلى الله
 عليه وسلم خمس وعشرين ليلة حتى جهدهم الحصار وقذف الله في قلوبهم الرعب وقد كان حيي
 ابن أخطب دخل على بني قريظة في حصنهم حين رجعت عنهم قريش وغطفان وفاء لكعب بن
 أسد بما كان عاهده عليه فلما أيقنوا بأن رسول الله صلى الله عليه وسلم غير منصرف عنهم حتى
 ينجزهم قال كعب بن أسد لهم يا معشر يهود انه قد نزل بكم من الامر ما ترون واني عارض عليكم
 خلا لا ثلاثا فخذوا أيها قالوا وما هن قال نبيع هذا الرجل ونصدقه فوالله لقد تبين لكم انه لنبي مرسل
 وانه الذي كنتم تجدونه في كتابكم فتأمنا على دماءكم وأموالكم وأبنائكم ونساءكم قالوا لا نفارق
 حكم التوراة أبدا ولا نستبدل به غيره قال فاذا أبيت هذه على فها لم نقتل أبناءنا ونساءنا ثم نخرج الى محمد
 وأصحابه رجالا مصليين بالسيوف ولم تترك وراءنا ثقلا يهيننا حتى يحكم الله بيننا وبين محمد فان هلك
 نهلك ولم تترك وراءنا شيئا نخشى عليه وان ظهر فلعمري لننخذل النساء والأبناء قالوا نقتل هؤلاء
 المساكين فما خير العيش بعدهم قال فاذا أبيت هذه على فان الليلة ليلة السبت وانه عسى أن يكون
 محمد وأصحابه قد أمنا فأنزلوا لعنا أن نصيب من محمد وأصحابه غرة قالوا نفسد سبتنا ونحدث فيه
 ما لم يكن أحدث فيه من كان قبلنا أما من قد علمت فأصابهم من المسخ ما لم يخف عليك قال
 ما بات رجل منكم منذ ولدته أمه ليلة واحدة من الدهر حازما قال ثم انهم بعثوا الى رسول الله
 صلى الله عليه وسلم أن ابعت الينا أبا لبابة بن عبد المنذر أخا بني عمرو بن عوف وكانوا من حلفاء
 الأوس نستشيرهم في أمرنا فأرسله رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما رأوه قام اليه الرجال وجهش
 اليه النساء والصبيان يكون في وجهه فرق لهم وقالوا له يا أبا لبابة أتري أن تنزل على حكم محمد قال نعم
 وأشار بيده الى حلقه انه الذبح قال أبو لبابة فوالله ما زالت قدماي حتى عرفت أني قد خنت الله
 ورسوله ثم انطلق أبو لبابة على وجهه ولم يأت رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى ارتبط في المسجد
 الى عمود من عمدته وقال لا ابرح مكاني حتى يتوب الله علي مما صنعت وعاهد الله لا يطيأني قريظة

الى الأبد وكذا الكلام فيما يتلوه من
 النواهي والاوامر ما جعل الله لرجل
 من قلوبت في جوفه لان القلب
 صدف درة المحبة ومحبة الله لا تجتمع
 مع محبة الدنيا والهوى وغيرهما
 فالقلب واحد كما أن المحبة واحدة
 والمحبوب واحد وما جعل أزواجكم
 أمهاتكم وأدعياءكم أبناءكم فيه أن
 الحقائق لا تنقلب لا عقلا ولا طبعاً
 ولا شرعاً وليس عليكم جناح فيما
 أخطأتم به من معرفة الانساب فان
 النسب الحقيقي ما ينسب الى النبي

أبدا ولا يراني الله في بلد خنت الله ورسوله فيه أبدا فلما بلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم خبره وكان قد استبطأه قال أما إنه لو كان لوجاءني لاستغفرت له أما فعل ما فعل فإنا بالذي أطلقه من مكانه حتى يتوب الله عليه ثم إن ثعلبة بن مسية وأسيد بن مسية وأسيد بن عبيد وهم نفر من بني هذيل ليسوا من بني قريظة ولا النضير نسبهم فوق ذلك هم بنو عم القوم أسلموا تلك الليلة التي نزلت فيها قريظة على حكم رسول الله صلى الله عليه وسلم وخرج في تلك الليلة عمرو بن سعدى القرظي فر بحرس رسول الله صلى الله عليه وسلم وعليه محمد بن مسلمة الانصاري تلك الليلة فلما رآه قال من هذا قال عمرو بن سعدى وكان عمرو قد أبى أن يدخل مع بني قريظة في غدرهم برسول الله صلى الله عليه وسلم وقال لا أغدر بمحمد أبدا فقال محمد بن مسلمة حين عرفه اللهم لا تحرمني اقالة عثرات الكرام ثم خلى سبيله فخرج على وجهه حتى بات في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمدينة تلك الليلة ثم ذهب فلا يدرى أين ذهب من أرض الله إلى يومه هذا فذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم شأنه فقال ذاك رجل نجاه الله بوفائه قال وبعض الناس كان يزعم أنه كان أوثق برمة فيمن أوثق من بني قريظة حين نزلوا على حكم رسول الله صلى الله عليه وسلم فأصبحت رمته ملقاة ولا يدرى أين ذهب فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم تلك المقالة فأنه أعلم فلما أصبحوا نزلوا على حكم رسول الله صلى الله عليه وسلم فتوالت الأوس فقالوا يا رسول الله انهم موالي نادون بالخروج وقد فعلت في موالي الخرج بالامس ما قد علمت وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل بني قريظة حاصر بني قينقاع وكانوا حلفاء الخرج فنزلوا على حكمه فسأله يا هم عبد الله بن أبي ابن سلول فوجههم له فلما كلمته الأوس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا ترضون يا معشر الأوس أن يحكم فيهم رجل منكم قالوا بلى قال فذاك إلى سعد بن معاذ وكان سعد بن معاذ قد جعله رسول الله صلى الله عليه وسلم في خيمة امرأة من أسلم يقال لها ربيعة في مسجده كانت تدأوى الجرحى وتحتسب بنفسها على خدمة من كانت به ضيعة من المسالمين وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد قال له ومه حين أصابه السهم بالخنزق اجعلوه في خيمة ربيعة حتى أعوده من قريب فلما حكم رسول الله صلى الله عليه وسلم في بني قريظة أتاه قومه فاحتملوه على حمار وقد وطؤوا له بوسادة من ادم وكان رجلا جسيما ثم أقبلوا معه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم يقولون يا أبا عمرو أحسن في مواليك فان رسول الله صلى الله عليه وسلم ولاك ذلك لتحسن فيهم فلما أكثروا عليه قال قد آن لسعد أن لا تأخذه في اللومة لأنهم فرجع بعض من كان معه من قومه إلى دار بني عبد الأشهل فنعى اليهم رجال بني قريظة قبل أن يصل اليهم سعد بن معاذ من كتمته التي سمع منه فلما انتهى سعد إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسالمين قال قوموا إلى سيدكم فقاموا إليه فقالوا يا أبا عمرو ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ولاك مواليك لتحكم فيهم فقال سعد عليكم بذلك عهد الله وميثاقه ان الحكم فيهم كما حكمت قالوا نعم قال وعلى من ههنا في الناحية التي فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو معرض عن رسول الله صلى الله عليه وسلم اجلالا له فقال رسول الله نعم قال سعد فاني أحكم فيهم أن تقتل الرجال وتقسّم الاموال وتسي الذراري والنساء حد ثنا ابن حميد قال ثنا مسلمة قال فحدثني محمد بن اسحق عن عاصم بن عمر بن قتادة عن عبد الرحمن بن عمرو بن سعد بن معاذ عن علقمة بن وقاص الليثي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد حكمت فيهم بحكم الله من فوق سبعة أرقعة ثم استرلوا فحبسهم رسول الله صلى الله عليه وسلم في داربنة الحرث امرأة من بني النجار ثم خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى سوق المدينة التي هي سوقها اليوم فخذق بها خنادق ثم بعث اليهم فضرب أعناقهم في تلك الخنادق يخرجهم إليه أرسالا وفيهم عدو الله حي بن أخطب وكعب بن أسد وأسر القوم

صلى الله عليه وسلم فانه النسب
الباقى كما قال كل حسب ونسب
ينقطع الاحسب ونسبى فحسبه
الفقر ونسبه النبوة ولكن ما تعدت
قلوبكم بقطع الرحم عن النبوة بترك
سنته وسيرته النبي أولى بالمؤمنين
من أنفسهم لانهم لا يقتدرون على
توليد أنفسهم في النشأة الثانية
كما لم يقدروا على توليد أنفسهم
في النشأة الاولى وكان أبوهم
أحق بهم من أنفسهم في توليدهم
من صلبه وأزواجه وهن قلوبهم

وهم ستمائة أو سبعمائة والمكثر منهم يقول كانوا من الثمانمائة إلى التسعمائة وقد قالوا لكعب بن أسد وهم يذهب بهم إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم أرسلوا يا كعب ما ترى ما يصنع بنا فقال كعب أفي كل موطن لا تعقلون ألا ترون الداعي لا ينزع وأنه من يذهب به منكم فإيرجع هو والله القتل فلم يزل ذلك الدأب حتى فرغ منهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وأتى بجي بن أخطب عدو الله وعليه حلة له فقاحية قد شققها عليه من كل ناحية كوضع الأئمة الأئمة لئلا يسلبها مجموعة يدها إلى عنقه بحبل فلما نظر إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أما والله ما كنت نفسي في عداوتك ولكنه من يخذل الله يخذل ثم أقبل على الناس فقال أيها الناس إنه لا بأس بأمر الله كتاب الله وقدره ولمحمة قد كتبت على بني إسرائيل ثم جلس فضربت عنقه فقال جبل بن جؤال الثعالي

لعمر كمال ما ابن أخطب نفسه * ولكنه من يخذل الله يخذل
لجاهد حتى أبلغ النفس عذرها * وقليل يبغي العز كل مقلقل

حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة قال ثنا محمد بن اسحق عن محمد بن جعفر بن الزبير عن عروة بن الزبير عن عائشة قالت لم يقتل من نسائهم إلا امرأة واحدة قالت والله إنها العندي تحدثت معي وتضحك ظهر أو رسول الله صلى الله عليه وسلم يقتل رجالهم بالسوق اذهتف هاتف باسمها أين فلانة قالت أنا والله قالت قلت ويحك مالك قالت أقتل قلت ولم قالت حدثت أحدثته قال فانطلق بها فضربت عنقها فكانت عائشة تقول ما أنسى عجب منها طيب نفس وكثرة ضحك وقد عرفت أنها تقتل حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال ثنا يزيد بن رومان وأنزل الذين ظاهروهم من أهل الكتاب من صياصيمم والصياصى الحصون والآطام التي كانوا فيها وقذف في قلوبهم الرعب حدثنا عمرو بن مالك البكري قال ثنا وكيع بن الجراح وحدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن ابن عيينة عن عمرو بن دينار عن عكرمة من صياصيمم قال من حصونهم حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد من صياصيمم يقول أنزلهم من صياصيمم قال قصورهم حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله من صياصيمم أي من حصونهم وآطامهم حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وأنزل الذين ظاهروهم من أهل الكتاب من صياصيمم قال الصياصى حصونهم التي ظنوا أنها مانعتهم من الله تبارك وتعالى وأصل الصياصى جمع صيصة وعنى بها ههنا حصونهم والعرب تقول لطرف الجبل صيصة ويقال لأصل الشئ صيصة يقال جز الله صيصة فلان أى أصله ويقال لشوك الحاك صياصى كما قال الشاعر * كوقع الصياصى في النسيج الممدد * وهى شوكتك الديك وقوله وقذف في قلوبهم الرعب يقول وألقى في قلوبهم الخوف منكم فريقا تقتلون يقول تقتلون منهم جماعة وهم الذين قتل رسول الله صلى الله عليه وسلم منهم حين ظهر عليهم وتأسرون فريقا يقول وتأسرون منهم جماعة وهم نسائهم وذرائعهم الذين سبوا كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فريقا تقتلون الذين ضربت أعناقهم وتأسرون فريقا الذين سبوا حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال ثنا يزيد بن رومان فريقا تقتلون وتأسرون فريقا أى قتل الرجال وسبي الذرائع والنساء وأورثكم أرضهم وديارهم وأموالهم يقول وملككم بعد مهلككم أرضهم يعنى مزارعهم ومغارهم وديارهم يقول ومساكنهم وأموالهم يعنى سائر الاموال غير الارض والدور وقوله وأرضالم تطؤها اختلف أهل التأويل فيها أى أرض هى فقال بعضهم هى الروم وفارس ونحوها من البلاد التي فتحها الله بعد ذلك على المسلمين ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وأرضالم تطؤها قال الحسن هى الروم

أهماتهم لانه يتصرف في قلوبهم تصرف الذكور في الاناث بشرط كمال التسليم ليقع من صلب النبوة نطفة الولاية في أرحام القلوب واذا حملوا النطفة صانوها عن الآفات لئلا تسقط بأدنى رائحة من روائح حب الدنيا وشهواتها فيرتدوا على أعقابهم وبعد النبي صلى الله عليه وسلم سائر أقارب الدين بعضهم اولى ببعض لاجل التربية ومن المؤمنين بالنشأة الاخرى والمهاجرين عن أوطان البشرية الا اذا تركت

وفارس وما فتح الله عليهم * وقال آخرون هي مكة * وقال آخرون بل هي خيبر ذكر من قال ذلك
 حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال ثنا يزيد بن رومان وأرضالم تطؤها قال خيبر
 حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وأورثكم أرضهم وديارهم قال قريظة
 والنضير أهل الكتاب وأرضالم تطؤها قال خيبر * والصواب من القول في ذلك أن يقال إن
 الله تعالى ذكره أخبر أنه أورث المؤمنين من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أرض بني قريظة
 وديارهم وأموالهم وأرضالم يطؤها يومئذ ولم تكن مكة ولا خيبر ولا أرض فارس والروم ولا اليمن
 مما كانوا وطئوه يومئذ ثم وطئوا ذلك بعد وأورثهموه الله وذلك كله داخل في قوله وأرضالم تطؤها
 لأنه تعالى ذكره لم يخص من ذلك بعضا دون بعض وقوله وكان الله على كل شيء قديرا يقول تعالى
 ذكره وكان الله على أن أورث المؤمنين ذلك وعلى نصره إياهم وغير ذلك من الأمور ذات قدرة لا يتعذر
 عليه شيء أرادته ولا يمتنع عليه فعل شيء حاول فعله ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ يا أيها النبي
 قل لأزواجك إن كنتن تردن الحياة الدنيا وزينتها فتعالين أمتعن وأسرحن سراحا جميلا وإن
 كنتن تردن الله ورسوله والدار الآخرة فإن الله أعد للحسنات منكن أجرا عظيما ﴾ يقول تعالى
 ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد لأزواجك إن كنتن تردن الحياة الدنيا وزينتها فتعالين
 أمتعن يقول فإني أمتعن ما أوجب الله على الرجال للنساء من المتعة عند فراقهم إياهن بالطلاق
 بقوله ومتعهن على الموسع قدره وعلى المقتر قدره متاعا بالمعروف حقا على المحسنين وقوله
 وأسرحن سراحا جميلا يقول وأطلقكن على ما أذن الله به وأدب به عباد به بقوله إذا طلقتم النساء
 فطلقوهن لعدتهن وإن كنتن تردن الله ورسوله يقول وإن كنتن تردن رضا الله ورضا رسوله
 وطاعتهم فاطعنهما فإن الله أعد للحسنات منكن وهن العاملات منهن بأمر الله وأمر رسوله
 أجرا عظيما وذكر أن هذه الآية نزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم من أجل أن عائشة سألت
 رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئا من عرض الدنيا ما زيادة في النفقة أو غير ذلك فاعتزل رسول الله
 صلى الله عليه وسلم نساءه شهرا فبادر ثم أمره الله أن يخبرهن بين الصبر عليه والرضا بما قسم لهن
 والعمل بطاعة الله وبين أن يمتعن ويفارقهن إن لم يرضين بالذي يقسم لهن وقيل كان سبب ذلك
 غيرة كانت عائشة غارتها ذكر الرواية بقول من قال كان ذلك من أجل شيء من النفقة وغيرها
 حدثني يعقوب بن إبراهيم قال ثنا ابن علية عن أيوب عن أبي الزبير أن رسول الله صلى الله عليه
 وسلم لم يخرج صلوات فقالوا ما شأنه فقال عمران شتم لأعمن لكم شأنه فأتى النبي صلى الله عليه
 وسلم فجعل يتكلم ويرفع صوته حتى أذن له قال فجعلت أقول في نفسي أي شيء أكلم به رسول الله
 صلى الله عليه وسلم لعله يضحك أو كلمة نحوها فقلت يا رسول الله لو رأيت فلانة وسألتني النفقة
 فصككتها صكة فقال ذلك حبسني عنكم قال فأتى حفصة فقال لا تسألني رسول الله صلى الله عليه
 وسلم شيئا ما كانت لك من حاجة فإني ثم تتبع نساء النبي صلى الله عليه وسلم فجعل يكلمهن فقال
 لعائشة أيغرك أنك امرأة حسناء وأن زوجك يحبك لتنتهين أولينزلن فيك القرآن قال فقالت
 أم سلمة يا ابن الخطاب أو ما بيق لك إلا أن تدخل بين رسول الله صلى الله عليه وسلم وبين نسائه ولن
 تسأل المرأة إلا زوجها قال ونزل القرآن يا أيها النبي قل لأزواجك إن كنتن تردن الحياة الدنيا وزينتها
 إلى قوله أجرا عظيما قال فبدا بعائشة فخبرها وقرأ عليها القرآن فقالت هل بدأت بأحد من نساءك قبلي
 قال لا قالت فإني أختار الله ورسوله والدار الآخرة ولا تخبرهن بذلك قال ثم تتبعهن فجعل يخبرهن
 ويقرأ عليهن القرآن ويخبرهن بما صنعت عائشة فتتابعن على ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا
 سعيد عن قتادة قوله يا أيها النبي قل لأزواجك إن كنتن تردن الحياة الدنيا وزينتها فتعالين أمتعن

النفس بالاخلاق الحميدة وصارت
 من الاولياء بعد أن كانت من
 الاعداء فيعمل معها معروفا برفق
 من الازهاق وإذا أخذنا من النبيين
 ميثاقهم في الازل ومنك يا محمد أولا
 بالحبيسة ومن نوح بالدعوة ومن
 ابراهيم بالخلة ومن موسى بالمكاملة
 ومن عيسى بن مريم بالعبدية
 وغلظنا الميثاق بالتأييد والتوثيق
 ليسأل الصادقين سؤال تشریف
 لا سؤال تعنيف والصدق ان
 لا يكون في أحوالك شوب

وأسرحكن سراحاً جميلاً إلى قوله أجزأ عظمياً قال قال الحسن وقتادة خيرهن بين الدنيا والآخرة
والجنة والنار في شيء كن أردنه من الدنيا وقال عكرمة في غيرة كانت غارتها عائشة وكان تحتها يومئذ تسع
نسوة خمس من قريش عائشة وحفصة وأم حبيبة بنت أبي سفيان وسودة بنت زمعة وأم سلمة
بنت أبي أمية وكانت تحتها صفية ابنة حي الخيرية وميمونة بنت الحارث الهلالية وزينب بنت
جحش الأسدية وجويرية بنت الحارث من بني المصطلق وبدأ بعائشة فلما اختارت الله ورسوله
والدار الآخرة روى الفرح في وجهه رسول الله صلى الله عليه وسلم فتتابعن كلهن على ذلك واخترن الله
ورسوله والدار الآخرة حمداً ثنا ابن بشار قال ثنا عبد الأعلى قال ثنا سعيد عن قتادة عن الحسن
وهو قول قتادة في قول الله يا أيها النبي قل لأزواجك إن كنتن تردن الحياة الدنيا وزينتها إلى قوله عظمياً
قالا أمره الله أن يخبرهن بين الدنيا والآخرة والجنة والنار قال قتادة وهي غيرة من عائشة في شيء أرادته
من الدنيا وكان تحتها تسع نسوة عائشة وحفصة وأم حبيبة بنت أبي سفيان وسودة بنت زمعة
وأم سلمة بنت أبي أمية وزينب بنت جحش وميمونة بنت الحارث الهلالية وجويرية بنت الحارث
من بني المصطلق وصفية بنت حي بن أخطب فبدأ بعائشة وكانت أحسن إليهم فلما اختارت الله
ورسوله والدار الآخرة روى الفرح في وجهه رسول الله صلى الله عليه وسلم فتتابعن على ذلك حمداً
ابن بشار قال ثنا عبد الأعلى قال ثنا سعيد عن قتادة عن الحسن وهو قول قتادة قال لما اخترن الله
ورسوله شكرهن الله على ذلك فقال لا يحل لك النساء من بعد ولا أن تبدل بهن من أزواج ولو أعجبك
حسنهن فقصره الله عليهن وهن التسع اللاتي اخترن الله ورسوله ذكر من قال ذلك من أجل الغيرة
حمداً ثنا يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قول الله ترجى من تشاء ممنهن وتؤوي اليك
من تشاء الآية قال كان أزواجه قد تفايرن على النبي صلى الله عليه وسلم فهجرهن شهرانزل التخيير من
الله له فيهن يا أيها النبي قل لأزواجك إن كنتن تردن الحياة الدنيا وزينتها فقرا حتى بلغ ولا تبرجن
تبرج الجاهلية الأولى فخيرهن بين أن يخترن أن ينحلي سبيلهن ويسرحهن وبين أن يقمن أن أردن الله
ورسوله على أنهن أمهات المؤمنين لا ينكحن أبداً وعلى أنه يؤوي إليه من يشاء ممنهن لمن وهب نفسه
له حتى يكون هو يرفع رأسه إليها ويرجى من يشاء حتى يكون هو يرفع رأسه إليها ومن ابتغى ممنهن
عنده وعزل فلا جناح عليه ذلك أدنى أن تقر أعينهن ولا يحزنن ويرضين إذا علمن أنه من قضائي
عليهن إثارة بعضهن على بعض أدنى أن يرضين قال ومن ابتغيت ممن عزلت من ابتغى أصابه ومن
عزل لم يصبه فخيرهن بين أن يرضين بهذا أو يفارقهن فاخترن الله ورسوله إلا امرأة واحدة بدوية
ذهبت وكان على ذلك وقد شرط له هذا الشرط ما زال يعدل بينهن حتى لقي الله حمداً ثنا أحمد
ابن عبد الله الضبي قال ثنا أبو عوانة عن عمر بن أبي سلمة عن أبيه قال قالت عائشة لما نزل الخبر قال
لي رسول الله صلى الله عليه وسلم اني أريد أن أذكر لك أمراً فلا تقضي فيه شيئاً حتى تستأمرى
أبويك قالت قلت وما هو يا رسول الله قال فردده عليها فقالت ما هو يا رسول الله قال فقرا عليهن
يا أيها النبي قل لأزواجك إن كنتن تردن الحياة الدنيا وزينتها إلى آخر الآية قالت قلت بل نختار الله
ورسوله قالت فقرح بذلك النبي صلى الله عليه وسلم حمداً ثنا ابن وكيع قال ثنا محمد بن بشر عن
محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن عائشة قالت لما نزلت آية التخيير بدأ النبي صلى الله عليه وسلم بعائشة
فقال يا عائشة اني عارض عليك أمراً فلا تفتأ في فيه بشيء حتى تعرضيه على أبويك أبي بكر وأم رومان
فقلت يا رسول الله وما هو قال قال الله يا أيها النبي قل لأزواجك إن كنتن تردن الحياة الدنيا وزينتها
إلى عظمياً فقلت اني أريد الله ورسوله والدار الآخرة ولا أؤامر في ذلك أبوي أباً بكر وأم رومان
فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم استقرأ الحجر فقال إن عائشة قالت كذا فقلن ونحن نقول

ولا في أعمالك عيب ولا في اعتقادك
ريب ومن أماراته وجود الاخلاص
من غير ملاحظة المخلوق وتصفية
الاحوال من غير مداخله اعجاب
وسلامة القول من المعارض
والتباعد عن التلبيس فيما بين الناس
وادامة التبرى من الحول والقوة بل
الخروج من الوجود المجازى شوقاً
إلى الوجود الحقيقي اذ جاءكم جنود
الشياطين وصفات النفس الدنيا
وزينتها من فوقكم وهي الآفات
السموية ومن أسفل منكم وهي

مثل ما قالت عائشة **حدثنا** سعيد بن يحيى الاموى قال ثنا أبى عن ابن محقق عن عبد الله بن أبى بكر عن عمرة عن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم لما نزل إلى نسائه أمر أن يخبرهن فدخل على فقال سأذكرك أمراً ولا تعجل حتى تستشيري أباك فقلت وما هو يا نبي الله قال انى أمرت أن أخبركن وتلا عليها آية التخيير إلى آخر الآيتين قالت قلت وما الذى تقول لا تعجل حتى تستشيري أباك فاني اختار الله ورسوله فسر بذلك وعرض على نسائه فتابعن كلهن فاختار الله ورسوله **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني موسى بن علي ويونس بن يزيد عن ابن شهاب قال أخبرني أبو سلمة بن عبد الرحمن أن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت لما أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بتخيير أزواجه بدأ بي فقال انى ذاك أمراً فلا عليك أن لا تعجل حتى تستأمرى أبويك قالت قد علم أن أبوي لم يكونا لئامراً انى بفراقه قالت ثم تلا هذه الآية يا أيها النبي قل لأزواجك ان كنتن تردن الحياة الدنيا وزينتها فتعالين أمتعنن وأسرحنن سراحاً جميلاً قالت فقلت ففى أى هذا أستأمر أبوي فاني أريد الله ورسوله والدار الآخرة قالت عائشة ثم فعل أزواج النبي صلى الله عليه وسلم مثل ما فعلت فلم يكن ذلك حين قاله لهن رسول الله صلى الله عليه وسلم فاختارنه طلاقاً من أجل أنهن اخترنه **في** القول في تأويل قوله تعالى **يا نساء النبي من يأت منكن** بفاحشة مبينة يضاعف لها العذاب ضعفين وكان ذلك على الله يسيراً يقول تعالى ذكره لأزواج النبي صلى الله عليه وسلم يا نساء النبي من يأت منكن بفاحشة مبينة يقول من يزن منكن الزنا المعروف الذى أوجب الله عليه الحد يضاعف لها العذاب على فجورها فى الآخرة ضعفين على فجور أزواج الناس غيرهم كما **حدثني** محمد بن سعد قال ثنا أبى قال ثنا عيسى قال ثنا أبى عن أبيه عن ابن عباس يضاعف لها العذاب ضعفين قال يعنى عذاب الآخرة * واختلقت القراءة فى قراءة ذلك فقرأته عامة قراءة الامصار يضاعف لها العذاب بالألف غير أبى عمرو فانه قرأ ذلك يضاعف بتشديد العين تأولاً منه فى قراءة ته ذلك ان يضاعف بمعنى تضعيف الشئ مرة واحدة وذلك أن يجعل الشئ شيئين فكان معنى الكلام عنده أن يجعل عذاب من يأتى من نساء النبي صلى الله عليه وسلم بفاحشة مبينة فى الدنيا والآخرة مثلى عذاب سائر النساء غيرهن ويقول ان يضاعف بمعنى أن يجعل إلى الشئ مثلاً حتى يكون ثلاثة أمثاله فكان معنى من قرأ يضاعف عنده كان أن يجعل عذابها ثلاثة أمثال عذاب غيرها من النساء من غير أزواج النبي صلى الله عليه وسلم فلذلك اختار يضاعف على يضاعف وأنكر الآخرون الذين قرؤوا ذلك يضاعف ما كان يقول فى ذلك ويقولون لا نعلم بين يضاعف ويضاعف فرقاً * والصواب من القراءة فى ذلك ما عليه قراءة الامصار وذلك يضاعف وأما التأويل الذى ذهب إليه أبو عمرو فتأويل لا نعلم أحداً من أهل العلم ادعاه غيره وغير أبى عبيدة معمر بن المثنى ولا يجوز خلاف ما جاءت به الحجة مجمعة عليه بتأويل لا برهان له من الوجه الذى يجب التسليم له وقوله وكان ذلك على الله يسيراً يقول تعالى ذكره وكانت مضاعفة العذاب على من فعل ذلك منهم على الله يسيراً والله أعلم

المتولدات البشرية أو من فوقكم
وهي الدواعى النفسانية فى الدماغ
ومن أسفل منكم هي الدواعى
الشهوانية فأرسلنا عليهم ريحاً من
نجات قهرنا وجنوداً لم تروها من
حفظنا وعصمتنا وعاهدوا الله
من قبل الشروع فى الطلب أنهم
لا يولون أديبارهم عند الجهاد مع
الشیطان والنفس لاخوانهم
وهم الخواص والجوارح
كونوا أتباعاً لنا
والله أعلم

* (تم الجزء الحادى والعشرون من تفسير الامام ابن جرير الطبرى ويليه الجزء الثانى والعشرون أوله **في** القول في تأويل قوله تعالى (ومن يقنت منكن) *

﴿ فهرست الجزء الحادى والعشرين من تفسير الامام ابن جرير الطبرى ﴾

صحيفة	صحيفة
٢	٢
٤	٤
٥	٥
٧	٧
٨	٨
١٠	١٠
١١	١١
١٢	١٢
١٦	١٦
١٨	١٨
٢٠	٢٠
٢٢	٢٢
٢٣	٢٣
٢٤	٢٤
٢٥	٢٥
٢٦	٢٦
٢٧	٢٧
٢٩	٢٩
٣١	٣١
٣٥	٣٥
٣٨	٣٨
٤١	٤١
٤٢	٤٢
٤٣	٤٣
٤٩	٤٩
٥١	٥١
٥٤	٥٤
٥٥	٥٥
٥٧	٥٧
٥٨	٥٨
٥٩	٥٩
٦١	٦١
٦٣	٦٣
٦٥	٦٥
٦٨	٦٨
٧١	٧١
٧٣	٧٣
٧٤	٧٤
٧٤	٧٤
٧٦	٧٦
٧٧	٧٧
٨٠	٨٠
٨٦	٨٦
٨٩	٨٩
٩١	٩١
٩٥	٩٥
٩٩	٩٩

(فهرست الجزء الحادى والعشرين من تفسير النيسابورى الموضوع بهامش ابن جرير)

صحيفة	صحيفة
٣	تفسير قوله ولا تجادلوا أهل الكتاب الآيات
٥	وبيان القراءات والوقوف فيها
٥	بيان أن العلم الحسنى يعرفه العاقل وأما العلم
٦	الفكرى فلا يدركه إلا العالم ومنه المثل
٧	بيان تقسيم العبادات إلى اعتقادية ولسانية وبدنية
٩	بيان ما قيل في معنى نهى الصلاة عن الفحشاء
١٠	والمنكر وبيان الصلاة التي تنهى عن ذلك
١١	بيان أن أكثر أهل الكتاب جاؤا بكل حسن الا
١٢	الاعتراف بمحمد فلذا يجادلون بالتي هي أحسن
١٤	بيان اختصاص الامة المحمدية بحفظ القرآن
١٥	وان من قبلهم لم يكونوا يقرؤن الا من القراطيس
١٦	تفسير قوله أولم يكن لهم الخ وبيان سبب نزولها
١٧	بيان ما في الهجرة للدين من الأجر
١٨	بيان ما يتوقف عليه الصبر والتوكل
١٩	بيان أن حب الدنيا هو الذي زين للشركين فعلهم
٢٠	تأويل تلك الآيات
٢١	(تفسير سورة الروم)
٢٢	ذ كرا محاربة بين فارس والروم وما تم فيها
٢٣	ذ كرا رهان أبي بكر مع بعض كفار قریش
٢٤	بيان أن في قوله أولم يتفكروا الآية تقريرين
٢٥	ذ كرا بعض ما في الجنة من النعيم
٢٦	بيان أن التراب أبعد الاشياء عن درجة الأحياء
٢٧	بيان ما في خلق الانسان من الآيات
٢٨	بيان ما اشتملت عليه آية ومن آياته أن خلقكم الخ
٢٩	من دقائق الاستدلال
٣٠	الدليل العقلى على أن إعادة الشيء أهون من بدئه
٣١	بيان فساد زعم ان العبادة لتحصيل الكمال فقط
٣٢	تأويل تلك الآيات
٣٣	تفسير قوله واذا مس الناس ضرر الآيات وبيان
٣٤	القراءات والوقوف فيها
٣٥	بيان ما على الانسان في حال بسط الرزق وتقديره
٣٦	(تفسير سورة لقمان)
٣٧	٥١
٣٨	٥٢
٣٩	٥٣
٤٠	٥٤
٤١	٥٥
٤٢	٥٦
٤٣	٥٧
٤٤	٥٨
٤٥	٥٩
٤٦	٦٠
٤٧	٦١
٤٨	٦٢
٤٩	٦٣
٥٠	٦٤
٥١	٦٥
٥٢	٦٦
٥٣	٦٧
٥٤	٦٨
٥٥	٦٩
٥٦	٧٠
٥٧	٧١
٥٨	٧٢
٥٩	٧٣
٦٠	٧٤
٦١	٧٥
٦٢	٧٦
٦٣	٧٧
٦٤	٧٨
٦٥	٧٩
٦٦	٨٠
٦٧	٨١
٦٨	٨٢
٦٩	٨٣
٧٠	٨٤
٧١	٨٥
٧٢	٨٦
٧٣	٨٧
٧٤	٨٨
٧٥	٨٩
٧٦	٩٠

فهرس
الجزء الثاني والعشرين
من تفسير الامام ابن جرير الطبري

(فهرست الجزء الثاني والعشرين من تفسير الامام ابن جرير الطبري)

صفحة	صفحة
٢	٣٣
٣	٣٦
٤	٣٨
٥	٤٢
٨	٤٤
٩	٤٤
١٠	٤٦
١٢	٤٧
١٥	٥٠
١٥	٥٢
١٨	٦٠
٢١	٦٢
٢٥	٦٤
٣٠	٦٦
٣١	٧٢
٣٢	٧٥
	٧٦

تأويل قوله ومن يقنت منكن وبيان أن الرزق
الكريم الجنة
بيان أن المراد بمرض القلوب الشهوات
بيان معنى الجاهلية الأولى
بيان أن أهل البيت الذين أذهب الله عنهم
الرجس وطهرهم من هم
تأويل قوله وأذكرن ما يتلى في بيوتكن
وبيان المراد من الحكمة التي تتلى
تأويل قوله وما كان لمؤمن الآية وذكر ما كان
من زينب بنت جحش حين خطبها رسول الله
لمولاه زيد بن حارثة
ذكر زواج رسول الله صلى الله عليه وسلم لأُم
المؤمنين زينب بنت جحش
تأويل قوله ما كان عهد أبأ أحد من رجالكم
وبيان أنها نزلت في زيد بن حارثة
بيان أن المرء إذا طلق امرأته قبل الدخول
بانت منه ولا عتة عليها وعليه لها نصف المهر
أن سمي والافالمتعة
بيان ما أحل الله لنبيه من النساء
تأويل قوله ترجى من تشاء منهم وبيان أن
القسم كان ليس بواجب عليه
تأويل قوله لا يحل لك النساء وبيان الخلاف
في أن تلك الآية نسخت أو استمرت معمولاً بها
تأويل قوله يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت
النبي وبيان ما كان من بعضهم من التحدث
طويلاً في بيت رسول الله
تأويل قوله لا جناح عليهن وبيان أن ذلك في
ازواج رسول الله فيمن يجوز لهن اظهار
الزينة عندهم
بيان كيفية الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم
ذكر طعن المنافقين على رسول الله صلى الله عليه
وسلم في زواجه صفية
تأويل قوله يا أيها النبي قل لأزواجك الآية
وبيان ما يجب على المرأة ستره عند الخروج
بيان ما آذى به بنو إسرائيل موسى
تأويل قوله أنا عرضنا الأمانة وبيان المراد
بالأمانة المعروضة وكيفية عرضها
(تفسير سورة سبأ)
تأويل ويرى الذين أوتوا العلم وبيان من هم
بيان ما كان يستغربه المشركون من الاعادة
حتى نسبوا الآية بذلك إلى الكذب أو الجنون
بيان ما أوتي به داود من المعجزات وعمله
الدروع السابغات
تأويل قوله ولسليمان الريح وبيان ما أوتي به من
تسخير الريح والشياطين له
ذكر خبر موت سليمان عليه السلام وخفاء
ذلك على الشياطين
تأويل قوله لقد كان لسبا وذ كر نسب سبا وخبر
سبهم والسيل الذي أرسل عليهم
تأويل قوله ولقد صدق عليهم إبليس ظنه
وبيان الظن الذي كان ظنه
ذكر ما يحدث في الملا الأعلى عند حدوث أمر
الهي
تأويل قوله قل من يرزقكم من السموات
والأرض وبيان معنى أو والشواهد عليها
ذكر كفر المشركين بالقرآن وبالذي بين يديه
من الكتب
تأويل قوله ولو ترى اذ فرغوا وبيان خروج
السفيا نى بحيشه آخر الزمان وخسف
الأرض بهم
بيان أن المشركين يشتهون الايمان في حال بينهم
وبينة
(تفسير سورة فاطر)
وبيان أصناف الملائكة والشواهد على عدم
صرف مثنى ومائة

صحيفة	صحيفة
٧٧	تأويل قوله وان يكذبوك فقد كذبت رسل من قبلك وبيان معنى العرور
٧٩	بيان أن العزة لا تكون الا في طاعة الله وكيفية رفع الكلم الطيب وبيان افساد الرياء للعمل
٨٢	تأويل قوله يوح الليل في النهار الآية وبيان معنى القطمير
٨٥	تأويل قوله وما يستوى الأعمى والبصير وبيان أنها أمثال ضربت للمؤمن والكافر
٨٧	بيان أن الخوف من الله دأب العلماء العالمين به
٨٨	تأويل قوله ثم أورثنا الكتاب وبيان أن هؤلاء الأصناف من أهل الجنة جميعهم أم لا
٩٢	بيان أن أهل النار لا يخفف عنهم نوع العذاب
٩٥	تأويل قوله وأقسموا بالله جهد أيمانهم وبيان ما كان عليه المشركون من طلب رسول الله فلما جاءهم كفروا به
٩٧	(تفسير سورة يس)
٩٨	تأويل قوله انا جعلنا في أعناقهم أغلالا وبيان أن في الآية حذفوا الشاهد عليه
١٠٠	بيان أن خطأ الانسان الى الخير تكتب له حسنات
١٠١	ذكر خبر أصحاب القرية والرسول الذين أرسلوا اليها

(تم فهرست الجزء الثاني والعشرين من تفسير الامام ابن جرير)

(فهرست الجزء الثاني والعشرين من تفسير النيسابوري الموضوع بهامش تفسير ابن جرير)

صحيفة	صحيفة
٢	تفسير قوله تعالى ومن يقنت الايات وبيان القراآت والوقوف فيها
٦	بيان غزوة بني قريظة
٧	بيان أن التخيير هل كان واجبا على رسول الله أم لا
٨	بيان حكم التخيير والخلاف بين الأئمة فيه
١٠	بيان الجاهلية الأولى وما كانت المرأة تفعله بها
١٢	خطبة النبي صلى الله عليه وسلم زينب على مولاه زيد ودفعه الصداق من عنده
١٣	بيان زواجه صلى الله عليه وسلم زينب
١٥	تأويل تلك الايات
١٨	تفسير قوله يا أيها الذين آمنوا اذكروا الله ذكرا كثيرا الايات وبيان القراآت والوقوف فيها
٢٤	بيان أنه صلى الله عليه وسلم كان يجب عليه دفع المهر مقدما
٢٥	بيان ما استدلل به الامام أبو حنيفة من جواز النكاح بلفظ الهبة
٢٦	بيان أمر القسم له صلى الله عليه وسلم وتحريم استبداله أزواجا غير اللاتي كن معه
٢٨	بيان تحريم الله الدخول في بيوت النبي الأعم الاذن لطعام وكان الطعام حاضرا
٢٩	بيان السبب في نزول آية الحجاب
٣٠	بيان احترامه صلى الله عليه وسلم في الملا الأعلى
٣٢	بيان ما كانت عليه النساء في ابتداء الأمور ما أمرن به من الستر
٣٣	بيان ما أودى به موسى صلى الله عليه وسلم
٣٤	بيان عرض الامانة على السموات والارض لطيفة
٣٦	تأويل تلك الايات
٣٨	(تفسير سورة مباء)
٤١	بيان أن السور المبدوءة بالحمد خمس وبيان المناسبة بينها وبين أحوال الانسان
٤٥	بيان ما أوتيه داود عليه السلام من الكرامات والسبب في صنعه الدروع

صحيفة	صحيفة
٦٦ بيان كيفية التفكير في أمر النبوة لرسول الله	٤٦ بيان ما أوتي به سليمان عليه السلام من الملك
٦٧ بيان أن البرهان العقلي الباهر قد تم على التوحيد	وذكر كيفية تسخير الريح والشياطين له
والرسالة وأن الحشر لا برهان عليه إلا إخبار	٤٨ بيان أن الشكر اللسانى غير كاف بل لابد من
علام الغيوب	الفعل وذكر ما فعله داود من تجزئة الليل والنهار
٧٠ تأويل تلك الآيات	٤٩ ذكر ما صنعه سليمان من إخفاء موته عن الجن
٧١ (تفسير سورة فاطر)	وبيان نسب سباً ومساكنهم ومساكنهم
٧٣ بيان المناسبة بين آخر السورة المقدمة وأول	٥٣ تأويل تلك الآيات
هذه وبيان بعض أصناف الملائكة	٥٥ تفسير قوله قل ادعوا الذين زعمتم من دونه
٧٦ بيان أن المزين لهم عملهم هم أهل الأهواء	الآيات وبيان القراءات والوقوف فيها
والبدع الذين لا مستند لهم سوى التقليد	٥٨ ذكر مذاهب أهل الشرك الأربعة وبيان الرد
٧٩ بيان كيفية كتابة الأشياء في اللوح المحفوظ	عليها من الآيات
٨٥ تفسير قوله ألم تر أن الله أنزل من السماء ماء	٦٠ بيان ما في الآيات من الإرشاد إلى ما يجب في
الآيات وبيان القراءات والوقوف فيها	المناظرات
٩١ بيان المصطفين من هم	٦٢ بيان أن المشرك وإن كان مثبته الله ظاهر أفاضه
٩٥ بيان فضل لا إله إلا الله	نافله في الحقيقة
١٠٠ بيان ما كانت قريش تقول قبل بعث الرسول	٦٤ بيان ما راعته الملائكة من الانصاف في حكمهم
صلى الله عليه وسلم	على عابديهم

(تم فهرست الجزء الثانى والعشرين من تفسير النيسابورى)

الجزء الثاني والعشرون

من كتاب جامع البيان في تفسير القرآن

تأليف

الامام الكبير والمحدث الشهير من أطبقت الأئمة على تقدمه في التفسير
أبي جعفر محمد بن جرير الطبري المتوفى سنة ٣١٠ هجرية
رحمه الله وأثابه رضاه آمين

وبهامشه

تفسير غرائب القرآن ورغائب الفرقان
للعامة نظام الدين الحسن بن محمد بن حسين القمي النيسابوري قدس سره

« في كشف الظنون » قال الامام جلال الدين السيوطي في الاتقان وكتابه
« أي الطبري » أجل التفاسير وأعظمها فانه يتعرض لتوجيه الاقوال وترجيح بعضها
على بعض والاعراب والاستنباط فهو يفوق بذلك على تفسير الأقدمين وقال النووي
أجمعت الامة على أنه لم يصنف مثل تفسير الطبري * وعن أبي حامد الاسفرايني
أنه قال لو سافر رجل الى الصين حتى يحصل له تفسير ابن جرير لم يكن ذلك كثيرا اه

تنبيه

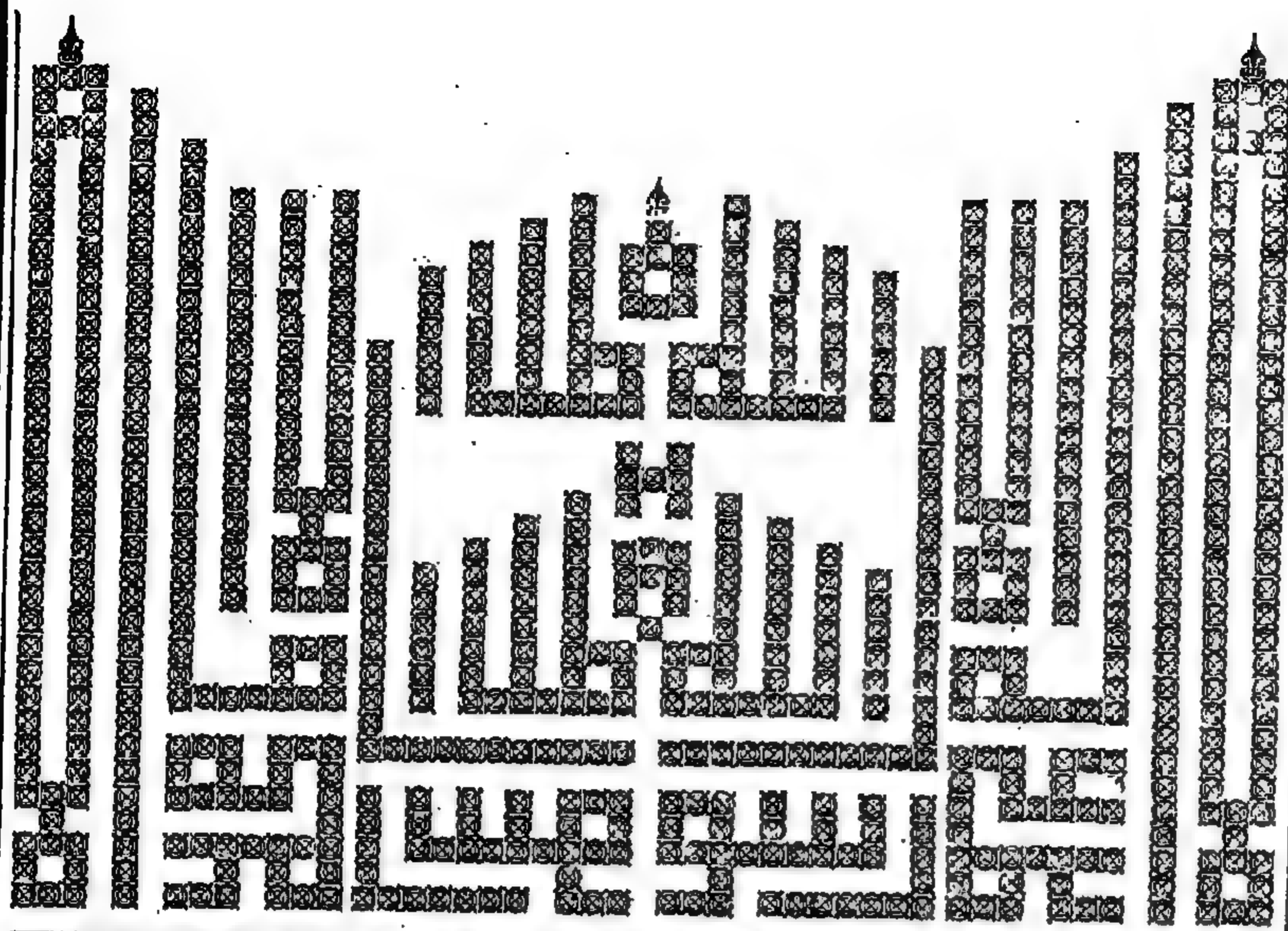
طبعت هذه النسخة بعد مقابلتها وتصحيحها بمعرفة حضرة المآثر على الاصول
الموجودة في خزانة الكتبخانة الحيدوية بمصر وعلى النسخة الموجودة
بالكتبخانة المحمودية بالمدينة المنورة على ما كتبها أفضل الصلاة وأزكى
التحية بالاعتناء التام سأل الله تعالى حسن الختام

طبع هذا الكتاب على نفقة حضرة السيد عمر الخشاب الكتي الشيعي بمصر وبجاءه
حضر السيد محمد عمر الخشاب حفظهما الله ووقفنا وإياهما لما يحبه ويرضاه

(الطبعة الاولى)

بالمطبعة الكبرى الاميرية ببولاق مصر المحمية

سنة ١٣٢٩ هجرية



الجزء الثاني والعشرون

بسم الله الرحمن الرحيم

في القول في تأويل قوله تعالى ﴿ومن يقنت منكن لله ورسوله وتعمل صالحا توفها أجرها مرتين وأعتدنا لها رزقا كريما﴾ يقول تعالى ذكره ومن يطع الله ورسوله منكن وتعمل بما أمر الله به توفها أجرها مرتين يقول يعطها الله ثواب عملها مثل ثواب عمل غيره من سائر نساء الناس وأعتدنا لها رزقا كريما يقول وأعتدنا لها في الآخرة عيشا هنيئا في الجنة * ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله ﴿ومن يقنت منكن لله ورسوله الآية﴾ يعني ٣ آخر الآية حدثني سلم بن جنادة قال ثنا ابن إدريس عن ابن عون قال سألت عامرا عن القنوت قال وما هو قال قلت وقوموا لله قانتين قال مطيعين قال قلت * * * يقنت لله ورسوله قال يطعن حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ومن يقنت منكن لله ورسوله أي من يطع منكن الله ورسوله وأعتدنا لها رزقا كريما وهي الجنة واختلفت القراءات في قراءة قوله وتعمل صالحا فقراء عامة قراء الجحار والبصرة وتعمل بالتاء رداعلي تأويل من أذجا بعنقوه منكن وحكي بعضهم عن العرب أنها تقول كم بيع لك جارية وأنهم أن قدموا الجارية قالوا كم جارية بيعت لك فأنشوا الفعل بعد الجارية والفعل في الوجهين لكم لا للجارية وذكر الفراء أن بعض العرب يشبه أيا أم عمرو من يكن عقرداره * جواء عدي يأكل الحشرات ويسود من لفح السموم جبينه * ويعروان كانوا ذوى بكرات

لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة لمن كان يرجو الله واليوم الآخر وذكر الله كثيرا ولم أر أي المؤمنين الأحزاب قالوا هذا ما وعدنا الله ورسوله وصدق الله ورسوله وما زادهم الا إيمانا وتسليما من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه فمنهم من قضى نحبه ومنهم من ينتظر وما بدلوا تبديلا ليجزي الله الصادقين بصدقهم ويعذب المنافقين إن شاء أو يتوب عليهم إن الله كان غفورا رحيما ورد الله الذين كفروا بغيظهم لم ينالوا خيرا وكفى الله المؤمنين القتال وكان الله قويا عزيزا وأنزل الذين ظاهروهم من أهل الكتاب من صياصيمهم وقذف في قلوبهم الرعب فريقا تقتلون وتأسرون فريقا وأورثكم أرضهم وديارهم وأموالهم وأرضهم تطووها وكان الله على كل شيء قديرا يأيها النبي قل لأزواجك إن كنتن تردن الحياة الدنيا وزينتها فتعالين أمتعن وأسرحن سراحا جميلا وإن كنتن تردن الله ورسوله والدار الآخرة فإن الله أعد للحسنات منكن أجرا عظيما يائساء النبي من يأت منكن بفاحشة مبينة يضاعف لها العذاب ضعفين وكان ذلك على الله يسيرا ومن يقنت منكن لله ورسوله وتعمل صالحا توفها أجرها مرتين وأعتدنا لها رزقا كريما يائساء النبي لستن كأحد من النساء إن اتقيتن فلا تحصنن بالقول فيطمع الذي في قلبه مرض وقلن قولا معروفا وقرن في بيوتكن ولا تبرزن تبرج الجاهلية الأولى وأقمن الصلوة وآتين الزكاة وأطعن الله ورسوله إنما يريد الله ليذهب

عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيرا واذكرن ما يتلى في بيوتكن من آيات الله والحكمة إن الله كان لطيفا خبيرا ان فقال المسلمين والمسلمات والمؤمنين والمؤمنات والقانتين والقانتات والصادقات والصادقات والصابرات والصابرات والخاشعين والخاشعات

والمصدقين والمتصدقات والصامعين والصائمات والحافظين فروجهم والحافظات والذاكرين الله كثيرا والذاكرات أعد الله لهم مغفرة وأجرا عظيما وما كان لمؤمن ولا مؤمنة إذا قضى الله ورسوله أمرا أن يكون (٣) لهم الخيرة من أمرهم ومن يعص الله ورسوله

فقد ضل ضللا مبينا واذ تقول للذي أنعم الله عليه وأنعمت عليه أمسك عليك زوجك واتق الله وتخفى في نفسك ما الله مبديه وتخشى الناس والله أحق أن تخشاه فلما قضى زيد منها وطرا زوجنا بها لكيلا يكون على المؤمنين حرج في أزواج أدعيائهم إذا قضوا منهن وطرا وكان أمر الله مفعولا ما كان على النبي من حرج فيما فرض الله له سنة الله في الذين خلوا من قبل وكان أمر الله قدرا مقدورا الذين يبلغون رسالات الله ويخشونه ولا يخشون أحدا إلا الله وكفى بالله حسيبا ما كان محمد أبأ أحد من رجالكم ولكن رسول الله وخاتم النبيين وكان الله بكل شيء عليما ﴿ القراءات أسوة بضم المهملة حيث كان عاصم وعباس الآخرون بكسرها تضعف بالنون وكسر العين العذاب بالنصب ابن كثير وابن عامر وقرا أبو عمرو ويزيد ويعقوب بالياء المضمومة والعين مفتوح ورفع العذاب الآخرون مثله ولكن بالالف من المضاعفة ويعمل صالحا يؤتها على التذكير والغيبة حمزة وعلي وخلف وافق المفضل في ويعمل الباؤون بتأنيث الاول والنون في الثاني وقرن بفتح القاف أبو جعفر ونافع وعاصم غير هبيرة الباؤون بكسرها ولا تبرجن أن تبدل بتشديد التاء ابن البري وابن فليح أن يكون على التذكير عاصم وحمزة وعلي وخلف وهشام وخاتم بفتح التاء بمعنى الطابع عاصم الباؤون بكسرها ﴿ الوقوف

فقال وان كانوا لم يقل وان كان وهو لمن قرده على المعنى وأما أهل الكوفة فقرأت ذلك عامة قرائها ويعمل بالياء عطفًا على يقنت اذ كان الجميع على قراءة الياء * والصواب من القول في ذلك أنهم قراءتان مشهورتان ولغتان معروفتان في كلام العرب فبأيتهما قرأ القارئ فمصيب وذلك أن العرب ترد خبر من أحيانا على لفظها فتوحده وتذكر وأحيانا على معناها كما قال جل ثناؤه ومنهم من يستمعون اليك أفانت تسمع الصم ولو كانوا لا يعقلون ومنهم من ينظر اليك فجمع مرة للمعنى ووحده أخرى للفظ ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ يا نساء النبي لستن كأحد من النساء ان اتقيتن ﴾ فلا تخضعن بالقول فيطمع الذي في قلبه مرض وقلن قولا معروفا وقرن في بيوتكن ولا تبرجن تبرج الجاهلية الاولى وأقن الصلوة وآتين الزكاة وأطعن الله ورسوله انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيرا ﴿ يقول تعالى ذكره لأزواج رسول الله صلى الله عليه وسلم يا نساء النبي لستن كأحد من النساء من نساء هذه الامة ان اتقيتن الله فمأطعتهن في أمر كن ومنها كن كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله يا نساء النبي لستن كأحد من النساء يعني من نساء هذه الامة وقوله فلا تخضعن بالقول يقول فلا تلن بالقول للرجال فيما ينغيه أهل الفاحشة منكّن * وبخوالذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله يا نساء النبي لستن كأحد من النساء ان اتقيتن فلا تخضعن بالقول لا ترضعن بالقول ولا تخضعن بالكلام حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله فلا تخضعن بالقول قال خضع القول ما يكره من قول النساء للرجال مما يدخل في قلوب الرجال وقوله فيطمع الذي في قلبه مرض يقول فيطمع الذي في قلبه ضعف ايمانه في قلبه اما شاك في الاسلام منافق فهو لذلك من أمره يستخف بحمد ود الله وامامتهاون باتيان الفواحش وقد اختلف أهل التأويل في تأويل ذلك فقال بعضهم انما وصفه بأن في قلبه مرضا لأنه منافق ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فيطمع الذي في قلبه مرض قال ثفاق * وقال آخرون بل وصفه بذلك لأنهم يشتهون آتيان الفواحش ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فيطمع الذي في قلبه مرض قال قال عكرمة شهوة الزنا وقوله وقلن قولا معروفا يقول وقلن قولا قد أذن الله لكم به وأباحه كما حدثنا يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وقلن قولا معروفا قال قولا جسيلا حسنا معروفا في الخير * واختلفت القراء في قراءة قوله وقرن في بيوتكن قراءته عامة قراء المدينة وبعض الكوفيين وقرن بفتح القاف بمعنى واقررن في بيوتكن وكان من قرأ ذلك كذلك حذف الراء الاولى من اقررن وهي مفتوحة ثم نقلها الى القاف كما قيل فظلمت تفككون وهو يريد فظلمت فأسقطت الاء الاولى وهي مكسورة ثم نقلت كسرتها الى الظاء وقرأ ذلك عامة قراء الكوفة والبصرة وقرن بكسر القاف بمعنى كن أهل وقار وسكينة في بيوتكن وهذه القراءة وهي الكسر في القاف أولى عندنا بالصواب لأن ذلك ان كان من الوقار على ما اخترنا فلا شك أن القراءة بكسر القاف لانه يقال وقر فلان في منزله فهو يقر وقرور فكسر القاف في تفعل فاذا أمر منه قيل قر كما يقال من وزن يزن زن ومن وعد يعد عد وان

كثيرا لا ابتداء القصة الاحزاب لا لأن قالوا جوابا لرسوله الثاني ز لاحتال الاستئناف والحال أوجه وتسلما ط عليه ج لا ابتداء التفصيل مع الفاء ينتظر لا لاحتال الحال وجانب الابتداء بالنفي أرجح تبديلا لا لا عند أبي حاتم عليهم ط رحيا ه لا للآية

ولا احتمال الحال أى وقد رد خيرا ط القتال ط عزيزا ه ج الآية والعطف فريقا ه ج لاحتمال أن يكون ما بعده استثناء فإو حالا تطوها ط قديرا ه جملا ه عظيما ه ضعفين ط (٤) يسيرا ه مرتين لا لان التقدير وقد اعتدنا كريما ه معروفا ج للعطف ورسوله ط

تطهيرا ه لوقوع العوارض بين المعطوفين والحكمة ط خيرا ه عظيما ه من أمرهم ط مبينا ه الناس ج لاحتمال ما بعده الاستثناء والحال تخشاه ط منهم وطرا ط مفعولا ه له ط من قبل لا مقدورا ه لانباء على أن الذين وصف أوبدل الله ط حسيبا ه النبيين ط عليا ه تفسير لما فرغ من توبيخ المناققين حث جمع المكلفين على مواساة الرسول وموازته كما وساهم بنفسه في الصبر على الجهاد والثبات في مداحض الأقدام والاسوة القدوة وهو المؤتسى به أى المقتدى به فالمراد أنه في نفسه قدوة كما تقول في البيضة عشرون مناخيدا أى هي في نفسها هذا المبلغ من الحديد والمراد أن فيه خصلة هي المواساة بنفسه فمن حققها أن يؤتسى بها وتتبع قال في الكشف قوله لمن كان بدل من قوله لكم وضعف بأن بدل الكل لا يقع من ضمير المخاطب فالأظهر أنه صفة الاسوة والرجاء بمعنى الأمل أو الخوف وقوله (يرجو الله واليوم الآخر) كقولك رجوت زيدا وفضله أى رجوت فضل زيد أو أريد يرجو أيام الله واليوم الآخر خصوصا وقوله (وذكر) معطوف على كان وفيه أن المقتدى برسول الله صلى الله عليه وسلم هو الذي واظب على ذكر الله وعمل ما يصلح لزاد المعاد ثم حكى أن ما ظهر من المؤمنين وقت لقاء الأحزاب خلاف حال المناققين وقوله (هذا) إشارة إلى الخطب أو البلاء

كان من القرار فان الوجه أن يقال اقرن لان من قال من العرب ظلت أفعل كذا وأحست بكذا فأسقط عين الفعل وحول حركتها إلى فائه في فعل وفعلنا وفعلتم لم يفعل ذلك في الأمر والنهي فلا يقول ظل قائما ولا لا تظل قائما فليس الذي اعتل به من اعتل لصحة القراءة بفتح القاف في ذلك بقول العرب في ظلت وأحست ظلت وأحست بعللة توجب صحته لما وصفت من العلة وقد حكى بعضهم عن بعض الأعراب سمعا منه ينحطن من الجبل وهو يريد ينحططن فان يكن ذلك صحيحا فهو أقرب إلى أن يكون حجة لأهل هذه القراءة من الحجة الأخرى وقوله ولا تبرجن تبرج الجاهلية الأولى قيل إن التبرج في هذا الموضع التبخر والتكسر ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ولا تبرجن تبرج الجاهلية الأولى أى إذا خرجتن من بيتك قال كانت لهن مشية وتكسر وتغنج يعني بذلك الجاهلية الأولى فنهاهن الله عن ذلك حدثني يعقوب قال ثنا ابن علية قال سمعت ابن أبي نجیح يقول في قوله ولا تبرجن تبرج الجاهلية الأولى قال التبرج هو اظهار الزينة وابرار المرأة محاسنها للرجال وأما قوله تبرج الجاهلية الأولى فان أهل التأويل اختلفوا في الجاهلية الأولى فقال بعضهم ذلك ما بين عيسى ومحمد عليهما السلام ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن زكريا عن عامر ولا تبرجن تبرج الجاهلية الأولى قال الجاهلية الأولى ما بين عيسى ومحمد عليهما السلام * وقال آخرون ذلك ما بين آدم ونوح ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن عيينة عن أبيه عن الحكم ولا تبرجن تبرج الجاهلية الأولى قال وكان بين آدم ونوح ثمانمائة سنة فكان نساؤهم من أقبح ما يكون من النساء ورجالهم حسان فكانت المرأة تريد الرجل على نفسه فأنزلت هذه الآية ولا تبرجن تبرج الجاهلية الأولى * وقال آخرون بل ذلك بين نوح وادريس ذكر من قال ذلك حدثني ابن زهير قال ثنا موسى بن اسمعيل قال ثنا داود يعني ابن أبي الفرات قال ثنا علباء بن أحر عن عكرمة عن ابن عباس قال تلا هذه الآية ولا تبرجن تبرج الجاهلية الأولى قال كان فيما بين نوح وادريس وكانت ألف سنة وإن بطنين من ولد آدم كان أحدهما يسكن السهل والآخر يسكن الجبل وكان رجال الجبل صباحا وفي النساء دمامة وكان نساء السهل صباحا وفي الرجال دمامة وإن ابليس أتى رجلا من أهل السهل في صورة غلام فأخبر نفسه منه وكان يخدمه واتخذ ابليس شيئا مثل ذلك الذي يزم فيه الرعاء فجاء فيه بصوت لم يسمع مثله فبلغ ذلك من حولهم فأتوا بهم يسمعون اليه واتخذوا عيدا يجتمعون اليه في السنة فتتبرج الرجال للنساء قال ويتزين النساء للرجال وإن رجلا من أهل الجبل هجم عليهم وهم في عيدهم ذلك فرأى النساء فأتى أصحابه فأخبرهم بذلك فتحولوا اليهن فترلوا معهن فظهرت الفاحشة فيهن فهو قول الله ولا تبرجن تبرج الجاهلية الأولى * وأولى الأقوال في ذلك عندى بالصواب أن يقال إن الله تعالى ذكره نهى نساء النبي أن يتبرجن تبرج الجاهلية الأولى وجائز أن يكون ذلك ما بين آدم وعيسى فيكون معنى ذلك ولا تبرجن تبرج الجاهلية التي قبل الاسلام فان قال قائل أو في الاسلام جاهلية حتى يقال غنى بقوله الجاهلية الأولى التي قبل الاسلام قيل فيه أخلاق من أخلاق الجاهلية كما حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ولا تبرجن تبرج الجاهلية الأولى

عن ابن عباس كان النبي صلى الله عليه وسلم قال لأصحابه إن الأحزاب سائر وكنكم تسعاً أو عشرة أى في آخر تسع ليال قال أو عشر فلما رأوهم قد أقبلوا للبيعة قالوا هذا ما وعدنا الله ورسوله وقد وقع (وصدق الله ورسوله) في كل ما وعد (وما زادهم الا إيماناً) بمواعيده

(وتسلياً) لقضائه وقيل هذا إشارة إلى ما يقنوا من أن عند الفرع الشديد يكون النصر والجنة كما قال أم حسبتهم أن تدخلوا الجنة ولما يأتكم مثل الذين خلوا إلى آخره كان رجال من الصحابة نذروا أنهم إذا لقوا حراً بائناً وماع (٥) رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى يستشهدوا

فمدحهم الله تعالى بأنهم صدقوا ما عاهدوا أي صدقوا الله فيما عاهدوه عليه ويجوز أن يجعل المعاهد عليه مصدوقاً على المجاز كأنهم قالوا للمعاهد عليه سنفي بك فاذا وفوا به صدقوه (فمنهم من قضى نجبه) أي نذره فقاتل حتى قتل كحمزة ومصعب وقد يقع قضاء النجب عبارة عن الموت لأن كل حي لا بد له من أن يموت فكانه نذر لازم في رقبته (ومنهم من ينتظر) الشهادة كعثمان وطلحة (ومابدلوا تبديلاً) ما غير كل من الفريقين عهده وفيه تعريض بمن بدلوا من أهل النفاق ومرض القلب فكانه قال صدق المؤمنون ونكث المنافقون فكان عاقبة الصادقين الجزاء بالخير بواسطة صدقهم وعاقبة أصحاب النفاق التعذيب إن شاء الله إلا أن يتوبوا وإنما استثنى لأنه آمن منهم بعد ذلك ناس وإلى هذا أشار بقوله (إن الله كان غفوراً رحيماً) حيث رحمهم ورزقهم الإيمان ويجوز أن يراد يعذب المنافقين مع أنه كان غفوراً رحيماً لكثرة ذنبهم وقوة جرمهم ولو كان دون ذلك لغفر لهم (ورد الله الذين كفروا) وهم الأحزاب ملتبسين (بغير ظفرين بشيء من مطالبهم التي هي عندهم خير من كسر أو أسر أو غنيمة) (وكفى الله المؤمنين القتال) بواسطة ربح الصبا وبارسال الملائكة كما قصصنا (وأنت الذين) ظاهره الأحزاب (من أهل الكتاب من صياصيمهم) والصيصية ما تحصن به

قال يقول التي كانت قبل الإسلام قال وفي الإسلام جاهلية قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لأبي الدرداء وقال لرجل وهو ينازعه يا ابن فلانة لأم كان يعيره بها في الجاهلية فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا أبا الدرداء إن فيك جاهلية قال أجاهلية كفر أو إسلام قال بل جاهلية كفر قال فتمنيت أن لو كنت ابتدأت إسلامي يومئذ قال وقال النبي صلى الله عليه وسلم ثلاث من عمل أهل الجاهلية لا يدعهن الناس الطعن بالأنساب والاستمطار بالكواكب والنياحة حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد قال أخبرني سليمان بن بلال عن ثور عن عبد الله بن عباس أن عمر بن الخطاب قال له أ رأيت قول الله لأزواج النبي صلى الله عليه وسلم ولا تبرجن تبرج الجاهلية الأولى هل كانت الواحدة فقال ابن عباس وهل كانت من أولى الأولى آخره فقال عمر لله درك يا ابن عباس كيف قلت فقال يا أمير المؤمنين وهل كانت من أولى الأولى آخره قال فأت بتصديق ما تقول من كتاب الله قال نعم وجاهدوا في الله حتى جهاده كما جاهدتم أول مرة قال عمر فمن أمر بالجهاد قال قبيلتان من قريش مخزوم وبنو عبد شمس فقال عمر صدقت وجائز أن يكون ذلك ما بين آدم ونوح وجائز أن يكون ما بين آدريس ونوح فتكون الجاهلية الآخرة ما بين عيسى ومحمد وإذا كان كل ذلك مما يحتمله ظاهر التنزيل فالصواب أن يقال في ذلك كما قال الله أنه نهى عن تبرج الجاهلية الأولى وقوله وأقمن الصلاة وآتين الزكاة يقول وأقمن الصلاة المفروضة وآتين الزكاة الواجبة عليكن في أموالكن وأطعن الله ورسوله فيما كن ونهيا كن إنما يريد الله أن يذهب عنكم الرجس أهل البيت وإنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت محذوف طهركم من الدنس الذي يكون في أهل معاصي الله تطهيراً * ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيراً فهم أهل بيت طهرهم الله من الرجس وخصهم برحمته منه حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيراً قال الرجس ههنا الشيطان وسوى ذلك من الرجس الشرك واختلف أهل التأويل في الذين عنوا بقوله أهل البيت فقال بعضهم عنى به رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلي وفاطمة والحسن والحسين رضوان الله عليهم ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن المثني قال ثنا بكر بن يحيى بن زبان العنزي قال ثنا مندل عن الأعمش عن عطية عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نزلت هذه الآية في خمسة في علي رضي الله عنه وحسن رضي الله عنه وحسين رضي الله عنه وفاطمة رضي الله عنها إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيراً حدثنا ابن وكيع قال ثنا محمد بن بشر عن زكريا عن مصعب بن شيبة عن صفية بنت شيبة قالت قالت عائشة بخرج النبي صلى الله عليه وسلم ذات غداة وعليه مرط مرحل من شعر أسود فجاء الحسن فادخله معه ثم جاء علي فادخله معه ثم قال إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيراً حدثنا ابن وكيع قال ثنا محمد بن بكر عن حماد بن مسلمة عن علي بن زيد عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يمر ببیت فاطمة ستة أشهر كما يخرج إلى الصلاة فيقول الصلاة أهل

ومنه يقال لقرن الثور والظبي ولشوكه الديك التي في ساقه صيصية لأن كلامها سبب التحصن به روى أن جبرائيل عليه السلام أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم صبيحة الليلة التي انهزم فيها الأحزاب على فرسه الحيزوم والغبار على وجه القرس وعلى السرج فقال ما هذا يا جبرائيل

فقال من متابعة قریش فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم مسح الغبار عن وجه الفرس وعن سرجه فقال يا رسول الله ان الملائكة لم تضع السلاح ان الله يأمرك بالمشير الى بنى قريظة (٦) وأنا تأتد اليهم فان الله دأقهم دق البيض على الصفا وانهم لكم طعمة فاذن في الناس

ان من كان سامعا مطيعا فلا يصلى العصر الا في بنى قريظة فاصلى كثير من الناس العصر الا هناك بعد العشاء الآخرة فحاصروهم خمسا وعشرين ليلة حتى جهدهم الحصار فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم تنزلون على حكي فأبوا فقال على حكم سعد ابن معاذ فرضوا به فقال سعد حكمت فيهم أن تقتل مقاتلتهم وتسبي ذراريهم ونسأؤهم فكبر رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال لقد حكمت بحكم الله من فوق سبعة اربعة ثم نزلهم وخندق في سوق المدينة خندقا فقدمهم وضرب أعناقهم وهم ثمانمائة الى تسعمائة وقيل كانوا ستمائة مقاتل وسبعمائة أسير وانما قدم مفعول تقتلون لان القتل وقع على الرجال وكانوا مشهورين وكان الاعتناء بحالهم أشد ولم يكن في المأسورين هذا الاعتناء بل بقاؤهم هناك بالأسر أشد لانه لو قال وفريقا تأسرون فاذا سمع السامع قوله وفريقا يماظن أنه يقال بعده يطلقون ولا يقدر على أسرهم ولشل هذا قدم قوله وأنزل على قوله وقذف وان كان قذف الرعب قبل الانزال وذلك ان الاهتمام والفرح بذكر الانزال أكثر (وأورثكم أرضهم) التي استوليت عليها ونزلتم فيها أولا (وديارهم) التي كانت في القلاع فسلموها اليكم (وأموالهم) التي كانت في تلك الديار (وأرضالم تطؤها) قيل هي القلاع أنفسها وعن مقاتل هي خيبر وعن قتادة كنا نحدث أنها مكة وعن

البيت انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيرا **حدثني** موسى بن عبد الرحمن المسروقي قال ثنا يحيى بن ابراهيم بن سويد النخعي عن هلال يعني ابن مقلاص عن زبيد عن شهر بن حوشب عن أم سلمة قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم عندي وعلى فاطمة والحسن والحسين فجعلت لهم خزيرة فأكلوا وناموا وغطى عليهم عباءة أو قطيفة ثم قال اللهم هؤلاء أهل بيتي أذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبو نعيم قال ثنا يونس بن أبي اسحق قال أخبرني أبو داود عن أبي الحمراء قال رابطة المدينة سبعة أشهر على عهد النبي صلى الله عليه وسلم قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم اذا طلع الفجر جاء الى باب علي وفاطمة فقال الصلاة الصلاة انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيرا **حدثني** عبد الأعلى بن واصل قال ثنا الفضل بن دكين قال ثنا يونس بن أبي اسحق باسناده عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله **حدثني** عبد الأعلى بن واصل قال ثنا الفضل بن دكين قال ثنا عبد السلام بن حرب عن كثثوم المحاربي عن أبي عمار قال اني جالس عند وائلة بن الأسقع اذ ذكروا عليا رضى الله عنه فشتموه فلما قاموا قال اجلس حتى أخبرك عن هذا الذي شتموا اني عند رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ جاءه علي وفاطمة وحسن وحسين فألقى عليهم كساءه ثم قال اللهم هؤلاء أهل بيتي اللهم أذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا قلت يا رسول الله وأنا قال وأنت قال فوالله انها لوثق عملي عندي **حدثني** عبد الكريم بن أبي عمير قال ثنا الوليد بن مسلم قال ثنا أبو عمرو قال ثنا شاذان أبو عمار قال سمعت وائلة بن الأسقع يحدث قال سألت عن علي بن أبي طالب في منزله فقالت فاطمة قد ذهب يأتي برسول الله صلى الله عليه وسلم اذ جاء فدخل رسول الله صلى الله عليه وسلم ودخلت بفلس رسول الله صلى الله عليه وسلم على الفراش وأجلس فاطمة عن يمينه وعليان يساره وحسنا وحسينا بين يديه فلفع عليهم بثوبه وقال انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيرا اللهم هؤلاء أهلي اللهم أهلي أحق قال وائلة فقلت من ناحية البيت وأنا يا رسول الله من أهلك قال وأنت من أهلي قال وائلة انها لمن أرحى ما أرتجى **حدثني** أبو كريب قال ثنا وكيع عن عبد الحميد بن بهرام عن شهر بن حوشب عن فضيل بن مرزوق عن عطية عن أبي سعيد الخدري عن أم سلمة قالت لما نزلت هذه الآية انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيرا دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم عليا وفاطمة وحسنا وحسينا فجعل عليهم كساء خيرا فقال اللهم هؤلاء أهل بيتي اللهم أذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا قالت أم سلمة ألسنت منهم قال أنت الى خير **حدثنا** أبو كريب قال ثنا مصعب بن المقدم قال ثنا سعيد بن زربي عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة عن أم سلمة قالت جاءت فاطمة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ببرمة لها قد صنعت فيها عصيدة تحلها على طبق فوضعتها بين يديه فقال أين ابن عمك وابناك فقالت في البيت فقال ادعهم فجاءت الى علي فقالت اجب النبي صلى الله عليه وسلم أنت وابناك قالت أم سلمة فلما رأهم مقبلين مديده الى كساء كان على

الحسن فارس والروم وعن عكرمة كل أرض تفتح الى يوم القيامة وعن بعضهم أراد نساءهم وهو غريب ثم أكد الوعد بفتح المنامة البلاد بقوله (وكان الله على كل شيء قديرا) قال أهل النظم ان مكارم الاخلاق ترجع أصولها الى امرين التعظيم لأمر الله والشفقة على خلق الله

واليها الإشارة بقوله عليه السلام الصلاة وما ملكت أيمانكم ولما أرشد نبيه إلى القسم الأول بقوله اتق الله أرشده إلى القسم الآخر وبدأ بالزوجات لأنهن أولى الناس بالشفقة ولهذا قدمهن في النفقة ولتبين تفسير الآية على مسائل (١٦) منها أن التخيير هل كان واجبا على النبي صلى الله عليه وسلم أم لا فنقول التخيير قولاً كان واجبا بالاتفاق لأنه إباحة الرسالة وأما التخيير معنى فمبني على أن الأمر للوجوب أم لا ومنها أن واحدة منهن لو اختارت الفراق هل كانت يعتبر اختيارها فراقا والظاهر أنه لا يعتبر فراقا وانما تبين المختارة نفسها بإبانه من جهة النبي صلى الله عليه وسلم لقوله (فتعالين) وعلى هذا التقرير فهل كان يجب على النبي صلى الله عليه وسلم الطلاق أم لا الظاهر الوجوب لأن خلف الوعد منه غير جائز بخلاف الحال فينا فإنه لا يلزمنا الوفاء بالوعد شرعا ومنها أن المختارة بعد البينونة هل كانت تحرم على غيره الظاهر نعم (١) ليكون التخيير ممكنا لها من التمتع بزينة الدنيا ومنها أن المختارة لله ورسوله هل يحرم طلاقها الظاهر نعم بمعنى أنه لو أتى بالطلاق لعوثب وفي تقديم اختيار الدنيا إشارة إلى أنه كان لا يلتفت اليهن كما ينبغي اشتغالا بعبادة ربه وكيفية المتعة وكيبتها ذكرناهما في سورة البقرة والسراج الجميل كقوله أو تسريح باحسان وفي ذكر الله والدار الآخرة مع ذكر الرسول صلى الله عليه وسلم وفي قوله للحسنات أشارات إلى أن اختيار الرسول صلى الله عليه وسلم سبب مرضاة الله وواسطة حياة سعادته الآخرة وأنه يوجب وصفهن بالاحسان والمراد بالاجز العظيم كبره بالذات وحسنه بالصفات ودوامه بحسب الاوقات فان العظيم لا يطلق الاعلى الجسم الطويل العريض العميق الذاهب في الجهات في الامتدادات الثلاثة وأجر الدنيا في ذاته قليل وفي صفاته غير خال عن جهات القبح

(١) أي قالت أم سلمة انا معهم قال مكانك وأنت الخ وحركته مصححه

المنامة فمده وبسطه وأجلسهم عليه ثم أخذ بأطراف الكساء الأربعة بشماله فضمه فوق رؤسهم وأومأ بيده اليمنى إلى ربه فقال هؤلاء أهل البيت فأذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا حدثنا أبو كريب قال ثنا حسن بن عطية قال ثنا فضيل بن مرزوق عن عطية عن أبي سعيد عن أم سلمة زوج النبي صلى الله عليه وسلم أن هذه الآية نزلت في بيتها انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيرا قالت وأنا جالسة على باب البيت فقلت أنا يا رسول الله أأنت من أهل البيت قال انك إلى خير أنت من أزواج النبي صلى الله عليه وسلم قالت وفي البيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلي وفاطمة والحسن والحسين رضي الله عنهم حدثنا أبو كريب قال ثنا خالد بن مخلد قال ثنا موسى بن يعقوب قال ثنا هاشم بن هاشم بن عتبة بن أبي وقاص عن عبد الله بن وهب بن زمعة قال أخبرني أم سلمة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم جمع عليا والحسين ثم أدخلهم تحت ثوبه ثم جأ إلى الله ثم قال هؤلاء أهل بيتي فقالت أم سلمة يا رسول الله أدخلني معهم قال انك من أهلي حدثني أحمد بن محمد الطوسي قال ثنا عبد الرحمن بن صالح قال ثنا محمد بن سليمان الأصماني عن يحيى بن عبيد المكي عن عطاء عن عمر بن أبي سلمة قال نزلت هذه الآية على النبي صلى الله عليه وسلم في بيت أم سلمة انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيرا فدعا حسنا وحسينا وفاطمة فأجلسهم بين يديه ودعا عليا فأجلسه خلفه فتجلل هو وهم بالكساء ثم قال هؤلاء أهل بيتي فأذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا (١) قال أم سلمة انا معهم مكانك وأنت على خير حدثني محمد بن عمار قال ثنا اسمعيل بن أبان قال ثنا الصباح بن يحيى المروى عن السدي عن أبي الديلم قال قال علي بن الحسين لرجل من أهل الشام أمارأت في الأحزاب انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيرا قال ولأنهم قال نعم حدثنا ابن المثنى قال ثنا أبو بكر الحنفي قال ثنا بكير بن مسمار قال سمعت عامر بن سعد قال قال سعد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حين نزل عليه الوحي فأخذ عليا وابنيه وفاطمة وأدخلهم تحت ثوبه ثم قال رب هؤلاء أهلي وأهل بيتي حدثنا ابن حميد قال ثنا عبد الله بن عبد القدوس عن الأعمش عن حكيم بن سعد قال ذكرنا علي بن أبي طالب رضي الله عنه عند أم سلمة قالت فيه نزلت انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيرا قالت أم سلمة جاء النبي صلى الله عليه وسلم إلى بيتي فقال لا تأذني لأحباء فاطمة فلم أستطع أن أحجبها عن أبيها ثم جاء الحسن فلم أستطع أن أمنعه أن يدخل على جدته وأمه وجاء الحسين فلم أستطع أن أحجبه فاجتمعوا حول النبي صلى الله عليه وسلم على بساط فخللهم نبي الله بكساء كان عليه ثم قال هؤلاء أهل بيتي فأذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا فنزلت هذه الآية حين اجتمعوا على البساط قالت فقلت يا رسول الله وأنا قالت فوالله ما أنعم وقال انك إلى خير * وقال آخرون بل عني بذلك أزواج رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا الأصمغ عن علقمة قال كان عكرمة ينادي في السوق انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيرا قال نزلت في نساء النبي صلى الله عليه وسلم

(١) الذي في الفخر الظاهر لا تحرم ليكون الخ فتنبه كتبه مصححه

كما في ما كوله من الضرر والثقل وكذلك في مشروبه وغيرهما من اللذات ومع ذلك فهو منقوص بالانقطاع والزوال ويروى أنه حين نزلت الآية بدأ بعائشة وكانت أحسن اليه فخيرها وقرأ عليها (٨) القرآن فاختارت الله ورسوله والدار الآخرة فرؤى الفرح في وجه رسول الله

صلى الله عليه وسلم ثم اختار جميعهن اختيارها فشكل ذلك لمن الله فأنزل لا تحل لك النساء من بعد وروى أنه قال لعائشة اني اذا كرك امرأ ولا عليك أن تعجلي فيه حتى تستأمرى أبويك ثم قرأ عليها القرآن فقالت أفى هذا أستأمر أبوي فأنى أريد الله ورسوله والدار الآخرة ثم قالت لا تخبر أزواجك أنى اخترتك فقال انما بعثنى الله مبلى ولم يعنى متعتا أما حكم التخيير في الطلاق فاذا قال لها اختارى فقالت اخترت نفسى أو قال اختارى نفسك فقالت اخترت لا بد من ذكر النفس في أحد الجانبين وقعت طلاقه بائنة عند أبى حنيفة وأصحابه اذا كان في المجلس أو لم يشتغل بما يدل على الأعراض واعتبر الشافعى اختيارها على الفور وهى عنده طلاق رجعية وهو مذهب عمر وابن مسعود وعن الحسن وقتادة والزهرى أمرها بيدها في ذلك المجلس وفي غيره واذا اختارت زوجها لم يقع شيء بالاتفاق لأن عائشة اختارت رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يعد ذلك طلاقا وعن على رضي الله عنه مثله في رواية وفي أخرى أنه عد ذلك واحدة رجعية اذا اختارته واذا اختارت نفسها فواحدة بائنة وحين خيرهن النبي صلى الله عليه وسلم واختار الله ورسوله أدين الله وهتددهن على الفاحشة التى هى أصعب على الزوج من كل ما أتى به زوجته وأوعدهن بتضعيف العذاب لان الزنا فى نفسه قبيح ومن زوجة النبي أقبح ازدراء

خاصة في القول في تأويل قوله تعالى (واذا كن مايتلى في بيوتكن من آيات الله والحكمة ان الله كان لطيفا خييرا) يقول تعالى ذكره لأزواج نبيه محمد صلى الله عليه وسلم واذا كن نعمة الله عليكم بأن جعلكن في بيوت تتلى فيها آيات الله والحكمة فاشكرن الله على ذلك واحمدنه عليه وعنى بقوله واذا كن مايتلى في بيوتكن من آيات الله واذا كن ما يقرأ في بيوتكن من آيات كتاب الله والحكمة ويعنى بالحكمة ما أوحى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم من أحكام دين الله ولم ينزل به قرآن وذلك السنة * ونحو الذى قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة في قوله واذا كن مايتلى في بيوتكن من آيات الله والحكمة أى السنة قال يمتن عليهم بذلك وقوله ان الله كان لطيفا خييرا يقول تعالى ذكره ان الله كان ذا لطف بكن اذ جعلكن في البيوت التى تتلى فيها آياته والحكمة خييرا بكن اذ اختاركن لرسوله أزواجا في القول في تأويل قوله تعالى (ان المسلمين والمسلمات والمؤمنين والمؤمنات والقانتين والقانتات والصادقات والصابرات والصابرین والصائمات والصائمات والخاشعين والخاشعات والمتصدقين والمتصدقات والصائمین والصائمات والحافظين فروجهم والحافظات والذاكرين الله كثيرا والذاكرات أعد الله لهم مغفرة وأجر عظيم) يقول تعالى ذكره ان المتذللين لله بالطاعة والمتذللات والمصدقين والمصدقات رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما أتاهم به من عند الله والقانتين والقانتات والمطيعين لله والمطيعات له فيما أمرهم ونهاهم والصادقين الله فيما عاهدوه عليه والصادقات فيه والصابرين لله فى البأساء والضراء على الثبات على دينه وحين البأس والصابرات والخاشعة قلوبهم لله وجلالته ومن عقابه والخاشعات والمتصدقين والمتصدقات وهم المؤدنون حقوق الله من أموالهم والمؤديات والصابرین شهر رمضان الذى فرض الله صومه عليهم والصابرآت ذلك والحافظين فروجهم الا على أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم والحافظات ذلك الا على أزواجهن ان كن حرائر أو من ملكن ان كن اماء والذاكرين الله بقلوبهم وألسنتهم وجوارحهم والذاكرات كذلك أعد الله لهم مغفرة لذنوبهم وأجر عظيم يعنى ثوابا فى الآخرة على ذلك من أعمالهم عظيم وذلك الجنة * ونحو الذى قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال دخل نساء على نساء النبي صلى الله عليه وسلم قتلن قد ذكرن الله في القرآن ولم يذكروا شيئا ما فينا ما يذكروا فأنزل الله تبارك وتعالى ان المسلمين والمسلمات والمؤمنين والمؤمنات والقانتين والقانتات أى المطيعين والمطيعات والخاشعين والخاشعات أى الخائفين والخائفات أعد الله لهم مغفرة لذنوبهم وأجر عظيم فى الجنة حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وأجر عظيم قال الجنة وفي قوله والقانتين والقانتات قال المطيعين والمطيعات حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن عطاء عن عامر قال القانتات المطيعات حدثنا ابن حميد قال ثنا مؤمل قال ثنا سفيان عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال قالت أم سلمة يا رسول الله يذكرك الرجال ولا يذكرك فأنزل الله ان المسلمين والمسلمات والمؤمنين والمؤمنات حدثنا أبو كريب قال ثنا أبو معاوية عن محمد بن عمرو عن أبي سلمة أن يحيى بن عبد الرحمن بن حاطب حدثه عن أم سلمة قالت قلت يا رسول الله أيدرك الرجال فى كل شيء ولا يذكرك فأنزل الله ان المسلمين والمسلمات الآية حدثنا أبو كريب قال ثنا سيار بن مظاهر العنزي قال ثنا أبو كدينة يحيى بن مهلب عن قابوس

بن مصعب ولا نها تكون قد اختارت حينئذ غير النبي فلا يكون النبي عندها أولى من غيره ولا من نفسها وفيه إشارة الى شرفهن ابن فان الحرية لشرفها كان عذابها ضعف عذاب الامة وأيضا نسبة النبي الى غيره من الرجال نسبة السادة الى العبيد لكونه أولى بهم من أنفسهم

فكذلك زوجاته اللواتي هن أمهات المؤمنين وليس في قوله (من يأت) دلالة على ان الاتيان بالفاحشة منهن ممكن الوقوع فان الله تعالى صان أزواج الانبياء من الفاحشة ولكنه في قوة قوله لئن أشركت ليحبطن عملك (٩) ولئن اتبعت أهواءهم وقوله (منكن) للبيان

لالتبويض لدخول الكل تحت الارادة وقيل الفاحشة أريد بها كل الكبائر وقيل هي عصيان رسول الله صلى الله عليه وسلم ونشوزهن وطلبهن منه ما يشق عليه وفي قوله (وكان ذلك على الله يسيرا) إشارة الى أن كونهن نساء النبي لا يغني عنهن شيئا كيف وانه سبب مضاعفة العذاب وحين بين مضاعفة عقابهن ذكر زيادة ثوابهن في مقابلة ذلك والقنوت الطاعة ووصف الرزق بالكرم لأن رزق الدنيا لا يأتي بنفسه في العادة وإنما هو مسخر للغير بمسكه ويرسله الى الأغيار ورزق الآخرة بخلاف ذلك ثم صرح بفضيلة نساء النبي بأنهن لسن كأحد من النساء كقولك ليس فلان كأحد الناس أي ليس فيه مجرد كونه انسا فابل فيه وصف أخص يوجد فيه ولا يوجد في أكثرهم كالعلم أو العقل أو النسب أو الحسب قال جارا لله أحد في الاصل بمعنى واحد وهو الواحد ثم وضع في النفي العام مستويا فيه المذكر والمؤنث والواحد وما وراءه والمعنى اذا استقرت أمة النساء جماعة جماعة لم توجد منهن جماعة واحدة تساويكن في الفضل وقوله (ان اتقين) احتمل أن يتعلق بما قبله وهو ظاهر واحتمل أن يتعلق بما بعده أي ان كنتم متقيات فلا تجبن بقولكن خاضعا لينا مثل كلام المربيات (فيطمع الذي في قلبه مرض) أي ربيسة وبغور وحين منعهن من الفاحشة ومن مقدماتها ومما يحجز إليها أشار الى أن ذلك

ابن أبي ظبيان عن أبيه عن ابن عباس قال قال نساء النبي صلى الله عليه وسلم ماله يذكرك المؤمنون ولا يذكرك المؤمنات فأنزل الله ان المسلمين والمسلمات الآية **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني** الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله ان المسلمين والمسلمات قال قالت أم سلمة زوج النبي صلى الله عليه وسلم ما للنساء لا يذكركن مع الرجال في الصلاح فأنزل الله هذه الآية **حدثني** محمد بن المعمر قال ثنا أبو هشام قال ثنا عبد الواحد قال ثنا عثمان بن حكيم قال ثنا عبد الرحمن ابن شعبة قال سمعت أم سلمة زوج النبي صلى الله عليه وسلم تقول قلت للنبي صلى الله عليه وسلم يا رسول الله ما لنا لا نذكر في القرآن كما يذكرك الرجال قالت فلم يرعني ذات يوم ظهرا الا نداءه على المنبر وأنا أسرح رأسي فلففت شعري ثم خرجت الى حجرة من حجرهن ففعلت سمعي عند الجريد فاذا هو يقول على المنبر يا أيها الناس ان الله يقول في كتابه ان المسلمين والمسلمات والمؤمنين والمؤمنات الى قوله أعد الله لهم مغفرة وأجرا عظيما **القول** في تأويل قوله تعالى ﴿ وما كان لمؤمن ولا مؤمنة اذا قضى الله ورسوله أمرا أن يكون لهم الخيرة من أمرهم ومن يعص الله ورسوله فقد ضلّ ضلالا مبينا ﴾ يقول تعالى ذكره لم يكن لمؤمن بالله ورسوله ولا مؤمنة اذا قضى الله ورسوله في أنفسهم قضاء أن يتخيروا من أمرهم غير الذي قضى فيهم ويخالفوا أمر الله وأمر رسوله وقضاءهما فيعصوهما ومن يعص الله ورسوله فيما أمرا أو نهيها فقد ضلّ ضلالا مبينا يقول فقد جازع عن قصد السبيل وسلك غير سبيل الهدى والرشاد وذكر أن هذه الآية نزلت في زينب بنت جحش حين خطبها رسول الله صلى الله عليه وسلم على فتاه زيد بن حارثة فامتنعت من انكاحه نفسها ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا ثني عبي قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله وما كان لمؤمن ولا مؤمنة اذا قضى الله ورسوله أمرا الى آخر الآية وذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم انطلق يخطب على فتاه زيد بن حارثة فدخل على زينب بنت جحش الاسدية فخطبها فقالت لست بناكحة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فانكحيه فقالت يا رسول الله أوامر في نفسي فيبيناهما يتحدّثان أنزل الله هذه الآية على رسوله وما كان لمؤمن ولا مؤمنة الى قوله ضلالا مبينا قالت قد رضيت لي يا رسول الله منكحا قال نعم قالت اذا لا أعصى رسول الله قد أنكحته نعمي **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني** الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله أن تكون لهم الخيرة من أمرهم قال زينب بنت جحش وكراحتها نكاح زيد بن حارثة حين أمرها به رسول الله صلى الله عليه وسلم **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وما كان لمؤمن ولا مؤمنة اذا قضى الله ورسوله أمرا أن يكون لهم الخيرة من أمرهم قال نزلت هذه الآية في زينب بنت جحش وكانت بنت عمه رسول الله صلى الله عليه وسلم فخطبها رسول الله صلى الله عليه وسلم فرضيت ورأت أنه يخطبها على نفسه فلما علمت أنه يخطبها على زيد بن حارثة أبت وأنكرت فأنزل الله وما كان لمؤمن ولا مؤمنة اذا قضى الله ورسوله أمرا أن يكون لهم الخيرة من أمرهم قال فتابعته بعد ذلك ورضيت **حدثني** أبو عبيد الوصافي قال ثنا محمد بن حير قال ثنا ابن طهيرة عن ابن أبي عمرة

(٣) - (ابن جرير) - الثاني والعشرون ليس أمرا بالايذاء والتكبر على الناس بل القول المعروف عند الحاجة هو المأمور به لا غير ثم أمرهم بلزوم بيوتهم بقوله (وقرن) بفتح القاف أمر من القرار باسقاط أحد حرفي التضعيف كقوله فظلمتم تفككون

وأصله اقررن من قرا بكسر هاء هو امر من قري قرا او من قري قرا بكسر القاف وقيل المفتوح من قولك قار يقار اذا اجتمع والتبرج اظهار الزينة كما مر في قوله غير متبرجات (١٠) بزنة وذلك في سورة النور والجاهلية الاولى هي القديمة التي كانت في اول زمن

ابراهيم عليه السلام او ما بين آدم ونوح او بين ادريس ونوح او في زمن داود وسليمن والجاهلية الاخرى ما بين عيسى ومحمد صلى الله عليه وسلم وقيل الاولى جاهلية الكفر والاخرى الفسق والابتداع في الاسلام وقيل ان هذه اولى ليست لها اخرى بل معناه تبرج الجاهلية القديمة وكانت المرأة تلبس درعا من اللؤلؤ وتمشي وسط الطريق تعرض نفسها على الرجال ثم امرهن امرا خاصا بالصلاة والزكاة ثم عامافي جميع الطاعات ثم علل جميع ذلك بقوله (انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس) فاستعار للذنوب الرجس وللتقوى الطهر وانما أكد ازالة الرجس بالتطهير لان الرجس قد يزول ولم يطهر المحل بعد و (أهل البيت) نصب على النداء أو على المدح وقد مر في آية المباهلة أنهم أهل العباء النبي صلى الله عليه وسلم لانه أصل وفاطمة رضي الله عنها والحسن والحسين رضي الله عنهما بالاتفاق والصحيح أن عليا رضي الله عنه منهم لمعاشرته بنت النبي صلى الله عليه وسلم وملازمته اياه وورود الآية في شأن أزواج النبي صلى الله عليه وسلم يغلب على الظن دخولهن فيهن والتذكير بالتغليب فان الرجال وهم النبي وعلى وأبنائهم غلبوا على فاطمة وحدها أو مع أمهات المؤمنين ثم أكد التكليف المذكورة بأن بيوتهن مهابط الوى ومنازل الحكم والشرائع الصادرة من مشرع النبوة ومعدن الرسالة ثم ختم الآية بقوله (ان الله كان لطيفا خييرا) ايذا بان تلك الأوامر والنواهي لطف منه في شأنهن وهو أعلم

عن عكرمة عن ابن عباس قال خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم زينب بنت جحش لزيد بن حارثة فاستنكفت منه وقالت أنا خير منه حسبا وكانت امرأة فيها حدة فانزل الله وما كان لمؤمن ولا مؤمنة اذا قضى الله ورسوله أمرا الآية كلها * وقيل نزلت في أم كلثوم بنت عقبة بن أبي معيط وذلك أنها وهبت نفسها لرسول الله صلى الله عليه وسلم فزوجها زيد بن حارثة ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وما كان لمؤمن ولا مؤمنة اذا قضى الله ورسوله أمرا الى آخر الآية قال نزلت في أم كلثوم بنت عقبة بن أبي معيط وكانت من أول من هاجر من النساء فوهبت نفسها للنبي صلى الله عليه وسلم فزوجها زيد بن حارثة فستخطت هي وأخوها وقالوا انما أردنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فزوجنا عبده قال فنزل القرآن وما كان لمؤمن ولا مؤمنة اذا قضى الله ورسوله أمرا أن يكون لهم الخيرة من أمرهم الى آخر الآية قال وجاء أمر أجمع من هذا النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم قال فذلك خاص وهذا جامع في القول في تأويل قوله تعالى (واذ تقول للذي أنعم الله عليه وأنعمت عليه أمسك عليك زوجك واتق الله وتخفى في نفسك ما الله مبديه وتخشى الناس والله أحق أن تخشاه فلما قضى زيد منها وطرا زوجناكمها لكيلا يكون على المؤمنين حرج في أزواج أدعيائهم اذا قضوا منهن وطرا وكان أمر الله مفعولا) يقول تعالى ذكره لنبيه صلى الله عليه وسلم عتابا من الله واذا كرم يا محمد اذ تقول للذي أنعم الله عليه بالهداية وأنعمت عليه بالعتق يعني زيد بن حارثة مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم أمسك عليك زوجك واتق الله وذلك أن زينب بنت جحش فهاذا كرم رآها رسول الله صلى الله عليه وسلم فأعجبته وهي في حبال مولاه فالتقى في نفس زيد كراهتهما لعلم الله بما وقع في نفس نبيه ما وقع فآراد فراقها فذكر ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم زيد فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم أمسك عليك زوجك وهو صلى الله عليه وسلم يحب أن تكون قد باننت منه لينكحها واتق الله وخف الله في الواجب له عليك في زوجتك وتخفى في نفسك ما الله مبديه يقول وتخفى في نفسك محبة فراقه اياها لتتزوجها ان هو فارقها والله مبدم ما تخفى في نفسك من ذلك وتخشى الناس والله أحق أن تخشاه يقول تعالى ذكره وتخاف أن يقول الناس أمر رجلا بطلاق امرأته ونكحها حين طلقها والله أحق أن تخشاه من الناس وبخوالذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة واذا تقول للذي أنعم الله عليه وهو زيد أنعم الله عليه بالاسلام وأنعمت عليه أعتقه رسول الله صلى الله عليه وسلم أمسك عليك زوجك واتق الله وتخفى في نفسك ما الله مبديه قال وكان يخفى في نفسه ودأنه طلقها قال الحسن ما أنزلت عليه آية كانت أشد عليه منها قوله وتخفى في نفسك ما الله مبديه ولو كان نبي الله صلى الله عليه وسلم كاتما شيئا من الوحي لكتما وتخشى الناس والله أحق أن تخشاه قال خشي نبي الله صلى الله عليه وسلم مقالة الناس حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد كان النبي صلى الله عليه وسلم قد زوج زيد بن حارثة زينب بنت جحش ابنة عمته فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما يريده وعلى الباب ستر من شعر فرفعت الريح الست فأنكشف وهي في حجرها حاسرة فوقع اعجابها في قلب النبي صلى الله عليه وسلم فلما وقع ذلك كرهت الى الآخر فها فقال يا رسول الله اني

أريد بالمصطفين من عبيده المخصوصين بتأييده يروى أن أم سلمة أو كل أزواج النبي صلى الله عليه وسلم قلن يا رسول الله ذكر الله الرجال في القرآن

ولم يذكر النساء فيمن يخاف أن لا يقبل من طاعة فتزلت أن المسلمين والمسلمات وذكرهن عشر مراتب الأولى التسليم والانقياد لأمير الله
والثانية الإيمان بكل ما يجب أن يصدق به فإن المكلف يقول أولا كل ما يقول الشارع (١١) فثنا قبله فهذا السلام فإذا قال له شيئا

وقبله صدق مقالته وصحح اعتقاده
ثم اتبع اعتقاده يدعو إلى الفعل
الحسن والعمل الصالح فيقتت
ويعبد وهو المرتبة الثالثة ثم إذا آمن
وعمل صالحا بكل غيره ويأمر
بالمعروف وينصح أخاه فيصدق
في كلامه عند النصيحة وهو المراد
بقوله (والصادقين والصادقات)
ثم إن الأمر بالمعروف والنهي عن
المنكر يصيبه أذى فيصبر عليه
كما قال في قصة لقمان وأصبر على
ما أصابك أي بسببه ثم انه إذا كل
في نفسه وكل غيره قد يفتخر بنفسه
ويعجب بعبادته فمنعه منه بقوله
(والخاشعين والخاشعات) وفيه
إشارة إلى الصلاة لأن الخشوع من
لوازمها قد أفلح المؤمنون الذين هم
في صلاتهم خاشعون فلذلك أوردناها
بالصدقة ثم بالصيام المانع من
شهوة البطن فضم إلى ذلك الحفظ
من شهوة الفرج التي هي ممنوع منها
في الصوم مطلقا في غير الصوم مما
وراء الأزواج والسراري ثم ختم
الأوصاف بقوله (والذاكرين الله
كثيرا) يعني أنهم في جميع الأحوال
يذكرون الله يكون إسلامهم
وإيمانهم وقنوتهم وصدقهم وصبرهم
وخشوعهم وصدقهم وصومهم
وحفظهم فروجهم لله وأنما وصف
الذكر بالكثرة في أكثر المواضع
فقال في أوائل السورة لمن كان
يرجو الله واليوم الآخر وذَكَرَ الله
كثيرا وقال في الآية والذاكرين الله
كثيرا ويحيى بعد ذلك يا أيها الذين
آمَنُوا إِذْ كُورُوا الله ذَكَرًا كَثِيرًا لَان

أريد أن أفارق صاحبتي قال مالك أراك منها شيء قال لا والله ما رايت منها شيء يا رسول الله ولا رأيت
الآخر فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم أمسك عليك زوجك واتق الله فذلك قول الله تعالى
واذ تقول للذي أنعم الله عليه وأنعمت عليه أمسك عليك زوجك واتق الله وتخفى في نفسك ما الله
مبديه تخفى في نفسك أن فارقتها تزوجتها **حدثني** محمد بن موسى الحرشي قال ثنا حماد بن زيد
عن ثابت عن أبي حمزة قال نزلت هذه الآية وتخفى في نفسك ما الله مبديه في زينب بنت جحش
حدثنا خلاد بن أسلم قال ثنا سفيان بن عيينة عن علي بن زيد بن جدعان عن علي بن حسين
قال كان الله تبارك وتعالى أعلم بنيه صلى الله عليه وسلم أن زينب ستكون من أزواجه فلما أتاه
زيد يشكوها قال اتق الله وأمسك عليك زوجك قال الله وتخفى في نفسك ما الله مبديه **حدثني**
اسحق بن شاهين قال ثنا داود عن عامر عن عائشة قالت لو كنتم رسول الله صلى الله عليه وسلم
شيئا ما أوحى إليهم من كتاب الله لكنتم وتخفى في نفسك ما الله مبديه وتخشى الناس والله أحق أن
تخشاه وقوله فلما قضى زيد منها وطرا زوجناكمها يقول تعالى ذكره فلما قضى زيد بن حارثة من
زينب حاجته وهي الوطء ومنه قول الشاعر

ودعني قبل أن أودعه * لما قضى من شبابنا وطرا

زوجناكمها يقول زوجناك زينب بعد ما طلقها زيد وبانت منه لكيلا يكون على المؤمنين حرج
في أزواج أديعتهم يعني في نكاح نساء من تبنوا وليسوا ببنينهم ولا أولادهم على صحة إذا هم طلقوهن
وبن منهم إذا قضوا منهن وطرا يقول إذا قضوا منهن حاجتهن وآرايهن وفارقوهن وحللن لغيرهم ولم
يكن ذلك نزولا منهم لهم عنهن وكان أمر الله مفعولا يقول وكان ما قضى الله من قضاء مفعولا أي
كان كائنا لا محالة وإنما يعني بذلك أن قضاء الله في زينب أن يتزوجها رسول الله صلى الله عليه وسلم
كان ماضيا مفعولا كائنا * **وبخوالذي قلنا في ذلك** قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا**
بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله لكيلا يكون على المؤمنين حرج في أزواج
أديعتهم إذا قضوا منهن وطرا يقول إذا طلقوهن وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم تبنى زيد بن
حارثة **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله فلما قضى زيد منها وطرا
إلى قوله وكان أمر الله مفعولا إذا كان ذلك منه غير نازل لك فذلك قول الله وحللنا لآبائكم الذين
من أصلابكم **حدثني** محمد بن عثمان الواسطي قال ثنا جعفر بن عون عن المعلى بن عوفان
عن محمد بن عبد الله بن جحش قال تفاحت عائشة وزينب قال فقالت زينب أنا الذي نزل تزويجي
حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن مغيرة عن الشعبي قال كانت زينب زوج النبي صلى الله
عليه وسلم تقول للنبي صلى الله عليه وسلم إني لأدلك عليك بثلاث ما من نساءك امرأة تدلك بهن أن
جدى وجدك وأحدوا نيكك من السماء وإن السفير لجبرائيل عليه السلام **القول**
في تأويل قوله تعالى (ما كان على النبي من حرج فيما فرض الله في الذين خلوا من قبل
وكان أمر الله قدرا مقدورا) يقول تعالى ذكره ما كان على النبي من حرج من أثم فيما أحل الله له من
نكاح امرأة من تبناه بعد فراقه إياها كما **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة
ما كان على النبي من حرج فيما فرض الله أي أحل الله له وقوله سنة الله في الذين خلوا من قبل

الاكتفاء من الأفعال البدنية متعسر يمنع الاشتغال ببعضها من الاشتغال بغيرها بحسب الأغلب ولكن لا مانع من أن يذكر الله وهو أكل
أو شارب أو ماش أو نائم أو مشغول ببعض الصنائع والحرف على أن جميع الأعمال صحتها أو كمالها بذكر الله تعالى وهي النية قال علماء العربية

في الآية عطفان أحدهما عطف الاناث على الذكور والآخر عطف مجموع الذكور والاناث على مجموع ما قبله والاول يدل على اشتراك الصنفين في الوصف المذكور وهو الاسلام (١٣) في الاول والايمان في الثاني الى آخر الاوصاف والثاني من باب عطف الصفة

على الصفة فيؤلف معناه الى أن الجامعين والجامعات لهذه الطاعات أعد الله لهم وحين انجز الكلام من قصة زيد الى ههنا عاد الى حديثه قال الراوى خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم زينب بنت جحش وكانت أمها أمة بنت عبد المطلب على مولاه زيد بن حارثة فأبت وأبى أخوها عبد الله فترأت (وما كان لمؤمن ولا مؤمنة) الآية فقالا لرضينا يا رسول الله فأنكحهما إياه وساق عنه المهر ستين درهما ونحوها وما حقة ودرعا وازارا ونحوها من طعام وثلاثين صاعا من تمر وقيل نزلت في أم كلثوم بنت عقبة ابن أبي معيط وهي أول من هاجر من النساء وهبت نفسها للنبي صلى الله عليه وسلم فقال قد قبلت وزوجها زيدا فسخطت هي وأخوها وقالوا إنما أردنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فزوجها عبده وقال أهل النظم أنه تعالى لما أمر نبيه أن يقول لزوجاته انهن خير من فهم منه أن النبي صلى الله عليه وسلم لا يريد ضرر الغير فعليه أن يترك حق نفسه لحظ غيره فذكر في هذه الآية أنه لا ينبغي أن يظن ظان أن هوى نفسه متبع وأن زمام الاختيار بيد الانسان كما في حق زوجات النبي بل ليس لمؤمن ولا مؤمنة أن يكون له اختيار عند حكم الله ورسوله فأمروا الله هو المتبع وقضاء الرسول هو الحق ومن خالف الله ورسوله فقد ضل ضلالا مبينا لأن المقصد هو الله والهادى هو النبي

يقول لم يكن الله تعالى يؤتم نبيه فيما أحله له مثال فعله بمن قبله من الرسل الذين مضوا قبله في أنه لم يؤتمهم بما أحل لهم لم يكن لنبيه أن يخشى الناس فيما أمره به أو أحله له ونصب قوله سنة الله على معنى حق من الله كأنه قال فعلنا ذلك سنة منا وقوله وكان أمر الله قدرا مقدورا يقول وكان أمر الله قضاء مقضيا وكان ابن زيد يقول في ذلك ما حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وكان أمر الله قدرا مقدورا أن الله كان علمه معه قبل أن يخلق الاشياء كلها فآتمر في علمه أن يخلق خلقا ويأمرهم وينهاهم ويحل ثوبا لأهل طاعته وعقابا لأهل معصيته فلما آتمر ذلك الأمر قدره فلما قدره كتب وغاب عليه فسماه الغيب وأم الكتاب وخلق الخلق على ذلك الكتاب أرزاقهم وآجالهم وأعمالهم وما يصيبهم من الأشياء من الرخاء والشدة من الكتاب الذي كتبه أنه يصيبهم وقرأ أولئك ينالهم نصيبهم من الكتاب حتى إذا نفذ ذلك جاءتهم رسلنا يتوفونهم وأمر الله الذي آتمر قدره حين قدره مقدرا فلا يكون الا ما في ذلك وما في ذلك الكتاب وفي ذلك التقدير آتمر أمر الله ثم قدره ثم خلق عليه فقال كان أمر الله الذي مضى وفرغ منه وخلق عليه الخلق قدرا مقدورا شاء أمرا ليضئ به أمره وقدره وشاء أمرا يرضاه من عبادته في طاعته فلما أن كان الذي شاء من طاعته لعباده رضى لهم ولم أن كان الذي شاء أراد أن ينفذ فيه أمره وتديره وقدره وقرأ ولقد ذرأنا لجهنم كثيرا من الجن والانس فشاء أن يكون هؤلاء من أهل النار وشاء أن تكون أعمالهم أعمال أهل النار فقال وكذلك زيننا لكل أمة عملهم وقال وكذلك زيننا لجهنم المشركين قتل أولادهم شركاؤهم ليردوهم وليلبسوا عليهم دينهم هذه أعمال أهل النار ولو شاء الله ما فعلوه قال وكذلك جعلنا لكل نبي عدوا شياطين الى قوله ولو شاء ربك ما فعلوه وقرأوا قسموا بالله جهد أيمانهم الى كل شيء قبلنا ما كانوا ليؤمنوا الا أن يشاء الله أن يؤمنوا بذلك قال فأنخرجوه من اسمه الذي تسمى به قال هو الفعال لما يريد فزعموا أنه ما أراد في القول في تأويل قوله تعالى (الذين يبلغون رسالات الله ويخشونه ولا يخشون أحدا الا الله وكفى بالله حسيبا) يقول تعالى ذكره سنة الله في الذين خلوا من قبل محمد من الرسل الذين يبلغون رسالات الله الى من أرسلوا اليه ويخافون الله في تركهم تبليغ ذلك اياهم ولا يخافون أحدا الا الله فانهم اياه يرهبون انهم قصر وعان تبليغهم رسالة الله الى من أرسلوا اليه يقول لنبيه محمد فن أولئك الرسل الذين هذه صفتهم فكان ولا تخش أحدا الا الله فان الله يمنعك من جميع خلقه ولا يمنعك أحد من خلقه منه ان أراد بك سوء والذين من قوله الذين يبلغون رسالات الله خفض ردا على الذين التي في قوله سنة الله في الذين خلوا وقوله وكفى بالله حسيبا يقول تعالى ذكره وكفاك يا محمد بالله حافظ الأعمال خلقه ومحاسبهم عليها في القول في تأويل قوله تعالى (ما كان محمدا بأحد من رجالكم ولكن رسول الله وخاتم النبيين وكان الله بكل شيء عليما) يقول تعالى ذكره ما كان أيها الناس محمدا بأحد من حارثة ولا بأحد من رجالكم (١) الذين لم يلدوه محمد في حرم عليه نكاح زوجته بعد فراقه اياها ولكنه رسول الله وخاتم النبيين الذي ختم النبوة فطبع عليها فلا تفتح لأحد بعده الى قيام الساعة وكان الله بكل شيء من أعمالكم ومقالكم وغير ذلك ذاعلم لا يخفى عليه شيء * ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ما كان محمدا بأحد من

فمن ترك المقصد وخالف الدليل ضل ضلالا لا يرعوى بعده ثم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أبصر زينب ذات يوم بعد رجالكم ما أنكحها زيدا فوقع في نفسه فقال سبحانه الله مقلب القلوب وذلك أنه صلى الله عليه وسلم لم يردها أولا (١) لعله أي لم يلد له الخ تأمل

ولو أرادها لا خطبها وسمعت زينب بالتسيحة فذكرتها لزيد فظن وألقى الله في نفسه كراهة محبتها والرغبة عنها لاجل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اني أريد أن أفارق صاحبتي فقال مالك أراك شئ منها قال لا (١٣) والله ما رأيت منها الا خيرا ولكنها تكبر على

لشرفها فقال له أمسك عليك زوجك واتق الله ثم طلقها بعد فلما اعتدت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أجد أحدا أوثق في نفسي منك أخطب على زينب قال زيد فأنطلقت فاذا هي تخمر عجينها فلما رأيتها عظمت في صدي حتى ما أستطيع أن أنظر اليها حين علمت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكرها فوليتها ظهري وقلت يا زينب أبشري ان رسول الله يخطبك ففرحت وقالت ما أنا بصانعة شيئا حتى أوامر ربي فقامت الى مسجدتها ونزل القرآن فترجها رسول الله صلى الله عليه وسلم ودخل بها وما أولم على امرأة من نسائه ما أولم عليها ذبح شاة وأطعم الناس الخبز واللحم حتى امتد النهار ولترجع الى ما يتعلق بتفسير الالفاظ قوله (للذي) يعني زيدا (أنعم الله عليه) بالايان الذي هو أجل النعم وبتوفيق الاسباب حتى تبناه رسوله (وأنعمت عليه) أي بالاعتاق وبأنواع التربية والاختصاص وقوله (واتق الله) أي في تطليقها فلا تفارقها نهى تنزيه لا تحريم أو أراد اتق فلا تدمها بالنسبة الى الكبر وايداء الزوج والذي أخفى النبي صلى الله عليه وسلم في نفسه هو تعلق قلبه بها أو مودة مفارقة زيدا ياها أو علمه بأن زيدا سيطلقها وعن عائشة لو كنتم رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئا مما أوحى اليه لكنتم هذه الآية وذلك أن فيه نوع تخالف الظاهر والباطن في الظاهر

رجالكم قال نزلت في زيد انه لم يكن بابنه ولعمري ولقد ولد له ذكوره لا بوالقاسم وابراهيم والطيب والمطهر ولكن رسول الله وخاتم النبيين أي آخرهم وكان الله بكل شئ عليا حديثي محمد بن عمار قال ثنا علي بن قادم قال ثنا سفيان عن نسير بن ذعلوق عن علي بن الحسين في قوله ما كان محمداً بأحد من رجالكم قال نزلت في زيد بن حارثة والنصب في رسول الله صلى الله عليه وسلم بمعنى تكرير كان رسول الله صلى الله عليه وسلم والرفع بمعنى الاستئناف ولكن هو رسول الله والقراءة النصب عندنا واختلفت القراء في قراءة قوله وخاتم النبيين فقرأ ذلك قراء الأماص سوي الحسن وعاصم بكسر التاء من خاتم النبيين بمعنى أنه ختم النبيين ذكر أن ذلك في قراءة عبد الله ولكن نبياً ختم النبيين فذلك دليل على صحة قراءة من قرأه بكسر التاء بمعنى أنه الذي ختم الانبياء صلى الله عليه وسلم وعليهم وقرأ ذلك فيما يذكر الحسن وعاصم خاتم النبيين بفتح التاء بمعنى أنه آخر النبيين كما قرأ مختوم خاتمه مسك بمعنى آخره مسك من قرأ ذلك كذلك القول في تأويل قوله تعالى ﴿يا أيها الذين آمنوا اذكروا الله ذكرا كثيرا وسبحوه بكرة وأصيلا هو الذي يصلي عليكم وملائكته ليخرجكم من الظلمات الى النور وكان بالمؤمنين رحيما تحيتهم يوم يلقونه سلام وأعلمهم أجرا كريما﴾ يقول تعالى ذكره يا أيها الذين صدقوا الله ورسوله اذكروا الله بقلوبكم وألسنتكم وجوارحكم ذكرا كثيرا فلا تخلوا أبدانكم من ذكره في حال من أحوال طاعتكم ذلك وسبحوه بكرة وأصيلا يقول صلوا له غدوة صلاة الصبح وعشيا صلاة العصر وقوله هو الذي يصلي عليكم وملائكته يقول تعالى ذكره ربكم الذي تذكرونه الذكرا كثيرا وتسبحونه بكرة وأصيلا إذا أنتم فعلتم ذلك الذي يرحمكم ويثني عليكم هو ويدعولكم ملائكته وقيل ان معنى قوله يصلي عليكم وملائكته يشيع عنكم الذكرا الجميل في عباد الله وقوله ليخرجكم من الظلمات الى النور يقول تدعو ملائكة الله لكم فيخرجكم الله من الضلالة الى الهدى ومن الكفر الى الاسلام * ونحو الذي قلنا في تأويل ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حديثنا علي قال ثنا أبو صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس في قوله اذكروا الله ذكرا كثيرا يقول لا يفرض على عباده فريضة الا جعل لها حدا معلوما ثم عذر أهلها في حال عذر غير الذكرا فان الله لم يجعل له حدا ينتهي اليه ولم يعذر أحدا في تركه الا مغلوبا على عقله قال اذكروا الله قياما وقعودا وعلى جنوبكم بالليل والنهار في البر والبحر وفي السفر والحضر والغنى والفقر والسقم والصحة والسر والعلانية وعلى كل حال وقال سبحوه بكرة وأصيلا فإذا فعلتم ذلك يصلي عليكم هو وملائكته قال الله عز وجل هو الذي يصلي عليكم وملائكته حديثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وسبحوه بكرة وأصيلا صلاة الغداة وصلاة العصر وقوله ليخرجكم من الظلمات الى النور أي من الضلالات الى الهدى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله هو الذي يصلي عليكم وملائكته ليخرجكم من الظلمات الى النور قال من الضلالة الى الهدى قال والضلالة الظلمات والنور الهدى وقوله وكان بالمؤمنين رحيما يقول تعالى ذكره وكان بالمؤمنين به ورسوله ذارحة أن يعذبهم وهم له مطيعون ولا أمره متبعون تحيتهم يوم يلقونه سلام يقول جل ثناؤه تحية هؤلاء المؤمنين يوم القيامة في الجنة سلام يقول بعضهم لبعض امنة لنا ولكم

وليس كذلك في الحقيقة لان ميل النفس ليس يتعلق باختيار الآدمي فلا يلام عليه ولا هو ما مورب بآبائه والذي أبداه كان مقتضى النصيح والاشفاق والحشية والحياء من قالة الناس ان قلب النبي مال الى زوجة دعيه فهذا القدر عوتب بقوله (والله أحق أن تخشاه) فان حسنات

الابرار سيئات المقرين فلعن الاول بالنبي ان يسكت عن امسا كه خذرا من عقاب الله على ترك الاول كما سكت عن تطبيقه حياء من الناس قال جارا لله الواوات في قوله وتنفى (١٤) وتخشى والله للحال ويجوز ان تكون للعطف كأنه قيل واذ تجمع بين قولك أمسك

واخفاء خلافه وخشية الناس والله أحق أن تخشاه حتى لا تفعل مثل ذلك قوله (فلما قضى زيد منها) حاجته ولم يبق له فيها رغبة وطلبها وانقضت عنتها (زوجنا كها) نفيا للخرج عن المؤمنين في مثل هذه القضية فان الشرع كما يستفاد من قول النبي صلى الله عليه وسلم يستفاد من فعله أيضا بل الثاني يؤكد الاول ألا ترى أنه لما ذكر ما فهم منه حل الضب ثم لم يأكل في النفوس شيء وحيث أكل لحم الجمل طاب أكله مع أنه لا يؤكل في بعض الملل وكذلك الأرنب وقوله (اذا قضوا منهم وطرا) يفهم منه نفى الخرج عند قضاء الوطر بالطريق الاولى عن الخليل قضاء الوطر بلوغ كل حاجة يكون فيها همة وأراد بها في الآية الشهوة وقيل التطبيق فلا ضمرا على هذا (وكان أمر الله مفعولا) مكونا لاحالة ومن جملة أوامره ما جرى من قصة زينب ثم نزه جانب النبي صلى الله عليه وسلم عن قالة الناس بقوله (ما كان على النبي من حرج فيما فرض الله) أي قسم وأوجب له (و) (سنة الله) مصدر مؤكد لما قبله أي سن الله نفى الخرج سنة في الانبياء الذين خلوا فكان منهم من تحته أزواج كثيرة كداود وسليمن وسيجيء قصتهما في سورة ص ومعنى قدرا مقدورا قضاء مقضيا هكذا قاله المفسرون ولعل قوله وكان أمر الله مفعولا إشارة الى القضاء وهذا الاخير إشارة الى القدر

بدخولنا هذا المدخل من الله أن يعذبنا بالنار أبدا كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله تحيتهم يوم يلقونه سلام قال تحية أهل الجنة السلام وقوله وأعد لهم أجرا كريما يقول وأعد لهم لا عالمين ثوابا لهم على طاعتهم إياه في الدنيا كريما وذلك هو الجنة كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وأعد لهم أجرا كريما أي الجنة ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (يا أيها النبي انا أرسلناك شاهدا ومبشرا ونذيرا وداعيا الى الله باذنه وسراجا منيرا وبشر المؤمنين بأن لهم من الله فضلا كبيرا ولا تطع الكافرين والمنافقين ودع أذاهم وتوكل على الله وكفى بالله وكيل) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم يا محمد انا أرسلناك شاهدا على أمتك ببلاغك إياهم ما أرسلناك به من الرسالة ومبشرهم بالجنة ان صدقوك وعملاوا بما جئتهم به من عند ربك ونذيرهم من النار ان يدخلوها فيعذبوا بها انهم كذبوك وخالفوا ما جئتهم به من عند الله وبالذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة يا أيها النبي انا أرسلناك شاهدا على أمتك بالبلاغ ومبشرا بالجنة ونذيرا بالنار وقوله وداعيا الى الله يقول وداعيا الى توحيد الله وإفراد الألوهة له وإخلاص الطاعة لوجهه دون كل من سواه من الآلهة والأوثان كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وداعيا الى الله الى شهادة أن لا إله الا الله وقوله باذنه يقول بأمره إياك بذلك وسراجا منيرا يقول وضياء خلقه يستضيء بالنور الذي أتيتهم به من عند الله عباده منيرا يقول ضياء ينير لمن استضاء بضوئه وعمل بما أمره وانما يعني بذلك أنه يهدي به من اتبعه من أمة وقوله وبشر المؤمنين بأن لهم من الله فضلا كبيرا يقول تعالى ذكره وبشر أهل الايمان بالله يا محمد بأن لهم من الله فضلا كبيرا يقول بأن لهم من ثواب الله على طاعتهم إياه تضعيفا كثيرا وذلك هو الفضل الكبير من الله لهم وقوله ولا تطع الكافرين والمنافقين يقول ولا تطع لقول كافر ولا منافق فتسمع منه دعاءه إياك الى التقصير في تبليغ رسالات الله الى من أرسلك بها اليه من خلقه ودع أذاهم يقول وأعرض عن أذاهم لك واصبر عليه ولا يمنعك ذلك عن القيام بأمر الله في عباده والنفوذ لك كل ذلك وبخو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله ودع أذاهم قال أعرض عنهم حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ودع أذاهم أي اصبر على أذاهم وقوله وتوكل على الله يقول وفوض الى الله أمورك وثق به فانه كافيك جميع من دونه حتى يأتيسك أمره وقضاؤه وكفى بالله وكيل يقول وحسبك بالله قيا بأمورك وحافظك وكالنا ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (يا أيها الذين آمنوا اذا نكحتم المؤمنات ثم طلقتموهن من قبل أن تمسوهن فما لکم عليهن من عدة تعتدونها فتمتعوهن وسرحوهن سراح جيلا) يقول تعالى ذكره يا أيها الذين صدقوا الله ورسوله اذا نكحتم المؤمنات ثم طلقتموهن من قبل أن تمسوهن يعني من قبل أن تجامعوهن فما لکم عليهن من عدة تعتدونها يعني من احصاء أقراء ولا أشهر تحصونها عليهن فتمتعوهن يقول أعطوهن ما يستمتعن به من عرض أو عين مال وقوله وسرحوهن سراحا جيلا يقول وخلوا سبيلهن تخليصة بالمعروف وهو التسريح

وقد عرفت الفرق بينهما مرارا وفي قوله ولا يخشون أحدا الا الله تعريض بما صرح به في قوله وتخشى الناس الجليل والله أحق أن تخشاه والحسب الكافي للخوف أو المحاسب على الصغائر والكبائر فيجب أن لا يخشى الا هو ثم أكد مضمون الآية المتقدمة

وهو أن زيد لم يكن ابنه فقال (ما كان محمداً بأحد) فكان لقائل أن يقول أما كان أباً للطاهر والطيب والقاسم وإبراهيم فلذلك قيل من رجالكم فخرجوا بهذا القدر من جهتين أحدهما أن هؤلاء لم يبلغوا مبلغ الرجال (١٥) وهذا الوجه يخرج الحسن والحسين أيضاً

من النفي لأنهما لم يكونا بالغين حينئذ والأخرى أنه أضاف الرجال إليهم وهؤلاء رجاله لأرجاءهم وكذا الحسن والحسين أو أراد الأب الأقرب ومعنى الاستدراك في قوله (ولكن رسول الله) صلى الله عليه وسلم هو إثبات الابوة من هذه الجهة لأن النبي كالأب لإمته من حيث الشفقة والنصيحة ورعاية حقوق التعظيم معه وأكد هذا المعنى بقوله (وخاتم النبيين) لأن النبي إذا علم أن بعده نبياً آخر فقد ترك بعض البيان والارشاد إليه بخلاف ما لو علم أن ختم النبوة عليه (وكذا الله بكل شيء عليم) ومن جهة معلوماته أنه لا نبي بعده صلى الله عليه وسلم وبجىء على عليه السلام في آخر الزمان لا ينفي ذلك لأنه ممن نبي بعده وهو يحيى على شريعة نبينا مصلياً قبلته وكأنه بعض أمته ~~والأول لقد كان لكم في رسول الله~~ أسوة أي كان في الأول مقتداً لكم متابعاً رسول الله صلى الله عليه وسلم فتعلقت قدرتنا بأخراج أرواحكم من العدم إلى الوجود عقيب إخراج روح الرسول من العدم إلى الوجود أول ما خلق الله نوري أو روحى وبحسب القرب الروح الرسول والبعد عنه يكون حال الأسوة وكل ما يجري على الأنس من بداية عمره إلى نهاية عمره من الأفعال والأقوال والأخلاق والأحوال فمن كان يرجو الله كاملاً عمله خالصاً لوجه الله تعالى ومن كان يرجو اليوم الآخر يكون عمله

الجميل * ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا علي قال ثنا عبد الله قال ثنى معاوية عن علي عن ابن عباس قوله يا أيها الذين آمنوا إذا نكحتم المؤمنات ثم طلقتموهن من قبل أن تمسوهن فما لكم عليهن من عدة تعتدونها فهذا في الرجل يتزوج المرأة ثم يطلقها من قبل أن يمسهها فإذا طلقها واحدة بانت منه ولا عدة عليها يتزوج من شاءت ثم قرأ فتعوهن وسرحوهن سراح جيلاً يقول إن كان سمي لها صداقاً فليس لها إلا النصف فإن لم يكن سمي لها صداقاً فمتعهها على قدر عسره ويسره وهو السراح الجميل * وقال بعضهم المتعة في هذا الموضع منسوخة بقوله فنصف ما فرضتم ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله يا أيها الذين آمنوا إذا نكحتم المؤمنات إلى قوله سراح جيلاً قال قال سعيد بن المسيب ثم نسخ هذا الحرف المتعة وإن طلقتموهن من قبل أن تمسوهن وقد فرضتم لهن فريضة فنصف ما فرضتم حدثنا ابن بشار وابن المنني قالوا ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة قال سمعت قتادة يحدث عن سعيد بن المسيب قال نسخت هذه الآية يا أيها الذين آمنوا إذا نكحتم المؤمنات ثم طلقتموهن من قبل أن تمسوهن فما لكم عليهن من عدة تعتدونها فتعوهن قال نسخت هذه الآية التي في البقرة ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (يا أيها النبي إنا أحللنا لك أزواجك اللاتي آتيت أجورهن وما ملكت يمينك مما أفاء الله عليك وبنات عمك وبنات عماتك وبنات أخالك وبنات أخاتك اللاتي هاجرن معك وامرأة مؤمنة إن وهبت نفسها للنبي إن أراد النبي أن يستنكحها خالصة لك من دون المؤمنين قدها ما فرضنا عليهم في أزواجهم وما ملكت أيمنهم لكيلا يكون عليك حرج وكان الله غفوراً رحيماً) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم يا أيها النبي إنا أحللنا لك أزواجك اللاتي آتيت أجورهن يعني اللاتي تزوجتهن بصداق مسمى كما حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعاً عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله لأزواجك اللاتي آتيت أجورهن قال صدقاتهن حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله يا أيها النبي إنا أحللنا لك أزواجك اللاتي آتيت أجورهن قال كان كل امرأة آتتاً مهرها فقد أحلها الله له حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عيسى قال سمعت الضحاك يقول في قوله يا أيها النبي إنا أحللنا لك أزواجك اللاتي آتيت أجورهن في قوله خالصة لك من دون المؤمنين فما كان من هذه التسمية ما شاء كثير الأقبالا وقوله وما ملكت يمينك مما أفاء الله عليك يقول وأحللنا لك إماءك اللواتي سبيتن منكم من النساء هجرنك بفتح الله عليك من النى وبنات عمك وبنات عماتك وبنات أخالك وبنات أخاتك اللاتي هاجرن معك فأحل الله صلى الله عليه وسلم من بنات عمه وبنات عمه وبنات أخاله وأخواته المهاجرات معه منهن دون من لم يهاجرن معه كما حدثنا أبو كريب قال ثنا عبد الله بن موسى عن إسرائيل عن السدي عن أبي صالح عن أم هانئ قالت خطبني النبي صلى الله عليه وسلم فاعتذرت له بعذري ثم أنزل الله عليه إنا أحللنا لك أزواجك اللاتي آتيت أجورهن إلى قوله اللاتي هاجرن معك قالت خيل أني لم أهاجر معه كنت من الطلقاء وقد ذكر أن ذلك في قراءة ابن مسعود وبنات أخاتك

للقوز بنعيم الخان وكل هذه المقامات مشروط بالذكور وهو كلمة لا اله الا الله محمد رسول الله نفاً وإثباتاً وهما قدامان للسايرين إلى الله وبنات أخاتك للطايرين بالله ولم أر أي المؤمنون الأحزاب المجتمعين على أضلالهم وأهلاكم من النفس وصفاتها والدينا وزيتها

والشيطان واتباعه قالوا متوكلين على الله هذا ما وعدنا الله ورسوله ان البلاء موكل بالانبياء والاولياء ثم الامثل فالامثل من المؤمنين رجال يتصرفون في الموجودات تصرف المذكور (١٦) في الاناث صدقوا ما عاهدوا الله عليه أن لا يعبدوا غيره في الدنيا والعقبى

فمنهم من قضى نجبه فوصل الى مقصده ومنهم من ينتظر الوصول وهو في السير وهذا حال المتوسطين وكفى الله المؤمنين القتال بريح القهر اذهبت على النفوس فابطلت شهواتها وعلى الشيطان فردت كيده وعلى الدنيا فآزالت زينتها وأنزل الذين ظاهروهم أي أعانوا النفس والشيطان وألهوى على القلوب من أهل الكتاب طالبي الرخص لارباب الطلب المنكرين أحوال أهل القلوب من صياصيمهم هي حصون تكبرهم وتجبرهم وأنزل وقعهم من حصون اعتقاد ارباب الطلب كى لا يقنوا بهم ولا يغتروا بأقوالهم وقذف بنور ربهم في قلوب النفوس والشياطين الرعب فريقا تقتلوت وهم النفس وصفاهم والشيطان واتباعه وتأسرون فريقا وهم الدنيا وجاهها وأورثكم أرضهم وديارهم وأموالهم لتنفقوا في سبيل الله وتجعلوها بذر من رعة الآخرة وأرضام تطوؤها تشير الى مقامات وكالات لم يبلغوها فيلعبوا بها يستعمل الدنيا فاب ذلك بعد الوصول لا يضر لانه يتصرف بالحق للحق قل لا رواجك فيه اشارة الى أن حب الدنيا يمنع من محبة النبي صلى الله عليه وسلم مع أنهم محال النظفة الانسانية في عالم الصورة فكيف لا يضر حب الدنيا لأهل القلوب الذين قلوبهم أرحام النطفة الرحانية الربانية والأجر العظيم ههنا لقاء الله العظيم فمن أحب غير الله وإن كان الجنة نقص من

واللاتي هاجرن معك بواو وذلك وان كان كذلك في قراءته محتمل أن يكون بمعنى قراءة تنافيها بواو وذلك أن العرب تدخل الواو في نعت من قد تقدم ذكره أحيانا كما قال الشاعر

فان رشيدا وابن مروان لم يكن * ليفعل حتى يصدر الامر مصدرا

ورشيد هو ابن مروان وكان الضحاك بن مزاحم يتأول قراءة عبد الله هذه أنهم نوع غير بنات خالاته وأنهم كل مهاجرة هاجرت مع النبي صلى الله عليه وسلم ذكر الخبر عنه بذلك حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في حرف ابن مسعود واللاتي هاجرن معك يعني بذلك كل شيء هاجر معه ليس من بنات العم والعمة ولا من بنات الخال والحالة وقوله وامرأة مؤمنة ان وهبت نفسها للنبي يقول وأحللنا له امرأه مؤمنة ان وهبت نفسها للنبي بغير صداق كما حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله وامرأة مؤمنة ان وهبت نفسها للنبي بغير صداق فلم يكن يفعل ذلك وأحل له خاصة من دون المؤمنين وذكر أن ذلك في قراءة عبد الله وامرأة مؤمنة وهبت نفسها للنبي بغير ان ومعنى ذلك ومعنى قراءتنا وفيها ان واحد وذلك كقول القائل في الكلام لا بأس أن يطأ جارية مملوكة ان ملكها وجارية مملوكة ملكها وقوله ان أراد النبي أن يستنكحها يقول ان أراد أن ينكحها فحل له أن ينكحها اذا وهبت نفسها بغير مهر خالصة لك يقول لا يحل لأحد من أمتك أن يقرب امرأة وهبت نفسها له وانما ذلك لك يا محمد خالصة أخلصت لك من دون سائر أمتك كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة خالصة لك من دون المؤمنين يقول ليس لامرأة أن تهبت نفسها لرجل بغير أمر ولي ولا مهر الا للنبي كانت له خالصة من دون الناس ويضمنونها أنها نزلت في ميمونة بنت الحارث أنها التي وهبت نفسها للنبي حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله يا أيها النبي انا أحللتنا لك أزواجك الى قوله خالصة لك من دون المؤمنين قال كان كل امرأة لها مهر فقالت يا أيها الله الى أن وهبت هؤلاء أنفسهن له فأحللن له دون المؤمنين بغير مهر خالصة لك من دون المؤمنين الا امرأه طاهرا زوج حدثني يعقوب قال ثنا ابن علية عن صالح بن مسلم قال سألت النسي عن امرأته وهبت نفسها لرجل قال لا يكون لا تحل له انما كانت للنبي صلى الله عليه وسلم واختلعت القراء في قراءة قوله ان وهبت نفسها فقرا ذلك عامة قراء الامصار ان وهبت بكسر الألف على وجه الجزاء بمعنى ان هب وذكر عن الحسن البصري أنه قرأ ان وهبت بفتح الألف بمعنى وأحللنا له امرأة مؤمنة أن ينكحها بغير مهر خالصة لنفسها والقراءة التي لا أستعجز خلافا في كسر الألف لاجتماع المحجة من القراء عليه وأما امرأه خالصة لك من دون المؤمنين ليس ذلك للمؤمنين وذكر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم قبل أن تترك له هذه الآية أن يتزوج أي النساء شاء فقصره الله على هؤلاء فلم يعدهن وقصر سائرهن لرمثي وثلاثه رابع ذكر من قال ذلك حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا المعتمر بن سليمان قال سمعت أبا ذر بن عبيد الله عن محمد بن أبي موسى عن زياد رجل من الانصار عن أبي بن كعب أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تحل للنساء من النساء الا التي ذكر الله يا أيها النبي انا أحللتنا لك أزواجك الا التي آتيت أجورهن الى قوله في آراءهم

الاجر بقدر ذلك المحبة النبي صلى الله عليه وسلم لان محبة الجنة بالخط دون الحق فيها ما تشتهى النفس ومحبة النبي صلى الله عليه وسلم بالحق لا الخط قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحبك الله ومضاعفة العذاب سقوطهن عن قرب الله وعن الجنة وانما

كما أن آيتاء الاجرم مرتين عبارة عن هذين وكان من دعاء السرى السقطى اللهم ان كنت تذبني بشئ فلا تعذبني بذلك المحجاب والرزق الكريم زرق المشاهدات الربانية يا نساء النبي هم الذين أسلموا أرحام قلوبهم لتصرفات (١٧) ولاية الشيخ ليست احوالهم كأحوال غيرهم

من الخلق ان اتقين بالله من غيره فلا تخضعن بالقول لشيء من الدارين فان كثيرا من الصادقين خضعوا بالقول لأرباب الدنيا الذين في قلوبهم مرض حب المال والجاه فاستجروهم ووقعوا في ورطة الهلاك والمحجوب فالتقول المعروف وهو المتوسط الذي لا يكون فيه الميل الكلي الى أهل الدنيا أصوب والى الحق أقرب وقرن في بيوتكن من عالم الملكوت ولا تبرجن في عالم الحواس راغبين في زينة الدنيا كمعادة الجملة وأقمن الصلاة التي هي معراج المؤمن يرفع يده من الدنيا ويكبر عليها ويقبل على الله بالأعراض عما سواه ويرجع من مقام تكبر الانسان الى خضوع ركوع الحيوان ومنه الى خشوع سجود النبات ثم الى قعود الجماد فانه بهذا الطريق أهبط الى أسفل القالب فيكون رجوعه بهذا الطريق الى أن يصل الى مقام الشهود الذي كان فيه في البداية الروحانية ثم يتشهد بالتحية والثناء على الحضرة ثم يسلم عن يمينه على الآخرة وما فيها وعن شماله على الدنيا وما فيها وآيتاء الزكاة بذل الوجود المجازي لنيل الوجود الحقيقي الرجس لوث الحدوث والبيت لأهل الوحدة بيت القلب يتلى فيه آيات الواردات والكشوف ان الذين استسلموا لاحكام الأزلية وآمنوا بوجود المعارف الحقيقية وقتلوا أي أغرقوا الوجود في الطاعة والعبودية وصدقوا في عهدهم

وانما أحل الله للمؤمنين مثنى وثلاث ورباع **حدثني** محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله يا أيها النبي انا أحللت لك أزواجك الى آخر الآية قال حرم الله عليه ما سوى ذلك من النساء وكان قبل ذلك ينكح في أي النساء شاء لم يحرم ذلك عليه فكان نسائه يجدن من ذلك وجدا شديدا أن ينكح في أي الناس أحب فلما أنزل الله اني قد حرمت عليك من الناس سوى ما قصصت عليك أعجب ذلك نساءه واختلف أهل العلم في التي وهبت نفسها لرسول الله صلى الله عليه وسلم من المؤمنات وهل كانت عند رسول الله صلى الله عليه وسلم امرأة كذلك فقال بعضهم لم يكن عند رسول الله صلى الله عليه وسلم امرأة إلا بعقد نكاح أو ملك يمين فاما بالهبة فلم يكن عنده منهن أحد ذكر من قال ذلك **حدثنا** أبو كريب قال ثنا يونس بن بكير عن عنبسة بن الأزهر عن سماك عن عكرمة عن ابن عباس قال لم يكن عند رسول الله صلى الله عليه وسلم امرأة وهبت نفسها **حدثنا** ابن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن الحكم عن مجاهد أنه قال في هذه الآية وامرأة مؤمنة ان وهبت نفسها للنبي قال ان تهب وأما الذين قالوا قد كان عنده منهن فان بعضهم قال كانت ميمونة بنت الحارث وقال بعضهم هي أم شريك وقال بعضهم زينب بنت خزيمة ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن بشار قال ثنا عبد الأعلى قال ثنا سعيد عن قتادة عن ابن عباس قال وامرأة مؤمنة ان وهبت نفسها للنبي قال هي ميمونة بنت الحارث * وقال بعضهم زينب بنت خزيمة أم المساكين امرأة من الأنصار **حدثنا** ابن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة قال ثني الحكم قال كتب عبد الملك الى أهل المدينة يسألهم قال فكتب اليه على قال شعبة وهو ظني على بن حسين قال وقد أخبرني به أبان بن تغلب عن الحكم أنه على بن الحسين الذي كتب اليه قال هي امرأة من الأسدي يقال لها أم شريك وهبت نفسها للنبي * قال ثنا شعبة قال ثني عبد الله بن أبي السفر عن الشعبي أنها امرأة من الأنصار وهبت نفسها للنبي وهي ممن أرجأ **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال ثني سعيد عن هشام بن عروة عن أبيه عن خولة بنت حكيم بن الأوقص من بنى سليم كانت من اللاقي وهبن أنفسهن لرسول الله صلى الله عليه وسلم * قال ثني سعيد بن أبي الزناد عن هشام بن عروة عن أبيه قال كما تتحدث أن أم شريك كانت وهبت نفسها للنبي صلى الله عليه وسلم وكانت امرأة سالحة وقوله قد علمنا ما فرضنا عليهم في أزواجهم يقول تعالى ذكره قد علمنا ما فرضنا على المؤمنين في أزواجهم اذا أرادوا نكاحهن مما لم يفرضه عليك وما خصصناهم به من الحكم في ذلك دونك وهو أن يفرضنا عليهم أنه لا يحل لهم عقد نكاح على حرة مسلمة الا بولي عصبة وشهود عدول ولا يحل لهم منهن أكثر من أربع * ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** عبد الله بن أحمد بن شيبويه قال ثنا مطهر قال ثنا علي بن الحسين قال ثني أبي عن مطر عن قتادة في قول الله قد علمنا ما فرضنا عليهم في أزواجهم قال ان مما فرض الله عليهم أن لا نكاح الا بولي وشاهدين **حدثنا** محمد بن بشار قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان عن ليث عن مجاهد قد علمنا ما فرضنا عليهم في أزواجهم قال في الأربع **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن

(٣ - (ابن جرير) - الثاني والعشرون) وصبروا على الحصال الحميدة وعن الأوصاف الذميمة وخشعوا أي أطرقت سريرتهم عند بواده الحقيقة وتصدقوا بأموالهم وأعراضهم حتى لم يبق لهم مع أحد خصومة وصاموا بالامساك عن الشهوات

وعن رؤية الدرجات وحفظوا فروجهم في الظاهر عن الحرام وفي الباطن عن زوائج الحلال وذكروا الله بجميع أجزائه وجودهم الجسمانية والروحانية وما كان المؤمن ولا مؤمنة (١٨) اذا صدر امر عن المكلف أو عليه فان كان مخالفا للشرع وجب عليه الانابة

فتادة قوله قد علمنا ما فرضنا عليهم في أزواجهم قال كان مما فرض الله عليهم أن لا تزوج امرأة الابولى وصادق عندنا هدى عدل ولا يحل لهم من النساء الا أربع وما ملكت أيما منهم وقوله وما ملكت أيما منهم يقول تعالى ذكره قد علمنا ما فرضنا على المؤمنين في أزواجهم لأنه لا يحل لهم منهن أكثر من أربع وما ملكت أيما منهم فان جميعهن اذا كن مؤمنات أو كتابيات لهم حلال بالسبب والتسرى وغير ذلك من أسباب الملك وقوله لكيلا يكون عليك حرج وكان الله غفورا رحيا يقول تعالى ذكره انا أحللت لك يا محمد أزواجك اللواتي ذكرنا في هذه الآية وامرأة مؤمنة ان وهبت نفسها للنبي ان أراد النبي أن يستنكحها لكيلا يكون عليك إثم وضيق في نكاح من نكحت من هؤلاء الأصناف التي أبحث لك نكاحهن من المسميات في هذه الآية وكان الله غفورا لك ولاهل الايمان بك رحيا بك وبهم أن يعاقبهم على سالف ذنب منهم سلف بعد توبتهم منه ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (ترجي من تشاء منهمن وتؤوى اليك من تشاء ومن ابتغيت ممن عزلت فلا جناح عليك ذلك أدنى أن تقر أعينهن ولا يحزنن ويرضين بما آتيتن كلهن والله يعلم ما في قلوبكم وكان الله عليما حليما) اختلف أهل التأويل في تأويل قوله ترجي من تشاء منهمن وتؤوى اليك من تشاء فقال بعضهم عنى بقوله ترجي وتؤوى تضم ذكر من قال ذلك حدثني علي قال ثنا أبو صالح قال ثنى معاوية عن علي عن ابن عباس قوله ترجي من تشاء منهمن يقول تؤخر حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله ترجي من تشاء منهمن قال تعزل بغير طلاق من أزواجك من تشاء وتؤوى اليك من تشاء قال تردّها اليك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ترجي من تشاء منهمن وتؤوى اليك من تشاء قال فجعله الله في حل من ذلك أن يدع من يشاء منهمن ويأتى من يشاء منهمن بغير قسم وكان نبي الله يقسم حدثنا ابن حميد قال ثنا حكام قال ثنا عمرو عن منصور عن أبي رزين ترجي من تشاء منهمن وتؤوى اليك من تشاء قال لما أشفقن أن يطلقهن قلن يا نبي الله اجعل لنا من مالك ونفسك ما شئت فكان من أرجأ منهمن سودة بنت زمعة وجويرية وصفية وأم حبيبة وميمونة وكان من آوى اليه عائشة وأم سلمة وحفصة وزينب حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله ترجي من تشاء منهمن وتؤوى اليك من تشاء فاشاء صنع في القسمة بين النساء أحل الله ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن منصور عن أبي رزين في قوله ترجي من تشاء منهمن وتؤوى اليك من تشاء وكان من آوى اليه السلام عائشة وحفصة وزينب وأم سلمة فكان قسمهن من أنفسهن سوى قسمه وكان من أرجأ سنودة وجويرية وصفية وأم حبيبة وميمونة فكان يقسمهن ما شاء وكان أراد أن يفارقهن فقلن اقسم لنا من نفسك ما شئت ودعنا نكون على حالنا * وقال آخرن معنى ذلك تطلق وتخلى سبيل من شئت من نسائك وتمسك من شئت منهمن فلا تطلق ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثنى أبي قال ثنى عمى قال ثنى أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله ترجي من تشاء منهمن أمهات المؤمنين وتؤوى اليك من تشاء يعنى نساء النبي صلى الله عليه وسلم

والاستغفار وان كان موافقا للشرع فان كان موافقا لطبعه وجب عليه الشكر وان كان مخالفا لطبعه وجب أن يستقبله بالصبر والرضا وفي قوله والله أحق أن تخشاه دلالة على أن المخلصين على خطر عظيم حتى أنهم يؤخذون بميل القلب وحديث النفس وذلك لقوة صفاء باطنهم فاللطيف أسرع تغيرا فلما قضى زيد منها وطرا قضاء شهوته بين الخلق الى قيام الساعة ما كان على النبي من حرج فيما فيه أمان هو نقصان في نظر الخلق فانه كمال عند الحق الا اذا كان النظر للحق ولكن رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه أن نسبة المتابعين الى حضرة الرسول صلى الله عليه وسلم كنسبة الابن الى الأب الشفيق ولهذا قال كل حسب ونسب ينقطع الاحسب ونسبي ﴿يا أيها الذين آمنوا ذكروا الله ذكرا كثيرا وسبحوه بكرة وأصيلا هو الذي يصلى عليكم وملائكته ليخرجكم من الظلمات الى النور وكان بالمؤمنين رحيا تحيتمهم يوم يلقونه سلام واعلمهم أحرا كريما يا أيها النبي انا أرسلناك شاهدا ومبشرا ونذيرا وداعيا الى الله باذنه وسراجا منيرا وبشر المؤمنين بأن لهم من الله فضلا كبيرا ولا تطع الكافرين والمنافقين ودع أذاهم وتوكل على الله وكفى بالله وكيفا يا أيها الذين آمنوا اذا نكحتم المؤمنات ثم طلقتموهن من قبل أن تمسوهن فما لكم عاين من عدة

تعتدونها فتمسوهن وسرحوهن سرا حايلا يا أيها النبي انا أحللت لك أزواجك اللاتي آتيت أجورهن وما ملكت يمينك مما أفاء الله عليك وبنات عمك وبنات خالك وبنات خالاتك اللاتي هاجرن معك وامرأة مؤمنة ان وهبت نفسها للنبي

ان أراد النبي أن يستنكحها خالصة لك من دون المؤمنين قد علمنا ما فرضنا عليهم في أزواجهم وما ملكت أيمانهم لكيلا يكون عليك حرج وكان الله غفورا رحيما ترجى من تشاء منهم وتؤوى اليك من تشاء ومن ابتغيت (١٩) من عزلت فلا جناح عليك ذلك أدنى

أن تقر أعينهن ولا يحزنن ويرضين بما آتيتن كلهن والله يعلم ما في قلوبكم وكان الله عليا حليما لا يحل لك النساء من بعد ولا أن تبديلهن من أزواج ولو أعجبك حسنهن إلا ما ملكت يمينك وكان الله على كل شيء رقيبا يأيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبي إلا أن يؤذن لكم إلى طعام غير ناظرين إياه ولكن إذا دعيتم فادخلوا فإذا طعمتم فانتشروا ولا مستأنسين لحديث إن ذلكم كان يؤذي النبي فيستحيي منكم والله لا يستحيي من الحق وإذا سألتموهن متاعا فاسألوهن من وراء حجاب ذلكم أطهر لقلوبكم وقلوبهن وما كان لكم أن تؤذوا رسول الله ولا أن تنكحوا أزواجه من بعده أبدا إن ذلكم كان عند الله عظيما إن تبدوا شيئا أو تخفوه فإن الله كان بكل شيء عليما لا جناح عليهن في آبائهن ولا أبناءهن ولا أخوانهن ولا أبناء أخوانهن ولا أبناء أخواتهن ولا نسائهن ولا ما ملكت أيمانهن واتقين الله إن الله كان على كل شيء شهيدا إن الله وملائكته يصلون على النبي يأيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليما إن الذين يؤذون الله ورسوله لعنهم الله في الدنيا والآخرة وأعد لهم عذابا مهينا والذين يؤذون المؤمنين والمؤمنات بغير ما اكتسبوا فقد احتملوا بهتاناً وإثماً مبيناً يأيها النبي قل لأزواجك وبناتك ونساء المؤمنين يدنين عليهن من جلابيبهن ذلك أدنى أن يعرفن فلا يؤذين وكان الله غفورا رحيما

ويعني بالارجاء يقول من شئت خليت سبيله منهن ويعني بالاياء يقول من أحببت أمسكت منهن * وقال آخرون بل معنى ذلك تترك نكاح من شئت وتنكح من شئت من نساء أمتك ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال قال الحسن في قوله ترجى من تشاء منهم وتؤوى اليك من تشاء قال كان نبي الله صلى الله عليه وسلم إذا خطب امرأة لم يكن لرجل أن يخطبها حتى ينزوجهما أو يتركها وقيل إن ذلك إنما جعل الله لنبيه حين غار بعضهن على النبي صلى الله عليه وسلم وطلب بعضهن من النفقة زيادة على الذي كان يعطيها فأمره الله أن يخيرهن بين الدار الدنيا والآخرة وأن يخلى سبيل من اختار الحياة الدنيا وزينتها ويمسك من اختار الله ورسوله فلما اخترن الله ورسوله قيل لمن أقرن الآن على الرضا بالله وبرسوله قسم لكن رسول الله صلى الله عليه وسلم أولم يقسم أو قسم لبعضكن ولم يقسم لبعضكن وفضل بعضكن على بعض في النفقة أو لم يفضل سوى بينكن أو لم يسو قال الأمر في ذلك إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس لكم من ذلك شيء وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما ذكر مع ما جعل الله له من ذلك يسوى بينهن في القسم إلا امرأة منهم أراد اطلاقها فرضيت بترك القسم لها * ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن بشر قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان عن منصور عن أبي رزين قال لما أراد النبي صلى الله عليه وسلم أن يطلق أزواجه قلن له افرض لنا من نفسك ومالك ما شئت فأمره الله فأوى أربعاً وأربعي خمساً حدثنا سفيان بن وكيع قال ثنا عبيدة بن سليمان عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة أنها قالت أما تستحيي المرأة أن تهب نفسها للرجل حتى أنزل الله ترجى من تشاء منهم وتؤوى اليك من تشاء فقالت إن ربك ليسارع في هواك حدثنا ابن وكيع قال ثنا محمد بن بشر يعني العبدى عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة أنها كانت تعير النساء اللاتي وهبن أنفسهن لرسول الله صلى الله عليه وسلم وقالت أما تستحيي امرأة أن تعرض نفسها بغير صداق فتزلت أو فأنزل الله ترجى من تشاء منهم وتؤوى اليك من تشاء ومن ابتغيت ممن عزلت فقالت إنى لأرى ربك يسارع لك في هواك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قول الله ترجى من تشاء منهم وتؤوى اليك من تشاء الآية قال كان أزواجه قد تغايرن على النبي صلى الله عليه وسلم فهجرهن شهر ثم نزل التحخير من الله له فيهن ففسر حتى بلغ ولا تبرجن تبرج الجاهلية الأولى فخبرهن بين أن يخترن أن يخلى سبيلهن ويسرحهن وبين أن يقمن أن أردن الله ورسوله على أنهن أمهات المؤمنين لا ينكحن أبداً وعلى أنه يؤوى اليه من يشاء منهم ممن وهب نفسه له حتى يكون هو يرفع رأسه إليها ويرجى من يشاء حتى يكون هو يرفع رأسه إليها ومن ابتغى ممن هي عنده وعزل فلا جناح عليه ذلك أدنى أن تقر أعينهن ولا يحزنن ويرضين إذا علمن أنه من قضائى عليهن أشار بعضهن على بعض ذلك أدنى أن يرضين قال ومن ابتغيت ممن عزلت من ابتغى أصحابه ومن عزل لم يصبه فخيرهن بين أن يرضين بهكذا أو يفارقهن فاخترن الله ورسوله إلا امرأة واحدة بدوية ذهبت وكان على ذلك صلوات الله عليه وقد شرط الله له هذا الشرط ما زال يعدل بينهن حتى لقي الله * وأولى الأقوال في ذلك عندى بالصواب أن يقال إن الله تعالى ذكره جعل لنبيه

لئن لم ينته المنافقون والذين في قلوبهم مرض والمرجفون في المدينة لنغرينك بهم ثم لا يجاورونك فيها الا قليلا ملعونين أينما ثقفوا أخذوا وقتلوا تقتيلا سنة الله في الذين خلوا من قبل ولن تجد لسنة الله تبديلا يسألك الناس عن الساعة قل إنما علمها عند الله وما يدريك

لعل الساعة تكون قريبا ان الله لعن الكافرين وأعطهم سعيرا خالدين فيها أبدا لا يجدون وليا ولا نصيرا يوم تقلب وجوههم في النار يقولون يا ليتنا أطعنا الله وأطعنا الرسولا (٣٠) وقالوا ربنا انا أطعنا سادتنا وكبراءنا فأضلونا السبيلا ربنا آتتهم ضعفين من العذاب

والعظيم لعنا كبيرا يا أيها الذين آمنوا لا تكونوا كالذين آذوا موسى فبرأه الله مما قالوا وكان عند الله وجهها يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وقولوا قولا سديدا يصلح لكم أعمالكم ويغفر لكم ذنوبكم ومن يطع الله ورسوله فقد فاز فوزا عظيما انا عرضنا الأمانة على السموات والأرض والجبال فأبين أن يحملنها وأشفقن منها وحملها الإنسان انه كان ظلوما جهولا ليعذب الله المنافقين والمنافقات والمشركين والمشركات ويتوب الله على المؤمنين والمؤمنات وكان الله غفورا رحيما ﴿١﴾ القراءات ترجى بغيرهمز أبو جعفر ونافع وحمة وعلي وحفص وخلف والأعشى والمفضل وعباس لا تحمل بناء التانيث أبو عمرو ويعقوب اناه بالامالة وغيرها مثل الحوايا في الانعام وافق الخزاز عن هبيرة ههنا بالامالة ساداتنا بالأنف وبكسر التاء ابن عامر وسهل ويعقوب وجبله الباقر على التوحيد كبيرا بالباء الموحدة عاصم وابن مجاهد والنقاش عن ابن ذكوان الآخرون بالثاء المثلثة ﴿٢﴾ الوقوف كثيرا لا وأصيلا ه نور ط رحيما ه سلام ج لاحتمال الجملة حالا واستئنافا كريما ه ونذيرا لا منيرا ه كبيرا ه على الله ط وكلا ه تعتدونها ج لاقطاع النظم مع الفاء جميلا ه معك ج لاحتمال ما بعده العطف والنصب على المسدح مع أن طول الكلام يرجح

أن يرجح من النساء اللواتي أحلن له من يشاء ويؤوى اليه منهن من يشاء وذلك أنه لم يحصر معنى الأرجاء ولا يواء على المنكوحات اللواتي كن في حباله عندما نزلت هذه الآية دون غيرهن ممن يستحدث ابواؤها وأرجاؤها منهن واذا كان ذلك كذلك فعني الكلام تؤخر من تشاء ممن وهبت نفسها لك وأحلت لك نكاحها فلا تقبلها ولا تنكحها أو ممن هن في حبالك فلا تقربها وتضم اليك من تشاء ممن وهبت نفسها لك أو أردت من النساء التي أحلت لك نكاحهن فتقبلها أو تنكحها وممن هن في حبالك فتجامعها اذا شئت وتركها اذا شئت بغير قسم وقوله ومن ابتغيت ممن عزلت فلا جناح عليك اختلف أهل التأويل في تأويل ذلك فقال بعضهم معنى ذلك ومن نكحت من نساءك فجامعت ممن لم تنكح فعزلته عن الجماع فلا جناح عليك ذكر من قال ذلك حديثا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة في قوله ومن ابتغيت ممن عزلت فلا جناح عليك قال جميعا هذه في نسائه ان شاء أتى من شاء منهن ولا جناح عليه حديثي يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ومن ابتغيت ممن عزلت قال ومن ابتغى أصاياه ومن عزل لم يصبه * وقال آخرون معنى ذلك ومن استبدلت ممن أرجيت فخلت سبيله من نسائك أو من مات منهن ممن أحلت لك فلا جناح عليك ذكر من قال ذلك حديثي محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله ومن ابتغيت ممن عزلت فلا جناح عليك ذلك أدنى أن تقر أعينهن ولا يحزنن ويرضين بما آتيتن كلهن يعني بذلك النساء اللاتي أحل الله من بنات العم والأعمة والحال والحالة واللاتي هاجرن معك يقول ان مات من نسائك اللاتي عندك أحدا وخليت سبيله فقد أحلت لك أن تستبدل من اللاتي أحلت لك مكان من مات من نسائك اللاتي هن عندك أو خليت سبيله منهن ولا يصالح لك أن تزداد على عدة نسائك اللاتي عندك شيئا * وأولى التأويلين بالصواب في ذلك تأويل من قال معنى ذلك ومن ابتغيت أصاياه من نسائك ممن عزلت عن ذلك منهن فلا جناح عليك لدلالة قوله ذلك أدنى أن تقر أعينهن على صحة ذلك لأنه لا معنى لأن تقر أعينهن اذا هو صلى الله عليه وسلم استبدل بالميتة أو المطلقة منهن إلا أن يعني بذلك ذلك أدنى أن تقر أعين المنكوحه منهن وذلك مما يدل عليه ظاهر التنزيل بعيد وقوله ذلك أدنى أن تقر أعينهن ولا يحزنن يقول هذا الذي جعلت لك يا محمد من اذنى لك أن ترجى من تشاء من النساء اللواتي جعلت لك أرجاءهن وتؤوى من تشاء منهن ووضعى عنك الحرج في ابتغاءك أصاياه من ابتغيت أصاياه من نسائك وعزلت عن ذلك من عزلت منهن أقرب لنسائك أن تقر أعينهن به ولا يحزنن ويرضين كلهن بما آتيتن كلهن من تفضيل من فضلت من قسم أو نفقة وإيثار من آثرت منهن بذلك على غيره من نسائك اذا هن علمن أنه من رضاي منك بذلك واذا نكحت به واطلاق مني لا من قبلك * وبخوالذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حديثا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ذلك أدنى أن تقر أعينهن ولا يحزنن ويرضين بما آتيتن كلهن اذا علمن أن هذا جاء من الله لخصه كان أطيب لأنفسهن وأقل لحزنهن حديثي يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ذلك نحوه * والصواب من القراءة في قوله بما آتيتن كلهن الرفع غير جائز غيره عندنا وذلك أن كلهن ليس بنعت للهاء في قوله

جانب الوقف يستنكحها ق للعدول على تقدير جعلناها خالصة المؤمنين ه حرج ط رحيما ه اليك من تشاء ط آتيتن لان ما بعده واواستئناف دخل على الشرط عليك ط كلهن ط قلوبكم ط حلما ه يمينك ط رقيبا ه اناه لا للعطف

مع الاستدراك لحديث ط منكم ط فصلايين وصف الخلق وحال الحق مع اتفاق الجملتين من الحق ط لا ابتداء حكم آخر حجاب ط
وقلوبهن ط أبدا ط عظيما ه عليا ه أيمانهن لا والوقف أجوز لتكون الواو (٣١) للاستئناف واتفق الله ط شهيدا ه

النبي ط تسليما ه مهينا ه
مبينا ه جلا يبين ط يؤذين ط
رحيا ه قليلا ه ج لأن قوله
ملعونين يحتمل أن يكون حالا
أو منصوبا على الشتم ملعونين ه ج
لأن الجملة الشرطية تصلح وصفا
واستئنافا تقيلا ه قبل ط
تبيلا ه الساعة ط عند الله
ط قريبا ه سعيرا لا أبدا ج
لاحتمال ما بعده الحال والاستئناف
نصيرا ه ج لاحتمال تعلق
الظرف بلا يجدون أو يقولون
أوباد كرا رسولا ه السبيلا ه
كبيرا ه قالوا ط وجيها ه سديدا
ه لا ذنوبكم ه عظيما ه
الانسان ط جهولا ه لا
والمؤمنات ط رحيا ه في التفسير
اعلم أن مبنى هذه السورة على
تأديب النبي صلى الله عليه وسلم
وقدمر أنه سبحانه بدأ بذكر ما ينبغي
أن يكون عليه النبي مع الله وهو
التقوى وذكر ما ينبغي أن يكون
عليه مع أهله فأمر بعد ذلك عامة
المؤمنين بما أمر به عباده المرسلين
وبدأ بما يتعلق بجانب التعظيم لله
وهو الذكركثير وفيه لطيفة وهي
أن النبي لكونه من المقربين لم يكن
ناسيا فلم يؤمر بالذكرك بل أمر
بالتقوى والمحافظة عليها فانها تكاد
لا تنهاى والتسبيح بكرة وأصيلا
عبارة عن الدوام لأن مرید العموم
قديد كطرفين ويفهم منهما
الوسط كقوله صلى الله عليه وسلم
وأولئك أولكم وأحر كم قال جارا لله
خص التسبيح بالذكرك من جملة

آتين و إنما معنى الكلام ويرضين كلهن فأنما هو تو كيدنا في رضين من ذكر النساء وإذا جعل
توكيد اللهاء التي في آتين لم يكن له معنى والقراءة بنصبه غير جائزة لذلك ولا جماع الحجة من القراء
على نخطئة قارئه كذلك وقوله والله يعلم ما في قلوبكم يقول والله يعلم ما في قلوب الرجال من ميلها
الى بعض من عنده من النساء دون بعض بالهوى والمحبة يقول فلذلك وضع عنك الجرج يا محمد فيما
وضع عنك من ابتغاء من ابتغيت منهم ممن عزلت تفضلا منه عليك بذلك وتكرمة وكان الله عليا
يقول وكان الله ذا علم بأعمال عباده وغير ذلك من الأشياء كلها حليا يقول ذا حلم عن عباده أن
يعاجل أهل الذنوب منهم بالعقوبة ولكنه ذو حلم وأناة عنهم ليتوب من تاب منهم وينيب من
ذنوبه من أناب منهم في القول في تأويل قوله تعالى (لا يحل لك النساء من بعد ولا أن تبطل بهن
من أزواج ولو أعجبك حسنهن إلا ما ملكت يمينك وكان الله على كل شيء قريبا) اختلف أهل
التأويل في تأويل قوله تعالى لا يحل لك النساء من بعد فقال بعضهم معنى ذلك لا يحل لك النساء
من بعد نكاح اللاتي خيرتهن فاخترن الله ورسوله والدار الآخرة ذكر من قال ذلك حدثني محمد
ابن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله لا يحل لك
النساء من بعد الآية إلى رقيب قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يتزوج بعد نكاحه الأولى شيئا
حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله لا يحل لك النساء من بعد إلى قوله
الإمام ملك يمينك قال لما خيرهن فاخترن الله ورسوله والدار الآخرة قصره عليهن فقال لا يحل
لك النساء من بعد ولا أن تبطل بهن من أزواج وهن التسع التي اخترن الله ورسوله * وقال آخرون
أنما معنى ذلك لا يحل لك النساء بعد التي أحلنا لك بقولنا يا أيها النبي أنا أحلنا لك أزواجك إلى قوله
اللاتي هاجرن معك وامرأة مؤمنة إن وهبت نفسها للنبي وكان قائل هذه المقالة وجهوا الكلام
إلى أن معناه لا يحل لك من النساء إلا التي أحلنا لك ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن المنثري
قال ثنا عبد الوهاب قال ثنا داود عن محمد بن أبي موسى عن زياد قال لأبي بن كعب هل
كان للنبي صلى الله عليه وسلم لومات أزواجه أن يتزوج قال ما كان يحرم عليه ذلك فقراءت عليه
هذه الآية يا أيها النبي أنا أحلنا لك أزواجك قال فقال أحل له ضربا من النساء وحرم عليه ما سواه
أحل له كل امرأة آتى أجرها وما ملك يمينه مما أفاء الله عليه وبنات عمه وبنات عماته وبنات
خاله وبنات خالاته وكل امرأة وهبت نفسها له أن أراد أن يستنكحها خالصة له من دون المؤمنين
حدثنا ابن المنثري قال ثنا عبد الأعلى قال ثنا داود عن محمد بن أبي موسى عن زياد
الانصاري قال قلت لأبي بن كعب أرأيت لو مات نساء النبي صلى الله عليه وسلم أكان يحل له أن
يتزوج قال وما يحرم ذلك عليه قال قلت قوله لا يحل لك النساء من بعد قال إنما أحل الله
ضربا من النساء حدثني يعقوب قال ثنا ابن علية عن داود بن أبي هند قال ثني محمد
ابن أبي موسى عن زياد رجل من الانصار قال قلت لأبي بن كعب أرأيت لو أن أزواج النبي
صلى الله عليه وسلم توفين أما كان له أن يتزوج فقال وما يمنعه من ذلك وربما قال داود وما يحرم
عليه ذلك قلت قوله لا يحل لك النساء من بعد فقال إنما أحل الله ضربا من النساء فقال يا أيها
النبي أنا أحلنا لك أزواجك إلى قوله إن وهبت نفسها للنبي ثم قيل له لا يحل لك النساء من بعد

الذكرك لفضله على سائر الأذكار ففيه تنزيه ذاته عما لا يجوز عليه ولقائل أن يقول هذا لا يطابق قوله صلى الله عليه وسلم أفضل الذكرك لا اله
إلا الله وجوز أن يراد بالذكرك كثيرا لا قبلا على العبادات كلها ويراد بالتسبيح الصلاة وبالوقت العموم كما مر أو صلاة الفجر والعشاءين

لأن أداءها أشق ومراعاتها أشد ثم خرض المؤمنين على ذكره بأنه أيضا يذكرونهم والصلاة من الله الرحمة ومن الملائكة الاستغفار فلعنه
 أراد باللفظ المشترك كلا مفهوميه (٢٢) كاذب إليه الشافعي أوفى الكلام حذف أي وملائكته تصلي أو المراد بصلاة الملائكة

هي قولهم اللهم صل على المؤمنين
 جعلوا الاستجابة دعوتهم كأنهم
 فعلوا الرحمة أو المراد القدر المشترك
 وهو العناية بحال المرحوم والمستغفر
 له وأصل الصلاة التعطف وذلك
 أن المصلي يتعطف في ركوعه
 وسجوده فاستعير لمن يتعطف على
 غيره حتى أو ترؤفا ثم بين غاية الصلاة
 وهي إخراج المكلف من ظلمات
 الضلال إلى نور الهدى وفي قوله
 (وكان بالمؤمنين رحيما) إشارة لجميع
 المؤمنين وإشارة إلى أن تلك الرحمة
 لا تخص السامعين وقت الوحي
 ومعنى (تحييتهم يوم يلقونه سلام)
 مذكور في أول يونس وفي إبراهيم
 وأراد بيوم اللقاء يوم القيامة لأن
 الخلق مقبلون على الله بكنيتهم
 بخلاف الدنيا والأجر الكريم هو
 ما يأتيه عفاصفوا من غير شوب
 نغص ثم أشار إلى ما ينبغي أن يكون
 النبي صلى الله عليه وسلم عليه مع عامة
 الخلق فقال (أنا أرسلناك شاهدا)
 وهي حال مقدرة أي مقبولا قولك
 عند الله لهم وعليهم كما يقبل قول
 الشاهد العدل وفيه أن الله تعالى
 جعل النبي شاهدا على وجوده
 بل على وحدانيته لأن المدعى هو
 الذي يذكر شيئا بخلاف الظاهر
 والوحدانية أظهر من الشمس
 فلا ينبغي أن يقال إن النبي صلى الله
 عليه وسلم مدعى لها بل يقال أنه
 شاهد عليها كما قال على مثل الشمس
 فاشهد وأنه قد جازاه بشهادته لله
 شهادته على نبوته كما قال والله يشهد
 أنك لرسوله والحاصل أنه شاهد

حدثنا ابن حميد قال ثنا حكيم بن سلم عن عنبسة عن ذكره عن أبي صالح لا يحل لك
 النساء من بعد قال أمر أن لا يتزوج أعرابية ولا غريبة ويتزوج بعد من نساءه ما ومن شاء من
 بنات العم والعمة والخال والخالة إن شاء ثلثمائة حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد
 عن قتادة عن عكرمة لا يحل لك النساء من بعد هؤلاء التي سمي الله البنات عمك الآية حدثت
 عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله لا يحل لك
 النساء من بعد يعني من بعد التسمية يقول لا يحل لك امرأة الابنة عم أو ابنة عمة أو ابنة خال
 أو ابنة خالة أو امرأة وهبت نفسها لك من كان منهن هاجرا مع نبي الله صلى الله عليه وسلم وفي حرف
 ابن مسعود واللاتي هاجرن معك يعني بذلك كل شيء هاجر معه ليس من بنات العم والعمة ولا من
 بنات الخال والخالة * وقال آخرون بل معنى ذلك لا يحل لك النساء من غير المسلمات فأما
 اليهوديات والنصرانيات والمشركات فحرام عليك ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو
 قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء
 جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله لا يحل لك النساء من بعد لا يهودية ولا نصرانية ولا كافرة
 * وأولى الأقوال عندى بالصحة قول من قال معنى ذلك لا يحل لك النساء من بعد اللواتي
 أحلتهن لك بقولي أنا أحللتك أزواجك اللاتي آتيت أجورهن إلى قوله وامرأة مؤمنة إن وهبت
 نفسها للنبي وإنما قلت ذلك أولى بتأويل الآية لأن قوله لا يحل لك النساء عقيب قوله أنا أحللتنا
 لك أزواجك وغير جائز أن يقول قد أحللت لك هؤلاء ولا يحل لك إلا بنسخ أحدهما صاحبه
 وعلى أن يكون وقت فرض إحدى الآيتين فعل الأخرى منهما فإذا كان ذلك كذلك ولا برهان
 ولا دلالة على نسخ حكم إحدى الآيتين حكم الأخرى ولا تقدم تنزيل أحدهما قبل صاحبتها وكان
 غير مستحيل مخرجهما على الصحة لم يحز أن يقال أحدهما ناسخة الأخرى وإذا كان ذلك كذلك ولم
 يكن لقول من قال معنى ذلك لا يحل من بعد المسلمات يهودية ولا نصرانية ولا كافرة معنى مفهوم
 إذ كان قوله من بعد أنما معناه من بعد المسميات المتقدم ذكرهن في الآية قبل هذه الآية ولم يكن
 في الآية المتقدم فيها ذكر المسميات بالتحليل لرسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر إباحة المسلمات
 كلهن بل كان فيها ذكر أزواجه وملك يمينه الذي يقبض الله عليه وبنات عمه وبنات عماته وبنات
 خاله وبنات خالاته اللاتي هاجرن معه وامرأة مؤمنة إن وهبت نفسها للنبي فتكون الكوافر
 مخصوصات بالتحريم صرح ما قلنا في ذلك دون قول من خالف قولنا فيه واختلفت القراءة في قراءة
 قوله لا يحل لك النساء فقراء ذلك عامة قراء المدينة والكوفة يحل بالياء بمعنى لا يحل لك شيء من
 النساء بعد وقرأ ذلك بعض قراء أهل البصرة لا تحل لك النساء بالتاء توجيها منه إلى أنه فعل
 للنساء والنساء جمع للكثير منهن * وأولى القراءتين بالصواب في ذلك قراءة من قرأه بالياء للعلة التي
 ذكرت لهم ولا جماع الحجة من القراء على القراءة وشذوذ من خالفهم في ذلك وقوله ولا أن
 تبدل بهن من أزواج ولو أعجبك حسنهن اختلف أهل التأويل في تأويل ذلك فقال بعضهم
 معنى ذلك لا يحل لك النساء من بعد المسلمات لا يهودية ولا نصرانية ولا كافرة ولا أن تبدل
 بالمسلمات غيرهن من الكوافر ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال

في الدنيا بأحوال الآخرة من الجنة والنار والميزان والصراط وشاهد في الآخرة بأحوال الدنيا من الطاعة والمعصية
 والصالح والفساد وإنما قال (وداعيا إلى الله بأذنه) لأن الشهادة للرب لا تقتصر إلى أذنه وكذلك الإنذار والتبشير إذا قال من يطع الملك أفلح

ومن عصاه لم يربح أما إذا قال تعالى إلى سماطه واحضر واعلى خوانه احتاج إلى رضاه ويمكن أن يكون قوله بأذنه متعلقا بمجموع الأحوال
أى بتسهيله أو تيسيره ووصف النبي عليه السلام بالسراج بأن ظلمات الضلال (٣٣) تتجلى به كما يتجلى ظلام الليل بالسراج

وقد أمد الله بنور نبوته نور البصائر
كما يمد بنور السراج نور الأبصار
وانما لم يشبهه بالشمس لان الشمس
لا يؤخذ منه شيء ويؤخذ من السراج
سراج كثيرة وهم الصحابة والتابعون
في المثال ولهذا قال أصحابي كالنجوم
بأيهم اقتديتم اهتديتم وصفهم بالنجم
لان النجم لا يؤخذ منه شيء والتابعي
لا يأخذ من الصحابي في الحقيقة
وانما يأخذ من النبي ووصف
السراج بالانارة لان السراج قد
يكون فائرا ومنه قوهم ثلاثة تضيئ
رسول بطيء وسراج لا يضيئ
ومائدة ينتظر لها من يضيئ ويجوز
أن يكون سراجا معطوفا على الكاف
ويراد به القرآن ويجوز أن يكون
المعنى وذاسراج أو تالياسراجا قوله
(ودع أذاهم) أى خذ بظاهرهم
وادفع عنهم الاسر والقتل وحسابهم
على الله وازداده أذاهم يحتمل أن
يكون الى الفاعل والى المفعول
ثم أمر المؤمنين بما يتعلق بجانب
الشفقة على الخلق واكتفى بذكر
الزوجات المطلقات قبل المسيس
لانه اذا لم الاحسان اليهن بمجرد
العقد وهو المراد بالنكاح ههنا
فبالوطء يكون أولى وقدم حكيم
في سورة البقرة وقوله وان
طلقتموهن من قبل أن تمسوهن
وذلك لأجل تشطير الصداق
وانما أعاد ذكرهن ههنا لبيان عدم
وجوب العدة عليهن وتخصيص
المؤمنات بالذ كر دون الكتابيات
ايدان بأنهن أولى بتخيرهن للنطفة
وفي قوله (ثم طلقتموهن) تنبيه على

ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن
مجاهد ولا أن تبدل بهن من أزواج ولا أن تبدل بالمسلمات غيرهن من النصارى واليهود والمشركين
ولو أعجبك حسنهن إلا ما ملكت يمينك * حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن منصور عن
أبي رزين في قوله لا يحل لك النساء من بعد ولا أن تبدل بهن من أزواج ولو أعجبك حسنهن إلا
ما ملكت يمينك قال لا يحل لك أن تترج من المشركات الا من سبيت فملكته يمينك منهن
* وقال آخرون بل معنى ذلك ولا أن تبدل بأزواجك اللواتي هن في حبالك أزواج غيرهن بأن
تطلقهن وتنكح غيرهن ذكر من قال ذلك حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا
عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله ولا أن تبدل بهن من أزواج ولو أعجبك حسنهن يقول
لا يصلح لك أن تطلق شيئا من أزواجك ليس يعجبك فلم يكن يصلح ذلك له * وقال آخرون بل
معنى ذلك ولا أن تبادل من أزواجك غيرك بأن تعطيه زوجته وتأخذ زوجته ذكر من قال ذلك
حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ولا أن تبدل بهن من أزواج ولو
أعجبك حسنهن قال كانت العرب في الجاهلية يتبادلون بأزواجهم يعطى هذا امرأته هذا ويأخذ
امرأته فقال لا يحل لك النساء من بعد ولا أن تبدل بهن من أزواج ولو أعجبك حسنهن إلا
ما ملكت يمينك لا بأس أن تبادل بجارياتك ما شئت أن تبادل فأما الحرائر فلا قال وكان ذلك
من أعمالهم في الجاهلية * وأولى الأقوال في ذلك بالصواب قول من قال معنى ذلك ولا أن تطلق
أزواجك فتستبدل بهن غيرهن أزواجا وانما قلنا ذلك أولى بالصواب لما قد بينا قبل من أن
قول الذي قال معنى قوله لا يحل لك النساء من بعد لا يحل لك اليهودية والنصرانية والكافرة قول
لا وجه له فاذا كان ذلك كذلك فكذلك قوله ولا أن تبدل بهن كافرة لا معنى له اذ كان من
المسلمات من قد حرم عليه بقوله لا يحل لك النساء من بعد بالذى دللنا عليه قبل وأما الذى قاله
ابن زيد في ذلك أيضا فقوله لا معنى له لأنه لو كان بمعنى المبادلة لكانت القراءة والتثنية ولا أن تبادل
بهن من أزواج أو ولا أن تبدل بهن بضم التاء ولكن القراءة المجمع عليها ولا أن تبدل بهن بفتح التاء
بمعنى ولا أن تستبدل بهن مع أن الذى ذكر ابن زيد من فعل الجاهلية غير معروف في أمة نعلمه
من الأمم أن يبادل الرجل آخر بامرأته الحرة فيقال كان ذلك من فعلهم فنهى رسول الله صلى الله
عليه وسلم عن فعل مثله فان قال قائل أفلم يكن لرسول الله صلى الله عليه وسلم أن يترج امرأته
على نسائه اللواتي كنّ عنده فيكون موجهات أو يل قوله ولا أن تبدل بهن من أزواج الى ما تأولت
أوقال وأين ذكر أزواجه اللواتي كنّ عنده في هذا الموضع فتكون الهاء من قوله ولا أن تبدل بهن
من ذكرهن وتوهم أن الهاء في ذلك عائدة على النساء في قوله لا يحل لك النساء من بعد قيل قد
كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم أن يترج من شاء من النساء اللواتي كان الله أحلهن له على
نسائه اللاتي كنّ عنده يوم نزلت هذه الآية وانما نهى صلى الله عليه وسلم بهذه الآية أن يفارق من
كان عنده بطلاق أراد به استبدال غيرها بها لا عجاب حسن المستبدلة لها بها اياه اذ كان الله قد
جعلهن أمهات المؤمنين وخيرهن بين الحياة الدنيا والدار الآخرة والرضا بالله ورسوله فاخترن الله
ورسوله والدار الآخرة فخرن على غيره بذلك ومنع من فراقهن بطلاق فأما نكاح غيرهن فلم يمنع

أنه لا تفاوت في هذا الحكم بين قرينة العهد من النكاح وبين بعيدة العهد منه فاذا لم تجب العدة على البعيدة العهد فلا أن لا تجب على القرينة
العهد أولى وقد يستبدل بكلمة ثم على أن تعليق الطلاق بالنكاح لا يصح لان المعية تنافي التراخي وفي قوله (فما لكم عليهن) دليل على أن العدة

حق واجب للرجال على النساء وان كان لا يسقط باسقاطه ما فيها من حق الله تعالى أيضا ومعنى تعتدونها تستوفون عددها تقول عددت الدراهم فاعتدتها نحو كلته فاكلته ثم عاد (٣٤) الى تعليم النبي صلى الله عليه وسلم وفائدة قوله اللاتي آتيت أجورهن وقوله

مما أفاء الله عليك وقوله اللاتي هاجرن معك هي أن الله تعالى اختار لرسوله الأفضل الأولى وذلك أن سوق المهر اليها عاجلا أفضل من أن تسميه وتؤجله وكان التعجيل ديدن السلف ومن الناس من قال ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يجب عليه اعطاء المهر لان المرأة لها الامتناع الى أن تأخذ مهرها والنبي عليه السلام لم يكن يستوفي ما لا يجب له كيف وانه اذا طلب شيئا حرم الامتناع على المطلوب منه والظاهر أن طالب الوطء ولا سيما في المرة الأولى يكون هو الرجل لحياء المرأة ولو طلب النبي صلى الله عليه وسلم من المرأة التمكن قبل المهر لزم أن يجب وأن لا يجب ولا كذلك أحدنا ومما يؤكد هذا قوله (وامرأة مؤمنة ان وهبت نفسها للنبي صلى الله عليه وسلم يعنى حينئذ لا يبقى لها صداق فتصير كالمستوفية مهرها والجارية اذا كانت سبية مال كها ومخطوبة سيفه وريحه فانها أحل وأطيب من المشتراة لكونها غير معلومة الحال قال جار الله السبي على ضربين سبي طيبة وهي ماسي من أهل الحرب وسبي خبيثة وهي ماسي ممن له عهد فلا جرم قال سبحانه مما أفاء الله عليك لان في الله لا يطلق الا على الطيب دون الخبيث وكذلك اللاتي هاجرن مع رسول الله صلى الله عليه وسلم من أقاربه غير المحارم أفضل من غير المهاجرات معه وانما لم يجمع العم والخال اكتفاء

منه بل أحل الله ذلك له على ما بين في كتابه وقد روى عن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يقبض حتى أحل الله له نساء أهل الارض حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن ابن جريح عن عطاء عن عائشة قالت مامات رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أحل له النساء تعني أهل الأرض حدثني عبيد بن اسمعيل الهباري قال ثنا سفيان عن عمرو عن عطاء عن عائشة قالت مامات رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أحل له النساء حدثني العباس بن أبي طالب قال ثنا معلى قال ثنا وهيب عن ابن جريح عن عطاء عن عبيد بن عمير الليثي عن عائشة قالت ماتوا في رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أحل له أن يتزوج من النساء ما شاء حدثني أبو زيد عمر بن شبة قال ثنا أبو عاصم عن ابن جريح عن عطاء قال أحسب عبيد بن عمير حدثني قال أبو زيد وقال أبو عاصم مرة عن عائشة قالت مامات رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أحل الله له النساء قال وقال أبو الزبير شهدت رجلا يحدث عطاء حدثنا أحمد بن منصور قال ثنا موسى بن اسمعيل قال ثنا همام عن ابن جريح عن عطاء عن عبيد بن عمير عن عائشة قالت مامات رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى حل له النساء فان قال قائل فان كان الامر على ما وصفت من أن الله حرم على نبيه بهذه الآية طلاق نسائه اللواتي خيرهن فاخترنه فما وجه الخبر الذي روى عنه أنه طلق حفصة ثم راجعها وأنه أراد طلاق سودة حتى صالحته على ترك طلاقه اياها ووهبت يومها لعائشة قيل كان ذلك قبل نزول هذه الآية والدليل على صحة ما قلنا من أن ذلك كان قبل تحريم الله على نبيه طلاقهن الرواية الواردة أن عمر دخل على حفصة معاقبها حين اعترل رسول الله صلى الله عليه وسلم نساءه كان من قبله لها قد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم طلقك فكلمته فراجعك فوالله لئن طلقك أولو كان طلقك لا كلمته فيك وذلك لاشك قبل نزول آية التخيير لأن آية التخيير انما نزلت حين انقضى وقت يمين رسول الله صلى الله عليه وسلم على اعتزالهن وأما أمر الدلالة على أن أمر سودة كان قبل نزول هذه الآية ان الله انما أمر نبيه بتخيير نسائه بين فراقه والمقام معه على الرضا بأن لا قسم لهن وأنه يرحى من يشاء منهن ويؤوى منهن من يشاء ويؤثر من شاء منهن على من شاء ولذلك قال له تعالى ذكره ومن ابتغيت ممن عزلت فلا جناح عليك ذلك أدنى أن تقر أعينهن ولا يحزنن ويرضين بما آتيتن كلهن ومن المحال أن يكون الصلح بينها وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم جرى على تركها يومها لعائشة في حال لا يوم لها منه وغير جائز أن يكون كان ذلك منها الا في حال كان لها منه يوم هو لها حق كان واجبا على رسول الله صلى الله عليه وسلم أدائه اليها ولم يكن ذلك لهن بعد التخيير لما قد وصفت قبل فيما مضى من كتابنا هذا فتأويل الكلام لا يحل لك يا محمد النساء من بعد اللواتي أحلتهن لك في الآية قبل ولا أن تطلق نساءك اللواتي اخترن الله ورسوله والدار الآخرة فتبدل بهن من أزواج ولو أعجبك حسن من أردت أن تبدل به منهن إلا ما ملكت يمينك وأن في قوله أن تبدل بهن رفع لأن معناها لا يحل لك النساء من بعد ولا الاستبدال بأزواجك والا في قوله إلا ما ملكت يمينك استثناء من النساء ومعنى ذلك لا يحل لك النساء من بعد اللواتي أحلتهن لك إلا ما ملكت يمينك من الاماء فان لك أن تملك من أي أجناس الناس شئت من الاماء وقوله وكان الله على كل شيء رقيبا يقول وكان الله على كل شيء

بجنسيتها مع أن لجمع البنات دلالة على ذلك لامتناع اجتماع أختين تحت واحد ولم يحسن هذا الاقتصار في العبة ما
والخالة لا مكان سبق الوهم الى أن التاء فيهما للوحدة وشرط في استحلال الواهبة نفسها ارادة استنكاح رسول الله صلى الله عليه وسلم

كأنه قال أحللتها لك إن وهبت لك نفسها وأنت تريد أن تستنكحها وفيه أنه لا بد من قبول الهبة حتى يتم النكاح وبه استدلل أبو حنيفة على جواز عقد النكاح بلفظ الهبة وحملها الشافعي على خصائص النبي صلى الله عليه وسلم (٢٥) وعن أبي الحسن الكرخي أن عقد النكاح

بلفظ الاجارة جائز لقوله اللاتي آتيت أجورهن قال أبو بكر الرازي لا يصح لأن الاجارة عقد مؤقت وعقد النكاح مؤبد والظاهر أن خالصة حال من امرأة وقال جار الله هي مصدر مؤكد كوعده الله أي خلص لك الاحلال خلوصا وفائدة هذا الحال على مذهب الشافعي ظاهرة وقال أبو حنيفة أراد بها أنها زوجته وهي من أمهات المؤمنين فأورد عليه أن أزواجه كلهن خالصات له فلا يبقى لتخصيص الواهبة فائدة وقوله (قد علمنا ما فرضنا عليهم) جملة اعتراضية معناها أن الله قد علم ما يجب على المؤمنين في حق الأزواج وفي الاماء على أي حد وصفة ينبغي أن يكون ثم بين غاية الاحلال بقوله (لكيلا يكون عليك حرج) أي لئلا يكون عليك ضيق في دينك ولا في دنياك حيث أحللتك أصناف المنكوحات (وكان الله غفورا) للذي وقع في الحرج (رحيما) بالتوسعة والتيسير على عباده ثم بين أنه أحل له وجوه المعاشرة بهن من غير إيجاب قسم بينهما لأنه صلى الله عليه وسلم بالنسبة إلى أمته كالسيد المطاع فزوجاته كالمملوكات فلا قسم لهن والارجاء التأخير والايواء الضم وهما خبران في معنى الامر (ومن ابتغيت ممن عزلت) يعني اذا طلبت من كنت تركتها (فلا جناح عليك) في شيء من ذلك وهذه قسمة جامعة للغرض لأنه اما أن يطلق واما أن يمسك واذا أمسك ضائع أو ترك

ما أحل لك وحرم عليك وغير ذلك من الاشياء كلها حفيظا لا يعزب عنه شيء من ذلك ولا يؤده حفظ ذلك كله حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وكان الله على كل شيء رقيبا أي حفيظا في قول الحسن وفتادة (يأيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبي إلا أن يؤذن لكم إلى طعام غير ناظرين إناه ولكن اذا دعيتم فادخلوا فاذا طعمتم فانتهروا ولا مستأنسين لحديث إن ذلكم كان يؤذي النبي فيستحي منكم والله لا يستحي من الحق واذا سألتوهن متاعا فاسألوهن من وراء حجاب ذلكم أطهر لقلوبكم وقلوبهن وما كان لكم أن تؤذوا رسول الله ولا أن تنكحوا أزواجه من بعده أبدا إن ذلكم كان عند الله عظيما) يقول تعالى ذكره لأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يا أيها الذين آمنوا بالله ورسوله لا تدخلوا بيوت النبي إلا أن تدعو إلى طعام تطعمونه غير ناظرين إناه يعني غير منتظرين ادراكه وبلوغه وهو مصدر من قولهم قد أنى هذا الشيء ثأني وأنايا وانااء قال الخطيب

وآتيت العشاء إلى سهيل * أو الشعرى فطال بي الاناء وفيه لغة أخرى يقال قد آن لك أي تيين لك أينا ونال لك وأنال لك ومنه قول رؤبة بن العجاج هاجت ومثلي نوله أن يربعا * حمامة ناحت حماما سجمعا

وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله إلى طعام غير ناظرين إناه قال متحيين نصبه حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عيسى قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس غير ناظرين إناه يقول غير ناظرين الطعام أن يصنع حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة غير ناظرين إناه قال غير متحيين طعامه حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة مثله ونصب غير في قوله غير ناظرين إناه على الحال من الكاف والميم في قوله إلا أن يؤذن لكم لأن الكاف والميم معرفة وغير مكررة وهي من صفة الكاف والميم وكان بعض نحوي البصرة يقول لا يجوز في غير الجر على الطعام إلا أن تقول أتم ويقول ألا ترى أنك لو قلت أبدى لعبد الله على امرأة مبغضا لم يكن فيه إلا النصب إلا أن تقول مبغضا لها هو لأنك اذا أجريت صفته عليها ولم تظهر الضمير الذي يدل على أن الصفة له لم يكن كلاما لو قلت هذا رجل مع امرأة ملازمها كان لنا حتى ترفع فتقول ملازمها أو تقول ملازمها هو فتجتر وكان بعض نحوي الكوفة يقول لو جعلت غير في قوله غير ناظرين إناه خفضا كان صوابا لأن قبلها الطعام وهو مكررة فيجعل فعلهم تابعا للطعام لرجوع ذكر الطعام في إناه كما تقول العرب رأيت زيدا مع امرأة محسنا اليها ومحسن اليها فن قال محسنا جعله من صفة زيد ومن خفضه فكأنه قال رأيت مع التي يحسن اليها فاذا صارت الصلة للنكرة اتبعتها وان كانت فعلا لغير النكرة كما قال الأعشى

فقلت له هذه هاتما * أينا بأدماء مقتادها

بفعل المقتاد تابعا لأعراب بأدماء لأنه بمنزلة قولك بأدماء تقتادها تخفضه لأنه صلة لها قال وينشد * بأدماء مقتادها * بخفض الأدماء لاضافتها إلى المقتاد قال ومعناه هاتما

(٤) - (ابن جرير) - (الثاني والعشرون) واذا ضاجع قسم أوله يقسم واذا طلق أو عزل فاما أن يترك المعزولة أو يبتغيها يروى أنه أرجأ منهن سودة وجويرية وصفية وميمونة وأم حبيبة وكان يقسم لهن ما شاء كما شاء وكانت ممن آوى اليه

عائشة وحفصة وأم سلمة وزينب وروى أنه كان يستوى مع ما خيره فيه الأسود فأنها وهبت ليلتها العائشة وقالت لا تطلقني حتى أحشر في زمرة نسائك وقيل أراد ترك تزوج (٣٦) من شئت من نساء أمتك وتزوج من شئت وعن الحسن وكان النبي صلى الله عليه

وسلم اذا خطب امرأة لم يكن لاحد أن يخطبها حتى يدعها ومن قال ان القسم كان واجبا مع أنه ضعيف بالنسبة الى مفهوم الآية قال المراد تزوج من ان شئت اذا لا يجب القسم في الاول وللزوج أن لا ينام عند احد منهن (ومن ابتغيت من عزلت فلا جناح عليك) في ذلك فابدا بمن شئت وتم الدور والاول أقوى ثم قال (ذلك) التفويض الى مشيئتكم (أدنى) الى قرّة عيونهن وقلة حزنهن والى رضاهن جميعا لانه اذا لم يجب عليه القسم ثم انه يقسم بينهما حملن ذلك على تلاففه وتخلصه وفي قوله (والله يعلم ما في قلوبكم) وعيد لمن لم يرض منهن بما دبر الله له (وكان الله عليا) بذات الصدور (حليما) مع ذلك لا يعاجل بالعقوبة فتتحالباب التوبة وقوله (كلهن) بالرفع تأكيد لثبوت برضين وقرى بالنصب تأكيداً لضمير المفعول في آيتين ثم انه سبحانه شكر لأزواج رسول الله صلى الله عليه وسلم اختيارهن الله ورسوله فأنزل (لا يحل لك النساء من بعد) قال أكثر المفسرين أى من بعد التسع المذكورة فالتسع نصاب رسول الله صلى الله عليه وسلم من الأزواج كما أن الأربع نصاب أمته منهن وانه تعالى زاد في إكرامهن بقوله (ولا أن تبدل بهن) أى ولا يحل لك أن تبدل بهؤلاء التسع أزواجا أخر بكنهن أو بعضهن وأكد النفي بقوله (من أزواج) وفائدته استغراق جنس جماعات الأزواج

على يدى من اقتادها وأنشد أيضا
وان امرأ أهدي اليك ودونه * من الارض مومة وبيداء فيهب
لمحقوقة أن تستجيبى لصوته * وأنت تعلمى أن المعان موقى
وحكى عن بعض العرب سماعا ينشد
أرأيت اذ أعطيتك الود كله * ولم يك عندي ان أبيت إباء
أمسامتى للوت أنت فميت * وهل للنفوس المسلمات بقاء
ولم يقل فميت أنا وقال الكسائي سمعت العرب تقول يدك باسطها يريدون أنت وهو كثير في الكلام قال فعلى هذا يجوز خفض غير * والصواب من القول في ذلك عندنا القول باجازه جري في غير ناظرين في الكلام لاني القراءة قلنا ذكرنا من الابيات التي حكيناها فاما في القراءة فغير جائز في غير غير النصب لاجماع الحجة من القراءة على نصبها وقوله ولكن اذا دعيتم فادخلوا يقول ولكن اذا دعاكم رسول الله صلى الله عليه وسلم فادخلوا البيت الذي أذن لكم بدخوله فاذا طعمتم فانتشروا يقول فاذا أكلتم الطعام الذي دعيتم لا كله فانتشروا يعني فتفرقوا واخرجوا من منزله ولا مستأنسين لحديث فقوله ولا مستأنسين لحديث في موضع خفض عطفا به على ناظرين كما يقال في الكلام أنت غير ساكت ولا ناطق وقد يحتمل أن يقال مستأنسين في موضع نصب عطفا على معنى ناظرين لان معناه الا أن يؤذن لكم الى طعام لا ناظرين لانه فيكون قوله ولا مستأنسين نصبا حيثئذ والعرب تفعل ذلك اذا حالت بين الاول والثاني فترد أحيانا على لفظ الاول وأحيانا على معناه وقد ذكر القراء أن أبا القمقام أنشده
أحبك لست الدهر رائي رامد * ولا عاقل الا وأنت حبيب
ولا مصعد في المصعدين لمنعج * ولا هابطا ما عشت هضب شطيب
فرد مصعد على أن رائي فيه باء خافضة اذ حال بينه وبين المصعد بما حال بينهما من الكلام ومعنى قوله ولا مستأنسين لحديث ولا متحدثين بعد فراغكم من أكل الطعام ايناما من بعضكم لبعض به كما حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ولا مستأنسين لحديث بعد أن تأكلوا واختلف أهل العلم في السبب الذي نزلت هذه الآية فيه فقال بعضهم نزلت بسبب قوم طعموا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم في وليمة زينب بنت جحش ثم جلسوا يتحدثون في منزل رسول الله صلى الله عليه وسلم ورسول الله صلى الله عليه وسلم الى أهله حاجة فمنعه الحياء من أمرهم بالخروج من منزله ذكر من قال ذلك حدثني عمران بن موسى القزاز قال ثنا عبد الوارث قال ثنا عبد العزيز بن صهيب عن أنس بن مالك قال قال بنى رسول الله صلى الله عليه وسلم زينب بنت جحش فبعثت داعيا الى الطعام فدعوت فيجيء القوم يأكلون ويخرجون ثم يجيء القوم يأكلون ويخرجون فقلت يا بنى الله قد دعوت حتى ما أجد أحدا أدعوه قال ارفعوا طعامكم وان زينب جالسة في ناحية البيت وكانت قد أعطيت جمالا وبقي ثلاثة نفر يتحدثون في البيت وخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم منطلقا نحو حجرة عائشة فقال السلام عليكم أهل

بالتحريم وذهب بعضهم الى أن الآية ليس فيها تحريم غيرهن ولا المنع من طلاقهن والمعنى لا يحل لك النساء من بعد اللواتي نص على إحلالهن من الأجناس الاربعة وأما غيرهن من الكنايات والاماء بالنكاح والأعرابيات والغرائب فلا يحل لك التزوج بهن

وقوله ولا أن تبدل بهن من فعل الجاهلية وهو قولهم بادلني بامرأتك وأبادلك بامرأتى فكان ينزل كل واحد منهما عن امرأته لصاحبه يحكى أن عيينة بن حصن دخل على النبي صلى الله عليه وسلم وعنده عائشة من غير (٣٧) استئذان فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم

يا عيينة أين الاستئذان فقال

يا رسول الله ما استأذنت على رجل

قط ممن مضى منذ أدركت ثم قال

من هذه الجميلة الى جنبك فقال هذه

عائشة أم المؤمنين قال عيينة أفلا

أنزل لك عن أحسن الخلق فقال

عليه السلام إن الله قد حرم ذلك فلما

خرج قالت عائشة من هذا يا رسول

الله قال أحق مطاع وانه على ما ترين

لسيد قومه وقوله (ولو أعجبك

حسنه) في موضع الحال أى

مفروضا أعجبتك بهن قال جارا الله

والأظهر أن جوابه محذوف يدل

عليه ما قبله وهو لا يحل وفائدة هذه

الشرطية التأكيد والمبالغة واستثنى

ممن حرم عليه الأماء وفي قوله

(وكان الله على كل شئ رقيبا) تحذير

من مجاوزة حدوده واعلم أن ظاهر

هذه الآية ناسخ لما كان قد ثبت له

صلى الله عليه وسلم من تحريم

مرغوبته على زوجها وفيه حكمة

خفية وذلك أن الأنبياء يشتهر

عليهم برحاء الوحي في أول الأمر

ثم يستأنسون به فينزل عليهم وهم

يتحدثون مع أصحابهم فكان الحاجة

الى تفرغ بال النبي تكون في أول

الأمر أكثر لوهى القوة ولعدم إلفه

بالوحي فإذا تكاملت قوته وحصل

إلفه بتعاقب الوحي لم يبق له

الالتفات الى غير الله فلم يحتاج الى

احلال التزوج بمن وقع بصره عليها

وعن عائشة ما مات رسول الله صلى

الله عليه وسلم حتى أحل له النساء

تعنى أن الآية تسخت ونسخها إتما

بالسنة عند من يجوز نسخ القرآن

البيت فقالوا عليك السلام يا رسول الله كيف وجدت أهلك قال فأتى حجر نسائه فقالوا مثل ما قالت عائشة فرجع النبي صلى الله عليه وسلم فاذا الثلاثة يتحدثون في البيت وكان النبي صلى الله عليه وسلم شديدا لحياء فخرج النبي صلى الله عليه وسلم منطلقا نحو حجر عائشة فلا أدري أخبرته أو خبر أن الرهط قد خرجوا فرجع حتى وضع رجله في أسكفة داخل البيت والآخرى خارجه اذ ربحى الستر بيني وبينه وأنزلت آية الحجاب **حدثني** أبو معاوية بشر بن دحية قال ثنا سفيان عن الزهري عن أنس بن مالك قال سألني أبي بن كعب عن الحجاب فقلت أنا أعلم الناس به نزلت في شأن زينب أولم النبي صلى الله عليه وسلم عليها بتمر وسويق فنزلت يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبي إلا أن يؤذن لكم الى قوله ذلكم أطهر لقلوبكم وقلوبهن **حدثني** أحمد بن عبد الرحمن ابن وهب قال **ثني** عمي قال أخبرني يونس عن الزهري قال أخبرني أنس بن مالك أنه كان ابن عشرين مقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم الى المدينة فكنت أعلم الناس بشأن الحجاب حين أنزل في مبتنى رسول الله صلى الله عليه وسلم زينب بنت جحش أصبح رسول الله صلى الله عليه وسلم بها عرسا فدعا القوم فأصابوا من الطعام حتى خرجوا وبقي منهم رهط عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فأتوا المسكن فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم وخرج وخرجت معه لى يخرجوا فمشى رسول الله صلى الله عليه وسلم ومشيت معه حتى جاء عتبة حجر عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم ثم ظن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنهم قد خرجوا فرجع ورجعت معه حتى دخل على زينب فاذا هم جلوس لم يقوموا فرجع رسول الله صلى الله عليه وسلم ورجعت معه فاذا هم قد خرجوا فاضرب بيني وبينه ستر وأنزل الحجاب **حدثنا** محمد بن بشار قال ثنا ابن أبي عدي عن حميد عن أنس قال دعوت المسلمين الى وليمة رسول الله صلى الله عليه وسلم صبيحة بنى زينب بنت جحش فأوسعهم خبزا ولحما ثم رجع كما كان يصنع فأتى حجر نسائه فسلم عليهن فدعون له ورجع الى بيته وأنا معه فلما انتهينا الى الباب اذ ارجلان قد جرى بهما الحديث في ناحية البيت فلما أبصرهما ولى راجعا فلما رآيا النبي صلى الله عليه وسلم ولى عن بيته وليا مسرعين فلا أدري أنا أخبرته أو أخبر فرجع الى بيته فأرعى الستر بيني وبينه ونزلت آية الحجاب **حدثنا** ابن بشار قال ثنا ابن أبي عدي عن حميد عن أنس بن مالك قال قال عمر بن الخطاب قلت لرسول الله صلى الله عليه وسلم لو حجت عن أمهات المؤمنين فانه يدخل عليك البر والفاجر فنزلت آية الحجاب **حدثني** القاسم بن بشر بن معروف قال ثنا سليمان بن حرب قال ثنا حماد ابن زيد عن أيوب عن أبي قلابة عن أنس بن مالك قال أنا أعلم الناس بهذه الآية آية الحجاب لما أهديت زينب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم صنع طعاما ودعا القوم فجاءوا فدخلوا وزينب مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في البيت وجعلوا يتحدثون وجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يخرج ثم يدخل وهم قعود قال فنزلت هذه الآية يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبي الى فاسألوهن من وراء حجاب قال فقام القوم وضرب الحجاب **حدثني** عمر بن اسمعيل بن مجالد قال ثنا أبي عن بيان عن أنس بن مالك قال بنى رسول الله صلى الله عليه وسلم بامرأة من نسائه فأرسلني فدعوت قوما الى الطعام فلما أكلوا خرجوا قام رسول الله صلى الله عليه وسلم منطلقا قيل بيت

بخبر الواحد وإما بقوله أنا أحللك وترتيب التزول ليس على ترتيب المصحف ثم عاد الى ارشاد الأئمة وحالهم مع النبي إما حال الخلوة فالواجب هناك احترام أهله وأشار اليه بقوله لا تدخلوا وإما حال الملا فالواجب وقتئذ التعظيم بكل ما أمكن وذلك قوله إن الله وملائكته

كانوا يتحينون طعام رسول الله صلى الله عليه وسلم فيدخلون ويقعدون منتظرين لادراكه فقبل لا تدخلوا بها هؤلاء المتحينون للطعام الا وقت الاذن أى مأذونين والا غير ناظرين اناه وانى (٣٨) الطعام ادراكه أى الطعام انى نحو قلاه قلى وقيل اناه وقته فقد تلخص أن الاذن

مشروط بكونه الى الطعام فلزم منه أن لا يجوز الدخول اذا لم يكن الاذن الى طعام كالدخول بالاذن لاستماع كلام مثلاً فاجيب بان الخطاب مع قوم كانوا موصوفين بالتحين للطعام فمنعوا من الدخول في وقته من غير اذن وجوز بعضهم أن يكون في الكلام تقديم وتأخير أى لا تدخلوا الى طعام الا أن يؤذن لكم فلا يكون منعاً من الدخول في غير وقت الطعام بغير الاذن والاول أولى ولا يشترط في الاذن التصريح به اذا حصل العلم بالرضا جاز الدخول ولهذا قيل الا أن يؤذن على البناء للفعول ليشمل اذن الله واذن الرسول والعقل المؤيد بالدليل وقوله (فانتشروا) للوجوب وليس كقوله فاذا قضيت الصلاة فانتشروا وذلك للدليل العقل على أن بيوت الناس لا تصلح للكث بعد الفراغ مما دعى لأجله وللدليل الثقلي وذلك قوله (ولا مستأنسين لحديث) وهو مجرور معطوف على ناظرين أو منصوب على الحال أى لا تدخلوها هاجمين ولا مستأنسين يروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أولم على زينب بتمر وسويق وشاة وأمر أنسا أن يدعو بالناس فترادفوا أفواجا الى أن قال يا رسول الله دعوت حتى ما أجد أحداً أدعوه فقال ارفعوا طعامكم وتفرق الناس وبقي ثلاثة نفر يتحدّثون فأتوا فقام رسول الله ليخرجوا فانطلق الى حجرة عائشة فقال السلام عليكم أهل البيت فقالوا وعليك السلام يا رسول الله

عائشة فرأى رجلين جالسين فانصرف راجعاً فنزل الله يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبي الا أن يؤذن لكم حدّثنا عمرو بن علي قال ثنا أبو داود قال ثنا المسعودي قال ثنا ابن نهشل عن أبي وائل عن عبد الله قال أمر عمر نساء النبي صلى الله عليه وسلم بالحجاب فقالت زينب يا ابن الخطاب انك لتغار علينا والوحي ينزل في بيوتنا فانزل الله واذا سألتهم متاعاً فاسألوهن من وراء حجاب ١٧ مثنى محمد بن مرزوق قال ثنا أشهل بن حاتم قال ثنا ابن عون عن عمرو بن سعيد عن أنس قال كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم وكان يمر على نسائه قال فأتى بامرأة عروس ثم جاء وعندها قوم فانطلق فقضى حاجته واحتبس وعاد وقد خرجوا قال فدخل فأرعى بنى وبينه ستراً قال فحدثت أبا طلحة فقال ان كان كما تقول لينزلن في هذا شيء قال ونزلت آية الحجاب * وقال آخرون كان ذلك في بيت أم سلمة ذكر من قال ذلك حدّثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ولكن اذا دعيت فادخلوا فاذا طعتم فانتشروا ولا مستأنسين لحديث قال كان هذا في بيت أم سلمة قال أكلوا ثم أطالوا الحديث فجعل النبي صلى الله عليه وسلم يدخل ويخرج ويستحي منهم والله لا يستحي من الحق * قال ثنا سعيد عن قتادة واذا سألتهم متاعاً فاسألوهن من وراء حجاب قال بلغنا أنهن أمرن بالحجاب عند ذلك وقوله ان ذلكم كان يؤذى النبي يقول ان دخولكم بيوت النبي من غير أن يؤذن لكم وجلو سكم فيها مستأنسين للحديث بعد فراغكم من أكل الطعام الذي دعيت له كان يؤذى النبي فيستحي منكم أن يخرجكم منها اذا قدمت فيها للحديث بعد الفراغ من الطعام أو يمنعكم من الدخول اذا دخلتم بغير اذن مع كراهيته لذلك منكم والله لا يستحي من الحق أن يتبين لكم وان استحياء نبيكم فلم يبين لكم كراهية ذلك حياء منكم واذا سألتهم متاعاً فاسألوهن من وراء حجاب يقول واذا سألتهم أزواج رسول الله صلى الله عليه وسلم ونساء المؤمنين اللواتي لسن لكم بأزواج متاعاً فاسألوهن من وراء حجاب يقول من وراء ستر بينكم وبينهن ولا تدخلوا عليهن بيوتهن ذلكم أطهر لقلوبكم وقلوبهن يقول تعالى ذكره سؤلكن اياهن المتاع اذا سألتوهن ذلك من وراء حجاب أطهر لقلوبكم وقلوبهن من عوارض العين فيها التي تعرض في صدور الرجال من أمر النساء وفي صدور النساء من أمر الرجال وأخرى من أن لا يكون للشيطان عليكم وعليهن سبيل * وقد قيل ان سبب أمر الله النساء بالحجاب انما كان من أجل أن رجلاً كان يأكل مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وعائشة معهما فأصابته يدها يد الرجل فكره ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر من قال ذلك حدّثني يعقوب قال ثنا هشيم عن ليث عن مجاهد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يطعم ومعه بعض أصحابه فأصابته يدها يد رجل منهم يد عائشة فكره ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت آية الحجاب * وقيل نزلت من أجل مسألة عمر رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر من قال ذلك حدّثنا أبو كريب ويعقوب قال ثنا هشيم قال ثنا حميد الطويل عن أنس قال قال عمر بن الخطاب قلت يا رسول الله ان نساءك يدخل عليهن البر والفاجر فلو أمرتهن أن يحتجبن قال فنزلت آية الحجاب ١٨ مثنى يعقوب قال ثنا ابن علية قال ثنا حميد عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم بنحوه حدّثني أحمد بن عبد الرحمن قال ثنا عمرو بن عبد الله بن وهب قال ثنا

كيف وجدت أهلك وطاف بالحجرات فلم يعلم عليهن ودعون له ورجع فاذا الثلاثة جلوس يتحدّثون وكان رسول الله يونس صلى الله عليه وسلم شديد الحياء وذلك قوله (ان ذلكم كان يؤذى النبي فيستحي منكم) أى من اخراجكم فلما رأوه متولياً خرجوا فخرج

فنزلت الآية ناهية للثقلاء أن يطيلوا الجلوس يستأنس بعض بم بعض لأجل حديث يحدثه به أو يستأنسون حديث أهل البيت واستماعه ومعنى لا يستحي لا يمتنع ولا يترك كما مر في أول البقرة والضمير في سألتوهن (٢٩) لنساء النبي بقريظة الحال قال الراوي إن عمر

كان يحب ضرب الحجاب عليهن محبة شديدة وكان يقول يا رسول الله يدخل عليك البر والفاجر فلو أمرت أمهات المؤمنين بالحجاب فنزلت والمتاع الماعون وما يحتاج إليه وثاني مفعولي فاسألوهن محذوف وهو المتاع المدلول عليه بما قبله (ذلكم) الذي ذكر من السؤال من وراء الحجاب (أطهر) لأجل قلوبكم لأن العين روزنة القلب ومنها تنشأ الفتنة غالباً وروى أن بعضهم قال نهينا أن نكلم بنات عمنا إلا من وراء حجاب لئن مات محمد لا تزوجن فلانة عن عائشة فاعلم الله أن ذلك محرم بقوله (وما كان) أي وما صح (لكم) أن تؤذوا رسول الله) بوجه من الوجوه (ولا أن تنكحوا أزواجه من بعده أبدأ) ذلكم) الأيذاء والنكاح (كان عند الله) ذنباً عظيماً لأن حرمة الرسول ميتة كحرمة حيا ثم بين بقوله (أن تبدوا شيئاً) الآية أنهم إن لم يؤذوه في الحال ولكن عزوا على أيدائه أو نكحوا أزواجه بعده فأنه عالم بكل شيء فيجازيهم بحسب ذلك ثم أنه لما أنزل الحجاب استثنى المحارم بقوله لا جناح عليهن أي لا أثم عليهن في ترك الاحتجاب من هؤلاء قال في التفسير الكبير عند الحجاب لما أمر الله الرجل بالسؤال من وراء الحجاب فيفهم كون المرأة محجوبة عن الرجل بالطريق الأولى وعند الاستثناء قال لا جناح عليهن فرفع الحجاب عنهن فالرجال أولى بذلك وقدم الآباء لأن اطلاعهم على بناتهم أكثر فقدر أروهن في حالة

يونس عن الزهري عن عروة عن عائشة قالت إن أزوج النبي صلى الله عليه وسلم كن يخرجن بالليل إذا تبرزن إلى المناصب وهو صعيد أفيح وكان عمر يقول يا رسول الله احجب نساءك فلم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعل فخرجت سودة بنت زمعة زوج النبي صلى الله عليه وسلم وكانت امرأة طويلة فناداها عمر بصوته الأعلى قد عرفناك يا سودة حرصاً أن ينزل الحجاب قال فأنزل الله الحجاب حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن نمير عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة قالت خرجت سودة لحاجتها بعد ما ضرب علينا الحجاب وكانت امرأة تفرع النساء طولاً فأبصرها عمر فناداها يا سودة أنك والله ما تخفين علينا فانظري كيف تخرجين أو كيف تصنعين فانكفأت فرجعت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنه ليتعشى فأخبرته بما كان وما قال لها وإن في يده لعرقاً فأوحى إليه ثم رفع عنه وإن العرق لفي يده فقال لقد أذن لك أن تخرجن لحاجتك حدثني أحمد بن محمد الطوسي قال ثنا عبد الصمد بن عبد الوارث قال ثنا همام قال ثنا عطاء بن السائب عن أبي وائل عن ابن مسعود قال أمر عمر نساء النبي صلى الله عليه وسلم بالحجاب فقالت زينب يا ابن الخطاب أنك لتغار علينا والوحي ينزل في بيوتنا فأنزل الله وإذا سألتوهن متاعاً فاسألوهن من وراء حجاب حدثني أبو أيوب النهراني سليمان بن عبد الحميد قال ثنا يزيد ابن عبد ربه قال ثنا ابن حرب عن الزبيدي عن الزهري عن عروة عن عائشة أن أزوج النبي صلى الله عليه وسلم كن يخرجن بالليل إذا تبرزن إلى المناصب وهو صعيد أفيح وكان عمر بن الخطاب يقول لرسول الله صلى الله عليه وسلم احجب نساءك فلم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعل فخرجت سودة بنت زمعة زوج النبي صلى الله عليه وسلم ليلة من الليالي عشاء وكانت امرأة طويلة فناداها عمر بصوته الأعلى قد عرفناك يا سودة حرصاً على أن ينزل الحجاب قالت عائشة فأنزل الله الحجاب قال الله يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا الآيات وقوله وما كان لكم أن تؤذوا رسول الله يقول تعالى ذكره وما ينبغي لكم أن تؤذوا رسول الله وما يصلاح ذلك لكم ولا أن تنكحوا أزواجه من بعده أبدأ يقول وما ينبغي لكم أن تنكحوا أزواجه من بعده أبدأ لأنهن أمهاتكم لا يحل للرجل أن يتزوج أمه وذكر أن ذلك نزل في رجل كان يدخل قبل الحجاب قال لئن مات محمد لا تزوجن امرأة من نسائه سمها فأنزل الله تبارك وتعالى في ذلك وما كان لكم أن تؤذوا رسول الله ولا أن تنكحوا أزواجه من بعده أبدأ ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وما كان لكم أن تؤذوا رسول الله ولا أن تنكحوا أزواجه من بعده أبدأ أن ذلكم كان عند الله عظيماً قال ربما بلغ النبي صلى الله عليه وسلم أن الرجل يقول لو أن النبي صلى الله عليه وسلم توفي تزوجت فلانة من بعده قال فكان ذلك يؤذي النبي صلى الله عليه وسلم فنزل القرآن وما كان لكم أن تؤذوا رسول الله الآية حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا عبد الوهاب قال ثنا داود عن عامر أن النبي صلى الله عليه وسلم مات وقدمت قيلة بنت الأشعث فتزوجها عكرمة بن أبي جهل بعد ذلك فشق على أبي بكر مشقة شديدة فقال له عمر يا خليفة رسول الله إنها ليست من نسائه إنها لم يخيرها رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يحجبها وقد برأها منه بالردة التي ارتدت مع قومها فاطمان أبو بكر وسكن حدثنا ابن المثنى قال ثنا عبد الأعلى

الصغير ثم البنات ثم الأخوة وقدم بنى الأخوة لأن بنى الأخوات آبائهم ليسوا بحراماً أنماهم أزواج خالات أبنائهم فقد يصف الابن خالته عند أبيه ففي ذلك نوع مفسدة فأوجب التأخر عن رتبة المحرمية ولم يذكروا العلم والحال لأنهما يجريان مجرى الوالدين أولاً لأنهما قد يصفان لابناتهما

وأبناءؤها غير محارم وقد يستدل بقوله (ولانسائهن) مضافة إلى المؤمنات انه لا يجوز التكشف للكافرات في وجهه وانحر المالك لان محرميتهم كالامر الضروري والا فالفساد

بشرط سلامة العاقبة والأمن من الفتنة ومنهم من قال المراد من كان منهم دون البلوغ قال جار الله في نقل الكلام من الغيبة إلى الخطاب في قوله واتقين فضل تشديد وبعث على سلوك طريقة التقوى فيما أمرن به من الاحتجاب كأنه قيل وليكن عملكن في الحجب أحسن مما كان واتقن غير محتجبات لفضل سركن علنكن ثم أكد الكل بقوله (ان الله كان على كل شيء شهيدا) وفيه أنه لا يتفاوت في علمه ظاهر الحجاب وباطنه ثم كمل بيان حرمة النبي بانه محترم في الملا الأعلى فليكن واجب الاحترام في الملا الأدنى وقد مر معنى الصلاة في السورة وانما قال هناك هو الذي يصلي عليكم وملائكته وقال ههنا (ان الله وملائكته يصلون) ليلزم منه تعظيم النبي صلى الله عليه وسلم وذلك لأن افراد الواحد بالذكر وعطف الغير عليه يوجب تفضيلا للذكر على المعطوف فكانه سبحانه شرف الملائكة بضمهم مع نفسه بواسطة صلاتهم على النبي صلى الله عليه وسلم استدلل الشافعي بقوله (صلوا عليه وسلموا) وظاهر الامر للوجوب أن الصلاة في التشهد واجبة وكذا التسليم لانه لا يجب بالاتفاق في غير الصلاة فيجب فيها وذكر المصدر للتأكيد ليكمل السلام عليه وهو قول المصلي السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته ولم يؤكد الصلاة هذا التأكيد لأنها كانت مؤكدة بقوله ان الله

قال ثنا داود عن عامر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم توفي وقد ملك بنت الأشعث بن قيس ولم يحامعها فذكر نحوه وقوله ان ذلكم كان عند الله عظيما يقول ان اذا كم رسول الله صلى الله عليه وسلم ونكاحكم أزواجه من بعده عند الله عظيم من الاثم في القول في تأويل قوله تعالى (ان تبدوا شيئا أو تخفوه فان الله كان بكل شيء عليما) يقول تعالى ذكره ان تظهروا بالسنتكم شيئا أيها الناس من مراقبة النساء أو غير ذلك مما نهاكم عنه أو أذى لرسول الله صلى الله عليه وسلم بقول لا تزوجن زوجته بعد وفاته أو تخفوه يقول أو تخفوا ذلك في أنفسكم فان الله كان بكل شيء عليما يقول فان الله بكل ذلك وبغيره من أموركم وأموالكم لا يخفى عليه شيء وهو يحازيكم على جميع ذلك في تأويل قوله تعالى (لا جناح عليهن في آبائهن ولا أبنائهن ولا أخوانهن ولا أبناء أخوانهن ولا أبناء أخواتهن ولا نسائهن ولا ما ملكت أيمانهن واتقين الله ان الله كان على كل شيء شهيدا) يقول تعالى ذكره لا حرج على أزواج رسول الله صلى الله عليه وسلم في آبائهن ولا اثم ثم اختلف أهل التأويل في المعنى الذي وضع عنهن الجناح في هؤلاء فقال بعضهم وضع عنهن الجناح في وضع جلايدين عندهم ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا حكام عن عنبسة عن ابن أبي ليلى عن عبد الكريم عن مجاهد في قوله لا جناح عليهن في آبائهن الآية كلها قال أن تضع الجلباب حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله لا جناح عليهن في آبائهن ومن ذكر معه أن يروهن * وقال آخرون وضع عنهن الجناح فيهن في ترك الاحتجاب ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة في قوله لا جناح عليهن إلى شهيدا فرخص هؤلاء أن لا يحتجبن منهم * وأولى القولين في ذلك بالصواب قول من قال ذلك وضع الجناح عنهن في هؤلاء المسلمين أن لا يحتجبن منهم وذلك أن هذه الآية عقيب آية الحجاب وبعد قول الله وإذا سألتهم متاعا فاسألوهن من وراء حجاب فلا يكون قوله لا جناح عليهن في آبائهن استثناء من جملة الذين أمروا بالسؤالهن المتاع من وراء الحجاب إذا سألهن ذلك أولى وأشبه من أن يكون خبرا مبتدأ عن غير ذلك المعنى فتأويل الكلام اذا الا اثم على نساء النبي صلى الله عليه وسلم وأتمهات المؤمنين في اذنهن لا آبائهن وترك الحجاب منهن ولا لأبنائهن ولا لأخواتهن ولا لأبناء أخواتهن وعنى بأخواتهن وأبناء أخواتهن وأبناء أخواتهن ونخرج معهم جمع ذلك نخرج جمع قتي اذا جمع فتيان فكذلك جمع أخ اذا جمع اخوان وأما اذا جمع اخوة فذلك نظير جمع قتي اذا جمع فتيه ولا أبناء أخواتهن ولم يذكر في ذلك العم على ما قال الشعبي حذارا من أن يصفهن لأبنائه حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا حجاج بن المنهال قال ثنا حماد عن داود عن الشعبي وعكرمة في قوله لا جناح عليهن في آبائهن ولا لأبنائهن ولا أخواتهن ولا أبناء أخواتهن ولا نسائهن ولا ما ملكت أيمانهن قلت ما شأن العم والخال لم يذكر قال لأنهما ينعتانها لأبنائهما وكرها أن تضع نمارها عند خالها وعمها حدثنا ابن المثنى قال ثنا أبو الوليد قال ثنا حماد عن داود عن عكرمة والشعبي نحوه غير أنه لم يذكر ينعتانها وقوله ولا نسائهن يقول ولا جناح عليهن أيضا في أن لا يحتجبن من نساء المؤمنين كما حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب

وملائكته يصلون وسئل النبي كيف نصلي عليك يا رسول الله فقال قولوا اللهم صل على محمد وآل محمد كما صليت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم وبارك على محمد وآل محمد كما باركت على إبراهيم وآل إبراهيم انك حميد مجيد وعنه صلى الله عليه وسلم قال

من صلى على مرة صلى الله عليه عشرة ومن العلماء من أوجب الصلاة كلما جرى ذكره لما روى في الحديث من ذكرت عنده فلم يصل على قد دخل النار فأبعده الله ومنهم من أوجبها في كل مجلس مرة وإن تكرر ذكره (٣١)

وكذلك في كل دعاء في أوله وآخره ومنهم من أوجبها في العمر مرة وكذا قال في اظهار الشهادتين والأحوط هو الأول وهو الصلاة عليه عند كل ذكر وأما الصلاة على غيره فقد مر الخلاف فيها في سورة التوبة في قوله وصل عليهم ان صلاتك سكن لهم ثم رتب الوعيد على ايداء الله ورسوله فيجوز أن يكون ذكر الله توطئة وشرفا واعلاما بأن ايداء رسول الله هو ايداء الله كقوله تعالى فاتبعوني يحببكم الله ويحوز أن يراد بايداء الله الشرك به ونسبته الى ما لا يجوز عليه وعن عكرمة هو فعل أصحاب التصاوير الذين يرومون تكوين خالق تخلق الله وقيل أذى رسول الله قوهم انه ساحر أو شاعر أو كاهن أو مجنون وقيل طعنهم عليه في نكاح صفية بنت حيي والأظهر التعميم وعن بعضهم أن اللعن في الدارين هو جزاء من يؤذي الله واعداد العذاب المهين هو جزاء من يؤذي رسول الله ولعل الفرق لا غنى ثم رتب وعيدا آخر على ايداء المؤمنين والمؤمنات ولكن قيده بقوله بغير ما اكتسبوا لانه اذا صدر عن أحدهم ذنب جاز ايدأؤه على الوجه المحدود في الشرع ولعل المراد هو الايداء القولي لقوله (فقد احتملوا بهتاناً) ويحتمل أن يقال احتمال البهتان سببه الايداء القولي واحتمال الاتهم المبين سببه الايداء الفعلي ويحتمل أن يكون كلاهما وعيد الايداء القولي وانما وقع الاكتفاء به لأنه أخرج

قال قال ابن زيد في قوله ولا نسائهن قال نساء المؤمنات الحرائر ليس عليهن جناح أن يرين تلك الزينة قال وانما هذا كله في الزينة قال ولا يجوز للمرأة أن تنظر الى شيء من عورة المرأة قال ولو نظر الرجل الى نكاح الرجل لم أر به بأسا قال ولا ما ملكت أيمانهن فليس ينبغي لها أن تكشف قرطها للرجل قال وأما الكحل والخاتم والخضاب فلا بأس به قال والزوجة له فضل والآباء من وراء الرجل لهم فضل قال والآخرون يتفاضلون قال وهذا كله يجمعه ما ظهر من الزينة قال وكان أزواج النبي صلى الله عليه وسلم لا يحتجبن من الممالك وقوله ولا ما ملكت أيمانهن من الرجال والنساء وقال آخرون من النساء وقوله واتقين الله يقول وخفن الله أيها النساء أن تتعدين ما حذر الله لكن فتبين من زينتهن ما ليس لكن أن تبدينه أو تتركن الحجاب الذي أمركن الله بلزومه الا فيما أباح لكن تركه والزمن طاعته ان الله كان على كل شيء شهيدا يقول تعالى ذكره ان الله شاهد على ما فعلته من احتجابكن وترككن الحجاب لمن أبحت لكن ترك ذلك له وغير ذلك من أموركن يقول فاتقين الله في أنفسكن لا تلقين الله وهو شاهد عليكم بمعصيته وخلاف أمره ونهيه فتهلكن فانه شاهد على كل شيء ﴿قوله في تأويل قوله تعالى﴾ ان الله وملائكته يصلون على النبي يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليما يقول تعالى ذكره ان الله وملائكته يبركون على النبي محمد صلى الله عليه وسلم كما حدثني علي قال ثنا أبو صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله ان الله وملائكته يصلون على النبي يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه يقول بياركون على النبي وقد يحتمل أن يقال ان معنى ذلك أن الله يرحم النبي وتدعوه ملائكته ويستغفرون وذلك أن الصلاة في كلام العرب من غير الله انما هو دعاء وقد بينا ذلك فيما مضى من كتابنا هذا بشواهد فأنفى ذلك عن اعادته يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه يقول تعالى ذكره يا أيها الذين آمنوا ادعوا النبي الله محمد صلى الله عليه وسلم وسلموا عليه تسليما يقول وحيوه تحية الاسلام * وبخوالذي قلنا في ذلك جاءت الآثار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا هرون عن عنبسة عن عثمان بن موهب عن موسى بن طلحة عن أبيه قال أتى رجل النبي صلى الله عليه وسلم فقال سمعت الله يقول ان الله وملائكته يصلون على النبي الآية فكيف الصلاة عليك فقال قل اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم انك حميد مجيد وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على ابراهيم انك حميد مجيد حدثني جعفر بن محمد الكوفي قال ثنا يعلى بن الأجلح عن الحكم بن عتيبة عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن كعب بن عجرة قال لما نزلت ان الله وملائكته يصلون على النبي يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليما قلت اليه فقلت السلام عليك قد عرفناه فكيف الصلاة عليك يا رسول الله قال قل اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم وآل ابراهيم انك حميد مجيد وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على ابراهيم وآل ابراهيم انك حميد مجيد حدثنا أبو كريب قال ثنا مالك بن اسمعيل قال ثنا أبو اسرايل عن يونس بن خباب قال خطبنا بفارس فقال ان الله وملائكته الآية فقال أنبأني من سمع ابن عباس يقول هكذا أنزل فقلنا أو قالوا يا رسول الله قد علمنا السلام عليك فكيف الصلاة عليك فقال اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم وآل ابراهيم انك حميد مجيد وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على ابراهيم انك حميد مجيد حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن مغيرة عن زياد

للقلب ولا مكان الاستدلال به على الفعل ولأن ايداء الله لا يكون الا بالقول الا اذا جعل السجود للصنم ايداء قيل نزلت في ناس من المنافقين كانوا يؤذون عليا رضي الله عنه وقيل في إفاك عائشة وقيل في زناة كانوا يتبعون النساء وهن كارهات ثم أراد أن يدفع عن أهل بيت نبيه

ومن أمته المئاب التي هي مظان لصوق العار فقال (يا أيها النبي) الآية ومعنى (يدنين عليهن) يرخين عليهن يقال للمرأة اذا زل الثوب عن وجهها أدنى ثربك على وجهك ومعنى (١٢٠) التبعض في (من جلا يبين) أن يكون للمرأة جلابيب فتقتصر على واحد منها

أو أريد طرف من الجلابيب الذي لها وكانت النساء في أول الاسلام على عاداتهن في الجاهلية متبدلات يبرزن في درع ونحو من غير فصل بين الحرة والامة فأمرن بلبس الأردية والملاحف وستر الرأس والوجوه (ذلك) الادناء (أدنى) وأقرب إلى (أن يعرفن) أنهن حرائر أو أنهن لسن بزانيات فأن التي سترت وجهها أولى بأن تستر عورتها (فلا يؤذين) لاهن ولا رجاهن أقاربهن لأن أكثر الايذاء والطعن إنما يتفق من جهة نساء العشيرة اذا كن مريئات فضلا عن كونهن مزيينات (وكان الله غفورا) لما قد سلف (رحما) حين أرشدكم الى هذا الأدب الجميل ولما أوعدهم بعذاب الآخرة خوفاً منهم بعقاب الدنيا قاعاً (لئن لم ينته المنافقون) عن الايذاء (والذين في قلوبهم مرض) وهم الضعفة الايمان أو الزناة وأهل الفجور (والمرجعون) في مدينة الرسول وهم الخائضون في أخبار السوء من غير حقيقة سمي بذلك لكونه خبراً متزلزلاً غير ثابت من الرجفة وهي الزلزلة روى أن ناساً كانوا اذا خرجت سرايا رسول الله يوقعون في الناس أنهم قتلوا أو هزموا وكانوا يقولون قد أتاكم العدو ونحو ذلك ومعنى (لنغرينك بهم) لنسلطنك عليهم وهو مجاز من قولهم أغريت الجارحة بالصيد والمراد لتأمرنك بأن تفعل ما يضطرهم الى الجلاء ثم لا يساكنونك في المدينة إلا زماً قليلاً ريثما يثأبوا فيرتحلون بأنفسهم وبعيالهم ومعنى ثم تراخي الرتبة كأنه يفعل بهم أفاعيل تسوهم الى أن يبلغ حداً لا يضطرار فيزعجهم ويجوز أن يكون قليلاً منصوب على الحال أيضاً ومعناه لا يحاورونك إلا أقلاء أذلاء ملعونين وفي قوله لا يحاورونك عطف على جواب

عن ابراهيم في قوله ان الله وملائكته الآية قالوا يا رسول الله هذا السلام قد عرفناه فكيف الصلاة عليك فقال قولوا اللهم صل على محمد عبدك ورسولك وأهل بيته كما صليت على ابراهيم انك حميد مجيد **حدثني** يعقوب الدورقي قال ثنا ابن علية قال ثنا أيوب عن محمد بن سيرين عن عبد الرحمن بن بشر بن مسعود الانصاري قال لما نزلت ان الله وملائكته يصلون على النبي يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليماً قالوا يا رسول الله هذا السلام قد عرفناه فكيف الصلاة وقد غفر الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر قال قولوا اللهم صل على محمد كما صليت على آل ابراهيم اللهم بارك على محمد كما باركت على آل ابراهيم **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ان الله وملائكته يصلون على النبي يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليماً قال لما نزلت هذه الآية قالوا يا رسول الله قد علمنا السلام عليك فكيف الصلاة عليك قال قولوا اللهم صل على محمد كما صليت على ابراهيم وبارك على محمد كما باركت على ابراهيم وقال الحسن اللهم اجعل صلواتك وبركاتك على آل محمد كما جعلتها على ابراهيم انك حميد مجيد **القول** في تأويل قوله تعالى ﴿ان الذين يؤذون الله ورسوله لعنهم الله في الدنيا والآخرة وأعد لهم عذاباً مهيناً﴾ والذين يؤذون المؤمنين والمؤمنات بغير ما اكتسبوا فقد احتملوا بهتاناً وإثماً مبيناً﴾ يعني بقوله تعالى ذكره ان الذين يؤذون الله ان الذين يؤذون ربهم بمعصيتهم اياه وركوبهم ما حرم عليهم وقد قيل انه عنى بذلك أصحاب التصاوير وذلك أنهم يرومون تكوين خلق مثل خلق الله ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن سعد القرشي قال ثنا يحيى بن سعيد عن سلمة بن الحجاج عن عكرمة قال الذين يؤذون الله ورسوله هم أصحاب التصاوير **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة في قوله ان الذين يؤذون الله ورسوله لعنهم الله في الدنيا والآخرة وأعد لهم عذاباً مهيناً قال ياسبحان الله ما زال أناس من جهلة بني آدم حتى تعاطوا أذى ربهم وأما إذا هم رسول الله صلى الله عليه وسلم فهو طعنهم عليه في نكاحه صفية بنت حيي فبدأ ذكر **حدثني** محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عيسى قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس في قوله ان الذين يؤذون الله ورسوله لعنهم الله في الدنيا والآخرة وأعد لهم عذاباً مهيناً قال نزلت في الذين طعنوا على النبي صلى الله عليه وسلم حين اتخذ صفية بنت حيي بن أخطب وقوله لعنهم الله في الدنيا والآخرة يقول تعالى ذكره أبعدهم الله من رحمته في الدنيا والآخرة وأعد لهم في الآخرة عذاباً يبينهم فيه بالخلود فيه وقوله والذين يؤذون المؤمنين كان مجاهد يوجه معنى قوله يؤذون الى يقفون ذكر الرواية بذلك عنه **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعاً عن ابن أبي نجيح عن مجاهد والذين يؤذون قال يقفون فمعنى الكلام على ما قال مجاهد والذين يقفون المؤمنين والمؤمنات ويعيبونهم طلباً للشينهم بغير ما اكتسبوا يقول بغير ما عملوا كما **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعاً عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله بغير ما اكتسبوا قال عملوا **حدثنا** نصر ابن علي قال ثنا عثام بن علي عن الأعمش عن مجاهد قال قرأ ابن عمر والذين يؤذون المؤمنين

والمؤمنات بأنفسهم وبعيالهم ومعنى ثم تراخي الرتبة كأنه يفعل بهم أفاعيل تسوهم الى أن يبلغ حداً لا يضطرار فيزعجهم ويجوز أن يكون قليلاً منصوب على الحال أيضاً ومعناه لا يحاورونك إلا أقلاء أذلاء ملعونين وفي قوله لا يحاورونك عطف على جواب

القسم كانه قيل ان لم يمتوا الا يماورونك (سنة الله) أى سنة الله في الذين ينافقون في الانبياء أن يقتلوا حيثما تقفوا وقال مقاتل أراد كما قتل وأسر أهل بدر (ولن تجد لسنة الله تبديلا) أى ليست هذه السنة مثل الحكم الذي يتبدل (٣٣٣) وينسخ فان النسخ يكون في الأحكام

لا في الأفعال والأخبار ثم ان المشركين واليهود كانوا يسألون رسول الله صلى الله عليه وسلم عن وقت قيام الساعة استهزاء وامتحاناً فأمر نبيه أن يقول ان ذلك العلم مما استأثر الله ولكنها قريبة الوقوع ومعنى قريباً شيئاً قريباً أو يوماً أو زماناً ثم أوعدهم بما أعد لهم من عذاب السعير ومعنى تغليب وجوههم تصریفها في الجهات كاللحم يدار على النار حين يشوى أو تغييرها عن أحوالها أو تحويلها عن هيأتها أو نكسها على رؤسها والوجه عبارة عن الجملة وخص بالذكر لأنه أشرف وأكرم وإذا كان الأشرف معرضاً للعذاب فالأخس أولى ثم حكى أنهم يعترفون ويتمنون ولا ينفعهم شيء من ذلك ثم يطلبون بعض الكشف بالدعاء على من أضلهم قوله (ضعفين) أى ضعفاً مضاعفاً لهم وضعفاً مضاعفاً لهم من قرأ (لنا كبيراً) بالباء الموحدة فالمراد أشد اللعن وأفظعه ومن قرأ بالياء المثلثة أراد تكثير عدد اللعن وقد علموا أن العذاب حاصل فطلبوا ما ليس بحاصل وهو زيادة العذاب وكثرة اللعن أو عظمه قوله (لا تكونوا كالذين اذوا موسى) قال المفسرون نزلت في شأن زيد بن زنب وما سمع فيه من قالة بعض الناس وايداء موسى هو حديث المومسة التي أرادها قارون غلي قذف موسى أو حديث الادرة أو البرص الذي قرفوه بذلك فقرا الحجر بثوبه حتى رأوه عرياناً وقدم في البقرة

والمؤمنات بغير ما اكتسبوا فقد احتملوا بهتاناً وإثماً مبيناً قال فكيف اذا أؤذي بالمعروف فذلك يضاعف له العذاب حدثنا أبو كريب قال ثنا عثمان بن علي عن الأعمش عن ثور عن ابن عمر والذين يؤذون المؤمنين والمؤمنات بغير ما اكتسبوا قال كيف بالذي يأتي اليهم المعروف حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة والذين يؤذون المؤمنين والمؤمنات بغير ما اكتسبوا فقد احتملوا بهتاناً وإثماً مبيناً فأيكم وأذى المؤمن فان الله يحوطه ويغضبه وقوله فقد احتملوا بهتاناً وإثماً مبيناً يقول فقد احتملوا زوراً وكذباً وافية شديعة وبهتان أخفش الكذب وإثماً مبيناً يقول وإثماً مبيناً لسامعه أنه اثم وزور في القول في تأويل قوله تعالى ﴿يا أيها النبي قل لأزواجك وبناتك ونساء المؤمنين يدنين عليهن من جلابيبهن ذلك أدنى أن يعرفن فلا يؤذين وكان الله غفوراً رحيماً﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم يا أيها النبي قل لأزواجك وبناتك ونساء المؤمنين لا تتشبهن بالاماء في لباسهن اذا هن خرجن من بيوتهن لحاجتهن فكشفن شعورهن وجوههن ولكن ليدنين عليهن من جلابيبهن لئلا يعرض لهن فاسق اذا علم أنهن حرائر بأذى من قول ثم اختلف أهل التأويل في صفة الادناء الذي أمرهن الله به فقال بعضهم هو أن يغطين وجوههن ورؤسهن فلا يبدن منهن إلا عينا واحدة ذكر من قال ذلك حدثني علي قال ثنا أبو صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله يا أيها النبي قل لأزواجك وبناتك ونساء المؤمنين يدنين عليهن من جلابيبهن أمر الله نساء المؤمنين اذا خرجن من بيوتهن في حاجة أن يغطين وجوههن من فوق رؤسهن بالجلابيب ويبدين عينا واحدة حدثني يعقوب قال ثنا ابن علية عن ابن عون عن محمد عن عبيدة في قوله يا أيها النبي قل لأزواجك وبناتك ونساء المؤمنين يدنين عليهن من جلابيبهن فلبسها عندنا ابن عون قال ولبسها عندنا محمد قال محمد ولبسها عندى عبيدة قال ابن عون بردائه فتقع به فغطي أنفه وعينه اليسرى وأخرج عينه اليمنى وأدنى رداءه من فوق حتى جعله قريماً من حاجبه أو على الحاجب حدثني يعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرنا هشام عن ابن سيرين قال سألت عبيدة عن قوله قل لأزواجك وبناتك ونساء المؤمنين يدنين عليهن من جلابيبهن قال فقال بثوبه فغطي رأسه ووجهه وأبرز ثوبه عن إحدى عينيه * وقال آخرون بل أمرن أن يشددن جلابيبهن على جباههن ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عيسى قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله يا أيها النبي قل لأزواجك وبناتك ونساء المؤمنين يدنين عليهن من جلابيبهن إلى قوله وكان الله غفوراً رحيماً قال كانت الحرة تلبس لباس الأمة فأمر الله نساء المؤمنين أن يدنين عليهن من جلابيبهن وإدناء الجلابيب أن تقنع وتشد على جبينها حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله يا أيها النبي قل لأزواجك وبناتك ونساء المؤمنين أخذ الله عليهن اذا خرجن أن يقنعن على الحواجب ذلك أدنى أن يعرفن فلا يؤذين وقد كانت المملوكة اذا مرت تتاولوها بالأيذاء فنهى الله الحرائر أن يتشبهن بالاماء حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعاً عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله يدنين عليهن من جلابيبهن يتجلببن فيعلم أنهن حرائر فلا يعرض لهن فاسق بأذى من قول ولا ريبه حدثنا ابن حميد قال ثنا حكام عن عنبسة

(٥) - (ابن جرير) - الثاني والعشرون وقيل اتهمهم اياه بقتل هرون وكان قد خرج معه الى الجبل فمات هناك فحملته الملائكة ومروا به عليهم ميتاً حتى أبصروه فعرفوا أنه غير مقتول وأحياء الله عز وجل فأخبرهم ببراءة موسى

ومعنى (مما قالوا) من مؤدى قولهم أو من مضمون مقولهم (وكان عند الله وجيها) ذاجاه ومنزلة فلذلك كان يذب ويدفع عنه المثالب والمطاعن كما يفعل الملك بمن له عنده قربة (٣٤) وروى عن شنبوذ وكان عبد الله ثم أشار إلى ما ينبغي أن يكون المؤمن عليه

فقال (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله) والمعنى راقبوا الله في حفظ السننكم وتقويم أمركم بسداد قولكم فبتقوى الله يصلح العمل وبصلاح العمل تكفر السيئات وترفع الدرجات أمرهم أولا بالتخليصة وهي ترك الأيذاء وثانيا بالتخليصة وهي التقوى الموجبة لتحصيل الأخلاق الفاضلة ثم علق الفوز العظيم بالطاعة المسماة بالأمانة في قوله (انا عرضنا الأمانة) فقبل العرض حقيقة وقيل أراد المقابلة أى قابلنا الأمانة بالسماوات فرجحت الأمانة والعرض أسهل من الفرض ولهذا كفر إبليس بالآباء ولم يكفر هؤلاء بالآباء لأن هناك استكبارا وههنا استصغارا بدليل قوله (وأشفقن منها) وقديقال المضاف محذوف أى عرضناها على أهل السماوات والأرض والجبال وأنما صير إلى هذا التكلف لاستبعاد طلب الطاعة من الجمادات ولم يستبعده أهل البيان لأن المراد تصوير عظم الأمانة وثقل حملها فمثلت حال التكليف في صعوبة وثقل محمله بحالة المتحملة المفروضة لو عرضت على هذه الأجرام العظام وأعلم أن التكليف هو الأمر بخلاف ما في الطبيعة فهذا النوع من التكليف ليس في السماوات والأرض والجبال لأن السماء لا يطلب منها الهبوط والأرض لا يطلب منها الصعود ولا الحركة والجبال لا يطلب منها السير وكذا الملائكة ملهون بالتسبيح

عمن حدثه عن أبي صالح قال قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة على غير منزل فكان نساء النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهن إذا كان الليل خرجن يقضين حوائجهن وكان رجال يجلسون على الطريق للغزل فأنزل الله يا أيها النبي قل لأزواجك وبناتك ونساء المؤمنين يدنين عليهن من جلابيبهن يقنعن بالجلباب حتى تعرف الأمة من الحرة وقوله ذلك أدنى أن يعرفن فلا يؤذين يقول تعالى ذكره إنا نأمرهن جلابيبهن إذا أدنينها عليهن أقرب وأحرى أن يعرفن ممن مررن به ويعلموا أنهن لسن باماء فيتنكبوا عن أذهن بقول مكروه أو تعرض برية وكان الله غفورا لاسلف منهم من تركهن إنداءهن الجلابيب عليهن رحيا بهن أن يعاقبن بعد توبتهن بإنداء الجلابيب عليهن في القول في تأويل قوله تعالى (لئن لم ينته المنافقون والذين في قلوبهم مرض والمرجفون في المدينة لنغرينك بهم ثم لا يجاورونك فيها الا قليلا ملعونين أينما ثقفوا أخذوا وقتلوا تقتيلا) يقول تعالى ذكره لئن لم ينته أهل النفاق الذين يستسرون الكفر ويظهرون الإيمان والذين في قلوبهم مرض يعنى رية من شهوة الزنا وحب الفجور * ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو بن علي قال ثنا أبو عبد الصمد قال ثنا مالك بن دينار عن عكرمة في قوله لئن لم ينته المنافقون والذين في قلوبهم مرض قال هم الزناة حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الأعلى قال ثنا سعيد عن قتادة والذين في قلوبهم مرض قال شهوة الزنا * قال ثنا عبد الرحمن بن مهدي قال ثنا أبو صالح التمار قال سمعت عكرمة في قوله في قلوبهم مرض قال شهوة الزنا حدثنا ابن حميد قال ثنا حكام عن عنبسة عن حدثه عن أبي صالح والذين في قلوبهم مرض قال الزناة حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله لئن لم ينته المنافقون والذين في قلوبهم مرض الآية قال هؤلاء صنف من المنافقين والذين في قلوبهم مرض أصحاب الزنا قال أهل الزنا من أهل النفاق الذين يطلبون النساء فيبتغون الزنا وقرأ فلا تخضعن بالقول فيطمع الذي في قلبه مرض قال والمنافقون أصناف عشرة في براءة قال فالذين في قلوبهم مرض صنف منهم مرض من أمر النساء وقوله والمرجفون في المدينة يقول وأهل الأرجاف في المدينة بالكذب والباطل وكان أرجافهم فيما ذكر كالذي حدثني بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله لئن لم ينته المنافقون والذين في قلوبهم مرض والمرجفون في المدينة الآية الأربعة الأرجاف الكذب الذي كان نفاقه أهل النفاق وكانوا يقولون أنا كم عدد وعدة وذكرنا أن المنافقين أرادوا أن يظهر وأما في قلوبهم من النفاق فلو عدهم الله بهذه الآية قوله لئن لم ينته المنافقون والذين في قلوبهم مرض الآية فلما أوعدهم الله بهذه الآية كتموا ذلك وأسرره حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله والمرجفون في المدينة هم أهل النفاق أيضا الذين يرجفون برسول الله صلى الله عليه وسلم وبالمؤمنين وقوله لنغرينك بهم يقول لنسلطنك عليهم ولنحرشك بهم ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني علي قال ثنا أبو صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله لنغرينك بهم يقول لنسلطنك عليهم حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة لنغرينك بهم أى لنحملنك عليهم لنحرشك بهم قوله ثم لا يجاورونك فيها الا قليلا يقول ثم لنغنينهم عن مدينتك فلا يسكنون معك فيها الا قليلا من المدة

والتقديس وسمى التكليف أمانة لأن من قصر فيه فعليه الغرامة ومن أداها فله الكرامة فعرض الأمانة بهذا المعنى والاجل على هذه الأجرام وإياؤها من حملها هو عدم صلاحها لهذا الأمر أو المراد هو التصور بالمذكور وقد خص بعضهم التكليف بقول لا اله الا الله

والأظهر عندي أن الأمانة هي الاستعداد الذي جبل كل نوع من المخلوقات عليه وحمل الأمانة عبارة عن عدم أداء حقها كما يقال فلان ركب عليه الدين فكل من أخرج ما في قوته إلى الفعل فهو مؤدلاً لأمانة وقاض حتمها (٣٥)

مسخرات بأمر الله كل يجري لأجل مسمى والأرض ثابتة في مستقرها والجبال راسخة في أمكنتها وهكذا كل نوع من الأنواع مما يطول تعدادها وإليه الإشارة بقوله سبحانه وما منا إلا له مقام معلوم إلا الإنسان فإن كثيراً من الأشخاص بل أكثرها مائلة إلى أسفل السافلين الطبع فلا جرم لم يقض حق الأمانة وانحط إلى رتبة الأنعام فوصف بالظلمية لأنه صرف الاستعداد في غير ما خلق لأجله وبالجهولية لأنه جهل خاصة عاقبة أفساد الاستعداد أو علم ولم يعمل بعلمه فنفي عنه العلم لا تنفأ ثمرته فاللام في الإنسان للجنس وحمل الشيء على بعض الجنس يكفي في صدقه على الجنس وفيه لطيفة أخرى مذكورة في تأويل آخر سورة البقرة وذكرنا في سبب الاتفاق أن الأمانة لا تقبل إلا العزتها ونفاستها كالجواهر الثمينة أو لصعوبة حفظها كالزجاج مثلاً وكلا المحذوران موجود في التكليف وأيضاً كان الزمان زمان نهب وغارة إذا العرض كان بعد خروج آدم من الجنة والشيطان وجنوده كانوا في قصد المكلفين والعاقلة لا تقبل الوديعة في مثل ذلك الوقت وأيضاً قد لا يقبل الأمانة لعسر مراعاتها ولاحتياجها إلى تعهد ومؤنة كالحیوان المحتاج إلى العلف والسقي والتكليف كذلك فانه يحتاج إلى تربية وتثنية بخلاف متاع يوضع

والأجل حتى ننفيهم عنها فنخرجهم منها كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ثم لا يجاورونك فيها الا قليلاً أي بالمدينة وقوله ملعونين أيما تقفوا أخذوا وقتلوا تقتيلاً يقول تعالى ذكره مطرودين منفيين أيما تقفوا يقول حيثما القوا من الأرض أخذوا وقتلوا كفرهم بالله تقتيلاً * ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ملعونين على كل حال أيما تقفوا أخذوا وقتلوا تقتيلاً إذا هم أظهروا النفاق ونصب قوله ملعونين على الشتم وقد يجوز أن يكون القليل من صفة الملعونين فيكون قوله ملعونين مردوداً على القليل فيكون معناه ثم لا يجاورونك فيها إلا قليلاً ملعونين يقتلون حيث أصيبوا في القول في تأويل قوله تعالى ﴿سنة الله في الذين خلوا من قبل ولن تجد لسنة الله تبديلاً﴾ يقول تعالى ذكره سنة الله في الذين خلوا من قبل هؤلاء المنافقين الذين في مدينة رسول الله صلى الله عليه وسلم معه من ضرباء هؤلاء المنافقين إذا هم أظهروا نفاقهم أن يقتلهم تقتيلاً ويلعنهم لعنا كثيراً * ونحو قولنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله سنة الله في الذين خلوا من قبل الآية يقول هكذا سنة الله فيهم إذا أظهروا النفاق وقوله ولن تجد لسنة الله تبديلاً يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم ولن تجد يا محمد لسنة الله التي سنّها في خلقه تغييراً فأيقن أنه غير مغير في هؤلاء المنافقين سنته في القول في تأويل قوله تعالى ﴿يسئلك الناس عن الساعة قل إنما أعلمها عند الله وما يدريك لعل الساعة تكون قريباً﴾ يقول تعالى ذكره يسألك الناس يا محمد عن الساعة متى هي قائمة قل لهم إنما أعلم الساعة عند الله لا أعلم وقت قيامها غيره وما يدريك لعل الساعة تكون قريباً يقول وما أشعرك يا محمد لعل قيام الساعة يكون منك قريباً قد قرب وقت قيامها وذا حين مجيئها في القول في تأويل قوله تعالى ﴿إن الله لعن الكافرين وأعد لهم سعيراً خالدين فيها أبداً لا يجدون ولياً ولا نصيراً﴾ يقول تعالى ذكره إن الله أبعد الكافرين به من كل خير وأقصاهم عنه وأعد لهم سعيراً يقول وأعد لهم في الآخرة ناراً انتقد وتسير ليصلبهموها خالدين فيها أبداً يقول ما كثر في السعير أبداً إلى غير نهاية لا يجدون ولياً يتولاهم فيستنقذهم من السعير التي أصلا هموها الله ولا نصيراً ينصرهم فينجيهم من عقاب الله أيهم في القول في تأويل قوله تعالى ﴿يوم تقلب وجوههم في النار يقولون يا ليتنا أطعنا الله وأطعنا الرسول﴾ يقول تعالى ذكره لا يجد هؤلاء الكافرون ولياً ولا نصيراً في يوم تقلب وجوههم في النار حالاً بعد حال يقولون وتلك حالهم في النار يا ليتنا أطعنا الله في الدنيا وأطعنا رسوله فيما جاءنا به عنه من أمره ونهيه فكنا مع أهل الجنة في الجنة يا لها حسرة وندامة ما أعظمها وأجلها في القول في تأويل قوله تعالى ﴿وقالوا ربنا أأطعنا ساداتنا وكبراءنا فأضلونا السبيلاً ربنا آتهم ضعفين من العذاب والعنهم لعناً كبيراً﴾ يقول تعالى ذكره وقال الكافرون يوم القيامة في جهنم ربنا أأطعنا أئمتنا في الضلالة وكبراءنا في الشرك فأضلونا السبيل يقول فأز الوان عن محجة الحق وطريق الهدى والإيمان بك والاقرار بوحدايتك وإخلاص طاعتك في الدنيا ربنا آتهم ضعفين من العذاب يقول عذبهم من العذاب مثلي عذابنا الذي تعذبنا والعنهم لعناً كبيراً يقول وأخزم خزي كبيراً * ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ربنا أأطعنا ساداتنا وكبراءنا أي رؤسنا في الشر والشرك حدثنا

في صندوق أو بيت فهذه الأشياء علمن ما في التكليف من التبعات وجهلها الإنسان قبله فكان جهولاً وقد ظلم آدم نفسه بالخالف فكان ظلوماً وكذا أولاده الذين ظلموا أنفسهم بالعصيان وجهلوا ما عليهم من العقاب واعتذر بعضهم عن الإنسان أنه نظر إلى جانب من كلفه وقال المودع

عالم قادر لا يعرض الامانة الا على أهلها واذا أودع لا يتركها بل يحفظها بعينه وعونه قبلها وقال يا لك نعبد ويا لك نستعين وقيل انه كان ظلوما جهولا في ظن الملائكة حيث قالوا أنجعل فيها (٣٣٦) من يفسد فيها وقال الحكيم المخلوقات على قسمين مدرك وغير مدرك

والمدرك منه من يدرك الجزئي فقط كالبهائم تدرك الشعير وتأكله ولا تتفكر في عواقب الأمور ولا تنظر في الدلائل ومنه من يدرك الكلي دون الجزئي كالملك يدرك الكليات ولا يدرك لذة الجماع والأكل ولهذا قالوا سبحانه لا علم لنا فاعترفوا بعدم علمهم بتلك الجزئيات ومنه من يدرك الأمرين وهو الإنسان له لذات بأمور جريئة فمنع منها لتحصيل لذات حقيقية كلذة الملائكة بعبادة الله ومعرفة غير الإنسان ان كان مكلفا كان بمعنى كونه مخاطبا لا بمعنى الأمر بما فيه كلفة ومشقة وفي قوله (وحملها الإنسان) دون أن يقول وقبلها إشارة الى ما في التكليف من الثقل والى ما يستحقه عليه من الاجر لو حمله كما أمر والى حيث أسروا لا غرم وجرم * (لطيفة) * الامانة عرضت على آدم قبلها وكان أمينا عليها والقول قول الأمين فهو فائز وأما أولاده فآخذوا الامانة منه والآخذ من الأمين ليس بمؤمن بل ضامن ولهذا لا يكون وارث المودع مقبول القول فلم يكن له بد من تجديد عهد وإيمان حتى يصير أمينا عند الله ويصير القول قوله فيكون له ما كان لآدم من الفوز ولهذا ذكر ما فيه عاقبة حمل الامانة قائلا (ليعذب) الى قوله ويتوب إشارة الى الفريقين ثم وصف نفسه بكونه غفورا رحيا بازاء كون الإنسان ظلوما جهولا ولا يخفى ما في هذه الإشارة من البشارة ﷺ التأويل اذ كروا الله

يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله انا أطعنا سادتنا وكبراءنا قال هم رؤس الأمم الذين أضلوهم قال سادتنا وكبراءنا واحد وقرأت عامة قراء الأمصار سادتنا وروى عن الحسن البصري ساداتنا على الجماع والتوحيد في ذلك هي القراءة عندنا لاجماع الحجّة من القراء عليه واختلفوا في قراءة قوله لعنا كثيرا فقرأت ذلك عامة قراء الأمصار بالثاء كثيرا من الكثرة سوى عاصم فانه قرأه لعنا كثيرا من الكبر والقراءة في ذلك عندنا بالثاء لاجماع الحجّة من القراء عليها ﷺ القول في تأويل قوله تعالى ﴿يا أيها الذين آمنوا لا تكونوا كالذين آذوا موسى فبرأه الله مما قالوا وكان عند الله وجيها﴾ يقول تعالى ذكره لأصحاب نبي الله صلى الله عليه وسلم يا أيها الذين آمنوا بالله ورسوله لا تؤذوا رسول الله بقول يكرهه منكم ولا بفعل لا يحبه منكم ولا تكونوا أمثال الذين آذوا موسى نبي الله فرموه بعيب كذبا وباطلا فبرأه الله مما قالوا فيه من الكذب والزور بما أظهر من البرهان على كذبهم وكان عند الله وجيها يقول وكان موسى عند الله مشفعا فيما يسأل ذا وجه ومنزلة عنده بطاعته اياه ثم اختلف أهل التأويل في الأذى الذي أودى به موسى الذي ذكره الله في هذا الموضع فقال بعضهم رموه بأنه آدر وروى بذلك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم خبرا ذكره الرواية التي رويت عنه ومن قال ذلك حدثني أبو السائب قال ثنا أبو معاوية عن الأعمش عن المنهال عن سعيد بن جبيرة وعبد الله بن الحرث عن ابن عباس في قوله لا تكونوا كالذين آذوا موسى قال قال له قومه انك آدر قال فخرج ذات يوم يغتسل فوضع ثيابه على صخرة فخرجت الصخرة تشد بثيابه وخرج يتبعها عريا ناحتي انتهت به مجلس بنى اسرائيل قال فرأوه ليس بآدر قال فذلك قوله فبرأه الله مما قالوا حدثني يحيى بن داود الواسطي قال ثنا اسحق بن يوسف الأزرق عن سفيان عن جابر عن عكرمة عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم لا تكونوا كالذين آذوا موسى قال قالوا هو آدر قال فذهب موسى يغتسل فوضع ثيابه على حجر فمرا الحجر بثيابه فتبع موسى قفاه فقال ثيابي حجر فمرا مجلس بنى اسرائيل فرأوه فبرأه الله مما قالوا وكان عند الله وجيها حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عيسى قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس يا أيها الذين آمنوا لا تكونوا كالذين آذوا موسى الى وجيها قال كان أذاهم موسى أنهم قالوا والله ما يمنع موسى أن يضع ثيابه عندنا إلا أنه آدر فأذى ذلك موسى فبينما هو ذات يوم يغتسل وثوبه على صخرة فلما قضى موسى غسله ذهب الى ثوبه ليأخذه انطلقت الصخرة تسعى بثوبه وانطلق يسعى في أثرها حتى مرت على مجلس بنى اسرائيل وهو يطلبها فلما رآها موسى صلى الله عليه وسلم متجردا لا ثوب عليه قالوا والله ما نرى بموسى بأسا وانه لبريء مما كنا نقول له فقال الله فبرأه الله مما قالوا وكان عند الله وجيها حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله يا أيها الذين آمنوا لا تكونوا كالذين آذوا موسى الآية قال كان موسى رجلا شديدا محافظا على فرجه وثيابه قال فكانوا يقولون ما يحمله على ذلك إلا عيب في فرجه يكره أن يرى فقام يوما يغتسل في الصحراء فوضع ثيابه على صخرة فاشتدت بثيابه قال وجاء يطلبها عريا ناحتي اطلع عليهم عريانا فرأوه بريئا مما قالوا وكان عند الله وجيها قال والوجيها في كلام العرب المحب المقبول * وقال آخرون بل وصفوه بأنه أبرص ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا يعقوب عن جعفر

ذكر كثيرا من أحب شيئا أكثر ذكره وأهل المحبة هم الأحرار عن رق الكونين والحر يكفيه الإشارة هو الذي يصلي عن أي لولا صلاتي عليكم لما وفقتم لذكرى كما أنه لولا سابقة محبتي لما هديتم الى محبتي فكان في الازل بالمؤمنين رحيا فلماذا أخرجهم في الأبد

من ظلمة الوجود المجازي الى نور الوجود الحقيقي انا ارسلناك شاهدا لنا بعت المحبوبة ومبشر للطالين برؤية جمالنا ونذير للبطلين عن كمال حسننا وحسن كمالنا وداعيا الى الله باذنه لا بطبعك وهو اك وسراجا منيرا (٣٧) في اوقات عدم الدعوة وذلك أن النظر الى وجه

النبي صلى الله عليه وسلم كاف لمن كان له قلب مستنير فاذا انضمت الدعوة الى ذلك كان في الهداية غاية وفضلا كبيرا هو القلب المستنير انا أحللك أزواجك لما انصفت نفسه بصفات القلب وزال عنها الهوى انصفت دنياه بصفات الآخرة فحل له في الدنيا ما يحل لغيره في الآخرة أن الله وملائكته يصلون صلاة تليق بتلك الحضرة المقدسة مناسبة لحضرة النبوة بحيث لا يفهم معناها غيرها منها الرحمة ومنها المغفرة الواردة ومنها الشواهد ومنها الكشوف ومنها المشاهدة ومنها الجذبة ومنها القرية ومنها الشرب ومنها الري ومنها السكون ومنها التجلي ومنها الفناء في الله ومنها البقاء به وهكذا لأتمته بحسب مراتبهم كقوله أولئك عليهم صلوات من ربهم انا عرضنا الأمانة هي قبول الفيض الالهي بلا واسطة ولهذا سمي أمانة لان الفيض من صفات الحق فلا يملكه أحد وقد اختص الانسان به بأصا به رشاش النور الالهي فكان عرض الفيض عاما على قلب المخلوقات ولكن كان حمله خاصا بالانسان لان نسبة الانسان الى سائر المخلوقات نسبة القلب الى الشخص فالروح يتعلق بالقلب ثم يصل فيضه بواسطة العروق والشرايين الى سائر البدن فيتحرك به وهذا سر الخلافة انه كان ظلوما لانه خلق ضعيفا وحمل قويا جهولا لأنه ظن أنه خلق للطعم والمشراب والمنكح ولم يعلم أن هذه الصورة قشر وله لب وللبه لب

عن سعيد قال قال بنو اسرائيل ان موسى آدر وقالت طائفة هو أبرص من شدة تشره وكان يأتي كل يوم عينا فيغتسل ويضع ثيابه على صخرة عندها فعدت الصخرة ثيابه حتى انتهت الى مجلس بنى اسرائيل وجاء موسى يطلبها فلما رأوه عريانا ليس به شيء مما قالوا لبس ثيابه ثم أقبل على الصخرة يضربها بعصاه فأنثرت العصا في الصخرة حدثنا بحرين حبيب بن عري قال ثنا روح بن عباد قال ثنا عوف عن محمد عن أبي هريرة في هذه الآية لا تكونوا كالذين آذوا موسى فبرأه الله مما قالوا الآية قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان موسى كان رجلا حيا سيرا لا يكاد يرى من جلده شيء استحياء منه فآذاه من آذاه من بنى اسرائيل وقالوا ما تستر هذا التستر الا من عيب في جلده إما برص وإما أدرة وإما آفة وان الله أراد أن يبرئه مما قالوا وان موسى خلا يوما وحده فوضع ثيابه على حجر ثم اغتسل فلما فرغ من غسله أقبل على ثوبه ليأخذه وان الحجر عدا بثوبه فأخذ موسى عصا وطلب الحجر وجعل يقول ثوبي حجر حتى انتهى الى ملا من بنى اسرائيل فرأوه عريانا كأحسن الناس خلقا وبرا الله مما قالوا وان الحجر قام فأخذ ثوبه ولبسه فطفق بالحجر ضربا بذلك فوالله ان في الحجر لندبا من أثر ضربته ثلاثا أو أربعا أو خمسا حدثنا ابن بشار قال ثنا ابن أبي عدي عن عوف عن الحسن قال بلغني أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كان موسى رجلا حيا سيرا ثم ذكر نحوه امنيته حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال حدث الحسن عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان بنى اسرائيل كانوا يغتسلون وهم عراة وكان نبي الله موسى حيا فكان يتستر اذا اغتسل فطعنوا فيه بمورة قال فينا نبي الله يغتسل يوما اذ وضع ثيابه على صخرة فانطلقت الصخرة واتبعها نبي الله ضربا بعصاه ثوبي يا حجر ثوبي يا حجر حتى انتهت الى ملا من بنى اسرائيل أو توسطهم فقامت فأخذ نبي الله ثيابه فنظر الى أحسن الناس خلقا وأعدله مروءة فقال الملا قاتل الله أفاكي بنى اسرائيل فكانت براءته التي برأه الله منها * وقال آخرون بل كان أذا هم اياه ادعاءهم عليه قتل هرون أخيه ذكر من قال ذلك حدثني علي بن مسلم الطوسي قال ثنا عباد قال ثنا سفيان بن حبيب عن الحكم عن سعيد بن جبير عن ابن عباس عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه في قول الله لا تكونوا كالذين آذوا موسى الآية قال صعد موسى وهرون الجبل فمات هرون فقالت بنو اسرائيل أنت قتلتهم وكان أشد حبا لنا منك وألين لنا منك فأذوه بذلك فأمر الله الملائكة لحملته حتى مروا به على بنى اسرائيل وتكلمت الملائكة بموته حتى عرف بنو اسرائيل أنه قد مات فبرأه الله من ذلك فانطلقوا به فدفنوه فلم يطلع على قبره أحدهم خلق الله الا الرخم فجعله الله أصم أبكم * وأولى الأقوال في ذلك بالصواب أن يقال ان بنى اسرائيل آذوا نبي الله ببعض ما كان يكره أن يؤذي به فبرأه الله مما آذوه به وجائز أن يكون ذلك كان قتلهم انه أبرص وجائز أن يكون كان ادعاءهم عليه قتل أخيه هرون وجائز أن يكون كل ذلك لانه قد ذكر كل ذلك أنهم قد آذوه به ولا قول في ذلك أولى بالحق مما قال الله أنهم آذوا موسى فبرأه الله مما قالوا ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وقولوا قولا سديدا يصلح لكم أعمالكم ويغفر لكم ذنوبكم ومن يطع الله ورسوله فقد فاز فوزا عظيما ﴿يقول تعالى ذكره يا أيها الذين صدقوا الله ورسوله

هو محبوب الله بقوة الظلومية والجهولية حمل الأمانة ثم بروحه المتور برشاش الله أدى الأمانة فصارت الصفات في حق حامل الأمانة ومؤدى حقها مدحا وفي حق الخائنين فيها ذمًا ولم يكن لروح الملائكة ولغيرهم من المخلوقات راحلة تتحملها بالعزة أي بين منها وأشفقن

فالخاطبون اذن على ثلاث طبقات طبقة يظهر فيها جمال صفة عدله وهم الملك والأجسام العلوية والسفلية سوى الثقلين لم يحملوا الأمانة وتركوا نفعها لضرها وطبقة يظهر فيها (٣٨) جمال قهره وهم المشركون والمنافقون حملوها طمعا في نفعها ثم لم يؤدوا حقها

بأن باعوها بالأعراض الفانية والطبقة الثالثة المؤمنون وهم الذين حملوها طوعا ورغبة وشوقا ومحبة وأدوا حقها بقدر وسعهم ولكن الحكم لكل جواد كبوة يقع قدم صدقهم في حجر بلاء وابتلاء فيتوب الله عليهم بجذبات العناية وهم امرأة جمال فضله ولطفه الله حسبي ونعم الوكيل وبالله التوفيق

* (سورة سبأ) وهي مكية حروفها ثلاثة آلاف وخمسمائة واثناعشر كلمها ثمانمائة وثلاث وثمانون آياتها أربع وخمسون *

* (بسم الله الرحمن الرحيم) * الحمد لله الذي له ما في السموات وما في الأرض وله الحمد في الآخرة وهو الحكيم الخبير يعلم ما يلج في الأرض وما يخرج منها وما ينزل من السماء وما يعرج فيها وهو الرحيم الغفور وقال الذين كفروا لا تأتينا الساعة قل بلى وربى لتأتينكم الساعة الغيب لا يعزب عنه مثقال ذرة في السموات ولا في الأرض ولا أصغر من ذلك ولا أكبر إلا في كتاب مبين ليجزى الذين آمنوا وعملوا الصالحات أولئك لهم مغفرة ورزق كريم والذين سعوا في آياتنا معاجزين أولئك لهم عذاب من رجز أليم ويرى الذين أوتوا العلم الذي أنزل إليك من ربك هو الحق ويهتدى إلى صراط العزيز الحميد وقال الذين كفروا هل ندلكم على رجل ينبئكم إذا مزقتم كل ممزق انكم لنفى خلق جديد أفترى على الله

اتقوا الله أن تعصوه فتستحقوا بذلك عقوبته وقولوا قولاً سديداً يقول قولوا في رسول الله والمؤمنين قولاً قاصداً غير جائز حقاً غير باطل كما حدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وقولوا قولاً سديداً يقول سداداً حدثنا ابن حميد قال ثنا عنبسة عن الكلبي وقولوا قولاً سديداً قال صدقاً حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله اتقوا الله وقولوا قولاً سديداً أى عدلاً قال قتادة يعنى به في منطقه وفي عمله كله والسديد الصدق حدثني سعد بن عبد الله بن عبد الحكم قال ثنا حفص بن عمر عن الحكم ابن أبان عن عكرمة في قول الله وقولوا قولاً سديداً قولوا لا اله الا الله وقوله يصلح لكم أعمالكم يقول تعالى ذكره للمؤمنين اتقوا الله وقولوا السداد من القول يوفقكم لصالح الأعمال فيصلح أعمالكم ويغفر لكم ذنوبكم يقول ويعف لكم عن ذنوبكم فلا يعاقبكم عليها ومن يطع الله ورسوله فيعمل بما أمره به ويتقى عمناءه ويقل السديد فقد فاز فوزاً عظيماً يقول فقد ظفر بالكرامة العظمى من الله في القول في تأويل قوله تعالى (انا عرضنا الأمانة على السموات والأرض والجبال فأبين أن يحملنها وأشفقن منها وحملها الانسان انه كان ظلوماً جهولاً) اختلف أهل التأويل في معنى ذلك فقال بعضهم معناه ان الله عرض طاعته وفرائضه على السموات والأرض والجبال على أنها ان أحسنت أثبتت وجوزيت وان ضيعت عوقبت فأبت حملها شفقاً منها أن لا تقوم بالواجب عليها وحملها آدم انه كان ظلوماً لنفسه جهولاً بالذى فيه الخط له ذكر من قال ذلك حدثني يعقوب بن ابراهيم قال ثنا هشيم عن أبي بشر عن سعيد بن جبير في قوله انا عرضنا الأمانة على السموات والأرض والجبال فأبين أن يحملنها وأشفقن منها قال الأمانة الفرائض التي افترضها الله على العباد * قال ثنا هشيم عن العوام عن الضحاك بن مزاحم عن ابن عباس في قوله انا عرضنا الأمانة على السموات والأرض والجبال فأبين أن يحملنها قال الأمانة الفرائض التي افترضها الله على عباده * قال ثنا هشيم قال أخبرنا العوام بن حوشب وجبير كلاهما عن الضحاك عن ابن عباس في قوله انا عرضنا الأمانة الى قوله جهولاً قال الأمانة الفرائض قال جوير في حديثه قال فلما عرضت على آدم قال أى رب وما الأمانة قال قيل ان أدتها جزيت وان ضيعتها عوقبت قال أى رب حملتها بما فيها قال فما مكث في الجنة الا قدر ما بين العصر الى غروب الشمس حتى عمل بالمعصية فأنخرج منها حدثنا ابن بشار قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن أبي بشر عن سعيد عن ابن عباس أنه قال في هذه الآية انا عرضنا الأمانة قال عرضت على آدم فقال خذها بما فيها فان أطعت غفرت لك وان عصيت عذبتك قال قد قبلت فما كان الا قدر ما بين العصر الى الليل من ذلك اليوم حتى أصاب الخطيئة حدثني علي قال ثنا أبو صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله انا عرضنا الأمانة على السموات والأرض والجبال أن أدوها أثابهم وان ضيعوها عذبهم ففكرها وذلك وأشفقوا من غير معصية ولكن تعظي الدين الله أن لا يقوموا بها ثم عرضها على آدم فقبلها بما فيها وهو قوله وحملها الانسان انه كان ظلوماً جهولاً غير أن الله حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عمي قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله انا عرضنا الأمانة للطاعة

كذباً أم به جنة بل الذين لا يؤمنون بالآخرة في العذاب والضلال البعيد أفلم يروا الى ما بين أيديهم وما خلفهم عرضها من السماء والأرض ان نشأ نخسف بهم الأرض أو نسقط عليهم كسفاً من السماء ان في ذلك لآية لكل عبد متنب ولقد آتينا داود منا فضلاً

يا جبال أو بي معه والطير وألنا له الحديد أن اعمل سابات وقدر في السرد واعملوا صالحا إني بما تعملون بصير ولسليمن الريح غدوها شهر ورواحها شهر وأسلنا له عين القطر ومن الجن من يعمل بين يديه بإذن ربه (٣٩) ومن يزغ منهم عن أمرنا نذقه من عذاب السعير

يعملون له ما يشاء من محاريب وتماثيل وجفان كالجواب وقدور راسيات اعملوا آل داود شكرا وقليل من عبادي الشكور فلما قضينا عليه الموت ما دلهم على موته إلا دابة الأرض تأكل منسأته فلما خربت الجن أن لو كانوا يعلمون الغيب ما لبثوا في العذاب المهين لقد كان لسبأ في مسكنهم آية جتان عن يمين وشمال كلوا من رزق ربكم واشكروا له بلدة طيبة ورب غفور فأعرضوا فأرسلنا عليهم سيل العرم وبدلناهم بجنتيهم جنتين ذواتي أكل نحرط وأثل وشئ من سدر قليل ذلك جزيناهم بما كفروا وهل نجازي إلا الكفور وجعلنا بينهم وبين القرى التي باركنا فيها قرى ظاهرة وقدرنا فيها السير سير وافيها ليالي وأياما آمنين فقلوا ربنا بالعدين أسفارنا وظالموا أنفسهم فجعلناهم أحاديث ومزقناهم كل ممزق إني في ذلك لآيات لكل صبار شكور ولقد صدق عليهم إبليس ظنه فاتبعوه إلا فريقا من المؤمنين وما كان له عليهم من سلطان إلا لنعلم من يؤمن بالآخرة ممن هو منها في شك وربك على كل شيء حفيظ ﴿ القراءات عالم الغيب بالرفع أبو جعفر ونافع وابن عامر ورويس علام بالجر وبناء المبالغة حمزة وعلى الباقر عالم بالجر وبدون المبالغة معاجزين بالألف وقدروى عن ابن كثير وأبي عمرو ومعجزين بالتشديد رجز أليم بالرفع صفة

عرضها عليها قبل أن يعرضها على آدم فلم تطقها فقال لا آدم يا آدم إني قد عرضت الأمانة على السموات والأرض والجبال فلم تطقها فهل أنت آخذها بما فيها فقال يا رب وما فيها قال إن أحسنت جزيت وإن أسأت عوقبت فأخذها آدم فتحملها فذلك قوله وحملها الإنسان أنه كان ظلوما جهولا حدثنا ابن بشار قال ثنا أبو أحمد الزهري قال ثنا سفيان عن رجل عن الضحاك بن مزاحم في قوله إنا عرضنا الأمانة على السموات والأرض والجبال فأبين أن يحملنها وأشفقن منها وحملها الإنسان أنه كان ظلوما جهولا قال آدم قيل له خذها بحقها قال وما حقها قيل إن أحسنت جزيت وإن أسأت عوقبت فما لبث ما بين الظهر والعصر حتى أخرج منها حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عيسى قال سمعت الضحاك يقول في قوله إنا عرضنا الأمانة على السموات والأرض والجبال فلم يطقن حملها فهل أنت يا آدم آخذها بما فيها قال آدم وما فيها يا رب قال إن أحسنت جزيت وإن أسأت عوقبت فقال تحملها فقال الله تبارك وتعالى قد حملتكمها فما مكث آدم إلا مقدار ما بين الأولى إلى العصر حتى أخرجه إبليس لعنه الله من الجنة والأمانة الطاعة حدثني سعيد بن عمرو السكوني قال ثنا بقية قال ثنا عيسى بن إبراهيم عن موسى بن أبي حبيب عن الحكم بن عمرو وكان من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قال قال النبي صلى الله عليه وسلم إنا الأمانة والوفاء نزل على ابن آدم مع الأنبياء فأرسلوا به فمنهم رسول الله ومنهم نبي ومنهم نبي رسول نزل القرآن وهو كلام الله ونزلت العريضة والعجمية فعلموا أمر القرآن وعلموا أمر السنن بالسنتهم ولم يدع الله شيئا من أمره مما يأتون وما يجتنبون وهي الحجج عليهم إلا بينه لهم فليس أهل لسان إلا وهم يعرفون الحسن من القبيح ثم الأمانة أول شيء يرفع ويبقى أثرها في جذور قلوب الناس ثم يرفع الوفاء والعهد والذم وتبقى الكتب فعالم يعمل وجاهل يعرفها وينكرها حتى وصل إلى وإلى أمتي فلا يهلك على الله إلا هالك ولا يغفل إلا تارك والخذرايها الناس وإياكم والوسواس الخناس وإنا يملوكم أيكم أحسن عملا حدثني محمد بن خلف العسقلاني قال ثنا عبيد الله بن عبد المجيد الحنفي قال ثنا العوام العطار قال ثنا قتادة وأبان بن أبي عياش عن خليفه العصري عن أبي الدرداء قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خمس من جاءهن يوم القيامة مع إيمان دخل الجنة من حافظ على الصلوات الخمس على وضوئهن وركوعهن وسجودهن ومواقيتهن وأعطى الزكاة من ماله طيب النفس بها وكان يقول وأيم الله لا يفعل ذلك إلا مؤمن وصام رمضان وحج البيت إن استطاع إلى ذلك سبيلا وأدى الأمانة قالوا يا أبا الدرداء وما الأمانة قال الغسل من الجنابة فإن الله لم يأمن ابن آدم على شيء من دينه غيره حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن الأعمش عن أبي الضحى عن مسروق عن أبي بن كعب قال من الأمانة أن المرأة أو ثمنت على فرجها حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قول الله إنا عرضنا الأمانة على السموات والأرض والجبال فأبين أن يحملنها وأشفقن منها قال إن الله عرض عليهن الأمانة أن يفترض عليهن الدين ويعملن لهن ثوابا وعقابا ويستأمنن على الدين فقلن لا نحن مسخرات لأمرك لا نريد ثوابا ولا عقابا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وعرضها الله على آدم فقال بين أذني وعاتقي قال ابن زيد فقال الله له أما إذا تحملت

العذاب وكذلك في الجنابة ابن كثير وحفص ويعقوب وجبله الآخرون بالجر إن يشاء يخسف أو يسقط على الغيبة فيهما حمزة وعلى وخلف الباقر والنون نخسف بهم بادغام الفاء في الباء على كسفا بفتح السين حفص غير الخراز والطير بالرفع حملا على لفظ المنادى يعقوب غير رويس

الآخرون بالنصب حملا على المحل أو لأنه مفعول معه أو معطوف على فضلا بمعنى وسخرنا له الطير الريح بالرفع أبو بكر وحامد والمفضل بتقدير ولسليم الريح مسخرة أو سخرت (٤٠) الريح له الريح بالرفع أيضا ولكن مجموعا يزيد الباقون موحدا منصوبا

هذا فاسأعتك أجعل لبصرك حجابا فإذا خشيت أن تنظر إلى ما لا يحل لك فأرخ عليه حجابا وأجعل لسانك بابا وغلقا فإذا خشيت فأغلق وأجعل لفرجك لباسا فلا تكشفه إلا على ما أحلت لك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله أنا عرضنا الأمانة على السموات والأرض والجبال يعني به الدين والفرائض والحدود فأبين أن يحملنها وأشفقن منها قيل لهن أحملنها تؤذين حقها فقلن لا نطبق ذلك وحملها الإنسان أنه كان ظلوما جهولا قيل له أتحمّلها قال نعم قيل أتؤذي حقها قال نعم قال الله أنه كان ظلوما جهولا عن حقها * وقال آخرون بل غنى بالأمانة في هذا الموضع أمانات الناس ذكر من قال ذلك حدثنا تميم بن المنتصر قال ثنا اسحق عن شريك عن الأعمش عن عبد الله بن السائب عن زاذان عن عبد الله بن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال القتل في سبيل الله يكفر الذنوب كلها أو قال يكفر كل شيء إلا الأمانة يؤتى بصاحب الأمانة فيقال له أدامتلك فيقول أي رب وقد ذهبت الدنيا ثلاثا فيقال اذهبوا به إلى الهاوية فيذهب به إليها فيهوى فيها حتى ينتهي إلى قعرها فيجد هناك كهيتتها فيحملها فيضعها على عاتقه فيصعد بها إلى شفير جهنم حتى إذا رأى أنه قد خرج زلت فهو في أثرها أبدا لا بد من قالوا والأمانة في الصلاة والأمانة في الصوم والأمانة في الحديث وأشد ذلك الودائع فلقيت البراء فقلت ألا تسمع إلى ما يقول أخوك عبد الله فقال صدق * قال شريك وثني عياش العامري عن زاذان عن عبد الله بن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم بنحوه ولم يذكر الأمانة في الصلاة وفي كل شيء حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد أخبرني عمرو بن الحرث عن ابن أبي هلال عن أبي حازم قال قال الله عرض الأمانة على سماء الدنيا فأتت ثم التي تليها حتى فرغ منها ثم الأرضين ثم الجبال ثم عرضها على آدم فقال نعم بين أذني وعاتقي فثلاث أمرك بهن فأنهن لك عون (١) أني جعلت لك لسانا بين لحين فكفه عن كل شيء نهيتك عنه وجعلت لك فرجا وواريته فلا تكشفه إلى ما حرمت عليك * وقال آخرون بل ذلك إنما غنى به أئتمان آدم ابنه قابيل على أهله وولده وخيانة قابيل أباه في قتله أخاه ذكر من قال ذلك حدثني موسى ابن هرون قال ثنا عمرو بن حماد قال ثنا أسباط عن السدي في خبر ذكره عن أبي مالك وعن أبي صالح عن ابن عباس وعن مرة الهمداني عن ابن مسعود وعن ناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قال كان لا يولد لآدم مولود إلا ولد معه جارية فكان يزوج غلام هذا البطن جارية هذا البطن الآخر يزوج جارية هذا البطن غلام هذا البطن الآخر حتى ولد له اثنان يقال لهما قابيل وهابيل وكان قابيل صاحب زرع وكان هابيل صاحب ضرع وكان قابيل أكبرهما وكان له أخت أحسن من أخت هابيل وإن هابيل طلب أن ينكح أخت قابيل فأبى عليه وقال هي أختي ولدت مني وهي أحسن من أختك وأنا أحق أن أتزوجها فأمره أبوه أن يزوجه هابيل فأبى وانهما قبرا قبرا إلى الله أيهما أحق بالجارية وكان آدم يومئذ قد غاب عنهما أي بمكة ينظر إليها قال الله لآدم يا آدم هل تعلم أن لي بيتا في الأرض قال اللهم لا قال لي بيتا بمكة فأتاه فقال آدم

(١) ترك الثالث والذي في الدر أني جعلت لك بصرا وجعلت لك شفرتين فنفضهما عن كل شيء نهيتك عنه وجعلت لك لسانا الخ فتنبه كتبه مصححه

كالجوابي بالياء في الحالين ابن كثير وسهل ويعقوب وافق أبو عمرو وورش في الوصل عبادي الشكور بسكون الياء حمزة والوقف بالياء لا غير منسأته بالالف أبو جعفر ونافع وأبو عمرو وابن فليح وزيد عن يعقوب وقرأ ابن ذكوان ساكنة الهمزة الآخرون بفتح الهمزة تبيدت الحن على البناء للفعل يعقوب غير زيد سببا غير مصروف أبو عمرو والبري سببا بهمزة ساكنة ابن مجاهد وأبو عون عن قبل سببا بالالف ابن فليح وزمعة والقواس غير ابن مجاهد وأبي عون مسكنهم بفتح الكاف حمزة وحفص وبكسرهما على وخلف الباقون مساكنتهم بمجموعة يجنتهم بضم الهاء سهل ويعقوب أكل نخط بضم الكاف والاضافة أبو عمرو وسهل ويعقوب الآخرون بالسكون والتنوين يجازي بضم النون وكسر الزاي إلا الكفور بالنصب حمزة وعلى وخلف وحفص ويعقوب الآخرون بضم الياء وفتح الزاي ورفع الكفور ربنا بالرفع باعد بلفظ الماضي من المفاعلة سهل الآخرون ربنا بالنصب على النداء باعد على الأمر وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وهشام بعد أمر من التباعد صدق بالتشديد عاصم وعلى وخلف الباقون بالتخفيف أي صدق في ظنه أو صدق يظن ظنا نحو فعلته جهداك الوقوف في الآخرة ط الخبير ه فيها ط الغفور ه

الساعة ط لتأتينكم ه لمن قرأ عالم بالرفع أي هو عالم ومن خفض جعله نعتا لربى فلم يقف بالغيب ج لأن قوله لا يعزب يصلح حالا واستئنافا ميين ه لا لتعلق اللام بأوحاتم يقف الصالحات ط كريم ه أليم ه الحق ج لأن قوله للسماء

ويهدى عطف على المعنى أى يحق قبوله ويهدى الحميد ه ممزق ط لأن ما بعده فى حكم المفعول لأنه مفعول ثان لينبئكم وإنما كسرت لدخول اللام فى خبرها جديد ه ج للآية ولا تمادى المفعول جنة ط البعيد ه (٤١) الأرض ط السماء ط منيب ه

فضلا ط والطير ج لأن ما يتلوه يصلح حالا واستثنا فالجديد ه لا لتعلق أن صالحا ط بصيره ه ورواحها شهر ط لأن قوله وأسلنا عطف على محذوف أى وسخرنا للسليمين الريح القطر ط ربه ط السعير ه راسيات ط شكرا ط الشكور ه منسأته ه المهين ه آية ج لاحتمال أن يكون التقدير هى جنتان وأن يكون بدلا من آية وشمال ط له ط أى لكم بلدة غفور ه قليل ه كفروا ط الكفور ه السير ط آمين ه ممزق ط شكور ه المؤمنين ه شك ط حفيظ ه

التفسير قال فى التفسير الكبير السور المفتحة بالحمد خمس ثلثان فى النصف الاول الأنعام والكهف وثلثان فى النصف الاخير هذه والملائكة والخامسة وهى الفاتحة تقرأ مع النصف الاول ومع النصف الاخير وذلك لان المكلف له حالتان الابداء والاعادة وفى كل حالة لله علينا نعمتان نعمة الايحاد ونعمة الابقاء فأشار فى أول الانعام الى نعمة الايحاد الاول بدليل قوله تعالى هو الذى خلقكم من طين وأشار فى أول الكهف الى ازال الكتاب الذى به يتم نظام العالم ويحصل قوام معاش بنى آدم وأشار فى أول هذه السورة الى نعمة الايحاد الثانى بدليل قوله تعالى وله الحمد فى الآخرة وأشار فى أول سورة الملائكة الى الابقاء الابدى بدليل قوله جاعل الملائكة رسلا

للسماء احفظى ولدى بالأمانة فأبى وقال للأرض فأبى فقال للجبال فأبى فقال لقابيل فقال نعم تذهب وترجع وتجد أهلك كما يسرك فلما انطلق آدم وقربا قريانا وكان قابيل يفخر عليه فيقول أنا أحق به منك هى أختى وأنا أكبر منك وأنا وصى والذى فلما قربا قرب هابيل جذعة سمينة وقرب قابيل حزمة سنبل فوجد فيها سنبله عظيمة ففكر كها فأكلاها فزلت النار فأكلت قربان هابيل وترك قربان قابيل فغضب وقال لأقتلك حتى لا تتكبح أختى فقال هابيل انما يتقبل الله من المتقين لن بسطت الى يديك لتقتلنى ما أنا بياسط يدي اليك لأقتلك انى أخاف الله رب العالمين الى قوله فطوعت له نفسه قتل أخيه فطلبه ليقتله فراغ الغلام منه فى رؤس الجبال وأناه يوم امن الأيام وهو يرعى غنمه فى جبل وهوناء ثم فرغ صخرة فشدخ بها رأسه فمات وتركه بالعراء ولا يعلم كيف يدفن فبعث الله غرايين أخوين فاقتتلا فقتل أحدهما صاحبه فحفر له ثم حثا عليه فلما رآه قال يا ويلتا أعجزت أن أكون مثل هذا الغراب فأورى سواة أنى فهو قول الله تبارك وتعالى فبعث الله غرابا يبحث فى الأرض ليريه كيف يوارى سواة أخيه فرجع آدم فوجد ابنه قد قتل أخاه فذلك حين يقول انا عرضنا الأمانة على السموات والأرض والجبال الى آخر الآية * وأولى الاقوال فى ذلك بالصواب ما قاله الذين قالوا انه عنى بالأمانة فى هذا الموضع جميع معانى الامانات فى الدين وأمانات الناس وذلك أن الله لم يخص بقوله عرضنا الأمانة بعض معانى الامانات لمبا وصفنا * ونحو قولنا قال أهل التأويل فى معنى قول الله انه كان ظلوما جهولا ذكر من قال ذلك

حدثنى موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدى انه كان ظلوما جهولا يعنى قابيل حين حمل أمانة آدم لم يحفظ له أهله حدثنا ابن بشار قال ثنا أبو أحمد الزبيرى قال ثنا سفيان عن رجل عن الضحاك فى قوله وحملها الانسان قال آدم انه كان ظلوما جهولا قال ظلوما لنفسه جهولا فيما احتمل فيما بينه وبين ربه حدثنا على قال ثنا أبو صالح قال ثنا معاوية عن على عن ابن عباس انه كان ظلوما جهولا غرا بامر الله حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة انه كان ظلوما جهولا يعنى للأمانة جهولا عن حقها

القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ ليعذب الله المنافقين والمنافقات والمشركين والمشركات ويتوب الله على المؤمنين والمؤمنات وكان الله غفورا رحاما ﴾ يقول تعالى ذكره وحمل الانسان الأمانة كما يعذب الله المنافقين فيها الذين يظهرون أنهم يؤدون فرائض الله مؤمنين بها وهم مستترون الكفر بها والمنافقات والمشركين بالله فى عبادتهم اياه الآلهة والأوثان والمشركات ويتوب الله على المؤمنين والمؤمنات يرجع بهم الى طاعته وأداء الامانات التى ألزمهم اياها حتى يؤدوها وكان الله غفورا لذنوب المؤمنين والمؤمنات بستره عليها وتركه عقابهم عليها رحما أن يعذبهم عليها بعد توبتهم منها * ونحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا مسوار بن عبد الله العنبرى قال ثنا أبى قال ثنا أبو الأشهب عن الحسن أنه كان يقرأ هذه الآية انا عرضنا الأمانة على السموات والأرض والجبال حتى يتبى ليعذب الله المنافقين والمنافقات والمشركين والمشركات فيقول اللذان خانها اللذان ظلموها المنافق والمشرک حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ليعذب الله المنافقين والمنافقات والمشركين

(٦ - (ابن جرير) الثانى والعشرون) والملائكة باجمعهم لا يكونون رسلا الا يوم القيامة يرسلهم الله مسلمين على المسلمين كقوله وتلقاهم الملائكة وقال تعالى فى تحيتهم سلام عليكم طيبتم وفاتحة الكتاب حيث تشتمل على نعمة الدنيا

بقوله الحمد لله رب العالمين وعلى نعمة الآخرة بقوله مالك يوم الدين تقرأ في الافتتاح وفي الاختتام واعلم أنه تعالى وصف نفسه في أول هذه السورة بأن له ما في السموات وما في الأرض (٤٣) ايذاً بأن كونه مالك كل الاشياء يوجب كونه محموداً على كل لسان

لأن الكل اذا كان له فكل من ينتفع بشئ من ذلك كان مستنفعاً بنعمه ثم صرح بأن له الحمد في الآخرة تفضيلاً لنعم الآخرة على نعم الدنيا وايذاً بأنّها هي النعمة الحقيقية التي يحق أن يحمدها ويثني عليه من أجلها مع افادة الاختصاص بتقديم الظرف (وهو الحكيم) في الابتداء (الخبر) بالانتهاء ثم أكد علمه بقوله (يعلم ما يلج في الأرض) أي يدخل فيها من المياه والحبّات والكنوز والاموات (وما يخرج منها) من الشجر والنبات ومياه الآبار والجواهر والمعدنيات (وما ينزل من السماء) من المطار والارزاق وأنواع البركات والوحى (وما يخرج فيها) من الملائكة وأعمال العباد وقد أشار بقوله فيها دون أن يقول اليها إلى أن الأعمال الصالحة مقبولة والنفس الزكية واصلة فقتديتهى الشئ إلى الشئ ولا ينفذ فيه ولا يتصل به (وهو الرحيم) حين الانزال (الغفور) وقت عروج الأعمال للفرطين في الاقوال والافعال ثم بين أن نعمة الآخرة باتيان الساعة الآخرة قدينا كرها قوم ثم رد عليهم بقوله (بلى) وأكد ذلك بقوله (وربى) ثم برهن على ذلك بقوله (عالم الغيب) لأن العالم بجميع الاشياء عالم بأجزاء الاحياء قادر على جمعها كما بدأها وفي قوله (لا يعزب عنه مثقال ذرة في السموات ولا في الأرض) إشارة إلى أن الانسان له جسم أرضى وروح سماوى فالعالم بما في العالمين القادر على تأليفهما

والمشركات هذان اللذان خاناهما ويتوب الله على المؤمنين والمؤمنات هذان اللذان أدياها وكان الله غفوراً رحيماً

آخر سورة الاحزاب والله الحمد والمنة

((تفسير سورة سبأ))

((بسم الله الرحمن الرحيم))

﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴾ الحمد لله الذي له ما في السموات وما في الأرض وله الحمد في الآخرة وهو الحكيم الخبير ﴿ يقول تعالى ذكره الشكر الكامل والحمد التام كله للعبود الذي هو مالك جميع ما في السموات السبع وما في الأرض السبع دون كل ما يعبدونه ودون كل شئ سواه لا مالك لشيئ من ذلك غيره فالمدنى الذي هو مالك جميعه وله الحمد في الآخرة يقول وله الشكر الكامل في الآخرة كالذى هو له ذلك في الدنيا العاجلة لأن منه النعم كلها على كل من في السموات والأرض في الدنيا ومنه يكون ذلك في الآخرة فالحمد لله خالصاً ودون ما سواه في عاجل الدنيا وأجل الآخرة لأن النعم كلها من قبله لا يشركه فيها أحد من دونه وهو الحكيم في تدبيره خلقه وصرفه إياهم في تقديره خير بهم وبما يصلحهم وبما عملوا وما هم عاملون محيط بجميع ذلك وبخو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وهو الحكيم الخبير حكيم في أمره خير بخلقته ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴾ يعلم ما يلج في الأرض وما يخرج منها وما ينزل من السماء وما يعرج فيها وهو الرحيم الغفور ﴿ يقول تعالى ذكره يعلم ما يدخل الأرض وما يغيب فيها من شئ من قولهم ولجت في كذا اذا دخلت فيه كما قال الشاعر

رأيت القوافي يتلجن مواجلاً * تضايق عنها أن تولجها الأبر

يعنى بقوله يتلجن مواجلاً يدخلن مداخل وما يخرج منها يقول وما يخرج من الأرض وما ينزل من السماء وما يعرج فيها يعنى وما يصعد في السماء وذلك خبر من الله أنه العالم الذى لا يخفى عليه شئ في السموات والأرض مما ظهر فيها وما بطن وهو الرحيم الغفور وهو الرحيم بأهل التوبة من عباده أن يعذبهم بعد توبتهم الغفور لذنوبهم اذا تابوا منها ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴾ وقال الذين كفروا لا تأتينا الساعة قل بلى وربى لتأتينكم عالم الغيب لا يعزب عنه مثقال ذرة في السموات ولا في الأرض ولا أصغر من ذلك ولا أكبر الا في كتاب مبين ﴿ يقول تعالى ذكره ويستعجلك يا محمد الذين يحدوا قدرة الله على اعادة خلقه بعد فناءهم بيئتهم التي كانوا بها من قبل فناءهم من قومك بقيام الساعة استهزاء بوعدهك إياهم وتكذيباً لخبرك قل لهم بلى تأتيتكم وربى قسماً به لتأتينكم الساعة ثم عاذل جلاله بعد ذكره الساعة على نفسه وتمجيدها فقال عالم الغيب واختلفت القراء في قراءة ذلك فقراء عامة قراء المدينة عالم الغيب على مثال فاعل بالرفع على الاستئناف اذ دخل بين قوله وربى وبين قوله عالم الغيب كلام حائل بينه وبينه وقرأ ذلك بعض قراء الكوفة والبصرة عالم على مثال فاعل غير أنهم خفضوا عالم رداً منهم له على قوله وربى اذ كان من صفته وقرأ ذلك بقية عامة

قراء

قراء على اعادة ما على ما كان عليه وانما ذكر الاكبر مع أن الاصغر هو اللائق بالمبالغة لثلاثتهم متوهم أن الصغار

ثبتت لكونها تنسى أما الاكبر فلا ينسى فلا حاجة الى اثباته بل المراد أن الصغير والكبير مثبت في الكتاب وقدم نظيره في يونس

وقدم السموات على الارض موافقة لقوله له ما في السموات وما في الارض بخلاف يونس فان المخاطبين في الارض تقدمت ثم ذكر غاية الاعداد بقوله ليجزى الى قوله (من رجز آليم) ومعنى سعو في آياتنا أى (٤٣) في ابطال آياتنا معاجزين مريدين تعجز النبي

في التقرير والتبليغ أو يعجزون من آمن بنا وقيل أى مسابقين يحسبون أنهم يقوتوننا وقال ابن زيد جاهدين وهو قولهم لا تسمعوا لهذا القرآن والغوا فيه وعن قتادة الرجز سوء العذاب وحين بين جزاء المؤمنين الصالح عمله والمكذب الساعي المعجز علم منه حال غيرهما فالمؤمن الذي لم يعمل صالحا يكون له مغفرة من غير رزق كريم والكافر غير المعاند يكون له عذاب وان لم يكن من أسوأ أنواعه ثم بين أن الذين أتوا العلم لا يغترون بشبهات أهل العناد ويرون ما أنزل على محمد صلى الله عليه وسلم هو الحق ليس الحق الا هو والتزاع غير لفظي حتى يمكن تصحيح قول المعاند بوجه وأولو العلم هم أصحاب الرسول صلى الله عليه وسلم والتابعون لهم وقيل هم علماء أهل الكتابين الذين أسلموا ويرى من فعل القلب مفعولاه الذي مع صلته والحق وهو فصل وقيل ان يرى معطوف على ليجزى فلا وقف على آليم أى وليعلم أولو العلم عند مجيء الساعة أنه الحق علما لا يزداد عليه في الايقان ويحتجوا به على المعاند أو وليعلم من لم يؤمن من الاحبار أنه هو الحق فيزدادوا حسرة والعزير إشارة الى كونه منتقما من الساعين في التكذيب والحمد إشارة الى أنه يشكر سعي من يصدق ويعمل صالحا وقدم صفة الهيبة لان الكلام مع منكرى البعث ثم قص عناد أهل قریش وخصهم بالتعجب من حالهم لانهم تجاهلوا

قراء الكوفة علام الغيب على مثال فعال وبالحذف ردًا لاعرابه على اعراب قوله وربى اذ كان من نعتة * والصواب من القول في ذلك عندنا أن كل هذه القراءات الثلاث قراءات مشهورات في قراء الامصار متقاربات المعاني فبأيتن قرأ القارئ فمصيب غير أن أعجب القراءات في ذلك الى أن أقرأها علام الغيب على القراءة التي ذكرتها عن عامة قراء أهل الكوفة فأما اختياري علام على عالم فلانها أبلغ في المدح وأما الحذف فيها فلانها من نعت الرب وهو في موضع الجر وعنى بقوله علام الغيب علام ما يغيب عن أبصار الخلق فلا يراه أحد ما لم يكونه مما سيكونه أو ما قد كونه فلم يطلع عليه أحد غيره وانما وصف جل ثناؤه في هذا الموضع نفسه بعلمه الغيب إعلاما منه خلقه أن الساعة لا يعلم وقت مجيئها أحد سواه وان كانت جائية فقال لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل للذين كفروا ربهم بلى وربكم لتأتينكم الساعة ولكنه لا يعلم وقت مجيئها أحد سوى علام الغيوب الذي لا يعزب عنه مثقال ذرة يعنى جل ثناؤه بقوله لا يعزب عنه لا يغيب عنه ولكنه ظاهره * ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا على قال ثنا أبو صالح قال ثنى معاوية عن علي عن ابن عباس في قوله لا يعزب عنه يقول لا يغيب عنه حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله لا يعزب عنه قال لا يغيب حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة لا يعزب عنه مثقال ذرة أى لا يغيب عنه وقد بينا ذلك بشواهد فيما مضى بما أغنى عن اعادة في هذا الموضع وقوله مثقال ذرة يعنى زنة ذرة في السموات ولا في الارض يقول تعالى ذكره لا يغيب عنه شيء من زنة ذرة فما فوقها فما دونها أين كان في السموات ولا في الارض ولا أصغر من ذلك يقول ولا يعزب عنه أصغر من مثقال ذرة ولا أكبر منه الا في كتاب مبين يقول هو مثبت في كتاب يبين لنا ظرفيه أن الله تعالى ذكره قد أثبت وأحصاه وعلمه فلم يعزب عن علمه في القول في تأويل قوله تعالى (ليجزى الذين آمنوا و عملوا الصالحات أولئك لهم مغفرة ورزق كريم) يقول تعالى ذكره أثبت ذلك في الكتاب المبين كي يثيب الذين آمنوا بالله ورسوله و عملوا بما أمرهم الله ورسوله به و اتوا عما نهاهم عنه على طاعتهم ربهم أولئك لهم مغفرة يقول جل ثناؤه هؤلاء الذين آمنوا و عملوا الصالحات مغفرة من ربهم لذنبهم ورزق كريم يقول وعيش هنى يوم القيامة في الجنة كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة أولئك لهم مغفرة لذنبهم ورزق كريم في الجنة في القول في تأويل قوله تعالى (والذين سعو في آياتنا معاجزين أولئك لهم عذاب من رجز آليم) يقول تعالى ذكره أثبت ذلك في الكتاب ليجزى المؤمنين ما وصف و ليجزى الذين سعو في آياتنا معاجزين يقول وكي يثيب الذين عملوا في ابطال أدلتنا وحججنا (١) معاوين يحسبون أنهم سبقونا بأنفسهم فلا تقدر عليهم أولئك لهم عذاب يقول هؤلاء لهم عذاب من شديد العذاب الآليم ويعنى بالآليم الموجه * ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله سعو في آياتنا معاجزين أى لا يعجزون أولئك لهم عذاب من رجز آليم قال الرجز سوء العذاب الآليم الموجه حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قول الله

(١) لعله معاندين أو متفاوتين تأمل كتبه مصححه

حين قالوا على رجل مع أن النبي صلى الله عليه وسلم كان عندهم أظهر من الشمس قصدا وبذلك الطعن والسخرية فأنخرجوا الكلام مخرج الحكاية ببعض الاضاحيك والا عجب كان لم يكونوا قد عرفوا منه الا أنه رجل قاصد ومعنى (من قتم كل ممزق) فرقت أو صالكم كل تفريق

وَجُوزَ جَارِ اللَّهِ أَنْ يَكُونَ اسْمُ مَكَانٍ مِنَ الْأَمْوَاتِ مَا حَصَلَ أَجْزَاؤُهُ فِي بَطُونِ الطَّيْرِ وَالسَّبَاعِ وَمِنْهَا مَا مَرَّتْ بِهِ السَّيُولُ فَذَهَبَتْ بِهِ كُلُّ مَذْهَبٍ أَوْ سَفَتَهُ الرِّيحُ فَطَرَحَتْهُ كُلُّ مَطَرٍ وَالْعَامِلُ (٤٤) فِي إِذَا مَا دَلَّ عَلَيْهِ قَوْلُهُ أَنْتُمْ لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ وَهُوَ تَبْعَتُونَ أَوْ تَخْلُقُونَ ثُمَّ أَزْدَادُوا

في التجاهل قائلين (أفترى على الله
 كذبا) ان كان يعتقد خلافه أم به
 جنة ان كان لا يعتقد خلافه وفيه
 أن الكافر لا يرضى بالكذب البحت
 فيردد كلامه بين الامرين ولكن
 أخطأ ابن أخت خالته حين ترك
 قسما ثالثا وهو أنه عاقل صادق
 فلذلك رد الله عليهم بقوله (بل الذين
 لا يؤمنون بالآخرة في العذاب
 والضلال البعيد) جعل وقوعهم
 في العذاب رسالا لوقوعهم
 في الضلال اذ العذاب من لوازم
 الضلال وموجباته قابل قولهم
 أفترى بالعذاب وقولهم به جنة
 بالضلال البعيد لان نسبة الجنون
 الى العاقل أقل في باب الايذاء من
 نسبة الافتراء اليه وقد أسقطت
 همزة الوصل في قوله أفترى
 استثقالا لاجتماع همزتين همزة
 الاستفهام المفتوحة وهمزة الوصل
 المكسورة وهو على القياس وجوز
 بعضهم أن يكون هذا الاستفهام
 من كلام السامع المحجب لمن قال هل
 ندلكم وحين قرر دليل الحشر من
 جهة كونه علام الغيوب أراد أن
 يذكروا دليلا آخر على ذلك من قبل
 كمال قدرته فقال (أفلم يروا) معناه
 أعموا فلم ينظروا خصت بالنساء
 وليس غيره في القرآن تعجيلا
 للجواب وتعقيبا لحل الشبهة نظيره
 قوله أوليس الذي خلق السموات
 والارض بقادر على أن يخلق
 مثلهم ثم هددهم بأنه قادر على أن
 يجعل عين النافع ضارا بالخشف
 واسقاط الكسف وقال جار الله

والذين سَعَوْا فِي آيَاتِنَا مَا جِزِينَ قَالَ جَاهِدِينَ لِيَمِيطُوهَا أَوْ يَمْطُوهَا قَالُوا هُمُ الْمُشْرِكُونَ وَقُرْ
لَا تَسْمَعُوا لِهَذَا الْقُرْآنِ وَالْغَوَافِ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٦﴾ الْقَوْلُ فِي تَأْوِيلِ قَوْلِهِ تَعَالَى ﴿وَيَرَى الَّذِينَ
أُوتُوا الْعِلْمَ الَّذِي أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ هُوَ الْحَقُّ وَيَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ﴾ يَقُولُ تَعَالَى
ذَكَرَهُ أَثْبَتَ ذَلِكَ فِي كِتَابٍ مُبِينٍ لِيَجْزِيَ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ سَعَوْا فِي آيَاتِنَا مَا قَدِيرِينَ لَهُمْ وَلِيَرَى
الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ فَيَرَى فِي مَوْضِعٍ نَصَبَ عِظَانِهِ عَلَى قَوْلِهِ لِيَجْزِيَ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَنِ
بِالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ مُسَلِّمَةً أَهْلَ الْكِتَابِ كَعَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَلَامٍ وَنَظَرَاتِهِ الَّذِينَ قَدَّرُوا كِتَابَ اللَّهِ الَّتِي
أُنْزِلَتْ قَبْلَ الْفُرْقَانِ فَقَالَ تَعَالَى ذَكَرَهُ وَلِيَرَى هَؤُلَاءِ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ بِكِتَابِ اللَّهِ الَّذِي هُوَ التَّوْرَةُ
الْكِتَابَ الَّذِي أُنْزِلَ إِلَيْكَ يَا مُحَمَّدٌ مِنْ رَبِّكَ هُوَ الْحَقُّ * وَقِيلَ عَنِ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَكَرَ مِنْ ذَلِكَ حَدَّثَنَا بِشْرُ قَالَ ثَنَا يَزِيدُ قَالَ ثَنَا سَعِيدٌ عَنْ قَتَادَةَ وَيَرَى
الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ الَّذِي أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ هُوَ الْحَقُّ قَالَ أَصْحَابُ مُحَمَّدٍ وَقَوْلُهُ وَيَهْدِي إِلَى صِرَاطِ
الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ يَقُولُ وَيُرْشِدُ مَنْ اتَّبَعَهُ وَعَمِلَ بِمَا فِيهِ إِلَى سَبِيلِ اللَّهِ الْعَزِيزِ فِي انتِقَامِهِ مِنْ أَعْدَائِهِ الْحَمِيدِ
عِنْدَ خَلْقِهِ فَأَيَادِيهِ عِنْدَهُمْ وَنِعْمَةٌ لَهُمْ وَأَنَّمَا يَعْنِي أَنَّ الْكِتَابَ الَّذِي أُنْزِلَ عَلَى مُحَمَّدٍ يَهْدِي إِلَى الْإِسْلَامِ
﴿الْقَوْلُ فِي تَأْوِيلِ قَوْلِهِ تَعَالَى﴾ (وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا هَلْ نَدْلِكُمْ عَلَى رَجُلٍ يَنْبِئُكُمْ إِذَا مَرَقْتُمْ كُلَّ مَمْرَقٍ
أَنُكُمُ لَفَى خَلْقٍ جَدِيدٍ) يَقُولُ تَعَالَى ذَكَرَهُ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مُتَعَجِّبِينَ مِنْ وَعْدِهِ يَا هُمُ الْبَعْثُ بَعْدَ الْمَمَاتِ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ هَلْ نَدْلِكُمْ أَيُّهَا النَّاسُ عَلَى رَجُلٍ يَنْبِئُكُمْ
إِذَا مَرَقْتُمْ كُلَّ مَمْرَقٍ أَنُكُمُ لَفَى خَلْقٍ جَدِيدٍ يَقُولُ يُخْبِرُكُمْ أَنُكُمْ بَعْدَ تَقَطُّعِكُمْ فِي الْأَرْضِ بَلَاءٌ وَبَعْدَ مَصِيرِكُمْ
فِي التُّرَابِ رِفَاتًا عَائِدُونَ كَهَيْئَتِكُمْ قَبْلَ الْمَمَاتِ خَلْقًا جَدِيدًا كَمَا حَدَّثَنَا بِشْرُ قَالَ ثَنَا يَزِيدُ قَالَ ثَنَا
سَعِيدٌ عَنْ قَتَادَةَ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا هَلْ نَدْلِكُمْ عَلَى رَجُلٍ يَنْبِئُكُمْ إِذَا مَرَقْتُمْ كُلَّ مَمْرَقٍ ذَلِكَ مُشْرِكُو
قُرَيْشٍ وَالْمُشْرِكُونَ مِنَ النَّاسِ يَنْبِئُكُمْ إِذَا مَرَقْتُمْ كُلَّ مَمْرَقٍ إِذَا أَكَلْتُمْ الْأَرْضَ وَصَرْتُمْ رِفَاتًا وَعِظَامًا
وَقَطَّعْتُمْ السَّبَاعَ وَالطَّيْرَ أَنُكُمُ لَفَى خَلْقٍ جَدِيدٍ مُتَحَيُّونَ وَتَبْعُونَ حَدَّثَنَا يُونُسُ قَالَ أَخْبَرَنَا ابْنُ
وَهْبٍ قَالَ قَالَ ابْنُ زَيْدٍ فِي قَوْلِهِ هَلْ نَدْلِكُمْ عَلَى رَجُلٍ إِلَى خَلْقٍ جَدِيدٍ قَالَ يَقُولُ إِذَا مَرَقْتُمْ وَإِذَا بَلِيتُمْ
وَكُنْتُمْ عِظَامًا وَتُرَابًا وَرِفَاتًا ذَلِكَ كُلُّ مَمْرَقٍ أَنُكُمُ لَفَى خَلْقٍ جَدِيدٍ قَالَ يَنْبِئُكُمْ أَنُكُمْ فَكُسِرَ إِنْ وَلَمْ يَعْمَلْ
يَنْبِئُكُمْ فِيهَا وَلَكِنْ ابْتَدَأَ بِهَا ابْتِدَاءً لِأَنَّ النَّبَاخِبَ وَقَوْلُ فَالْكَسْرُ فِي أَنْ لِمَعْنَى الْحِكَايَةِ فِي قَوْلِهِ يَنْبِئُكُمْ دُونَ
لَفْظِهِ كَأَنَّهُ قِيلَ يَقُولُ لَكُمْ أَنُكُمُ لَفَى خَلْقٍ جَدِيدٍ ﴿الْقَوْلُ فِي تَأْوِيلِ قَوْلِهِ تَعَالَى﴾ (أَفَتَرَى عَلَى اللَّهِ
كَذِبًا أَمْ بِهِ جِنَّةٌ بَلِ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ فِي الْعَذَابِ وَالضَّلَالِ الْبَعِيدِ) يَقُولُ تَعَالَى ذَكَرَهُ مَخْبَرًا
عَنْ قَيْلٍ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ كَفَرُوا بِهِ وَأَنُكُمُ الْبَعْثُ بَعْدَ الْمَمَاتِ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ مُعْجِبِينَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي وَعْدِهِ يَا هُمُ ذَلِكَ أَفَتَرَى هَذَا الَّذِي يَعِدُنَا أَنَا بَعْدَ أَنْ نَمُوتَ كُلُّ مَمْرَقٍ فِي خَلْقٍ
جَدِيدٍ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا فَتَخْلُقُ عَلَيْهِ بِذَلِكَ بِاطْلَامِنِ الْقَوْلِ وَتُخَرِّصُ عَلَيْهِ قَوْلَ الزُّورِ أَمْ بِهِ جِنَّةٌ يَقُولُ
أَمْ هُوَ مَجْنُونٌ فَيَتَكَلَّمُ بِمَا لَا مَعْنَى لَهُ وَبِخَوَالِدٍ قُلْنَا فِي ذَلِكَ قَالَ أَهْلُ التَّأْوِيلِ ذَكَرَ مِنْ ذَلِكَ
حَدَّثَنَا بِشْرُ قَالَ ثَنَا سَعِيدٌ عَنْ قَتَادَةَ قَالَ قَالُوا تَكْذِيبُ أَفَتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا قَالَ قَالُوا أَمَا أَنْ يَكُونَ
يَكْذِبُ عَلَى اللَّهِ أَمْ بِهِ جِنَّةٌ وَأَمَا أَنْ يَكُونَ مَجْنُونًا بَلِ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ الْآيَةَ حَدَّثَنَا يُونُسُ قَالَ أَخْبَرَنَا
ابْنُ وَهْبٍ قَالَ قَالَ ابْنُ زَيْدٍ ثُمَّ قَالَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ أَفَتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَمْ بِهِ جِنَّةُ الرَّجُلِ مَجْنُونٌ فَيَتَكَلَّمُ

أراد فلم ينظروا الى السماء والارض وأنهما حينما كانوا أوينا ساروا أمامهم وخلفهم محيطتان بهم لا يقدر أن يخرجوا
من أقطارهما فلم يخافوا أن يخسف الله بهم أو يسقط عليهم كسفًا لتكذيبهم الآيات وكفرهم بالرسول كما فعل بقارون وأصحاب الأيكة

(ان في ذلك) النظر والاعتبار (لاية لكل عبد منيب) لان الراجع الى ربه قلما يخلو من الاعتبار والاستبصار ثم ذكر من عباده المنيبين اليه داود وسليمان كما قال في ص فاستغفر ربه وحررا كما وأتاب وقال (٤٥) في سليمان وألقينا على كرسيه جسدا ثم أناب

وفي قوله من اتوب اليه بالفضل وشأنه ثم بين الفضل بقوله (يا جبال أوبي) لأن هذا القول نوع من ايتاء الفضل ويجوز أن يكون التقدير قلنا يا جبال أوبي أي رجعي معه التسبيح قيل كان ينوح على ذنبه بترجيع وتحزين وكانت الجبال تساعد على نوحه بأصواتها والطير بأصواتها وقد مر تحقيقه في سورة الانبياء والتأويل السبيل طول النهار والتزول ليلا فكانه قال أوبي النهار كله بالتسبيح معه وفي خطاب الحماد شعار بأنه مامن صامت ولا ناطق الا وهو منقاد لمشيئته وقد ألان الله الحديد كالشمع أولان الحديد في يده لما أوتي من شدة القوة وأن في قوله (أن اعمل) مفسرة لأن الإلانة الحديد له في معنى الامر بأن يستعمل سابقات أي دروعا واسعة وهي من الصفات التي غلبت عليها الاسمية حتى ترك ذكر موصوفها والسرد نسج الدروع ومعنى التقدير فيه أن لا تجعل المسامير دقاقا فتقلق ولا غلاظا فتفصم الخلق يروى أنه كان يخرج حين ملك بني اسرائيل متنكرا فيسأل الناس عن نفسه ويقول لهم ما تقولون في داود فيثنون عليه فقيض الله تعالى ملكا في صورة آدمي فسأله على عادته فقال نعم الرجل لولا خصلة فيه خفاف داود فسأله فقال لولا أنه يطعم عياله من بيت المال فطلب عند ذلك من الله أن يغنيه عن أكل بيت المال فعلمه صنعة اللبوس

بما لا يعقل فقال الله بل الذين لا يؤمنون بالآخرة في العذاب والضلال البعيد وقوله بل الذين لا يؤمنون بالآخرة في العذاب والضلال البعيد يقول تعالى ذكره ما الامر كما قال هؤلاء المشركون في عهد صلى الله عليه وسلم وظنوا به من أنه افترى على الله كذبا أو أن به جنة لكن الذين لا يؤمنون بالآخرة من هؤلاء المشركين في عذاب الله في الآخرة وفي الذهاب البعيد عن طريق الحق وقصد السبيل فهم من أجل ذلك يقولون فيه ما يقولون **حدثني** يونس بن عبد الأعلى قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد قال الله بل الذين لا يؤمنون بالآخرة في العذاب والضلال البعيد وأمره أن يحلف لهم ليعتبروا وقرأ قل بلى وربى لتبعثن ثم لتنبؤن بما عملتم الآية كلها وقرأ قل بلى وربى لتأتينكم وقطعت الألف من قوله افترى على الله في القطع والوصل ففتحت لأنها ألف استفهام فأما الألف التي بعدها التي هي ألف افعل فانها ذهبت لأنها خفيفة زائدة تسقط في اتصال الكلام ونظيرها سواء عليهم استغفرت لهم ويبدى استكبرت وأصطفى البنات وما أشبه ذلك وأما ألف آلان والآل ذكرين فطولت هذه ولم تطول تلك لأن آلان والذكرين كانت مفتوحة فلو أسقطت لم يكن بين الاستفهام والخبر فرق فجعل التطويل فيها فرقا بين الاستفهام والخبر وألف الاستفهام مفتوحة فكانتا مفترقتين بذلك فاعنى ذلك دلالة على الفرق من التطويل **القول في تأويل** قوله تعالى ﴿ أفلم يروا إلى ما بين أيديهم وما خلفهم من السماء والأرض ان نشأ نخسف بهم الأرض أو نسقط عليهم كسفا من السماء ان في ذلك لاية لكل عبد منيب ﴾ يقول تعالى ذكره أفلم ينظر هؤلاء المكذبون بالمعاد الجاحدون بالبعث بعد الممات القائلون لرسولنا محمد صلى الله عليه وسلم افترى على الله كذبا أم به جنة إلى ما بين أيديهم وما خلفهم من السماء والأرض فيعلموا أنهم حيث كانوا فان أرضي وسماي محيطة بهم من بين أيديهم ومن خلفهم وعن أيمنهم وعن شمائلهم فيرصدوا عن جملهم وينزجروا عن تكذيبهم بآياتنا حذرا أن تأمر الأرض فتخسف بهم أو السماء فتسقط عليهم قطعا فانا ان نشأ نفعل ذلك بهم فعلنا ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله أفلم يروا إلى ما بين أيديهم وما خلفهم قال ينظرون عن أيمنهم وعن شمائلهم كيف السماء قد أحاطت بهم ان نشأ نخسف بهم الأرض كما خسفنا من كان قبلهم أو نسقط عليهم كسفا من السماء أي قطعنا من السماء وقوله ان في ذلك لاية لكل عبد منيب يقول تعالى ذكره ان في احاطة السماء والأرض بعباد الله لاية يقول لدلالة لكل عبد منيب يقول لكل عبد أناب الى ربه بالتوبة ورجع الى معرفة توحيد الله والاقرار بربوبيته والاعتراف بوحدانيته والاذعان لطاعته على أن فاعل ذلك لا يمتنع عليه فعل شيء أراد فعله ولا يتعذر عليه فعل شيء شاءه ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** بشر قال ثنا سعيد عن قتادة ان في ذلك لاية لكل عبد منيب والمنيب المقبل التائب **القول في تأويل قوله تعالى ﴿ ولقد آتينا داود منا فضلا يا جبال أوبي معه والطير وألنا له الحديد أن اعمل سابقات وقد ر في السرد واعملوا صالحا اني بما تعملون بصير ﴾** يقول تعالى ذكره ولقد أعطينا داود منا فضلا وقلنا للجبال أوبي معه سببحي معه اذا سببح والتأويل عند العرب الرجوع ومبيت الرجل في منزله وأهله ومنه قول الشاعر

وانما اختاره ذلك لانه وقاية للروح ويحفظ الآدمي المحرم عند الله من القتل فالزاد خير من القواس والسياف وقيل ان التقدير في السرد اشارة الى أنه غير مأور به أمر ايجاب انما هو اكتساب يكون بقدر الحاجة الى القوت وباقي اليوم والليل للعبادة بدليل قوله (واعملوا صالحا)

أى استم يا آل داود مخلوقين إلا للعمل الصالح فأكثر وأمنه وأما كسب القوت فاقتصدوا فيه ثم أكد الفعل الصالح بقوله أئى بما تعملون بصير
فان من يعلم أنه بمراى من الملك اجتهد (٤٦) فى حسن العمل وتركية الباطن ثم ذكر المنيب الآخر وهو سليمان وحكى ما استفاد

هو بالانابة وهو تسخير الريح له
كالمملوك المنقاد لأمره (غدوها
شهر) أى جريها بالغداة مسيرة شهر
وجريها بالعشى كذلك يروى أن
بعض أصحاب سليمان كتب
فى منزل بناحية دجلة نحن نزلناه
وما بنيناه ومبينا وجدناه غدونا من
اصطخر فقلناه ونحن راكحون منه
وباتتونا بالشام إن شاء الله ومن جملة
معجزاته أسالة عين القطر والقطر
النحاس أساله لاجله كما أن الحديد
لداود فنبع كما ينبع الماء من العين
فلذلك سماه عين القطر روى أنه
كان يسيل فى شهر ثلاثة أيام زعم
بعض المتحدثين أن المراد من
تسخير الجبال وتسبيحها مع داود
أنها كانت تسبح كما يسبح كل شئ
بحمده وكان هو عليه السلام يفقه
تسبيحهم فيسبح والمراد من تسخير
الريح أنه راض الخليل وهى كالريح
وقوله غدوها شهر أى ثلاثون فرسخا
لأن الذى يخرج للتفرج لا يسير
فى العادة أكثر من فرسخ ثم يرجع
والمراد بالانابة الحديد وأسالة القطر
أنهم استخرجوا الحديد والنحاس
بالنار واستعمل آلاتها والمراد
بالشياطين ناس أقوياء ولا يخفى
ضعف هذه التأويلات فان قدرة
الله فى باب خوارق العادات أكثر
وأكمل من أن نتحتاج الى هذه
التكلفات وقال فى التفسير الكبير
الجبال لما سبحت تشرفت بذكر
الله فلم يصفها الى داود بلام الملك
بل جعلها معه كالمصاحب والريح
لم يذكروا فيها أنها سبحت فجعلها
كالمملوكة أو نقول الجبل فى السير

يومان يوم مقامات وأندية * ويوم سيرا الى الأعداء تأويب
أى رجوع وقد كان بعضهم يقرؤه أو يى معه من آب يؤب بمعنى تصرفى معه وتلك قراءة لا أستجيز
القراءة بها لخلافها قراءة الحجة * ونحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك
حدثنى سليمان بن عبد الجبار قال ثنا محمد بن الصلت قال ثنا أبو كدينة وحدثنا محمد
ابن سنان القزاز قال ثنا الحسن بن الحسن الأشقر قال ثنا أبو كدينة عن عطاء عن سعيد
ابن جبيرة عن ابن عباس أو يى معه قال سبىحه معه حدثنى محمد بن سعد قال ثنا أبو قال ثنا
عمى قال ثنا أبو عن أبيه عن ابن عباس قوله يا جبال أو يى معه يقول سبىحه معه حدثنا
أبو عبد الرحمن العلاءى قال ثنا عن مسعر عن أبي حصين عن أبي عبد الرحمن يا جبال أو يى معه
يقول سبىحه حدثنا ابن حميد قال ثنا حكام عن عنبسة عن أبي اسحق عن أبي ميسرة يا جبال
أو يى معه قال سبىحه بلسان الحبشة حدثنى يحيى بن طلحة اليربوعى قال ثنا فضيل عن
منصور عن مجاهد فى قوله يا جبال أو يى معه قال سبىحه معه حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا
أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي
نجيح عن مجاهد قوله يا جبال أو يى معه قال سبىحه حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد
عن قتادة يا جبال أو يى معه أى سبىحه معه إذا سبىحه وحدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال
قال ابن زيد فى قوله يا جبال أو يى معه قال سبىحه معه قال والطير أيضا حدثت عن الحسين قال
سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول فى قوله يا جبال أو يى معه قال سبىحه
حدثنا عمرو بن عبد الحميد قال ثنا مروان بن معاوية عن جوير عن الضحاك قوله يا جبال
أو يى معه سبىحه معه وقوله والطير وفى نصب الطير وجهان أحدهما على ما قاله ابن زيد من
أن الطير نوديت كما نوديت الجبال فتكون منصوبة من أجل أنها معطوفة على مرفوع بمسا لا يحسن
إعادة رافعه عليه فيكون (١) كالمصدر عن جهته والآخر فعل ضمير متروك استغنى بدلالة الكلام
عليه فيكون معنى الكلام فقلنا يا جبال أو يى معه وسخرنا له الطير وان رفع رداعلى ما فى قوله سبىحه
من ذكر الجبال كان جائزا وقد يجوز رفع الطير وهو معطوف على الجبال وان لم يحسن نداؤها
بالذى نوديت به الجبال فيكون ذلك كما قال الشاعر

ألا يا عمرو والضحاك سيرا * فقد جاوزتما نحر الطريق

وقوله وألناه الحديد ذكر أن الحديد كان فى يده كالطين المبلول يصرفه فى يده كيف يشاء بغير إدخال
نار ولا ضرب بحديد ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن
قتادة وألناه الحديد سخر الله له الحديد بغير نار حدثنا ابن بشار قال ثنا ابن عثمة قال ثنا
سعيد بن بشر عن قتادة فى قوله وألناه الحديد كان يسويها بيده ولا يدخلها نار ولا يضربها بحديدة
وقوله أن اعمل سابغات يقول وعهدنا إليه أن اعمل سابغات وهى التوائم الكوامل من الدروع
* ونحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد
قال ثنا سعيد عن قتادة أن اعمل سابغات دروع وكان أول من صنعها داود إنما كان قبل
ذلك صنفاح حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله أن اعمل سابغات

ليس أصلا بل هو يتحرك معه تبعاً والريح لا تتحرك مع سليمان بل تتحرك مع نفسها فلم يقل الريح مع سليمان بل سليمان كان مع
الريح وههنا نكتة وهى أن الله تعالى ذكر ثلاثة أشياء فى حق داود وثلاثة فى حق سليمان (١) لعله كالمصروف عن جهته تأمل

فالجبال المسخرة لداود من جنس تسخير الريح لسليمن اذ كل منهما ثقيل مع خفيف فالجبال أثقل من الآدمي والآدمي أثقل من الريح
وأیضا تسخير الطير من جنس الجن فان الطير تنفر من الآدمي والآدمي يتقى (٤٧) مواضع الجن والجن تطلب أبدأ اصطیاد الناس

والانسان يطلب اصطیاد الطير
والآلة الحديد شبيهة بأسالة القطر
وفي قوله (بأذن ربه) إشارة الى أن
حضور الجن بين يديه كان مصلحة
له لا مفسدة وفي قوله (عن أمرنا)
دون أن يقول عن أمر ربه إشارة
الى أن الجن كانوا يصعدوا التعذيب
عند زيفهم عن أمر الله فان لفظ
الرب ينبئ عن الرحمة وصيغة جمع
المتكلم في مقام الوحدة ينبئ عن
الهيبة قال ابن عباس عذاب السعير
عذاب الآخرة وعن السدي كان
معه ملك بيده سوط من النار كلما
استعصى عليه الجنى ضربه من
حيث لا يراه الجنى ثم فصل عمل
الجن بقوله (يعملون له ما يشاء من
محاريب) وهي المساجد والمجالس
الرفيعة الشريفة المصونة عن
الابتذال وقدم في آل عمران
والتماثيل صور الملائكة والنبين
كان يأمر بأن تعمل في المساجد من
نحاس وصفر وزجاج ورخام
ليراها الناس فيعبدوا نحو
عبادتهم عن أبي العالية لم يكن
اتخاذ الصور في تلك الشرائع محرما
ولعلها صور غير الحيوان من
الاشجار ونحوها ويرى أنهم عملوا
له أسدين في أسفل كرسيه
ونسرين فوقه فإذا أراد أن يصعد
بسط الاسدان له ذراعيهما وإذا
قعد أظله النسران بأجنحتهما
وحين فرغ من تقرير مسكنه
وتقوشه شرع في تقرير آلات
مجلسه فقدم ذكرا الحفان التي بها
تظهر عظمة السباط الممدود منه

قال السابغات دروع الحديد وقوله وقدر في السرد اختلف أهل التأويل في السرد فقال بعضهم
السرد هو مسمار حلق الدرع ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد
عن قتادة وقدر في السرد قال كان يجعلها بنسيران ولا يقرعها بحديد ثم يسردها والسرد المسامير
التي في الحلق * وقال آخرون هو الحلق بعينها ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا
ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وقدر في السرد قال السرد حلقه أي قدر تلك الحلق قال
وقال الشاعر * أجاد المستدى سردها وأذلها * قال يقول وسعها وأجاد حلقها
حدثنا محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبيد الله بن عبد الله بن عباس
وقدر في السرد يعني بالسرد ثقب الدروع فيسدد قتيورها وقال بعض أهل العلم بكلام العرب يقال
درع مسرودة إذا كانت مسمورة الحلق واستشهد لقيه ذلك بقول الشاعر

وعليهما مسرودتان قضاهما * داود أوصنع السوابغ تبع

وقيل إنما قال الله لداود وقدر في السرد لأنها كانت قبل صفائح ذكر من قال ذلك حدثنا نصر
ابن علي قال ثنا أبي قال ثنا خالد بن قيس عن قتادة وقدر في السرد قال كانت صفائح
فأمر أن يسردها حلقا وعنى بقوله وقدر في السرد وقدر المسامير في حلق الدروع حتى يكون
بمقدار لا تغلظ المسامير وتضييق الحلقة فتفصم الحلقة ولا توسع الحلقة وتصغر المسامير وتدفقها
فتسلسل في الحلقة * وبخوالذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني
محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن
قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله وقدر في السرد قال قدر المسامير والحلق
لاتدق المسامير فتسلسل ولا تجلها قال محمد بن عمرو وقال الحارث فتفصم حدثني علي بن مهمل
قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد في قوله وقدر في السرد قال لا تصغر المسامير وتعظم
الحلقة فتسلسل ولا تعظم المسامير وتصغر الحلقة فيفصم المسامير حدثني يعقوب قال ثنا ابن
عينة قال ثنا أبي عن الحكم في قوله وقدر في السرد قال لا تغلظ المسامير فيفصم الحلقة
ولا تدق فيحلق وقوله واعملوا صالحا يقول تعالى ذكره واعمل يا داود أنت وآلک بطاعة الله اني
بما تعملون بصير يقول جل ثناؤه اني بما تعمل أنت وأتباعك ذو بصري لا يخفى على من شيء وأنا
بمازيك وإياهم على جميع ذلك ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴾ (ولسليمن الريح غدوها شهر
ورواحها شهر وأسلنا له عين القطر ومن الجن من يعمل بين يديه بأذن ربه ومن يرغ منهم عن
أمرنا ندقه من عذاب السعير) اختلفت القراء في قراءة قوله ولسليمن الريح فقراءته عامة قراء
الأصمصار ولسليمن الريح بنصب الريح بمعنى ولقد آتينا داود مننا فضلا وسخرنا لسليمن الريح
وقرأ ذلك عاصم ولسليمن الريح رفعا بحرف الصفة اذ لم يظهر التا صيب * والصواب من القراءة
في ذلك عندنا النصب لاجتماع الجملة من القراء عليه وقوله غدوها شهر يقول تعالى ذكره وسخرنا
لسليمن الريح غدوها الى انتصاف النهار مسيرة شهر ورواحها من انتصاف النهار الى الليل مسيرة
شهر * وبخوالذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا
يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ولسليمن الريح غدوها شهر ورواحها شهر قال تغدو

والحفنة القصعة الكبيرة والجوابي الحياض الكبار لان الماء يجي فيها أي يجمع جعل الفعل لها مجازا وهي من الصفات الغالبة كالداية
وكان يقعد على الحفنة ألف رجل وحين ذكرا الحفان كان يقع في النفس أن هذه الاطعمة كيف تكون قدورها فذكر أنها قدور راسيات

تابت على الأثافي لا تنزل عنها لعظمها ويعلم من تقرير قصتي داود وسليمن أن اشتغال داود باله الحرب أكثر لانه قتل جالوت ثم أراد تسوية الملك والغلبة على الجبابرة وأما في زمن (٤٨) سليمان فالملك قد استوى ولم يكن على وجه الارض أحديقاومه وكان يفرق

الاموال في الاطعام والانعام ثم بين بقوله (اعملوا آل داود شكرا) أن الدنيا عرض زائل وان كان ملك سليمان فعلى العاقل أن يصرف همه في طلب الآخرة وانتصب شكرا على أنه مفعول له أو حال أي شاكرين أو مصعدرا لأن اعملوا في معنى الشكر أو مفعول به لان الشكر عمل صالح وقال جارا لله انه على طريق المشاكلة ومعناه انا سخرنا لكم الجن يعملون لكم ما شئتم فاعملوا أتم شكرا قلت وفي لفظ العمل اشارة الى أن الشكر اللساني غير كاف وانما المعتبر الشكر الفعلي أو هو مع القولي يروي أن داود عليه السلام جزأ ساعات الليل والنهار على أهله فلم تكن تأتي ساعة من الساعات الا وانسان من آل داود قائم يصلي والشكور هو المتوفر على أداء الشكر الباذل وسعه فيه بالقلب واللسان والجوارح في أكثر الاوقات والاحوال وانهم لقليل فلذلك قال بعضهم اللهم اجعلني من الأقلين وهذا الشكر القليل انما هو بقدر الطاقة البشرية وأما الذي يناسب نعم الله فلن يقدر الانسان عليه الا أن يقول الله عبدي ما أتيت به من الشكر قبلته منك مع قلته وكتبته شكرا لأنعمي بأسرها وهذا القول نعمة عظيمة لا أكلفك شكرها وحين بين عظمة سليمان وتسخير الريح والجن له بين أنه لم ينج من الموت وأنه قضى عليه الموت ولو نجا أحدمنه لكان نبي الله أولى بذلك يروي أن داود عليه

مسيرة شهر وتروح مسيرة شهر قال مسيرة شهرين في يوم حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن بعض أهل العلم عن وهب بن منبه وسليمن الريح غدوها شهر ورواحها شهر قال ذكر لي أن منزلا بناحية دجلة مكتوب فيه كتاب كتبه بعض صحابة سليمان إمام من الجن وإمام من الانس نحن نزلناه وما بنيناه ومبينا وجدناه غدونا من اصطخر قفلناه ونحن رائجون منه ان شاء الله فبائنون بالشام حدثنا يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وسليمن الريح غدوها شهر ورواحها شهر قال كان له مركب من خشب وكان فيه ألف ركن في كل ركن ألف بيت تركب فيه الجن والانس تحت كل ركن ألف شيطان يرفعون ذلك المركب هم والعصار فاذا ارتفع أتت الريح الرخاء فسارت به وساروا معه يقيل عند قوم بينه وبينهم شهر ويمسي عند قوم بينه وبينهم شهر ولا يدري القوم الا وقد أظلمهم معه الجيوش والجنود حدثنا ابن بشار قال ثنا أبو عامر قال ثنا قرعة عن الحسن في قوله غدوها شهر ورواحها شهر قال كان يغدو فيقيل في اصطخر ثم يروح منها فيكون رواحها بكابل حدثنا ابن بشار قال ثنا حماد قال ثنا قرعة عن الحسن بمثله وقوله وأسئلناه عين القطر يقول وأذبناه عين النحاس وأجريناها له وبخوالذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وأسئلناه عين القطر عين النحاس كانت بارض اليمن وانما ينتفع اليوم بما أخرج الله لسليمن حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وأسئلناه عين القطر قال الصفر سال كما يسيل الماء يعمل به كما كان يعمل العجيين في اللين حدثني علي قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله وأسئلناه عين القطر يقول النحاس حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله وأسئلناه عين القطر يعني عين النحاس أسيلت وقوله ومن الجن من يعمل بين يديه بأذن ربه يقول تعالى ذكره ومن الجن من يطيعه ويأتمر بأمره ويتبى له فيعمل بين يديه ما يأمره طاعة له بأذن ربه يقول بأمر الله بذلك وتسخيرها ياله ومن يزغ منهم عن أمرنا يقول ومن يزل ويعدل من الجن عن أمرنا الذي أمرناه من طاعة سليمان نذقه من عذاب السعير في الآخرة وذلك عذاب نار جهنم الموقدة * وبخوالذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ومن يزغ منهم عن أمرنا أي يعدل منهم عن أمرنا أمره به سليمان نذقه من عذاب السعير في القول في تأويل قوله تعالى (يعملون له ما يشاء من محاريب وتماثيل وجفان كالجواب وقدور راسيات اعملوا آل داود شكرا وقليل من عبادي الشكور) يعني تعالى ذكره يعمل الجن لسليمن ما يشاء من محاريب وهي جمع محراب والمحراب مقدم كل مسجد وبيت ومصلى ومنه قول عدى بن زيد كدمي العاج في المحاريب أو كالبيض في الروض زهره مستنير

وبخوالذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله ما يشاء من محاريب قال ببيان دون القصور حدثنا بشر قال ثنا

السلام أسس بناء بيت المقدس فبات قبل أن يتمه فوصى به الى سليمان فأمر الشياطين باتمامه وكان من عادته أن يعتكف فيه أحيانا فلما دنا أجله لم يصبح الا رأى في محرابه شجرة نابتة قد أنطقها الله عز وجل فيسأله لا شيء أنت فتقول لكنا

حتى أصبح ذات يوم فرأى الخروبة فسأها لآي شئ أنت فقالت لخراب هذا المسجد فقال ما كان الله ليخر به وأنا حتى فقال اللهم عم على الجن موتى حتى يعلم الناس أنهم لا يعلمون الغيب وقال ملك الموت إذا أمرت بي (٤٩) فاعلمنى فقال أمرت بك وقد بقيت

في عمرك ساعة فدعا الشياطين فبنوا عليه صرحا من قوارير ليس له باب فقام يصلى متكئا على عصاه فقبض روحه فسقى كذلك وظن جنوده أنه في العبادة فكانوا يواظبون على الأعمال الشاقة الى أن أكلت الأرض عصاه فخرمتا وذلك بعد سنة والارض مصدر أرضت الخشبة أرضا اذا أكلتها الارضة والمساة العصا لأنه ينسأها أى يطردو يؤخرو قد يترك همزا وقرئ من سائه أى طرف عصاه سميت بساة القوس على الاستعارة وتبينت بمعنى ظهرت وأن مع صلتها بدل من الجن بدل الاشتمال على نحو قولك تبين زيد جهله أو هو بمعنى علمت أى علم الجن كلمهم بعد التباس الأمر على عامتهم أن بكارهم لا يعلمون الغيب وكان ادعائهم ذلك من قبل زورا أو المراد التهم بهم وأن الذين ادعوا منهم علم الغيب اعترفوا بعجزهم مع أنهم كانوا من قبل عارفين بعجزهم كما لو قلت لمدعى الباطل اذا دحضت حجته هل تبينت أنك مبطل وأنت تعلم أنه لم يزل متبينا لذلك وكان عمر سليمان ثلاثا وخمسين سنة ملك وهو ابن ثلاث عشرة وبقى في ملكه الى أن مات وابتدأ بناء بيت المقدس لأربع مضي من ملكه ولما بين حال الشاكرين لأنعمه ذكر حال من كفر النعمة وسبأ يصرف بناء على أنه اسم للحي أو الاب الأكبر ولا يصرف بتأويل القبيلة وهو سبأ ابن يشجب بن يعرب بن قحطان

يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة يعملون له ما يشاء من محاريب وقصور ومساجد حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله يعملون له ما يشاء من محاريب قال المحاريب المساكن وقرأ قول الله فنادته الملائكة وهو قائم يصلى في المحراب حدثني عمرو بن عبد الحميد الآملى قال ثنا مروان بن معاوية عن جوير عن الضحاك يعملون له ما يشاء من محاريب قال المحاريب المساجد وقوله وتمائيل يعنى أنهم يعملون له تمائيل من نحاس وزجاج كما حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وتمائيل قال من نحاس حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وتمائيل قال من زجاج وشبه حدثنا عمرو بن عبد الحميد قال ثنا مروان عن جوير عن الضحاك في قول الله وتمائيل قال الصور قوله وجفان كالجواب يقول ويختون له ما يشاء من جفان كالجواب وهى جمع جابية والجابية الخوض الذى يجي فيه الماء كما قال الاعشى ميمون بن قيس

تروح على نادى المحلق جفنة * بكابية الشيخ العراقى تهق

وكما قال الآخر

فصبحت جابية صهارجا * كأنها جلد السماء خارجا

وبنحو الذى قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني علي قال ثنا أبو صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله وجفان كالجواب يقول كالجوبة من الارض حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبو قال ثنا عيسى قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله وجفان كالجواب يعنى بالجواب الحياض وحدثني يعقوب قال ثنا ابن عليه عن أبي رجاء عن الحسن وجفان كالجواب قال كالحياض حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله وجفان كالجواب قال حياض الابل حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وجفان كالجواب قال جفان بكوبة الارض من العظم والجوبة من الارض يستنقع فيها الماء حدثت عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله وجفان كالجواب كالحياض حدثنا عمرو قال ثنا مروان بن معاوية قال ثنا جوير عن الضحاك وجفان كالجواب قال كحياض الابل من العظم وقوله وقدور راسيات يقول وقدور ثاببات لا يحركن عن أماكنهن ولا تحول لعظمنه وبنحو الذى قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله وقدور راسيات قال عظام حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وقدور راسيات قال عظام ثاببات في الارض لا يزلن عن أماكنهن حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وقدور راسيات قال مثال الجبال من عظمها

(٧) - (ابن جرير) - الثاني والعشرون { ثم سميت مدينة ثارب بسبا وبينها وبين صنعاء مسيرة ثلاث

من قرأ مساكنهم فظاهر ومن قرأ على التوحيد فالمراد مسكن كل واحد منهم أو موضع سكاهم وهو بلدهم وأرضهم عن الضحاك

كانوا في الفترة التي بين عيسى ومحمد عليهما السلام ومعنى كون الجنتين آية أنه جعل قصتهما عبرة لأهل الكفران أو علامة دالة على الصانع
وكمال اقتداره ووجوب شكره قال جارا لله (٥٠) لم يرد بستانين اثنين فحسب وانما أراد جماعتين من البساتين جماعة عن يمين بلدهم

وأخرى عن شمالها كأن كل واحدة
من الجماعتين في تقاربها وتضامها
جنة واحدة أو أراد بستانى كل
رجل منهم عن يمين مسكنه وشماله
كقوله جعلنا لأحدهما جنتين من
أعشاب وقوله (كلوا من رزق)
حكاية لسان الحال أو لسان الانبياء
المبعوثين اليهم وهم ثلاثة عشر نبيا
على ما روى وفيه إشارة الى كمال
النعمة حيث لم يمنعهم من أكل
ثمارها خوف ولا مرض وكذا
قوله واشكروا له لأن الشكر لا يطلب
الا على النعمة المعتبرة وكذا قوله
(بلدة طيبة) أى عن المؤذيات
من العقارب والحيات وسائر الهوام
والحشرات أو المراد أنها ليست
بسبخة كقوله والبلد الطيب
(ورب غفور) أى ربكم الذى
رزقكم فطلب شكركم غفورا لمن يشكره
بقدر طاقته لا يؤاخذ به بالتقصير
في أداء حق الشكر اذا توجه عليه
الشكر وبذل وسعه فيه أو أراد
غفران سائر الذنوب فكأنه وعدهم
سعادة الدارين وعن ثعلب معناه
اسكن واعبد وحين بين ما كان
من جانب ذكرا ما كان من جانبهم
وهو قوله (فأعرضوا) أى عن الشكر
ثم ذكر جزاءهم بقوله (فأرسلنا عليهم
سيل العرم) وهو الجرد يروى أن
بلقيس الملكة عمدت الى جبال
هناك فسدت ما بينها من الشعب
بالصخر والقار فحقت به ماء العيون
والأمطار وترك في نحرها
أبواب مترتبة بعضها فوق بعض
على مقدار ما يحتاجون اليه في سقى
أراضيهم فلما طغوا سخط الله على سدهم الخلد فثقبه من أسفله وقيل العرم جمع عرمة وهي الحجارة المركوزة

يعمل فيها الطعام من الكبر والعظم لا تحرك ولا تنقل كما قال للجبال راسيات وقوله اعملوا آل
داود شكرا يقول تعالى ذكره وقلنا لهم اعملوا بطاعة الله يا آل داود شكرا له على ما أنعم عليكم من
النعم التي خصكم بها عن سائر خلقه مع الشكر له على سائر نعمه التي عممكم بها مع سائر خلقه وترك
ذكر وقلنا لهم كفاء بدلالة الكلام على ما ترك منه وأخرج قوله شكرا مصدرا من قوله اعملوا آل
داود لأن معنى قوله اعملوا اشكروا ربكم بطاعتكم إياه وأن العمل بالذى رضى الله عنه شكر وبخو
الذى قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا يحيى بن
واضع قال ثنا موسى بن عباد عن محمد بن كعب قوله اعملوا آل داود شكرا قال الشكر تقوى الله
والعمل بطاعته حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد أخبرني حيوة عن زهرة
ابن معبد أنه سمع أبا عبد الرحمن الحبلى يقول اعملوا آل داود شكرا وأفضل الشكر الحمد * قال
أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله اعملوا آل داود شكرا قال أعطاكم وعلمكم وبخركم
ما لم يسخر لغيركم وعلمكم منطق الطير اشكروا له يا آل داود قال الحمد طرف من الشكر وقوله
وقليل من عبادى الشكور يقول تعالى ذكره وقليل من عبادى المخلصون توحيدى والمفردو
طاعنى وشكرى على نعمتى عليهم وبخو الذى قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال
ذلك حدثني على قال ثنا أبو صالح قال ثنا معاوية عن على عن ابن عباس قوله وقليل
من عبادى الشكور يقول قليل من عبادى الموحدون توحيدهم ﴿القول في تأويل قوله تعالى
﴿ فلما قضينا عليه الموت ما دلهم على موته إلا دابة الارض ﴾﴾ فلما خربت بيت الجح
أن لو كانوا يعلمون الغيب ما لبثوا في العذاب المهين ﴿ يقول تعالى ذكره فلما أمضينا قضاءنا على
سليم بالموت فمات ما دلهم على موته يقول لم يدل الجح على موت سليم إلا دابة الارض
وهي الأرضة وقعت في عصاه التي كان متكئا عليها فاكلتها فذلك قول الله عز وجل تأكل منسأته
وبخو الذى قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني ابن المنثى وعلى قال ثنا
أبو صالح قال ثنا معاوية عن على عن ابن عباس قوله إلا دابة الارض تأكل منسأته يقول
الأرضة تأكل عصاه حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا ثنى عمى قال ثنا أبي عن
أبيه عن ابن عباس قوله تأكل منسأته قال عصاه حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم
قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح
عن مجاهد قوله إلا دابة الارض قال الأرضة تأكل منسأته قال عصاه حدثني محمد بن عمار
قال ثنا عبد الله بن موسى قال أخبرنا إسرائيل عن أبي يحيى عن مجاهد تأكل منسأته قال عصاه
حدثنا ابن بشار قال ثنا ابن عثمة قال ثنا سعيد بن بشير عن قتادة في قوله تأكل منسأته
أكلت عصاه حتى خرت حدثنا موسى بن هرون قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدى
المنسأة العصا بلسان الحبشة حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد المنسأة
العصا واختلفت القراء في قراءة قوله منسأته فقرأ ذلك عامة قراء أهل المدينة وبعض أهل البصرة
منسأته غير مهموزة وزعم من اعتل لقارئ ذلك كذلك من أهل البصرة أن المنسأة العصا وأن
أصلها من نسأت بها الغنم قال وهى من الهمز الذى تركته العرب كما تركوا همز النون والبرية

والخاية
والمعادى
والمعادى
والمعادى

صبي عارم من العرام بالضم أى شرس ومن ذلك عرمت العظم عرقتة وعرمت الابل الشجر نالت منه (ذوائى اكل) صاحبتي ثمر والقياس ذاتى لأن المستعمل فى التثنية هو الجمع والخمط شجر الاراك أبو عبيدة (٥١) كل شجر ذى شوك الزجاج كل نبت أخذ

طعما من مرارة حتى لا يمكن اكله والأثل نوع من الطرفاء لا يكون عليه ثمرة الا نادرا كالعفص فى الطعم والطبع ولكن أصغر والسدر معروف وهو من أحسن أشجار البادية فلذلك وصفه ههنا بالقلة عن الحسن قلة السدر لانه أكرم ما بدّلوا والتحقيق فيه أن البساتين اذا عمرت كل سنة ونقيت من الحشائش كانت ثمارها زاكية وأشجارها عالية فاذا تركت سنين صارت كالغيضة والأجمة والتفت الاشجار بعضها ببعض فيقل الثمر وتكثر الحشائش والاشجار ذوات الشوك على أنه لا يبعد التبديل تحقيقا فيكون شبه المسخ من قرأ كل خمط بالاضافة فظاهر ومن قرأ بالتثنية فعلى حذف المضاف أى أكل كل خمط أو وصف الاكل بالخمط كأنه قيل ذوائى أكل بشع وتسمية البديل جنتين لأجل المشاكلة أو التهمك قال فى الكشف الأثل والسدر معطوفان على أكل لا على خمط لان الأثل لا أكل له (ذلك) الارسال والتبديل (جزيناهم بما كفروا) النعمة وغمطوها (وهل يجازى) مثل هذا الجزاء وهو العقاب العاجل (الا الكفور) قال بعضهم المجازاة فى النعمة والجزاء فى النعمة الا اذا قيد كقوله سبحانه جزيناهم بما كفروا وقال جارا لله الجزاء عام لكل مكافاة يستعمل فى المعاقبة تارة وفى الاثابة أخرى فلما استعمل أولا فى معنى المعاقبة استعمل ثانيا على نحو ذلك وقيل ان المجازاة مفاعلة

والخابية وأنشد لترك الهمز فى ذلك بيتا لبعض الشعراء

اذا دببت على المنساة من هرم * فقد تباعد عنك اللهو والغزل

وذكر الفراء عن أبي جعفر الرواسي أنه سأل عنها أبا عمرو فقال منسأته بغير همز وقرأ ذلك عامة قراء الكوفة منسأته بالهمز وكأنهم وجهوا ذلك الى أنها مفعلة من نسأت البعير اذا زجرته ليزداد سيره كما يقال نسأت اللبن (١) اذا صدرت عليه الماء وهو النسيء وكما يقال نسأت الله فى أجلك أى أدام الله فى أيام حياتك «قال أبو جعفر» وهما قراءتان قد قرأ بكل واحدة منهما علماء من القراء بمعنى واحد فبأيتهما قرأ القارئ فصيب وان كنت أختار الهمز فيها لأنه الأصل وقوله فلما خرت بينت الجن يقول عز وجل فلما خسر سليمان ساقطا بانكسار منسأته تبينت الجن أن لو كانوا يعلمون الغيب الذى يدعون علمه ما لبثوا فى العذاب المهين المذل حولا كاملا بعد موت سليمان وهم يحسبون أن سليمان حى * ونحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا أحمد بن منصور قال ثنا موسى بن مسعود أبو حذيفة قال ثنا ابراهيم بن طهمان عن عطاء ابن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال كان سليمان نبي الله اذا صلى رأى شجرة نابتة بين يديه فيقول لها ما اسمك فتقول كذا فيقول لأى شئ أنت فان كانت تفرس غرست وان كانت لدواء كتبت فبينما هو يصلى ذات يوم اذ رأى شجرة بين يديه فقال لها ما اسمك قالت الخروب قال لأى شئ أنت قالت لخراب هذا البيت فقال سليمان اللهم عم على الجن موتى حتى يعلم الانس أن الجن لا يعلمون الغيب فنحنها عصا فتوكل عليها حولا ميتا والجن تعمل فأكلتها الأرضة فسقط فتبينت الانس أن الجن لو كانوا يعلمون الغيب ما لبثوا حولا فى العذاب المهين قال وكان ابن عباس يقرؤها كذلك قال فشكرت الجن للأرضة فكانت تأتيها بالماء حدثنا موسى بن هرون قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدى فى خبر ذكره عن أبي مالك وعن أبي صالح عن ابن عباس وعن مرة الهمداني عن ابن مسعود وعن أناس من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كان سليمان يتجرد فى بيت المقدس السنة والستين والشهر والشهرين وأقل من ذلك وأكثر يدخل طعامه وشرايه فأدخله فى المرة التى مات فيها وذلك أنه لم يكن يوم يصبح فيه الا نبت فيه شجرة فيسألها ما اسمك فتقول الشجرة اسمى كذا وكذا فيقول لها لأى شئ نبت فتقول نبت لكذا وكذا فبأمرها فتقطع فان كانت نبتت لفرس غرسها وان كانت نبتت لدواء قالت نبت دواء لكذا وكذا فيجعلها كذلك حتى نبتت شجرة يقال لها الخروبة فسألها ما اسمك فقالت له أنا الخروبة فقال لأى شئ نبت قالت لخراب هذا المسجد قال سليمان ما كان الله ليخر به وأنا حى أنت التى على وجهك هلاكى وخراب بيت المقدس فترعها وغرسها فى حائط له ثم دخل المحراب فقام يصلى متكئا على عصاه فمات ولا تعلم به الشياطين فى ذلك وهم يعملون له يخافون أن يخرج فيعاقبهم وكانت الشياطين تجتمع حول المحراب وكان المحراب له كوى بين يديه وخلفه وكان الشيطان الذى يريد أن يخلع يقول ألتست جلد ان دخلت فخرجت من الجانب الآخر فدخل شيطان من أولئك فمر ولم يكن شيطان ينظر الى سليمان فى المحراب الا احترق فمر ولم يسمع صوت سليمان عليه السلام ثم رجع فلم يسمع ثم رجع فوقع

(١) لعله اذا صبيت تأمل كتبه مصححه

وهى فى الاكثر تكون بين اثنين يوجد من كل واحد جزء فى حق الآخر فى النعمة لا يكون مجازاة لان الله مبتدئ بالنعمة وحين ذكر حال مسكنهم وجنتيهم وخكى تبديل الجنتين بما لا نفع فيه أراد أن يذكر حال خارج بلدهم وما يؤل اليه أمره فقال (وجعلنا بينهم وبين القرى

التي باركنافها) وهي قرى الشام (قرى ظاهرة) متواصلة يرى من كل منها ما يتلوها لتقاربها أو ظاهرة للسابلة لكونها على متن الطريق (وقدرنا فيها السير سيرا) فيقول الغادي في قرية (٥٣) ويبيت الرايح في أخرى فنازل ما بين تلك القرى مقدرة ومعلومة لا يحاوزها

المسافر عرفا بخلاف المفاوز فان السائر يسير فيها بقدر طاقتة حتى يقطعها ثم يبين أمن تلك الطريق بقوله سيرا أي قلنا لهم سيرا ان شئتم بالليل وان شئتم بالنهار قال أهل البيان لا قول ثمة ولكنهم مكنوا من السير بتهيئة أسبابه من وجدان الزاد والراحلة وعدم المخاوف والمضار فكانهم أمر وابدلك والمقصود من ذكر الليالي والأيام تقرير كمال الأمن ولذلك قدمت الليالي فانها مظنة الآفات ويمكن تقرير الأمن بوجه آخر وهو أن يقال سير وافيها وان تطاولت مدة سفرهم فيها وامتدت أياما وليالي أو يراى بالليالي والأيام مدة أعمارهم أي سير وافيها مدة عمرهم فانكم لا تلقون الا الأمن ثم حكى أنهم سموا العيش الهنيء وملوا الدعة والراحة كما طلب بنو اسرائيل البصل والفوم مكان الأمن والسلوى (فقالوا ربنا باعدين أسفارنا) أرادوا أن يجعل الله بينهم وبين الشام مفاوز ليركبوا الراحل فيها ويترقدوا الأزواد قائلين لو كان جنى جناتنا أبعد كان أشهى وأرغد ويحتمل أن يكون ذلك لفساد اعتقادهم وشدة اعتمادهم على أن ذلك لا يعدم كما يقول القائل لغيره اضربني مشيرا بذلك الى أنه لا يقدر عليه ومن قرأ على الابتداء والخبر فالمراد استبعاد مسائرهم على قصرها ودنوها لفرط تنعمهم وترفعهم (وظلموا أنفسهم) بوضع الكفر موضع الشكر (جعلناهم أحاديث ومنقناهم كل مزق) فرقناهم كل تفريق فلا جرم اتخذ الناس حالهم مثلا قائلين ذهبوا أيدي سبأ أي في طرق شتى واليد في كلام العرب الطريق يقال سلك بهم

في البيت فلم يحترق ونظر الى سليمان قد سقط فخرج فأخبر الناس أن سليمان قد مات ففتحو أعينه فأخرجوه ووجدوا منسأته وهي العصا بلسان الحبشة قد أكلتها الأرضة ولم يعلموا منذ كم مات فوضعوا الأرضة على العصا فأكلت منها يوما وليلة ثم حسبوا على ذلك النحوف ووجدوه قد مات منذ سنة وهي في قراءة ابن مسعود فكتوا يد أبون له من بعد موته حولا كاملا فآيقن الناس عند ذلك أن الجن كانوا يكذبونهم ولو أنهم علموا الغيب لعلموا بموت سليمان ولم يلبثوا في العذاب سنة يعملون له وذلك قول الله مادهم على موته الادابة الارض تأكل منسأته فلما حترت تبينت الجن أن لو كانوا يعلمون الغيب ما لبثوا في العذاب المهين يقول تبين أمرهم للناس أنهم كانوا يكذبونهم ثم ان الشياطين قالوا للأرضة لو كنت تأكلين الطعام أتيناك بأطيب الطعام ولو كنت تشربين الشراب سقيناك أطيب الشراب ولكنا سننقل اليك الماء والطيب فالذي يكون في جوف الخشب فهو ماتا تياها به الشياطين شكرها حديثا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال كانت الجن تخبر الانس أنهم كانوا يعلمون من الغيب أشياء وأنهم يعلمون ما في غد فابتلوا بموت سليمان فمات فلبث سنة على عصاه وهم لا يشعرون بموته وهم مسخرون تلك السنة يعملون دائيين فلما حترت تبينت الانس أن لو كانوا يعلمون الغيب ما لبثوا في العذاب المهين ولقد لبثوا يد أبون ويعملون له حولا حديثي يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله مادهم على موته الادابة الارض تأكل منسأته قال قال سليمان لملك الموت يا ملك الموت اذا أمرت بي فأعلمني قال فأتاه فقال يا سليمان قد أمرت بك قد بقيت لك سوية فدعا الشياطين فبنوا عليه صرحا من قوارير ليس له باب فقام يصلي وانكأ على عصاه قال فدخل عليه ملك الموت فقبض روحه وهو متكى على عصاه ولم يصنع ذلك فرار من ملك الموت قال والجن تعمل بين يديه وينظرون اليه يحسبون أنه حي قال فبعث الله دابة الأرض قال دابة تأكل العبدان يقال لها القادح فدخلت فيها فأكلتها حتى اذا أكلت جوف العصا ضعفت وثقل عليها فخر ميتا قال فلما رأت الجن ذلك انفضوا وذهبوا قال فذلك قوله مادهم على موته الادابة الارض تأكل منسأته قال والمنسأة العصا حديثا ابن حميد قال ثنا جرير عن عطاء قال كان سليمان بن داود يصلي فمات وهو قائم يصلي والجن يعملون لا يعلمون بموته حتى أكلت الأرضة عصاه فخر وأن في قوله أن لو كانوا في موضع رفع بتبين لان معنى الكلام فلما حترت تبين وانكشف أن لو كان الجن يعلمون الغيب ما لبثوا في العذاب المهين وأما على التاويل الذي تأوله ابن عباس من أن معناه تبينت الانس الجن فانه ينبغي أن يكون في موضع نصب بتكريرها على الجن وكذلك يجب على هذه القراءة أن تكون الجن منصوبة غير أني لا أعلم أحدا من قراء الأمصار يقرأ ذلك بنصب الجن ولو نصب كان في قوله تبينت ضمير من ذكر الانس في القول في تأويل قوله تعالى (لقد كان لسبأ في مسكنهم آية جتان عن يمين وشمال كلوا من رزق ربكم واشكروا له بلدة طيبة ورب غفور) يقول تعالى ذكره لقد كان لولد سبأ في مسكنهم علامة بينة وحجة واضحة على أنه لا رب لهم الا الذي أنعم عليهم النعم التي كانوا فيها وسبأ عن رسول الله اسم أبي اليمن ذكر من قال ذلك حديثا أبو كريب قال ثنا وكيع عن أبي حيان الكلبى عن يحيى بن هانى عن عروة المرادى

عن
يد البحر وقيل الأيدي الأولاد لانه يعرضهم كما بالأيدي والمعنى ذهبوا تفرق أولاد سبأ فالحق غسان بالشام وأما بيثرب وجداهم بتهامة

والازدبعان (ان في ذلك) الجعل والتمزيق (آيات لكل صبار) عن المعاصي (شكور) للنعم اوصبار على النعم حتى لا يلحقه البطر شكور لها برعاية حق الله فيها ثم اخبر عن ضعف عزم الانسان بقوله (٥٣) (ولقد صدق عليهم) أي على بن آدم لقريته الحال

وقيل على أهل سبا وظن ابليس هو قوله لأغوينهم أوقوله أنا خير منه بدليل قوله (فاتبعوه) والمتبوع خير من التابع ولا ريب أن الكافر أدون حالا من ابليس لانه خالف أمر الله في سجدة آدم والكافر يحدد الصانع أو يشرك به ثم بين بقوله (وما كان له) أن الشيطان ليس بملجى ولكنه آية وعلامة يتميز به ما هو السابق في علمه من المقر والشاك والحفيظ المحافظ ويدخل في مفهوم الحفظ العلم والقدرة إذ الجاهل بالشئ لا يمكنه حفظه وكذا العاقل في التأويل يعلم ما يلج في أرض البشرية بواسطة الحواس والغذية الحلال والحرام وما يخرج منها من الصفات المتولدة منها وما ينزل من سماء القلب من الفيوض والالهامات وما يخرج فيها من آثار الفجور والتقوى وظلمة الضلالة ونور الهدى إلى ما بين أيديهم وما خلفهم من سماء القلب وأرض النفس تحسف بهم أرض البشرية بغلبات صفاتها أو يغلب عليهم صفة من صفات القلب بالميل إلى الافراط فنهلكهم بها كالسحابة فانها صفة حميدة لكنها اذا جاوزت حد الاعتدال صارت ذميمة ان المبذرين كانوا اخوان الشياطين يا جبال أوبى قد مر تأويله في سورة الانبياء وقدر في السرد وهو التكلم بالحكمة على قدر عقول الناس وسليمن القلب سخرت ريح العناية وذلك أن مركب القلوب في السير هو الخدبة

عن رجل منهم يقال له فروة بن مسيك قال قلت يا رسول الله أخبرني عن سبا ما كان رجلا كان أو امرأة أو جبلا أو دواب فقال لا كان رجلا من العرب وله عشرة أولاد فتيمن منهم ستة وتشاء أربعة فأما الذين تيمنوا منهم فكندة وحير والازد والاشعريون ومذحج وأنمار الذين منها خثعم وبجيلة وأما الذين تشاءموا فعاملة وجذام ولخم وغسان حدثنا أبو كريب قال ثنا أبو أسامة قال ثنا الحسن بن الحكم قال ثنا أبو سبرة النخعي عن فروة بن مسيك القطيعي قال قال رجل يا رسول الله أخبرني عن سبا ما هو أرض أو امرأة قال ليس بأرض ولا امرأة ولكنه رجل ولد عشرة من الولد فتيما من ستة وتشاءم أربعة فأما الذين تشاءموا فلخم وجذام وعاملة وغسان وأما الذين تيامنوا فكندة والاشعريون والازد ومذحج وحير وأنمار فقال رجل ما أنمار قال الذين منهم خثعم وبجيلة حدثنا أبو كريب قال ثنا العنقزي قال أخبرني أسباط بن نصر عن يحيى بن هاني المرادي عن أبيه أو عن عمه «أسباط شك» قال قدم فروة ابن مسيك على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله أخبرني عن سبا أجبلا كان أو أرضا فقال لم يكن جبلا ولا أرضا ولكنه كان رجلا من العرب ولد عشرة قبائل ثم ذكر نحوه إلا أنه قال وأنمار الذين يقولون منهم بجيلة وخثعم فان كان الامر كما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من أن سبارجل كان الاجراء فيه وضيروا الاجراء معتدلين أما الاجراء فعلى أنه اسم رجل معروف وأما ترك الاجراء فعلى أنه اسم قبيلة أو أرض وقد قرأ بكل واحدة منهما علماء من القراء واختلفت القراء في قراءة قوله في مساكنهم فقراءته عامة قراء المدينة والبصرة وبعض الكوفيين في مساكنهم على الجماع بمعنى منازل آل سبا وقراء ذلك عامة قراء الكوفيين في مساكنهم على التوحيد وبكسر الكاف وهي لغة لأهل اليمن فيما ذكرى وقراء حمزة مساكنهم على التوحيد وفتح الكاف * والصواب من القول في ذلك عندنا أن كل ذلك قراءات متقاربات المعنى فبأي ذلك قرأ القارئ فمصيب وقوله آية قد بينا معناها قبل وأما قوله جنتان عن يمين وشمال فانه يعني بستانان كانا بين جبلين عن يمين من أتاها وشماله وكان من صفتهما فيما ذكرنا ما حدثنا محمد بن بشار قال ثنا سليمان قال ثنا أبو هلال قال سمعت قتادة في قوله لقد كان لسبا في مساكنهم آية جنتان عن يمين وشمال قال كانت جنتان بين جبلين فكانت المرأة تخرج مكتلها على رأسها فتمشي بين جبلين فيمتلئ مكتلها وما مست يديها فلما طغوا بعث الله عليهم دابة يقال لها جرد فنقبت عليهم ففرقتهم فبقي لهم إلا أنل وشئ من سدر قليل حدثنا يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله لقد كان لسبا في مساكنهم آية جنتان عن يمين وشمال إلى قوله فأعرضوا فأرسلنا عليهم سيل العرم قال ولم يكن يرى في قريتهم بعوضة قط ولا ذباب ولا برغوث ولا عقرب ولا حية وان كان الركب ليأتون وفي شياهم القمل والدواب فهاهم إلا أن ينظروا إلى بيوتهم فتموت الدواب قال وان كان الانسان ليس يدخل الجنتين فيمسك القفة على رأسه فيخرج حين يخرج وقد امتلأت تلك القفة من أنواع الفاكهة ولم يتناول منها شيئا بيده قال والسديسقيها ورفعت الجنتين في قوله جنتان عن يمين وشمال ترجمة عن الآية لأن معنى الكلام لقد كان لسبا في مساكنهم آية هي جنتان عن أيما نهم وشما نلهم وقوله كلوا من رزق ربكم الذي يرزقكم من هاتين

الالهية كما أن مركب البدن في المسير البدن يروى أن سليمان في سيره لاحظ ملكه يوما فقال الريح يساطه فقال سليمان للريح استوقالت الريح استوائت فاني لا أكون مستوية حتى تستوي أنت كذلك حال السمر مع القلب وريح العناية اذا زاغ القلب أزاغ الله بريح الخذلان

بساط السر إن الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم وأسئلناه عين القطر الحقائق والمعاني وسخرناه صفات الشيطنة لتعمل بين يديه على وفق أوامر الله ونواهيه كما قال نبينا صلى الله عليه وسلم (٥٤) شيطاني أسلم على يدي فلا تأمرني إلا بالخير من محاريب وهو كل ما يتوج

إلى الله به بخاصية الإباء والاستكبار وأنفة السجود لغير الله ولو وكل القلب والروح إلى خاصية الروحانية التي جبل الروح عليها ما كان يرغب في العبور عن مقام الروحانية كالملائكة قال جبرائيل عليه السلام لودنوت أنملة لا احترقت وجفان كالجواب فيه إشارة إلى مآدبه الله التي يأكل منها الأنبياء والأولياء إذ يبيتون عنده أعمالوا آل داود وهم متولدات الروح فشكر البدن استعمال الشريعة بجميع الأعضاء والحواس وشكر النفس بأقامة شرائط التقوى والورع وشكر القلب بحبة الله وحده وشكر السر المراقبة وشكر الروح بذل الوجود على نار المحبة كالفرش على شعلة الشمعة وشكر الخفي قبول الفيض بلا واسطة في مقام الوحدة تخفيا بنور الوحدة عن نفسه فالعوام شكرهم بالأقوال والحواس شكرهم بالأعمال وخواص الخواص شكرهم بالأحوال من الاتصاف بصفة الشكورية التي تعطى على عمل فان عشرة ثواب باق ولذلك وصفهم بالقلة تأكل منسأته اتكا سليمان على عصاه فبعث الله أخس دابة لا بطلال متكئة وجعله سببا لزوال ملكه وفوات روحه وكان قبل متكئا على فضل الله فاتاه مالم يؤت أحدا من خلقه لقد كان لسبا السر جنتان جنة الروح عن يمين السر وجنة القلب عن شمال السر بلدة طيبة هي بلدة الانسانية القابلة لبذر التوحيد

الجتين من زروعهما وأثمارهما واشكروا له على ما أنعم به عليكم من رزقه ذلك وإلى هذا انتهى الخبر ثم ابتدأ الخبر عن البلدة فقيل هذه بلدة طيبة أي ليست بسبخة ولكنها كما ذكرنا من صفتها عن عبد الرحمن بن زيدان كانت كما وصفها به ابن زيد من أنه لم يكن فيها شيء مؤذاهمج والديب والهوام ورب غفور يقول ورب غفور لذنو بكم أن أتم أطمعتموه * ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله بلدة طيبة ورب غفور وربكم غفور لذنو بكم قوم أعطاهم الله نعمة وأمرهم بطاعته ونهاهم عن معصيته ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ ﴿فأعرضوا فأرسلنا عليهم سيل العرم وبئنا بهم يجنتهم جنتين ذواتي أكل نخط وأثل وشئ من سدر قليل ذلك جزيناهم بما كفروا وهل نجازي إلا الكفور﴾ يقول تعالى ذكره فأعرضت سباع طاعة ربها وصدت عن اتباع ما دعته إليها رسلها من أنه خالفها كما حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة قال ثنا محمد بن إسحق عن وهب بن منبه اليماني قال لقد بعث الله إلى سبا ثلاثة عشر نبيا فكذبوهم فأرسلنا عليهم سيل العرم يقول تعالى ذكره فتقينا عليهم حين أعرضوا عن تصديق رسلنا سدهم الذي كان يحبس عنهم السيول والعرم المسناة التي تحبس الماء واحدها عرمة وإياه عنى الأعشى بقوله

ففي ذاك للؤتسى أسوة * ومأرب عنى عليه العرم

رجام بنته لهم حير * (١) إذا جاء مأوهم لم يرم

وكان العرم فياذ كرمما بنته بلقيس ذكر من قال ذلك حدثنا أحمد بن إبراهيم الدورقي قال ثنا وهب بن جرير قال ثنا أبي قال سمعت المغيرة بن حكيم قال لما ملك بلقيس جعل قومها يقتلون على ماء واديهم قال فجعلت تنهاهم فلا يطيعونها فتركت ملكها وانطلقت إلى قصرها وتركتهم فلما كثرت الشر بينهم وندموا أتوها فأرادوها على أن ترجع إلى ملكها فأبى فقالوا لترجعن أولقتلنك فقالت أنكم لا تطيعوني وليست لكم عقول ولا تطيعوني قالوا فانا نطيعك وانالم نجد فينا خيرا بعدك بفاءت فأمرت بواديهم فسد بالعرم * قال أحمد قال وهب قال أبي فسألت المغيرة ابن حكيم عن العرم فقال هو بكلام حير المسناة فسئلت ما بين الجبلين فبست الماء من وراء السد وجعلت له أبوايا بعضها فوق بعض وبنيت من دونه بركة ضخمة فجعلت فيها اثني عشر مغرجا على عدة أنهارهم فلما جاء المطر احتبس السيل من وراء السد فأمرت بالباب الأعلى ففتح فجري مأوؤه في البركة وأمرت بالبرقي في فيها فجعل بعض البعير يخرج أسرع من بعض فلم تزل تضيق تلك الأنهار وترسل البعير في الماء حتى خرج جميعا معا فكانت تقسمه بينهم على ذلك حتى كان من شأنها وشان سليمان ما كان حدثنا أحمد بن عمر البصري قال ثنا أبو صالح بن زريق قال أخبرنا شريك عن أبي إسحق عن أبي ميسرة في قوله فأرسلنا عليهم سيل العرم قال المسناة بلحن اليمين حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله سيل العرم قال شديد وقيل إن العرم اسم واد كان لهؤلاء القوم ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي

(١) رواية الديوان * إذا جاء مؤاره لم يرم * وحرر كتبه مصححه

ورب غفور يستر العيوب فأعرضوا عن الوفاء وأقبلوا على الجفاء فأرسلنا عليهم سيل سطوات العرم قهرنا وبئنا بهم يجنتهم الشجرتين بأشجار الاخلاق الحميدة جنتين من الاوصاف الذميمة وهل نجازي وهل يكون للأشجار الحبيثة الا الأثمار الحبيثة

فرى ظاهرة منازل السالكين ومقامات العارفين من التوبة والزهد والتوكل والتركية والتخلية وقلنا لهم سيروا في ليا إلى البشرية وأيام الروحانية آمين في حيازة الشريعة فطلبوا البعد عن الله بالميل إلى ماسواه (٥٥) فقرقناهم في أودية الهلاك ودركات البعد

وما كان له عليهم من سلطان فيه أن الشيطان انما سلط على بني آدم لاستخراج جواهر النفوس من معادنهم (قل ادعوا الذين زعمتم من دون الله لا يملكون مثقال ذرة في السموات ولا في الارض وما لهم فيهما من شرك وما له منهم من ظهير ولا تنفع الشفاعة عنده الا لمن أذن له حتى اذا فرغ عن قلوبهم قالوا ماذا قال ربكم قالوا الحق وهو العلي الكبير قل من يرزقكم من السموات والارض قل الله وانا اياكم على هدى او في ضلال مبين قل لا تسئلون عما أجرنا ولا نسئل عما تعملون قل يجمع بيننا ربنا ثم يفتح بيننا بالحق وهو الفتح العليم قل اروني الذين ألحقتم به شركاء كلا بل هو الله العزيز الحكيم وما أرسلناك الا كافة للناس بشيرا ونذيرا ولكن أكثر الناس لا يعلمون ويقولون متى هذا الوعد ان كنتم صادقين قل لكم ميعاد يوم لا تستأخرون عنه ساعة ولا تستقدمون وقال الذين كفروا لنؤمن بهذا القرآن ولا بالذي بين يديه ولو ترى اذ الظالمون موقوفون عند ربهم يرجع بعضهم الى بعض القول يقول الذين استضعفوا للذين استكبروا لولا اثمكم لَكُنَّا مؤمنين قال الذين استكبروا للذين استضعفوا انحن صددناكم عن الهدى بعد اذ جاءكم بل كنتم مجرمين وقال الذين استضعفوا للذين استكبروا بل مكر الليل والنهار اذ تأمرونا أن نكفر بالله ونجعل له

قال ثنى عمى قال ثنى أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله فأرسلنا عليهم سيل العرم قال واد كان باليمن كان يسيل الى مكة وكانوا يسقون وينتهي سيلهم اليه حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فأرسلنا عليهم سيل العرم ذكرنا أن سيل العرم واد كانت تجتمع اليه مسايل من أودية شتى فعمدوا فسدوا ما بين الجبلين بالقيروا والحجارة وجعلوا عليه أبوابا وكانوا يأخذون من مائه ما احتاجوا اليه ويستدون عنهم ما لم يعنوا به من مائه شيئا حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله فأرسلنا عليهم سيل العرم واد يدعى العرم وكان اذا مطر سالت أودية اليمن الى العرم واجتمع اليه الماء فعمدت سببا الى العرم فسدوا ما بين الجبلين فحجزوه بالصخر والقار فانسد ما من الدهر لا يرجون الماء يقول لا يخافون * وقال آخرون العرم صفة للسنة التي كانت لهم وليس باسم لها ذكر من قال ذلك حدثني علي قال ثنا أبو صالح قال ثنى معاوية عن علي عن ابن عباس قوله سيل العرم يقول الشديد وكان السبب الذي سبب الله لارسال ذلك السيل عليهم فيما ذكر لي جرذا ابتعثه الله على سدهم فتقب فيه ثقباً ثم اختلف أهل العلم في صفة ما حدث عن ذلك الثقب مما كان فيه حراب جنتهم فقال بعضهم كان صفة ذلك أن السيل لما وجد عملا في السد عمل فيه ثم فاض الماء على جنتهم فغرقها وحرب أرضهم وديارهم ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة قال ثنى محمد بن اسحق عن وهب بن منبه اليماني قال كان لهم يعني لسبب استعد كانوا بنوه بنيانا أبدا وهو الذي كان يرد عنهم السيل اذا جاء أن يغشى أموالهم وكان فيما يزعمون في علمهم من كهاتهم أنه انما يخرب عليهم سدهم ذلك فارة فلم يتركوا فرجة بين حجرين الاربطوا عند هرة فلما جاء زمانه وما أراد الله بهم من التغريق أقبلت فيما يذكرون فارة وراء الى هرة من تلك الهرير فساورتها حتى استأخرت عنها أي الهرة فدخلت في الفرجة التي كانت عندها فغلغلت في السد فحفرت فيه حتى وهنته للسيل وهم لا يدرون فلما جاء السيل وجد خلا فدخل فيه حتى قلع السد وفاض على الاموال فاحتملها فلم يبق منها الا ما ذكره الله فلما تفرقوا نزلوا على كهانة عمران بن عامر حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال لما ترك القوم أمر الله بعث الله عليهم جرذا يسمى الخلد فتقبه من أسفله حتى غرق به جنتهم وحرب به أرضهم عقوبة بأعمالهم حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك يقول لما طغوا وبغوا يعني سببا بعث الله عليهم جرذا فخرق عليهم السد فغرقهم الله حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد بعث الله عليهم جرذا وسلطه على الذي كان يحبس الماء الذي يسقيها فاحرب في أفواه تلك الحجارة وكل شئ منها من رصاص وغيره حتى تركها حجارة ثم بعث الله سيل العرم فاقتلع ذلك السد وما كان يحبس واقتلع تلك الجنتين فذهب بهما وقرأنا أرسلنا عليهم سيل العرم وبذلناهم بجنتهم جنتين قال ذهب بتلك القرى والجنتين * وقال آخرون كانت صفة ذلك أن الماء الذي كانوا يعمررون به جنتهم سال الى موضع غير الموضع الذي كانوا ينتفعون به فبذلك خربت جنتهم ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثنى أبي قال ثنى عمى قال ثنى أبي عن أبيه عن ابن عباس قال بعث الله عليهم يعني على العرم دابة من الارض

أنداد وأسروا الندامة لما رأوا العذاب وجعلنا الاغلال في أعناق الذين كفروا هل يجزون الا ما كانوا يعملون وما أرسلنا في قرية من نذير الا قال مترفوها انما أرسلناهم به كافرون وقالوا نحن أكثر أموالا وأولادا وما نحن بمعدين قل ان ربي يسط الرزق لمن يشاء ويقدر

ولكن أكثر الناس لا يعلمون وما أموالكم ولا أولادكم بالتي تهربكم عندنا زلفى إلا من آمن وعمل صالحا فاولئك لهم جزء الضعف بما عملوا وهم في الغرفات آمنون والذين (٥٦) يسعون في آياتنا معاجزين أولئك في العذاب محضرون قل إن ربى يبسط الرزق لمن يشاء من عباده ويقدر له وما أنفقتم من شيء فهو يخلفه وهو خير الرازقين ويوم يحشرهم جميعا ثم يقول للملائكة أهؤلاء آياكم كانوا يعبدون قالوا سبحانك أنت ولينا من دونهم بل كانوا يعبدون الجن أكثرهم بهم مؤمنون فالיום لا يملك بكم بعض شعاع ولا ضرا ونقول للذين ظلموا ذوقوا عذاب النار التي كنتم بها تكذبون وإذا تتلى عليهم آياتنا بينات قالوا ما هذا إلا رجل يريد أن يصدكم عما كنتم يعبد آباؤكم وقالوا ما هذا إلا إفك مفترى وقال الذين كفروا للحق لما جاءهم إن هذا إلا سحر مبين وما آتيناهم من كتب يدرسونها وما أرسلنا اليهم قبلك من نذير وكذب الذين من قبلهم وما بلغوا معشار ما آتيناهم فكذبوا رسلي فكيف كان نكير قل إنما أعظكم بواحدة أن تقوموا لله مثنى وفرادى ثم تتفكروا ما بصاحبكم من جنة إن هو إلا نذير لكم بين يدي عذاب شديد قل ما سألتكم من أجر فهو لكم إن أجرى الأعلى الله وهو على كل شيء شهيد قل إن ربى يقذف بالحق علام الغيوب قل جاء الحق وما يبدى الباطل وما يعبد قل إن ضللت فأنما أضل على نفسي وإن اهتديت فبما يوحي إلى ربى إنه سميع قريب ولو ترى إذ فزعوا فلا فت وأخذوا من مكان قريب وقالوا آمنا به وأنى لهم التناوش من مكان بعيد وقد كفروا به من قبل ويقذفون بالغيب من مكان بعيد وحيل بينهم وبين ما يشتهون كما فعل بأشياءهم من قبل أنهم كانوا في شك مريب

فثقت فيه ثقباف سال ذلك الماء إلى موضع غير الموضع الذي كانوا ينتفعون به وأبدلهم الله مكان جنتهم جنتين ذواتى أكل نخط وذلك حين عصوا وبطروا المعيشة والقول الأول أشبه بمادل عليه ظاهر التنزيل وذلك أن الله تعالى ذكره أخبر أنه أرسل عليهم سيل العرم ولا يكون إرسال ذلك عليهم إلا بأسا لله عليهم أو على جناتهم وأرضهم لا بصرفه عنهم وقوله وبدلناهم بجنتين ذواتى أكل نخط يقول تعالى ذكره وجعلناهم مكان بسايتينهم من الفواكه والثمار بسايتين من جنى ثمر الأراك والأراك هو النخط * ونحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني علي قال ثنا أبو صالح قال ثنى معاوية عن علي عن ابن عباس قال أبدلهم الله مكان جنتهم جنتين ذواتى أكل نخط والنخط الأراك حدثني يعقوب قال ثنى ابن علية عن أبي رجاء قال سمعت الحسن يقول فى قوله ذواتى أكل نخط قال أراه قال النخط الأراك حدثني محمد بن عمار قال ثنى عبد الله بن موسى قال أخبرنا إسرائيل عن أبي يحيى عن مجاهد أكل نخط قال النخط الأراك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ذواتى أكل نخط قال الأراك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ذواتى أكل نخط والنخط الأراك وأكله بريه حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول فى قوله وبدلناهم بجنتين ذواتى أكل نخط قال بدلهم الله بجنات الفواكه والأعشاب إذا أصبحت جناتهم نحرطا وهو الأراك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله وبدلناهم بجنتين ذواتى أكل نخط قال بدلهم الله بجنات أخبرك ذواتى أكل نخط قال النخط الأراك قال جعل مكان العنب أراكا والفواكهة أثلا وشئ من سدر قليل واختلفت القراء فى قراءة ذلك فقراءته عامة قراء الأمصار بتنوين أكل غير أبى عمرو فانه يضيفها إلى النخط بمعنى ذواتى ثمر نخط وأما الذين لم يضيفوا ذلك إلى النخط وينونون الأكل فانهم جعلوا النخط هو الأكل فردوه عليه فى إعرابه وبضم الألف والكاف من الأكل قرأت قراء الأمصار غير نافع فانه كان يخفف منها * والصواب من القراءة فى ذلك عندى قراءة من قرأه ذواتى أكل بضم الألف والكاف لاجتماع الجمة من القراء عليه وبتنوين أكل لاستفاضة القراءة بذلك فى قراء الأمصار من غير أن أرى خطأ قراءة من قرأ ذلك باضافته إلى النخط وذلك فى اضافته وترك اضافته نظير قول العرب فى بستان فلان أعناب كرم وأعناب كرم فتضيف أحيانا الأعناب إلى الكرم لأنها منه وتتوّن أحيانا ثم ترجم بالكرم عنها إذ كانت الأعناب ثمر الكرم وأما الأثل فانه يقال له الطرفاء وقيل شجر شبيه بالطرفاء غير أنه أعظم منها وقيل انها السمر ذكر من قال ذلك حدثني علي قال ثنا أبو صالح قال ثنى معاوية عن علي عن ابن عباس وأثل قال الأثل الطرفاء وقوله وشئ من سدر قليل يقول ذواتى أكل نخط وأثل وشئ من سدر قليل وكان قتادة يقول فى ذلك ما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنى سعيد عن قتادة ذواتى أكل نخط وأثل وشئ من سدر قليل قال بينا شجر القوم خير الشجر إذ صيره الله من شر الشجر

ومن ما يشتهون كما فعل بأشياءهم من قبل أنهم كانوا في شك مريب وعلى وخلف والأعشى والبرجى فزع على البناء للقاعل ابن عامر ويعقوب جزء بالنصب الضعف مرفوعا يعقوب فى الغرفة على التوحيد حمزة

بأعمالهم القرآن آذنه على البناء للفعول أبو عمرو

يحشرهم ثم يقول على الغيبة فيهما حفص ويعقوب الباقر والنون ثم تفكروا بتشديد التاء رويس أجرى إلا بفتح الياء أبو جعفر ونافع وابن عامر وأبو عمرو وحفص ربي أنه بفتح الياء أبو جعفر ونافع وأبو عمرو والتناوش (٥٧) مهموزا أبو عمرو وحزمة وخلف وعاصم سوى حفص والشموني والبرجمي

حيل بضم الحاء وكسر الياء ابن عامر وعلى ورويس الوقوف من دون الله ج لاحتمال الجملة بعده حالا واستثنافا ظهيره أذن له ط الحق ط الكبير ه والارض ط قل الله لا لاتصال المقول مبين ه تعملون ه بالحق ط العليم ه كلا ط الحكيم ه لا يعلمون ه صادقين ه ولا تستقدمون ه بين يديه ط عند ربهم ج لان مابعده يصلح استثنافا وحالا وهذا الوجه القول ج لمثل ذلك مؤمنين ه مجرمين ه أندادا ط العذاب ط كفروا ط يعملون ه كافرون ه بمعذنين ه لا يعلمون ه صالحا ز أن أولئك مبتدأ مع الفاء آمنون ه محضرون ه ويقدر له ط يخلفه ج لعطف الجمليتين المختلفتين الرازيين ه يعبدون ه من دونهم ج لتنويع الكلام مع اتحاد المقول الجن ج لذلك مؤمنون ه ضرا ط تكذبون ه آباؤكم ج للعطف مع طول الكلام والتكرار مفترى ط مبين ه من الذين ه نكير ه بواحدة ج لأن مابعده بدل أو خبر أي هي أنت تقوموا من جنة ط شديد ه لكم ط الله ج شهيد ه بالحق ج لاحتمال أن مابعده بدل من الضمير في يفسد أو خبر أي هو علام الغيوب ه بعيد ه على نفسي ج لعطف جمليتي الشرط ربي ط قريب ه قريب لا

بأعمالهم وقوله ذلك جزيناهم بما كفروا يقول تعالى ذكره هذا الذي فعلنا بهؤلاء القوم من سبنا من إرسلنا عليهم سبيل العرم حتى هلكت أموالهم وخربت جناتهم جزاء منا على كفرهم بنا وتكذيبهم رسلنا وذلك من قوله ذلك جزيناهم في موضع نصب بوقوع جزيناهم عليه ومعنى الكلام جزيناهم ذلك بما كفروا وقوله وهل يجازى إلا الكفور اختلقت القراء في قراءته فقرأته عامة قراء المدينة والبصرة وبعض أهل الكوفة وهل يجازى بالياء بفتح الزاي على وجه المالم ليسم فاعله إلا الكفور رفعا وقراء ذلك عامة قراء الكوفة وهل يجازى بالنون وبكسر الزاي إلا الكفور بالنصب * والصواب من القول في ذلك أنهم قراءتان مشهورتان في قراء الامصار متقاربتا المعنى فبأيتهما قرأ القارئ فصيب ومعنى الكلام كذلك كافئناهم على كفرهم بالله وهل يجازى إلا الكفور لنعمة الله فان قال قائل أو ما يجزى الله أهل الايمان به على أعمالهم الصالحة فيخص أهل الكفر بالجزاء فيقال وهل يجازى إلا الكفور قيل ان المجازاة في هذا الموضع المكافاة والله تعالى ذكره وعد أهل الايمان به التفضل عليهم وأن يجعل لهم بالواحدة من أعمالهم الصالحة عشر أمثالها الى ما لا نهاية له من التضعيف ووعد المسمى من عبادته أن يجعل بالواحدة من سيئاته مثلاما مكافاة له على جرمه والمكافاة لأهل الكبر والكفر والجزاء لأهل الايمان مع التفضل فلذلك قال جل ثناؤه في هذا الموضع وهل يجازى إلا الكفور كأنه قال جل ثناؤه لا يجازى لا يكافأ على عمله إلا الكفور اذا كانت المكافاة مثل المكافاة عليه والله لا يغفر له من ذنوبه شيئا ولا يخص شيء منها في الدنيا وأما المؤمن فانه يتفضل عليه على ما وصفت * ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وهل يجازى نعاقب حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ذلك جزيناهم بما كفروا وهل يجازى إلا الكفور ان الله تعالى اذا أراد بعبد كرامة تقبل حسناته واذا أراد بعبد هوانا أمسك عليه ذنوبه حتى يوفى به يوم القيامة قال وذكرنا أن رجلا بيناه في طريق من طرق المدينة اذمرت به امرأة فأتبعها بصره حتى أتى على حائط فشج وجهه فأتى نبي الله ووجهه يسيل دما فقال يا نبي الله فعلت كذا وكذا فقال له نبي الله ان الله اذا أراد بعبد كرامة عجل له عقوبة ذنبه في الدنيا واذا أراد الله بعبد هوانا أمسك عليه ذنبه حتى يوفى به يوم القيامة كأنه عير أبا تر القبول في تأويل قوله تعالى (وجعلنا بينهم وبين القرى التي باركنا فيها قرى ظاهرة وقدرنا فيها السير سير وافيها ليالي وأياما آمنين) يقول تعالى ذكره مخبرا عن نعمته التي كان أنعمها على هؤلاء القوم الذين ظلموا أنفسهم وجعلنا بين بلدكم وبين القرى التي باركنا فيها وهي الشام قرى ظاهرة ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله القرى التي باركنا فيها قال الشام حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وجعلنا بينهم وبين القرى التي باركنا فيها يعني الشام حدثني علي بن سهل قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد القرى

(٨) - (ابن جرير) - الثاني والعشرون لأن مابعده معطوف على أخذوا آمنابه ط لاحتمال كون الجملة الاستفهامية مبتدأ بها أوحالا بعيد ه لالآية ولاحتمال الاستئناف والحال بعده والعامل معنى الفعل في التناوش من قبل ج للعطف

على كفروا بناء على انه حال ماضية والاستئناف اي وهم يقدفون بعيد ه من قبل ط مريب ه التفسير لما فرغ من حكاية اهل الشكر واهل الكفر ان تمثيلا عاد الى مخاطبة (٥٨) كفار قريش وتقريعههم ومفعولا زعم محذوف أي زعمتموهم آلهة وسبب

حذف الاول استحقيق عوده الى الموصول وسبب حذف الثاني اقامة الصفة وهي من دون الله مقام الموصوف وتفسير الآية مبنى على تفصيل وهو أن مذاهب أهل الشرك أربعة أحدها قولهم ان نعبد الملائكة والكواكب التي في السماء فهم آلهتنا والله الههم فالله تعالى قال في ابطال قولهم انهم لا يملكون في السموات شيئا كما عترقتم ولا في الارض على خلاف ما زعمتم أن الارض والارضيات في حكمهم وثانيها قول بعضهم ان السموات من الله على سبيل الاستقلال وان الارضيات منه ولكن بواسطة الكواكب واتصالها وانصرافاتها فأبطل معتمدهؤلاء بقوله (ومالهم فيهما من شرك) أي الارض كالسماء لله ليس لغيره فيها نصيب وثالثها قول من قال التركيبات والحوادث كلها من الله لكن فوض ذلك الى الكواكب واعانتها فأشار الى ابطال معتقدهؤلاء بقوله (وماله منهم من ظهير) ورابعها مذهب من زعم أنا نعبد الاصنام التي هي صور الملائكة ليشفعوا لنا فينبى بطلان مذهبهم بقوله (ولا تنفع الشفاعة) قال جار الله تقول الشفاعة لزيد على أنه الشافع وعلى معنى أنه المشفوع له أي لا تنفع الشفاعة (الا) كائنة (لمن أذن له) من الشافعين أو الامن وقع الاذن للشفيع لاجله وحتى غاية لمضمون الكلام الدال على انتظار الاذن كأنه قيل يتر بصون ويقفون مليا فزعين (حتى اذا فرغ)

التي باركافيا قال الشام * وقيل عنى بالقرى التي بورك فيها بيت المقدس ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس وجعلنا بينهم وبين القرى التي باركافيا قرى ظاهرة قال الارض التي باركافيا هي الارض المقدسة وقوله قرى ظاهرة يعنى قرى متصلة وهي قرى عربية * وبخوالذى قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني يعقوب قال ثنا ابن علية عن أبي رجاء قال سمعت الحسن في قوله وجعلنا بينهم وبين القرى التي باركافيا قرى ظاهرة قال قرى متواصلة قال كان أحدهم يغدو فيقيل في قرية ويروح فيأوى الى قرية أخرى قال وكانت المرأة تضع زنبيلها على رأسها ثم تنم بمغزلها فلأتى بيتها حتى يمتلئ من كل الثمار حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قرى ظاهرة أى متواصلة حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله قرى ظاهرة يعنى قرى عربية بين المدينة والشام حدثني محمد بن عمرو قال ثني أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله قرى ظاهرة قال السروات حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله قرى ظاهرة يعنى قرى عربية وهي بين المدينة والشام حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وجعلنا بينهم وبين القرى التي باركافيا قرى ظاهرة قال كان بين قريتهم وبين الشام قرى ظاهرة قال ان كانت المرأة لتخرج معها مغزلا ومكتلها على رأسها تروح من قرية وتغدوها وتبيت في قرية لا تحمل زاد ولا ماءا بينها وبين الشام وقوله وقدرنا فيها السير يقول تعالى ذكره وجعلنا بين قراهم والقرى التي باركافيا سيرا مقدرا من منزل الى منزل وقرية الى قرية لا ينزلون الا في قرية ولا يغدون الا من قرية وقوله سيروافيها ليلالي وأياما آمنين يقول وقلنا لهم سيروافي هذه القرى ما بين قراكم والقرى التي باركافيا ليلالي وأياما آمنين لا يخافون جوعا ولا عطشا ولا من أحد ظلما وبخوالذى قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة سيروافيها ليلالي وأياما آمنين لا يخافون ظلما ولا جوعا وانما يغدون فيقيلون ويروحون فيبيتون في قرية أهل جنة ونهر حتى لقد ذكرنا أن المرأة كانت تضع مكتلها على رأسها وتمتن بيدها فيمتلئ مكتلها من الثمر قبل أن ترجع الى أهلها من غير أن تحترف شيئا وكان الرجل يسافر لا يحمل معه زاد ولا سقاء مما بسط للقوم حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وأياما آمنين قال ليس فيها خوف في القول في تأويل قوله تعالى (فقالوا ربنا باعدين أسفارنا وظلموا أنفسهم فجعلناهم أحاديث ومزقناهم كل ممزق ان في ذلك لآيات لكل صبار شكور) اختلف القراء في قراءة قوله فقالوا ربنا باعدين أسفارنا فقرأته عامة قراء المدينة والكوفة ربنا باعدين أسفارنا على وجه الدعاء والمسئلة بالألف وقرأ ذلك بعض أهل مكة والبصرة بعد بتشديد العين على الدعاء أيضا وذكر عن بعض المتقدمين أنه كان يقرؤه ربنا باعدين أسفارنا على وجه الخبر عن الله أن الله فعل ذلك بهم وحكى عن آخر أنه قرأه ربنا بعد على وجه الخبر أيضا

أى كشف الفرع في القيامة عن قلوب الشافعين والشفوع لهم بكلمة يتكلم بها رب العزة في اطلاق الاذن تباشروا بذلك وسأل بعضهم بعضا (ماذا قال ربكم قالوا) قال (الحق) أى القول الحق وهو الاذن بالشفاعة لمن ارتضى يؤيد هذا التفسير غير

قول ابن عباس عن النبي فاذا أذن لمن أذن ان يشفع فرعته الشفاعة والتشديد للسلب والازالة على نحو قدرته وجلده ته أي ازلت قراده وسليخت جلده وقيل ان حتى على هذا التفسير متعلق بقوله زعمتم أي زعمتم الكفر (٥٩) الى غاية التفريع ثم تركتم ما زعمتم وقتلتم قال الحق

ومنهم من ذهب الى أن التفريع غاية الوحي المستفاد من قل فانه عند الوحي يفزع من في السموات كما جاء في حديث اذا تكلم الله بالوحي سمع أهل السماء صلصلة بكر السلسلة على الصفا فيصعقون فلا يزالون كذلك حتى يأتيهم جبرائيل فاذا جاء فزع عن قلوبهم فيقولون يا جبرائيل ماذا قال ربكم فيقول الحق أي يقول الحق الحق وقيل أراد بالفزع أنه تعالى لما أوحى الى محمد صلى الله عليه وسلم فزع من في السموات من القيامة لأن ارسال محمد صلى الله عليه وسلم من أسراطها فلما زال عنهم ذلك قالوا ماذا قال الله قال جبرائيل وأتباعه الحق وقيل انه الفزع عند الموت يزيد الله عن القلوب فيعرف كل أحد أن ما قال الله هو الحق فينتفع بتلك المعرفة أهل الايمان ولا ينتفع بها أهل الكفر وحين بين بقوله قل ادعوا أنه لا يدفع الضر الا هو أشار بقوله (قل من يرزقكم) الى أن جلب النفع لا يكمل الا به وههنا نكتة هي أنه قال في دفع الضر قالوا الحق وفي طلب النفع قال قل الله تنبها على أنهم في الضراء مقبلون على الله معترفون به وفي السراء معرضون عنه غافلون لا ينتبهون الا بمسه وقوله (وانا أوياكم) من الكلام المنصف الذي يتضمن قلة شغب الخصم وقل شوكته بالهويناء وفي تخالف حرفي الجرفي قوله (لعلي هدى أو في ضلال) إشارة الى أن أهل الحق راكبون مطية الهدى مستعملون على متنها وأن أهل

غير أن الرب منادى * والصواب من القراءة في ذلك عندنا ربنا باعد وبعدا لهما القراءتان المعروفتان في قراءة الامصار وما عداهما فغير معروف فيهم على أن التأويل من أهل التأويل أيضا يحقق قراءة من قرأه على وجه الدعاء والمسئلة وذلك أيضا مما يزيد القراءة الاخرى بعدا من الصواب فاذا كان هو الصواب من القراءة فتأويل الكلام فقالوا ربنا باعديين أسفارنا فاجعل بيننا وبين الشام فلوات ومفاوز لتركب فيها الرواحل وتترود معنا فيها الأزواد وهذا من الدلالة على بطر القوم نعمة الله عليهم واحسانه اليهم وجهلهم بمقدار العافية ولقد عجل لهم ربهم الاجابة كما عجل للقاتلين ان كان هذا هو الحق من عندك فأمطر علينا حجارة من السماء أو ائتنا بعذاب أليم أعطاهم ما رغبوا اليه فيه وطلبوا من المسئلة وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني أبو حصين عبد الله بن أحمد بن يونس قال ثنا عبث قال ثنا حصين عن أبي مالك في هذه الآية فقالوا ربنا باعديين أسفارنا قال كانت لهم قرى متصلة باليمن كان بعضها ينظر الى بعض فبطروا ذلك وقالوا ربنا باعديين أسفارنا قال فأرسل الله عليهم سيل العرم وجعل طعامهم أثلا ونحطا وشيئا من سدر قليل حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبي قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله فقالوا ربنا باعديين أسفارنا وظالموا أنفسهم قال فانهم بطروا عيشهم وقالوا لو كان جنى جنتنا بعد ممهاى كان أجدر أن نشبهه فزقوا بين الشام ومسابو بدلوا بجنتهم جنتين ذواتى أكل نحط وأثل وشئ من سدر قليل حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فقالوا ربنا باعديين أسفارنا بطر القوم نعمة الله وغمطوا كرامة الله قال الله وظالموا أنفسهم فجعلناهم أحاديث حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله فقالوا ربنا باعديين أسفارنا حتى نبيت في القلوات والصحاري فظالموا أنفسهم وقوله فظالموا أنفسهم وكان ظالمهم اياها عملهم بما يسخط الله عليهم من معاصيه مما يوجب لهم عقاب الله فجعلناهم أحاديث يقول صيرناهم أحاديث للناس يضربون بهم المثل في السب فيقال تفرق القوم أي ايدى سببا وأيدي سببا اذا تفرقوا وتقطعوا وقوله ومنزقناهم كل ممزق يقول وقطعناهم في البلاد كل مقطع كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وظالموا أنفسهم فجعلناهم أحاديث ومنزقناهم كل ممزق قال قتادة قال عامر الشعبي أما غسان فقد لحقوا بالشام وأما الانصار فلحقوا بيثرب وأما خزاعة فلحقوا بتهامة وأما الأزد فلحقوا بعمان حدثنا ابن حميد قال ثنا مسلمة عن ابن اسحق قال يزعمون أن عمران بن عامر وهو عم القوم كان كاهنا فرأى في كهانتهم أن قومه سيمزقون ويتباعدون فقال لهم انى قد علمت أنكم ستمزقون فمن كان منكم ذاهم بعيد وجهل شديد ومن زاد جديدا فليحرق بكأس أو كروود قال فكانت وادعة بن عمرو ومن كان منكم ذاهم مدن وأمر دعن فليحرق بأرض شن فكانت عوف بن عمرو وهم الذين يقال لهم بارق ومن كان منكم يريد عيشا آينا وحرما آمتنا فليحرق بالارزين فكانت خزاعة ومن كان يريد الراسيات في الوحل المطعيات في المحل فليحرق بيثرب ذات النخل فكانت الاوس والخزرج فهما هذان الحيان من الانصار ومن كان يريد نحر او نحريرا وذهبا وحريرا وملكا وتاميرا فليحرق بكوثى وبصرى فكانت غسان بنو جفنة ملوك الشام ومن كان منهم بالعراق قال

الباطل منغمسون في ظلمة الضلال لا يدرون أين يتوجهون وانما وصف الضلال باليمين وأطلق الهدى لأن الحق كالخط المستقيم واحد والباطل كالخطوط المنحنية لا حصر لها فبعضها أدخل في الضلالة من بعض وأبين وقوله (عمما أحرمتنا) الى قوله (عمما تعملون) أبلغ في سلوك

طريقة الانصاف حيث أسند الإجماع وهو الصغار والزلات اوهى مع الكبار الى أهل الايمان وعبر عن إجماع أهل الكفر بلفظ عام وهو العمل وفيه ارشاد الى المناظرات الجارية (٦٠) في العلوم وغيرها واذا قال أحد المناظرين للآخر أنت مخطئ أغضبه وعند الغضب

لا يبقى سداد الفكر وعند اختلاله لا مطمع في الفهم فيقوت الغرض ومعنى الفتح الحكم والفصل بين الفريقين بادخال أهل الجنة الجنة وأهل النار النار وحين حث في الآية الاولى على وجوب النظر من حيث ان كل أحد يؤخذ بجرمه ولو كان البريء أخذ بالجرم لم يكن كذلك أكد ذلك المعنى بالآية الثانية فان مجرد الخطأ والضلال واجب الاجتناب فكيف اذا كان يوم عرض وحساب وفي قوله (العليم) إشارة الى أن حكمه يكون مع العلم لا حكم من يحكم بمجرد الغلبة والهووى ولما بين أن غير الله لا يعبد لدفع الضرر ولا جلب النفع أراد أن يبين أن غير الله لا ينبغي أن يعبد لأجل استحقاق العبادة فانه لا مستحق للعبادة الا هو ومعنى (أرونى) وكان يعرفهم ويراهم الاستخفاف بهم والتنبيه على الخطأ العظيم في إلحاق الشركاء بالله أو أراد أعلمونى بأى صفة ألحقتموهم بالله وجعلتموهم شركاء فشركاء نصب على الحال والعائد محذوف و(كلا) ردع لهم عن مذهبه بعد ما كسده باطل المقايسة وردا إلحاق ثم زاد في توضيحهم بقوله (بل هو الله العزيز الحكيم) كأنه قال أين الذين ألحقتم به شركاء من هذه الصفات فان الاله لا يمكن أن يخلو عن القدرة الكاملة والحكمة الشاملة وهو يحتمل أن يكون ضمير الشأن وحين فرغ من التوحيد شرع في الرسالة ومعنى (كافة) عامة لان الرسالة اذا شملتهم فقد منعتهم أن يخرج أحد منهم

ابن اسحق قد سمعت بعض أهل العلم يقول انما قالت هذه المقالة طريقة امرأه عمران بن عامر وكانت كاهنة فرأت في كهانتها ذلك والله أعلم أى ذلك كان قال فلما تفرقوا نزوا على كهانة عمران ابن عامر وقوله ان في ذلك لآيات لكل صبار شكور يقول تعالى ذكره ان في تمزيقناهم كل ممزق لآيات يقول لعظة وعبرة ودلالة على واجب حق الله على عبده من الشكر على نعمه اذا أنعم عليه وحقه من الصبر على محنته اذا امتحنه ببلاء لكل صبار شكور على نعمه وبخو الذى قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حديثا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ان في ذلك لآيات لكل صبار شكور كان مطرف يقول نعم العبد الصبار الشكور الذى اذا أعطى شكرا اذا ابتلى صبر في القول في تأويل قوله تعالى ﴿ ولقد صدق عليهم ابليس ظنه فاتبعوه الا فريقا من المؤمنين ﴾ اختلفت القراء في قراءة قوله ولقد صدق عليهم ابليس ظنه فقرا ذلك عامة قراء الكوفيين ولقد صدق بتشديد الدال من صدق بمعنى أنه قال ظنا منه ولا تجدا أكثرهم شاكرين وقال فبعضك لأغوينهم أجمعين الاعبادك منهم المخلصين ثم صدق ظنه ذلك فيهم فحقق ذلك بهم واتباعهم اياه وقرأ ذلك عامة قراء المدينة والشام والبصرة ولقد صدق بتخفيف الدال بمعنى ولقد صدق عليهم ظنه * والصواب من القول في ذلك عندى أنهما قراءتان معروفتان متقاربتا للمعنى وذلك أن ابليس قد صدق على كفره بنى آدم في ظنه وصدق عليهم ظنه الذى ظن حين قال ثم لا تينهم من بين أيديهم ومن خلفهم وعن أيمنهم وعن شمائلهم ولا تجد أكثرهم شاكرين وحين قال ولأضلنهم ولأمنينهم الآية قال ذلك عدو الله ظنا منه أنه يفعل ذلك لاعلماء فصار ذلك حقا باتباعهم اياه فبأى القراءتين قرأ القارى فمصيب فاذا كان ذلك كذلك فتأويل الكلام على قراءة من قرأ بتشديد الدال ولقد ظن ابليس هؤلاء الذين بدلناهم بجناتهم جنتين ذواتى أكل نخط عقوبة مناهم ظنا غير يقين علم أنهم يتبعونه ويطيعونه في معصية الله فصصدق ظنه عليهم باغوائه اياهم حتى أطاعوه وعصوا بهم الا فريقا من المؤمنين بالله فانهم ثبتوا على طاعة الله ومعصية ابليس وبخو الذى قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حديثا أحمد بن يوسف قال ثنا القاسم قال ثنا حجاج عن هرون قال أخبرني عمرو بن مالك عن أبي الجوزاء عن ابن عباس أنه قرأ ولقد صدق عليهم ابليس ظنه مشددة وقال ظن ظنا فصديق ظنه حديثا ابن بشار قال ثنا يحيى عن سفيان عن منصور عن مجاهد ولقد صدق عليهم ابليس ظنه قال ظن ظنا فاتبعوا ظنه * قال ثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ولقد صدق عليهم ابليس ظنه قال الله ما كان الا ظنا ظنه والله لا يصدق كاذبا ولا يكذب صادقا حديثا يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ولقد صدق عليهم ابليس ظنه قال أرايت هؤلاء الذين كرمتهم على وفضلتهم وشرفتهم لا تجدا أكثرهم شاكرين وكان ذلك ظنا منه بغير علم فقال الله فاتبعوه الا فريقا من المؤمنين في القول في تأويل قوله تعالى ﴿ وما كان له عليهم من سلطان الا لنعلم من يؤمن بالآخرة من هو منها في شك وربك على كل شئ حفيظ ﴾ يقول تعالى ذكره وما كان لا بليس على هؤلاء القوم الذين وصف صفتهم من حجة يضلهم بها الا بتسليطنا عليهم ليعلم حزبنا وأوليائنا من يؤمن بالآخرة يقول من يصدق بالبعث والثواب والعقاب ممن هو منها

والكف المنع وكافة صفة لرسالة وقال الزجاج التاء للبالغة كفاء الراوية والعلامة وانه حال من الكاف في أي أرسلناك جامعا للناس في الابلاغ والتبشير والانذار أو ما نعال الناس من الكفر والمعاصي وبعض النحويين جعله حالا من الناس

وزيف بأن حال المجرور لا يتقدم عليه ومن هؤلاء من جعل اللام بمعنى إلى لأن أرسل يتعدى إلى فضوعفت تخطيطه بأن استعمال اللام بمعنى إلى ضعيف ولا يخفى أن ثاني مفعولي أرسلنا على غير هذا التفسير محذوف والتقدير (٦١) وما أرسلناك إلى الناس إلا كافة (ولكن أكثر

الناس لا يعلمون) وذلك لانخفاؤه ولكن لغفلتهم وحين ذكر الرسالة بين الحشر وذكر أنهم استعجلوه تعنتا منهم فبين على طريق التهديد أنه لا استعجال فيه كما لا إهمال وهذا شأن كل أمر ذي بال قال جار الله (ميعاد يوم) كقولك سحق عمامة في أن الإضافة للتبيين يؤيده قراءة من قرأ ميعاد يوم بالرفع فيهما فأبدل منه اليوم وفي إسناد الفعل إليهم بقوله (لا تستأخرون عنه) دون أن يقول لا يؤخر عنكم زيادة تأكيد لوقوع اليوم ولما بين الأصول الثلاثة التوحيد والرسالة والحشر ذكر أنهم كفرون بالكل قائلين (لن نؤمن بهذا القرآن ولا بالذي بين يديه) من الكتب السماوية كالتوراة والإنجيل يروى أن كفار مكة سألوا أهل الكتاب فأخبروهم أنهم يحسدون صفة محمد صلى الله عليه وسلم في كتبهم فأغضبهم ذلك وقرنوا إلى القرآن جميع الكتب وقيل الذين كفروا عام والذي بين يديه يوم القيامة وما جاء ذكره في القرآن من تفاصيل الحشر وغيرها وأن أهل الكتاب لو صدقوا بشيء من ذلك فليس لأجل مجيئه في القرآن ولكن لمجيئه في كتبهم وحين وقع اليأس من إيمانهم بقولهم لن نؤمن وعديته بأنه سيراهم على أذل حال موقوفين للسؤال متجاذبين أهذاب المراجعة كما يكون حال جماعة أخطوا في تدبير أمر وجواب لو محذوف أي لقضيت العجب وبدأ بالاتباع

في شك فلا يوقن بالمعاد ولا يصدق بشوا وبلا عقاب وبخوالذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حديثا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وما كان له عليهم من سلطان قال الحسن والله ما ضربهم بعصا ولا سيف ولا سوط إلا أمانى وغرورا دعاهم إليها * قال ثنا سعيد عن قتادة قوله لا تعلم من يؤمن بالآخرة من هو منها في شك قال وإنما كان بلا يعلم الله الكافر من المؤمن وقيل عني بقوله لا تعلم من يؤمن بالآخرة لا تعلم ذلك موجودا ظاهرا ليستحق به الثواب أو العقاب وقوله وربك على كل شيء حفيظ يقول تعالى ذكره وربك يا محمد على أعمال هؤلاء الكفرة به وغير ذلك من الأشياء كلها حفيظ لا يعزب عنه علم شيء منه وهو مجاز جميعهم يوم القيامة بما كسبوا في الدنيا من خير وشر ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ قل ادعوا الذين زعمتم من دون الله لا يملكون مثقال ذرة في السموات ولا في الأرض وما لهم فيهما من شرك وما له منهم من ظهير ﴿يقول تعالى ذكره فهذا فعلنا بولينا ومن أطاعنا داود وسليمان الذي فعلنا بهما من أنعامنا عليهما النعم التي لا كفاء لها إذ شكرنا وذلك فعلنا بسبب الذين فعلنا بهم إذ بطروا نعمتنا وكذبوا رسلنا وكفروا بأيادينا فقل يا محمد هؤلاء المشركين برهم من قومك الجاحدين نعمنا عندهم ادعوا أيها القوم الذين زعمتم أنهم لله شرك من دونه فسلبوهم أن يفعلوا بكم بعض أفعالنا بالذين وصفنا أمرهم من أنعام أو إياس فإن لم يقدر واعي ذلك فاعلموا أنكم مبطلون لأن الشركة في الربوبية لا تصلح ولا تجوز ثم وصف الذين يدعون من دون الله فقال أنهم لا يملكون مثقال ذرة في السموات ولا في الأرض من خير ولا شر ولا ضر ولا نفع فكيف يكون الها من كان كذلك وقوله وما لهم فيهما من شرك يقول تعالى ذكره ولا هم إذ لم يكونوا يملكون مثقال ذرة في السموات ولا في الأرض منفردين بملكه من دون الله يملكونه على وجه الشركة لأن الملاك في المملوكات لا تكون لما لكها الأعلى أحد وجهين إما مقسوما وإما مشاعا يقول وأهلهم التي يدعون من دون الله لا يملكون وزن ذرة في السموات ولا في الأرض لا مشاعا ولا مقسوما فكيف يكون من كان هكذا شريكا لمن له ملك جميع ذلك وقوله وما له منهم من ظهير يقول وما لله من الآلهة التي يدعون من دونه معين على خلق شيء من ذلك ولا على حفظه إذ لم يكن لها ملك شيء منه مشاعا ولا مقسوما فيقال هو لك شرك من أجل أنه أعان وإن لم يكن له ملك شيء منه * وبخوالذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حديثا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله قل ادعوا الذين زعمتم من دون الله لا يملكون مثقال ذرة في السموات ولا في الأرض وما لهم فيهما من شرك يقول ما لله من شرك في السماء ولا في الأرض وما له منهم من الذين يدعون من دون الله من ظهير من عون بشيء ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ ولا تنفع الشفاعة عند الله إلا لمن أذن له حتى إذا فرغ عن قلوبهم قالوا ماذا قال ربكم قالوا الحق وهو العلي الكبير ﴿يقول تعالى ذكره ولا تنفع شفاعة شافع كائن من كان الشافع لمن شفع له إلا أن يشفع لمن أذن الله في الشفاعة يقول تعالى فإذا كانت الشفاعات لا تنفع عند الله أحدا إلا لمن أذن الله في الشفاعة له والله لا يذن لأحد من أوليائه في الشفاعة لأحد من الكفرة به وأتم أهل كفره أيها المشركون فكيف تعبدون من تعبدونه من دون الله زعمانكم أنكم تعبدونه

لأن المضل أولى بالتوبيخ وفي قوله (لولا أتم) إشارة إلى أن كفرهم كان مانعا لالعدم المقضي فإن الرسول قد جاء ولم يقصر في الإبلان ثم ذكر جواب المستكبرين وهم الرؤس والمتبوعون على طريقة الاستئناف وفي إيلاء الاسم وهو نحن حرف الإنكار إثبات أنهم هم الذين

صدوا بأنفسهم عن الهدى بكسب منهم واختيار وان المانع لم يكن راجحا على المتقضى ولا مساويا له واكدوا ذلك بقولهم (بل كنتم مجرمين) أي انكم أنتم الذين أطعتم أمر الشهوة فكنتم (٦٣) كافرين ولم يكن من الاالتسويل والتريين ثم عطف قولا آخر للاستضعفين على قولهم

الاول والاضافة في (مكر الليل والنهار) من باب الاتساع بإجراء الظرف مجرى المفعول به وأصل الكلام بل مكرهم في الليل والنهار أو جعل ليلاهم ونهارهم ما كرين على الاسناد المجازي فالاول اتساع لفظي والثاني معنوي أبطلوا اضراهم باضراهم قائلين ما كان الاجرام من جهتنا بل من جهة مكرنا مستمرا دائما ثابلا ليلا ونهارا وقدم الليل لانه أخفى للكر والويل وقرئ مكر الليل بالتشديد أي سبب ذلك أنكم تكثرون الاغواء مكراداثبا والمعنى ما أنتم بالصبارف القطعي والمانع القوي ولكن انضم الى ذلك طول المدة فصار قولكم جزء السبب وفي قولهم (أن تكفروا بالله ونجعل له أندادا) إشارة الى أن المشرك وان كان مثبتا لله في الظاهر ولو لكنه ناف له على الحقيقة لانه جعله مساويا للصنم ويجوز أن يكون كل منهما قول طائفة فبعضهم كانوا مومنين ببعض الصانع وبعضهم بالاشراك به وتفسير قوله (وأسروا الندامة لما رأوا العذاب) مذكور في سورة يونس والضمير يعود الى جنس الظالمين الشامل للمستضعفين والمستكبرين وقوله (في أعناق الذين كفروا) أي في أعناقهم من وضع الظاهر موضع الضمير للدلالة على ما استحقوا به الأغلال وهي محمولة على الظاهر وان جاز أن يراد بها العلائق وفي قوله (هل تجزون) إشارة الى أنهم

ليقر بكم الى الله تعالى وليشفع لكم عند ربكم فمن اذ كان هذا معنى الكلام التي في قوله الا لمن أذن له المشفوع له * واختلقت القراء في قراءة قوله أذن له فقرأ ذلك عامة القراء بضم الالف من أذن له على وجه ما لم يسم فاعله وقرأه بعض الكوفيين أذن له على اختلاف أيضا عنه فيه بمعنى أذن الله له وقوله حتى اذا فرغ عن قلوبهم يقول حتى اذا جلى عن قلوبهم وكشف عنها الفزع وذهب * ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني علي قال ثنا أبو صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله حتى اذا فرغ عن قلوبهم يعني جلى حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد حتى اذا فرغ عن قلوبهم قال كشف عنها الغطاء يوم القيامة حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال اذا جلى عن قلوبهم واختلف أهل التأويل في الموصوفين بهذه الصفة من هم وما السبب الذي من أجله فرغ عن قلوبهم فقال بعضهم الذي فرغ عن قلوبهم الملائكة قالوا وإنما يفرغ عن قلوبهم من غشية تصيبهم عند سماعهم الله بالوحي ذكر من قال ذلك حدثني يعقوب قال ثنا ابن علية عن داود عن الشعبي قال قال ابن مسعود في هذه الآية حتى اذا فرغ عن قلوبهم قال اذا حدث أمر عند ذي العرش سمع من دونه من الملائكة صوتا بجر السلسلة على الصفا فيغشي عليهم فاذا ذهب الفزع عن قلوبهم تبادوا ما اذا قال ربكم قال فيقول من شاء الله الحق وهو العلي الكبير حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا المعتمر قال سمعت داود عن عامر عن مسروق قال اذا حدث أمر عند ذي العرش أمر سمعت الملائكة صوتا بجر السلسلة على الصفا قال فيغشي عليهم فاذا فرغ عن قلوبهم قالوا ما اذا قال ربكم قال فيقول من شاء الله الحق وهو العلي الكبير حدثنا ابن المثنى قال ثنا عبد الأعلى قال ثنا داود عن عامر عن ابن مسعود أنه قال اذا حدث أمر عند ذي العرش ثم ذكر نحوه معناه الا انه قال فيغشي عليهم من الفزع حتى اذا ذهب ذلك عنهم تبادوا ما اذا قال ربكم حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن منصور عن ابراهيم عن عبد الله بن مسعود في قوله حتى اذا فرغ عن قلوبهم قال ان الوحي اذا أتى سمع أهل السموات صلصلة كصلصلة السلسلة على الصفوان قال فيتنادون في السموات ما اذا قال ربكم قال فيتنادون الحق وهو العلي الكبير * وبه عن منصور عن أبي الضحى عن مسروق عن عبد الله بن حميد قال ثنا يعقوب عن جعفر عن سعيد قال ينزل الأمر من عند رب العزة الى السماء الدنيا فتفرغ أهل السماء الدنيا حتى يستبين لهم الأمر الذي نزل فيه فيقول بعضهم لبعض ما اذا قال ربكم فيقولون قال الحق وهو العلي الكبير فذلك قوله حتى اذا فرغ عن قلوبهم الآية حدثنا أحمد بن عبد الصبي قال ثنا سفيان بن عيينة عن عمرو بن دينار عن عكرمة قال ثنا أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله اذا قضى أمرا في السماء ضربت الملائكة بأجنحتها جميعا وتقول صوت كصوت السلسلة على الصفا الصفوان فذلك قوله حتى اذا فرغ عن قلوبهم قالوا ما اذا قال ربكم قالوا الحق وهو العلي الكبير حدثني يعقوب قال ثنا ابن علية قال ثنا أيوب عن هشام بن عروة قال قال الحارث بن هشام لرسول الله صلى الله عليه وسلم كيف يأتيك الوحي قال يأتيني في صلصلة كصلصلة الجرس فيفصم عني حين

استحقوها عدلا ثم سلى نبيه صلى الله عليه وسلم بأن ايداء الكفار والانبياء ليس بدعا وانما ذلك هجيراهم قدما وانما خاص يفصم المترفين بالذكر لأنهم أصل في الجحود والانكار وغيرهم تبع ثم استملوا على كونهم مصيبين في ذلك بكثرة الأموال والأولاد لأنهم اعتقدوا

أنهم لو لم يكرموا على الله ما رزقهم ثم قاسوا أمر الآخرة الموهومة أو المفروضة عندهم على أمر الدنيا فقالوا (وما نحن بمعدين) فين الله خطاهم بأن القابض الباسط هو الله (ولكن أكثر الناس لا يعلمون) أن ذلك مجرد المشيئة (٦٣) لا بالكسب والاستحقاق فكم من شقي

موسر وتقي معسر ثم زاد في البيان بقوله (وما أموالكم) أي وما جماعة أموالكم (ولا) جماعة (أولادكم) بالتي تقرّبكم عندنا زلفى) أي قربى اسم بمعنى القرابة وقع موقع المصدر كقوله والله أنبتكم من الأرض نباتا ثم استثنى من ضمير المفعول في تقرّبكم بقوله (الامن آمن) والمراد أن الأموال والأولاد لا تقرّب أحدا المؤمن الصالح ينقأ الأموال في سبيل الله ويعلم أولاده الخير والفقرة في الدين ويحتمل أن يكون الاستثناء من الفاعل والمعنى أن شيئا من الأشياء لا يقرب الأعمال المؤمن الصالح لأن ما سوى ذلك شاغل عن الله والعمل الصالح اقبال على العبودية ومن توجه إلى الله وصل ومن طلب شيئا من الله حصل وجزاء الضعف من إضافة المصدر إلى المفعول تقديره فأولئك لهم أن يجازوا الضعف ومعنى قراءة يعقوب أولئك لهم الضعف جزاء والتضعيف يكون إلى العشر وإلى سبعمائة وأكثر كما عرفت والباقي إلى قوله محضرون قد سبق وحين بين أن حصول الترف لا يدل على الشرف ذكر أن بسط الرزق لا يختص بهم ولكنه سبحانه قد يسطر الرزق لمن يشاء من عباده المؤمنين ثم رتب وعدا لا خلاف على الاتفاق وذلك إما في العاجل بالمال أو بالتقوى وإما في الآخرة بالثواب الذي لا خلف فوقه ولا مثله ومما يؤكد الآية قوله صلى الله عليه وسلم اللهم أعط منفقاً خلفاً الحديث

يفصم وقد وعيته ويأتى أحيانا في مثل صورة الرجل فيكلمني به كلاما وهو أهون على حدثني زكريا بن أبان المصري قال ثنا نعيم قال ثنا الوليد بن مسلم عن عبد الرحمن بن يزيد بن جابر عن ابن أبي زكريا عن جابر بن حيوة عن النّوّاس بن سميان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أراد الله أن يوحى بالامر تكلم بالوحى أخذت السموات منه رجفة أو قال رجدة شديدة خوف أمر الله فإذا سمع بذلك أهل السموات صعقوا ونحروا لله سجدا فيكون أول من يرفع رأسه جبرائيل فيكلمه الله من وحيه بما أراد ثم يمر جبرائيل على الملائكة كلما مر بسما سألهم ملائكتها ماذا قال ربنا يا جبرائيل فيقول جبرائيل قال الحق وهو العلي الكبير قال فيقولون كلهم مثل ما قال جبرائيل فينتهي جبرائيل بالوحى حيث أمره الله حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ قال أخبرنا عبيد قال سمعت الضحّاك يقول في قوله حتى إذا فرغ عن قلوبهم الآية قال كان ابن عباس يقول إن الله أراد أن يوحى إلى محمد عا جبريل فلما تكلم ربنا بالوحى كان صوته كصوت الحديد على الصفا فلما سمع أهل السموات صوت الحديد نحروا وسجدوا فلما أتى عليهم جبرائيل بالرسالة رفعوا رؤوسهم فقالوا ماذا قال ربكم قالوا الحق وهو العلي الكبير وهذا قول الملائكة حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عيسى قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله حتى إذا فرغ عن قلوبهم إلى وهو العلي الكبير قال لما أوحى الله تعالى ذكره إلى محمد صلى الله عليه وسلم دعا الرسول من الملائكة فبعث بالوحى سمعت الملائكة صوت الجبار يتكلم بالوحى فلما كشف عن قلوبهم سألوا عما قال الله فقالوا الحق وعلموا أن الله لا يقول إلا حقا وأنه منجز ما وعد قال ابن عباس وصوت الوحي كصوت الحديد على الصفا فلما سمعوه نحروا وسجدوا فلما رفعوا رؤوسهم قالوا ماذا قال ربكم قالوا الحق وهو العلي الكبير ثم أمر الله نبيه أن يسأل الناس قل من يرزقكم من السموات إلى قوله في ضلال مبين حدثنا ابن بشار قال ثنا أبو عاصم قال ثنا قرعة عن عبد الله بن القاسم في قوله حتى إذا فرغ عن قلوبهم الآية قال الوحي ينزل من السماء فإذا قضاه قالوا ماذا قال ربكم قالوا الحق وهو العلي الكبير حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن مغيرة عن إبراهيم عن عبد الله في قوله حتى إذا فرغ عن قلوبهم قال إن الوحي إذا قضى في زوايا السماء قال مثل وقع القولا ذ على الصخرة قال فيشفقون لا يدرون ما حدث فيفزعون فإذا مرت بهم الرسل قالوا ماذا قال ربكم قالوا الحق وهو العلي الكبير * وقال آخرون ممن قال الموصوفون بذلك الملائكة انما يفزع عن قلوبهم فزعهم من قضاء الله الذي يقضيه حذر أن يكون ذلك قيام الساعة ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله حتى إذا فرغ عن قلوبهم قالوا ماذا قال ربكم الآية قال يوحى الله إلى جبرائيل فتفرق الملائكة أو تفزع مخافة أن يكون شيء من أمر الساعة فإذا جلى عن قلوبهم وعلموا أنه ليس ذلك من أمر الساعة قالوا ماذا قال ربكم قالوا الحق وهو العلي الكبير * وقال آخرون بل ذلك من فعل ملائكة السموات إذا مرت بها المعقبات فزعا أن يكون حدث أمر الساعة ذكر من قال ذلك حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحّاك يقول في قوله حتى إذا فرغ عن قلوبهم الآية زعم ابن مسعود أن الملائكة المعقبات الذين يختلقون إلى الأرض يكتبون أعمالهم إذا أرسلهم الرب فأنحدروا

وقول الفقهاء ألقى متاعك في البحر وعلى ضمائه وأن التاجر إذا علم أن ماله من الأموال في معرض الفناء يبيعه نسيئة وإن كان من الفقراء ولا ينسب إلى الخطأ وسخافة الرأي ولا ريب أن مال الدنيا في معرض الزوال وأن أغنى الأغنياء قد طلب منا الاقراض ووعدا لا ضعف

والاخلاف فأتى تجارة عند العاقل ارجح من هذا (وهو خير الرازيين) لان سلسلة الارزاق والرزق تنتهي اليه وعن بعضهم الحمد لله الذي أوجدني وجعلني ممن يشتهي فكم من مشته (٦٤) لا يجدوا جديلا يشتهي ثم حكى عاقبة حال الكفار بقوله (ويوم يحشرهم) وفي

سمع لهم صوت شديد فيحسب الذين هم أسفل منهم من الملائكة أنه من أمر الساعة فيخروا سجدا وهكذا كلما مروا عليهم يفعلون ذلك من خوف ربهم * وقال آخرون بل الموصوفون بذلك المشركون قالوا وانما يفرع الشيطان عن قلوبهم قال وانما يقولون ما اذا قال ربكم عند نزول المنيعة بهم ذكر من قال ذلك حديثي يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله حتى اذا فرغ عن قلوبهم قال فرغ الشيطان عن قلوبهم وفارقهم وأمانهم وما كان يضلهم قالوا ماذا قال ربكم قالوا الحق وهو العلي الكبير قال وهذا في بني آدم وهذا عند الموت أقروا به حين لم ينفعهم الاقرار * وأولى الاقوال في ذلك بالصواب القول الذي ذكره الشعبي عن ابن مسعود لصحة الخبر الذي ذكرناه عن ابن عباس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بتأييده واذا كان ذلك كذلك فعني الكلام لا تنفع الشفاعة عنده الا لمن أذن له أن يشفع عنده فاذا أذن الله لمن أذن له أن يشفع فرغ لسماعه اذنه حتى اذا فرغ عن قلوبهم فجلي عنها وكشف الفرع عنهم قالوا ماذا قال ربكم قالت الملائكة الحق وهو العلي على كل شيء الكبير الذي لا شيء دونه والعرب تستعمل فرغ في معنيين فتقول للشجاع الذي به تنزل الامور التي يفرغ منها هو مفرغ وتقول للجهل الذي يفرغ من كل شيء انه مفرغ وكذلك تقول للرجل الذي يقضي له الناس في الامور بالغبلة على من نازله فيها هو مغلب واذا أريد به هذا المعنى كان غالبا وتقول للرجل أيضا الذي هو مغلوب أبدا مغلب وقد اختلفت القراء في قراءة ذلك فقراءته عامة قراء الامصار أجمعون فرغ بالزاي والعين على التأويل الذي ذكرناه عن ابن مسعود ومن قال بقوله في ذلك وروى عن الحسن أنه قرأ ذلك حتى اذا فرغ عن قلوبهم بالراء والغين على التأويل الذي ذكرناه عن ابن زيد وقد يحمّل توجيه معنى قراءة الحسن ذلك كذلك الى حتى اذا فرغ عن قلوبهم فصارت فارغة من الفرع الذي كان حل بها ذكر عن مجاهد أنه قرأ ذلك فرغ بمعنى كشف الله الفرع عنها * والصواب من القراءة في ذلك القراءة بالزاي والعين لاجماع الحجة من القراء وأهل التأويل عليها ولصحة الخبر الذي ذكرناه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بتأييدها والدلالة على صحتها في القول في تأويل قوله تعالى ﴿ قل من يرزقكم من السموات والارض قل الله وأنا أو اياكم لعل هدى أو في ضلال مبين ﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد هؤلاء المشركين برهمن الاوثان والاصنام من يرزقكم من السموات والارض بانزاله الغيث عليكم منها حياة لحروثكم وصلا حالمعايشكم وتسخير الشمس والقمر والنجوم لمنافعكم ومنافع أقواتكم والارض باخراجها منها أقواتكم وأقوات أنعامكم وترك الخبر عن جواب القوم استغناء بدلالة الكلام عليه ثم ذكره وهو فان قالوا لا ندري فقل الذي يرزقكم ذلك الله وأنا أو اياكم أيها القوم لعل هدى أو في ضلال مبين يقول قل لهم انالعل هدى أو في ضلال أو انكم على ضلال أو هدى * وبخوالذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حديثنا بشر قال ثنا سعيد عن قتادة قبل من يرزقكم من السموات والارض قل الله وأنا أو اياكم لعل هدى أو في ضلال مبين قال قد قال ذلك أصحاب محمد للشركيين والله ما أنا وأنت على أمر واحد ان أحد الفريقين لم يتد وقد قال قوم معنى ذلك وانالعل هدى وانكم لفي ضلال مبين

خطاب الملائكة تقرير الكفار وتقرير لما يعرفونهم من النجمل والوجل عند اقتصاص ذلك كما مر في قوله لعيسى أنت قلت للناس (قالوا سبحانك) نزهك عن أن نعبد غيرك أنت الذي نواليك ونعادي غيرك في شأن العبادة (بل كانوا يعبدون الجن) حيث أطاعوهم في عبادة غيرك فهم كانوا يطيعونهم وكانحن كالقابلة أو صوّرت لهم الشياطين صور قوم من الجن وقالوا هذه صور الملائكة فاعبدوها أو كانوا يدخلون في أجواف الاصنام فيعبدون بعبادتها وانما قالوا (أكثرهم بهم مؤمنون) وما ادعوا الاحاطة لأن الذين رأوهم وأطلعهم الله على أحوالهم كانوا كذلك ولعل في الوجود من لا يطلع الله الملائكة عليه من الكفار وأيضا أن العبادة عمل ظاهر والايمان عمل باطن والاطلاع على عمل القلب كما هو ليس الا الله وحده فراعوا الادب الجميل والحكم على الظاهر أكثرى ثم ذكر أن الامر في ذلك اليوم لله وحده والخطاب في قوله (لا يملك بعضهم) للملائكة والكفار وان كان الكفار غائبين كما تقول لمن حضر عندك ولمن شارده في أمر بسببه أتم قاتم كذا على معنى أنت قلت وهم قالوا ويحتمل أن يكون الخطاب للكفار لأن ذكر اليوم يدل على حضورهم أو لهم وللملائكة أيضا بهذا التأويل وعلى الاول يكون قوله (وتقول للذين ظلموا) افراد الكفرة بالذكر وعلى الوجه

الآخر يكون تأكيداً لبيان حالهم في الظلم وذكر الضرر تأكيداً لعدم تملكهم شيئا والافهو غير متصور في ذلك اليوم وانما قال ههنا (عذاب النار التي كنتم بها تكذبون) وفي السجدة عذاب النار الذي كنتم به لانهم هناك قدر أو النار بدليل قوله كلما

ارادوا ان يخرجوا منها اعيادها فاقيل لهم ذوقوا العذاب المؤبد الذي كنتم به تكذبون في قولكم ان تمسنا النار الا اياما معدودة وههنا لم يروا النار وقيل لانه مذكور عقيب الحشر والسؤال فنامسب التوبيخ (٦٥) على تكذيبهم بالنار ثم حكى اكاذيبهم بقوله

(واذا تتلى الآية ولا يخفى ما فيه من المبالغات ثم بين ان اقوالهم هذه لا تستند الا الى محض التقليد فقال (وما آتيناهم من كتب يدرسونها) فالآيات البينات لا تعارض الا بالبراهين العقلية وما لهم من دليل او بالتقليد وما عندهم من كتاب ولا رسول غيرك (وكذب الذين من قبلهم) كعاد وثمود (وما بلغوا معشار ما آتيناهم) والمعشار كالمربع وهما العشر والرابع قال الاكثرون معناه وما بلغ هؤلاء المشركون عشرين ما آتينا المتقدمين من القوة والنعمة وطول العمر ثم ان الله اخذهم وما نفهمهم محصورهم فكيف حال هؤلاء الضعفاء وقال بعضهم اراد وما بلغ الذين من قبلهم معشار ما آتينا قوم محمد صلى الله عليه وسلم من البيان والبرهان لان محمد صلى الله عليه وسلم أفصح الرسل وكتاباه أوضح الكتب ثم ان المتقدمين أنكر عليهم تكذيبهم فكيف لا ينكر على هؤلاء قال جار الله قوله (فكذبوا رسلي) بعد قوله وكذب الذين من قبلهم تخصيص بعد تعميم كأنه قيل وفعل الذين من قبلهم التكذيب فكذبوا رسلي نظيره قول القائل أقدم فلان على الكفر فكفر ب محمد صلى الله عليه وسلم ويجوز ان ينعطف على قوله وما بلغوا معشار ما كقولك ما بلغ زيد معشار فضل عمر وفيه فضل عليه قلت فعلى هذا تكون الفاء للسببية والمعنى أنه اذا لم يبلغ معشار فضله فكيف يفضل عليه وكذا في الآية فيصير

ذكر من قال ذلك حديثي اسحق بن ابراهيم الشهيدى قال ثنا عتاب بن بشير عن خصيف عن عكرمة وزياد في قوله وانا اوياكم على هدى أو في ضلال مبين قال انا على هدى وانكم لفي ضلال مبين واختلف أهل العربية في وجه دخول أو في هذا الموضع فقال بعض نحوي البصرة ليس ذلك لأنه شك ولكن هذا في كلام العرب على أنه هو المهتدى قال وقد يقول الرجل لعبد أحدنا ضارب صاحبه ولا يكون فيه اشكال على السامع أن المولى هو الضارب * وقال آخر منهم معنى ذلك انا على هدى وانكم اياكم في ضلال مبين لأن العرب تضع أو في موضع واو الموالاة قال جرير

أعلبة الفوارس أورياحا * عدلت بهم طهية والحشبا

قال يعنى أعلبة وورياحا قال وقد تكلم بهذا من لا يشك في دينه وقد علموا أنهم على هدى وأولئك في ضلال فيقال هذا وان كان كلاما واحدا على جهة الاستهزاء فقال هذا لهم وقال فان يك حبهم رشدا أصبه * ولست بخطي ان كان غيا

وقال بعض نحوي الكوفة معنى أو معنى الواو في هذا الموضع في المعنى غير أن القرينة على غير ذلك لا تكون أو بمنزلة الواو ولكنها تكون في الأمر المفوض كما تقول ان شئت فخذ درهما أو اثنين فله أن يأخذ اثنين أو واحدا وليس له أن يأخذ ثلاثة قال وهو في قول من لا يبصر العربية ويجعل أو بمنزلة الواو ويجوز له أن يأخذ ثلاثة لانه في قولهم بمنزلة قولك خذ درهما أو اثنين قال والمعنى في انا اوياكم انا لضالون أو مهتدون وانكم أيضا ضالون وهو يعلم أن رسوله المهتدى وأن غيره الضال قال وأنت تقول في الكلام للرجل يكذبك والله ان أحدنا لكاذب وأنت تعنيه وكذبتك تكذيبا غير مكشوف وهو في القرآن وكلام العرب كثير أن يوجه الكلام الى أحسن مذاهبه اذا عرف كقول القائل لمن قال والله لقد قدم فلان وهو كاذب فيقول قل ان شاء الله أو قل فيما أظن فيكذبه بأحسن تصريح التكذيب قال ومن كلام العرب أن يقولوا قاتله الله ثم يستقبح فيقولون قاتله الله وكاتمه الله قال ومن ذلك ويحك وويسك انما هي في معنى ويلك الا أنها دونها * والصواب من القول في ذلك عندى أن ذلك أمر من الله نبيه بتكذيب من أمره بخطابه بهذا القول بأجل التكذيب كما يقول الرجل لصاحبه له يخاطبه وهو يريد تكذيبه في خبره أحدنا كاذب وقائل ذلك يعنى صاحبه لا نفسه فلهذا المعنى صير الكلام بأو في القول في تأويل قوله تعالى (قل لا تسئلون عما أجرنا ولا تسئل عما نعملون قل يجمع بيننا ربنا ثم يفتح بيننا بالحق وهو الفتاح العليم) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل لهؤلاء المشركين أحد فرقتين على هدى والآخرة على ضلال لا تسئلون أتم عما أجرنا نحن من جرم وركبنا من اثم ولا تسئل نحن عما نعملون أتم من عمل قل لهم يجمع بيننا ربنا يوم القيامة عنده ثم يفتح بيننا بالحق يقول ثم يقضى بيننا بالعدل فيتين عند ذلك المهتدى منا من الضال وهو الفتاح العليم يقول والله القاضى العليم بالقضاء بين خلقه لأنه لا يخفى عنه خافية ولا يحتاج الى شهود تعرفه الحق من المبطل * وبخو الذى قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حديثا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله قل يجمع بيننا ربنا يوم القيامة ثم يفتح بيننا أى يقضى بيننا حديثي على قال ثنا

(٩) - (ابن جرير) - (الثاني والعشرون)

المعنى انهم اذا لم يبلغوا معشار الاقدمين فكيف كذبوا (فكيف كان تكبير) للكاذبين الاولين فليحذروا من مثله ويجوز عندى أن يكون الثاني تكريرا للاول لاجل ترتيب التكرير عليه كأنه قيل

فأذ قد صح أنهم فعلوا ما ذكرنا فلا جرم ذاقوا وبال أمرهم نظيره قولك لمن بحضرتك فعلت كذا وكذا فإذا فعلت ذلك فتربص وبعد تقرير
الاصول الثلاثة التوحيد والرسالة والحشر (٦٦) كرها مجموعة بقوله (قل إنما أعظكم بواحدة) أي بخصلة أو حسنة أو كلمة واحدة

وقد فسرنا بقوله (أن تقوموا) على أنه عطف بيان لها والقيام أما حقيقة وهو قيامهم عن مجلس النبي متفرقين إلى أوطانهم وأما مجاز وهو الاهتمام بالأمر والنهوض له بالعزم والجد فقوله (مثنى وفردى) إشارة إلى جميع الأحوال لأن الإنسان إما أن يكون مع غيره أو لا فكأنه قال أن تقوموا لله مجتمعين ومنفردين لا تمنعكم الجمعية عن ذكر الله ولا يحوجكم الانفراد إلى معين يعينكم على ذكر الله وقوله (ثم تفكروا) يعني اعترفوا بما هو الأصل وهو التوحيد ولا حاجة فيه إلى تفكر ونظر بعد ما بان وظهر ثم تفكروا فيما أقول بعده وهو الرسالة المشار إليها بقوله (ما يصاحبكم من جنة) والحشر المشار إليه بقوله (بين يدي عذاب شديد) قيل وفيه إشارة إلى عذاب قريب كأنه قال ينذركم بعذاب يمسكم قبل الشديد في مجموع الأمور الثلاثة شيء واحد أو المراد أنه لا يأمرهم في أول الأمر بنفي التوحيد لأنه سابق على الكل لأنه لا يأمرهم في جميع العمر إلا بشيء واحد وعند جارا لله الخصلة الواحدة هي الفكر في أمر محمد صلى الله عليه وسلم والمعنى إنما أعظكم بواحدة أن فعلتموها أصبتم الحق وهو أن تقوموا لوجه الله خالصا متفرقين اثنين اثنين وواحدا واحدا فان ما فوق الاثنين والواحد يوجب التشويش واختلاف الرأي فيعرض كل من الاثنين محصل فكره على صاحبه من غير

أبو صالح قال ثنى معاوية عن علي عن ابن عباس قوله وهو الفتح العليم يقول القاضي (في القول في تأويل قوله تعالى ﴿قل أرؤى الذين ألحقتم به شركاء كلا بل هو الله العزيز الحكيم﴾) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد هؤلاء المشركين بالله الآلهة والأصنام أرؤى أيها القوم الذين ألحقتموهم بالله فصيرتموهم له شركاء في عبادتكم أيأهم ما ذاخلقوا من الأرض أم لهم شرك في السموات كلا يقول تعالى ذكره كذبوا ليس الأمر كما وصفوا ولا كما جعلوا وقالوا من أن الله شريكا بل هو المعبود الذي لا شريك له ولا يصلح أن يكون له شريك في ملكه العزيز في انتقامه ممن أشرك به من خلقه الحكيم في تديره خلقه ﴿القول في تأويل قوله تعالى ﴿وما أرسلناك إلا كافة للناس بشيرا ونذيرا ولكن أكثر الناس لا يعلمون﴾) يقول تعالى ذكره وما أرسلناك يا محمد إلى هؤلاء المشركين بالله من قومك خاصة ولكنا أرسلناك كافة للناس أجمعين العرب منهم والعجم والأحر والأسيود بشيرا من أطاعك ونذيرا من كذبك ولكن أكثر الناس لا يعلمون أن الله أرسلك كذلك إلى جميع البشر * ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وما أرسلناك إلا كافة للناس قال أرسل الله محمد إلى العرب والعجم فأكرمهم على الله أطوعهم له ذكر لنا أن نبي الله صلى الله عليه وسلم قال أنا سابق العرب وصهيب سابق الروم وبلال سابق الحبشة وسلمان سابق فارس (في القول في تأويل قوله تعالى ﴿ويقولون متى هذا الوعد ان كنتم صادقين قل لكم ميعاد يوم لا تستأخرون عنه ساعة ولا تستقدمون﴾) يقول تعالى ذكره ويقول هؤلاء المشركون بالله إذا سمعوا وعيد الله الكفار وما هو فاعل بهم في معادهم مما أنزل الله في كتابه متى هذا الوعد جاثيا وفي أي وقت هو كائن ان كنتم فيما تعدوننا من ذلك صادقين أنه كائن قال الله لنبيه قل لهم يا محمد لكم أيها القوم ميعاد يوم هو آتيكم لا تستأخرون عنه إذا جاءكم ساعة فتنظروا للتوبة والالابة ولا تستقدمون قبله بالعذاب لأن الله جعل لكم ذلك أجلا ﴿القول في تأويل قوله تعالى ﴿وقال الذين كفروا لن تؤمن بهذا القرآن ولا بالذي بين يديه ولو ترى اذ الظالمون موقوفون عند ربهم يرجع بعضهم إلى بعض القول يقول الذين استضعفوا للذين استكبروا لولا أنكم لكننا مؤمنين﴾) يقول تعالى ذكره وقال الذين كفروا من مشركي العرب لن تؤمن بهذا القرآن الذي جاءنا به محمد صلى الله عليه وسلم ولا بالكتاب الذي جاء به غيره من بين يديه كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله لن يؤمن بهذا القرآن ولا بالذي بين يديه قال قال المشركون لن يؤمن بهذا القرآن ولا بالذي بين يديه من الكتب والأنبياء وقوله ولو ترى اذ الظالمون موقوفون عند ربهم يتلاومون يحاور بعضهم بعضا يقول المستضعفون كانوا في الدنيا للذين كانوا عليهم فيها يستكبرون لولا أنكم أيها الرؤساء والكبراء في الدنيا لكننا مؤمنين بالله وآياته ﴿القول في تأويل قوله تعالى ﴿قال الذين استكبروا للذين استضعفوا نحن صددناكم عن الهدى بعد اذ جاءكم بل كنتم مجرمين﴾) يقول تعالى ذكره قال الذين استكبروا في الدنيا فرأسوا في الضلالة والكفر بالله للذين استضعفوا فيها فكانوا أتباعا لأهل الضلالة منهم اذ قالوا لهم لولا أنكم لكننا مؤمنين نحن صددناكم عن الهدى ومنعناكم من اتباع الحق بعد اذ جاءكم من عند الله

يبين

وكذلك الفرد يفكر في نفسه بعدل ونصفه حتى يجنب الفكر بصنعه إلى أن هذا الأمر

المستتبع لسعادة الدارين لا يتصدى لدعائه الأرجلان مجنون لا يبالى بافتضاحه اذا طوبى بالبرهان وعاقب اجتهاده الله بسوابق الفضل

والامتنان لتكامل نوع الانسان لكن محمد صلى الله عليه وسلم بالاتفاق ارجح الناس عقلا واصدقهم قولاً وافرهم حياءً وأمانة فها هو الا
النبي المنتظر في آخر الزمان المبعوث بين يدي عذاب شديد هو القيامة وأهوالها (٦٧) وقوله ما يصاحبكم إما أن يكون كلاماً

مستأنفاً فيه تنبيه على كيفية النظر
في أمر النبي صلى الله عليه وسلم
والمراد ثم تنفكروا فتعلموا ذلك
وجوز بعضهم أن تكون
ما استفهامية. وحين ذكر أنه ما به
جنة يلزم منه كونه نبياً كزوجها
آخر يلزم منه صحة نبوته وهو قوله
(ما سألتكم من أجر) الآية وتقريره
أن العاقل لا يركب العناء الشديد
الافترض عاجل وهو غير موجود
ههنا بل كل أحد يعاديه ويقصده
بالسوء أو لفرض أجل ولا يثبت
الاعلى تقدير الصدق فان الكاذب
معذب في الآخرة لا مثاب هذا اذا
أريد بقوله (فهو لكم) نفى سؤال الآخر
رأساً كما يقول الرجل لصاحبه ان
أعطيتني شيئاً فخذوه وهو يعلم أنه لم
يعطه شيئاً ويحتمل أن يراد بالأجر
قوله لا أسألكم عليه أجراً الا المودة
في القربى وقوله ما أسألكم عليه من
أجر الا من شاء أن يتخذ الى ربه
سبيلاً لأن المودة في القربى قد
انتظمتها واياهم وكذا اتخاذ السبيل
الى الله عز وجل فيه نصيبهم ونفعهم
(وهو على كل شيء شهيد) يعلم أني
لا أطلب الأجر على نصيحتكم أو أعلم
أن فائدة النصيحة تعود عليكم قوله
(يقذف بالحق) أي في قلوب
المحقين وفيه ازالة استبعاد الكفرة
تخصيص واحد منهم بانزال الذكر
عليه فان الأمر بيد الله والفضل له
يؤتيه من يشاء وانه (علام الغيوب)
يعلم عواقب الأمور ومراتب
الاستحقاق فيعطى على حسب
ذلك لا كما يفعل الهاجم الغافل

يبين لكم بل كنتم مجرمين فمنعكم ايثاركم الكفر بالله على الايمان من اتباع الهدى والايمان بالله
ورسوله ﷺ القول في تأويل قوله تعالى ((وقال الذين استضعفوا للذين استكبروا بل مكر الليل
والنهار اذ تأمر وتنا أن نكفر بالله ونجعل له أنداداً وأسروا الندامة لما رأوا العذاب وجعلنا
الأغلال في أعناق الذين كفروا هل يحزون الا ما كانوا يعملون)) يقول تعالى ذكره وقال الذين
استضعفوا من الكفرة بالله في الدنيا فكانوا أتباعاً للرؤساء في الضلالة للذين استكبروا فيها
فكانوا لهم رؤساء بل مكرهم لنا بالليل والنهار صمدنا عن الهدى اذ تأمر وتنا أن نكفر بالله
ونجعل له أمثالا وأشباها في العبادة والألوهة فأضيف المكر الى الليل والنهار والمعنى ما ذكرنا من
مكر المستكبرين بالمستضعفين في الليل والنهار على اتساع العرب في الذي قد عرف معناها فيه من
منطقها من نقل صفة الشيء الى غيره فتقول للرجل يا فلان تهارك صائم وليك قائم وكما قال الشاعر
* ونمت وماليل المطى بنائم * وما أشبه ذلك مما قد مضى بياننا له في غير هذا الموضع
من كتابنا هذا * ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** يونس
قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله بل مكر الليل والنهار اذ تأمر وتنا أن نكفر بالله ونجعل له
أنداداً يقول بل مكرهم بنا في الليل والنهار أيها العظماء الرؤساء حتى أزلتمونا عن عبادة الله وقد ذكر
في تأويله عن سعيد بن جبيرة ما **حدثنا** أبو كريب قال ثنا ابن يمان عن أشعث عن جعفر
عن سعيد بن جبيرة بل مكر الليل والنهار قال صر الليل والنهار وقوله اذ تأمر وتنا أن نكفر بالله يقول
حين تأمر وتنا أن نكفر بالله وقوله ونجعل له أنداداً يقول شركاء كما **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد
قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ونجعل له أنداداً شركاء قوله وأسروا الندامة لما رأوا العذاب
يقول وندموا على ما فرطوا من طاعة الله في الدنيا حين عاينوا عذاب الله الذي أعد لهم كما **حدثنا**
بشر قال ثنا سعيد عن قتادة وأسروا الندامة بينهم لما رأوا العذاب قوله وجعلنا الأغلال
في أعناق الذين كفروا وغلت أيدي الكافرين بالله في جهنم الى أعناقهم في جوامع من نار جهنم
جزاء بما كانوا بالله في الدنيا يكفرون يقول الله جل ثناؤه ما يفعل الله ذلك بهم الا ثواباً لأعمالهم
الحسنة التي كانوا في الدنيا يعملونها ومكافأة لهم عليها ﷻ القول في تأويل قوله تعالى ((وما أرسلنا
في قرية من نذير الا قال مترفوها انا بما أرسلتم به كافرون)) يقول تعالى ذكره وما بعثنا الى أهل
قرية نذيراً ينذروهم بأسنا أن ينزل بهم على معصيتهم انا الا قال كبراً وهاور رؤساً وها في الضلالة كما
قال قوم فرعون من المشركين له انا بما أرسلتم به من النذارة وبعثتم به من توحيد الله والبراءة من
الآلهة والأنداد كافرون * ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا**
بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وما أرسلنا في قرية من نذير الا قال مترفوها
انا بما أرسلتم به كافرون قال هم رؤسهم وقادتهم في الشر ﷻ القول في تأويل قوله تعالى ((وقالوا
نحن أكثر أموالاً وأولاداً وما نحن بمعذبين قل ان ربي يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر ولكن
أكثر الناس لا يعلمون)) يقول تعالى ذكره وقال أهل الاستكبار على الله من كل قرية أرسلنا فيها
نذيراً لأنبيائنا ورسلنا نحن أكثر أموالاً وأولاداً وما نحن في الآخرة بمعذبين لأن الله لو لم يكن
راضياً ما نحن عليه من الملة والعمل لم يحوّلنا الأموال والأولاد ولم يبسط لنا في الرزق وانما أعطانا

أو أراد يقذف بالحق على الباطل فيدمغه وذلك أن براهين التوحيد قد ظهرت وشبه المبطلين قد دحضت وفي قوله علام الغيوب
إشارة الى أن البرهان الباهر لم يقم الا على التوحيد والرسالة وأما الحشر فالدليل عليه اخبار علام الغيوب عنه وحين ذكر أنه يقذف بالحق

وكان ذلك بصيغة الاستقبال أخبر أن ذلك الحق قد جاء وهو القرآن والاسلام وكل ما ظهر على لسان النبي صلى الله عليه وسلم وعلى يده وقيل السيف وقوله (وما يبدى الباطل وما يعيد) (٦٨) مثل في الهلاك لان الحق اما أن يبدى فعلا أو يعيده فاذا هلك لم يبق له ابداء

ولا اعادة والتحقيق فيه أن الحق هو الموجود الثابت ولما كان ما جاء به النبي صلى الله عليه وسلم من بيان التوحيد والرسالة والحشر ثابتا في نفسه بينا لمن نظر اليه كان جائيا وحين كان ما أتوا به من الاصرار والتكذيب مما لا أصل له قيل انه لا يبدى ولا يعيد أى لا يعيد شيئا لا في الاقل ولا في الآخر وقيل الباطل ابليس لانه صاحب الباطل ولا نه هالك والمراد أنه لا ينشئ خلقا ولا يعيد وانما المنشئ والباعث هو الله وعن الحسن لا يبدى لأهله خيرا ولا يعيده أى لا ينفعهم في الدنيا والآخرة وقال الزجاج ما استنفهامية والمعنى أى شئ ينشئ ابليس ويعيده ثم قرر أمر الرسالة بوجه آخر وهو قوله (قل ان ضللت فانما أضل على نفسي) يعنى كضلالكم وأما اهتدائي فليس بالنظر والاستدلال كاهتدائكم وانما هو بالوحى المبين قال جارا لله هذا حكم عام لكل مكلف والتقابل مرعى من حيث المعنى والمراد أن كل ما هو وبال على النفس وضار لها فهو بها وبسببها لأنها الأمانة بالسوء وما لها مما ينفعها فبهذا يترهبها وتوفيقه وانما أمر رسوله أن يسنده الى نفسه لان الرسول اذا دخل تحتته مع جلالة محله وسداد طريقته كان غيره أولى به (انه سميع قريب) يدرك قول كل ضال ومهتد وفعله لا يعزب عنه منهما شئ وفيه أن الرسول صلى الله عليه وسلم اذا دعاه على من يكذبه أجابه ليس كمن يسمع من يعيد ولا

ما أعطانا من ذلك لرضاه أعمالنا وآثرنا بما آثرنا على غيرنا لفضلنا وزلفتنا لنا عنده يقول الله لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل لهم يا محمد ان ربى ييسر الرزق من المعاش والرياش في الدنيا لمن يشاء من خلقه ويقدر فيضيق على من يشاء لالحبة فيمن ييسر له ذلك ولا خير فيه ولا زلفة له استحق بها منه ولا بغض منه لمن قدر عليه ذلك ولا مقت ولكنه يفعل ذلك محنة لعباده وابتلاء وأكثر الناس لا يعلمون أن الله يفعل ذلك اختبارا لعباده ولكنهم يظنون أن ذلك منه محبة لمن بسط له ومقت منه لمن قدر عليه * ونحو الذى قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وما أموالكم ولا أولادكم بالتي تقرّبكم عندنا زلفى الآية قال قالوا نحن أكثر أموالا وأولادا فأنما أخبرهم الله أنه ليست أموالكم ولا أولادكم بالتي تقرّبكم عندنا زلفى إلا من آمن وعمل صالحا قال وهذا قول المشركين لرسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه قالوا لو لم يكن الله عنا راضيا لم يعطنا هذا كما قال قارون لولا أن الله رضى بى وبجالى ما أعطانى هذا قال أولم يعلم أن الله قد أهلك من قبله من القرون الى آخر الآية ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ وما أموالكم ولا أولادكم بالتي تقرّبكم عندنا زلفى إلا من آمن وعمل صالحا فأولئك لهم جزاء الضعف بما عملوا وهم في الغرفات آمنون ﴾ يقول جل ثناؤه وما أموالكم التي تفتخرون بها أيها القوم على الناس ولا أولادكم الذين تتكبرون بهم بالتي تقرّبكم منا قربة * ونحو الذى قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله عندنا زلفى قال قربى حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وما أموالكم ولا أولادكم بالتي تقرّبكم عندنا زلفى لا يعتبر الناس بكثرة المال والولد وان الكافر قد يعطى المال ويربى ما حبس عن المؤمن وقال جل ثناؤه وما أموالكم ولا أولادكم بالتي تقرّبكم عندنا زلفى ولم يقل بالثنين وقد ذكر الأموال والأولاد وهما نوعان مختلفان لأنه ذكر من كل نوع منهما جمع يصلح فيه التى ولو قال قائل أراد بذلك أحد النوعين لم يبعد قوله وكان ذلك كقول الشاعر

نحن بما عندنا وأنت بما * عندك راض والرأى مختلف

ولم يقل راضيان وقوله الامن آمن وعمل صالحا اختلف أهل التأويل في معنى ذلك فقال بعضهم معنى ذلك وما أموالكم ولا أولادكم بالتي تقرّبكم عندنا زلفى الامن آمن وعمل صالحا فانه تقرّبهم أموالهم وأولادهم بطاعتهم الله في ذلك وأدائهم فيه حقه الى الله زلفى دون أهل الكفر بالله ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قول الله الامن آمن وعمل صالحا قال لم تضرهم أموالهم ولا أولادهم في الدنيا للمؤمنين وقرأ الذين أحسنوا الحسنى وزيادة فالحسنى الجنة والزيادة ما أعطاهم الله في الدنيا لم يحاسبهم به كما حاسب الآخرين فمن جلا على هذا التأويل نصب بوقوع تقرّب عليه وقد يحتمل أن يكون من في موضع رفع فيكون كأنه قيل وما هو الامن آمن وعمل صالحا وقوله فأولئك لهم جزاء الضعف يقول فهو لاء لهم من الله على أعمالهم الصالحة الضعف من الثواب بالواحدة عشر * ونحو الذى قلنا

يلحق الداعى ثم عجب نبيه أو كل راء من مال حال أهل العناد بقوله (ولو ترى) وجوابه محذوف أى لرأيت أمرا عظيما والأفعال الماضية التي هي فزعوا وأخذوا وقالوا وحيل كلها من قبيل ونادى ومسيق ووقت الفزع وقت البعث أو الموت أو يوم بدر وعن ابن

عباس نزلت في خسف البيداء وهم ثمانون ألفاً أرادوا غزو الكعبة وتحريم الخسف بهم حين دخلوا البيداء (فلا فوت) أي فلا يفوتون الله ولا يسبقونه والأخذ من مكان قريب هو من الموقف إلى النار أو من ظهر الأرض (٦٩) إلى بطنها أو من صحراء بدر إلى القلب أو من

تحت أقدامهم إلى الأرض وجوز جاز الله أن يعطف وأخذوا على لا فوت على معنى اذفروا فلم يفوتوا وأخذوا ثم بين أنهم سيؤمنون بمحمد صلى الله عليه وسلم أو بالقرآن أو بالحق حين لا ينفع الإيمان وذلك قوله (وأنى لهم التناوش) وهو تناول سهل لشيء قريب مثلت حالهم بحال من يريد أن يتناول الشيء من بعيد كما يتناول الآخرون قريب تناولا سهلا لا تعب فيه أو أراد أن تناولهم التوبة وإيمانهم في الآخرة بعيد عن الدنيا فانت أمس الدابر لا يعودون كانت الآخرة قريبة من الدنيا ولهذا سماها الله الساعة وكل ما هو آت قريب وعن أبي عمرو التناوش بالهمز تناول من بعد من قوطم ناشت بالهمزة أي أبطأت وتأنرت والأصح أنه من النوش كما مر همزت الواو المضمومة كما همزت في أجوه وقيل التناوش بلفظة البين التذكرة قاله أبو القاسم الحسن بن محمد بن حبيب في كتاب المدخل في تفسير القرآن والضمير في قوله (وقد كفروا) عائداً إلى ما يعود إليه في قوله آتاه قوله (ويكذبون بالغيب) فيه وجوه أحدها أنه قوطم في رسول الله صلى الله عليه وسلم شاعر ساحر وهذا تكلم بالأمر الخفي وقد أتوا به من جهة بعيدة عن حاله لأنهم قد عرفوا منه الأمانة والصدق لا الكذب والزور وثانيها أخذوا الشريك من حالهم في العجز فانهم يحتاجون في الأمور العظام إلى التعاون

في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله فأولئك لهم جزاء الضعف بما عملوا قال باعمالهم الواحد عشر وفي سبيل الله بالواحد سبعائة وقوله في الغرفات آمنون يقول وهم في غرفات الجنات آمنون من عذاب الله ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ والذين يسعون في آياتنا معاً جزين أولئك في العذاب محضرون قل إن ربي ييسر الرزق لمن يشاء من عباده ويقدره وما أنفقتم من شيء فهو يخلفه وهو خير الرازقين ﴿يقول تعالى ذكره والذين يعملون في آياتنا يعني في حججنا وآي كتابنا يتبعون إبطاله ويريدون إطفاء نوره معاوين يحسبون أنهم يموتون بأنفسهم ويعجزوننا أولئك في العذاب محضرون يعني في عذاب جهنم محضرون يوم القيامة قل إن ربي ييسر الرزق لمن يشاء من عباده يقول تعالى ذكره قل يا محمد إن ربي ييسر الرزق لمن يشاء من خلقه فيوسع عليه تكريمه له وغير تكريمه ويقدر على من يشاء منهم فيضيقه ويقتره أهانه له وغير أهانه بل محنة واختباراً وما أنفقتم من شيء فهو يخلفه يقول وما أنفقتم أيها الناس من نفقة في طاعة الله فإن الله يخلفها عليكم * ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن بشار قال ثنا يحيى قال ثنا سفيان عن المنهال ابن عمرو عن سعيد بن جبيرة وما أنفقتم من شيء فهو يخلفه قال ما كان في غير اسراف ولا تقتير وقوله وهو خير الرازقين يقول وهو خير من قيل إنه يرزق ووصف به وذلك أنه قد يوصف بذلك من دونه فيقال فلان يرزق أهله وعياله ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (ويوم نحشرهم جميعاً ثم يقول للملائكة أهؤلاء إياكم كانوا يعبدون قالوا سبحانك أنت ولينا من دونهم بل كانوا يعبدون الجن أجمعين أكثرهم بهم مؤمنون) يقول تعالى ذكره ويوم نحشر هؤلاء الكفار بالله جميعاً ثم يقول للملائكة أهؤلاء إياكم كانوا يعبدونكم من دوننا فتنبرأ منهم الملائكة قالوا سبحانك ربنا تنزيهاً لك وتبرئة مما أضاف إليك هؤلاء من الشركاء والأنداد أنت ولينا من دونهم لا نتخذ وليادونك بل كانوا يعبدون الجن * ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ويوم نحشرهم جميعاً ثم يقول للملائكة أهؤلاء إياكم كانوا يعبدون استفهام كقوله لعيسى أمنت قلت للناس اتخذوني وأمي الهين من دون الله وقوله أكثرهم بهم مؤمنون يقول أكثرهم بالجن مصدقون يزعمون أنهم بنات الله تعالى الله عما يقولون علواً كبيراً ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (فاليوم لا يملك بعضكم لبعض نفعا ولا ضرا ونقول للذين ظلموا ذوقوا عذاب النار التي كنتم بها تكذبون) يقول تعالى ذكره فاليوم لا يملك بعضكم أيها الملائكة للذين كانوا في الدنيا يعبدونكم نفعا ينفعونكم به ولا ضرا ينالونكم به أو تنالونهم به ونقول للذين ظلموا يقول ونقول للذين عبدوا غير الله فوضعوا العبادة في غير موضعها وجعلوها لغير من تنبغي أن تكون له ذوقوا عذاب النار التي كنتم بها في الدنيا تكذبون فقد وردتموها ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (وإذا تتلى عليهم آياتنا بينات قالوا ما هذا إلا رجل يريد أن يصدكم عما كنتم عباداً) يقول تعالى ذكره وإذا تتلى على هؤلاء المشركين آيات كتابنا بينات يقولوا ضحكات أنهم حق من عندنا قالوا ما هذا إلا رجل يريد أن يصدكم عما كنتم عباداً يقول قالوا عند ذلك لا تتبعوا عباداً

فقا سوا الأمر الإلهي عليه وثالثها أنهم قاسوا قدرة الله على قدرتهم وعجزوا عن إحياء الموتى فظنوا أن الله لا يقدر على البعث وقياس الخالق على المخلوق بعيد المأخذ ورابعها قاسوا أمر الآخرة على الدنيا قائلين إن كان الأمر كما تصفون من قيام الساعة وحصول الثواب والعقاب

فنجن أكرم على الله من أن يعذبنا وخامسها قالوا ربنا أبصرنا وسمعنا فارجعنا نعمل صالحا وهو قذف بالغيب من مكان بعيد وهو الدنيا (وحيل بينهم وبين ما يشتهون) من نفع الإيمان (٧٠) في الآخرة أو من الرد إلى الدنيا (كما فعل بإشباعهم) أي بأشباعهم من كفره

الأمم لم ينفعهم إيمانهم لما رأوا بأس الله و (مريب) موقع في الرب منقول من الأعيان إلى المعنى أو ذو رية وذلك باعتبار صاحبه وكلاهما مجاز بوجهين وقدم في هود ﴿التأويل﴾ مثقال ذرة في السموات القلوب ولا في الأرض النفوس من سعادة أو شقاوة قالوا الحق يعني ما فهموا من الهيبة كلامه ولكن يعلمون أنه لا يقول إلا الحق قل من يرزقكم من سموات القلوب وأرض النفوس إذا نزل من السماء القلب ماء الفيض على أرض النفس وفيها بذر المعاملات الشرعية ألحقتم به شركاء من الدنيا والهوى والشيطان كافة للناس من أهل الأولين والآخرين في عالم الأجساد وهو ظاهر وفي عالم الأرواح تبشرها بأن لها كما لا عند الاتصال بالأشباح وتذرها بالحرمان أن لم تتعلق بالأجسام وذلك أن الأرواح علوية نورانية والأشباح سفلية مظلمة لا يحصل بينهما التعلق إلا بالتبشير والاندثار فالروح بمثابة البذر والقالب كالأرض وشخص الإنسان بمثابة الشجرة والتوحيد والمعرفة ثمرتها والشرعية كالماء والبشير والندير كالأكاروا إذا أمعت النظر وجدت شجرة الموجودات نابتة من بذر روحه صلى الله عليه وسلم وهو ثمرة هذه الشجرة مع جميع الأنبياء والمرسلين ولكن بتبعية محمد صلى الله عليه وسلم ولهذا حصلت له رتبة الشفاعة دونهم يقولون يعني أرباب الطلب يستعجلون

فما هو إلا رجل يريد أن يصدكم عما كان يعبد آباؤكم من الأوثان ويغير دينكم ودين آباؤكم وقالوا ما هذا إلا إفك مفترى يقول تعالى ذكره وقال هؤلاء المشركون ما هذا الذي تتلو علينا يا محمد يعنون القرآن إلا إفك يقول إلا كذب مفترى يقول مخلق متخزص وقال الذين كفروا للحق ما جاءهم إن هذا إلا سحر مبين يقول جل ثناؤه وقال الكفار للحق يعني محمد صلى الله عليه وسلم ما جاءهم يعني ما بعث الله نبيا هذا سحر مبين يقول ما هذا إلا سحر مبين يبين لمن رآه وتأمله أنه سحر ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (وما آتيناهم من كتب يدرسونها وما أرسلنا اليهم قبلك من نذير وكذب الذين من قبلهم وما بلغوا معشار ما آتيناهم فكذبوا رسلنا فكيف كان نكير) يقول تعالى ذكره وما أنزلنا على المشركين القائلين الحمد صلى الله عليه وسلم لما جاءهم بآياتنا هذا سحر مبين بما يقولون من ذلك كتب يدرسونها يقول يقرؤونها كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وما آتيناهم من كتب يدرسونها أي يقرؤونها وما أرسلنا اليهم قبلك من نذير يقول وما أرسلنا إلى هؤلاء المشركين من قومك يا محمد فيما يقولون ويعملون قبلك من نبي ينذرهم بأسنا عليه * وبخوالذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وما أرسلنا اليهم قبلك من نذير ما أنزل الله على العرب كتابا قبل القرآن ولا بعث اليهم نبيا قبل محمد صلى الله عليه وسلم وقوله وكذب الذين من قبلهم يقول وكذب الذين من قبلهم من الأمم رسلنا وتزينا وما بلغوا معشار ما آتيناهم يقول ولم يبلغ قومك يا محمد عشر ما أعطينا الذين من قبلهم من الأمم من القوة والأيدى والبطش وغير ذلك من النعم * وبخوالذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني علي قال ثنا أبو صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله وما بلغوا معشار ما آتيناهم من القوة في الدنيا حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عيسى قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله وما بلغوا معشار ما آتيناهم يقول ما جاوزوا معشار ما أنعمنا عليهم حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وكذب الذين من قبلهم وما بلغوا معشار ما آتيناهم يخبركم أنه أعطى القوم ما لم يعطكم من القوة وغير ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وما بلغوا معشار ما آتيناهم قال ما بلغ هؤلاء أمة محمد صلى الله عليه وسلم معشار ما آتينا الذين من قبلهم وما أعطيناهم من الدنيا وبسطنا عليهم فكذبوا رسلنا فكيف كان نكير يقول فكذبوا رسلنا فيما أتوهم به من رسالتنا فعاقبناهم بتغييرنا بهم ما كنا آتيناهم من النعم فانظروا يا محمد كيف كان نكير يقول كيف كان تغييرهم بهم وعقوبتي ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (قل إنما أعظكم بواحدة أن تقوموا لله مثنى وفرادى ثم تنفكروا ما بصاحبكم من جنة إن هو إلا نذير لكم بين يدي عذاب شديد) يقول تعالى ذكره قل يا محمد هؤلاء المشركين من قومك إنما أعظكم أيها القوم بواحدة وهي طاعة الله كما حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله إنما أعظكم بواحدة قال بطاعة الله وقوله أن تقوموا لله مثنى وفرادى يقول وتلك الواحدة التي أعظكم بها هي أن تقوموا لله اثنين اثنين (١) وفرادى فرادى فأن في موضع خفض ترجمة عن الواحدة * وبخوالذي

(١) لعله وفردا فردا أي أن تقوموا اثنين اثنين واحدا واحدا فتنبه كتبه مصححه

قلنا

متى نصل إلى الكمال الذي بشرتمونا به ثم بين أن ثمرة كل شجرة وقتها معلوما لا تتجاوزها أكثرهم بهم مؤمنون أي أكثر مدعى الإسلام بأهل الأهواء مؤمنون ويقذفون بالغيب فيه أن معارف الأسرار ومراتب الأحرار لا تصلح لمن هو

أسير في أيدي صفات النفس وحيل بينهم لأن الدين ليس بالتقني والله أعلم بحقائق الأشياء والله الموفق
 ﴿سورة فاطر مكية حروفها ثلاثة آلاف ومائة وثلاثون كلمة سبعة وأربعون﴾ (٧١) وسبع وسبعون آياتها خمس وأربعون ﴿

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

﴿الحمد لله فاطر السموات والأرض
 جاعل الملائكة رسلا أولى أجنحة
 مثنى وثلاث ورباع يزيد في الخلق
 ما يشاء إن الله على كل شيء قدير
 ما يفتح الله للناس من رحمة فلا
 ممسك لها وما يمسك فلا مرسل له
 من بعده وهو العزيز الحكيم يا أيها
 الناس اذكروا نعمة الله عليكم هل
 من خالق غير الله يرزقكم من السماء
 والأرض لا اله الا هو فأنى تؤفكون
 وان يكذبوك فقد كذبت رسلي
 من قبلك والى الله ترجع الأمور
 يا أيها الناس ان وعد الله حق فلا
 تغرنكم الحياة الدنيا ولا يغرنكم بالله
 الغرور ان الشيطان لكم عدو
 فاتخذوه عدوا انما يدعو حزبه
 ليكونوا من أصحاب السعير الذين
 كفروا لهم عذاب شديد والذين
 آمنوا وعملوا الصالحات لهم مغفرة
 وأجر كبير أفمن زين له سوء عمله
 فرآه حسنا فان الله يضل من يشاء
 ويهدي من يشاء فلا تذهب نفسك
 عليهم حسرات ان الله عليم بما
 يصنعون والله الذي أرسل الرياح
 فتثير سحابا فسقناه الى بلد ميت
 فأحييناه الأرض بعد موتها
 كذلك النشور من كان يريد العزة
 فلله العزة جميعا اليه يصعد الكلم
 الطيب والعمل الصالح يرفعه
 والذين يمكرون السيئات لهم
 عذاب شديد ومكر أولئك هو
 يبور والله خلقكم من تراب ثم
 من نطفة ثم جعلكم أزواجا وما
 تحمل من أنثى ولا تضع الا بعلمه

قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم
 قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح
 عن مجاهد أن تقوموا لله متنى وفرادي قال واحدا واثنين حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا
 سعيد عن قتادة قوله قل انما أعظمكم بواحدة أن تقوموا لله متنى وفرادي رجلا ورجلين وقيل
 انما قيل انما أعظمكم بواحدة وتلك الواحدة أن تقوموا لله بالنصيحة وترك الهوى متنى يقول
 يقوم الرجل منكم مع آخر فيتصاذاقان على المناظرة هل علمتم محمد صلى الله عليه وسلم جنونا قط
 ثم ينفرد كل واحد منكم فيتفكر ويعتبر فردا هل كان ذلك به فتعلموا حينئذ أنه نذير لكم وقوله ثم
 تتفكروا ما بصاحبكم من جنة يقول لانه ليس بمجنون وقوله ان هو الا نذير لكم بين يدي عذاب
 شديد يقول ما محمد الا نذير لكم ينذركم على كفركم بالله عقابه أمام عذاب جهنم قبل أن تصلوها
 وقوله هو كناية اسم محمد صلى الله عليه وسلم ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ ﴿قل ما سألتكم من
 أجر فهو لكم ان أجرى الا على الله وهو على كل شيء شهيد﴾ يقول تعالى ذكره قل يا محمد قومك
 المكذبيك الرادين عليك ما أتيتهم به من عند ربك ما أسألكم من جعل على انذاركم عذاب الله
 وتخويفكم به بأسه ونصيحتي لكم في أمرى اياكم بالايمان بالله والعمل بطاعته فهو لكم لا حاجة
 لي به وانما معنى الكلام قل لهم انى لم أسألكم على ذلك جعلاً فتتهمونى وتظنون انى انما دعوتكم
 الى اتباعى لآل آخذة منكم * وبنحو الذى قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك
 حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله قل ما سألتكم من أجرى جعل فهو
 لكم يقول لم أسألكم على الاسلام جملا وقوله ان أجرى الا على الله يقول ما ثوابى على دعائكم الى
 الايمان بالله والعمل بطاعته وتبليغكم رسالته الا على الله وهو على كل شيء شهيد يقول والله على
 حقيقة ما أقول لكم شهيد يشهدلى به وعلى غير ذلك من الأشياء كلها ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ ﴿قل ان ربي يقذف
 بالحق علام الغيوب قل جاء الحق وما يبدى الباطل وما يعبد﴾ يقول جل
 ثناؤه لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد لشركى قومك ان ربي يقذف بالحق وهو الوحي يقول
 ينزله من السماء فيقذفه الى نبيه محمد صلى الله عليه وسلم علام الغيوب يقول علام ما يغيب عن
 الأبصار ولا مظهرها وما لم يكن مما هو كائن وذلك من صفة الرب غير أنه رفع لمحبيته بعد الخبر
 وكذلك تفعل العرب اذا وقع النعت بعد الخبر في أن أتبعوا النعت اعراب ما في الخبر فقالوا وان
 أبالك يقوم الكريم فرفع الكريم على ما وصفت والنصب فيه جائز لانه نعت للآب فيتبع اعرابه
 قل جاء الحق يقول قل لهم يا محمد جاء القرآن ووحى الله وما يبدى الباطل يقول وما ينشئ الباطل
 خلقا والباطل هو فيما فسر أهل التأويل ابليس وما يعبد يقول ولا يعبد حيا بعد فناءه * وبنحو
 الذى قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا
 سعيد عن قتادة قوله قل ان ربي يقذف بالحق أى بالوحى علام الغيوب قل جاء الحق أى القرآن
 وما يبدى الباطل وما يعبد والباطل ابليس أى ما يخلق ابليس أحدا ولا يعبد حدثني
 يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله قل ان ربي يقذف بالحق علام الغيوب
 فقرر أبل يقذف بالحق على الباطل الى قوله ولكم الويل مما تصفون قال يزهق الله الباطل ويثبت الله

وما يعمر من معمر ولا ينقص من عمره الا في كتاب ان ذلك على الله يسير وما يستوى البحران هذا عذب فرات سائغ شرابه وهذا ملح
 أجاج ومن كل ثابا كلون لحما طريا وتستخرجون حلية تلبسونها وترى الفلك فيه مواخر لتبتغوا من فضله ولعلكم تشكرون يوج الليل

في النهار ويوج النهار في الليل وسخر الشمس والقمر كل يجري لأجل مسمى ذلكم الله ربكم له الملك والذين تدعون من دونه ما يملكون من قطمير ان تدعوهم لا يسمعوا دعاءكم (٧٣) ولو سمعوا ما استجابوا لكم ويوم القيامة يكفرون بشرككم ولا ينبئك مثل خبير

يا أيها الناس أتمم الفقراء إلى الله والله هو الغني الحميد ان يشأ يذهبكم ويأت بخلق جديد وما ذلك على الله بعزيز ولا تزر وازرة وزر أخرى وان تدع مثقلة إلى حملها لا يحمل منه شيء ولو كان ذا قربى انما تنذر الذين يخشون ربهم بالغيب واقاموا الصلاة ومن تركي فأنما يتركي لنفسه وإلى المصير وما يستوي الأعمى والبصير ولا الظلمات ولا النور ولا الظل ولا الحرور وما يستوي الأحياء ولا الأموات ان الله يسمع من يشاء وما أنت بمسمع من في القبور ان أنت إلا نذير انا أرسلناك بالحق بشيرا ونذيرا وان من أمة إلا خلا فيها نذير وان يكذبوك فقد كذب الذين من قبلهم جاءتهم رسالهم بالبينات وبالزبر وبالكتاب المنير ثم أخذت الذين كفروا فكيف كان تكبير ﴿ القراآت غير الله بالحرز يزدحمزة وعلى الآخرون بالرفع حملا على المحل فلا تذهب من الاذهاب نفسك منصوبا يزيد الآخرون بفتح التاء والهاء من الذهاب نفسك مرفوعا الرجح على التوحيد ابن كثير وحمة وعلى وخلف ولا ينقص بفتح الياء وضم القاف روح وزيد الباقون بالعكس من عمره باختلاس الضمة عباس والذين يدعون على الغيبة قتيبة الوقوف ورباع ط يشاء ط قديره لها ج بعده ط الحكيم ه عليكم ط والأرض ط الاهوز للاستفهام ولقاء التعقيب

الحق الذي دمع به الباطل يدمع بالحق على الباطل فيهلك الباطل ويثبت الحق فذلك قوله قل ان ربي يقذف بالحق علام الغيوب ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ قل ان ضللت فانما أضلّ على نفسي وان اهتديت فبأوحى إلى ربي إنه سميع قريب ﴾ يقول تعالى ذكره قل يا محمد لقومك ان ضللت عن الهدى فسلكت غير طريق الحق فانما ضلالي عن الصواب على نفسي يقول فان ضلالي عن الهدى على نفسي ضره وان اهتديت يقول وان استقممت على الحق فبأوحى إلى ربي يقول فبوحى الله الذي يوحى إلى وتوفيقه للاستقامة على محجة الحق وطريق الهدى وقوله انه سميع قريب يقول ان ربي سميع لما أقول لكم حافظ له وهو المجازي لي على صدقي في ذلك وذلك مني غير بعيد فيعذر عليه سماع ما أقول لكم وما تقولون وما يقوله غيرنا ولكنه قريب من كل متكلم يسمع كل ما ينطق به أقرب إليه من جبل الوريد ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ ولو ترى اذ فرغوا فلا فوت وأخذوا من مكان قريب ﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم ولو ترى يا محمد اذ فرغوا واختلف أهل التأويل في المعنيين بهذه الآية فقال بعضهم غنى بها هؤلاء المشركون الذين وصفهم تعالى ذكره بقوله واذ اتلى عليهم آياتنا بينات قالوا ما هذا إلا رجل يريد أن يصدكم عما كان يعبد آباؤكم قال وعنى بقوله اذ فرغوا فلا فوت وأخذوا من مكان قريب عند نزول نعمة الله بهم في الدنيا ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله ولو ترى اذ فرغوا فلا فوت إلى آخر الآية قال هذا من عذاب الدنيا حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله وأخذوا من مكان قريب قال هذا عذاب الدنيا حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ولو ترى اذ فرغوا فلا فوت إلى آخر السورة قال هؤلاء قتلى المشركين من أهل بدر نزلت فيهم هذه الآية قال وهم الذين بدلوا نعمة الله كفرا وأحلوا قومهم دار البوار جهنم أهل بدر من المشركين * وقال آخرون غنى بذلك جيش يخسف بهم بيضاء من الأرض ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا يعقوب عن جعفر عن سعيد في قوله ولو ترى اذ فرغوا فلا فوت قال هم الجيش الذي يخسف بهم بالبيضاء يبق منهم رجل يخبر الناس بما لقي أصحابه حدثنا عصام بن رواد بن الجراح قال ثنا أبي قال ثنا سفيان بن سعيد قال ثني منصور بن المعتمر عن ربعي بن حراش قال سمعت حذيفة بن اليمان يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وذ كرفنة تكون بين أهل المشرق والمغرب قال فبينما هم كذلك اذ خرج عليهم السفيناني من الوادي اليابس في فوره ذلك حتى ينزل دمشق فيبعث جيشين جيشا إلى المشرق وجيشا إلى المدينة حتى ينزلوا بأرض بابل في المدينة الملعونة والبقعة الحبيثة فيقتلون أكثر من ثلاثة آلاف ويبقرون بها أكثر من مائة امرأة ويقتلون بها ثلثمائة كبش من بني العباس ثم ينحدرون إلى الكوفة فيخربون ما حولها ثم يخرجون متوجهين إلى الشام فتخرج راية هذا من الكوفة فتلحق ذلك الجيش منها على الفتيين فيقتلونهم لا يفلت منهم مخبر ويستنقذون ما في أيديهم من السبي والغنائم ويخلى جيشه التالي بالمدينة فيمتبئون بها ثلاثة أيام ولياليها ثم يخرجون متوجهين إلى مكة حتى اذا كانوا بالبيداء بعث الله جبريل فيقول يا جبرائيل اذهب فأبدهم فيضربها برجله

واتحاد المعنى تؤفكون ه قبلك ط الامور ه الغرور ه عبدوا ط السعير ه ط لان الذين مبتدأ ضربة شديد ه كبير ه حسنا ط لحذف الجواب حسرات ط يصنعون ه موتها ط النشور ه جميعا ط يرفعه ط شديد ه

يبور ه أزواج ط يعلمه ط
 في كتاب ط يسير ه أجاج ط
 تلبسونها ج لا تقطاع النظم مع
 اتفاق المعنى تشكرون ه مسمى
 ط الملك ط قطميره دعاءكم
 ج للشرط مع العطف لكم ط
 بشركم ط خير ه الى الله ط
 لاتفاق الجملتين مع حسن الفصل
 بين وصفى الخالق والمخلوق الحميد
 ه جديد ه ج لاحتمال ما بعده
 الاستئناف والحال بعزير ه
 أخرى ط لاستئناف الشرط
 قربي ط الصلاة ط لنفسه ط
 المصير ه والبصير ه لا ولا النور
 ه لا ولا الحرور ه ج للطول
 والتكرار الاموات ط يشاء ج
 للعطف من الاثبات الى النفي مع
 اتفاق الجملتين القبور ه الانذار
 ه ونذيرا ط نذيره من قبلهم ج
 لاحتمال ما بعده الحال والاستئناف
 المنير ه نكير ه التفسير بلايين
 في آخر السورة المتقدمة انقطاع
 رجاء الشاك وعدم قبول توبته
 في الآخرة ذكر في أول هذه السورة
 حال الموفق المؤمن وبشر بارسال
 الملائكة اليهم مبشرين وبين أنه
 يفتح لهم أبواب الرحمة و(فاطر
 السموات والارض) مبدعهما
 أو شاقهما لتزول الارواح من السماء
 وخروج الاجساد من الارض يؤيد
 التفسير الثاني قوله (جاعل الملائكة
 رسلا) وقوله وتلقاهم الملائكة
 هذا يومكم الذي كنتم توعدون
 و(أولى أجنحة) أي أصحاب
 أجنحة أراد أن طائفة منهم أجنحة
 كل منهم اثنان اثنان وبعضهم
 أجنحة كل ثلاثة ثلاثة وبعضهم
 أجنحة كل أربعة أربعة قال جار
 الله الذين أجنحتهم ثلاثة ثلاثة

ضربة يخسف الله بهم فذلك قوله في سورة سبأ ولوترى اذ فرغوا فلا فوت الآية ولا ينفلت منهم
 الا رجلا ن أحدهما بشير والآخر نذير وهما من جهينة فذلك جاء القول
 * وعند جهينة الخبر اليقين * حدثنا محمد بن خلف العسقلاني قال سألت رواد بن
 الجراح عن الحديث الذي حدث به عنه عن سفيان الثوري عن منصور عن ربي عن حذيفة عن
 النبي صلى الله عليه وسلم عن قصة ذكرها في القتن قال فقلت له أخبرني عن هذا الحديث سمعته من
 سفيان الثوري قال لا قلت فقرأته عليه قال لا قلت فقرئ عليه وأنت حاضر قال لا قلت فما
 قصته فما خبره قال جاءني قوم فقالوا معنا حديث عجيب أو كلام هذا معناه نقرؤه وتسمعه قلت لهم
 ها توه فقرؤوه علي ثم ذهبوا فحدثوا به عني أو كلام هذا معناه «قال أبو جعفر» وقد حدثني ببعض
 هذا الحديث محمد بن خلف قال ثنا عبد العزيز بن أبان عن سفيان الثوري عن منصور عن
 ربي عن حذيفة عن النبي صلى الله عليه وسلم حديث طويل قال رأيته في كتاب الحسين بن علي
 الصداقي عن شيخ عن رواد عن سفيان بطوله * وقال آخرون بل عني بذلك المشركون اذ فرغوا
 عند خروجهم من قبورهم ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد
 عن قتادة عن الحسن قوله ولوترى اذ فرغوا قال فرغوا يوم القيامة حين خرجوا من قبورهم
 * وقال قتادة ولوترى اذ فرغوا فلا فوت وأخذوا من مكان قريب حين عاينوا عذاب الله حدثنا
 ابن حميد قال ثنا جرير عن عطاء عن ابن معقل ولوترى اذ فرغوا فلا فوت قال أفرغهم يوم القيامة
 فلم يفوتوا * والذي هو أولى بالصواب في تأويل ذلك وأشبهه بمادل عليه ظاهر التزليل قول
 من قال وعيد الله المشركين الذين كذبوا رسول الله صلى الله عليه وسلم من قومه لأن الآيات قبل
 هذه الآية بالاخبار عنهم وعن أسبابهم وبوعيد الله إياهم مغبته وهذه الآية في سياق تلك الآيات
 فلا أن يكون ذلك خبرا عن حالهم أشبه منه بأن يكون خبرا لما لم يحمله ذكر واذ كان ذلك كذلك
 فتأويل الكلام ولوترى يا محمد هؤلاء المشركين من قومك فتعانيهم حين فرغوا من معايتهم عذاب الله
 فلا فوت يقول فلا سبيل حينئذ أن يفوتوا بأنفسهم أو يعجزوا ناهرا ويخرجوا من عذابنا كما حدثنا
 علي قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله ولوترى اذ فرغوا فلا فوت
 يقول فلا نجاة حدثنا عمرو بن عبد الحميد قال ثنا مروان عن جوير عن الضحاك في قوله
 ولوترى اذ فرغوا فلا فوت قال لا هرب وقوله وأخذوا من مكان قريب يقول وأخذهم الله بعذابه
 من موضع قريب لأنهم حيث كانوا فهم من الله قريب لا يبعدون عنه * القول في تأويل قوله
 تعالى (وقالوا آمنا به وأنى لهم التناوش من مكان بعيد) يقول تعالى ذكره وقال هؤلاء المشركون
 حين عاينوا عذاب الله آمنا به يعني آمنا بالله وبكتابه ورسوله وبخوالذي قلنا في ذلك قال أهل
 التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني
 الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله وقالوا آمنا به
 قالوا آمنا بالله حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وقالوا آمنا به عند ذلك يعني
 حين عاينوا عذاب الله حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وقالوا آمنا به
 بعد القتل وقوله وأنى لهم التناوش يقول ومن أي وجه لهم التناوش * واختلفت قراء الامصار
 في ذلك فقرأته عامة قراء المدينة التناوش بغير همز بمعنى التناول وقراءته عامة قراء الكوفة والبصرة
 التناوش بالهمز بمعنى التناوش وهو الابطاء يقال منه تءاشت الشيء أخذته من بعيد ونشته أجدته
 من قريب ومن التناوش قول الشاعر

لعل الثالث منها في وسط الظهر
بين الجناحين يمددهما بقوة أولعله
لغير الطيران فلقد رأيت في بعض
الكتب أن صنفاً من الملائكة لهم
سنة أجنحة فجنحان يلقون بهما
أجسادهم وجناحان يطرون بهما
في الأمر من أمور الله عز وجل
وجناحان مرخيان على وجوههم
حياء من الله عز وجل وعن رسول
الله صلى الله عليه وسلم أنه رأى
جبرائيل عليه السلام ليلة المعراج
وله ستمائة جناح وروى أن
اسرافيل له اثنا عشر جناحاً جناح
منها بالشرق وجناح بالمغرب وإن
العرش على كاهله وأنه ليتضاءل
لعظمة الله سبحانه وتعالى حتى
يعود مثل الوضع وهو العصفور
الصغير ويجوز أن يخالف حال
الملائكة حال الطيور في الطيران
كالحيوان الذي يدب بأرجل كثيرة
ويجوز أن يكون البعض للزينة
ويجوز أن يكون كل جناح ذا
شعب وقال الحكيم الجناحان
إشارة إلى جهتين جهة الأخذ من
الله وجهة الإعطاء لمن دونهم بأذن
الله كقوله نزل به الروح الأمين
على قلبك علمه شديد القوى
فالمدبرات أمراً ومنهم من يفعل
بواسطة فلهن ثلاث جهات
أولاً كثر على حسب الوسائط ثم
بين كمال قدرته بقوله (يزيد في
الخلق ما يشاء) والظاهر أنه عام
يتناول كل زيادة في كل أمر
يعتبر في الصورة كحسن الوجه
والخط والصوت ونحوهما أو في
المعنى كحفاة العقل وجرالة الرأي
وسماحة النفس وذلاقة اللسان وغير
ذلك من الأخلاق الفاضلة ثم أكد
نفاذ أمره وجرى أن الأمور على وفق

تمنى نثيشاً أن يكون أطاعني * وقد حدثت بعد الأمور أمور
ومن النوش قول الراجز

فهى تنوش الحوض نوشاً من علا * نوشاً به تقطع أجواز الفلا

ويقال للقوم في الحرب إذا نادى بعضهم إلى بعض بالرمح ولم يتلاقوا قد تناوش القوم * والصواب
من القول في ذلك عندى أن يقال إنهما قراءتان معروفتان في قراءة الامصار متقاربتا المعنى وذلك
أن معنى ذلك وقالوا آمنا بالله في حين لا يقعهم قيل ذلك فقال الله وأنى لهم التناوش أى وأنى لهم
التوبة والرجعة أى قد بعدت عنهم فصاروا منها كموضع بعيد أن يتناولوها وإنما وصف ذلك
الموضع بالبعيد لأنهم قالوا ذلك في القيامة فقال الله أنى لهم بالتوبة المقبولة والتوبة المقبولة إنما
كانت في الدنيا وقد ذهبت الدنيا فصارت بعيداً من الآخرة فبأية القراءتين اللتين ذكرت قرأ
القارئ فمصيب الصواب في ذلك وقد يجوز أن يكون الذين قرؤوا ذلك بالهمز همزوا وهم يريدون
معنى من لم يهمز ولكنهم همزوه لانضمام الواو فقلبوها كما قيل وإذا الرسل أقتت فجعلت الواو
من وقتت إذ كانت مضمومة همزة وبخوالذى قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك
حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن عطية قال ثنا اسرافيل عن أبي اسحق عن التميمي قال قلت
لابن عباس أرأيت قول الله وأنى لهم التناوش قال يسألون الرد وليس يجيب رد حدثنا ابن حميد
قال ثنا حكام عن عنبسة عن أبي اسحق عن التميمي عن ابن عباس نحوه حدثني على قال ثنا
أبو صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله وأنى لهم التناوش يقول فكيف لهم بالرد
حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن
قال ثنا ورقاء جميعاً عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وأنى لهم التناوش قال الرد حدثنا بشر قال ثنا
يزيد قال ثنا سعيد وأنى لهم التناوش قال تناول من مكان بعيد حدثني يونس قال أخبرنا
ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وقالوا آمنا به وأنى لهم التناوش من مكان بعيد قال هؤلاء قتلوا
أهل بدر من قتل منهم وقرأ لو ترى أذفر عوا فلافوت وأخذوا من مكان قريب وقالوا آمنا به الآية
قال التناوش تناول أنى لهم تناول التوبة من مكان بعيد وقد تركوها في الدنيا قال وهذا بعد الموت
في الآخرة * قال وقال ابن زيد في قوله وقالوا آمنا به بعد القتل وأنى لهم التناوش من مكان بعيد
وقرأوا الذين يموتون وهم كفار قال ليس لهم توبة وقال عرض الله عليهم أن يتوبوا مرة واحدة
فيقبلها الله منهم فأبوا ويعرضون التوبة بعد الموت قال فهم يعرضونها في الآخرة خمس عرصات
فيأبى الله أن يقبلها منهم قال والثابت عند الموت ليست له توبة ولو ترى أذ وقفوا على النار فقالوا
يا ليتنا نرد ولا نكذب بآيات ربنا الآية وقرأ ربنا أبصرنا وسمعنا فارجعنا نعمل صالحاً إنا موقنون
حدثنا عمرو بن عبد الحميد قال ثنا مروان عن جوير عن الضحاك في قوله وأنى لهم التناوش
قال وأنى لهم الرجعة وقوله من مكان بعيد يقول من آخرتهم إلى الدنيا كما حدثني محمد بن عمرو
قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعاً
عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله من مكان بعيد من الآخرة إلى الدنيا في القول في تأويل قوله تعالى
(وقد كفروا به من قبل ويقذفون بالغيث من مكان بعيد) يقول تعالى ذكره وقد كفروا به يقول
وقد كفروا بما يسألونه ربهم عند نزول العذاب بهم ومعاًيتهم إياه من الآخرة له وذلك الإيمان بالله
وعمحمد صلى الله عليه وسلم وبما جاءهم به من عند الله وبخوالذى قلنا في ذلك قال أهل التأويل
ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وقد كفروا به من قبل أى

مشيئته بقوله (ما يفتح الله للناس)
الآية وفيها دلالة على أن رحمته
سبقت غضبه من جهة تقديم
الرحمة ومن جهة بيان الضمير في
القرينة الأولى بقوله (من رحمة)
والإطلاق في قوله (وما يمسك)
فيشمل إمساك الغضب وإمساك
الرحمة ومن جهة قوله (من بعده)
أي من بعد إمساكه فيفيد أن
الرحمة أذ جاءته لم يكن لها انقطاع
وإن ضلها قد ينقطع وإن كان
لا يقطعه إلا الله ولهذا لا يخرج أهل
الجنة من الجنة وقد يخرج أهل
النار من النار (وهو العزيز) الغالب
على إرسال الرحمة وإمساكها
(الحكيم) الذي لا يمسك ولا يرسل
إلا عن علم كامل وصالح شامل
وحيث بين أن الحمد لله وبين بعض
وجوه النعمة المستدعية للحمد
على التفصيل أمر المكلفين بتذكر
النعمة على الأجمال لسانا وقلبا وعملا
ومنه قول الرجل لمن أنعم عليه أذكر
أيادي عندك يريد حفظها وشكرها
والعمل بموجبها وعن ابن عباس
أن الناس أهل مكة أسكنهم
حرمه ويخطف الناس من حولهم
وعنه أيضا أنه أراد بالنعمة العافية
والظاهر تعميم النعمة والمنعم عليهم
ثم أشار إلى نعمة الإيجاد بقوله (هل
من خالق غير الله) وإلى نعمة الإبقاء
بقوله (يرزقكم) وهو نعت خالق
أو مستأنف أو تفسير لمضمرة
والتقدير هل يرزقكم خالق يرزقكم
قال جاز الله أن جعلت يرزقكم
كلما مستأنفا ففيه دليل على أن
الخالق لا يطلق إلا على الله عز وجل
وأما على الوجهين الآخرين فلا إذ
لا يلزم من نفي خالق رازق غيره نفي
خالق غيره مطلقا وقوله (لا اله)

(الاهو) بحلة مفصولة لا محل لها
مثل يرزقكم في غير وجه الوصف اذ
لوجعلت وصفا لزم التناقض لان
قولك هل من خالق آخر سوى الله
اثبات لله ولو جعلت المنفية وصفا
صار تقدير الكلام هل من خالق آخر
سوى الله لا إله الا ذلك الخالق فلزم
نقض الاثبات المذكور مع أن
الكلام في نفسه يكون غير مستقيم
(فأني توفكون) أي كيف تصرفون
عن هذا الظاهر فتشركون بالمنعوت
بمالك الملك والملوك وحين بين
الأصل الاوّل وهو التوحيد ذكر
الأصل الثاني وهو الرسالة بقوله
(وان يكذبوك) الآية والمراد ان
يكذبوك فتسل بهذا المعنى ثم بين
الأصل الثالث وهو الحشر بقوله
(يا أيها الناس) وقد مرّ مثل الآية
في آخر سورة لقمان وقد يسبق الى
الظن ههنا أن الغرور هو الشيطان
لانه عقبه بقوله (ان الشيطان لكم
عدو فاتخذوه عدوا) لان الحازم
لا يقبل قول العدو ولا يعتمد عليه
ثم صرح بوجه اتخاذه وبما قبله
دعوته فقال (انما يدعوه حزبه ليكونوا
من أصحاب السعير) ثم فصل ما ل
حال حزبه وحزب الله بقوله (الذين
كفروا) الى قوله (وأجر كبير)
عرض على العقول انه لا سواء بين
الحزبين والمعنى (أفمن زين له سوء
عمله) من الفريقين كمن لم يزين له
ولا ريب أن المزين لهم عملهم هم
أهل الاهواء والبدع الذين لا مستند
لهم في مأخذهم سوى التقليد
واتباع الهوى ثم أنتج من ذلك قوله
(فان الله يضل من يشاء ويهدي
من يشاء) وذلك أن الناس متساوية
الاقدام في الانسانية ومتفاوتة
الأحوال في الأعمال فتبين أنه

ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث
قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح كما فعل بأشياءهم من قبل قال الكفار
من قبلهم حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة كما فعل بأشياءهم من قبل
أي في الدنيا كانوا اذا عاينوا العذاب لم يقبل منهم إيمان وقوله انهم كانوا في شك مريب يقول
تعالى ذكره وحيل بين هؤلاء المشركين حين عاينوا بأس الله وبين الايمان انهم كانوا قبل في الدنيا
في شك من نزول العذاب الذي نزل بهم وعائنه وقد أخبرهم نبيهم أنهم ان لم ينيبوا مما هم عليه
مقيمون من الكفر بالله وعبادة الاوثان أن الله مهلكهم ومحل بهم عقوبته في عاجل الدنيا وأجل
الآخرة قبل نزوله بهم مريب يقول موجب لصاحبه الذي هو به ما يريه من مكروه من قوطهم
قد أراب الرجل اذا أتى ربية وركب فاحشة كما قال الرازي

يا قوم مالي وأبا ذؤيب * كنت اذا أتوته من غيب
يشم عطفي ويثر ثوبي * كأنما أربت به بريب
يقول كأنما أتيت اليه ربية

آخر تفسير سورة سبأ

(تفسير سورة فاطر)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

القول في تأويل قوله تعالى ﴿ الحمد لله فاطر السموات والارض جاعل الملائكة رسلا أولى
أجنحة مثنى وثلاث ورباع يزيد في الخلق ما يشاء ان الله على كل شيء قدير ﴾ يقول تعالى ذكره
الشكر الكامل للعبود الذي لا تصلح العبادة الا له ولا ينبغي أن تكون لغیره خالق السموات السبع
والارض جاعل الملائكة رسلا الى من يشاء من عباده وفيما شاء من أمره ونهيه أولى أجنحة مثنى
وثلاث ورباع يقول أصحاب أجنحة يعني ملائكة فمنهم من له اثنان من الأجنحة ومنهم من له
ثلاثة أجنحة ومنهم من له أربعة كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة
أولى أجنحة مثنى وثلاث ورباع قال بعضهم له جناحان وبعضهم ثلاثة وبعضهم أربعة
واختلف أهل العربية في علة ترك اجراء مثنى وثلاث ورباع وهي ترجمة عن أجنحة وأجنحة
نكرة فقال بعض نحوي البصرة ترك اجزاؤه لأنهم مصروفات عن وجوههن وذلك أن مثنى
مصروف عن اثنين وثلاث عن ثلاثة ورباع عن أربعة فصرف نظير عمر وزفر اذ صرف هذا
عن عامر الى عمر وهذا عن زافر الى زفر وأنشد بعضهم في ذلك

ولقد قتلتكم ثناء وموحدا * وتركت مرة مثل أمس المدبر

وقال آخر منهم لم يصرف ذلك لانه يؤهم به الثلاثة والأربعة قال وهذا لا يستعمل الا في حال
العدد وقال بعض نحوي الكوفة هن مصروفات عن المعارف لان الالف واللام لا تدخلها
والاضافة لا تدخلها قال ولودخلتها الاضافة والالف واللام لكانت نكرة وهي ترجمة عن النكرة
قال وكذلك ما كان في القرآن مثل أن تقوموا لله مثنى وفرادى وكذلك وحاد وأحاد وما أشبهه
من مصروف العدد وقوله يزيد في الخلق ما يشاء وذلك زيادته تبارك وتعالى في خلق هذا الملك

لا استقلال وأن أفعال العباد مستندة إلى إرادة مصرف القلوب والأحوال ثم رتب على عدم الاستقلال قوله (فلا تذهب) أي فلا تهلك (نفسك) و(عليهم) صلة تذهب كما تقول هلك عليه حيا أو هو بيان للتحسر عليه ولا يتعلق بحسرات المفعول لأجله لأن المصدر لا يتقدم عليه صلته وجوز جار الله أن يكون حالا كأن كل نفسه صارت حسرات لفرط التحسر وعن الزجاج أن تقدير الآية أفمن زين له سوء عمله ذهبت نفسك عليهم فحذف لدلالة المذكور وهو فلا تذهب عليه أو أفمن زين له سوء عمله كن هداه الله فحذف لأن قوله فان الله يضل من يشاء ويهدي من يشاء يدل عليه ثم بين أن حزنه أن كان لمابهم من الضلال فأنه عالم بهم وبما يصنعون لو أراد منهم الإيمان لآمنوا وإن كان لمابهم من الإيذاء فأنه علم بفعلهم فيجازيهم بذلك ثم أكد كونه فاعلا مختارا قادرا قهارا مبدئاً معيذا بقوله (والله الذي أرسل) وهو من الالتفات الموجب للتحويل والتعظيم وقوله (فتشير) بلفظ المستقبل تصوير لترك الحالة العجيبة الشأن عرف نفسه بفعل الإرسال ثم قال فسقناه كأنه قال أنا الذي عرفتني بمثل هذه السياقة والصناعة وأنعمت عليك بهذه النعمة الشاملة ثم شبه البعث والنشور بالصنع المذكور ووجه ظاهره وحين بين برهان الإيمان أشار إلى ما كان يمنع الكفار منه وهو العزة الظاهرة التي كانوا يتوهمونها من حيث أن معبوديهم كانت تحت تسخيرهم والرسول كان يدعوهم إلى الإيمان

من الأجنته على الآخرة ما يشاء وتقصانه عن الآخرة أحب وكذلك ذلك في جميع خلقه يزيد ما يشاء في خلق ما شاء منه ويتقص ما شاء من خلق ما شاء له الخلق والامر وله القدرة والسلطان إن الله على كل شيء قدير يقول إن الله تعالى ذكره قدير على زيادة ما شاء من ذلك فيما شاء وتقصان ما شاء منه ممن شاء وغير ذلك من الأشياء كلها لا يمتنع عليه فعل شيء أراد به سبحانه وتعالى ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ ما يفتح الله للناس من رحمة فلا ممسك لها وما يمسك فلا مرسل له من بعده وهو العزيز الحكيم ﴿يقول تعالى ذكره مفاتيح الخير ومغالقة كلها بيده فافتح الله للناس من خير فلا مغلق له ولا ممسك عنهم لأن ذلك أمره لا يستطيع أمره أحد وكذلك ما يغلق من خير عنهم فلا يبسطه عليهم ولا يفتحهم لهم فلا فتح له سواه لأن الأمور كلها إليه وله وبخوالذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ما يفتح الله للناس من رحمة أي من خير فلا ممسك لها فلا يستطيع أحد حبسها وما يمسك فلا مرسل له من بعده وقال تعالى ذكره فلا ممسك لها فأنث ما لذ كر الرحمة من بعده وقال وما يمسك فلا مرسل له من بعده فذكر للفظ ما لأن لفظه لفظ مذكر ولو أنث في موضع التذكير للمعنى وذكر في موضع التأنيث للفظ جاز ولكن الأنصح من الكلام التأنيث إذا ظهر بعد ما يدل على تأنيثها والتذكير إذا لم يظهر ذلك وقوله وهو العزيز الحكيم يقول وهو العزيز في تقبته ممن انتقم منه من خلقه بحسب رحمته عنه وخيراته الحكيم في تدبير خلقه وفتحهم الرحمة إذا كان فتح ذلك صلاحاً ومساكاً إياهم عنهم إذا كان أمساكاً حكمة ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ يا أيها الناس اذكروا نعمة الله عليكم هل من خالق غير الله يرزقكم من السماء والارض لا اله الا هو فأنى تؤفكون ﴿يقول تعالى ذكره للشركيين به من قوم رسول الله صلى الله عليه وسلم من قریش يا أيها الناس اذكروا نعمة الله التي أنعمها عليكم بفتحكم لكم من خيراته ما فتح وبسطه لكم من العيش ما بسط وفكروا فانظروا هل من خالق سوى فاطر السموات والارض الذي بيده مفاتيح أرزاقكم ومغالقتهم يرزقكم من السماء والارض فتعبدوه دونه لا اله الا هو يقول لا معبود تنبغي له العبادة الا الذي فطر السموات والارض القادر على كل شيء الذي بيده مفاتيح الأشياء وخزائنها ومغالق ذلك كله فلا تعبدوا أيها الناس شيئاً سواه فانه لا يقدر على نفْعكم وضرركم سواه فله فخالصوا العبادة وإياه فافردوا بالألوهة فأنى تؤفكون يقول فأنى وجه عن خالقكم ورازقكم الذي بيده نفْعكم وضرركم تصرفون كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله فأنى تؤفكون يقول الرجل انه ليؤفك عنى كذا وكذا وقد بينت معنى الأفك وتأويل قوله تؤفكون فيما مضى بشوا هذه المغنية عن تكريره ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (وان يكذبوك فقد كذبت رسل من قبلك والى الله ترجع الأمور يا أيها الناس إن وعد الله حق فلا تغرنكم الحياة الدنيا ولا يغرنكم بالله الغرور) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم وإن يكذبك يا محمد هؤلاء المشركون بالله من قومك فلا يحزنك ذاك ولا يعظم عليك فإن ذلك سنة أمثالهم من كفره الأمم بالله من قبلهم وتكذيبهم رسل الله التي أرسلها إليهم من قبلك ولن يعدو مشركو قومك أن يكونوا أمثالهم فيتعبدوا في تكذيبك منهاجهم ويسلكوا سبيلهم والى الله ترجع الأمور يقول تعالى ذكره والى الله مرجع أمرك وأمرهم فحل بهم العقوبة أن هم لم ينبيوا إلى طاعتنا في اتباعك والاقرار بنبوتك وقبول ما دعوتهم إليه من النصيحة نظير ما أحلنا بنظر أئمتهم من الأمم المكذبة رسلها قبلك ومنجيك وأتباعك من ذلك سنتنا بمن قبلك في رسلنا وأوليائنا وبخوالذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل

اطاعة الله وطاعة أنبيائه فكأنه
قال ان كنتم تطالبون حقيقة العزة
(فلهذا العزة) خاصة كلها فلتطلبها من
عنده ومن عند أوليائه نظيره
قولك من أراد النصيحة فهي عند
الأبرار يريد فليطلبها عندهم فاعتبر
في هذه الآية حرف النهاية وأما
في قوله فلهذا العزة ولرسوله وللمؤمنين
فاعتبر الوسائط فالعزة للمؤمنين
بواسطة الرسول وله من رب العزة
ثم ان الكفار كأنهم قالوا نحن لا نعبد
من لا نراه ولا نحضر عنده فان البعد
من الملك ذلة فقال (اليه يصعد)
أى ان كنتم لا تصلون اليه فهو
يسمع كلامكم ويقبل الطيب منها
وذلك آية العزة وأما هذه الأصنام
فلا يتبين عندها الدليل من العزيز
اذ لا حياة لها ولا شعور وهكذا
العمل الصالح لا تراه هذه الأصنام
فلا يمكن لها مجازاة الأنام وفاعل
قوله (يرفعه) ان كان هو الله فظاهر
وان كان الكلم أعنى قوله لا اله
الا الله فمعناه أنه لا يقبل عمل إلا
من موحد وان كان هو العمل
فالمعنى أن الكلم وهو كل كلام
فيه ذكر الله أو رضاه يريد الصعود
الى الله الا أنه لا يستطيع الصعود
ولا يقع موقع القبول الا اذا كان
مقرونا بالعمل الصالح عن النبي
صلى الله عليه وسلم الكلم الطيب
هو قول الرجل سبحان الله والحمد لله
ولا اله الا الله والله أكبر اذا قالها
العبد عرج بها الملك الى السماء
فخيا بها وجه الرحمن فاذا لم يكن له
عمل صالح لم يقبل منه وعن ابن
المقفع قول بلا عمل كثير بلا دسم
وسحاب بلا مطر وقوس بلا وتر ولا
يخفى أن القول هو الاصل والعمل
مؤكده فلهذا قدم القول وحين بين

ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وان يكذبوك فقد
كذبت رسل من قبلك يعزى نبيه كما تسمعون وقوله يا أيها الناس ان وعد الله حق يقول تعالى
ذكره لمشركي قريش المكذبي رسول الله صلى الله عليه وسلم يا أيها الناس ان وعد الله اياكم بأشبه
على اصراركم على الكفر به وتكذيب رسوله محمد صلى الله عليه وسلم وتحذيركم نزول سطوته بكم
على ذلك حق فأيقنوا بذلك وبادروا حلول عقوبته بكم بالتوبة والافتابة الى طاعة الله والايمان به
وبرسوله فلا تغرتكم الحياة الدنيا يقول فلا يغرتكم ما أتم فيه من العيش في هذه الدنيا ورياستكم
التي ترأسون بها في ضعفاءكم فيها عن اتباع مجدوا لايمان ولا يغرتكم بالله الغرور يقول ولا
يخدعنكم بالله الشيطان فيمنيكم الأمانى ويعدكم من الله العداة الكاذبة ويحملكم على الاصرار
على كفركم بالله كما حدثني على قال ثنا أبو صالح قال ثنى معاوية عن علي عن ابن عباس
في قوله ولا يغرتكم بالله الغرور يقول الشيطان ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (ان الشيطان لكم
عدو فاتخذوه عدوا انما يدعو حزبه ليكونوا من أصحاب السعير) يقول تعالى ذكره ان الشيطان
الذى نهيتكم أيها الناس أن تغرتوا بغروره اياكم بالله لكم عدو فاتخذوه عدوا يقول فاتزلوه من
أنفسكم منزل العدو منكم واحذروه بطاعة الله واستغشاشكم اياه حذركم من عدوكم الذى تخافون
غائلته على أنفسكم فلا تطيعوه ولا تتبعوا خطواته فانه انما يدعو حزبه يعنى شنيعته ومن أطاعه
الى طاعته والقبول منه والكفر بالله ليكونوا من أصحاب السعير يقول ليكونوا من المخلدين في نار
جهنم التي تتوقد على أهلها وبخو الذى قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا
بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ان الشيطان لكم عدو فاتخذوه عدوا فانه
لحق على كل مسلم عدوانه وعدوانه أن يعاديه بطاعة الله انما يدعو حزبه وحزبه أوليائه ليكونوا
من أصحاب السعير أى ليسوقهم الى النار فهذه عداوته حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب
قال قال ابن زيد في قوله انما يدعو حزبه ليكونوا من أصحاب السعير وقال هؤلاء حزبه من الانس
يقول أولئك حزب الشيطان والحزب ولاته الذين يتولاهم ويتولونه وقرأ ان ولي الله الذى نزل
الكتاب وهو يتولى الصالحين ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (الذين كفروا لهم عذاب شديد
والذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم مغفرة وأجر كبير) يقول تعالى ذكره الذين كفروا بالله
ورسوله لهم عذاب من الله شديد وذلك عذاب النار وقوله والذين آمنوا يقول والذين صدقوا
الله ورسوله وعملوا بما أمرهم الله واتقوا عما نهاهم عنه لهم مغفرة من الله لذنوبهم وأجر كبير وذلك
الجنة كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة لهم مغفرة وأجر كبير وهى
الجنة ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (أفمن زين له سوء عمله فرآه حسنا فان الله يضل من يشاء
ويهدى من يشاء فلا تذهب نفسك عليهم حسرات ان الله عليم بما يصنعون) يقول تعالى ذكره
أفمن حسن له الشيطان أعماله السيئة من معاصي الله والكفر به وعبادة ما دونه من الآلهة والأوثان
فرآه حسنا فحسب سبي ذلك حسنا وظن أن قبحه جميل لتزيين الشيطان ذلك له ذهبت نفسك
عليهم حسرات وحذف من الكلام ذهبت نفسك عليهم حسرات اكتفاء بدلالة قوله فلا تذهب
نفسك عليهم حسرات منه وقوله فان الله يضل من يشاء ويهدى من يشاء يقول فان الله يضل من
يشاء عن الايمان به واتباعك وتصديقك فيضله عن الرشاد الى الحق في ذلك ويهدى من يشاء
يقول ويوفق من يشاء الايمان به واتباعك والقبول منك فتهديه الى سبيل الرشاد فلا تذهب
نفسك عليهم حسرات يقول فلا تهلك نفسك حزنا على ضلالتهم وكفرهم بالله وتكذيبهم لك

و بنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة أفمن زين له سوء عمله فرآه حسنا فان الله يضل من يشاء ويهدي من يشاء قال قتادة والحسن الشيطان زين لهم فلا تذهب نفسك عليهم حسرات أى لا يحزنك ذلك عليهم فان الله يضل من يشاء ويهدي من يشاء حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قول الله فلا تذهب نفسك عليهم حسرات قال الحسنات الحزن وقرأ قول الله يا حسرتا على ما فرطت في جنب الله ووقع قوله فان الله يضل من يشاء ويهدي من يشاء موضع الجواب وانما هو منيع الجواب لأن الجواب هو المتروك الذي ذكرت فاكتمت به من الجواب لدلالته على الجواب ومعنى الكلام واختلفت القراء في قراءة قوله فلا تذهب نفسك عليهم حسرات فقرأته قراء الأمصار سوى أبي جعفر المديني فلا تذهب نفسك بفتح التاء من تذهب وتفسك برفعها وقرأ ذلك أبو جعفر فلا تذهب بضم التاء من تذهب ونفسك بنصبها بمعنى لا تذهب أنت يا محمد نفسك والصواب من القراءة في ذلك عندنا ما عليه قراء الأمصار لاجتماع الحجة من القراءة عليه وقوله ان الله عليم بما يصنعون يقول تعالى ذكره ان الله يا محمد ذو علم بما يصنع هؤلاء الذين زين لهم الشيطان سوء أعمالهم وهو محصيه عليهم ومجازيهم به جزاءهم ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ والله الذي أرسل الرياح فتثير سحابا فسقناه الى بلد ميت فأحييناه بالارض بعد موتها كذلك النشور ﴾ يقول تعالى ذكره والله الذي أرسل الرياح فتثير السحاب للحيا والغيث فسقناه الى بلد ميت يقول فسقناه الى بلد مجذب الأهل محل الارض دائر لا نبت فيه ولا زرع فأحييناه بالارض بعد موتها يقول فأخصبنا بغيث ذلك السحاب الارض التي سقناه اليها بعد جدوبها وأنبتنا فيها الزرع بعد الحول كذلك النشور يقول تعالى ذكره هكذا ينشر الله الموتى بعد بلائهم في قبورهم فيحييهم بعد فناءهم كما أحييناه هذه الارض بالغيث بعد مماتها وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن سلمة بن كهيل قال ثنا أبو الزعراء عن عبد الله قال يكون بين النفختين ما شاء الله أن يكون فليس من بنى آدم الا وفي الارض منه شيء قال فيرسل الله ماء من تحت العرش منيا كنى الرجل فتلبث أجسادهم ولحماهم من ذلك كما تنبت الارض من الثرى ثم قرأ والله الذي أرسل الرياح فتثير سحابا فسقناه الى بلد ميت الى قوله كذلك النشور قال ثم يقوم ملك بالصور بين السماء والارض فينفخ فيه فتنتطق كل نفس الى جسدها فتدخل فيه حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله والله الذي أرسل الرياح فتثير سحابا قال يرسل الرياح فتسوق السحاب فأحيي الله به هذه الارض الميتة بهذا الماء فكذلك يبعثه يوم القيامة ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ من كان يريد العزة فلله العزة جميعا اليه يصعد الحكم الطيب والعمل الصالح يرفعه والذين يَمْكُرُونَ السيئات لهم عذاب شديد ومكر أولئك هو يبور ﴾ اختلف أهل التأويل في معنى قوله من كان يريد العزة فلله العزة جميعا فقال بعضهم معنى ذلك من كان يريد العزة بعبادة الآلهة والأوثان فان العزة لله جميعا ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله من كان يريد العزة يقول من كان يريد العزة بعبادته الآلهة فان العزة لله جميعا * وقال آخرون معنى ذلك من كان يريد العزة فليتعزز بطاعة الله ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله من كان يريد العزة فلله العزة جميعا يقول فليتعزز

حال العمل الصالح ذكر ان المكرات السيئات باثرة كاسدة لاحقيقة لها ولعله أشار بها الى مكرات قريش المذكورات في قوله واذيكر بك الذين كفروا ليثبتوك او يقتلوك او يخرجوك جمع الله مكراتهم فقلبها عليهم حين أوقعهم في قلب بدر ولما ذكر دليل الآفاق أكده بدليل الأنفس قائلا (والله خلقكم من تراب) وفيه إشارة الى خلق آدم (ثم من نطفة) وفيه إشارة الى خلق أولاده ومعنى (أزواج) أصنافا أو ذكرا وانا ثم أشار الى كمال علمه بقوله (وما تحمل من أنثى ولا تضع الا بعلمه) ثم بين نفوذ ارادته بقوله (وما يعمر من معمر) قال جار الله معناه من أحد ولكنه سماه معمر باعتبار ما يؤل اليه وليس المراد تعاقب التعمير وخلافه على شخص واحد وانما المراد تعاقبها على شخصين فتسوح في اللفظ تعويلا على فهم السامع كقول القائل ماتتعت بكنا ولا اجتويته الاقل فيه ثوائى وتأويل آخر وهو أن يراد لا يطول عمر انسان ولا يتقص من عمر ذلك الانسان بعينه (الا في كتاب) وصورته أن يكتب في اللوح ان حج أو وصل الرحم فعمره أربعون سنة وان جمع بين الامرين فعمره ستون فاذا جمع بينهما فعمرستين كان الغاية واذا أفرد فعمر أربعين فقد نقص من تلك الغاية وبهذا التأويل يستبين معنى ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال ان الصدقة والصلة تعمران الديار وتريدان في الأعمار ويصح ما استفاض على الألسن أطال الله بقاءك وعن سعيد بن جبير

يكتب في الصحيفة أن عمره كذا سنة ثم يكتب بعد ذلك في آخرها ذهب يوم ذهب يوماً حتى تنقضي المدة وعن قتادة الميموني بلغ ستين والمنقوص من عمره من يموت قبل الستين وذلك في علم الله (أن ذلك) الذي ذكر من خالق الإنسان من المادة المذكورة أو الزيادة في الأعمار أو النقصان منها (على الله يسير) ثم ضرب مثلاً للؤمن والكافر وذَكَرَ دليلاً آخر على عظم قدرته فقال (وما يستوى البحران) الآية على الأول يكون قوله ومن كل ثأ كلون إلى آخر الآية تقريراً للنعمة على سبيل الاستطراد وهو من تمام التشبيه كأنه شبه الجنسين بالبحرين ثم فضل البحر الأجاج على الكافر لأنه شارك العذب في استخراج السمك واللؤلؤ وجرى الفلك فيه وأما الكافر فلا نفع فيه البتة فيكون كقوله في البقرة ثم قست قلوبكم إلى آخر قوله وإن منها لما يهبط من خشية الله والأشبه أن الآية تقرير دليل مستأنف كما مر في أول النحل يؤيده تعقيبها بدليل آخر وهو قوله (يولج الليل) إلى قوله (أجل مسمى) قد مر في آخر لقمان مثله وفيه رد على عبدة الكواكب الذين ينسبون حوادث هذا العالم إلى الكواكب بالذات لا إلى تسخير مبدعها قوله (ذلكم الله) أي الذي فعل الأشياء المذكورة من فطر السموات والأرض وإرسال الرياح وخلق الإنسان من التراب وغير ذلك هو المعبود الحق وقوله (ربكم له الملك) خبران آخران ويجوز أن يكون الله ربكم خبرين وله الملك جملة مبتدأة واقعة

بطاعة الله * وقال آخرون بل معنى ذلك من كان يريد علم العزة لمن هي فإنها لله جميعاً كلها أي كل وجه من العزة لله * والذي هو أولى الأقوال بالصواب عندى قول من قال من كان يريد العزة فبالله فليعزز الله العزة جميعاً دون كل مادونه من الآلهة والأوثان وإنما قلت ذلك أولى بالصواب لأن الآيات التي قبل هذه الآية جرت بتقريع الله المشركين على عبادتهم الأوثان وتوبيخهم إياهم ووعيدهم عليها فأولى بهذه أيضاً أن تكون من جنس الحث على فراق ذلك فكانت قصتها شبيهة بقصتها وكانت في سياقها وقوله إليه يصعد الكلم الطيب يقول تعالى ذكره إلى الله يصعد ذكر العبد إياه وثناؤه عليه والعمل الصالح يرفعه يقول ويرفع ذكر العبد به إليه عمله الصالح وهو العمل بطاعته وأداء فرائضه والالتقاء إلى ما أمره به وبخوالذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن اسمعيل الأحمسي قال أخبرني جعفر بن عون عن عبد الرحمن ابن عبد الله المسعودي عن عبد الله بن المخارق عن أبيه المخارق بن سليم قال قال لنا عبد الله إذا حدثناكم بحديث أتيناكم بتصديق ذلك من كتاب الله أن العبد المسلم إذا قال سبحان الله وبحمده الحمد لله لا إله إلا الله والله أكبر تبارك الله أخذ من ملك بفعلهم تحت جناحيه ثم صعد بهم إلى السماء فلا يمر بهم على جمع من الملائكة إلا استغفروا لقائلهم حتى يحيي بهم وجه الرحمن ثم قرأ عبد الله إليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه حدثني يعقوب بن إبراهيم قال ثنا ابن علية قال أخبرنا سعيد الجري عن عبد الله بن شقيق قال قال كعب بن لسيحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر لدوي حول العرش كدوى النحل يذكرون بصاحبهم والعمل الصالح في الخزان حدثني يونس قال ثنا سفيان عن ليث بن أبي سليم عن شهر بن حوشب الأشعري قوله إليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه قال العمل الصالح يرفع الكلم الطيب حدثني علي ثنا أبو صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله إليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه قال الكلام الطيب ذكر الله والعمل الصالح أداء فرائضه فمن ذكر الله سبحانه في أداء فرائضه حمل عليه ذكر الله فصعد به إلى الله ومن ذكر الله ولم يؤد فرائضه رد كلامه على عمله فكان أولى به حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعاً عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله إليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه قال العمل الصالح يرفع الكلم الطيب حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة الحسن وقاتدة لا يقبل الله قولاً إلا بعمل من قال وأحسن العمل قبل الله منه وقوله والذين يمكرون السيئات يقول تعالى ذكره والذين يكسبون السيئات لهم عذاب جهنم وبخوالذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله والذين يمكرون السيئات لهم عذاب شديد قال هؤلاء أهل الشرك وقوله ومكر أولئك هو يبور يقول وعمل هؤلاء المشركين يبور فيبطل فيذهب لأنه لم يكن لله فلم ينفع عامله * وبخوالذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ومكر أولئك هو يبور أي يفسد حدثني يونس قال أخبرنا سفيان عن ليث بن أبي سليم عن شهر بن حوشب ومكر أولئك هو يبور قال هم أصحاب الرياء حدثني محمد بن عمار قال ثنا سهل بن أبي عامر قال ثنا جعفر الأحمر عن شهر بن حوشب في قوله ومكر أولئك هو يبور

قال هم أصحاب الرياء **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ومكر أولئك هو يبور قال بار فلم ينفعهم ولم ينتفعوا به وضرهم ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (والله خلقكم من تراب ثم من نطفة ثم جعلكم أزواجا وما تحمل من أنثى ولا تضع إلا بعلمه وما يعمر من معمر ولا ينقص من عمره إلا في كتاب ان ذلك على الله يسير) يقول تعالى ذكره والله خلقكم أيها الناس من تراب يعني بذلك أنه خلق أيهم آدم من تراب فجعل خلق أيهم منه لهم خلقا ثم من نطفة يقول ثم خلقكم من نطفة الرجل والمرأة ثم جعلكم أزواجا يعني أنه زوج منهم الأنثى من الذكر وبخو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** بشر قال **ثنا** يزيد قال **ثنا** سعيد عن قتادة والله خلقكم من تراب يعني آدم ثم من نطفة يعني ذريته ثم جعلكم أزواجا فزوج بعضهم بعضا وقوله وما تحمل من أنثى ولا تضع إلا بعلمه يقول تعالى ذكره وما تحمل من أنثى منكم أيها الناس من حمل ولا نطفة الا وهو عالم بحملها اياه ووضعها وما هو ذكر أو أنثى لا يخفى عليه شيء من ذلك وقوله وما يعمر من معمر ولا ينقص من عمره إلا في كتاب اختلف أهل التأويل في تأويل ذلك فقال بعضهم معناه وما يعمر من معمر فيطول عمره ولا ينقص من عمره غيره عن عمر هذا الذي عمر عمر أطويلا إلا في كتاب عنده مكتوب قبل أن تحمل به أمه وقبل أن تضعه قد أحصى ذلك كله وعلمه قبل أن يخلق لا يزداد فيما كتب له ولا ينقص ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن سعد قال **ثنا** أبي قال **ثنا** عبي قال **ثنا** أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله وما يعمر من معمر إلى يسير يقول ليس أحد قضيت له طول العمر والحياة الا وهو بالغ ما قدرت له من العمر وقد قضيت ذلك له وانما ينتهي إلى الكتاب الذي قدرت له لا يزداد عليه وليس أحد قضيت له أنه قصير العمر والحياة ببائع العمر ولكن ينتهي إلى الكتاب الذي قدرت له لا يزداد عليه فذلك قوله ولا ينقص من عمره إلا في كتاب يقول كل ذلك في كتاب عنده **حدثت** عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول من قضيت له أن يعمر حتى يدركه الكبر أو يعمر أنقص من ذلك فكل بالغ أجله الذي قد قضى له كل ذلك في كتاب **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وما يعمر من معمر ولا ينقص من عمره إلا في كتاب قال ألا ترى الناس الانسان يعيش مائة سنة وآخر يموت حين يولد فهذا هذا . فلهاء التي في قوله ولا ينقص من عمره على هذا التأويل وان كانت في الظاهر أنها كناية عن اسم المعمر الأول فهي كناية اسم آخر غيره وانما حسن ذلك لأن صاحبها لو أظهر لظهر بلفظ الأول وذلك كقولهم عندي ثوب ونصفه والمعنى ونصف الآ خر * وقال آخرون بل معنى ذلك وما يعمر من معمر ولا ينقص من عمره بفناء ما فني من أيام حياته فذلك هو نقصان عمره ولهاء على هذا التأويل للعمر الأول لأن معنى الكلام ما يطول عمر أحد ولا يذهب من عمره شيء فينقص الا وهو في كتاب عند الله مكتوب قد أحصاه وعلمه ذكر من قال ذلك **حدثني** أبو حصين عبد الله بن أحمد بن يونس قال **ثنا** عبثر قال **ثنا** حصين عن أبي مالك في هذه الآية وما يعمر من معمر ولا ينقص من عمره إلا في كتاب قال ما يقضى من أيامه التي عدت له إلا في كتاب * وأولى التأويلين في ذلك عندي بالصواب التأويل الأول وذلك أن ذلك هو أظهر معنييه وأشبههما بظاهر التزويل وقوله إن ذلك على الله يسير يقول تعالى ذكره ان احصاء أعمار خلقه عليه يسير سهل طويل ذلك وقصيره لا يتعدر عليه شيء منه ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (وما يستوى البحران هذا عذب فرات سائغ شرابه وهذا ملح أجاج ومن كل ثا كلون لحا طريا وتستخرجون حلية تلبسونها وترى الفلك فيه مواخر لتبتغوا

في طبقات قوله (والذين تدعون من دونه ما يملكون من قطمير) وذلك أن المشركين كانوا معترفين بأن الأصنام ليسوا خالقين وانما كانوا يقولون انه تعالى فوض أمور الأرضيات إلى الكواكب التي هذه الاصنام صورها وطوالها فأخبر الله تعالى أنهم لا يملكون قطميرا وهو القشرة الرقيقة للنواة فضلا عما فوقها قال جار الله يجوز في حكم الاعراب إيقاع اسم الله تعالى صفة لاسم الإشارة أو عطف بيان وربكم خبرا لولا أن المعنى ياباه فقليل لأن ذلك إشارة إلى معلوم سبق ذكره وكونه صفة أو عطف بيان يقتضي أن يكون فيما سبق ضربا بها مقلت وفيه نظر أما أولا فلا أن اسم الله من قبيل الأعلام لا من قبيل أسماء الأجناس فكيف يجوز جعله صفة وأما ثانيا فلا أنه على تقدير التجويز يكون صفة مدح فلا ينافي كون المشار إليه معلوما والوجه الصحيح في إباء المعنى هو أن الوصف اذا كان معرفة كان أمرا متحققا في الخارج مسلما عند السامع مثلا اذا قلت الرجل الكاتب جاءني تريد الرجل الذي تعرفه أيها السامع أنه كاتب جاءني لكن الخطاب ههنا مع الكفار وهم يحددون المعبود الحق أو يحددون أن العبادة لا تصلح إلا له فلا يصح إيقاع اسم اللهوصفا لذلكم والخطاب معهم ثم زاد في توبيخ الكفرة بقوله (ان تدعوهم لا يسمعوا دعاءكم) لأنهم حماد

ولو فرض سماعهم (ما استجابوا لكم) لما صرّ من أنهم لا يملكون شيئا (ويوم القيامة) أيضا (يكفرون بشرككم) قائلين ما كنتم إيانا تعبدون (ولا ينبئك) أي لا يطلعك على حقيقة الحال أيها النبي أو أيها السامع (مثل خير) بيواطن الأمور والمعنى أن هذا الذي أخبركم به من حال الأوثان هو الحق لأنني خير بما أخبرت به ولا يخبرك بالأمر مخبر هو مثل عالم به وفيه أنه الخبير بالأمر وحده وفيه أن هذا الخبر ما لا يعرف بمجرد المعقول لولا أخبار الله سبحانه ثم بين أن نفع العبادة إنما يعود على المكلفين فقال (يا أيها الناس أنتم الفقراء) ومعنى تعريف الخبر القصد إلى أنهم جلس الفقراء مبالغته وذلك أن افتقار الإنسان إلى الله عاجلا لأموال المعاش وأجلا لنعيم الآخرة أبين من افتقار سائر المخلوقين إليه وقيل إن كون الناس فقراء أمر ظاهر لا يخفى على أحد فلهذا عرف كقول القائل الله ربنا وعهد نبينا ثم بين أن فقرهم ليس إلا إلى الله فقابل الفقراء بقوله (والله هو الغني) وقابل قوله إلى الله بقوله (الحمد) لأنه إذا أنعم عليهم استحق الحمد منهم ثم ذكر أنه غني عن وجودهم أيضا لا يفتقر في ظهور أثر قدرته إليهم فقال (إن يشاء يذهبكم) وقد مرّ في النساء وفي إبراهيم وحين بين الحق بالدلائل الباهرة أراد أن يذكر ما يدعوهم إلى النظر فيه فقال (ولا تروا زرة) يعني أن النفوس الوازرات لا ترى واحدة

من فضله ولعلكم تشكرون) يقول تعالى ذكره وما يعتدل البحرين فيستويان أحدهما عذب فرات والفرات هو أذهب العذب وهذا ملح أجاج يقول والآخري منهما ملح أجاج وذلك هو ماء البحر الأخضر والأجاج المر وهو أشد المياح ملوحة كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وهذا ملح أجاج والآجاج المر وقوله ومن كل ثا تكون لحاطريا يقول ومن كل البحار ثا تكون لحاطريا وذلك السمك من عذبهما الفرات وماحهما الأجاج وتستخرجون حلية تلبسونها يعني الدر والمرجان تستخرجونها من الملح الأجاج وقد بينا قبل وجه تستخرجون حلية وإنما يستخرج من الملح فيما مضى بما أغنى عن إعادته وتري الفلك فيه مواخر يقول تعالى ذكره وتري السفن في كل تلك البحار مواخر ثم خرا الماء بصدورها وذلك خرقها إياه إذا مرّت وأحدثها ما خرة يقال منه خرت تمخر وتمخرمخرا وذلك إذا شقت الماء بصدورها وبخوالذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ومن كل ثا تكون لحاطريا أي منهما جميعا وتستخرجون حلية تلبسونها هذا اللؤلؤ وتري الفلك فيه مواخر فيه السفن مقبلة ومدبرة بريح واحدة حدثنا علي قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله وتري الفلك فيه مواخر يقول جوارى وقوله لتبتغوا من فضله يقول لتطلبوا بركوبكم في هذه البحار في الفلك من معاشكم ولتتصرفوا فيها في تجارتكم وتشكروا الله على تسخير ذلك لكم وما رزقكم منه من طيبات الرزق وفانحرجي القول في تأويل قوله تعالى (يوج الليل في النهار ويوج النهار في الليل وسخر الشمس والقمر كل يجري لأجل مسمى ذلكم الله ربكم له الملك والذي تدعون من دونه ما يملكون من قطمير) يقول تعالى ذكره يدخل الليل في النهار وذلك ما نقص من الليل أدخله في النهار فزاده فيه ويوج النهار في الليل وذلك ما نقص من أجزاء النهار زاد في أجزاء الليل فأدخله فيها كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله يوج الليل في النهار ويوج النهار في الليل زيادة هذا في نقصان هذا ونقصان هذا في زيادة هذا حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله يوج الليل في النهار ويوج النهار في الليل يقول هو انتقاص أحدهما من الآخر وقوله وسخر الشمس والقمر كل يجري لأجل مسمى يقول وأجرى لكم الشمس والقمر نعمة منه عليكم وبرحمة منه بكم لتعلموا عدد السنين والحساب وتعرفوا الليل من النهار وقوله كل يجري لأجل مسمى يقول كل ذلك يجري لوقت معلوم * وبخوالذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وسخر الشمس والقمر كل يجري لأجل مسمى أجل معلوم وحد لا يقصر دونه ولا يعتداه وقوله ذلكم الله ربكم يقول الذي يفعل هذه الأفعال معبودكم أيها الناس الذي لا تصلح العبادة إلا له وهو الله ربكم كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ذلكم الله ربكم أي هو الذي يفعل هذا وقوله له الملك يقول تعالى ذكره له الملك التام الذي لا شيء إلا وهو في ملكه وسلطانه وقوله والذي تدعون من دونه ما يملكون من قطمير يقول تعالى ذكره والذي تدعون أيها الناس من دون ربكم الذي هذه الصفة التي ذكرها في هذه الآيات الذي له الملك الكامل الذي لا يشبهه ملك صفته ما يملكون من قطمير يقول ما يملكون قشروا ففوقها * وبخوالذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني يعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرنا عوف عن حماد عن ابن عباس

منهن الاحاملة وزرها لا وزر غيرها ولا ينافي هذا قوله وليحملن أثقالهم وأثقالا مع أثقالهم لان زرا الاضلال هو وزر النفس الوازرة أيضا وفيه أن كل نفس وازرة مهمومة بهم وزرها متحيرة في أمرها ثم زاد في التهويل بقوله (وان تدع مثقلة) أي نفس ذات حمل (لا يحمل منه شيء) فان عدم قضاء الحاجة بعد السؤال أفضح ثم زاد التأكيد بقوله (ولو كان) أي المدعو (ذاقربي) فان عدم القضاء بعد السؤال من القريب من أب وولد أدل على شدة الأمر فيعلم منه أن لا غياث يومئذ أصلا ثم بين أن هذه الانذارات إنما تنفذ أهل الخشية والطاعة حال كونهم غائبين عن العذاب أو حال كون العذاب غائبا عنهم ثم لما بين أن الوزر لا يتعدى إلى الغير بين أن التطهر عن الذنوب لا يفسد النفس المتركى (والى الله المصير) لكل فيجزئهم على حسب ذلك ثم ضرب للكافر والمؤمن مثلا فقال (وما يستوى الأعمى والبصير) وقيل انه مثل للصنم والعبود الحق ثم ذكر للكفر والايان مثلا قائلا (ولا الظلمات ولا النور) وإذا كان الايمان نورا والمؤمن بصيرا فلا يخفى عليه النور وإذا كان الكفر ظلمة والكافر أعمى فله صاّد فوق صاّد ثم بين لما لها ومرجعها مثلا وهو الظل والحرور قال أهل اللغة السمووم يكون بالنهار والحرور أعم وقال بعضهم الحرور يكون بالليل فالؤمن بايمانه كمن هو

في قوله ما يملكون من قطمير قال هو جلد النواة حدثني علي قال ثنا أبو صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله من قطمير يقول الجلد الذي يكون على ظهر النواة حدثني محمد بن سعد قال ثنا علي عن أبي عن أبي عن أبي عن ابن عباس قوله ما يملكون من قطمير يعني قشر النواة حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله من قطمير قال لفافة النواة كسحاة البيضة حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة في قوله ما يملكون من قطمير والقطمير القشرة التي على رأس النواة حدثنا عمرو بن عبد الحميد قال ثنا مروان بن معاوية عن جوير عن بعض أصحابه في قوله ما يملكون من قطمير قال هو القمع الذي يكون على التمرة حدثنا ابن بشار قال ثنا أبو عاصم قال ثنا مرة عن عطية قال القطمير قشر النواة ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (ان تدعوهم لا يسمعوا دعاءكم ولو سمعوا ما استجابوا لكم ويوم القيامة يكفرون بشرككم ولا ينبئك مثل خبير) قوله ان تدعوهم لا يسمعوا دعاءكم ولو سمعوا ما استجابوا لكم يقول تعالى ذكره ان تدعوا أيها الناس هؤلاء الآلهة التي تعبدونها من دون الله لا يسمعوا دعاءكم لأنها جاد لا تفهم عنكم ما تقولون ولو سمعوا ما استجابوا لكم يقول ولو سمعوا دعاءكم أيهاهم وفهموا عنكم أنها قولكم بأن جعل لهم سمع يسمعون به ما استجابوا لكم لأنها ليست ناطقة وليس كل سامع قولاً متيسر له الجواب عنه يقول تعالى ذكره للمشركين به الآلهة والأوثان فكيف تعبدون من دون الله من هذه صفته وهو لا تفهم عنكم ولا قدرة له على ضرركم وتدعون عبادة الذي يبدعكم وتضعكم وضركم وهو الذي خلقكم وأنعم عليكم ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ان تدعوهم لا يسمعوا دعاءكم ولو سمعوا ما استجابوا لكم أي ما قبلوا ذلك عنكم ولا نفعوكم فيه وقوله ويوم القيامة يكفرون بشرككم يقول تعالى ذكره للمشركين من عبدة الأوثان ويوم القيامة تتبرأ آلهتكم التي تعبدونها من دون الله من أن تكون كانت الله شريكاً في الدنيا كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ويوم القيامة يكفرون بشرككم أيهاهم ولا يرضون ولا يقرّون به وقوله ولا ينبئك مثل خبير يقول تعالى ذكره ولا ينبئك يا محمد عن آلهة هؤلاء المشركين وما يكون من أمرها وأمر عبدتها يوم القيامة من تبرئها منهم وكفرها بهم مثل ذي خبرة بأمرها وأمرهم وذلك الخبير هو الله الذي لا يخفى عليه شيء كان أو يكون سبحانه * ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ولا ينبئك مثل خبير والله هو الخبير انه سيكون هذا منهم يوم القيامة ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (يا أيها الناس أتمموا الفقر إلى الله والله هو الغني الحميد) يقول تعالى ذكره يا أيها الناس أتمموا الحاجة والفقر إلى ربكم فإياه فاعبدوا وفي رضاه فسارعوا يغنكم من فقركم وتنجح لدينه حوائجكم والله هو الغني عن عبادتكم إياه وعن خدمتكم وعن غير ذلك من الأشياء منكم ومن غيركم الحميد يعني الحمود على نعمه فان كل نعمة بكم وبغيركم فمنه فله الحمد والشكر بكل حال ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (ان يشاء ينهبكم ويأت بخلق جديد وما ذلك على الله بعزيز ولا تزر وازرة وزر أخرى وان تدع مثقلة إلى حملها لا يحمل منه شيء ولو كان ذاقربي انما تنذر الذين يخشون ربهم بالغيب وأقاموا الصلوة ومن تركها فأنما يتركه لنفسه وإلى الله المصير) يقول تعالى ذكره ان يشاء يهلككم أيها الناس ربكم لأنه أنشأكم من غير

في ظل وراحة والكافر في كفره كمن هو في حر وتعب * وههنا مسائل الأولى ضرب أولاً مثلاً للكافر والمؤمن ثم أعاد مثلها بقوله (وما يستوى الأحياء ولا الأموات) وهذا أبلغ لأن الأعمى والبصير قد يشتركان في ادراك أشياء ولا كذلك الحى والميت ولمكان هذه المبالغة أعاد الفعل * الثانية كرر لالناحية في الأمثال الأخيرة دون الأول لأن المناقاة بين العمى والبصير ليست ذاتية كما في سائرهما وقد يكون شخص واحد بصيراً باحدى العينين أعمى بالأخرى * الثالثة قدم الأشرف في مثلين وهو الظل والحي وأخره في الآخرين فهم أهل الظاهر أن ذلك لرعاية القواصل والمحققون قالوا انهم كانوا قبل البعث في ظلمة الضلال فصاروا الى نور الايمان في زمان محمد صلى الله عليه وسلم فلهذا الترتيب قدم مثل الكافر وكفره على مثل المؤمن وإيمانه وما ذكر المال والمرجع قدم ما يتعلق بالرحمة على ما يتعلق بالغضب لأن رحمته سبقت غضبه ثم ان الكافر المصر بعد البعثة جبار أضل من الأعمى وشابه الأموات في عدم ادراك الحق فقال وما يستوى الأحياء أى المؤمن الذى آمن بما أنزل الله والأموات الذين تليت عليهم الآيات ولم تنجح فيهم البيئات فأخبرهم عن المؤمنين لوجود حياتهم قبل ممات الكافرين المعاندين * الرابعة انما واحد الأعمى والبصير لأن المراد أن أحداً الحسنين

ما حاجة به اليكم ويأت بخلق جديد يقول ويأت بخلق سواكم يطيعونه ويأتمرون لأمره وينتهون عما نهاهم عنه كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ان يشاء يذهبكم ويأت بخلق جديد أى ويأت بغيركم وقوله وما ذلك على الله بعزيز يقوله وما اذها بكم والأتان بخلق سواكم على الله بشديد بل ذلك عليه يسير سهل يقول فاتقوا الله أيها الناس وأطيعوه قبل أن يفعل بكم ذلك وقوله ولا ترزوا رزراً أخرى يقول تعالى ذكره ولا تحمل آثمة إلىكم أخرى غيرها وان تدع مثقلة الى حملها لا يحمل منه شيء ولو كان ذا قربى يقول تعالى وان تسأل ذات ثقل من الذنوب من يحمل عنها ذنوبها وتطلب ذلك لم تجد من يحمل عنها شيئاً منها ولو كان الذى سألته ذا قرابة من أب أو أخ * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبو ثنى عمى قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله ولا ترزوا رزراً أخرى وان تدع مثقلة الى حملها لا يحمل منه شيء ولو كان ذا قربى يقول يكون عليه وزر لا يجد أحداً يحمل عنه من وزره شيئاً حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعاً عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وان تدع مثقلة الى حملها لا يحمل منه شيء كنهو لا ترزوا رزراً أخرى حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وان تدع مثقلة الى حملها الى ذنوبها لا يحمل منه شيء ولو كان ذا قربى أى قريب القرابة منها لا يحمل من ذنوبها شيئاً ولا تحمل على غيرها من ذنوبها شيئاً ولا ترزوا رزراً أخرى ونصب ذا قربى على تمام كان لأن معنى الكلام ولو كان الذى تسأله أن يحمل عنها ذنوبها ذا قربى لها وأنث مثقلة لأنه ذهب بالكلام الى النفس كأنه قيل وان تدع نفس مثقلة من الذنوب الى حمل ذنوبها وانما قيل كذلك لأن النفس تؤدى عن الذكر والأنثى كما قيل كل نفس ذائقة الموت يعنى بذلك كل ذكر وأنثى وقوله انما تنذر الذين يخشون ربهم بالغيب يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم انما تنذر يا محمد الذين يخافون عقاب الله يوم القيامة من غير معاناة منهم لذلك ولكن لا يمانهم بما أتيتهم به وتصديقهم لك فيما أنبأتهم عن الله فهؤلاء الذين ينفعهم انذارك ويتعظون بمواعظك لا الذين طبع الله على قلوبهم فهم لا يفقهون كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله انما تنذر الذين يخشون ربهم بالغيب أى يخشون النار وقوله وأقاموا الصلاة يقول وأدوا الصلاة المفروضة بحدودها على ما فرضها الله عليهم وقوله ومن تركى فأنما يتركى لنفسه يقول تعالى ذكره ومن يتطهر من دنس الكفر والذنوب بالتوبة الى الله والايان به والعمل بطاعته فأنما يتطهر لنفسه وذلك أنه يشبهها به رضا الله والفوز بجنته والنجاة من عقابه الذى أعد له لأهل الكفر به كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ومن تركى فأنما يتركى لنفسه أى من يعمل صالحاً فأنما يعمل له نفسه وقوله والى الله المصير يقول والى الله مصير كل عامل منكم أيها الناس مؤمنكم وكافركم وبركم وفاجركم وهو مجاز جميعكم بما قدم من خيراً وشر على ما أهل منه في القول في تأويل قوله تعالى (وما يستوى الأعمى والبصير ولا الظلمات ولا النور ولا الظل ولا الحرور وما يستوى الأحياء ولا الأموات ان الله يسمع من يشاء وما أنت بمسمع من في القبور ان أنت الا نذير) يقول تعالى ذكره وما يستوى الأعمى عن دين الله الذى ابتعث به نبيه محمد صلى الله عليه وسلم والبصير الذى قد أبصر فيه رشده فاتبع محمداً وصدقته وقبل عن الله ما ابتعثه به ولا الظلمات يقول وما تستوى ظلمات الكفر ونور الايمان ولا الظل قيل ولا الجنة

ولا الحرور قيل النار كأن معناه عندهم وما تستوى الجنة والنار والحرور بمنزلة السموم وهي الرياح الحارة وذكر أبو عبيدة معمر بن المثنى عن ربيعة بن العجاج أنه كان يقول الحرور بالليل والسموم بالنهار وأما أبو عبيدة فانه قال الحرور في هذا الموضع بالنهار مع الشمس وأما القراء فانه كان يقول الحرور يكون بالليل والنهار والسموم لا يكون بالليل إنما يكون بالنهار والقول في ذلك عندي أن الحرور يكون بالليل والنهار غير أنه في هذا الموضع بأن يكون كما قال أبو عبيدة أشبهه مع الشمس لأن الظل إنما يكون في يوم شمس فذلك يدل على أنه أريد بالحرور الذي يوجد في حال وجود الظل وقوله وما يستوى الأحياء ولا الأموات يقول وما يستوى الأحياء القلوب بالإيمان بالله ورسوله ومعرفة تنزيل الله والأموات القلوب لقلبة الكفر عليها حتى صارت لا تعقل عن الله أمره ونهييه ولا تعرف الهدى من الضلال وكل هذه أمثال ضربها الله للمؤمن والایمان والكافر والكفر * ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا ثني عبي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله وما يستوى الأعمى والبصير الآية قال هو مثل ضربه الله لأهل الطاعة وأهل المعصية يقول وما يستوى الأعمى والظلمات والحرور ولا الأموات فهو مثل أهل المعصية ولا يستوى البصير ولا النور ولا الظل والأحياء فهو مثل أهل الطاعة حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وما يستوى الأعمى الآية خلقا فضل بعضه على بعض فاما المؤمن فعبد حتى حي الأثر حتى البصر حتى النية حتى العمل وأما الكافر فعبد ميت ميت البصر ميت القلب ميت العمل حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وما يستوى الأعمى والبصير ولا الظلمات ولا النور ولا الظل ولا الحرور وما يستوى الأحياء ولا الأموات قال هذا مثل ضربه الله فالمؤمن بصير في دين الله والكافر أعمى كما لا يستوى الظل ولا الحرور ولا الأحياء ولا الأموات فكذلك لا يستوى هذا المؤمن الذي يبصر دينه ولا هذا الأعمى وقرأ أومن كان ميتا فأحييناه وجعلنا له نورا يمشي به في الناس قال الهدي الذي هداه الله به ونوره هذا مثل ضربه الله لهذا المؤمن الذي يبصر دينه وهذا الكافر الأعمى فجعل المؤمن حيا وجعل الكافر ميتا ميت القلب أومن كان ميتا فأحييناه قال هديناه إلى الإسلام كمن مثله في الظلمات أعمى القلب وهو في الظلمات أهذا وهذا سواء * واختلف أهل العربية في وجه دخول لام حرف العطف في قوله ولا الظلمات ولا النور ولا الظل ولا الحرور فقال بعض نحوي البصرة قال ولا الظل ولا الحرور فيشبهه أن تكون لازائدة لأنك لو قلت لا يستوى عمرو ولا زيد في هذا المعنى لم يجز إلا أن تكون لازائدة وكان غيره يقول إذا لم تدخل لام مع الواو فأنما لم تدخل اكتفاء بدخولها في أول الكلام فإذا أدخلت فانه يراد بالكلام أن كل واحد منهما لا يساوي صاحبه فكان معنى الكلام إذا أعيدت لام مع الواو عند صاحب هذا القول لا يساوي الأعمى البصير ولا يساوي البصير الأعمى فكل واحد منهما لا يساوي صاحبه وقوله إن الله يسمع من يشاء وما أنت بمسمع من في القبور يقول تعالى ذكره كما لا يقدر أن يسمع من في القبور كتاب الله فيهديهم به إلى سبيل الرشادة فكذلك لا يقدر أن ينفع بمواعظ الله وبيان حججه من كان ميت القلب من أحياء عباده عن معرفة الله وفهم كتابه وتنزيله ورواحه حججه كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة إن الله يسمع من يشاء وما أنت بمسمع من في القبور كذلك الكافر لا يسمع ولا ينتفع بما يسمع وقوله إن أنت إلا نذير يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم

لا يساوي جنس الآخر من جهة العمى والبصر ولعل فردا من أحدهما قد يساوي الفرد الآخر من جهة أخرى وكذا الكلام في أفراد الظل والحرور وإنما جمع الظلمات ووجد النور لما مر في أول الأنعام من تحقيق أن الحق واحد والشبهات كثيرة وإنما جمع الأحياء والأموات لأن المراد أن أحد الصنفين لا يساوي الآخر سواء قابلت الجنس بالجنس أو قابلت الفرد بالفرد * الخامسة لا يخفى أن هذه الواوات بعضها ضمت شفعا إلى شفع وبعضها ضمت وترا إلى وتر ثم سلى رسوله بقوله (إن الله يسمع) الآية فقدم نظيره في قوله أنك لا تسمع الموتى وإنما اقتصر على قوله (إن أنت إلا نذير) وكذا في قوله (الاخلا فيها نذير) لأن الكلام في معرض التهديد مع أن ذكر البشير يدل عليه بل ذكر النذير يدل على مقابله والمراد بالندارة آثارها الثبوت زمان الفترة ثم زاد في التسلية بقوله (وإن يكذبوك) وقدم مثله في آخر آل عمران وإنما حذف الفاعل هناك لبناء الكلام هنالك على الاقتضار دليله أنه قال وإن يكذبوك فقد كذب فاقصر على لفظ المضى ولم يسم الفاعل ويحتمل أن يكون لفظ الماضي إشارة إلى وقوع التكذيب منهم فان تلك السورة مدنية والله أعلم ﴿ ألم تر أن الله أنزل من السماء ماء فأنخرجنا به ثمرات مختلفا ألوانها ومن الجبال جدد بيض وحمر مختلف ألوانها وغمر ايّيب سود

ومن الناس والدواب والأنعام مختلف ألوانه كذلك إنما يخشى الله من عباده العلماء إن الله عزيز غفور إن الذين يتلون كتاب الله وأقاموا الصلاة وأنفقوا مما رزقناهم سرا وعلانية يرجون تجارة لن تبور ليوفيهم أجورهم ويزيدهم من فضله إنه غفور شكور والذي أوحينا إليك من الكتاب هو الحق مصدقا لما بين يديه إن الله بعباده خبير بصير ثم أوردنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا فمنهم ظالم لنفسه ومنهم مقتصد ومنهم سابق بالخيرات باذن الله ذلك هو الفضل الكبير جنات عدن يدخلونها يحلون فيها من أساور من ذهب ولؤلؤا ولباسهم فيها حرير وقالوا الحمد لله الذي أذهب عنا الحزن إن ربنا لغفور شكور الذي أحلنا دار المقامة من فضله لا يمسنا فيها نصب ولا يمسنا فيها الغوب والذين كفروا لهم نار جهنم لا يقضى عليهم فيموتوا ولا يخفف عنهم من عذابها كذلك يجزي كل كفور وهم يصطرخون فيها ربنا أخرجنا عن صالحيك الذي كنا نعمل أولم نعمركم ما يتذكر فيه من تذكري وجاءكم النذير فذوقوا فالظالمين من نصير إن الله عالم غيب السموات والأرض إنه عليم بذات الصدور هو الذي جعلكم خلقت في الأرض فمن كفر فعليه كفره ولا يزيد الكافرين كفرهم عند ربهم إلا مقتا ولا يزيد الكافرين كفرهم إلا خسارا قل أرأيتم شركاءكم الذين تدعون من دون الله أروني

ما أنت إلا نذير تنذر هؤلاء المشركين بالله الذين طبع الله على قلوبهم ولم يرسلك إليهم إلا التبليغهم رسالته ولم يكلفك من الأمر إلا سبيل لك إليه فأما هتدوا وهم وقبولهم منك ما جئتكم به فإن ذلك بيد الله لا بيدك ولا بيد غيرك من الناس فلا تذهب نفسك عليهم حسرات إنهم لم يستجيبوا لك ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ ﴿إنا أرسلناك بالحق بشيرا ونذيرا وإن من أمة إلا خلا فيها نذير﴾ وإن يكذبوك فقد كذب الذين من قبلهم جاءتهم رسلهم بالبينات وبالزبر وبالكتاب المنير ثم أخذت الذين كفروا فكيف كان نكير ﴿إنا أرسلناك يا محمد بالحق وهو الأيمان بالله وشرائع الدين التي افترضها على عباده بشيرا يقول مبشرا بالجنة من صدقك وقبل منك ما جئت به من عند الله من النصيحة ونذيرا تنذر الناس من كذبك ورد عليك ما جئت به من عند الله من النصيحة وإن من أمة إلا خلا فيها نذير يقول وما من أمة من الأمم الدائمة بعملة إلا خلا فيها من قبلك نذير ينذرهم بأسنا على كفرهم بالله كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وإن من أمة إلا خلا فيها نذير كل أمة كان لها رسول وقوله وإن يكذبوك فقد كذب الذين من قبلهم يقول تعالى ذكره مسليا نبيه صلى الله عليه وسلم فيما يليق من مشركي قومه من التكذيب وإن يكذبك يا محمد مشركو قومك فقد كذب الذين من قبلهم من الأمم الذين جاءتهم رسلهم بالبينات يقول بحجج من الله واضحة وبالزبر يقول وجاءتهم بالكتب من عند الله كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله بالبينات والزبر أي الكتب وقوله وبالكتاب المنير يقول وجاءهم من الله الكتاب المنير لمن تأمله وتدبره أنه الحق كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وبالكتاب المنير يضعف الشيء وهو واحد وقوله ثم أخذت الذين كفروا فكيف كان نكير يقول تعالى ذكره ثم أهلكنا الذين جحدوا رسالة رسلنا وحقيقة ما دعوهم إليه من آياتنا وأصرّوا على جحودهم فكيف كان نكير يقول فانظر يا محمد كيف كان تغييرى بهم وحلول عقوبتي بهم ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ ﴿ألم تر أن الله أنزل من السماء ماء فأخرجنا به ثمرات مختلفا ألوانها ومن الجبال جدد بيض وحمر مختلف ألوانها وغرايب سود ومن الناس والدواب والأنعام مختلف ألوانه كذلك إنما يخشى الله من عباده العلماء إن الله عزيز غفور﴾ يقول تعالى ذكره ألم تر يا محمد أن الله أنزل من السماء غيثا فأخرجنا به ثمرات مختلفا ألوانها يقول فسقيناها أشجارا في الأرض فأخرجنا به من تلك الأشجار ثمرات مختلفا ألوانها منها الأحمر ومنها الأسود والأصفر وغير ذلك من ألوانها ومن الجبال جدد بيض وحمر يقول تعالى ذكره ومن الجبال طرائق وهي الجدد وهي الخطط تكون في الجبال بيض وحمر وسود كالطرق واحدها جدّة ومنه قول امرئ القيس في صفة حمار

كأن سراته وجدة متنه * كائن يجري فوقهن دليص

يعني بالجدّة الخطّة السوداء تكون في متن الحمار وقوله مختلف ألوانها يعني مختلف ألوان الجدد وغرايب سود وذلك من المقدم الذي هو بمعنى التأخير وذلك أن العرب تقول هو أسود غريب إذا وصفوه بشدة السواد وجعل السواد ههنا صفة للغرايب وقوله ومن الناس والدواب والأنعام مختلف ألوانه كما من الثمرات والجبال مختلف ألوانه بالحمرة والبياض والسواد والصفرة وغير ذلك * وبخوالذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة في قوله ألم تر أن الله أنزل من السماء ماء فأخرجنا به ثمرات مختلفا ألوانها أحمر وأخضر وأصفر ومن الجبال جدد بيض أي طرائق بيض وحمر مختلف

ألوانها أي جبال حمرو بيض وغرا ييب سود هو الأسود يعني لونه كما اختلف ألوان هذه
اختلف ألوان الناس والدواب والأنعام كذلك حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول
أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله ومن الجبال جدد بيض طرائق بيض وحمرو سود
وكذلك الناس مختلف ألوانهم حدثنا عمرو بن عبد الحميد الأمل قال ثنا مروان عن
جوير عن الضحاك قوله ومن الجبال جدد بيض قال هي طرائق حمرو سود وقوله انما يخشى
الله من عباده العلماء يقول تعالى ذكره انما يخاف الله فيتقى عقابه بطاعته العلماء بقدرته على ما يشاء
من شيء وأنه يفعل ما يريد لأن من علم ذلك أيقن بعقابه على معصيته فخافه ورهبه خشية منه أن
يعاقبه * وبخوالذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني علي قال ثنا
عبد الله قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله انما يخشى الله من عباده العلماء قال
الذين يعلمون أن الله على كل شيء قدير حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة
قوله انما يخشى الله من عباده العلماء قال كان يقال كفى بالرهبة علما وقوله ان الله عزيز غفور
يقول تعالى ذكره ان الله عزيز في انتقامه عن كفر به غفور لذنوب من آمن به وأطاعه ﴿القول
في تأويل قوله تعالى﴾ (ان الذين يتلون كتاب الله وأقاموا الصلاة وأنفقوا مما رزقناهم سرا وعلانية
يرجون تجارة لن تبور ليوفيهم أجورهم ويزيدهم من فضله انه غفور شكور) يقول تعالى ذكره
ان الذين يقرؤون كتاب الله الذي أنزل على محمد صلى الله عليه وسلم وأقاموا الصلاة يقول وأدوا
الصلاة المفروضة لمواقيتها بحدودها وقال وأقاموا الصلاة بمعنى وقيموا الصلاة وقوله وأنفقوا
مما رزقناهم سرا وعلانية يقول وتصدقوا بما أعطيناهم من الأموال سرا في خفاء وعلانية
جهارا وانما معنى ذلك أنهم يؤدون زكاة ذلك المفروضة ويتطوعون أيضا بالصدقة منه بعد
أداء الفرض الواجب عليهم فيه وقوله يرجون تجارة لن تبور يقول تعالى ذكره يرجون بفعلهم
ذلك تجارة لن تبور لن تكسد ولن تهلك من قولهم بارت السوق اذا كسدت وبار الطعام وقوله
تجارة جواب لأول الكلام وقوله ليوفيهم أجورهم يقول يوفيهم الله على فعلهم ذلك ثواب أعمالهم
التي عملوها في الدنيا ويزيدهم من فضله يقول وكى يزيدهم على الوفاء من فضله ما هو له أهل
وكان مطرف بن عبد الله يقول هذه آية القراء حدثنا محمد بن بشار قال ثنا عمرو بن عاصم
قال ثنا معتمر عن أبيه عن قتادة قال كان مطرف اذا مر بهذه الآية ان الذين يتلون كتاب الله
يقول هذه آية القراء حدثنا ابن المنثي قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن يزيد عن
مطرف بن عبد الله أنه قال في هذه الآية ان الذين يتلون كتاب الله الى آخر الآية قال هذه آية القراء
حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال كان مطرف بن عبد الله يقول هذه
آية القراء ليوفيهم أجورهم ويزيدهم من فضله وقوله انه غفور شكور يقول ان الله غفور لذنوب
هؤلاء القوم الذين هذه صفتهم شكور لحسناتهم كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا
سعيد عن قتادة انه غفور شكور انه غفور لذنوبهم شكور لحسناتهم ﴿القول في تأويل قوله
تعالى﴾ (والذي أوحينا اليك من الكتاب هو الحق مصدقا لما بين يديه ان الله بعباده خير بصير)
يقول تعالى ذكره والذي أوحينا اليك من الكتاب يا محمد وهو هذا القرآن الذي أنزل الله عليه
هو الحق يقول هو الحق عليك وعلى أمك أن تعمل به وتتبع ما فيه دون غيره من الكتب التي
أوحيت الى غيرك مصدقا لما بين يديه يقول هو يصدق ما مضى بين يديه فصار أمامه من
الكتب التي أنزلت الى من قبلك من الرسل كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد

ما اذا خلقوا من الأرض أم لهم شرك
في السموات أم آتيناهم كتابا فهم
على بينة منه بل ان يعد الظالمون
بعضهم بعضا الاغروا ان الله
يمسك السموات والأرض أن تزولا
ولئن زالتا ان أمسكهما من أحد من
بعده انه كان حليما غفورا وأقسموا
بالله جهد أيمانهم لئن جاءهم نذير
ليكونن أهدي من احدى الأمم
فلما جاءهم نذير ما زادهم الا نفورا
استكبارا في الأرض ومكر السيئ
ولا يحق المكر السيئ الا بأهله فهل
ينظرون الا سنت الأولين فلن تجد
لسنت الله تبديلا ولن تجد لسنت
الله تحويلا أولم يسيرا في الأرض
فينظروا كيف كان عاقبة الذين
من قبلهم وكانوا أشد منهم قوة وما
كان الله ليعجزه من شيء في السموات
ولا في الأرض انه كان عليا قديرا
ولو يؤاخذ الله الناس بما كسبوا
ما ترك على ظهرها من دابة ولكن
يؤخرهم الى أجل مسمى فاذا جاء
أجلهم فان الله كان بعباده بصيرا ﴿
﴿القرآن يتدبرها﴾ ﴿القرآن يتدبرها﴾
أبو عمرو ويجزى مجهولا غائبا كل
بالرفع أبو عمرو الباقر بالنون مبينا
للفاعل كل بالنصب ومكر السيئ
بهمزة ساكنة حمزة استنقلا
للحركات وحمله النحويون على
الاختلاس واذا وقف يبذل من
الهمزة ياء ساكنة الوقوف ماء ج
للعنول ألوانها الأولى ج سود ه
كذلك ط العلماء ط غفور ه
لن تبور ه فضله ط شكور ه
يديه ط بصير ه عبادنا ج

لنفسه ج مقتصد ج تفصيلا
بين الجمل مع النسق باذن الله ط
الكبير ط لأن ما بعده مبتدأ لا
بدل ولؤلؤا ج لاختلاف الجملتين
حريره الحزن ط شكوره
فضله ج لاحتمال الاستئناف
والحال لغوب ه جهنم ج لمثل
ما قلنا عذابها ط كفور ه ج
لاحتمال الواو وال حال فيها ج للقول
المحذوف كأن عمل ط النذير ه
نصيره والأرض ط الصدور ه
في الأرض ط كفره ط مقتا ج
وان اتفقت الجملتان ولكن لتكرار
الفعل وتصريح الفاعل والمفعول
في الثانية خسارا ه دون الله ط
السموات ج لاحتمال أن أم
منقطعة منه ج غرورا ه تزولا
ج لا ابتداء ما في معنى القسم مع الواو
من بعده ط غفورا ه الأثم ج
نفورا ه لا ومكر السيئ ط بأهله
ط الأولين ج لانهاء الاستفهام
مع اتصال الفاء تبديلا ه ج تحويلا
ه قوة ط في الأرض ط قديرا ه
مسمى ج بصيرا ه التفسير
لما بين دلائل الوجدانية بطريق
الاخبار ذكر دليلا آخر بطريق
الاستخبار لأن الشيء إذا كان خفيا
ولا يراه من بحضورك كان معذورا
أما إذا كانت بارزا مكشوفًا فأنك
تقول أما تراه والمخاطب إما كل
أحد أو النبي صلى الله عليه وسلم
لأن السيد إذا نصح بعض العباد
ولم ينفعهم الارشاد قال لغيره
اسمع ولا تكن مثل هذا ويكرمه
ما ذكره مع الأول والاتفات

عن قتادة قوله والذي أوحينا إليك من الكتاب هو الحق مصدقا لما بين يديه للكتب التي خلت
قبله وقوله ان الله بعباده لخير بصير يقول تعالى ذكره ان الله بعباده لذو علم وخبرة بما يعملون
بصير بما يصلحهم من التدبير في القول في تأويل قوله تعالى ﴿ثم أورثنا الكتاب الذين اصطفينا
من عبادنا فمنهم ظالم لنفسه ومنهم مقتصد ومنهم سابق بالخيرات باذن الله ذلك هو الفضل
الكبير﴾ اختلف أهل التأويل في معنى الكتاب الذي ذكر الله في هذه الآية أنه أورثه الذين
اصطفاهم من عباده ومن المصطفون من عباده والظالم لنفسه فقال بعضهم الكتاب هو الكتب
التي أنزلها الله من قبل الفرقان والمصطفون من عباده أمة محمد صلى الله عليه وسلم والظالم لنفسه
أهل الاجرام منهم ذكر من قال ذلك حدثنا علي قال ثنا أبو صالح قال ثنا ثني معاوية
عن علي عن ابن عباس قوله ثم أورثنا الكتاب الى قوله الفضل الكبير هم أمة محمد صلى الله عليه
وسلم ورثهم الله كل كتاب أنزله فظالمهم يغفرله ومقتصدهم يحاسب حسابا يسيرا وسابقهم
يدخل الجنة بغير حساب حدثنا ابن حميد قال ثنا الحكم بن بشير قال ثنا عمرو بن قيس
عن عبد الله بن عيسى عن يزيد بن الحرث عن شقيق عن أبي وائل عن عبد الله بن مسعود أنه
قال هذه الأمة ثلاثة أثلاث يوم القيامة ثلث يدخلون الجنة بغير حساب وثلث يحاسبون حسابا
يسيرا وثلث يمحيطون بذنوب عظام حتى يقول ما هؤلاء وهو أعلم تبارك وتعالى فتقول الملائكة
هؤلاء جاؤا بذنوب عظام إلا أنهم لم يشركوا بك فيقول الرب أدخلوا هؤلاء في سعة رحمتي وتلا
عبد الله هذه الآية ثم أورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا حدثنا حميد بن مسعدة قال
ثنا يزيد بن زريع قال ثنا عون قال ثنا عبد الله بن الحرث بن نوفل قال ثنا كعب
الأخبار أن الظالم لنفسه من هذه الأمة والمقتصد والسابق بالخيرات كلهم في الجنة ألم تر أن الله
قال ثم أورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا الى قوله كل كفور حدثني علي بن سعيد
الكندى قال ثنا عبد الله بن المبارك عن عوف عن عبد الله بن الحرث بن نوفل قال سمعت
كعبا يقول فمنهم ظالم لنفسه ومنهم مقتصد ومنهم سابق بالخيرات باذن الله قال كلهم في الجنة
وتلا هذه الآية جنات عدن يدخلونها حدثنا الحسن بن عرفة قال ثنا مروان بن معاوية
الفزاري عن عوف بن أبي جبلة قال ثنا عبد الله بن الحرث بن نوفل قال ثنا كعب أن الظالم
من هذه الأمة والمقتصد والسابق بالخيرات كلهم في الجنة ألم تر أن الله قال ثم أورثنا الكتاب الذين
اصطفينا من عبادنا الى قوله لغوب والذين كفروا لهم نار جهنم قال قال كعب فهؤلاء أهل النار
حدثني يعقوب قال ثنا ابن علية عن عوف قال سمعت عبد الله بن الحرث يقول قال
كعب ان الظالم لنفسه والمقتصد والسابق بالخيرات من هذه الأمة كلهم في الجنة ألم تر أن الله
يقول ثم أورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا حتى بلغ قوله جنات عدن يدخلونها حدثني
يعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابن علية قال أخبرنا حميد عن اسحق بن عبد الله بن الحرث عن أبيه
أن ابن عباس سأل كعبا عن قوله تعالى ثم أورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا الى قوله باذن
الله فقال تماسست منا كبهم ورب الكعبة ثم أعطوا الفضل بأعمالهم حدثنا ابن حميد قال
ثنا الحكم بن بشير قال ثنا عمرو بن قيس عن أبي اسحق السبيعي في هذه الآية ثم أورثنا
الكتاب الذين اصطفينا قال قال أبو اسحق أما ما سمعت منذ ستين سنة فكلهم ناج * قال ثنا
عمرو عن محمد بن الحنفية قال انها أمة مرحومة الظالم مغفور له والمقتصد في الجنات عند الله
والسابق بالخيرات في الدرجات عند الله * وقال آخرون الكتاب الذي أورث هؤلاء القوم هو

في (فأخرجنا) لان نزول الماء يمكن أن يقال انه بالطبع ولكن الانحراج لا يمكن الا بارادة الله وأيضا الانحراج أتم نعمة من الانزال لأن انزال المطر لفائدة الانحراج واختلاف ألوان الثمرات اختلاف أصنافها أو هيأتها والحدود الخطط والطرائق فعلة بمعنى مفعولة والحد القطع قال جارا لله لا بد من تقدير مضاف أي ومن الجبال ذو جدد بيض وحمرة مختلف ألوانها في اليأس والحمرة لأن الأبيض قد يكون على لون الحص وقد يكون أدنى من ذلك وكذلك الحمرة والغرايب تأكيد للسود لأنه أضمر المؤكد أولا ثم أظهر ثانيا على طريقة قوله * والمؤمن العائذات الطير * وانما لم يتصور اختلاف الألوان ههنا لأن السواد اذا كان في الغاية لم يكن بعدها لون يقال أسود غريب للذي أبعد في السواد وأغرب فيه ومنه الغراب ويمكن أن يقال ان المختلف صفة الحرف فقط وحين فرغ من دلائل النبات وما يشبه المعاد شرع في الاستدلال بالحيوان وقدم الانسان لشرفه ثم ذكر الدواب على العموم ثم خصص الأنعام أو أراد بالدابة الفرس بفعلة لشرفه رديف الانسان وقوله (مختلف) أي بعض مختلف (ألوانه) وذكر الضمير تغليب الانسان أو نظرا الى البعض وقوله (كذلك) أي كاختلاف الجبال والثمرات وفيه أن هذه الأجناس كما أنها في أنفسها دلائل

(١) كذا في الدر أيضا مؤمن الخ بالرفع والخطب سهل كتبه

مصححه

شهادة أن لا اله الا الله والمصطفون هم أمة محمد صلى الله عليه وسلم والظالم لنفسه منهم هو المنافق وهو في النار والمقتصد والسابق بالخيرات في الجنة ذكر من قال ذلك حدثنا أبو عمار الحسين ابن حريث المروزي قال ثنا الفضل بن موسى عن حسين بن واقد عن يزيد عن عكرمة عن عبد الله فمنهم ظالم لنفسه ومنهم مقتصد ومنهم سابق بالخيرات قال اثنان في الجنة وواحد في النار حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عيسى قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله ثم أورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا الى آخر الآية قال جعل أهل الايمان على ثلاثة منازل كقوله أصحاب الشمال ما أصحاب اليمين ما أصحاب اليمين والسابقون السابقون أولئك المقربون فهم على هذا المثال حدثنا ابن حميد قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا الحسين عن يزيد عن عكرمة فمنهم ظالم لنفسه ومنهم مقتصد الآية قال اثنان في الجنة وواحد في النار وهي بمنزلة التي في الواقعة وأصحاب اليمين ما أصحاب اليمين وأصحاب الشمال ما أصحاب الشمال والسابقون السابقون حدثنا سهل بن موسى قال ثنا عبد الحميد عن ابن جريح عن مجاهد في قوله ثم أورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا فمنهم ظالم لنفسه قال هم أصحاب المشأمة ومنهم مقتصد قال هم أصحاب الميمنة ومنهم سابق بالخيرات قال هم السابقون من الناس كلهم حدثنا الحسن بن عرفة قال ثنا مروان بن معاوية قال قال عوف قال الحسن أما الظالم لنفسه فانه هو المنافق سقط هذا وأما المقتصد والسابق بالخيرات فهما صاحب الجنة حدثني يعقوب قال ثنا ابن علية عن عوف قال قال الحسن الظالم لنفسه المنافق حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ثم أورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا شهادة أن لا اله الا الله فمنهم ظالم لنفسه هذا المنافق في قول قتادة والحسن ومنهم مقتصد قال هذا صاحب اليمين ومنهم سابق بالخيرات قال هذا المقرب قال قتادة كان الناس ثلاث منازل في الدنيا وثلاث منازل عند الموت وثلاث منازل في الآخرة أما الدنيا فكانوا (١) مؤمن ومنافق ومشرک وأما عند الموت فان الله قال فأما ان كان من المقربين فروح وريحان وجنة نعيم وأما ان كان من أصحاب اليمين فسلام لك من أصحاب اليمين وأما ان كان من المكذبين الضالين فقتل من حميم وتصلية بحميم وأما في الآخرة فكانوا أزواجا ثلاثا وأصحاب الميمنة ما أصحاب الميمنة وأصحاب المشأمة ما أصحاب المشأمة والسابقون السابقون أولئك المقربون حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله ثم أورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا فمنهم ظالم لنفسه قال هم أصحاب المشأمة ومنهم مقتصد قال أصحاب الميمنة ومنهم سابق بالخيرات قال فهم السابقون من الناس كلهم حدثنا ابن بشار قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ثم أورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا فمنهم ظالم لنفسه قال سقط هذا ومنهم مقتصد ومنهم سابق بالخيرات باذن الله قال سبق هذا بالخيرات وهذا مقتصد على أثره * وأولى الأقوال في ذلك بالصواب تأويل من قال عن بقوله ثم أورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا الكتب التي أنزلت من قبل الفرقان فان قال قائل وكيف يجوز أن يكون ذلك معناه وأمة محمد صلى الله عليه وسلم لا يتلون غير كتابهم ولا يعملون الا بما فيه من الأحكام والشرائع قيل ان معنى ذلك على غير الذي ذهب اليه واتم معناه ثم أورثنا الايمان بالكتاب الذين اصطفينا فمنهم مؤمنون

فهى باختلافها أيضا دلائل وحين
خاطب نبيه بقوله ألم تر بمعنى ألم
تعلم أتبعه قوله (انما يخشى الله
من عباده العلماء) كأنه قال انما
يخشاه مثلك ومن على صفتك ممن
نظرفى دلائله فعرفه حق معرفته
أو أراد أن يعرفه كنه معرفته لأن
الخشية على حسب العلم بنعوت
كماله وصفات جلاله وفى الحديث
أعلمكم بالله أشدكم خشية له وفائدة
تقديم المفعول أن يعلم أن الذين
يخشون الله من بين عباده هم العلماء
دون غيرهم ولو أن المفعول كان
معنى صحيحا وهو أنهم لا يخشون
أحد الا الله الا أن ذلك غير مراد
ههنا وعن عمر بن عبد العزيز
ويحكى عن أبي حنيفة أنهما قرآ برفع
الله ونصب العلماء فتكون الخشية
مستعارة للتعظيم أى لا يعظم الله
ولا يجل من الرجال الا العلماء به
ثم بين السبب الباعث على الخشية
بقوله (ان الله عزيز غفور) فالعزة
توجب الخوف من أليم عقابه
والمغفرة توجب الطمع فى نعيمه
وثوابه وفيه أن خوف المؤمن ينبغى
أن يكون مخلوطا برجائه ثم مدح
العالمين العاملين بقوله (ان الذين
يتلون) الآية قال اهل التحقيق قوله
انما يخشى الله اشارة الى عمل
القلب وقوله ان الذين يتلون أى
يداومون على التلاوة اشارة الى عمل
اللسان وقوله (وأقاموا الصلاة)
اشارة الى عمل الجوارح والكل
أقسام التعظيم لأمر الله ثم أشار
الى الشفقة على خلق الله بقوله

بكل كتاب أنزله الله من السماء قبل كتابهم وعاملون به لأن كل كتاب أنزل من السماء قبل الفرقان
فانه يأمر بالعمل بالفرقان عند نزوله واتباع من جاء به وذلك عمل من اقر بمحمد صلى الله عليه
وسلم وبما جاء به وعمل بما دعاه اليه بما فى القرآن وبما فى غيره من الكتب التى أنزلت قبله
وانما قيل عنى بقوله ثم أورثنا الكتاب الكتاب الذى ذكرنا لأن الله جل ثناؤه قال لنبيه محمد صلى الله
عليه وسلم والذى أوحينا اليك من الكتاب هو الحق مصدقا لما بين يديه ثم أتبع ذلك قوله ثم
أورثنا الكتاب الذين اصطفينا فكان معلوما اذ كان معنى الميراث انما هو انتقال معنى من قوم
الى آخرين ولم تكن أمة على عهد نبينا صلى الله عليه وسلم انتقل اليهم كتاب من قوم كانوا قبلهم غير
أمتة أن ذلك معناه واذ كان ذلك كذلك فبين أن المصطفين من عباده هم مؤمنو أمتة وأما الظالم
لنفسه فانه لأن يكون من أهل الذنوب والمعاصى التى هى دون النفاق والشرك عندى أشبه
بمعنى الآية من أن يكون المنافق أو الكافر وذلك أن الله تعالى ذكره أتبع هذه الآية قوله جنات
عدن يدخلونها فعم بدخول الجنة جميع الأصناف الثلاثة فان قال قائل فان قوله يدخلونها انما
عنى به المقتصد والسابق قيل له وما برهانك على أن ذلك كذلك من خبر أو عقل فان قال قيام
الجنة أن الظالم من هذه الأمة سيدخل النار ولولم يدخل النار من هذه الأصناف الثلاثة أحد
وجب أن لا يكون لأهل الايمان وعيد قيل انه ليس فى الآية خبر أنهم لا يدخلون النار وانما فيها
إخبار من الله تعالى ذكره أنهم يدخلون جنات عدن وجائز أن يدخلها الظالم لنفسه بعد عقوبة
الله اياه على ذنوبه التى أصابها فى الدنيا وظلمه نفسه فيها بالنار أو بما شاء من عقابه ثم يدخله الجنة
فيكون ممن عمه خبر الله جل ثناؤه بقوله جنات عدن يدخلونها وقد روى عن رسول الله صلى الله
عليه وسلم بنحو الذى قلنا فى ذلك أخبار وان كان فى أسانيدنا نظر مع دليل الكتاب على صحته
على النحو الذى بينت ذكر الرواية الواردة بذلك حمدا محمد بن بشار قال ثنا أبو أحمد
الزبيرى قال ثنا سفيان عن الأعمش قال ذكر أبو ثابت أنه دخل المسجد فجلس الى جنب
أبي الدرداء فقال اللهم آتس وحشتى وارحم غربتى ويسرلى جليسا صالحا فقال أبو الدرداء لئن
كنت صادقا لانا أسعد به منك سأحدثك حديثا سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم لم
أحدث به منذ سمعته ذكر هذه الآية ثم أورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا فمنهم ظالم
لنفسه ومنهم مقتصد ومنهم سابق بالخيرات فأما السابق بالخيرات فيدخلها بغير حساب وأما
المقتصد فيحاسب حسابا يسيرا وأما الظالم لنفسه فيصيبه فى ذلك المكان من الغم والحزن
فذلك قوله الحمد لله الذى أذهب عنا الحزن حمدا ابن المنثى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا
شعبة عن الوليد بن المغيرة أنه سمع رجلا من ثقات عن رجل من مكانة عن أبي سعيد
الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال فى هذه الآية ثم أورثنا الكتاب الذين اصطفينا من
عبادنا فمنهم ظالم لنفسه ومنهم مقتصد ومنهم سابق بالخيرات باذن الله قال هؤلاء كلهم بمنزلة
واحدة وكلهم فى الجنة وعن بقوله الذين اصطفينا من عبادنا الذين اخترناهم لطاعتنا واجتبتناهم
وقوله فمنهم ظالم لنفسه يقول فمن هؤلاء الذين اصطفينا من عبادنا من يظلم نفسه بركوبه المأثم
واجترامه المعاصى واقترافه الفواحش ومنهم مقتصد وهو غير المبالغ فى طاعة ربه وغير المجتهد فيما
ألزمه من خدمة ربه حتى يكون عمله فى ذلك قصدا ومنهم سابق بالخيرات وهو المبرز الذى قد
تقدم المجتهدين فى خدمة ربه وأداء ما ألزمه من فرائضه فسبقهم بصالح الأعمال وهى الخيرات التى
قال الله جل ثناؤه باذن الله يقول بتوفيق الله اياه لذلك وقوله ذلك هو الفضل الكبير يقول

تعالى ذكره سبق هذا السابق من سبقه بالخيرات باذن الله هو الفضل الكبير الذي فضل به من كان مقصرا عن منزلته في طاعة الله من المقتصد والظالم لنفسه ﴿ في القول في تأويل قوله تعالى ﴿ جنات يدخلونها يحملون فيها من أساور من ذهب ولؤلؤا ولباسهم فيهاحرير وقالوا الحمد لله الذي أذهب عنا الحزن ان ربنا لغفور شكور ﴾ يقول تعالى ذكره بساكنين اقامة يدخلونها هؤلاء الذين أورثناهم الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا يوم القيامة يحملون فيها من أساور من ذهب يلبسون في جنات عدن أسورة من ذهب ولؤلؤا ولباسهم فيهاحرير يقول ولباسهم في الجنة حريير وقوله وقالوا الحمد لله الذي أذهب عنا الحزن اختلف أهل التأويل في الحزن الذي حمد الله على اذهابه عنهم هؤلاء القوم فقال بعضهم ذلك الحزن الذي كانوا فيه قبل دخولهم الجنة من خوف النار اذا كانوا خائفين ان يدخلوها ذكر من قال ذلك **حدثني** قتادة بن سعيد بن قتادة السدوسي قال ثنا معاذ بن هشام صاحب الدستوائى قال ثنا أبي عن عمرو بن مالك عن أبي الجوزاء عن ابن عباس في قوله الحمد لله الذي أذهب عنا الحزن قال حزن النار **حدثنا** ابن حميد قال ثنا ابن المبارك عن معمر عن يحيى بن المختار عن الحسن واذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما قال ان المؤمنين قوم ذلل ذلت والله لا سماع ولا بصار والجوارح حتى يحسبهم الجاهل مرضى وما بالقوم مرض وانهم لا تصح القلوب ولكن دخلهم من الخوف ما لم يدخل غيرهم ومنعهم من الدنيا عليهم بالآخرة فقالوا الحمد لله الذي أذهب عنا الحزن والحزن والله ما حزنهم حزن الدنيا ولا تعاظم في أنفسهم ما طلبوا به الجنة أبكاهم الخوف من النار وانه من لا يتعز بجزاء الله يقطع نفسه على الدنيا حسرات ومن لم ير الله عليه نعمة الا في مطعم أو مشرب فقد قل علمه وحضر عذابه * وقال آخرون عني به الموت ذكر من قال ذلك **حدثنا** أبو كريب قال ثنا ابن ادريس عن أبيه عن عطية في قوله الحمد لله الذي أذهب عنا الحزن قال الموت * وقال آخرون عني به حزن الخبز ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن حميد قال ثنا يعقوب عن حفص يعني ابن حميد عن شمر قال لما أدخل الله أهل الجنة الجنة قالوا الحمد لله الذي أذهب عنا الحزن قال حزن الخبز * وقال آخرون عني بذلك الحزن من التعب الذي كانوا فيه في الدنيا ذكر من قال ذلك **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وقالوا الحمد لله الذي أذهب عنا الحزن قال كانوا في الدنيا يعملون وينصبون وهم في خوف أو يحزنون * وقال آخرون بل عني بذلك الحزن الذي ينال الظالم لنفسه في موقف القيامة ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن بشار قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان عن الأعمش قال ذكر أبو ثابت أن أبا الدرداء قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول أما الظالم لنفسه فيصيبه في ذلك المكان من الغم والحزن فذلك قوله الحمد لله الذي أذهب عنا الحزن * وأولى الأقوال في ذلك بالصواب أن يقال ان الله تعالى ذكره أخبر عن هؤلاء القوم الذين أكرمهم بما أكرمهم به أنهم قالوا حين دخلوا الجنة الحمد لله الذي أذهب عنا الحزن وخوف دخول النار من الحزن والجزع من الموت من الحزن والجزع من الحاجة الى المطعم من الحزن ولم يخص الله اذا أخبر عنهم أنهم حمدوه على اذهابه الحزن عنهم نوعا دون نوع بل أخبر عنهم أنهم عموما جميع أنواع الحزن بقولهم ذلك وكذلك لأن من دخل الجنة فلا حزن عليه بعد ذلك فحمدهم على اذهابه عنهم جميع معاني الحزن وقوله ان ربنا لغفور شكور يقول تعالى ذكره مخبرا عن قيل هذه الأصناف الذين أخبر أنه اصطفاهم من عبادنا عند دخولهم الجنة ان ربنا لغفور لذنوب عباده الذين تابوا من ذنوبهم فساترنا عليهم بعبادتهم عنها شكور لهم على طاعتهم

(وأنفقوا مما رزقناهم) وقوله (يرجون) وهو خبر ان اشارة الى الاخلاص في العقائد والأعمال أى ينفقون من الأموال لا يقال انه كريم أو لغرض آخر بل لتجارة لا كساد فيها ولا بوار وهى طلب مرضاة الله وقوله (ليوفيههم) متعلق بلمن تبور أى تنفق عند الله ليوفيههم بنفاقها عنده أجورهم وجوز جار الله أن يجعل يرجون في موضع الحال واللام متعلق بالافعال المتقدمة أى فعلوا جميع ما ذكر من التلاوة والاقامة والاتفاق لغرض التوفية وخبر ان قوله (انه غفور) لهم (شكور) لأعمالهم وحين ذكر دلائل الوجدانية أتبعه بيان الرسالة وذكر حقيقة الكتاب المتلوق الكتاب الجنس فمن للتبويض أو هو اللوح المحفوظ ومن للتبيين أو هو اللوح المحفوظ ومن للابتداء وقدم في البقرة أن قوله مصداق حال مؤكدة وفي قوله (ان الله بعباده خبير بصير) تقرير لكونه حقا لأن الذي يكون عالما بالبواطن والظواهر لم يمكن أن يكون في كلامه شوب باطل وفيه لم يخترع الرسالة جزا فاعلى سبيل الاتفاق ولكنه أعلم حيث يجعل رسالته قوله (ثم أورثنا الكتاب) زعم جمع من المفسرين أن الكتاب الجنس بدليل قوله فيما قبل جاءتهم رسالهم بالبينات وبالزبر والايات الاعطاء والمصطفون من عبيده هم الأنبياء كأنه قال علمنا البواطن وأبصرنا الظواهر فاصطفينا عبادا ثم أورثناهم الكتاب وعلى هذا

فالمراد بالظلم على النفس وضع الشيء في غير موضعه وان كان بترك الاولى ومنه قول أبينا آدم ربنا ظلمنا أنفسنا وقول يونس انى كنت من الظالمين واذا كان الظلم بهذا المعنى جائزا عليهم فالأقتصاد أولى ويجوز أن يعود الضمير في قوله فمنهم الى الأمة كأنه قيل ان الذى أوحينا اليك هو الحق وأنت المصطفى كما اصطفتنا رسلنا وآتيناهم كتبنا فمن قومك ظالم ككفرك وبما أنزل اليك ومقتصد آمن به ولم يأت بجميع ما أمر به وسابق آمن وعمل صالحا وقال أكثرهم انه القرآن والايراث الحكم بالتوريث أو هو على عادة اخبار الله في التعبير عن المستقبل بالماضي لتحقيقه أى نريد أن نورثه والمصطفون هم الصحابة والتابعون ومن بعدهم الى يوم القيامة كقوله كنتم خير أمة وكذلك جعلناكم أمة وسطا وعلى هذا ففى تفسير المراتب الثلاثة أقوال أحدها الظالم الراجح السيئات والمقتصد المتساوى الحسنات والسيئات والسابق راجح الحسنات ثانيها الظالم من ظاهره خير من باطنه والمقتصد المتساوى والسابق من باطنه خير ثالثها الظالم صاحب الكبيرة والمقتصد صاحب الصغيرة والسابق المعصوم رابعها عن على رضى الله عنه الظالم أنا والمقتصد أنا والسابق أنا فقليل له وكيف ذاك قال أنا ظالم بمعصيتي ومقتصد بتوبتي وسابق بمعيتي خامسها الظالم التالى للقرآن غير العالم به ولا العامل بموجبه والمقتصد

اياهم وصالح ما قدموا فى الدنيا من الأعمال وبخوالذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ان ربنا الغفور شكور لحسناتهم حدثنا ابن حميد قال ثنا يعقوب عن حفص عن شمر ان ربنا الغفور شكور غفر لهم ما كان من ذنب وشكرهم ما كان منهم ﴿القول فى تأويل قوله تعالى﴾ (الذى أحلنا دار المقامة من فضله لا يمسنا فيها نصب ولا يمسنا فيها الغوب) يقول تعالى ذكره مخبرا عن قيل الذين أدخلوا الجنة ان ربنا الغفور شكور الذى أحلنا دار المقامة أى ربنا الذى أنزلنا هذه الدار يعنون الجنة فدار المقامة دار الاقامة التى لا تثقل معها ولا تحول والميم اذا ضمت من المقامة فهى من الاقامة فاذا فتحت فهى من المجلس والمكان الذى يقام فيه قال الشاعر

يومان يوم مقامات وأندية * ويوم سير الى الأعداء ثاويب

وبخوالذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة الذى أحلنا دار المقامة من فضله أقاموا فلا يتحولون وقوله لا يمسنا فيها نصب يقول لا يصيبنا فيها تعب ولا وجع ولا يمسنا فيها الغوب يعنى باللغوب العناء والاعياء وبخوالذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن عبيد قال ثنا موسى بن عمير عن أبى صالح عن ابن عباس فى قوله لا يمسنا فيها نصب ولا يمسنا فيها الغوب قال اللغوب العناء حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله لا يمسنا فيها نصب أى وجع ﴿القول فى تأويل قوله تعالى﴾ (والذين كفروا لهم نار جهنم لا يقضى عليهم فيموتوا ولا يخفف عنهم من عذابها كذلك نجزي كل كفور وهم يصطرون فيها ربنا أخرجنا نعمل صالحا غير الذى كنا نعمل أولم نعمركم ما يتذكر فيه من تذكر وجاءكم النذير) يقول تعالى ذكره والذين كفروا بالله ورسوله لهم نار جهنم يقول لهم نار جهنم مخلدين فيها لا حظ لهم فى الجنة ولا نعيمها كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة لهم نار جهنم لا يقضى عليهم بالموت فيموتوا لأنهم لوماتوا الاستراحوا ولا يخفف عنهم من عذابها يقول ولا يخفف عنهم من عذاب نار جهنم باماتهم فيخفف ذلك عنهم كما حدثني مطرف بن عبد الله الضبي قال ثنا أبو قتبية قال ثنا أبو هلال الرمسي عن قتادة عن أبى السوداء قال مساكين أهل النار لا يموتون لوماتوا الاستراحوا حدثني عقبة بن سنان القزاز قال ثنا غسان بن مضر قال ثنا سعيد ابن يزيد وحدثني يعقوب قال ثنا ابن علية عن سعيد بن يزيد وحدثنا سوار بن عبد الله قال ثنا بشر بن المفضل ثنا أبو سلمة عن أبى نضرة عن أبى سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أما أهل النار الذين هم أهلها فانهم لا يموتون فيها ولا يحيون لكن ناسا أوكا قال تصنيفهم النار بذنوبهم أو قال بخطاياهم فيميتهم اماتة حتى اذا صاروا فخما أذن فى الشفاعة ففى بهم ضباثر ضباثر فبثوا على أهل الجنة فقال يا أهل الجنة أفيضوا عليهم فينبتون كما تنبت الحبة فى حميل السيل فقال رجل من القوم حينئذ كأن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد كان بالبادية فان قال قائل وكيف قيل ولا يخفف عنهم من عذابها وقد قيل فى موضع آخر كلما خبت زدتناهم سعيرا قيل معنى ذلك ولا يخفف عنهم من هذا النوع من العذاب وقوله كذلك نجزي كل كفور يقول تعالى ذكره هكذا كافى كل مجود لنعم ربى يوم القيامة بأن يدخلهم نار جهنم بسيئاتهم التى قدموها فى الدنيا وقوله وهم يصطرون فيها ربنا أخرجنا نعمل صالحا غير الذى كنا نعمل يقول تعالى ذكره هؤلاء الكفار يستغيثون ويضعجون فى النار يقولون يا ربنا أخرجنا نعمل

صالحا أى نعمل بطاعتك غير الذى كنا نعمل قبل من معاصيك وقوله يصطرخون يفتعلون من الصراخ حوّلت تأوها طاء لتقرب فخرجها من الصاد لا ثقلت وقوله أولم نعمركم ما يتذكرفيه من تذكر اختلاف أهل التأويل في مبلغ ذلك فقال بعضهم ذلك أربعون سنة ذكر من قال ذلك حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا بشر بن المفضل قال ثنا عبد الله بن عثمان بن خثيم عن مجاهد قال سمعت ابن عباس يقول العمر الذى أعذر الله إلى ابن آدم أولم نعمركم ما يتذكرفيه من تذكر أربعون سنة حدثني يعقوب قال ثنا هشيم عن مجالد عن الشعبي عن مسروق أنه كان يقول إذا بلغ أحدكم أربعين سنة فليأخذ حذره من الله * وقال آخرون بل ذلك ستون سنة ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن ابن خثيم عن مجاهد عن ابن عباس أولم نعمركم ما يتذكرفيه من تذكر قال ستون سنة حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن إدريس قال سمعت عبد الله بن عثمان بن خثيم عن مجاهد عن ابن عباس قال العمر الذى أعذر الله فيه لابن آدم ستون سنة حدثنا علي بن شعيب قال ثنا محمد بن اسمعيل بن أبي فديك عن إبراهيم بن الفضل عن ابن أبي حسين المكي عن عطاء بن أبي رباح عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا كان يوم القيامة تودى أين أبناء الستين وهو العمر الذى قال الله أولم نعمركم ما يتذكرفيه من تذكر وجاءكم النذير حدثني أحمد بن الفرج الحمصي قال ثنا بقيق بن الوليد قال ثنا مطرف بن مازن الكفائي قال ثنا معمر بن راشد قال سمعت محمد بن عبد الرحمن الغفاري يقول سمعت أبا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد أعذر الله إلى صاحب الستين سنة والسبعين حدثنا أبو صالح الفزاري قال ثنا محمد بن سوار قال ثنا يعقوب بن عبد الرحمن بن عبد القاري الأسكندري قال ثنا أبو حازم عن سعيد المقبري عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من عمره الله ستين سنة فقد أعذر إليه في العمر حدثنا محمد بن سوار قال ثنا أسد بن حميد عن سعيد بن طريف عن الأصمعي بن نباتة عن علي رضي الله عنه في قوله أولم نعمركم ما يتذكرفيه من تذكر وجاءكم النذير قال العمر الذى عمركم الله به ستون سنة * وأشبه القولين بتأويل الآية إذا كان الخبر الذى ذكرناه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم خبرا في أسناده بعض من يجب التثبت في نقله قول من قال ذلك أربعون سنة لأن في الأربعين يتناهى عقل الإنسان وفهمه وما قبل ذلك وما بعده منتقص عن كماله في حال الأربعين وقوله وجاءكم النذير اختلاف أهل التأويل في معنى النذير فقال بعضهم عنى به محمد صلى الله عليه وسلم ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وجاءكم النذير قال النذير النبي وقرأ هذا نذير من النذر الأولى وقيل عنى به الشيب فتأويل الكلام إذا أولم نعمركم يا معشر المشركين بالله من قریش من السنين ما يتذكرفيه من تذكر من ذوى الأبواب والعقول واتعظ منهم من اتعظ وتاب من تاب وجاءكم من الله منذر ينذركم ما أتم فيه اليوم من عذاب الله فلم تتذكروا مواظ الله ولم تقبلوا من نذير الله الذى جاءكم ما أتاكم به من عند ربكم ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ فذوقوا للظالمين من نصير ان الله عالم غيب السموات والارض انه عليم بذات الصدور ﴾ يقول تعالى ذكره فذوقوا عذاب جهنم الذى قد صليتموه أيها الكافرون بالله فبالظالمين من نصير يقول فما للكافرين الذين ظلموا أنفسهم فأكسبوا غضب الله بكفرهم بالله في الدنيا من نصير ينصرهم من الله ليستنقذهم من عقابه.

التالى العالم غير العامل والسابق التالى العامل سادسها الظالم الجاهل والمقتصد المتعلم والسابق العالم سابعها الظالم من يحاسب فيدخل النار وهو أصحاب المشأمة والمقتصد من يحاسب فيدخل الجنة وهو أصحاب الميمنة والسابق من يدخل الجنة بغير حساب ثامنها الظالم من خالف أو امر الله وأرتكب مناهيه فانه واضح للتكليف في غير موضعه والمقتصد هو المجتهد في أداء التكليف وان لم يوفق لذلك فانه قصدا لحق واجتهد والسابق هو الذى لم يخالف تكليف الله بتوفيقه دليله قوله في الأخير باذن الله وذلك أنه اذا وقع الخير في نفسه سبق إليه قبل تسويل النفس والمقتصد يقع في قلبه فتردده النفس والظالم تغلبه النفس وبعبارة أخرى من غلبته النفس الأمارة وأمرته فأطاعها ظالم ومن جاهد نفسه فغلبته تارة وغلب أخرى فهو المقتصد صاحب النفس اللوامة ومن قهر نفسه فهو السابق وفي تقديم الظالم ثم المقتصد أي ذات بأن المقتصد أكثر من السابقين والظالمون أكثر الأقسام كما قال وقيل من عبادى الشكور (ذلك) الذى ذكر من التوفيق أو من سبق بالخيرات أو من الايرات (هو الفضل الكبير) قال جارا الله أبدل قوله (جنات عدن) من الفضل لأنها مسببة عنه وكأنها هو قلت ويمكن أن يقال جنات عدن مبتدأ لأنها معرفة بدليل قوله جنات عدن التى وعد الرحمن ولئن سلم أنها نكرة

فليكن (يدخلونها) صفة له وخبرها (يحلون) ثم ان ضمير يدخلون ان عاد الى التالين لكتاب الله اوالى السابقين فلا اشكال فالظالم يدخل النار والمقتصد يكون امره موقوفا كقوله وآخرون مرجون لأمر الله أو كقوله وآخرون اعترفوا بذنوبهم خلطوا عملا صالحا وآخر سيئا وإن عاد الى الفرق الثلاث فبشرط العفو أو بشرط التوبة وقد روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بقنا سابق ومقتصد نانا ج وظالمنا مغفوره وفي تقديم جنات عدن وبناء الكلام عليها دون أن يقول يدخلون جنات عدن ايدان بان الاهتمام بشأنها أكثر فان نظر السامع على المدخول فيه لا على نفس الدخول وقدمت العبارة الاصلية في سورة الحج في قوله ان الله يدخل الذين آمنوا وعملوا الصالحات جنات الى قوله حرير وتغير العبارة في هذا المقام لمزيد هذه الفائدة والله أعلم وفي قوله (يحلون فيها) اشارة الى سرعة الدخول فان في تحليتهم خارج الجنة تأخيرا للدخول وفي تحليتهم بالسوار اشارة الى أمرين أحدهما الترفه والتنعيم الثاني أنهم لا يحتاجون فيها الى عمل من الطبخ وتهيئة سائر الأسباب قال جار الله أي يحلون بعض أساور من ذهب كانه بعض سابق لسائر الألباس كما سبق المسطور وبه غيرهم والذهب واللؤلؤ اشارة الى النوعين اللذين منهما الحلى وقيل ان ذلك الذهب في صفاء اللؤلؤ والحزب

وقوله ان الله عالم غيب السموات والارض يقول تعالى ذكره ان الله عالم ما تخفون أيها الناس في أنفسكم وتضمرونه وما لم تضمروه ولم تتووه مما مستنونه وما هو غائب عن أبصاركم في السموات والارض فاتقوه أن يطلع عليكم وأنتم تضمرون في أنفسكم من الشك في وحدانية الله أو في نبوة محمد غير الذي تبدونه بالسنتكم انه علم بذات الصدور ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ هو الذي جعلكم خلائف في الارض فمن كفر فعليه كفره ولا يزيد الكافرين كفرهم عند ربهم إلا مقتا ولا يزيد الكافرين كفرهم إلا خسارا ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ هو الذي جعلكم خلائف في الارض من بعد عاد وثمود ومن مضى قبلكم من الأمم فجعلكم خلفونهم في ديارهم ومساكنهم كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله هو الذي جعلكم خلائف في الارض أمة بعد أمة وقرنا بعد قرن وقوله فمن كفر فعليه كفره يقول تعالى ذكره فمن كفر بالله منكم أيها الناس فعلى نفسه ضرر كفره لا يضرب بذلك غير نفسه لأنه المعاقب عليه دون غيره وقوله ولا يزيد الكافرين كفرهم عند ربهم إلا مقتا يقول تعالى ولا يزيد الكافرين كفرهم عند ربهم إلا بعدا من رحمة الله ولا يزيد الكافرين كفرهم إلا خسارا يقول ولا يزيد الكافرين كفرهم بالله إلا هلاكا ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ قل أرأيتم شركاءكم الذين تدعون من دون الله أروني ماذا خلقوا من الارض أم لهم شرك في السموات أم آتيناهم كتابا فهم على بينة منه بل إن يعد الظالمون بعضهم بعضا لاغروا ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد لمشركي قومك أرأيتم أيها القوم شركاءكم الذين تدعون من دون الله أروني ماذا خلقوا من الارض يقول أروني أي شئ خلقوا من الارض أم لهم شرك في السموات يقول أم لشركاءكم شرك مع الله في السموات ان لم يكونوا خلقوا من الارض شيئا أم آتيناهم كتابا فهم على بينة منه يقول أم آتيناهم هؤلاء المشركين كتابا أنزلناه عليهم من السماء بأن يشركوا بالله الأوثان والأصنام فهم على بينة منه فهم على برهان مما أمرتهم فيه من الاشراك بي وبخو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قل أرأيتم شركاءكم الذين تدعون من دون الله أروني ماذا خلقوا من الارض لاشئ والله خلقوا منها أم لهم شرك في السموات لا والله ما لهم فيها شرك أم آتيناهم كتابا فهم على بينة منه يقول أم آتيناهم كتابا فهو يأمرهم أن يشركوا وقوله بل إن يعد الظالمون بعضهم بعضا لاغروا وذلك قول بعضهم لبعض ما نعبدا لاهتنا إلا ليقربونا الى الله زلفى خداعا من بعضهم لبعض وغروا وانما تزلزلهم أهتهم الى النار وتقصصهم من الله ورحمته ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (إن الله يمسك السموات والارض أن تزولا ولئن زالتا إن أمسكهما من أحد من بعده انه كان حليما غفورا) يقول تعالى ذكره إن الله يمسك السموات والارض لئلا تزولا من أمانتهما ولئن زالتا لولا أن أمسكهما من أحد من بعده يقول ما أمسكهما أحدهما ووضعت لئن في قوله ولئن زالتا في موضع لو لأنها يجابان بجواب واحد فيتشابهان في المعنى ونظير ذلك قوله ولئن أرسلنا ريحا فأوه مصفرا لفظلوا من بعده يكفرون بمعنى ولو أرسلنا ريحا وكما قال ولئن أتيت الذين أوتوا الكتاب بمعنى لو أتيت وقد بينا ذلك فيما مضى بما أغنى عن اعادته في هذا الموضع وبخو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ان الله يمسك السموات والارض أن تزولا من مكانهما حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن الأعمش عن أبي وائل قال جاء رجل الى عبد الله فقال من

أين جئت قال من الشام قال من لقيت قال لقيت كعبا فقال ما حدثك كعب قال حدثني أن السموات تدور على منكب ملك قال فصداقته أو كذبه قال ما صدقته ولا كذبه قال لوددت أنك افتديت من رحلتك إليه براحتك ورحاها كذب كعب أن الله يقول إن الله يمسك السموات والأرض أن تزولا ولئن زالتا إن أمسكهما من أحد من بعده حدثنا جرير عن مغيرة عن إبراهيم قال ذهب جندب البجلي إلى كعب الأبحار فقدم عليه ثم رجع فقال له عبد الله حدثنا ما حدثك فقال حدثني أن السماء في قطب كقطب الرجا والقطب عمود على منكب ملك قال عبد الله لوددت أنك افتديت رحلتك بمثل راحلتك ثم قال ما تنكت اليهودية في قلب عبد فكادت أن تفارقه ثم قال إن الله يمسك السموات والأرض أن تزولا كفى بهازوا لأن تدور وقوله أنه كان حليما غفورا يقول تعالى ذكره إن الله كان حليما عن أشرك وكفر به من خلقه في تركه تعجيل عذابه له غفورا لذنوب من تاب منهم وأتاب إلى الإيمان به والعمل بما يرضيه في القول في تأويل قوله تعالى ﴿وأقسموا بالله جهد أيمانهم لئن جاءهم نذير ليكونن أهدى من إحدى الأمم﴾ فلما جاءهم نذير ما زادهم إلا نفورا استكبارا في الأرض ومكر السيئ ولا يحيق المكر السيئ إلا بأهله فهل ينظرون إلا سنة الأولين فلن تجد لسنة الله تبديلا ولن تجد لسنة الله تحويلا يقول تعالى ذكره وأقسم هؤلاء المشركون بالله جهد أيمانهم يقول أشد الأيمان فيباغوا فيها لئن جاءهم من الله منذر ينذرهم بأس الله ليكونن أهدى من إحدى الأمم يقول ليكونن أسلك لطريق الحق وأشد قبولا لما يأتهم به النذير من عند الله من إحدى الأمم التي خلت من قبلهم فلما جاءهم نذير يعني بالنذير محمد صلى الله عليه وسلم يقول فلما جاءهم محمد ينذرهم عقاب الله على كفرهم كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله فلما جاءهم نذير وهو محمد صلى الله عليه وسلم وقوله ما زادهم إلا نفورا يقول ما زادهم مجيئ النذير من الإيمان بالله واتباع الحق وسلوك هدى الطريق إلا نفورا وهربا وقوله استكبارا في الأرض يقول نفروا استكبارا في الأرض وخدعة سيئة وذلك أنهم صدوا الضعفاء عن اتباعه مع كفرهم به والمكرهنا هو الشرك كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ومكر السيئ وهو الشرك وأضيف المكر إلى السيئ والسيئ من نعت المكر كما قيل إن هذا لهو حق اليقين وقيل إن ذلك في قراءة عبد الله ومكر سيئا وفي ذلك تحقيق القول الذي قلناه من أن السيئ في المعنى من نعت المكر وقرأ ذلك قراء الأعمش وغير الأعمش وهمزة محركة بالخفض وقرأ ذلك الأعمش وهمزة بهمزة وتسكين الهمزة اعتلا لا منهما بأن الحركات لما كثرت في ذلك قل فسكنا الهمزة كما قال الشاعر

* إذا عوججن قلت صاحب قوم *

فسكن الباء لكثرة الحركات * والصواب من القراءة ما عليه قراء الأعمش من تحريك الهمزة فيه إلى الخفض وغير جائز في القرآن أن يقرأ بكل ما جاز في العربية لأن القراءة إنما هي ما قرأت به الأئمة لما ضيعة وجاء به السلف على النحو الذي أخذوا عن قبلهم وقوله ولا يحيق المكر السيئ إلا بأهله يقول ولا ينزل المكر السيئ إلا بأهله يعني بالذين يمكرونه وأنما عني أنه لا يحمل مكروه ذلك المكر الذي مكروه هؤلاء المشركون إلا بهم وقال قتادة في ذلك ما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ولا يحيق المكر السيئ إلا بأهله وهو الشرك وقوله فهل ينظرون إلا سنة الأولين يقول تعالى ذكره فهل ينتظر هؤلاء المشركون من قومك يا محمد إلا سنة الله بهم في عاجل الدنيا على

للجنس فيعم كل حزن من أحزان الدنيا والدين كما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس على أهل لا إله إلا الله وحشة في قبورهم ولا في محشرهم وكأنى بأهل لا إله إلا الله يخرجون من قبورهم وهم ينفضون التراب عن وجوههم ويقولون الحمد لله الذي أذهب عنا الحزن وقد خصه جمع من المفسرين بخوف سوء العاقبة أو بحزن الآفات أو بحزن الموت أو بهم المعاش حتى قال بعضهم كراء الدار والتعميم أولى والمقامة بمعنى الإقامة والفضل التفضل وعند المعتزلة العطاء لأن الثواب أجر مستحق واجب عندهم والنصب التعب والمشقة التي تصيب المزاويل للأمم المنتصب له واللغوب ما يلحقه من الفتور والكلال بعد ذلك قاله جار الله وقال غيره إن الذي يبشر عملا من الأعمال لا يظهر عليه الأعياء إلا بعد أن يستريح فالمراد أنهم لا يخرجون من الجنة إلى موضع يتعبون بسبب ذلك ثم يلحقهم الأعياء بعد الرجوع ثم عطف قوله (والذين كفروا) على قوله إن الذين يتلون وقوله (فيموتوا) جواب للنفي والتقدير لا يقضى عليهم بالموت فيستريحوا (يصطرخون) يفعلون من الصراخ وهو الصياح بجهد وشدة كشأن المستغيث وفائدة قوله (غير الذي كنا نعمل) زيادة التحسر على ما عملوه من غير الصالح أو المراد نعمل صالحا غير الذي كنا نحسبه صالحا لأنهم كانوا يحسبون أنهم يحسنون وفيه إشارة

الى أنهم في الآخرة ايضا ضالون لم يهدهم الله في الآخرة كما لم يهدهم في الدنيا ولو كانوا مهتدين لقالوا ربنا زدنا للحسين حسنة بفضلك لا بعملهم ونحن أحوج الى تخفيف العذاب منهم الى تضعيف الثواب فافعل بنا ما نتأمله نظرا الى فضلك ولا تفعل بنا ما نحن أهله نظرا الى عدلك وانظر الى مغفرتك الهائلة ولا تنظر الى معذرتنا الباطلة وهذا بخلاف حال المؤمن هده في العقبي كما هده في الدنيا حتى دعاه بأقرب دعاء الى الاجابة وأثنى عليه بأطيب ثناء عند الانابة فقالوا الحمد لله وقالوا ان ربنا الغفور اعترافا بتقصيرهم شكورا اقرارا بوصول ما لم يخطر ببالهم اليهم وأحالوا الكل الى فضله تصريرا بأنه لا عمل لهم بالنسبة الى بحار نعمه قوله (أولم نعمكم) استفهام فيه توبيخ وإفحام وهو متناول لكل عمر تمكن فيه المكلف من اصلاح شأنه الا أن التوبيخ في العمر الطويل أعظم عن النبي صلى الله عليه وسلم العمر الذي أعذر الله فيه الى ابن آدم ستون سنة وروى من جاوز الاربعين ولم يغلب خيره شره فليتهجز الى النار وعن مجاهد ما بين العشرين الى الستين وقيل ثمانى عشرة وسبع عشرة وقوله (وجاءكم) معطوف على المعنى كأنه قيل قد عمرناكم وجاءكم (النذير) وهو النبي صلى الله عليه وسلم وقيل الشيب فيين بالجلتين أن القابل موجود والفاعل حاصل فالعذر غير مقبول

كفرهم به أليم العقاب يقول فهل ينتظرو هؤلاء الا أن أحل بهم من تقمى على شركهم بي وتكذيبهم رسولى مثل الذى أحالت بمن قبلهم من أشكاهم من الأمم كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله فهل ينظرون الا سنة الأولين أى عقوبة الأولين فلن تجد لسنة الله تبديلا يقول فلن تجد يا محمد لسنة الله تغييرا وقوله ولن تجد لسنة الله تحويلا يقول ولن تجد لسنة الله فى خلقه تبديلا يقول لن يغير ذلك ولا يبدله لانه لا مرد لتفضائه ﴿القول فى تأويل قوله تعالى﴾ (أولم يسروا فى الأرض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم وكانوا أشد منهم قوة وما كان الله ليعجزه من شئ فى السموات ولا فى الأرض انه كان عليا قديرا) يقول تعالى ذكره أولم يسروا يا محمد هؤلاء المشركون بالله فى الأرض التى أهلكنا أهلها بكفرهم بنا وتكذيبهم رسلنا فانهم تجار يسلكون طريق الشام فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم من الأمم التى كانوا بها ألم نهلكهم ونحرب مساكنهم ونجعلهم مثالا لمن بعدهم فيتعظوا بهم ويتزجروا عما هم عليه من عبادة الآلهة بالشرك بالله ويعلموا أن الذى فعل بأولئك ما فعل وكانوا أشد منهم قوة وبطشان يتعذر عليه أن يفعل بهم مثل الذى فعل بأولئك من تعجيل النعمة والعذاب لهم وبخوالذى قلنا فى قوله وكانوا أشد منهم قوة قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وكانوا أشد منهم قوة يخبركم أنه أعطى القوم ما لم يعطكم وقوله وما كان الله ليعجزه من شئ فى السموات ولا فى الأرض يقول تعالى ذكره ولن يعجزنا هؤلاء المشركون بالله من عبادة الآلهة المكذبون عجا فيسبقونا هربا فى الأرض اذا نحن أردنا هلاكهم لأن الله لم يكن ليعجزه شئ يريد فى السموات ولا فى الأرض ولن يقدر هؤلاء المشركون أن ينفذوا أقطار السموات والأرض وقوله انه كان عليا قديرا يقول تعالى ذكره ان الله كان عليا بخلقه وما هو كائن ومن هو المستحق منهم تعجيل العقوبة ومن هو عن ضلالتهم منهم راجع الى الهدى آتب قدير على الانتقام ممن شاء منهم وتوفيق من أراد منهم لايمان ﴿القول فى تأويل قوله تعالى﴾ (ولو يؤاخذ الله الناس بما كسبوا مترك على ظهورها من دابة ولكن يؤخرهم الى أجل مسمى فاذا جاء أجلهم فان الله كان بعباده بصيرا) يقول تعالى ذكره ولو يؤاخذ الله الناس يقول ولو يعاقب الله الناس ويكافئهم بما عملوا من الذنوب والمعاصي واجترحوا من الآثام مترك على ظهورها من دابة تدب عليها ولكن يؤخرهم الى أجل مسمى يقول ولكن يؤخر عقابهم ومؤاخذتهم بما كسبوا الى أجل معلوم عنده محدود لا يقصرون دونه ولا يجاوزونه اذا بلغوه وبخوالذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ولو يؤاخذ الله الناس بما كسبوا مترك على ظهورها من دابة الاما حمل نوح فى السفينة وقوله فاذا جاء أجلهم فان الله كان بعباده بصيرا يقول تعالى ذكره فاذا جاء أجل عقابهم فان الله كان بعباده بصيرا من الذى يستحق أن يعاقب منهم ومن الذى يستوجب الكرامة ومن الذى كان منهم فى الدنيا له مطيعا ومن كان فيها به مشركا لا يخفى عليه أحد منهم ولا يعزب عنه علم شئ من أمرهم

آخر تفسير سورة فاطر

﴿تفسير سورة يس﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ يس والقرآن الحكيم انك لمن المرسلين على صراط مستقيم ﴿اختلف أهل التأويل في تأويل قوله يس فقال بعضهم هو قسم أقسم الله به وهو من أسماء الله ذكر من قال ذلك حدثني علي قال ثنا أبو صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله يس قال فإنه قسم أقسمه الله وهو من أسماء الله * وقال آخرون معناه يارجل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا أبو ثعلبة قال ثنا الحسين بن واقد عن يزيد عن عكرمة عن ابن عباس في قوله يس قال يا انسان بالحشية حدثنا ابن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن شريك قال سمعت عكرمة يقول تفسير يس يا انسان * وقال آخرون هو مفتاح كلام افتتح الله به كلامه ذكر من قال ذلك حدثنا ابن بشار قال ثنا مؤمل قال ثنا سفيان عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال يس مفتاح كلام افتتح الله به كلامه * وقال آخرون بل هو اسم من أسماء القرآن ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله يس قال كل هجاء في القرآن اسم من أسماء القرآن * قال أبو جعفر وقد بينا القول فيما مضى في نظائر ذلك من حروف الهجاء بما أغنى عن اعادته وتكريره في هذا الموضع وقوله والقرآن الحكيم يقول والقرآن المحكم بما فيه من أحكامه وبيانات حججه انك لمن المرسلين يقول تعالى ذكره مقسمًا بوجهه وتنزيله لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم انك يا محمد لمن المرسلين بوحى الله الى عباده كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة والقرآن الحكيم انك لمن المرسلين قسم كما تسمعون انك لمن المرسلين على صراط مستقيم وقوله على صراط مستقيم يقول على طريق لا عوجاج فيه من الهدى وهو الاسلام كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة على صراط مستقيم أى على الاسلام وفي قوله على صراط مستقيم وجهان أحدهما أن يكون معناه انك لمن المرسلين على استقامة من الحق فيكون حينئذ على من قوله على صراط مستقيم صلة الارسال والآخر أن يكون خبراً مبتدأ كأنه قيل انك لمن المرسلين انك على صراط مستقيم ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ ﴿تنزيل العزيز الرحيم﴾ ﴿اختلف القراء في قراءة قوله تنزيل العزيز الرحيم فقراءته عامة قراء المدينة والبصرة تنزيل العزيز برفع تنزيل والرفع في ذلك يتجه من وجهين أحدهما بأن يجعل خبراً فيكون معنى الكلام أنه تنزيل العزيز الرحيم والآخر بالابتداء فيكون معنى الكلام حينئذ انك لمن المرسلين بهذا تنزيل العزيز الرحيم وقراءته عامة قراء الكوفة وبعض أهل الشام تنزيل نصبا على المصدر من قوله انك لمن المرسلين لان الارسال انما هو عن التنزيل فكأنه قيل لمنزل تنزيل العزيز الرحيم حقاً * والصواب من القول في ذلك عندى أنهما قراءتان مشهورتان في قراء الامصار متقاربتا المعنى فبأيهما قرأ القارئ فمصيب الصواب ومعنى الكلام انك لمن المرسلين يا محمد ارسل الرب العزيز في انتقامه من أهل الكفر به الرحيم بمن تاب اليه وآناب من كفره وفسوقه أن يعاقبه على سنانك جرمه بعد توبته له ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ ﴿لتنذر قوما ما أنذر آباؤهم فهم غافلون﴾ لقد حق القول على أكثرهم فهم لا يؤمنون ﴿اختلف أهل التأويل في تأويل قوله لتنذر قوما ما أنذر آباؤهم فقال بعضهم معناه لتنذر قوما ما أنذر الله من قبلهم من آباؤهم ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر

(فذوقوا) العذاب (فبالظالمين) الذين وضعوا أعمالهم في غير موضعها وأتوا بالمعذرة في غير وقتها (من نصير) نفى الأنصار والناصرين في آخر آل عمران وفي الروم ووجد ههنا كأنهم في النار قد أيسوا من كثير من كانوا يتوقعون منهم النصرة الا من نصير واحد وهو الله سبحانه ثم كان لسائل أن يسأل ما بال الكافر يعذب أبداً وأنه ما كفر الا بما معدودة فلا جرم قال (ان الله عالم غيب السموات والارض) فكان يعلم من الكافر أن الكفر قد تمكن في قلبه بحيث لو دام الى الأبد أطاع الله ولا عبده وذات الصدور صواحباتها من الظنون والعقائد فذو موضوع لمعنى الصبيحة فالصدور ذات العقائد والعقائد ذات الصدور باعتبار أنها تصحبها وحين ذكرهم بما مر من أنه سوف

قال ثنا شعبة عن سماك عن عكرمة في هذه الآية لتندرقوما ما أنذرا بأوهم قال قد أنذروا
 * وقال آخرون بل معنى ذلك لتندرقوما ما أنذرا بأوهم ذكر من قال ذلك **شرنا** بشر قال ثنا
 يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة لتندرقوما ما أنذرا بأوهم قال قال بعضهم لتندرقوما ما أنذرا بأوهم
 من أنذار الناس قبلهم وقال بعضهم لتندرقوما ما أنذرا بأوهم أي هذه الأمة لم يأتهم نذير حتى
 جاءهم محمد صلى الله عليه وسلم * واختلف أهل العربية في معنى ما التي في قوله ما أنذرا بأوهم
 إذا وجه معنى الكلام إلى أن آباءهم قد كانوا أنذروا ولم يرد بها الجحد فقال بعض نحوي البصرة
 معنى ذلك إذا أريد به غير الجحد لتندرقوما الذي أنذرا بأوهم فهم غافلون وقال فدخل الفاء
 في هذا المعنى لا يجوز والله أعلم قال وهو على الجحد أحسن فيكون معنى الكلام أنك لمن المرسلين
 إلى قوم لم ينذروا بأوهم لأنهم كانوا في الفترة * وقال بعض نحوي الكوفة إذا لم يرد بها الجحد فان معنى
 الكلام لتندرقوما بما أنذرا بأوهم فتلقى الباء فتكون ما في موضع نصب فهم غافلون يقول فهم غافلون
 عما الله فاعل بأعدائه المشركين به من إحلال نعمته وسطوته بهم وقوله لقد حق القول على أكثرهم
 فهم لا يؤمنون يقول تعالى ذكره لقد وجب العقاب على أكثرهم لأن الله قد حتم عليهم
 في أم الكتاب أنهم لا يؤمنون بالله ولا يصدقون رسوله **﴿القول في تأويل قوله تعالى ﴿إنا جعلنا**
في أعناقهم أغلالا فهي إلى الأذقان فهم مقمحون وجعلنا من بين أيديهم سدا ومن خلفهم سدا
فأغشيناهم فهم لا يبصرون﴾﴾ يقول تعالى ذكره إنا جعلنا إيمان هؤلاء الكفار مغلولة إلى أعناقهم
 بالأغلال فلا تبسط بشي من الخيرات وهي في قراءة عبد الله فيما ذكر إنا جعلنا في أيمنهم أغلالا
 فهي إلى الأذقان وقوله إلى الأذقان يعني فأيمنهم مجموعة بالأغلال في أعناقهم فكأن عن الإيمان
 ولم يحركها ذكر لمعرفة السامعين بمعنى الكلام وأن الأغلال إذا كانت في الأعناق لم تكن
 إلا وأيدي المغلولين مجموعة بها إليها فاستغنى بذكر كون الأغلال في الأعناق من ذكر الإيمان
 كما قال الشاعر

وما أدري إذا يمت وجها * أريد الخير أيهما يليني

الخير الذي أنا أبتغيه * أم الشر الذي لا يأتليني

فكنى عن الشر وإنما ذكر الخير وحده لعلم سامع ذلك بمعنى قائله إذا كان الشر مع الخير يذ كر
 والأذقان جمع ذقن والذقن جمع اللحيين وقوله فهم مقمحون والمقمح هو المقنع وهو أن يحذر
 الذقن حتى يصير في الصدر ثم يرفع رأسه في قول بعض أهل العلم بكلام العرب من أهل البصرة
 وفي قول بعض الكوفيين هو الغاوص بصره بعد رفع رأسه ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل
 التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عيسى قال ثنا
 عن أبيه عن ابن عباس قوله إنا جعلنا في أعناقهم أغلالا فهي إلى الأذقان فهم مقمحون قال هو
 كقول الله ولا تجعل يدك مغلولة إلى عنقك يعني بذلك أن أيديهم موثقة إلى أعناقهم لا يستطيعون
 أن يسطوها بخير **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني** الحارث
 قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله فهم مقمحون قال
 رافع ورؤسهم وأيديهم موضوعة على أفواههم **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد
 عن قتادة قوله إنا جعلنا في أعناقهم أغلالا فهي إلى الأذقان فهم مقمحون أي فهم مغلولون عن كل
 خير وقوله وجعلنا من بين أيديهم سدا يقول تعالى ذكره وجعلنا من بين أيدي هؤلاء المشركين سدا
 وهو الحاجز بين الشيئين إذا فتح كان من فعل بني آدم وإذا كان من فعل الله كان بالضم وبالضم

يؤنهم بالتميم وإيتاء العقول
 وارسال من يؤيد المعقول بالمتقول
 وعظمهم بأنه (هو الذي جعلكم)
 وقد العاطف هنا خلاف ما في آخر
 الأنعام للعدول عن خطاب أهل
 الآخرة إلى خطاب أهل الدنيا
 وقال ههنا (خلافت في الأرض)
 بزيادة في المفيدة لتكن المظروف
 في الظرف لأجل المبالغة والترقي
 من الأدنى إلى الأعلى كأنه قيل
 أمهلتهم وعمرتهم وأمرتهم على لسان
 الرسل بما أمرتهم وجعلتهم خلفاء
 الهالكين الماضين فأصبحتم بحالهم
 راضين (فمن كفر) بعده هذا كله
 (فعليه) وبال (كفره ولا يزيد
 الكافرين كفرهم عند ربهم المقتنا)
 لأن الكافر السابق ممقوت واللاحق
 الذي أنذره الرسول ولم ينتبه أمقت
 لأنه رأى عذاب من تقدمه ولم
 ينتبه (ولا يزيد الكافرين كفرهم

(٣) أي لم ينذر آباؤهم فتأمل

كتبه مصححه

قرأ ذلك عامة قراء المدينة والبصرة وبعض الكوفيين وقرأه بعض المكيين وعامة قراء الكوفيين بفتح السين سدا في الحرفين كلاهما والضم أعجب القراءتين إلى في ذلك وإن كانت الأخرى جائزة صحيحة وعني بقوله وجعلنا من بين أيديهم سدا ومن خلفهم سدا أنه زين لهم سوء أعمالهم فهم يعمهون ولا يبصرون رشدا ولا يتنبهون حقا * ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** ابن حميد قال ثنا حكام عن عنبسة عن محمد بن عبد الرحمن عن القاسم بن أبي بزة عن مجاهد في قوله من بين أيديهم سدا ومن خلفهم سدا قال عن الحق **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني** الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وجعلنا من بين أيديهم سدا ومن خلفهم سدا عن الحق فهم يترددون **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وجعلنا من بين أيديهم سدا ومن خلفهم سدا قال ضلالات **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قول الله وجعلنا من بين أيديهم سدا ومن خلفهم سدا فأغشيناهم فهم لا يبصرون قال جعل هذا سدا بينهم وبين الإسلام والإيمان فهم لا يخلصون إليه وقرأ وسواء عليهم أأنذرتهم أم لم تنذرهم لا يؤمنون وقرأ أن الذين حقت عليهم كلمة ربك لا يؤمنون الآية كلها وقال من منعه الله لا يستطيع وقوله فأغشيناهم فهم لا يبصرون يقول فأغشيناهم أبصار هؤلاء أي جعلنا عليهم غشاوة فهم لا يبصرون هدى ولا ينتفعون به كما **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فأغشيناهم فهم لا يبصرون هدى ولا ينتفعون به وذكر أن هذه الآية نزلت في أبي جهل بن هشام حين حلف أن يقتله أو يشدخ رأسه بصخرة ذكر الرواية بذلك **حدثني** عمران بن موسى قال ثنا عبد الوارث ابن سعيد قال ثنا عمار بن أبي حفصة عن عكرمة قال قال أبو جهل لئن رأيت عمدا لأفعلن ولا أفعلن فأنزلت أنا جعلنا في أعناقهم أغلالا إلى قوله فهم لا يبصرون قال فكانوا يقولون هذا عهد فيقول أين هو أين هو لا يبصره وقد روي عن ابن عباس أنه كان يقرأ ذلك فأغشيناهم فهم لا يبصرون بالعين بمعنى أغشيناهم عنه وذلك أن العشا هو أن يمشي بالليل ولا يبصر * القول في تأويل قوله تعالى (وسواء عليهم أأنذرتهم أم لم تنذرهم لا يؤمنون) إنما تنذر من اتبع الذكروا خشى الرحمن بالغيب فبشره بمغفرة وأجر كريم يقول تعالى ذكره وسواء يا محمد على هؤلاء الذين حق عليهم القول أي الأمرين كان منك اليهم الانذار أو ترك الانذار فإنهم لا يؤمنون لأن الله قد حكم عليهم بذلك وقوله إنما تنذر من اتبع الذكروا يقول تعالى ذكره إنما ينفع انذارك يا محمد من آمن بالقرآن واتبع ما فيه من أحكام الله وخشى الرحمن يقول وخاف الله حين يغيب عن أبصار الناظرين لا المناق في الذي يستخف بدين الله إذا خلا ويظهر الإيمان في الملا ولا المشرك الذي قد طبع الله على قلبه وقوله فبشره بمغفرة يقول فبشر يا محمد هذا الذي اتبع الذكروا وخشى الرحمن بالغيب بمغفرة من الله لذنوبه وأجر كريم يقول وثواب منه له في الآخرة كريم وذلك أن يعطيه على عمله ذلك الجنة ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة إنما تنذر من اتبع الذكروا اتباع القرآن * القول في تأويل قوله تعالى (إنا نحن نحي الموتى ونكتب ما قدموا وآثارهم وكل شيء أحصيناه في إمام مبين) يقول تعالى ذكره إنا نحن نحي الموتى من خلقنا ونكتب ما قدموا في الدنيا من خير وشر وصالح الأعمال وسيئها ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله إنا نحن نحي الموتى ونكتب ما قدموا من عمل **حدثني** يونس

(الآخسار) فإن العمر كراس مال من اشترى به رضا الله ربح ومن اشترى به سخطه خسرت ثم ونج أهل الشرك بقوله (قل أرأيتم) وأبدل منه (أروني) كأنه قال أخبروني عن هؤلاء الشركاء أروني أي جزء من أجزاء الأرض استبدوا بخلقهم (أم لهم) مع الله (شرك في) خلق (السموات) أم معهم أم مع عابديهم كتاب من عند الله فهم على برهان من ذلك الكتاب والاضافة في شركائكم ملائسة العبادة أو المراد كونهم شركاءهم في النار كقوله انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم (بل ان يعد الظالمون بعضهم) وهم الرؤساء (بعضا) وهم الأتباع (الآغروا) وهو قوطهم ان هؤلاء شفعاؤنا وحين بين عجز الأصنام أراد أن يبين كمال القدرة فقال (ان الله يمسك السموات والأرض)

قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ونكتب ما قدموا قال ما عملوا حدثني محمد
ابن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء
جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله ما قدموا قال أعمالهم وقوله وآثارهم يعني وآثار خطاهم
بأرجلهم وذكر أن هذه الآية نزلت في قوم أرادوا أن يقرؤوا من مسجد رسول الله صلى الله عليه
وسلم ليقرب عليهم ذكر من قال ذلك حدثنا نصر بن علي الجهضمي قال ثنا أبو أحمد الزبيري
قال ثنا إسرائيل عن سماك عن عكرمة عن ابن عباس قال كانت منازل الأنصار متباعدة من
المسجد فأرادوا أن ينتقلوا إلى المسجد فنزلت ونكتب ما قدموا وآثارهم فقالوا ثبت في مكاننا
حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن إسرائيل عن سماك عن عكرمة عن ابن عباس قال كانت الأنصار
بعيدة منازلهم من المسجد فأرادوا أن ينتقلوا قال فنزلت ونكتب ما قدموا وآثارهم فثبتوا حدثنا
ابن المنثري قال ثنا عبد الصمد قال ثنا شعبة قال ثنا الحريري عن أبي نضرة عن جابر قال
أراد بنو سلمة قرب المسجد قال فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم يا بني سلمة دياركم أنها
تكتب آثاركم حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا معتمر قال سمعت كهمسا يحدث عن أبي نضرة
عن جابر قال أراد بنو سلمة أن يتحولوا إلى قرب المسجد قال والبقاع خالية فبلغ ذلك النبي صلى الله
عليه وسلم فقال يا بني سلمة دياركم أنها تكتب آثاركم قال فأقاموا وقالوا ما يسرنا أن نكفنا تحولنا حدثنا
سليمان بن عمرو بن خالد الرقي قال ثنا ابن المبارك عن سفيان عن طريف عن أبي نضرة عن أبي
سعيد الخدري قال شكت بنو سلمة بعد منازلهم إلى النبي صلى الله عليه وسلم فنزلت أنا نحن نجي
الموتى ونكتب ما قدموا وآثارهم فقال عليكم منازلكم تكتب آثاركم حدثنا ابن حميد قال ثنا
أبو تميلة قال ثنا الحسين عن ثابت قال مشيت مع أنس فأسرعت المشي فأخذ بيدي فمشينا
رويدا فلما قضينا الصلاة قال أنس مشيت مع زيد بن ثابت فأسرعت المشي فقال يا أنس
أما شعرت أن الآثار تكتب حدثني يعقوب قال ثنا ابن علية عن يونس عن الحسن أن
بني سلمة كانت دورهم قاصية عن المسجد فهموا أن يتحولوا قرب المسجد فيشهدون الصلاة
مع النبي صلى الله عليه وسلم فقال لهم النبي صلى الله عليه وسلم ألا تحسبون آثاركم يا بني سلمة فكثروا
في ديارهم حدثنا ابن حميد قال ثنا حكام عن عنبسة عن محمد بن عبد الرحمن عن القاسم
ابن أبي بزة عن مجاهد في قوله ما قدموا وآثارهم قال خطاهم بأرجلهم حدثني محمد بن عمرو
قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا
عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وآثارهم قال خطاهم حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد
عن قتادة وآثارهم قال الحسن وآثارهم قال خطاهم وقال قتادة لو كان مغفلا شيئا من شأنك
يا ابن آدم أغفل ما تعفى الرياح من هذه الآثار وقوله وكل شيء أحصيناه في إمام مبين يقول تعالى
ذكره وكل شيء كان أو هو كائن أحصيناه فثبتناه في أم الكتاب وهو الإمام المبين وقيل مبين لأنه
يبين عن حقيقة جميع ما أثبت فيه * ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك
حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن منصور عن مجاهد في إمام مبين
قال في أم الكتاب حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وكل شيء أحصيناه
في إمام مبين كل شيء محصى عند الله في كتاب حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال
ابن زيد في قوله وكل شيء أحصيناه في إمام مبين قال أم الكتاب التي عند الله فيها الأشياء كلها هي
الإمام المبين ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ واضرب لهم مثلا أصحاب القرية إذ جاءها المرسلون

أى يمنعهم من (أن تزولا) أو كراهة
زوالها عن مقرهما ومركزهما ولو
فرض زوالها بأمر الله فلن يسكنهما
أحد من بعد زوالها أو من بعد الله
وقيل أراد أنهما كانتا جديرتين
بأن تهتدا لهذا لعظم كلمة الشرك
كقوله تكاد السموات يتفطرن منه
يؤيد هذا الوجه قوله (أنه كان حليما)
غير معاجل بالعقوبة (غفورا) لمن
تاب من الشرك قال المفسرون بلغ
قريشا قبل مبعث رسول الله أن
أهل الكتاب كذبوا رسلهم فقالوا
لعن الله اليهود والنصارى أتتهم
رسلهم فكذبوهم فوالله لئن آتانا
رسول لكان أهدى وزيف هذا
النقل بأن المشركين كانوا منكبين
للسلالة والحشر فكيف اعترفوا بأن
اليهود والنصارى جاءهم رسل
سلمنا لكنهم كيف عرفوا تكذيب
اليهود وتحريفهم ولم يأتهم رسول

اذ أرسلنا اليهم اثنين فكذبوهما فعززنا بثالث فقالوا انا اليكم مرسلون ﴿ يقول تعالى ذكره ومثل
يا محمد لم شركي قومك مثلاً أصحاب القرية ذكر أنها انطاكية اذ جاءها المرسلون اختلف أهل العلم
في هؤلاء الرسل وفيمن كان أرسلهم الى أصحاب القرية فقال بعضهم كانوا رسل عيسى بن مريم
وعيسى الذي أرسلهم اليهم ذكر من قال ذلك حديثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة
واضرب لهم مثلاً أصحاب القرية اذ جاءها المرسلون اذ أرسلنا اليهم اثنين فكذبوهما فعززنا بثالث
قال ذكر لنا أن عيسى بن مريم بعث رجلين من الحواريين الى انطاكية مدينة بالروم فكذبوهما
فأعززهما بثالث فقالوا انا اليكم مرسلون حديثنا ابن بشر قال ثنا يحيى وعبد الرحمن قالا ثنا
سفيان قال ثنا السدي عن عكرمة واضرب لهم مثلاً أصحاب القرية قال انطاكية * وقال آخرون
بل كانوا رسلاً أرسلهم الله اليهم ذكر من قال ذلك حديثنا ابن حميد قال ثنا سلمة قال ثنا
ابن اسحق فيما بلغه عن ابن عباس وعن كعب الأحبار وعن وهب بن منبه قال كان بمدينة انطاكية
فرعون من الفراعنة يقال له ابطيحس بن ابطيحس يعبد الأصنام صاحب شرك فبعث الله
المرسلين وهم ثلاثة صادق ومصدق وسوم قدم اليه والى أهل مدينته منهم اثنان فكذبوهما
ثم عزز الله بثالث فلما دعت الرسل ونادته بأمر الله وصدعت بالذي أمرت به وعابت دينه ومأه
عليه قال لهم انا تطيرنا بكم لئن لم تنتهوا لنرجنكم ويمسكنكم منا عذاب أليم وقوله اذ أرسلنا اليهم اثنين
فكذبوهما فعززنا بثالث يقول تعالى ذكره حين أرسلنا اليهم اثنين يدعوهم الى الله فكذبوهما
فشددناهما بثالث وقويناهما به * وبخوالذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال
ذلك حديثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحديثنا الحرث قال ثنا
الحسن قال ثنا ورقاء جميعاً عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله فعززنا بثالث قال شددنا حديثنا
ابن حميد قال ثنا حكام عن عنبسة عن محمد بن عبد الرحمن عن القاسم بن أبي بزة عن مجاهد
في قوله فعززنا بثالث قال زدنا حديثنا يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله فعززنا
بثالث قال جعلناهم ثلاثة قال ذلك التعزز قال والتعزز القوة وقوله فقالوا انا اليكم مرسلون يقول
فقال المرسلون الثلاثة لأصحاب القرية انا اليكم أيها القوم مرسلون بأن تخلصوا العبادة لله وحده
لا شريك له وتبطلوا عما تعبدون من الآلهة والأصنام وبالتشديد في قوله فعززنا قرأت القراء
سوى عاصم فإنه قرأه بالتخفيف والقراءة عندنا بالتشديد لاجماع الحجة من القراء عليه وأن معناه
اذا شدد فتقوينا واذا خفف فغلينا وليس لغلبنا في هذا الموضع كثير معنى ﴿ القول في تأويل قوله تعالى
﴿ قالوا ما أتمم الا بشر مثلاً وما أنزل الرحمن من شيء ان أتمم الا تكذبون قالوا ربنا يعلم انا اليكم مرسلون
وما علينا الا البلاغ المبين ﴾ يقول تعالى ذكره قال أصحاب القرية للثلاثة الذين أرسلوا اليهم حين
أخبروهم أنهم أرسلوا اليهم بما أرسلوا به ما أتمم أيها القوم الا أناس مثلنا ولو كنتم رسلاً كما تقولون
لكنتم ملائكة وما أنزل الرحمن من شيء يقول قالوا وما أنزل الرحمن اليكم من رسالة ولا كتاب
ولا أمركم فينا شيء ان أتمم الا تكذبون في قيلكم انكم اليها مرسلون قالوا ربنا يعلم انا اليكم مرسلون
يقول قال الرسل ربنا يعلم انا اليكم مرسلون فيمادعونكم اليه وانا لصادقون وما علينا الا البلاغ المبين
يقول وما علينا الا أن نبلغكم رسالة الله التي أرسلنا بها اليكم بلا غيبين لكم أنا بلغناكموها فان
قبلتموها فحفظ أنفسكم تصيبون وان لم تقبلوها فقد أديننا ما علينا والله ولي الحكم فيه ﴿ القول في تأويل
قوله تعالى ﴿ قالوا انا تطيرنا بكم لئن لم تنتهوا لنرجنكم ويمسكنكم منا عذاب أليم ﴾ يقول تعالى ذكره
قال أصحاب القرية للرسل انا تطيرنا بكم يعنيون اننا نشاء منابكم فان أصابنا بلاء فمن أجلكم كما حديثنا

ولا كتاب فالوجه الصحيح
في سبب التزول أنهم كانوا يقولون
لوجاءنا رسول لم ننكره وانما ينكرون
كون محمد صلى الله عليه وسلم رسولا
لأنه كاذب ولو صح كونه رسولا
لأما وقوله (من إحدى الأمم)
ليس للتفضيل بل المراد أنا نكون
أحدى مما نحن عليه ونكون من
إحدى الأمم كقولك زيد من
المسلمين أو هو للتفضيل والأمم
لتعريف العهد أي أمة محمد وموسى
وعيسى عليهم السلام أو للعموم
أي أحدى من أي أمة تفرض
ويقال فيها إحدى الأمم تفضيلاً
لها على غيرها في الهدى والاستقامة
(فلما جاءهم نذير) هو محمد صلى الله
عليه وسلم الذي صرح لهم نذارته
بالمعجزات الباهرة (ما زادهم) هو
أوجيئته (الأنفورا) كأنه صار سبباً
في تهاهم عن الحق عناداً وهدراً

بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قالوا ان تطيرنا بكم قالوا ان اصابنا شر فائما هو من
 اجلكم وقوله لئن لم تنتهوا لنرجنكم يقول لئن لم تنتهوا عما ذكركم من انكم ارسلتم الينا بالبراءة من
 آلهتنا والنهي عن عبادتنا لنرجنكم قيل غني بذلك لنرجنكم بالحجارة ذكركم من قال ذلك حدثنا
 بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة لئن لم تنتهوا لنرجنكم بالحجارة ولينسنكم منا عذاب اليم
 يقول ولينالكم منا عذاب موبع ﴿ القول في تاويل قوله تعالى ﴾ قالوا طائركم معكم ائن ذكركم
 بل اتم قوم مسرفون وجاء من أقصى المدينة رجل يسعى قال يا قوم اتبعوا المرسلين اتبعوا من
 لا يسألكم اجرا وهم مهتدون ﴿ يقول تعالى ذكروه قالت الرسل لاصحاب القرية طائركم معكم
 ائن ذكركم يقولون اعمالكم وارزاقكم وحظكم من الخير والشر معكم ذلك كله في أعناقكم وما ذلك
 من شأننا ان اصابكم سوء فبا كتب عليكم وسبق لكم من الله وبخوالذي قلنا في ذلك قال اهل
 التأويل ذكركم من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قالوا طائركم معكم
 أي اعمالكم معكم حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن إسحق فيما بلغه عن ابن عباس
 وعن كعب وعن وهب بن منبه قالت لهم الرسل طائركم معكم أي اعمالكم معكم وقوله ائن ذكركم
 اختلفت القراء في قراءة ذلك فقرأته عامة قراء الأمصار ائن ذكركم بكسر الألف من ان وفتح ألف
 الاستفهام بمعنى ان ذكركم فمعكم طائركم ثم ادخل على ان التي هي حرف جزاء ألف استفهام
 في قول بعض نحوي البصرة وفي قول بعض الكوفيين منوى به التكرير كما نه قيل قالوا طائركم معكم
 ان ذكركم فمعكم طائركم فحذف الجواب اكتفاء بدلالة الكلام عليه وانما أنكر قائل هذا القول
 القول الأول لأن ألف الاستفهام قد حالت بين الجزاء وبين الشرط فلا تكون شرط لما قبل
 حرف الاستفهام وذكركم عن أبي رزين أنه قرأ ذلك ائن ذكركم بمعنى ائن ذكركم طائركم معكم
 وذكركم عن بعض قارئيه أنه قرأه قالوا طائركم معكم ائن ذكركم بمعنى حيث ذكركم بتخفيف الكاف
 من ذكركم والقراءة التي لا يميز القراءة بغيرها القراءة التي عليها قراء الأمصار وهي دخول ألف
 الاستفهام على حرف الجزاء وتشديد الكاف على المعنى الذي ذكرناه عن قارئيه كذلك لا جماع
 الجملة من القراء عليه وبخوالذي قلنا في ذلك قال اهل التأويل ذكركم من قال ذلك حدثنا
 بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ائن ذكركم أي ان ذكركم ان الله تطيرتم بنا بل اتم قوم
 مسرفون وقوله بل اتم قوم مسرفون يقول قالوا لهم ما بكم التطير بنا ولكنكم قوم أهل معاص لله
 وآثام قد غلبت عليكم الذنوب والآثام وقوله وجاء من أقصى المدينة رجل يسعى يقول وجاء من
 أقصى مدينة هؤلاء القوم الذين ارسلت اليهم هذه الرسل رجل يسعى اليهم وذلك أن أهل المدينة
 هذه عزموا واجتمعت آراؤهم على قتل هؤلاء الرسل الثلاثة فيأذ كرفلغ ذلك هذا الرجل
 وكان منزله أقصى المدينة وكان مؤمنا وكان اسمه فيأذ كرفلغ الذي قلنا في ذلك
 جاءت الاخبار ذكر الاخبار الواردة بذلك حدثنا محمد بن بشر قال ثنا مؤمل بن اسمعيل
 قال ثنا سفيان عن عاصم الأحول عن أبي مجلز قال كان صاحب يس حبیب بن مری حدثنا
 ابن حميد قال ثنا سلمة قال كان من حديث صاحب يس فيما حدثنا محمد بن إسحق فيما بلغه
 عن ابن عباس وعن كعب الاحبار وعن وهب بن منبه اليماني أنه كان رجلا من أهل انطاكية
 وكان اسمه حبيبا وكان يعمل الجريرو كان رجلا سقيما قد أسرع فيه الجذام وكان منزله عند باب
 من أبواب المدينة قاصيا وكان مؤمنا ذا صدقة يجمع كسبه اذا أمسى فيأذ كرون فيقسمته نصفين
 فيطعم نصفها غياله ويتصدق بنصف فلم يمهقه سقمه ولا عمله ولا ضعفه عن عمل ربه قال فلما
 أجمع قومه على قتل الرسل بلغ ذلك حبيبا وهو غلي باب المدينة الأقصى فجاء يسعى اليهم يذكرهم بالله

فانتصب (استجارا) على أنه مفعول
 لأجله أوحال ويجوز أن يكون بدلا
 من نفورا وقوله (ومكر) من اضافة
 المصدر الى صفة معنوله أصله وأن
 مكروا السيء أي المكر السيء
 والمكروه مكرهم بالنبي صلى الله
 عليه وسلم من الهم بالقتل والخراج
 وقد حاق بهم يوم بدر أو هو عام
 وعاقبة المساك وخيمة يصل اليه
 جزاؤه عاجلا أو آجلا عن النبي صلى
 الله عليه وسلم لا تمكروا ولا تعينوا
 ما كرا فان الله يقول ولا يحق المكر
 السيء الا بأهله وفي أمثالهم من
 حفر لأخيه جبا وقع فيه منجبا
 وفي قوله (بأهله) دون أن يقول الا
 بالمسا كإشارة الى أن الرضا بالمكر
 والاعانة عليه كهو فيندرج مضاجبه
 في زمرة أهل المكر وقوله (سنة
 الأولين) من اضافة المصدر الى
 المفعول وقوله سنة الله من اضافته

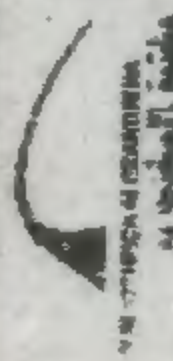
ويدعوهم الى اتباع المرسلين فقال يا قوم اتبعوا المرسلين **حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة**
عن ابن اسحق عن عبد الله بن عبد الرحمن بن معمر بن عمرو بن حزم أنه حدث عن كعب الأحبار
قال ذكره حبيب بن زيد بن عاصم أخو بني مازن بن النجار الذي كان مسيما الكذاب قطعه
باليمامة حين جعل يسأله عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بفعل يقول أتشهد أن محمدا رسول الله
فيقول نعم ثم يقول أتشهد أني رسول الله فيقول له لا أسمع فيقول مسيما أسمع هذا ولا تسمع
هذا فيقول نعم بفعل يقطعه عضوا وعضوا كلما سأله لم يزده على ذلك حتى مات في يديه قال كعب
حين قيل له اسمه حبيب وكان والله صاحب يس اسمه حبيب **حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة**
عن ابن اسحق عن الحسن بن عمار عن الحكم بن عتيبة عن مقسم أبي القاسم مولى عبد الله بن الحرث
ابن نوفل عن مجاهد عن عبد الله بن عباس أنه كان يقول كان اسم صاحب يس حبيبا وكان الجذام
قد أسرع فيه **حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وجاء من أقصى المدينة**
رجل يسعى قال ذكر لنا أن اسمه حبيب وكان في غار يعبد به فلما سمع بهم أقبل إليهم وقوله قال
يا قوم اتبعوا المرسلين يقول تعالى ذكره قال الرجل الذي جاء من أقصى المدينة لقومه يا قوم
اتبعوا المرسلين الذين أرسلهم الله إليكم واقبلوا منهم ما توفىكم به وذكر أنه لما أتى الرسل سألهم هل
يطلبون على ما جاؤا به أجزا فقال الرسل لا فقال لقومه حينئذ اتبعوا من لا يسألكم على نصيحتهم
لكم أجزا ذكر من قال ذلك **حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال لما انتهى**
إليهم يعني إلى الرسل قال هل تسألون على هذا من أجزا قالوا لا فقال عند ذلك يا قوم اتبعوا المرسلين
اتبعوا من لا يسألكم أجزا وهم مهتدون **حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق فيما بلغه**
عن ابن عباس وعن كعب الأحبار وعن وهب بن منبه اتبعوا من لا يسألكم أجزا وهم مهتدون
أي لا يسألونكم أموالكم على ما جاؤكم به من الهدى وهم لكم ناصحون فاتبعوهم تهتدوا بهداهم وقوله
وهم مهتدون يقول وهم على استقامة من طريق الحق فاهتدوا أيها القوم بهداهم **القول في تأويل**
قوله تعالى ﴿وما لي لأعبد الذي فطرني وإليه ترجعون﴾ أمتخذ من دونه آلهة أن يردن الرحمن بضر
لا تغن عني شفاعتهم شيئا ولا ينقذون أني إذا لقي ضلال مبين أني آمنت بربكم فاسمعون﴾ يقول تعالى
ذكره مخبرا عن قيل هذا الرجل المؤمن وما لي لأعبد الذي فطرني أي وأي شيء لي لأعبد الرب
الذي خلقتني وإليه ترجعون يقول وإليه تصيرون أتم أيها القوم وتردون جميعا وهذا حين أبدى
لقومه إيمانه بالله وتوحيده كما **حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق فيما بلغه عن**
ابن عباس وعن كعب الأحبار وعن وهب بن منبه قال ناداهم يعني نادى قومه بخلاف ما هم
عليه من عبادة الأصنام وأظهر لهم دينه وعبادة ربه وأخبرهم أنه لا إلهك نفعه ولا ضره غيره فقال
وما لي لأعبد الذي فطرني وإليه ترجعون أمتخذ من دونه آلهة ثم عابها فقال أن يردن الرحمن بضر
وشدة لا تغن عني شفاعتهم شيئا ولا ينقذون وقوله أمتخذ من دونه آلهة يقول أعبد من دون الله
آلهة يعني معبودا سواه أن يردن الرحمن بضر يقول أن مسنى الرحمن بضر وشدة لا تغن عني
شفاعتهم شيئا يقول لا تغن عني شيئا يكونها إلى شفاء ولا تقدر على دفع ذلك الضر عني ولا ينقذون
يقول ولا يخلصوني من ذلك الضر إذا مسنى وقوله أني إذا لقي ضلال مبين يقول أني أن اتخذت
من دون الله آلهة هذه صفتها إذا لقي ضلال مبين لمن تأمله جوره عن سبيل الحق وقوله أني آمنت
بربكم فاسمعون فاختلاف في معنى ذلك فقال بعضهم قال هذا القول هذا المؤمن لقومه يعالهم إيمانه
بالله ذكر من قال ذلك **حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق فيما بلغه عن ابن عباس**

الى الفاعل والمراد بها انزال العذاب
 على أمثالهم من مكذبي الرسل
 جعل استقباهم لذلك واستعجابهم
 إياه انظارا له منهم والتبديل تغيير
 الصورة مع بقاء المادة والتحويل
 نقل الشيء من مكان الى مكان آخر
 خص هذه السورة بالجمع بين
 الوصفين لأن كثيرا من أحوال
 الكفرة جاءت ههنا مثناة كقوله
 ولا يزيد الكافرين الى قوله الا
 خسارا وكقوله الا تقورا استجارا
 في الارض ومكر السبي ويحتمل
 أن يريد بسنة الأولين استمرارهم
 على الانكار كأنه قال أتم تريدون
 الاتيان بسنة الأولين والله يأتي بسنة
 لا تبدل العذاب المعلوم بنوع آخر
 ولا تحوله عن مستحقه الى من
 لا يستحقه ثم أمرهم بالسير وذكرهم

وعن كعب وعن وهب بن منبه اني آمنت بربكم فاسمعون اني آمنت بربكم الذي كفرتم به فاسمعوا
 قولي * وقال آخرون بل خاطب بذلك الرسل وقال لهم اسمعوا قولي لتشهدوا لي بما أقول لكم عند
 ربي واني قد آمنت بكم واتبعكم فذكر أنه لما قال هذا القول ونصح لقومه النصيحة التي ذكرها
 الله في كتابه وثبوا به فقتلوه ثم اختلف أهل التأويل في صفة قتلهم اياه فقال بعضهم رجوه بالحجارة
 ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ومالي لا أعبد الذي فطرني
 واليه ترجعون هذا رجل دعا قومه الى الله وأبدى لهم النصيحة فقتلوه على ذلك وذكرنا أنهم
 كانوا يرجونه بالحجارة وهو يقول اللهم اهد قومي اللهم اهد قومي اللهم اهد قومي حتى أقعصوه
 وهو كذلك * وقال آخرون بل وثبوا عليه فوطئوه بأقدامهم حتى مات ذكر من قال ذلك حدثنا
 ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق فيما بلغه عن ابن عباس وعن كعب وعن وهب بن منبه قال
 لما قال لهم ومالي لا أعبد الذي فطرني الى قوله فاسمعون وثبوا وثبة رجل واحد فقتلوه واستضعفوه
 لضعفه وسقمه ولم يكن أحديهم عنه حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن بعض
 أصحابه أن عبد الله بن مسعود كان يقول وطئوه بأرجلهم حتى خرج قصبه من دبره في القول في تأويل
 قوله تعالى ﴿ قيل ادخل الجنة قال يا ليت قومي يعلمون بما غفر لي ربي وجعلني من المكرمين ﴾
 يقول تعالى ذكره قال الله اذ قتلوه كذلك فلقية ادخل الجنة فلما دخلها وعان ما أكرم الله به
 لايمانته وصبره فيه قال يا ليت قومي يعلمون بما غفر لي ربي يقول يا ليتهم يعلمون أن السبب
 الذي من أجله غفر لي ربي ذنوبي وجعاني من الذين أكرمهم الله بادخاله اياه جنته كان ايماني بالله
 وصبري فيه حتى قتلت فيؤمنوا بالله ويستوجبوا الجنة وبخوالذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل
 ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة قال ثنا ابن اسحق عن بعض أصحابه
 أن عبد الله بن مسعود كان يقول قال الله له ادخل الجنة فدخلها حيا يرزق فيها قد أذهب الله عنه
 سقم الدنيا وحزنها ونصيبها فلما أفضى الى رحمة الله وجنته وكرامته قال يا ليت قومي يعلمون
 بما غفر لي ربي وجعاني من المكرمين حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة
 قوله قيل ادخل الجنة فلما دخلها قال يا ليت قومي يعلمون بما غفر لي ربي وجعاني من المكرمين
 قال فلا تلقى المؤمن الا ناصحا ولا تلقاه غاشا فلما عان ما عان من كرامة الله قال يا ليت قومي يعلمون
 بما غفر لي ربي وجعاني من المكرمين تمنى على الله أن يعلم قومه ما عان من كرامة الله وما هجم عليه
 حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن
 قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله قيل ادخل الجنة قال قيل قد وجبت له الجنة
 قال ذاك حين رأى الثواب حدثنا ابن بشار قال ثنا مؤمل قال ثنا سفيان عن ابن جريح
 عن مجاهد قيل ادخل الجنة قال وجبت لك الجنة حدثنا ابن حميد قال ثنا حكام عن
 عنبسة عن محمد بن عبد الرحمن عن القاسم بن أبي بزة عن مجاهد قيل ادخل الجنة قال
 وجبت له الجنة حدثنا ابن بشار قال ثنا يحيى عن سفيان عن غاصم الأحول
 عن أبي مجلز في قوله بما غفر لي ربي قال ايماني بربي وتصديق رسله
 والله أعلم

ما رأوه في مسائرهم ومتاجرهم
 الى الشام والعراق واليمن من آثار
 الهالكين الأقدمين مع وفور قوتهم
 وكثرة شوكتهم ثم بين كمال علمه
 ونهاية قدرته على اتصال أصناف
 الاستحقاقات بقوله (وما كان
 الله ليحجزه) أي ليسبقه ويفوته
 شيء ثم ختم السورة بما يدل على
 غاية حلمه وهو أنه لا يؤاخذ الناس
 بكل جرم (الى أجل مسمى) هو
 القيامة وهو يومئذ أعلم بأحوالهم
 علمًا عيانيا فيجزى كلا بحسب
 علمه وقدر مثل الآية في سورة
 النحل وقيل الاجل هو يوم
 لا يوجد في الخلق من يؤمن
 أو حين يجتمع الناس
 على الضلال
 والله أعلم

* (تم الجزء الثاني والعشرون من تفسير الإمام ابن جرير الطبري ويليه الجزء الثالث
 والعشرون أوله في القول في تأويل قوله تعالى (وما أنزلنا على قومه) *)

 **Bibliotheca Alexandrina**
0235917